

جمال الیوم

فی شرح

جلال الیوم

جلد ششم

الشیخ عبد الرحمن بن ربیع بکر جلال الدین السیوطی ۵۹۱۴ھ

شرح

حضرت مولانا محمد جمال بلکد شہری

استاذ دارالعلوم دیوبند

مکرم پبلشرز

جدید ترین و سب سے زیادہ
کمزور و کمزور

جمالین

فی شرح

جلالین

جلد ششم

شیخ عبد الرحمن بن ابی بکر جلال الدین السیوطی ۵۹۱۴ھ

شاح

حضرت مولانا محمد جمال بنکد شہری

استاذ دارالعلوم دیوبند

ناشر

زمزم پبلشرز

نزد مقدس مسجد اردو بازار کلکتہ

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

”جمالین“ فیض ”جلالین“ کے جملہ حقوق اشاعت و طباعت پاکستان میں صرف مولانا محمد رفیق بن عبد المجید مالک زمزم پبلشرز کراچی کو حاصل ہیں لہذا اب پاکستان میں کوئی شخص یا ادارہ اس کی طباعت کا مجاز نہیں بصورت دیگر زمزم پبلشرز کو قانونی چارہ جوئی کا مکمل اختیار ہے۔

از

حضرت مولانا محمد جمال بھٹو شہری

اس کتاب کا کوئی حصہ بھی زمزم پبلشرز کی اجازت کے بغیر کسی بھی ذریعے بشمول فوٹو کاپی برقیاتی یا میکینکی یا کسی اور ذریعے سے نقل نہیں کیا جاسکتا۔
زمزم پبلشرز کراچی

ملنے والے پکڑ پتے

- مکتبہ بیت العلم، اردو بازار کراچی۔ فون: 32726608
- دارالاشاعت، اردو بازار کراچی
- قدیمی کتب خانہ بالقابل آرام باغ کراچی
- مکتبہ رحمانیہ، اردو بازار لاہور
- مکتبہ رشیدیہ، سرکی روڈ کوئٹہ
- مکتبہ علمیہ، علوم حقانیہ اکوڑہ خٹک

Madrasah Arabia Islamia
1 Azaad Avenue P.O Box 9786-1750
Azaadville South Africa
Tel: 00(27)114132786

Azhar Academy Ltd.
54-58 Little Ilford Lane
Manor Park London E12 5QA
Phone: 020-8911-9787

ISLAMIC BOOK CENTRE
119-121 Haliwell Road, Bolton B11 3NE
U.S.A
Tel/Fax: 01204-389080

AL FAROOQ INTERNATIONAL
66, Asfordby Street Leicester LE5-3QG
Tel: 0044-118-2537640

کتاب کا نام ————— جمالین فیض جلالین جلد ششم

تاریخ اشاعت ————— فروری ۲۰۱۰ء

باہتمام ————— احباب زمزم پبلشرز

ناشر ————— زمزم پبلشرز کراچی

شاہ زیب سینئر نزد مقدس مسجد، اردو بازار کراچی

فون: 021-32760374

فیکس: 021-32725673

ای میل: zamzam01@cyber.net.pk

ویب سائٹ: zamzampublishers.com





الشیخ محمد جمال القاسمی استاذ دارالعلوم دیوبند (الہند)

MAULANA MOHD. JAMAL QASMI
(PROF.)

DARUL ULOOM DEOBAND
DISTT. SAHARANPUR (U.P) INDIA
PIN 247554 PHONE. 01338-224147
Mob. 9412848280

بسم اللہ الرحمن الرحیم

جمالین شرح اردو جملہ لین کے حقوق اشاعت و طباعت باہمی ایک
سابقہ کے تحت پاکستان میں مولانا محمد رفیع بن عبد المجید صاحب
مزمع پبلشر کراچی کو دیدے گئے ہیں، لہذا پاکستان میں کوئی شخص
یا ادارہ جمالین کے مکمل یا جزوی اشاعت و طباعت کا مجاز نہ ہوگا
بصورت دیگر ادارہ مزمع کو قانونی چارہ جوئی کا اختیار ہوگا

محمد عبدالعزیز

استاذ دارالعلوم دیوبند، البند

۱۸ دسمبر ۲۰۰۳ء • ۱۱/۱۲/۲۰۰۳ء

فہرست مضامین جلد ششم

صفحہ نمبر	عناوین	صفحہ نمبر	عناوین
۸۲	صلح حدیبیہ کا واقعہ اجمالاً:.....	۲۷	یہاں شاہد سے کون مراد ہے؟.....
۸۳	واقعہ حدیبیہ کی تفصیل اور تاریخی پس منظر:.....	۳۲	شان نزول:.....
۸۴	اہل مکہ کی مقابلہ کے لئے تیاری:.....	۳۳	قریش کا عوام الناس کو بہکانے کا ہتھکنڈہ:.....
۸۴	خبر رسانی کا سادہ مگر عجیب طریقہ:.....	۳۳	تکبر اور غرور، عقل کو بھی مسخ کر دیتا ہے:.....
	عروہ بن مسعود سفارت کار کی حیثیت سے	۳۴	استقامت علی التوحید کا مفہوم:.....
۸۵	آپ ﷺ کی خدمت میں:.....	۳۵	والدہ کی خدمت کی زیادہ تاکید کیوں؟.....
	حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی سفارتی مہم پر روانگی اور آپ	۳۵	شان نزول:.....
۸۵	ﷺ کا قریش کے نام پیغام:.....	۳۶	اکثر مدت حمل اور مدت رضاعت میں فقہاء کا اختلاف:
	قریش کے ستر آدمیوں کی گرفتاری اور	۳۶	ربط آیات:.....
۸۶	آپ کی خدمت میں پیشی:.....	۳۶	جنات کے قرآن سننے کا واقعہ:.....
۸۷	بیعت رضوان کا واقعہ:.....	۳۹	جنات میں سے کوئی رسول نہیں:.....
	گفت و شنید اور بحث و مباحثہ کے بعد جو صلح نامہ لکھا گیا		
۸۸	اس کی دفعات مندرجہ ذیل تھیں:.....		
	شرائط صلح سے عام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی		
۸۸	ناراضی اور رنج:.....		
۸۹	ایک حادثہ اور پابندی معاہدہ کی بے نظیر مثال:.....		
۹۰	احرام کھولنا اور قربانی کے جانور ذبح کرنا:.....		
۹۰	معجزے کا ظہور:.....		
	صحابہ کے ایمان اور اطاعت رسول کا ایک اور امتحان اور		
۹۱	صحابہ کی بے نظیر قوت ایمانی:.....		
۹۱	وفاء عہد کا دوسرا بے نظیر واقعہ:.....		
۱۰۰	صحابہ کے لئے سند خوشنودی:.....		

سورۃ احقاف

سورۃ قتال

سورۃ فتح

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عناوین	صفحہ نمبر	عناوین
۱۲۵	پہلا واقعہ:	۱۰۰	صحابہ کرام پر زبان طعن و تشنیع بدبختی ہے:
۱۲۶	بعض القاب کا استثناء:	۱۰۱	شجرہ رضوان:
۱۲۷	ظن حرام:	۱۰۱	فتح خیبر:
۱۲۷	ظن واجب:	۱۰۵	شان نزول:
۱۲۸	ظن مباح:	۱۰۶	صحابہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ کے فضائل
۱۲۸	ظن مستحب:	سورۃ حجرات	
۱۲۹	شان نزول:		
۱۲۹	شان نزول:	۱۱۳	شان نزول:
۱۳۰	اسلام اور ایمان ایک ہیں یا کچھ فرق ہے؟	۱۱۵	زمانہ نزول:
سورۃ ق		علماء دین اور دینی مقتداؤں کے ساتھ بھی یہی	
۱۳۵	سورۃ ق کی خصوصیات:	۱۱۵	ادب ملحوظ رکھنا چاہئے:
۱۳۵	سورۃ ق کی اہمیت:	۱۱۶	شان نزول:
۱۳۵	کیا آسمان نظر آتا ہے؟	۱۱۶	حجرات امہات المؤمنین:
۱۳۵	آپ ﷺ کی بعثت پر مشرکین مکہ کو تعجب:	۱۱۷	شان نزول:
۱۳۶	دوسرا تعجب:	عدالت صحابہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ کے متعلق ایک	
۱۳۶	کفار مکہ مذہذب اور بے یقینی کے شکار تھے:		
۱۳۷	قوم نوح علیہ السلام:	۱۱۷	اہم سوال اور اس کا جواب:
۱۳۷	صحابہ ائرس کون لوگ ہیں؟	۱۱۸	کسی صحابی کو فاسق کہنا درست نہیں ہے:
۱۳۸	صحابہ الایکہ:	۱۱۸	اس آیت سے شان نزول میں فاسق کس کو کہا گیا:
۱۳۸	قوم تیج:	۱۱۹	شان نزول:
۱۳۲	ربط آیات:	مسائل متعلقہ مسلمانوں کے دو گروہوں کی	
		۱۱۹	باہمی لڑائی کی چند صورتیں ہیں:
		۱۲۳	شان نزول:

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عناوین	صفحہ نمبر	عناوین
	سورۃ نجم	۱۳۲	اللہ تعالیٰ انسان کی شرگ سے بھی زیادہ قریب ہے: ..
۱۸۹	ربط: ..	۱۳۲	اعمال کو رکاوٹ کرنے والے فرشتے: ..
۱۸۹	خصوصیات سورۃ نجم: ..	۱۳۳	انسان کا ہر قول رکاوٹ کیا جاتا ہے: ..
۱۹۳	ایک علمی اشکال اور اس کا جواب: ..	۱۳۸	اواب کون لوگ ہیں؟ ..
۲۰۰	صغیرہ و کبیرہ گناہ میں فرق: ..		سورۃ والذاریات
۲۰۶	شان نزول: ..	۱۵۷	صدقہ و خیرات کرنے والوں کو خاص ہدایت: ..
۲۰۷	تین اہم اصول: ..	۱۶۳	آداب مہمانی: ..
۲۰۸	تین اہم اصول: ..	۱۶۵	وہ نشانی کیا تھی؟ ..
۲۰۸	مسئلہ ایصال ثواب: ..	۱۶۸	ربط: ..
۲۰۹	عبادات کی تین قسمیں: ..	۱۶۹	اعتراض اول: ..
۲۱۰	ایصال ثواب کی حقیقت: ..	۱۶۹	اعتراض اول کا پہلا جواب: ..
۲۱۰	قرآن خوانی کا ایصال ثواب: ..	۱۶۹	مذکورہ اعتراض کا دوسرا جواب: ..
۲۱۱	ایصال عذاب ممکن نہیں: ..	۱۷۰	مذکورہ اعتراض کا تیسرا جواب: ..
۲۱۱	خالص بدنی عبادات میں نیابت اور ان کا ایصال ثواب: ..	۱۷۰	دوسرا اشکال: ..
۲۱۱	مانعین کا استدلال: ..	۱۷۰	دوسرے اشکال کا جواب: ..
	سورۃ قمر		سورۃ طور
۲۲۰	ربط: ..	۱۷۳	سورۃ الطور: ..
۲۲۰	زمانہ نزول: ..		بشرط ایمان بزرگوں سے تعلق نبی آخرت
۲۲۰	معجزہ شق القمر: ..	۱۷۵	میں نفع دے گا: ..
۲۲۱	واقعہ کی تفصیل: ..	۱۸۲	کفارہ مجلس: ..

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عناوین	صفحہ نمبر	عناوین
۲۴۳	شان نزول:	۲۴۱	کفار کا دلیل صداقت کو ماننے سے انکار:
۲۵۲	رابط:	۲۴۱	ایک مغالطہ:
	سورۃ واقعہ	۲۴۲	چاند کے دو ٹکڑے ہو گئے یا قرب قیامت میں ہوں گے:
۲۵۸	رابط:	۲۴۲	معجزہ شق القمر پر اعتراضات:
۲۵۸	سورۃ واقعہ کی خصوصی فضیلت:	۲۴۳	کرۃ ارض ایک زمانہ میں متصل ایک کرۃ تھا:
۲۵۸	عبداللہ بن مسعود کے مرض الوفا کا سبق آموز واقعہ:	۲۴۳	۱ انفجار ارض کی پہلی دلیل:
۲۵۹	میدان حشر میں حاضرین کی تین قسمیں ہوں گی:	۲۴۳	۲ دوسری دلیل:
	قرآن بے طہارت چھونے کے مسئلہ میں	۲۴۳	۳ تیسری دلیل:
۲۷۱	فقہاء کے مسائل:	۲۴۳	۴ دوسرا اعتراض:
۲۷۱	مسئلہ حنفی:	۲۴۴	۱ پہلا واقعہ:
۲۷۱	مسئلہ شافعی:	۲۴۵	۲ دوسرا واقعہ:
۲۷۲	مالکی مسلک:	۲۴۵	تاریخی شہادت:
۲۷۲	مسئلہ حنبلی:	۲۴۰	حضرت صالح علیہ السلام کا نسب نامہ:
	سورۃ حدید	۲۴۱	قوم شہود کی بستیاں:
۲۷۷	رابط:	۲۴۱	واقعہ کی تفصیل:
۲۷۷	سورۃ حدید کے فضائل:	۲۴۲	قوم لوط کا اجمالی واقعہ:
۲۷۸	لطیف نکتہ:	۲۴۳	ہابیل کے الفاظ:
۲۸۰	راہِ خدا میں خرچ کرنے کی ترغیب و فضیلت:	۲۴۵	خلاصہ کلام:
۲۸۶	اتفاق فی سبیل اللہ کا عجیب واقعہ:	۲۴۷	ایک پیشگوئی:
۲۹۲	دنیا کی ناپائیداری کی ایک مشاہداتی مثال:	۲۴۸	مسئلہ تقدیر:
			سورۃ رحمن
		۲۴۲	سیرت ابن ہشام کی ایک روایت:

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عناوین	صفحہ نمبر	عناوین
۳۱۱	۳ تیسرا واقعہ:.....	۲۹۳	مثال کا خلاصہ:.....
۳۱۱	۴ چوتھا واقعہ:.....	۲۹۴	اللہ کی یاد سے غافل کرنے والی دو چیزیں:.....
۳۱۱	۵ پانچواں واقعہ:.....	۲۹۶	ربط آیات:.....
۳۱۱	۶ چھٹا واقعہ:.....	۲۹۷	رہبانیت کا مفہوم:.....
۳۱۱	۷ ساتواں واقعہ:.....		رہبانیت مطلقاً مذموم و ناجائز ہے یا اس میں
۳۱۲	خفیہ مشوروں کے متعلق ہدایات:.....	۲۹۹	کچھ تفصیل ہے؟:.....
۳۱۲	مسلمانوں کے لئے سرگوشی سے متعلق ہدایت:.....		
۳۱۳	مذکورہ آیت کا شان نزول:.....		
	سورۃ الحشر		
۳۲۴	ربط:.....	۳۰۳	شان نزول:.....
۳۲۴	شان نزول:.....	۳۰۴	مسئلہ ظہار سے تین اصولی بنیادیں مستنبط ہوتی ہیں:.....
۳۲۵	میر معونہ اور عمرو بن امیہ ضمری کا واقعہ:.....	۳۰۴	نار کی تعریف اور اس کا شرعی حکم:.....
۳۲۶	یہود کا تاریخی پس منظر:.....	۳۰۵	مسائل:.....
۳۲۸	یہود اور ان کی عہد شکنی:.....	۳۰۵	کیا مرد کی طرح عورت بھی ظہار کر سکتی ہے؟:.....
۳۲۸	کعب بن اشرف کا قتل اور اس کے اسباب:.....	۳۰۶	کفارہ ظہار ادا کرنے سے پہلے تعلق قائم کرنے کا حکم:.....
	کعب بن اشرف اور اس کی دریدہ دہنی اور	۳۰۶	بیوی کو کس سے ساتھ تشبیہ دینا ظہار ہے؟:.....
۳۳۰	قتل کے اسباب:.....	۳۰۷	ظہار کے صریح اور غیر صریح الفاظ کیا ہیں؟:.....
۳۳۰	بنو نضیر کی جلا وطنی کے وقت مسلمانوں کی رواداری:.....	۳۰۷	مذکورہ مسائل کے مراجع اور مصادر:.....
	آپ ﷺ کے بدترین دشمن کے ساتھ	۳۰۷	خولہ بنت ثعلبہ صحابہ کرام کی نظر میں:.....
۳۳۰	بے مثال رواداری:.....	۳۱۰	شان نزول:.....
۳۳۰	یہود کی شرارت اور بد عہدی:.....	۳۱۰	اسباب نزول ان آیات کے چند واقعات ہیں:.....
		۳۱۰	۱ اول واقعہ:.....
		۳۱۰	۲ دوسرا واقعہ:.....

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عناوین	صفحہ نمبر	عناوین
	سورۃ صف	۳۳۳	مذکورہ مسئلہ کی مزید وضاحت
۳۶۹: شان نزول	۳۴۰: غزوہ بنی قریقہ
۳۷۱: محمد نام رکھنے کی وجہ		سورۃ ممتحنہ
۳۷۲: عبدالمطلب کے خواب کی تعبیر	۳۵۱: خلاصہ کلام
۳۷۲: انجیل میں محمد کے بجائے احمد نام سے بشارت کی مصلحت	۳۵۱: مذکورہ اعتراض کا دوسرا جواب
۳۷۲: انجیل میں محمد رسول اللہ ﷺ کی بشارت	۳۵۱: شان نزول
۳۷۳: پہلی بشارت	۳۵۲: واقعہ کی تفصیل
۳۷۳: دوسری بشارت	۳۵۳: خط کا متن
۳۷۴: تیسری بشارت	: حاطب بن ابی بلتعہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ آپ ﷺ کی
۳۷۴: چوتھی بشارت	۳۵۳: خدمت میں
۳۷۵: خواری برناباس کا تعارف	۳۵۹: شان نزول
۳۷۸: انجیل برناباس کا تعارف	۳۵۹: معاہدہ صلح حدیبیہ کی بعض شرائط کی تحقیق
۳۸۰: انجیل برناباس کی مخالفت کی اصل وجہ	۳۶۰: مذکورہ آیات کا پس منظر
۳۸۱: آپ ﷺ کی آمد کا ثبوت اہل کتاب سے	۳۶۱: مہاجرہات کا امتحان لینے کا طریقہ
۳۸۳: شان نزول	۳۶۳: کیا مسلمانوں کی کچھ عورتیں مرتد ہو کر مکہ چلی گئی تھیں؟
۳۸۵: عیسائیوں کے تین فرقے	۳۶۴: عورتوں کی بیعت
	سورۃ جمعہ	۳۶۴: ابوسفیان رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کی بیوی ہند بنت عتبہ کی بیعت
۳۸۹: زمانہ نزول	۳۶۴: دواہم قانونی نکتے
۳۹۱: بعثت نبوی کے تین مقاصد	۳۶۴: پہلا اہم نکتہ
۳۹۲: شان نزول	۳۶۵: دوسرا اہم نکتہ

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عناوین	صفحہ نمبر	عناوین
	سورۃ تحریم		سورۃ منافقون
۴۳۰: شان نزول	۴۰۰: سورۃ منافقون کے نزول کا مفصل واقعہ
۴۳۱: حضرت ماریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا واقعہ	۴۰۰: غزوہ مریسج کا سبب
۴۳۲: حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا واقعہ	۴۰۱: ایک ناخوشگوار واقعہ
	سورۃ ملک	۴۰۲: عبداللہ بن ابی کی شرارت
۴۴۲: حق بات		سورۃ تغابن
۴۴۳: سورۃ ملک کے فضائل	۴۰۹: انسانوں کی صرف دو ہی قسمیں ہیں
۴۴۴: سورۃ ملک کے دیگر نام	۴۰۹: بد بودار نعرہ
۴۴۴: موت و حیات کے درجات مختلفہ	۴۱۰: مفسس کون ہے؟
	سورۃ نون	۴۱۲: شان نزول
۴۵۸: باغ والوں کا قصہ	۴۱۲: شان نزول
۴۶۲: شان نزول		سورۃ طلاق
	سورۃ حاقہ	۴۱۸: سورۃ طلاق کے نزول کا مقصد
	سورۃ معارج	۴۱۹: سلامی علی کلی قانون کی روح
۴۷۷: شان نزول	۴۲۰: پہلا حکم
۴۷۸: قیامت کا دن ایک ہزار سال کا ہو گا یا پچاس ہزار سال	۴۲۱: دوسرا حکم
	سورۃ نوح	۴۲۱: تیسرا حکم
۴۸۳: حضرت نوح علیہ السلام پہلے رسول ہیں	۴۲۱: چوتھا حکم
		۴۲۵: تفسیر احادیث کی روشنی میں

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عناوین	صفحہ نمبر	عناوین
۵۳۹	سورۃ نبأ نیند بہت بڑی نعت ہے:	۴۸۴	حضرت نوح علیہ السلام کا واقعہ جمال:
۵۵۹	سورۃ نازعات نفس اور روح سے متعلق قاضی ثناء اللہ رحمۃ اللہ تعالیٰ کی تحقیق:	۴۹۲	سورۃ جن شان نزول:
۵۶۸	سورۃ عبس پہلا اشکال:	۴۹۲ پہلا واقعہ: ۱
۵۶۸ دوسرا اشکال:	۴۹۲ دوسرا واقعہ: ۲
۵۶۸ اشکال اول کا جواب:	۴۹۲ تیسرا واقعہ: ۳
۵۶۸ دوسرے اشکال کا جواب:	۴۹۲ چوتھا واقعہ: ۴
۵۶۹ شان نزول:	۴۹۶ غم غیب اور غیبی خبروں میں فرق:
۵۷۰ آپ ﷺ کا اجتہاد اور اس کی اصلاح:		سورۃ مزمل
۵۷۰ تبلیغ و تعلیم کا ایک اہم قرآنی اصول:		سورۃ مدثر شان نزول:
	سورۃ التکویر لڑکیوں کو زندہ دفن کرنے کی وجہ:	۵۱۲ متفقہ لائحہ عمل کے لئے مشرکین مکہ کی کانفرنس:
۵۷۸ بیٹی کے ساتھ بے رحمی کا واقعہ:	۵۱۵	سورۃ قیامہ نفس امارہ، لواحد، مطمئنہ
۵۷۸ اسلام کا عورت پر احسان:	۵۲۴	سورۃ انسان نذر ماننے کی چند شرائط:
	سورۃ انفطار	۵۳۵	سورۃ مرسلات

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عناوین	صفحہ نمبر	عناوین
	سورۃ الشمس		سورۃ مطفین

	سورۃ اللیل		سورۃ انشقاق

۶۳۲	سعی اور عمل کے اعتبار سے انسانوں کی قسمیں:		سورۃ بروج
۶۳۳	صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جہنم سے محفوظ ہیں:
۶۳۳	شان نزول:	۵۹۸	سورۃ بروج کے نزول کی حکمت:
	سورۃ الضحیٰ	۵۹۸	صحابہ اُحد و دکا واقعہ:
	۶۰۰	عجیب تاریخی واقعہ:
۶۳۷	شان نزول:	۶۰۰	۱ پہلا واقعہ:
	سورۃ الم نشرح	۶۰۰	۲ دوسرا واقعہ:
	۶۰۱	۳ تیسرا واقعہ:
	سورۃ التین		سورۃ طارق
۶۴۲	حسن انسانی کا ایک عجیب واقعہ:
	سورۃ اقرأ		سورۃ اعلیٰ

۶۵۱	سب سے پہلی وحی:		سورۃ غاشیہ
۶۵۲	زمانہ نزول:
۶۵۲	آغاز وحی کا واقعہ:
۶۵۳	غار حراء میں قیام کی مدت:	۶۱۵	بعض آداب معاشرت
۶۵۳	دوسرے حصہ کا شان نزول:		سورۃ فجر
	سورۃ قدر	
		سورۃ بلد
۶۵۶	شان نزول:

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عناوین	صفحہ نمبر	عناوین
	سورۃ فیل	۶۵۷	لیلۃ القدر کے معنی:
۶۸۹	واقعہ کی تفصیل اور پس منظر:	۶۵۷	لیلۃ القدر کی تعیین:
۶۸۹	تاریخی پس منظر:		سورۃ بینہ
۶۹۱	مقصود کلام:	۶۶۲	سورت کا مضمون اور موضوع:
	سورۃ قریش		سورۃ زلزال
	۶۶۶	فضائل سورت:
	سورۃ ماعون	۶۶۶	زلزلہ سے کون سا زلزلہ مراد ہے؟
۶۹۷	عجیب واقعہ:		سورۃ العادیات
	سورۃ کوثر	
۷۰۰	شان نزول:		سورۃ القارعہ
	سورۃ کافرون	۶۷۴	وزن اعمال کے متعلق ایک شبہ اور اس کا جواب:
۷۰۲	اس سورت کے فضائل اور خواص:		سورۃ تکوین
۷۰۳	شان نزول:	۶۷۹	سورۃ تکوین کی فضیلت:
۷۰۴	کفار سے صلح کے بعض مسائل:		سورۃ عصر
	سورۃ نصر	۶۸۱	سورۃ العصر کی فضیلت:
۷۰۶	قرآن مجید کی آخری سورت اور آخری آیات:	۶۸۱	سورت کے مضمون کے ساتھ زمانہ کی مناسبت:
	آپ ﷺ کی وفات کے قریب آنے کی		نجات کے لئے صرف اپنے عمل کی اصلاح کافی نہیں
۷۰۷	طرف اشارہ:	۶۸۳	بلکہ دوسروں کی فکر بھی ضروری ہے:
۷۰۷	جب موت قریب ہو تو تسبیح و استغفار کرنی چاہئے		سورۃ ہمزہ

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عناوین	صفحہ نمبر	عناوین
	سورۃ الناس		سورۃ ابی لہب
	۷۰۱: شان نزول
	سورۃ فاتحہ		سورۃ اخلاص
۷۳۰: خلاصۃ الکلام	۷۱۳: سورۃ اخلاص کی فضیلت
۷۳۱: رد کی پہلی دلیل	۷۱۳: شان نزول
۷۳۱: دوسری دلیل		سورۃ اخلاص میں مکمل توحید اور ہر طرح کے
۷۳۱: اعتراض اور اس کی تفصیلی تقریر	۷۱۵: شرک کی نفی ہے
۷۳۲: پہلی شق کو اختیار کر کے جواب کی تقریر		سورۃ فلق
۷۳۲: دوسری شق کو اختیار کرنے کی صورت میں جواب	۷۱۷: سورۃ فلق اور سورۃ ناس کے فضائل
۷۳۳: قرآنی سورتوں کو سورت کہنے کی وجہ تسمیہ	۷۱۸: سحر، نظر بد اور تمام آفات کا علاج
۷۳۵: سورۃ فاتحہ کے فضائل و خصوصیات	۷۱۸: زمانہ نزول
۷۳۵: ایک تنبیہ	۷۱۹: آپ ﷺ پر جادو کا اثر ہونا
۷۳۶: بسم اللہ سے متعلق مباحثہ	۷۱۹: واقعہ کی تفصیل
۷۳۶: سورۃ فاتحہ کے مضامین	۷۲۱: معوذتین کی قرآنیت
۷۳۷: دُعاء	۷۲۱: قرآن میں مخالفین کا طعن
		۷۲۱: طعن کے جوابات

فہرست نقشہ جات

- ۱ صحرائے احقاف کا نقشہ: ۲۳
- ۲ بطن نخلہ، طائف وغیرہ کا نقشہ: ۲۸
- ۳ قتب قوسین کا نقشہ: ۱۹۲
- ۴ عہد نبوی میں قبل عرب کا نقشہ: ۳۲۷
- ۵ رحل آسمان کی خوبصورتی کا نقشہ: ۵۹۶

آغازِ سخن و کلماتِ تشکر

الحمد للہ کہ جمالین شرح اردو جلالین نصف ثانی کی چھٹی اور آخری جلد جو کہ سورۃ احقاف سے سورۃ ناس تک مع سورۃ فاتحہ پانچ پاروں پر مشتمل ہے، منظر عام پر آرہی ہے، مولائے کریم کا یہ محض کرم و فضل ہی ہے کہ چھ ماہ کی قلیل مدت میں تقریباً سوا سات سو صفحات پر مشتمل چھٹی جلد آپ کے ہاتھوں میں ہے، نصف ثانی کی دو جلدیں چہارم و پنجم شائع ہو کر علمی حلقوں میں قبول عام حاصل کر چکی ہیں۔

جلالین کی تشریح کرتے وقت اس بات کا بطور خاص خیال رکھا گیا ہے کہ جلالین کا کوئی مقام تشنہ کام نہ رہ جائے، مشکل اور پیچیدہ ترکیبوں کو بطور خاص حل کرنے کی کوشش کی گئی ہے، لغات کو مستند اور معتبر کتابوں کی مدد سے حل کیا گیا ہے، جبکہ قرآنی تاریخ کے رنگین اور سادہ نقشے دیئے گئے ہیں تاکہ معلوم ذہنی اور موجود خارجی میں مطابقت کے ذریعہ علی وجہ البصیرت استفادہ کیا جاسکے، جلد چہارم کا پہلا ایڈیشن تقریباً ختم ہو رہا ہے، تصحیح و اصلاح کے بعد اس کو دوبارہ شائع کیا جا رہا ہے، چوتھی جلد میں بھی حسب موقع قرآنی تاریخی رنگین اور سادہ نقشوں کا اضافہ کر دیا گیا ہے؛ تاکہ یکسانیت باقی رہ سکے۔

انشاء اللہ العزیز جلالین کے نصف اول کی پانچ پاروں پر مشتمل پہلی جلد چھ ماہ میں امید ہے کہ منظر عام پر آجائے گی، اللہ تعالیٰ سے دعاء ہے کہ اس کا عظیم کے انجام دینے کی توفیق اور ہمت عطا فرمائے۔ (آمین)

فقط والسلام

احقر محمد جمال سیفی

استاذ دارالعلوم دیوبند

فون: 01338-224147



سُورَةُ الْأَحْقَافِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ خَمْسُ ثَلَاثِينَ آيَةً وَأَرْبَعٌ وَرُبُوعًا

سُورَةُ الْأَحْقَافِ مَكِّيَّةٌ الْأَقْلُ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْآيَةُ
وَالَا فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ الْآيَةُ وَالَا وَوَصَّيْنَا
الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ الثَّلَاثِ آيَاتٍ وَهِيَ أَرْبَعٌ أَوْ خَمْسٌ وَثَلَاثُونَ آيَةً.

سورہ احقاف مکی ہے، سوائے قُلْ أَرَأَيْتُمْ (الآیہ) اور سوائے
فاصبر کما صبر (الآیہ) اور سوائے وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ كِے
(تین آیتیں) اور یہ ۳۴ یا ۳۵ آیات ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ حَمْدُ اللَّهِ أَكْبَرُ ۝ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ الْقُرْآنُ سُتَبْدَأُ
مِنَ اللَّهِ خَبْرُهُ الْعَزِيزُ فِي مُنْكَبِهِ الْحَكِيمُ ۝ فِي صُنْعِهِ مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا خَلَقًا بِالْحَقِّ
لِيَدُلَّ عَلَى قُدْرَتِنَا وَوَحْدَانِيَّتِنَا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى إِلَى فَنَائِهِمَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُنذِرُوا خُوفُوا بِهِ مِنَ
الْعَذَابِ مُّعْرِضُونَ ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ أَخْبَرُونِي مَا تَدْعُونَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَى الْأَصْنَامِ مَفْعُولٌ أَوَّلٌ أَرُونِي
أَخْبِرُونِي تَاكِيدٌ مَاذَا خَلَقُوا مَفْعُولٌ ثَانٍ مِنَ الْأَرْضِ بَيَانٌ مَا أَمَلَهُمْ شَرِكُ مُشَارَكَةٍ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ مَعَ اللَّهِ
وَأَمَّ بِمَعْنَى هَمْزَةِ الْإِنْكَارِ إِنْ تَوْنِي بِكِتَابٍ مُنْزَلٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا الْقُرْآنِ أَوْ أَثَرُهُ بَقِيَّةٌ مِنْ عِلْمٍ يُؤْتَرُ عَنْ الْأَوَّلِينَ
بَصَحَّةٌ دَعَاكُمْ فِي عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ أَنَّهَا تَقْرَبُكُمْ إِلَى اللَّهِ لَنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ فِي دَعَاكُمْ وَمَنْ اسْتَفْهَمَ
سَمَعَى النَّفْيِ أَى لَا أَخَذَ أَضَلُّ مَنْ يَدْعُوا يَعْْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَى غَيْرِهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَهُمُ
الْأَصْنَامُ لَا يُجِيبُونَ عَابِدِيهِمْ إِلَى شَيْءٍ يَسْأَلُونَهُ أَبَدًا وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ عِبَادَتِهِمْ غَافِلُونَ ۝ لَأَنَّهُمْ جَمَادٌ لَا
يَغْفُلُونَ وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا أَى الْأَصْنَامِ لَهُمْ لِعَابِدِيهِمْ أَعْدَاءٌ وَكَانُوا لِعِبَادَتِهِمْ بِعِبَادَةِ عَابِدِيهِمْ

کَافِرِیْنِ ① جَاجِدِیْنِ وَاِذَا تُتْلٰی عَلَیْهِمْ اٰیٰتُ الْفُرٰنِ بَیِّنٰتٌ طٰهِرٰتٌ حٰلٌ قَالِ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا مِنْهُمْ
لِلْحَقِّ اٰی الْفُرٰنِ لَمَّا جَآءَهُمْ هٰذَا سَحَرٌ مِّمِّیْنِ ② بَیِّنٌ طٰهِرٌ اَمْرٌ سَمْعِیٌّ بَلْ وَهْمٌ مِّنَ الْاِنْکَارِ یَقُوْلُوْنَ اَفْتَرٰیہُ اٰی
الْفُرٰنِ قُلْ اِنْ اَفْتَرٰیْتُہُ فَرَضًا فَلَا تَمْلُکُوْنَ لِیْ مِنَ اللّٰهِ سَعٰدَہٗ شَیْئًا ③ اٰی لَا تَقْدُرُوْنَ عَلٰی دَفْعِہٖ عَنِّیْ اِذَا
عَذَّبَی اللّٰہُ هُوَ اَعْلَمُ بِمَا تُفِیضُوْنَ فِیْہِ تَقُوْلُوْنَ فِی الْفُرٰنِ کَفٰی بِہٖ تَعٰنٰی شَہِیْدًا بَیِّنًا وَبَیِّنَکُمْ
وَهُوَ الْغَفُوْرُ لِمَنْ تَابَ الرَّحِیْمُ ④ ہ فَمَنْ یُعَاجِلْکُمْ بِالْعُقُوْبَةِ قُلْ مَا کُنْتُ بِدَعَا نَدِیْعًا مِّنَ الرُّسُلِ اٰی اَوَّلُ رُسُلٍ
قَدْ سَبَقَ مِثْلِیْ قَبْلِیْ کَثِیْرٌ مِنْهُمْ فَکَیْفَ تُکَذِّبُوْنِیْ وَمَا اَدْرِیْ مَا یَفْعَلُ بِیْ وَلَا بِکُمْ فِی الدُّنْیَا الْاٰخِرُ مِنْ ہَدٰی اَمْ
اَقْتُلْ کَمَا فَعَلَ بِالْاَنْبِیَآءِ قَبْلِیْ اَوْ تُرْمَیْوْنَ بِالْحِجَارَةِ اَمْ یُخَسَفُ سَمْعُکُمْ کَالْمُکَذِّبِیْنَ قَبْلَکُمْ اِنْ مَا
اَتٰیجُ الْاَمَیُّوْحٰی اِلٰی اٰی الْفُرٰنِ وَلَا اَتَدْعُ مِنْ عِنْدِیْ شَیْئًا وَمَا اَنَا اِلَّا نَذِیْرٌ مُّبِیْنٌ ⑤ بَیِّنُ الْاِنْدَارِ قُلْ اَرٰیْتُمْ
اٰخِیْرُوْنِیْ مَاذَا خَالَتْکُمْ اِنْ کَانَ اٰی الْفُرٰنِ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ وَکَفَرْتُمْ بِہِمْ حُمَہٗ خَالِیَۃٌ وَشَہِدَ شَہِیْدٌ مِّنْ بَنِیْ اِسْرَآءِیْلَ هُوَ
عَبْدُ اللّٰہِ بِنُ سَلَامٍ عَلٰی مِثْلِہٖ اٰی عَلَیْہِ اٰی اَنَّهُ مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ فَاَمَنْ الشَّہِیْدُ وَاسْتَکْبَرْتُمْ تَکْبَرْتُمْ عَنِ الْاِیْمَانِ
وَجَوَابُ الشَّرْطِ بِمَا عُطِفَ عَلَیْہِ اَلْسِنَتُمْ ظَالِمِیْنَ دَلَّ عَلَیْہِ اَنَّ اللّٰہَ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الظَّالِمِیْنَ ⑥

تَرْجُمَہُ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، حمد اس سے اپنی مراد کو اللہ ہی بہتر جانتا
ہے، کتاب یعنی قرآن کا نازل کرنا اپنی ملک میں غالب اپنی صنعت میں حکمت والے (خدا) کی طرف سے ہے (الکتاب)
مبتداء، اور مِّنَ اللّٰہِ اس کی خبر ہے، ہم نے آسمانوں اور زمین اور اس کے درمیان کی تمام چیزوں کو حکمت کے ساتھ اور ایک مقررہ
مدت (تک) کے لئے پیدا کیا ہے یعنی قیامت کے دن ان کے فنا ہونے تک کے لئے، تاکہ ہماری قدرت اور ہماری وحدانیت
پر دلالت کرے اور کافر لوگ جس چیز سے ڈرائے جاتے ہیں (یعنی) جس عذاب سے خوف دلائے جاتے ہیں اس سے منہ
موڑ لیتے ہیں، آپ کہئے، بھلا دیکھو تو جن کو تم اللہ کے سوا پکارتے ہو بندگی کرتے ہو، یعنی بتوں کی، مجھے بتاؤ کہ انہوں نے زمین کا
کونسا حصہ پیدا کیا ہے ما، تَدْعُوْنَ کا مفعول اول ہے اَرُونِیْ بمعنی اَخْبِرُونِیْ (اَرَايْتُمْ) کی تاکید ہے (مَاذَا خَلَقُوا) مفعول
ثانی ہے (مِنَ الْاَرْضِ) ما کا بیان ہے، یا آسمانوں کی پیدائش میں ان کو اللہ کے ساتھ مشارکت ہے ما استفہام انکاری کے معنی
میں ہے میرے پاس کوئی کتاب جو اس قرآن سے پہلے نازل کی گئی ہو لاؤ یا کوئی اور منقول مضمون جو تمہاری بت پرستی کے دعویٰ
کی صحت میں اسلاف سے منقول چلا آیا ہو کہ یہ بت تم کو اللہ کا مقرب بنا دیں گے اگر تم اپنے دعوے میں سچے ہو اور اس سے بڑھ
کر گمراہ اور کون ہوگا؟ استفہام بمعنی نفی ہے یعنی کوئی نہیں جو اللہ کے سوا ایسوں کو پکارے یعنی بندگی کرے جو تا قیامت اس کی
دعاء قبول نہ کریں، اور وہ بت ہیں، اپنی عبادت کرنے والوں کے کسی سوال کا کبھی بھی جواب نہیں دے سکتے، بلکہ وہ تو ان کی پکار
بندگی سے بے خبر محض ہیں، اس لئے کہ وہ تو جہاد لا یعقل ہیں اور جب لوگوں کو جمع کیا جائے گا تو یہ بت ان کے یعنی اپنی بندگی

کرنے والوں کے دشمن ہوں گے، اور ان کی یعنی اپنی عبادت کرنے والوں کی عبادت ہی کا انکار کر بیٹھیں گے، اور جب انہیں یعنی اہل مکہ کو ہماری واضح آیتیں یعنی قرآن پڑھ کر سنائی جاتی ہیں تو ان میں کے منکرین حق یعنی منکرین قرآن سچی بات کو جبکہ ان کے پاس آچکی کہہ دیتے ہیں کہ یہ تو کھلا جادو ہے کہ وہ یہ کہتے ہیں کہ اس قرآن کو تو اس (رسول) نے خود گھڑ لیا ہے؟ اُمّ بمعنی بل ہے اور ہمزہ انکار کا ہے، آپ ان سے کہہ دیجئے کہ اگر بالفرض میں نے اس کو گھڑ لیا ہے تو تم مجھے خدا کے عذاب سے ڈرا بھی نہیں بچا سکتے، یعنی جب اللہ مجھے عذاب دینے پر آئے تو تم اس عذاب کو مجھ سے دفع نہیں کر سکتے، قرآن کے بارے میں جو باتیں تم بناتے ہو وہ اسے خوب جانتا ہے، میرے اور تمہارے درمیان گواہی کے لئے وہی کافی ہے جس نے توبہ کی وہ اسے بڑا معاف کرنے والا ہے وہ اس پر بڑا رحم کرنے والا ہے اسی وجہ سے وہ تمہاری سزا میں جلدی نہیں کرتا آپ کہئے کہ میں کوئی نرالا رسول تو ہوں نہیں یعنی پہلا (رسول تو ہوں نہیں) مجھ سے پہلے میرے جیسے بہت سے رسول گذر چکے ہیں تو تم میری تکذیب کس بنیاد پر کرتے ہو؟ اور میں نہیں جانتا کہ (کل) میرے ساتھ اور تمہارے ساتھ دنیا میں کیا معاملہ کیا جائے گا آیا میں اپنے شہر سے نکالا جاؤں گا یا قتل کیا جاؤں گا؟ جیسا کہ مجھ سے پہلے انبیائے کے ساتھ کیا گیا، یا تم پر پتھر برسائے جائیں گے یا تم سے پہلے مکذبین کے مانند تم زمین دوز کر دیئے جاؤ گے میں تو صرف اسی کی پیروی کرتا ہوں جو میری طرف وحی بھیجی جاتی ہے اور میں تو ایک صاف صاف ڈرانے (خبردار) کرنے والے کے سوا کچھ نہیں ہوں آپ کہہ دیجئے کہ تم مجھ کو یہ بتلا دو کہ اگر یہ قرآن منجانب اللہ ہو اور تم نے اس کا انکار کر دیا، تو تمہارا کیا انجام ہوگا؟ (وَكَفَرْتُمْ بِهِ) جملہ حالیہ ہے، اور اس جیسے کلام پر تو ایک بنی اسرائیل کا گواہ اور وہ عبد اللہ بن سلام ہے شہادت بھی دے چکا ہے یعنی اس بات پر کہ یہ (قرآن) منجانب اللہ ہے اور وہ شاہد ایمان لے آیا اور تم گھمنڈ میں پڑے رہے یعنی ایمان کے مقابلہ میں تکبر کرتے رہے اور شرط کا مع اس پر معطوف کے جواب اَلْاَسْتَمُ ظَالِمِينَ ہے، جس پر اِنْ اللّٰه لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِينَ دلالت کر رہا ہے۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: اَحْقَافٌ، حَقْفٌ کی جمع ہے، حَقْفٌ ریت کے اس ٹیلے کو کہتے ہیں جو مستطیل اور مرتفع اور قدرے منحنی ہو اور احقاف یمن میں ایک وادی کا نام بھی ہے، قوم عاد کا مرکزی مقام احقاف تھا، یہ حضرموت کے شمال میں اس طرح واقع ہے کہ اس کے مشرق میں عمان اور شمال میں ریع خالی واقع ہے جسے صحرائے اعظم الدنیا بھی کہا جاتا ہے قدیم زمانہ میں حضرموت اور نجران کے درمیانی حصہ میں عاد ارم یعنی عاد اولیٰ کا مشہور قبیلہ آباد تھا، جس کو اللہ تعالیٰ نے اس کی نافرمانی کی پاداش میں آندھی کا عذاب بھیج کر نیست و نابود کر دیا تھا، عبد الوہاب نجار نے قصص الانبیاء میں ص ۱۷ پر تصریح کی ہے کہ مجھ سے سید عبد اللہ بن احمد بن عمر بن یحییٰ علوی نے جو حضرموت کے باشندے ہیں بیان کیا کہ وہ ایک جماعت کے ساتھ ان ہلاک شدہ قوموں کے قدیم مسکن کی کھوج میں حضرموت کے شمالی میدان میں قیام پذیر رہے کافی تلاش و کوشش کے بعد ٹیلوں کی کھدائی میں سنگ مرمر کے کچھ برتن دستیاب

ہوئے جن پر خط مساری میں کچھ کندہ تھا لیکن افسوس کہ سرمایہ کی کمی کے باعث اس مہم سے دست بردار ہونا پڑا۔

(لغات القرآن)

قَوْلُهُ: اِلَّا بِالْحَقِّ بِالْحَقِّ سے پہلے خَلَقًا محذوف مان کر مفسر علام نے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ بِالْحَقِّ متلبسًا کے متعلق ہو کر خَلَقًا مصدر محذوف کی صفت ہے، تقدیر عبارت یہ ہے اِلَّا خَلَقًا مُتَلَبِّسًا بِالْحَقِّ۔

قَوْلُهُ: وَاجِلٍ مُّسَمًّى واو عاطفہ ہے، اَجَلٍ کا عطف اَلْحَقِّ پر ہے اِی بِحَقِّ وَ اَجَلٍ مُّسَمًّى یعنی ہم نے آسمانوں اور زمین کو برحق اور تعین مدت کے ساتھ پیدا کیا ہے یعنی ان کی فنا کا ایک دن متعین ہے اور وہ قیامت کا دن ہے، کلام میں مضاف محذوف ہے اِی وَ اِلَّا بِتَعْيِیْنِ اَجَلٍ مُّسَمًّى۔

قَوْلُهُ: وَالَّذِیْنَ کَفَرُوْا موصول صلہ سے مل کر مبتداء اور مُعْرِضُوْنَ اس کی خبر ہے اور عَمَّا اُنْذِرُوْا، مُعْرِضُوْنَ کے متعلق ہے، ما اسم موصول ہے مُعْرِضُوْنَ جملہ ہو کر صلہ ہے، عائد محذوف ہے جس کی طرف مفسر علام نے بہ مقدر مان کر اشارہ کر دیا ہے۔

قَوْلُهُ: عَمَّا اُنْذِرُوْا میں مَا موصولہ اور مصدر یہ دونوں ہو سکتا ہے، موصولہ ہونے کی صورت میں تقدیر عبارت یہ ہوگی عَنْ عَذَابِ الَّذِیْ اُنْذِرُوْهُ مُعْرِضُوْنَ۔

قَوْلُهُ: قُلْ اَرَايْتُمْ مَا تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ بقول شارح رَحِمَهُ اللّٰهُ تَعَالٰی اَرَاءَ یُثْمَرُ بمعنی اَخْبِرُونِی اور تَدْعُوْنَ بمعنی تَعْبُدُوْنَ ہے اِی اَخْبِرُونِی مَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مِنَ الْاَصْنَامِ مَا تَدْعُوْنَ، اَرَاءَ یُثْمَرُ کا مفعول اول ہے اور مَا ذَا خَلَقُوْا جملہ ہو کر قائم مقام مفعول ثانی کے ہے، یہ بھی احتمال ہے کہ اَرُوْنِی، اَرَاءَ یُثْمَرُ کی تاکید ہو اور معنی میں اَخْبِرُونِی کے ہو، اس صورت میں یہ باب تنازع فعلان سے ہوگا، اس لئے کہ اَرَاءَ یُثْمَرُ اور اَرُوْنِی دونوں مفعول ثانی کے طالب ہیں مفعول اول دونوں کے پاس موجود ہے مَا تَعْبُدُوْنَ، اَرَاءَ یُثْمَرُ کا مفعول اول ہے اور اَرُوْنِی میں یا اَرُوْنِی کا مفعول اول ہے اور مَا ذَا خَلَقُوْا تنازع فیہ ہے، دونوں افعال اس کو اپنا مفعول ثانی بنانا چاہتے ہیں، بصریین کے مذہب کے مطابق فعل ثانی کو عمل دیکر فعل اول کا مفعول ثانی محذوف مانا جائے گا۔

قَوْلُهُ: مُّشَارِكٌ فِی الْخَلْقِ، مشارک بمعنی مشارکت ہے اگر مفسر علام رَحِمَهُ اللّٰهُ تَعَالٰی مشارک کے بجائے مشارکۃ فرماتے تو زیادہ واضح ہوتا موجودہ نسخہ میں مشارکتہ ہے۔

قَوْلُهُ: اِیْتُوْنِیْ یہ جملہ بھی منجملہ قُلْ کے مقولہ میں سے ہے اور اِیْتُوْنِی امر تعجیز و تبکیت کیلئے ہے اَرُوْنِی سے دلیل عقلی کے فقدان کی طرف اشارہ کرنے کے بعد اِیْتُوْنِی بکتاب الخ سے دلیل نقلی کے فقدان کی طرف اشارہ ہے۔

قَوْلُهُ: مِنْ قَبْلِ هٰذَا یہ بکتاب کی صفت ہے جو مطلق ہے منزل ہو یا غیر منزل، اِی اِیْتُوْنِی بکتاب کائن مِنْ قَبْلِ مگر مفسر علام نے ابوالبقاء کی اتباع میں مِنْ قَبْلِ کا متعلق خاص یعنی منزل محذوف مانا ہے مگر مطلق رکھنا زیادہ بہتر ہے

اِی کائن مِنْ قَبْلِ هٰذَا۔ (جمل)

قَوْلًا: اَثَارَةٌ بَقِيَّةٌ، بَقِيَّةٌ کا اضافہ بیان معنی کے لئے ہے اَثَارَةٌ، غَوَايَةِ وَضَلَالَةِ کے وزن پر مصدر ہے اور یہ عرب کے قول سَمَنْتُ الذَّاقَةَ عَلَى اَثَارَةٍ مِنْ لَحْمٍ، اِی عَلٰی بَقِيَّةٍ مِنْهُ سے مشتق ہے، اور بعض حضرات نے اَثَارَةٌ کے معنی روایت اور علامہ کے بھی بیان کئے، خلاصہ یہ کہ اہل لغت کے اَثَارَةٌ میں تین قول ہیں ① الاثارة بمعنى بقية یہ اَثَرْتُ الشَّيْءَ اَثَارَةً سے مشتق ہے، کأنَّهَا بَقِيَّةٌ تَخْرُجُ فَتَسْتَأْثَرُ ② الاثارة، مِنْ الْاَثَرِ، اِی الْروَايَةُ وَالنَّقْلُ ③ مِنْ الْاَثَرِ، بمعنی العلامة (اعراب القرآن) مراد وہ علوم ہیں جو اسلاف سے سینہ بسینہ منقول چلے آتے ہوں۔

قَوْلًا: مِنْ قَبْلِ هَذَا، کائن محذوف کے متعلق ہو کر بکتاب کی صفت ہے اور بکتاب ایتونی کے متعلق ہے اور اَثَارَةٌ کتاب پر معطوف ہے۔

قَوْلًا: اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ شرط ہے اس کی جزاء فأتونی محذوف ہے اور صَادِقِينَ کنٹم کی خبر ہے۔

قَوْلًا: مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ الْخَ مَنْ نکرہ موصوفہ بھی ہو سکتا ہے مابعد کا جملہ اس کی صفت ہوگا، تقدیر عبارت ہوگی مَنْ أَضَلُّ مِنْ شَخْصٍ يَعْبُدُ شَيْئًا لَا يُجِيبُهُ: اور موصولہ بھی ہو سکتا ہے اس صورت میں مابعد کا جملہ اس کا صلہ ہوگا، تقدیر عبارت یہ ہوگی مَنْ أَضَلُّ مِنْ شَخْصٍ يَعْبُدُ الشَّيْءَ الَّذِي لَا يُجِيبُهُ وَلَا يَنْفَعُهُ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ۔

قَوْلًا: مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ جملہ ہو کر یدْعُوا کا مفعول ہے۔

قَوْلًا: اِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ یہ لَا يَسْتَجِيبُ کی غایت ہے، جس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ قیامت کے بعد استجابة ہوگی، بایں طور کہ غایت مغیا میں داخل نہ ہو، حالانکہ ایسا نہیں ہے بلکہ یہاں بیان غایت سے تابید مراد ہے اور غایت مغیا میں داخل ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعَنَتِي اِلَى يَوْمِ الدِّينِ۔

قَوْلًا: لَانَّهُمْ جَمَادٌ لَا يَعْقِلُونَ، غافلون کی تفسیر لَانَّهُمْ جَمَادٌ الْخ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ غفلت سے عدم فہم مراد ہے نہ کہ بے توجہی (وهم عن دعائهم غافلون) میں اول هم ضمیر اصنام کی طرف اور ثانی هم عابدین اصنام کی طرف راجع ہے، دونوں ضمیروں کو جمع ل: معنی مَنْ کی رعایت کی وجہ سے ہے اصنام کے لئے ذوی العقول کی جمع اس لئے لائے ہیں کہ مشرکین کا یہ اعتقاد تھا کہ اصنام سمجھتے ہیں۔

قَوْلًا: قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا یہ وضع الاسم الظاهر موضع الضمیر کے قبیل سے ہے، اس لئے کہ قالوا کہنا کافی تھا مگر اہل مکہ کی صفت کفر کو بیان کرنے کے لئے اسم ظاہر کو اسم ضمیر کی جگہ رکھ دیا۔

قَوْلًا: لَمَّا جَاءَهُمْ، قَالَ کا ظرف ہے اور هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ مقولہ ہے۔

قَوْلًا: تُفِيضُونَ، اِفَاضَةٌ سے جمع مذکر حاضر کا صیغہ ہے تم گھتے ہو اس کا استعمال جب پانی، آنسو، وغیرہ کے لئے ہوتا ہے، تو بہنے، جاری ہونے کے معنی ہوتے ہیں، لیکن جب کلام کے متعلق استعمال ہوتا ہے تو باتوں میں غور و خوض کرنے اور کہنے سننے اور نکتہ چینی کرنے کے معنی میں آتا ہے، یہاں اسی معنی میں استعمال ہوا ہے۔

قَوْلًا: بَدْعًا بَدِيعًا، بَدْعًا مصدر بھی ہو سکتا ہے مگر اس صورت میں مضاف محذوف ہو گا ای ذابذع اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بَدْعًا بَدِيعًا کے معنی میں صیغہ صفت ہو جیسے بَدْعٌ بمعنی خفیف بَدْعٌ بمعنی بَدِيعٌ انوکھا، نرالا۔

قَوْلًا: وَمَا أَذِرِي مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا يَكُمُ پھلانا مافیہ ہے، ثانی ما استفہامیہ مبتداء اور ما بعد اس کی خبر، یہ ما، أَذِرِي کو عمل سے مانع ہے اس کا ما بعد قائم مقام دو مفعولوں کے ہے۔

قَوْلًا: مَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ یہ حصر حقیقی نہیں ہے کہ اعتراض ہو کہ آپ بشیر بھی ہیں پھر یہ نذیر میں حصر کیسا؟ جواب یہ ہے کہ یہ حصر اضافی ہے یعنی میرا ڈرانا اور آگاہ کرنا، اللہ ہی کی طرف سے ہے خود میری طرف سے کچھ نہیں ہے جیسا کہ آپ لوگوں کا خیال ہے۔

قَوْلًا: أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ جملہ أَرَأَيْتُمْ الخ قول کا مقولہ ہے أَرَأَيْتُمْ کے دونوں مفعول محذوف ہیں، تقدیر عبارت یہ ہے أَخْبِرُونِي مَاذَا خَالَ كُمْ إِنْ كَانَ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ شرط اور اس پر معطوف کا جواب محذوف ہے، جس کی طرف علامہ محلی رَحِمَهُ اللہ تَعَالٰی نے أَلَسْتُمْ ظَالِمِينَ مقدر مان کر اشارہ کر دیا ہے، جواب شرط کی مذکورہ تقدیر زخشری کے قول کے مطابق ہے مگر اس پر ابو حیان نے رد کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ اگر زخشری کی بیان کردہ تقدیر مان لی جائے تو پھر فاء کا لانا ضروری ہے اس لیے کہ جملہ استفہامیہ جب جواب شرط واقع ہوتا ہے تو اس پر فاء لازم ہوتی ہے، یہی وجہ ہے کہ دیگر حضرات نے لَقَدْ ظَلَمْتُمْ جواب شرط محذوف مانا ہے۔ (اعراب القرآن)

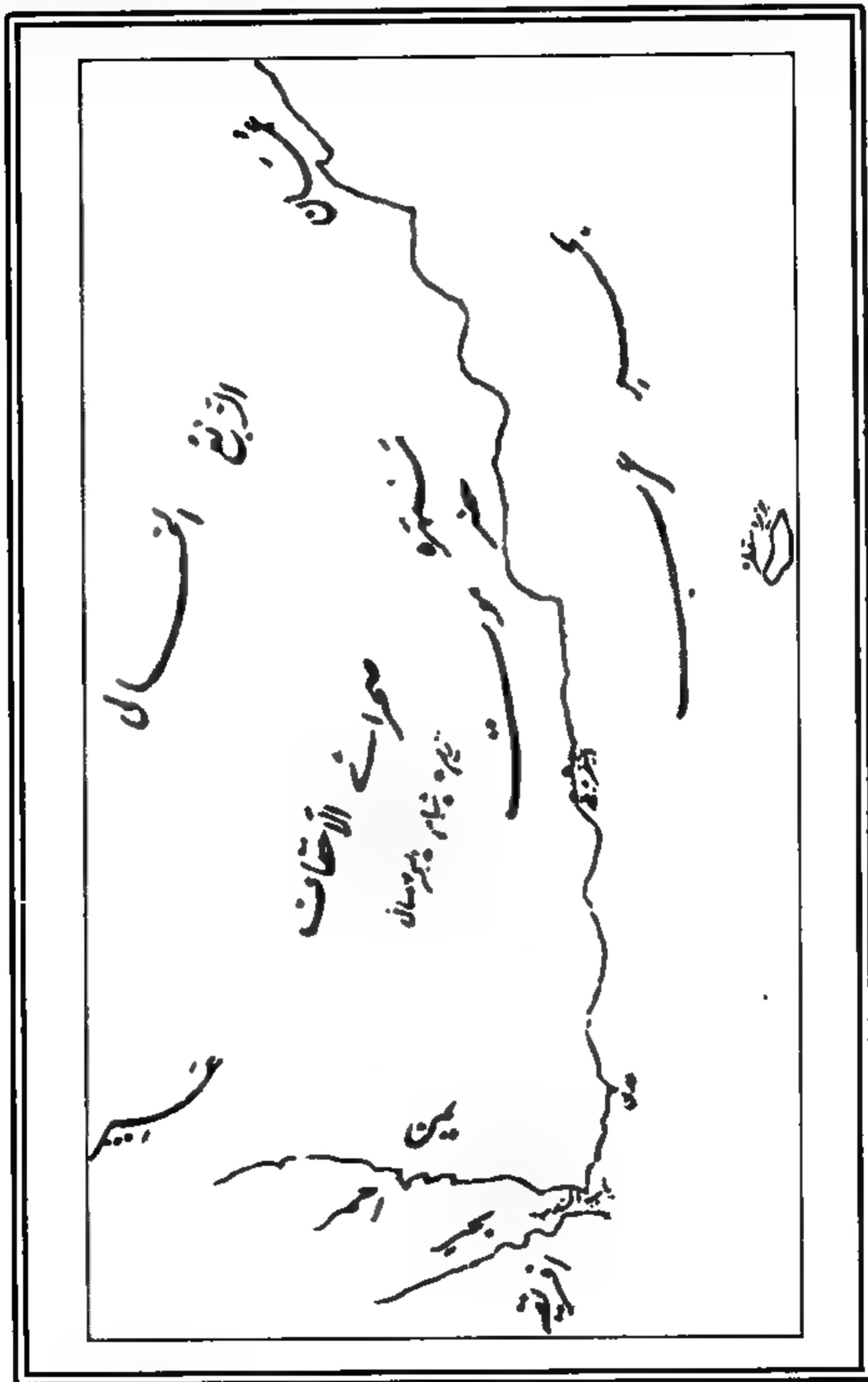
تَفْسِيرٌ وَتَشْرِيحٌ

اس سورت کا نام احقاف ہے، احقاف جِصْفُ کی جمع ہے، ریت کے بلند مستطیل خمدار ٹیپے کو کہتے ہیں، یہ نام آیت ۲۱ اِذْ أَنْذَرْتُ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ سے ماخوذ ہے، یہ قوم عاد کا مرکزی مقام تھا، یہ حضرموت کے شمال میں اس طرح واقع ہے کہ اس کے مشرق میں عمان اور شمال میں رُبْع خالی ہے جسے صحراء اعظم الدنیا بھی کہا جاتا ہے، رُبْع خالی گوا بادی کے لائق نہیں تاہم اس کے اطراف میں کہیں کہیں آبادی کے قابل کچھ زمین ہے، خصوصاً اس حصہ میں جو حضرموت سے نجران تک پھیلا ہوا ہے، قدیم زمانہ میں اسی حضرموت اور نجران کے درمیانی حصہ میں عدارم کا مشہور قبیلہ آباد تھا، جس کو خدا نے ان کی نافرمانیوں کی پاداش میں آندھی کا عذاب بھیج کر نیست و نابود کر دیا تھا۔ (لغات القرآن)

تَفْسِيرٌ: حال ہی میں ۱۹۹۲ء میں کھدائی کے دوران قوم عاد و ثمود کے مکانوں کے کھنڈرات اور بنیادیں ظاہر ہوئی ہیں جو کہ تصور میں صاف نظر آرہی ہیں۔ (قوم عاد و ثمود کے خرابات کا نقشہ اگلے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں)۔



(صحرائے احقاف کا نقشہ ملاحظہ فرمائیے)



حَمَر حروف تشابہات میں سے واجب الاعتقاد قابل السکوت ہے، اس کتب کا نزول اللہ زبردست اور دانا کی طرف سے ہے، اور واقعی حقیقت یہ ہے کہ یہ نظام کائنات بے مقصد کھلونا نہیں، بلکہ بامقصد ایک حکیمانہ نظام ہے، نیز کائنات کا موجودہ نظام دائمی اور ابدی نہیں ہے بلکہ اس کی ایک خاص عمر مقرر ہے جس کے خاتمے پر اس کو لازماً درہم برہم ہو جانا ہے اسی کو آخرت کہتے ہیں، اور خدا کی عدالت کے لئے بھی ایک طے شدہ وقت ہے جس کے آنے پر وہ ضرور قائم ہونی ہے، لیکن یہ کافر لوگ اس حقیقت سے منہ موڑے ہوئے ہیں، انہیں اس بات کی کوئی فکر نہیں ہے کہ ایک وقت ایسا آنے والا ہے جب انہیں اپنے اعمال کی جواب دہی کرنی ہوگی۔

قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ اے نبی ان سے کہہ دو کہ کبھی تم نے آنکھیں کھول کر دیکھا بھی اور کبھی تم نے غور کیا بھی کہ یہ ہستیاں ہیں کیا؟ جنہیں تم خدا کو چھوڑ کر پکارتے ہو یہ تمہارے احساس ذمہ داری کی فقدان کی وجہ سے ہے جس کی وجہ سے بے سوچے سمجھے ایک نہایت ہی غیر معقول عقیدے سے چپے ہوئے ہو۔

مذکورہ آیات میں مشرکین کے دعوائے شرک کو باطل کرنے کے لئے ان سے ان کے دعوے پر دلیل کا مطالبہ کیا گیا ہے، اس لئے کہ کوئی دعویٰ بغیر شہادت اور دلیل کے عقلاً یا شرعاً قابل قبول نہیں ہوتا، دلائل کی جتنی قسمیں ہو سکتی ہیں سب کو اس میں جمع کر دیا ہے اور ثابت کیا ہے کہ تمہارے دعوے پر کسی قسم کی دلیل موجود نہیں اس لئے اس بے دلیل دعوے پر قائم رہنا گمراہی ہے اس آیت میں دلائل کی تین قسمیں کی گئی ہیں، ایک عقلی دلیل جس کی نفی کے لئے فرمایا اَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْاَرْضِ اَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمٰوٰتِ دلیل کی دوسری قسم نقلی ہے ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں دلیل نقلی وہی معتبر ہو سکتی ہے جو خود حق تعالیٰ کی طرف سے آئی ہو جیسے آسمانی کتابیں قرآن، تورات، انجیل وغیرہ، اِنْتُونِي بِكِتَابٍ مِّنْ قَبْلِ هٰذَا مِثْلِ اِسِي دلیل نقلی کے مطالبہ کی طرف اشارہ ہے، اَوَانْذَارِيَّةٌ مِّنْ دَلِيلِ نُّعَلٰی سے انبیاء سابقین کے وہ اقوال اور روایات مراد ہیں جو بعد کی نسلوں تک سینہ بسینہ کسی قابل اعتماد ذریعہ سے پہنچے ہوں، یہ دلیل نقلی کی دوسری قسم ہے، ان تینوں ذرائع سے جو کچھ بھی انسان کو پہنچا ہے اس میں کہیں بھی شرک کا شائبہ تک موجود نہیں ہے، تمام کتب آسمانی وہی توحید پیش کرتی ہیں جس کی طرف قرآن دعوت دے رہا ہے، علوم اولین کے جتنے نقوش بھی بچے کھچے موجود ہیں ان میں بھی کہیں اس امر کی شہادت نہیں ملتی کہ کسی نبی یا ولی نے کبھی لوگوں کو خدا کے سوا کسی اور کی بندگی کرنے کی تعلیم دی ہو۔ اَنَارَةٌ مِّنْ عِلْمِ الْعَالَمِینِ مراد ہے، جو قابل اعتماد سند کے ساتھ بعد والوں تک پہنچے ہوں، ابن قتیبہ نے کہا ہے کہ اَنَارَةٌ مِّنْ عِلْمِ الْعَالَمِینِ مراد ہے، اور فرزاء اور مبرد نے کہا ہے مَا يُوَثَّرُ مِنْ كُتُبِ الْاَوَّلِينَ مراد ہے۔ (فتح القدیر)

وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءُ مطلب یہ ہے کہ قیامت کے دن اصنام، عابدین اصنام کے دشمن ہو جائیں گے اور بعض حضرات نے کائنات کی ضمیر کو عابدین کی طرف لوٹایا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول وَاللّٰهُ رَبُّنَا كُنَّا مُشْرِكِينَ میں ہے، مگر اول رائج ہے، غرضیکہ روز قیامت عابدین و معبودین ایک دوسرے پر لعنت ملامت کریں گے، یہ لعنت ملامت اور اظہار بیزاری یا تو حقیقہ ہوگی کہ اللہ تعالیٰ اصنام حجریہ وغیرہ میں حیات پیدا فرمادیں گے، اور بعض حضرات نے لسان حال سے لعنت

مامت اور اظہار براءت مراد لیا ہے، رہے ملائکہ اور مسیح علیہ السلام و عزیر علیہ السلام تو لسان مقال سے اظہار بیزاری کریں گے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تَبَرُّ اَنَا اِلَيْكَ مَا كَانُوا اِيَّانَا يَعْبُدُوْنَ۔ (فتح القدیر)

وَ اِذَا تُتْلٰی عَلَيْهِمْ اٰیٰتُنَا (الایۃ) اور جب ان کو واضح اور صاف صاف قرآنی آیتیں پڑھ کر سنائی جاتی ہیں تو یہ منکرین حق سنتے ہی بغیر غور و فکر کے کہہ دیتے ہیں کہ یہ تو کھلا جادو ہے، مطلب یہ ہے کہ جب قرآن کی آیات کفار کے سامنے پڑھی جاتی تھیں تو وہ صاف محسوس کرتے تھے کہ اس کلام کی شان انسانی کلام سے بدرجہا بلند ہے، ان کے شاعر، کسی خطیب، کسی ادیب کے کلام کو بھی قرآن کی بے مثال فصاحت و بلاغت اس کی وجد آفرینی، اس کے بلند اور پاکیزہ مضامین اور دلوں کو نرمادینے اور گرمادینے والے انداز بیان سے کوئی مناسبت نہ تھی، اور سب سے بڑی بات یہ کہ خود آنحضرت ﷺ کے اپنے کلام کی شان بھی وہ نہ تھی جو خدا کے کلام میں نظر آتی تھی، آپ ﷺ کی زبان اور قرآن کی زبان میں نمایاں اور بین فرق تھا، یہ چیز ان کے سامنے حق کو بالکل بے نقاب کر کے لے آتی تھی، مگر وہ چونکہ اپنے کفر پر اڑے رہنے کا فیصلہ کر چکے تھے اس لئے اس صریح علامت کو دیکھ کر سیدھی طرح اس کلام کو کلام الہی مان لینے کے بجائے یہ بات بناتے تھے کہ یہ کوئی جادو کا کرشمہ ہے، مگر ان کا یہ خیال اس لئے غلط تھا کہ جادو سے تو وہ خود بھی واقف تھے اگر قرآن کوئی جادوئی کلام تھا تو وہ بھی جادو کے ذریعہ ایسا کلام لا کر پیش کر کے قرآن کے چیلنج فاتوا بسورۃ من مثله کو قبول کر سکتے تھے مگر حقیقت کچھ اور تھی جس کو وہ خوب سمجھتے تھے مگر زبان سے اقرار نہیں کرتے تھے۔

وہو الغفور الرحیم مطلب یہ ہے کہ فی الواقع یہ اللہ کا رحم اور درگزر ہی ہے کہ جس کی وجہ سے یہ منکرین زمین میں سانس لے رہے ہیں جنہیں خدا کے کلام کو افتراء قرار دینے میں کوئی باک اور شرم نہیں، ورنہ کوئی بے رحم سخت گیر خدا اس کائنات کا مالک ہوتا تو ایسی جسارتیں کرنے والوں کو ایک سانس کے بعد دوسرا سانس لینا نصیب نہ ہوتا۔

دوسرا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے، اے ظالمو! اب بھی اس ہٹ دھرمی اور اڑیل روینے سے باز آ جاؤ تو خدا کی رحمت کا دروازہ تمہارے لئے کھلا ہوا ہے اور جو کچھ تم نے اب تک کیا ہے وہ معاف ہو سکتا ہے۔

قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرِّسْلِ یہ دراصل مشرکین مکہ کے وہی اور لچر شبہات کا جواب ہے، اس ارشاد کا پس منظر یہ ہے کہ جب نبی ﷺ نے نبوت کا دعویٰ پیش کیا اور خود کو خدا کا نمائندہ بتایا تو مکہ کے لوگ طرح طرح کی باتیں بنانے لگے، ان کا کہنا تھا کہ یہ کیسا رسول ہے جو بال بچے رکھتا ہے، بازاروں میں چلتا پھرتا ہے، کھانا پیتا ہے، غرضیکہ عام انسانوں کی طرح زندگی بسر کرتا ہے، آخر اس میں وہ نزالی بات کیا ہے جس میں یہ عام انسانوں سے مختلف ہو اور ہم یہ سمجھیں کہ خاص طور پر اس شخص کو خدا نے اپنا رسول اور نمائندہ بنا کر بھیجا ہے؟ اور وہ یہ بھی کہتے تھے کہ اگر خدا نے اس شخص کو اپنا رسول بنایا ہوتا تو اس کی اردلی میں کوئی فرشتہ بھیجتا جو پیش پیش یہ اعلان کرتا چلتا کہ یہ خدا کا رسول ہے، اور ہر اس شخص پر عذاب کا کوڑا برسایا جو اس کی شان میں ذرا سی بھی گستاخی کر بیٹھتا، یہ آخر کیسے ہو سکتا ہے، کہ خدا کسی کو اپنا رسول مقرر کرے اور پھر اسے یوں ہی مکہ کی گلیوں میں پھرنے اور ہر طرح کی زیادتیاں سہنے کیلئے بے سہارا چھوڑ دے اور کچھ نہیں تو کم از کم یہی ہوتا کہ خدا اپنے رسول کے لئے ایک شاندار محل اور یک لہبہ تاباغ پیدا کر دیتا، ان سب باتوں کے علاوہ مشرکین مکہ آئے دن آپ سے طرح طرح کے معجزات

کا مطالبہ کرتے رہتے تھے، اور غیب کی باتیں پوچھتے تھے، ان کے خیال میں کسی کا رسول خدا ہونا یہ معنی رکھتا تھا کہ وہ فوق البشری طاقتوں کا مالک ہو اس کے اشارے پر پہاڑ ٹل جائیں، بہتے دریا رک جائیں اور ایک اشارہ سے ریگزار کشتزار میں تبدیل ہو جائیں، نیز اس کو ماکان و ما یگون کا علم ہو۔

یہی وہ باتیں ہیں جن کا جواب ان فقروں میں دیا گیا ہے، ان میں کے ہر فقرہ میں معافی کی ایک دنیا پوشیدہ ہے، فرمایا ان سے کہو میں کوئی نرالا رسول تو ہوں نہیں یعنی میرا رسول بنایا جانا دنیا کی تاریخ میں کوئی پہلا واقعہ تو ہے نہیں کہ تمہیں یہ سمجھنے میں پریشانی ہو کہ رسول کیسا ہوتا ہے؟ اور کیسا نہیں ہوتا، مجھ سے پہلے بہت سے رسول آچکے ہیں اور میں ان سے مختلف نہیں ہوں، آخردنیا میں کب کوئی ایسا رسول آیا ہے کہ جو کھانا پیتا نہ ہو یا عام انسانوں کی طرح زندگی بسر نہ کرتا ہو؟ یا کس رسول کے ساتھ کوئی فرشتہ اترے، جو اس کی رسالت کا اعلان کرتا ہو اور اس کے آگے آگے ہاتھ میں کوڑا لئے پھرتا ہو؟ اور کونسا رسول ایسا گذرا ہے کہ جو اپنے اختیار سے کوئی معجزہ دکھا سکتا ہو یا اپنے علم سے سب کچھ جانتا ہو، پھر یہ نرالے معیار میرے ہی رسالت کو پرکھنے کے لئے کہاں سے لئے چلے آ رہے ہو۔

وَمَا أَذِرْنِي مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا يَكْمُرُ اس کے بعد فرمایا کہ ان کے جواب میں کہو، میں نہیں جانتا کہ کل میرے ساتھ کیا ہونے والا ہے اور تمہارے ساتھ کیا؟ میں تو صرف اس وحی کی پیروی کرتا ہوں جو مجھے بھیجی جاتی ہے یعنی میں عالم الغیب نہیں ہوں کہ ماضی حال و استقبال سب مجھ پر روشن ہوں اور دنیا کی ہر چیز کا مجھے علم ہو، تمہارا مستقبل تو درکنار مجھے تو اپنا مستقبل بھی معلوم نہیں کہ دنیا میں میرے ساتھ کیا ہونے والا ہے، آیا مجھے قتل کیا جائے گا یا اپنی موت مروں گا، یا مجھے مکہ سے نکالا جائے گا یا مکہ میں رہنے دیا جائے گا، بعض حضرات نے اس آیت کا تعلق دنیاوی امور سے کیا ہے مگر مفسرین کی ایک بڑی تعداد دنیا و آخرت دونوں سے متعلق مانتی ہے یعنی دنیا و آخرت کے امور پر آپ کو جو آگاہی اور واقفیت تھی وہ بذریعہ وحی ہی تھی۔

فوائد عثمانی میں مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی اس آیت کے فوائد میں لکھتے ہیں کہ مجھے اس سے کچھ سروکار نہیں کہ میرے کام کا آخری نتیجہ کیا ہوتا ہے، میرے ساتھ اللہ کیا معاملہ کرے گا، اور تمہارے ساتھ کیا؟ نہ میں اس وقت پوری تفصیل اپنے اور تمہارے انجام کے متعلق بتلا سکتا ہوں کہ دنیا و آخرت میں کیا کیا صورتیں پیش آئیں گی، ہاں ایک بات کہتا ہوں کہ میرا کام صرف وحی الہی کا اتباع اور حکم خداوندی کا امتثال کرنا اور کفر و عصیان کے سخت اور خطرناک نتائج سے خوب کھول کر آگاہ کر دینا ہے آگے چل کر دنیا و آخرت میں میرے اور تمہارے ساتھ کیا کچھ پیش آئے گا، اس کی تمام تفصیلات فی الحال میں نہیں جانتا اور نہ اس بحث میں پڑنے سے مجھے کچھ مطلب، بندہ کا کام نتیجہ سے قطع نظر کر کے مالک کے احکام کی تعمیل کرنا ہے اور بس۔

(فوائد عثمانی)

قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ (الآیۃ) كَانَ کی ضمیر قرآن کی طرف راجع ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ رسول کی طرف راجع ہو اور کُفَرْتُمْ بِهِ اور وَشَهِدَ شَهِدًا تَقْدِيرِ قَد کے ساتھ حال ہیں۔

اس زمانہ میں عرب کے جاہل مشرکین بنی اسرائیل کے علم و فضل سے مرعوب تھے، جب آپ ﷺ کی نبوت کا چرچا ہوا تو مشرکین نے اس باب میں علماء بنی اسرائیل کا عندیہ لینا چاہا، مقصد یہ تھا کہ وہ لوگ آپ کی تکذیب کر دیں تو کہنے کو ایک بات

ہاتھ آجائے کہ دیکھو اہل علم اور اہل کتاب بھی ان کی باتوں کو جھوٹا کہتے ہیں، مگر اس مقصد میں مشرکین ہمیشہ ناکام رہے، خدا تعالیٰ نے ان ہی بنی اسرائیل کی زبانوں سے حضور کی تصدیق و تائید کرائی نہ صرف اتنی بات سے کہ وہ لوگ بھی قرآن کی طرح تورات کو آسمانی کتاب اور آنحضرت ﷺ کی طرح حضرت موسیٰ علیہ السلام کو پیغمبر کہتے تھے اس طرح آپ ﷺ کا دعوائے رسالت اور قرآن کی وحی کوئی انوکھی چیز نہیں رہی بلکہ اس طرح کہ بعض علماء یہود نے صریحاً اقرار کیا اور گواہی دی کہ بیشک ہمارے یہاں ایک عظیم الشان رسول اور کتاب کے آنے کی خبر دی گئی ہے اور یہ رسول وہی معلوم ہوتا ہے اور یہ کتاب اسی طرح کی ہے جس کی خبر دی گئی تھی، علماء یہود کی شہادتیں دراصل ان پیشین گوئیوں پر مبنی تھیں جو ہزار ہا تحریف و تبدیل کے باوجود آج بھی تورات وغیرہ میں موجود چلی آرہی ہیں جس سے صاف ظاہر ہے کہ بنی اسرائیل کا سب سے بڑا گواہ یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام ہزاروں سال پہلے خود گواہی دے چکا ہے، کہ بنی اسرائیل کے اقارب اور بھائیوں (بنی اسماعیل) میں سے اسی کے مثل ایک رسول آنے والا ہے، اِنَّا اَرْسَلْنَا اِلَيْكُمْ رَسُولًا شَاهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا اَرْسَلْنَا اِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا (المزمل: ۱) یہی سبب تھا کہ بعض منصف اور حق پرست احبار یہود مثلاً عبداللہ بن سلام وغیرہ حضور کا چہرہ انور دیکھتے ہی اسلام لے آئے اور بول اٹھے اِنَّ هَذَا الْوَجْهَ لَيْسَ بَوَجْهِ كَاذِبٍ یہ چہرہ جھوٹے کا نہیں ہو سکتا، پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام اس چیز پر ہزاروں سال پہلے ایمان رکھیں اور علماء یہود اس کی صداقت کی گواہی دیں ان سب شہادتوں کے باوجود تم اپنی شیخی اور غرور سے اس کو قبول نہ کرو تو سمجھ لو اس سے بڑھ کر ظلم اور گناہ کیا ہوگا۔

(فوائد عثمانی ملخصاً)

یہاں ”شاہد“ سے کون مراد ہے؟

مفسرین کی ایک بڑی جماعت نے اس گواہ سے مراد حضرت عبداللہ بن سلام کو لیا ہے جو مدینہ طیبہ کے مشہور یہودی عالم تھے اور ہجرت کے بعد مسلمان ہوئے تھے یہ واقعہ چونکہ مدینہ منورہ میں پیش آیا اس لئے ان مفسرین کا قول یہ ہے کہ یہ آیت مدنی ہے اس تفسیر کی بنیاد حضرت سعد بن ابی وقاص کا یہ بیان ہے کہ یہ آیت حضرت عبداللہ بن سلام کے بارے میں نازل ہوئی تھی (بخاری، مسلم وغیرہما) (واخرج الترمذی وابن جریر وابن مردويه عن عبد الله بن سلام قال نزل فی آیات من کتاب الله، نزلت فی وشهد شاهد من بنی اسرائیل)۔

(فتح القدیر شوکانی ملخصاً)

اور اسی بناء پر ابن عباس، مجاہد، قتادہ، ضحاک، ابن سیرین، حسن بصری، ابن زید اور عوف بن مالک اجماعی رضی اللہ تعالیٰ عنہم جیسے متعدد اکابر مفسرین نے اس تفسیر کو قبول کیا ہے، مگر دوسری طرف، عکرمہ اور شععی اور مسروق کہتے ہیں کہ یہ آیت عبداللہ بن سلام کے بارے میں نہیں ہو سکتی کیونکہ یہ پوری سورت مکی ہے اور ابن جریر طبری نے بھی اسی قول کو ترجیح دی ہے اور ان کی دلیل یہ ہے کہ اوپر کلام کا پورا سلسلہ مشرکین مکہ کو مخاطب کرتے ہوئے چلا آ رہا ہے، اور آگے بھی سارا خطاب ان ہی سے ہے، اس سیاق و سباق میں یکا یک مدینہ میں نازل ہونے والی آیت کا آجانا قابل تصور نہیں ہے بعد کے جن مفسرین نے اس دوسرے قول کو قبول کیا ہے وہ حضرت سعد بن ابی وقاص کی روایت کو رد نہیں کرتے بلکہ ان کا خیال یہ ہے کہ یہ آیت چونکہ عبداللہ بن سلام کے ایمان لانے پر بھی

چسپاں ہوتی ہے، اس صورت میں یہ آیت پیشین گوئی کے طور پر ہو جائے گی۔

اس آیت کے الفاظ میں کسی خاص عالم بنی اسرائیل کا نام نہیں لیا گیا، اور نہ یہ متعین کیا گیا کہ یہ شہادت اس آیت کے نزول سے پہلے لوگوں کے سامنے آچکی ہے یا آئندہ آنے والی ہے بلکہ ایک جملہ شرطیہ کے طور پر فرمایا ہے کہ اگر ماضی میں یا بالفعل یا آئندہ ایسا ہو جائے تو تمہیں اپنی فکر کرنا چاہئے کہ تم عذاب سے کیسے بچو گے، اس لئے آیت کا مفہوم سمجھنا اس پر موقوف نہیں کہ علماء بنی اسرائیل میں سے کس کو ”شاہد“ کا مصداق قرار دیا جائے، بلکہ جتنے حضرات بنی اسرائیل میں سے اسلام میں داخل ہوئے جن میں حضرت عبداللہ بن سلام زیادہ معروف ہیں وہ سب ہی اس میں داخل ہیں اگرچہ حضرت عبداللہ بن سلام کا ایمان لانا اس آیت کے نازل ہونے کے بعد مدینہ منورہ میں ہوا ہو، اور یہ پوری سورت مکی ہے۔

(ابن کثیر بحوالہ معارف القرآن)

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا الَّذِينَ آمَنُوا أَيْ فِي حَقِّهِمْ لَوْ كَانَ الْإِيمَانُ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا أَيْ الْقَائِلُونَ لَا أَيْ
بِالْقُرْآنِ قَسِيحُونَ هَذَا أَيْ الْقُرْآنُ إِنْكَ كَذِبٌ قَدِيمٌ ۝ وَمِنْ قَبْلِهِ أَيْ الْقُرْآنُ كُتِبَ مُوسَى أَيْ التَّوْرَةُ
إِمَامًا وَرَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ بِهِ خَالَانِ وَهَذَا أَيْ الْقُرْآنُ كُتِبَ مُصَدِّقٌ لِّكُتُبِ قَبْلِهِ لِسَانًا عَرَبِيًّا حَالٌ مِنَ الضَّمِيرِ
فِي مُصَدِّقٍ لِّبُذْرِ الَّذِينَ ظَلَمُوا ۝ مُشْرِكِي مَكَّةَ وَبَشَرِ الْمُحْسِنِينَ ۝ لِلْمُؤْمِنِينَ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا
عَلَى الطَّاعَةِ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا ۝ حَالٌ جَزَاءٌ مَنْصُوبٌ عَلَى
الْمَصْدَرِ بِفَعْلِهِ الْمَقْدَرِ أَيْ يُجْزَوْنَ لِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا ۝ وَفِي قِرَاءَةِ إِحْسَانًا أَيْ
أَمْرُنَا أَنْ يُحْسِنَ إِلَيْهِمَا فَانْصَبْ إِحْسَانًا عَلَى الْمَصْدَرِ بِفَعْلِهِ الْمَقْدَرِ وَمِثْلُهُ حُسْنًا
حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كَرهًا وَوَضَعَتْهُ كَرهًا ۝ أَيْ عَلَى مَشَقَّةٍ وَحَمَلَتْهُ وَفِصْلُهُ مِنَ الرِّضَاعِ ثَلَاثُونَ شَهْرًا سِتَّةَ أَشْهُرٍ أَقْلُ مُدَّةِ
الْحَمْلِ وَالْبَاقِي أَكْثَرُ مُدَّةِ الرِّضَاعِ وَقِيلَ إِنْ حَمَلَتْ بِه سِتَّةَ أَوْ تِسْعَةَ أَضْغَعَتُهُ الْبَاقِي حَتَّى غَايَةَ لِحْمَتِهِ
مُقَدَّرَةٌ أَيْ وَغَايَرُ حَتَّى إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ هُوَ كَمَالُ قُوَّتِهِ وَعَقْلِهِ وَرَأْيِهِ أَقْلُهُ ثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ سَنَةً وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً أَيْ
تَمَامُهَا وَهُوَ أَكْثَرُ الْأَشْدِّ قَالَ رَبِّي أَلَى آخِرِهِ نَزَلَ فِي أَبِي بَكْرٍ نَاصِيَقُ لَمَّا بَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً بَعْدَ سَنَتَيْنِ
بَيْنَ مَبْعَثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمِنْ بِهِ ثُمَّ أَمِنْ أَبَوَاهُ ثُمَّ ابْنُهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَأَبْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَبُو
عَبْدِ اللَّهِ أَوْزَعْنِي الْهَمِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ بِهَا عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدَيَّ وَهِيَ التَّوْحِيدُ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ
وَأَعْتَقَ تِسْعَةَ بَنِي الْمُؤْمِنِينَ يُعَذِّبُونَ فِي اللَّهِ وَأَصْلَحَ لِي فِي دِينِي فَكُلُّهُمْ مُؤْمِنُونَ إِنْ تَبَيَّنَ إِلَيْكَ وَلِيٌّ مِنَ
الْمُسْلِمِينَ ۝ أُولَئِكَ أَيْ قَاتِلُوا هَذَا الْقَوْلَ أَبُو بَكْرٍ وَغَيْرُهُ الَّذِينَ تَقَبَّلَ عَنْهُمْ أَحْسَنَ بِمَعْنَى خَسِرَ
مَا عَمِلُوا وَتَجَاوَزَ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ حَالٌ أَيْ كَائِنِينَ فِي جُمْلَتِهِمْ وَعَدَّ الصِّدْقِ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ۝ فِي
قَوْلِهِ تَعَالَى وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ وَالَّذِي قَالَ لَوَالِدَيْهِ وَفِي قِرَاءَةِ بِالْأَفْرَادِ أُرِيدَ بِهِ الْحُسْنُ

اَفِ كَسْرِ الْعَدَا وَفَتْحِهَا بِمَعْنَى مُضْطَرِّئِ شَأْنًا وَقَعْنَا لَكُمْ اَنْتَضَرُّ مِنْكُمْ اَتَعِدَانِيَّ وَفِي قِرَاءَةِ بِالْاَدْعَاءِ
 اَنْ اُخْرِجَ مِنَ السَّرِّ وَقَدْ خَلَّتِ الْقُرُونُ اَلَمْ مِنْ قَبْلِيْ وَلَمْ تُحْرَحْ مِنَ الثُّورِ وَهِيَ اِسْتَعْيَانُ اللّٰهِ يَسْأَلَانِهِ
 اَعْوَتْ رُحُوْعَهُ وَيَقُولَانِ اِنْ لَمْ تَرْحَعْ وَيَلِكْ اَي هَلَاكَ بِمَعْنَى هَلَكْتَ اَمِنْ بِالْبُعْثِ اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ بِهِ
 حَقٌّ فَيَقُولُ مَا هَذَا اَي الثُّورُ بِالْبُعْثِ اِلَّا اَسَاطِيْرُ الْاَوَّلِيْنَ ۱۷ اَكَاذِيْبُهُمْ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ حَقَّ وَجِبَ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ
 فِيْ اَعْدَابٍ فِيْ اَمْرِ قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ اِنَّهُمْ كَانُوْا خَسِرٰٓيْنَ ۱۸ وَلِكُلِّ مِنْ جَنَسِ الْمُؤْمِنِ وَالْكَافِرِ دَرَجَاتٌ
 وَدَرَجَاتُ الْمُؤْمِنِ فِي السَّجَّةِ عَالِيَةٍ وَدَرَجَاتُ الْكَافِرِ فِي السَّارِ سَافِلَةٌ مِّمَّا عَمِلُوْا اَي الْمُؤْمِنُونَ مِنَ الطَّاعَاتِ
 وَالْكَافِرُونَ مِنَ الْمَعَاصِي وَلِيُوَفِّيَهُمْ اَي السَّعْيَ وَفِي قِرَاءَةِ بِالنُّوْرِ اَعْمَالُهُمْ اَي خِزَاءُهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ۱۹ شَيْءٌ
 يُنْفَخُ لِمُؤْمِسٍ وَيَزَادُ لِمُكْفَرٍ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا عَلٰى النَّارِ اَنْ تَكْشِفَ لَهُمْ يُقَالُ لَهُمْ اَذْهَبْتُمْ بِهَمْزَةٍ
 وَبِهَمْزَتَيْنِ وَبِهَمْزَةٍ وَمُدَّةٍ وَبِهَمَا وَتُسَهِّلُ الثَّانِيَةَ طَبِيتُكُمْ اِسْتَعَالَكُمْ بِذَاتِكُمْ فِيْ حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ
 نَسْعَتِهِمْ بِهَا ۲۰ اَلْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ اَي الْهَوَانِ بِمَا كُنْتُمْ تُسْتَكْبِرُوْنَ تَكْتَبَرُوْنَ فِي الْاَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ
 تَفْسُقُوْنَ ۲۱ وَتُعَذِّبُوْنَ نَهَا.

ج

ترجمہ: اور کافروں نے ایمان والوں کے بارے میں کہا اگر یہ ایمان کوئی بہتر چیز ہوتی تو یہ لوگ اس کی طرف
 ہم سے سبقت کرنے نہ پاتے اور چونکہ ان کہنے والوں نے اس قرآن سے ہدایت نہیں پائی پس اب یہ کہہ دیں گے کہ یہ
 یعنی قرآن قدیمی جھوٹ ہے حالانکہ اس سے یعنی قرآن سے پہلے موسیٰ کی کتاب یعنی تورات اس پر ایمان لانے والوں
 کے لئے پیشوا اور رحمت تھی (امام اور رحمۃ) دونوں (کائنات میں کتاب موسیٰ سے) حال میں، یہ قرآن عربی
 زبان کی کتاب ہے، قبل کی کتابوں کی تصدیق کرنے والی ہے مصدق کی ضمیر سے حال ہے تاکہ ظالموں یعنی مشرکین
 مذکورہ رائے اور مومنین کے لئے بشارت ہو بے شک جن لوگوں نے کہا ہمارا رب اللہ ہے پھر طاعت پر جسے رہے تو نہ تو ان
 کو کوئی خوف ہوگا اور نہ وہ تمکین ہوں گے یہ تو اہل جنت ہیں جو ہمیشہ اسی میں رہیں گے (خال الدین) حال ہے ان اعمال
 کے صے میں جو وہ کیا کرتے تھے جزاء اپنے فعل مقدر سے مصدریت کی بناء پر منصوب ہے اِنّیٰ یُجْزَوْنَ جزاء ہم نے
 انسان کو اپنے والدین کے ساتھ حسن سلوک کرنے کا حکم دیا ہے ایک قراءت میں اِحْسَانًا ہے، یعنی ہم نے اس کو حکم دیا
 ہے کہ ان کے ساتھ حسن سلوک کرے، اِحْسَانًا اپنے فعل مقدر سے مصدریت کی وجہ سے منصوب ہے اور اسی طرح حُسْنًا
 اس کی ماں نے اس کو بڑی مشقت کے ساتھ پیٹ میں رکھا اور بڑی مشقت کے ساتھ اس کو بچا اس کو پیٹ میں رکھا اور
 دودھ چھڑانا میں مہینہ (میں پورا ہوتا) ہے چھ ماہ اقل مدت حمل ہے اور باقی رضاعت کی اکثر مدت ہے، کہا گیا ہے اگر
 بچے سے چھ ماہ یا نو ماہ حد رہی تو باقی ایام بچے کو دودھ پلائے یہاں تک کہ جب وہ اپنی جوانی کو حتیٰ جملہ مقدرہ کی غایت

ہے ای عاشرِ حشری اور اشدّ اس کی قوت و عقل و رائے کا کمال ہے اور اس کی اقل مدت تینتیس سال ہے اور چالیس سال کی عمر کو پہنچا اور وہ پختگی کی اکثر مدت ہے تو اس نے کہا: اے میرے پروردگار! الخ (یہ آیت) حضرت ابو بکر صدیق کی شان میں نازل ہوئی جبکہ وہ آپ ﷺ کی بعثت کے دو سال بعد چالیس سال کی عمر کو پہنچے، آپ ﷺ پر ایمان لائے پھر آپ کے والدین ایمان لائے پھر آپ کے صاحبزادے عبدالرحمن اور عبدالرحمن کے بیٹے ابوعبید اسحاق ایمان لائے تو مجھے توفیق دے مجھے الہام فرما میں تیری اس نعمت کا شکر بجالاؤں جو تو نے مجھ پر اور میرے ماں باپ پر انعام فرمائی اور وہ توحید ہے اور یہ کہ میں ایسے نیک عمل کروں جن سے تو خوش ہو جائے چنانچہ نواہیے مومن غلاموں کو آزاد کیا جن کو راہِ خدا میں ایذا دی جا رہی تھی، اور مجھے میری اولاد سے راحت پہنچا چنانچہ وہ سب کے سب ایمان لائے، اور میں تیری طرف رجوع کرتا ہوں اور میں فرمانبرداروں میں سے ہوں، یہی ہیں وہ لوگ اس قول کے کہنے والے ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ ہیں جن کے نیک اعمال کو ہم قبول کر لیتے ہیں اَحْسَنَ بمعنی حَسَنَ ہے، اور جن کے بد اعمال سے درگزر کر دیتے ہیں، حال یہ ہے کہ یہ اہل جنت سے ہوں گے (فی اصحاب الجنة) حال ہے ای کائن من جملة اهل الجنة اس سچے وعدہ کے مطابق جو ان سے کیا گیا تھا (اور وہ وعدہ) اللہ تعالیٰ کے قول وَعَدَ اللّٰهُ الْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ میں کیا ہے، اور جس نے اپنے ماں باپ سے کہا: اُف! تنگ کر دیا تم نے اور ایک قراءت میں افراد کے ساتھ ہے اس سے جنس کا ارادہ کیا گیا ہے اُف ذاء کے کسرہ اور فتح کے ساتھ، مصدر کے معنی میں ہے، تمہارے لئے بد بو اور خرابی ہے میں تم سے تنگ آ گیا ہوں تم مجھ سے یہ کہتے رہتے ہو اور ایک قراءت میں اَتَّبِعْ اٰتِیْ اَدْعَاۤءِیْ کے ساتھ ہے، کہ میں قبر سے نکالا جاؤں گا حالانکہ مجھ سے پہلے بہت سی امتیں گذر چکی ہیں اور وہ قبروں سے نہیں نکالی گئیں، اور وہ دونوں (یعنی والدین) اللہ سے فریاد کرتے ہیں (یعنی) اس کے (ایمان کی طرف) رجوع کرنے کی دعاء کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر تو نہ لوٹے گا تو تیرا ستیاناس ہوگا هَلَا کَلَفَ بمعنی هَلَاکَتْ ہے، بعث بعد الموت پر ایمان لے آ، بے شک اللہ کا بعث کا وعدہ حق ہے تو وہ جواب دیتا ہے کہ یہ یعنی بعث بعد الموت کی باتیں تو محض افسانے ہیں یعنی جھوٹی باتیں ہیں، یہ وہ لوگ ہیں کہ جن پر ان سے پہلے امم سابقہ پر جنات سے ہوں یا انسانوں سے عذاب کا وعدہ صادق آچکا، بے شک یہ زیاں کاروں میں سے تھے جنس کافر اور مومن میں سے ہر ایک کے لئے اپنے اپنے اعمال کے مطابق درجات ملیں گے بایں طور کہ مومنین کے درجات جنت عالیہ میں ہوں گے اور کافروں کے جہنم میں درجات سافلہ ہوں گے، یعنی مومنین نے جو فرمانبرداری کے کام کئے اور کافروں نے معصیت کے کام کئے، تاکہ وہ یعنی اللہ انہیں ان کے اعمال کا بدلہ دے اور ایک قراءت میں نون کے ساتھ ہے تاکہ ہم ان کے اعمال کا پورا پورا بدلہ دیں اور ان پر ذرہ برابر ظلم نہ کیا جائے گا کہ مومنین کے (نیک اعمال) کم کر دیئے جائیں، اور کافروں کے (برے اعمال) میں اضافہ کر دیا جائے، اور جس دن کافر آگ کے سامنے لائے جائیں گے، اس طریقہ پر کہ ان کے سامنے سے جہنم کے پردے ہٹا دیئے جائیں گے، ان سے کہا جائے گا تم نے اپنی نیکیاں اپنی لذتوں میں مشغول ہو کر دنیا

ہی میں برباد کر دیں ایک ہمزہ کے ساتھ اور دو (محقق) ہمزوں کے ساتھ اور ایک ہمزہ اور مد کے ساتھ، اور دونوں کے ساتھ مع ثانی (ہمزہ) کی تسہیل کے اور تم ان سے فائدہ اٹھا چکے پس آج تم کو ذلت کے عذاب کی سزا دی جائے گی، ہوں بمعنی ہوان ہے، اس باعث کہ تم دنیا میں ناحق تکبر کیا کرتے تھے اور اس باعث بھی کہ تم حکم عدولی کیا کرتے تھے اور اسی کا جہنم کے ذریعہ تم کو عذاب دیا جائے گا۔

تَحْقِیْقُ تَرْکِیْبِ تَسْهِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلٌ: لَوْ كَانَ خَيْرًا، لَوْ حرف شرط ہے كَانَ خَيْرًا جملہ ہو کر شرط اور مَا مَسْبُوقًا جملہ ہو کر جزاء، شرط و جزاء مل کر قَالَ کا مقولہ۔

قَوْلٌ: وَإِذْ لَمْرِيهْتَدُوا بِهِ، إِذْ کا عامل محذوف ہے، اِی ظَهَرَ عِنَادَهُمْ إِذْ لَمْرِيهْتَدُوا بِهِ، إِذْ میں فَسَيَقُولُونَ کا عامل بننا دو وجہ سے درست نہیں ہے، اول تو اس لئے کہ دونوں کے زمانے مختلف ہیں، إِذْ ماضی کے لئے ہے اور فَسَيَقُولُونَ استقبال کے لئے، دوسری وجہ یہ ہے کہ فاء اپنے مابعد کو ماقبل میں عمل کرنے سے مانع ہے۔

قَوْلٌ: مِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَى، مِنْ قَبْلِهِ كَائِنْ کے متعلق ہو کر خبر مقدم ہے اور كِتَابُ مُوسَى مبتداء مؤخر ہے، حمدہ حال ہونے کی وجہ سے محال منصوب ہے۔

قَوْلٌ: إِمَامًا وَرَحْمَةً، دونوں خبر مقدم کائِنْ کی ضمیر سے حال ہیں، اور ابو عبید نے جَعَلْنَاهُ محذوف کا مفعول ہو نیکی وجہ سے منصوب قرار دیا ہے۔ (فتح القدیر، شوکانی)

قَوْلٌ: لِسَانًا عَرَبِيًّا مَوْصُوفٌ صِفَتٌ سَلْ كَرْمُصَدِّقٍ کی ضمیر سے حال ہیں، اور مَصْدَقٌ کی ضمیر کتاب کی طرف راجع ہے۔ قَوْلٌ: لِيُنْذِرَ، مُصَدِّقٌ کے متعلق ہے۔

قَوْلٌ: اِی عَلٰی مَشْقَةٍ اس سے مفسر علام نے اشارہ کر دیا کہ كُرْهَا بَزْعُ الْحَافِضِ منصوب ہے اصل میں عَلٰی كُرْهٍ تھا، اور بعض نے حال کی وجہ سے منصوب کہا ہے اِی ذَاتِ كُرْهٍ اور بعض نے مصدر محذوف کی صفت ہونے کی وجہ سے منصوب کہا ہے، اِی حَمَلًا كُرْهًا۔

قَوْلٌ: ثَلَاثُونَ شَهْرًا کلام میں حذف ہے اِی مَدَّةَ حَمَلٍ وَفِصَالِهِ ثَلَاثُونَ شَهْرًا۔

قَوْلٌ: فِی اصْحَابِ الْجَنَّةِ یہ کائن محذوف کے متعلق ہو کر عَنْهُمْ کی ضمیر سے حال ہے کَمَا اَشَارَ اِلَيْهِ الشَّارِحُ اور یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ عرب کا مقولہ ہے "اَكْرَمَنِي الْاَمِيرُ فِی اصْحَابِهِ" اِی فِی جَمَلَتِهِمْ اور بعض حضرات نے فی بمعنی مع لیا، اِی مع اصْحَابِ الْجَنَّةِ، اور دیگر حضرات نے مبتداء محذوف کی خبر قرار دیا ہے اِی هُمْ فِی اصْحَابِ الْجَنَّةِ۔

قَوْلٌ: وَعَدَ الصِّدْقِ، وَعَدًا فَعْلٌ مَقْدَرٌ كَمَا مَصْدَرٌ ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اِی وَعَدَهُمُ اللّٰهُ وَعَدَ الصِّدْقِ۔

قَوْلًا: وفی قراءۃ بالافراد یعنی ہشام کی قراءت میں لِوَالَّذِيہ کے بجائے لِوَالِدِہ ہے، مراد جنس والد ہے جو معنی میں جمع کے ہے۔

قَوْلًا: اُف کسرہ تنوین اور بغیر تنوین کے اُف، اُف یُوُفُّ اُفًا سے مصدر ہے بمعنی نَنَّا و قُبَحًا کرخی رَحِمَ اللہُ تَعَالٰی نے کہا ہے یہ اُف یُوُفُّ کا مصدر ہے اور تَبًا و قُبَحًا کے معنی میں ہے اُف میں تین احتمال ہیں۔ ① مصدر ② اسم صوت ③ اسم فعل۔ مفسر علام نے ان میں سے دو کی طرف اشارہ کیا ہے، بمعنی مصدر سے اول کی طرف اور اُتَضَجُّوْا سے ثانی کی طرف، گویا کہ مفسر علام نے اشارہ کر دیا کہ دونوں تفسیریں جائز ہیں، اُف ہر قسم کے میل کچیل کو کہتے ہیں جیسے ناخن کا تراشہ وغیرہ، اور اسی اعتبار سے کسی چیز کے متعلق گندگی اور نفرت کے اظہار کے لئے اس کا استعمال ہوتا ہے، فتح القدیر میں قضی شوکانی سورۃ اسراء میں تحریر فرماتے ہیں، اصمعی کا بیان ہے کہ اُف کان کا میل ہے اور تُف ناخن کا، کسی چیز سے گھن ظاہر کرنے کے لئے اُف کہا جاتا ہے، چنانچہ اس معنی میں اس کثرت سے استعمال کیا گیا کہ ہر اذیت رساں چیز کے بارے میں عرب اس کا استعمال کرنے لگے، ثعلب سے ابن عربی نے روایت کیا ہے کہ اُف جو کہ اُف کی اصل ہے اس کے معنی جی گھٹنا، تنگ دل ہونا ہیں، زجاج نے اس کے معنی بدبو بتائے ہیں۔ (لغات القرآن)

قَوْلًا: هَلَاكَ، وَبَلَكَ کی تفسیر هَلَاكَ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ وَبَلَكَ اپنے ہم معنی فعل مقدر سے منصوب ہے اور وہ هَلَكَ ہے، اس لئے کہ وَبَلَ کا فعل نہیں آتا اور معنی میں هَلَكْتُ کے ہے جو بظاہر بددعاء ہے مگر بددعاء مراد نہیں ہے بلکہ اظہار ناگواری اور تحریص علی الایمان ہے نہ کہ حقیقتہ ہلاکت، جیسے ماں اپنے بیٹے سے کہہ دیتی ہے، تو مرے ایسا مت کر، یا تیرا ستیا ناس ہو، وَبَلَكَ کے معنی فارسی میں، وائے بر تو، کے ہیں یعنی تیرے اوپر افسوس۔

قَوْلًا: درجات کلام میں تغلیب ہے ورنہ تو جہنم کے درجات کو درکات کہا جاتا ہے۔

قَوْلًا: يَوْمَ يُعْرَضُ، يَوْمَ فعل مقدر، یقال لہم سے منصوب ہے۔

قَوْلًا: اَذْهَبْتُمْ اکثر کے نزدیک ایک ہمزہ کے ساتھ ہے یعنی ہمزہ استفہام کے بغیر اور دو ہمزوں کے ساتھ کہ دونوں محققہ ہوں اور ایک ہمزہ اور مد کے ساتھ یہ ہشام کے نزدیک ہے، دو ہمزوں کے ساتھ مگر دوسرے میں تسہیل بغیر مد کے یہ ابن کثیر کے نزدیک ہے۔

قَوْلًا: بغیر حق یہ تَسْتَکْبِرُونَ کی صفت کاشفہ ہے اس لئے کہ تکبر ناحق ہی ہوتا ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

شان نزول:

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا ابْنِ مَنْذَرٍ ابْنِ شَدَادٍ سے روایت کیا ہے کہ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بن الخطاب کی زنیہ نام کی ایک باندی تھی، جو حضرت عمر سے پہلے ایمان لائی تھی، حضرت عمر اس کے ایمان لانے پر اس کو زود

کو بکرتے تھے، اور کفار کہا کرتے تھے کہ اگر محمد ﷺ کی دعوت میں کوئی خیر ہوتی تو زنیہ اس کو قبول کرنے میں ہم سے سبقت نہ کرتی، اسی واقعہ کے سلسلہ میں مذکورہ آیت نازل ہوئی۔ (روح المعانی) ابوالمتوکل نے کہا ہے کہ قریش نے یہ بات اس وقت کہی تھی کہ جب ابوذر اور قبیلہ غفار ایمان لایا تھا، اور ثعلبی نے کہا ہے کہ جب عبداللہ بن سلام اور ان کے ساتھی ایمان لائے تھے تو یہود نے یہ بات کہی تھی، مگر اس صورت میں لازم آتا ہے کہ آیت مدنی ہو، حالانکہ پوری سورت مکی ہے اسی وجہ سے، اس آیت کو مستثنیات میں شمار کیا ہے۔ (روح المعانی)

قریش کا عوام الناس کو بہکانے کا ہتھکنڈہ:

قریشی سردار عوام الناس کو نبی کریم ﷺ کے خلاف بہکانے اور دین حنیف سے برگشتہ کرنے کیسے جو ہتھکنڈے اور تدابیر استعمال کرتے تھے ان میں سے ایک یہ بھی تھا کہ اگر یہ قرآن برحق ہوتا اور محمد ﷺ کی دعوت صحیح ہوتی تو قوم کے سردار اور شیوخ اور معززین آگے بڑھ کر اس کو قبول کرتے، آخر یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ چند ناتجربہ کار لڑکے اور چند ادنیٰ درجہ کے غلام تو ایک بات کو مان لیں اور قوم کے بڑے بڑے لوگ جو دانا اور جہاندیدہ ہیں اور جن کی عقل و تدبیر پر قوم آج تک اعتماد کرتی رہی ہے اس کو رد کر دیں، اس پر فریب استدلال سے وہ عوام کو مطمئن کرنے کی کوشش کرتے تھے کہ اس نئی دعوت میں ضرور کچھ خرابی ہے اسی لیے تو قوم کے اکابر اس کو نہیں مان رہے ہیں لہذا تم لوگ بھی اس سے دور رہو۔

تکبر اور غرور، عقل کو بھی مسخ کر دیتا ہے:

لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ مُتَكَبِّرِينَ آدمی اپنی عقل اور اپنے عمل کو معیار حسن و قبح و خیر و شر سمجھنے لگتا ہے جو چیز اس کو پسند نہ ہو خواہ دوسرے لوگ اس کو کتنا ہی پسند کرتے ہوں یہ ان کو بے وقوف سمجھتا ہے، حالانکہ خود بے وقوف ہے کفار کے غرور و تکبر کا اس آیت میں بیان ہے کہ اسلام اور ایمان ان کو چونکہ پسند نہیں تھا تو دوسرے لوگ جو ایمان کے دلدادہ اور فریفتہ تھے ان کو یہ کہتے تھے کہ اگر یہ ایمان کوئی اچھی چیز ہوتی تو سب سے پہلے ہمیں پسند آتی ان غریبوں فقیروں مسکینوں اور غلاموں کی پسند کا کیا اعتبار۔ خلاصہ یہ کہ ان لوگوں نے خود کو حق و باطل کا معیار قرار دے رکھا ہے، وہ یہ سمجھتے ہیں کہ جس ہدایت کو وہ قبول نہ کریں وہ ضرور ضلالت اور گمراہی ہونی چاہئے، لیکن یہ لوگ اس ہدایت کو نیا جھوٹ کہنے کی ہمت نہیں رکھتے تھے بلکہ قدیم اور پرانا جھوٹ کہتے تھے، کیونکہ اس سے پہلے انبیاء علیہم السلام یہی پیش کرتے رہے ہیں۔ گویا ان کے نزدیک وہ سب لوگ بھی دانائی سے محروم تھے جو ہزاروں برس سے ان حقائق کو پیش کرتے اور مانتے چلے آ رہے ہیں اور تمام دانائی صرف ان کے حصہ میں آگئی ہے۔

وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَابُ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً اس جملہ کا مقصد ایک تو ما کنتُ بدعًا مِنَ الرُّسُلِ کا ثبوت فراہم کرنا ہے کہ آپ کوئی انوکھے اور نرالے رسول نہیں اور قرآن کوئی انوکھی کتاب نہیں کہ ان پر ایمان لانے میں لوگوں کو اشکال ہو بلکہ آپ سے پہلے موسیٰ علیہ السلام رسول ہو کر آچکے ہیں اور ان پر تورات نازل ہو چکی ہے جس کو یہ کفار، یہود، نصاریٰ سب تسلیم کرتے ہیں، دوسرے سابق میں جو شہد شاہد آیا ہے اس کی بھی تقویت ہوگئی، کیونکہ موسیٰ علیہ السلام اور تورات خود قرآن اور رسول

کریم ﷺ کی حقانیت کے شاہد ہیں۔

إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ (الآية) الَّذِينَ قَالُوا (تَا) اسْتَقَامُوا معطوف، معطوف علیہ سے مل کر ان کا اسم ہے اور فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِم الخ ان کی خبر ہے اسم موصول چونکہ متضمن بمعنی شرط ہے اس سے فَلَا خَوْفَ الخ متضمن بمعنی جزاء ہے جس کی وجہ سے خبر پر فاء زائدہ داخل ہے ثُمَّ حرف عطف ترتیب رتبی کو بیان کرنے کے لئے ہے یعنی اول توحید کا اقرار و اعتقاد ضروری ہے اس لئے کہ توحید کے بغیر کوئی عمل معتبر و مقبول نہیں ہوتا قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ کا مطلب ہے توحید کا اقرار کرنا اور ثُمَّ اسْتَقَامُوا کا مطلب ہے اس پر تامل و قائم رہنا اور توحید کے مقتضیات پر مکمل طور پر عمل کرنا۔

استقامت علی التوحید کا مفہوم:

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا قَدْ قَالَهَا النَّاسُ ثُمَّ كَفَرُوا أَكْثَرُ هُمْ لَمَنْ مَاتَ عَلَيْهَا فَهُوَ بِمَنْ اسْتَقَامَ بہت سے لوگوں نے اللہ کو اپنا رب کہا مگر ان سے اکثر کافر ہو گئے، ثابت قدم وہ شخص ہے جو مرتے دم تک اسی عقیدہ پر جمارہا (ابن جریر، نسائی) حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے استقامت کی تشریح اس طرح فرمائی ہے لَمْ يُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا لَمْ يَلْتَفِتُوا إِلَى إِلَهٍ غَيْرِهِ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کیا اس کے سوا کسی دوسرے معبود کی طرف توجہ نہ کی۔ (ابن جریر)

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے استقامت کی تشریح اس طرح فرمائی، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک روز منبر پر یہ آیت تلاوت فرمائی، اور فرمایا خدا کی قسم استقامت اختیار کرنے والے وہ ہیں جو اللہ کی اطاعت پر مضبوطی کے ساتھ قائم رہے، لومزی کی طرح ادھر سے ادھر اور ادھر سے ادھر دوڑتے نہ پھرے۔ (ابن جریر) حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ثابت قدم وہ شخص ہے جس نے اپنے عمل کو اللہ کے لئے خالص کر لیا۔ (کشاف) حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے استقامت کی تشریح یہ فرمائی ہے، فرماتے ہیں: ثابت قدم وہ ہے جو اللہ کے عائد کردہ فرائض فرمانبرداری کے ساتھ ادا کرتا رہا۔ (کشاف)

آیت مذکورہ میں ایمان و استقامت پر یہ وعدہ کیا گیا ہے کہ ایسے لوگوں کو نہ آئندہ کسی تکلیف کا خوف ہوگا نہ ماضی کی تکلیف پر رنج و افسوس رہے گا، اس کے بعد کی آیت میں اس بے نظیر راحت کے دائمی اور غیر منقطع ہونے کی بشارت دی گئی ہے، اس کے بعد کی چار آیتوں میں انسان کو اپنے والدین کے ساتھ حسن سلوک کی تاکید ہدایت دی گئی ہے۔

وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا لَقَدْ وَصَّيْتُ خَاصَّ تَاكِيدِي حَكْمِ كَلِمَةِ اسْتِقَامَ ہوتا ہے اور احسان و حسن دونوں حسن سوک کے معنی میں ہیں جس میں خدمت و اطاعت بھی داخل ہے اور تعظیم و تکریم بھی۔

مذکورہ آیت اس امر کی طرف اشارہ کرتی ہے کہ اگرچہ اولاد کو ماں اور باپ دونوں ہی کی خدمت کرنی چاہئے لیکن ماں کا حق اپنی اہمیت میں اس بناء پر زیادہ ہے کہ وہ اولاد کے لئے بہ نسبت باپ کے زیادہ تکلیف اٹھاتی ہے، یہی بات اس حدیث سے معلوم ہوتی ہے جو تھوڑے تھوڑے لفظی اختلاف کے ساتھ، بخاری، مسلم، ابوداؤد، ترمذی وغیرہ میں وارد ہوئی ہے۔

مذکورہ چار آیتوں میں اصل مضمون انسان کو اپنے والدین کے ساتھ حسن سلوک کی تلقین کرنا ہے، ضمناً دوسری تعلیمات بھی زیر بحث آگئی ہیں۔

والدہ کی خدمت کی زیادہ تاکید کیوں؟

خدمت اگرچہ دونوں ہی کی کرنی چاہئے مگر چونکہ والدہ بچے کے لئے زیادہ تکلیف اٹھاتی ہے اس لئے اس کی خدمت کی اہمیت اور تاکید زیادہ ہے، ایک صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا: کس کا حق خدمت مجھ پر زیادہ ہے؟ فرمایا: اصل اُمُّکَ ثُمَّ اُمُّکَ ثُمَّ اَبَاکَ ثُمَّ اَدْنَاکَ (مظہری) تیری ماں کا پھر پوچھا اس کے بعد کس کا؟ فرمایا: تیری ماں کا، پھر پوچھا پھر کس کا؟ فرمایا: تیری ماں کا، جب چوتھی مرتبہ پوچھا پھر کس کا؟ آپ نے فرمایا: تیرے باپ کا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ٹھیک ٹھیک اس آیت کی ترجمانی ہے، کیونکہ آیت میں بھی ماں کے تہرے حق کی طرف اشارہ کیا گیا ہے: ① اس کی ماں نے مشقت اٹھا کر پیٹ میں رکھا ② مشقت اٹھا کر ہی اس کو جنا ③ اور اس کے حمل اور دودھ چھڑانے میں تیس ماہ لگے۔

شان نزول:

بعض روایات حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مذکورہ آیات حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شان میں نازل ہوئی ہیں اخراج ابن عساکر من طریق الکلبی عن ابی صالح عن ابن عباس قال نزل (ووصینا الانسان بوالدیہ) (الی یوعدون) فی ابی بکر الصدیق اسی بناء پر تفسیر مظہری میں وَوَصَّيْنَا الْاِنْسَانَ کے الف لام کو عہد کا قرار دے کر اس سے مراد ابو بکر صدیق لئے ہیں لیکن یہ ظاہر ہے کہ اگرچہ کسی آیت کا سبب نزول کوئی خاص فرد یا خاص واقعہ ہو، مگر حکم سب کے لئے عام ہوتا ہے، اگر آیت کو تعمیم عام کے لئے قرار دیا جائے تو اس صورت میں بھی صدیق اکبر اس تعلیم کے پہلے مصداق قرار پائیں گے، جو انہوں نے اور چالیس سال عمر ہونے کے بعد کی تخصیصات جو ان آیات میں مذکور ہیں بطور تمثیل کے ہوں گے۔ (معارف)

حَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا اس جملہ میں بھی ماں کی مشقت کا بیان ہے کہ بچے کے حمل اور وضع حمل کی مشقت کے بعد بھی ماں کو محنت و مشقت سے فراغت نہیں ملتی کیونکہ اس کے بعد بچے کی غذا بھی قدرت نے ماں کی چھاتیوں میں اتاری ہے، آیت میں ارشاد فرمایا کہ بچہ کا حمل اور دودھ چھڑانا تیس مہینہ میں ہے، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس آیت سے اس بات پر استدلال کیا ہے کہ حمل کی مدت کم سے کم چھ ماہ ہے، اس لئے کہ قرآن کریم نے اکثر مدت رضاعت دو سال کامل متعین فرمادی ہے، جیسا کہ ارشاد ہے وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ اَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ اور یہاں حمل اور رضاعت دونوں کی مدت تیس ماہ قرار دی گئی ہے، تو رضاعت کے دو سال یعنی ۲۴ مہینے نکلنے کے بعد چھ ماہ ہی باقی رہتے ہیں جس کو حمل کی کم از کم مدت قرار دیا گیا ہے۔

اس آیت اور سورہ لقمان کی آیت ۱۴ اور سورہ بقرہ کی آیت ۲۲۳ سے ایک قانونی نکتہ بھی نکلتا ہے جس کی نشاندہی ایک مقدمہ میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور عباس ابن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کی، اور عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کی بناء پر اپنا فیصلہ بدل دیا۔

فَائِدَہ: اس آیت میں حمل کی اقل مدت کا بیان ہے اور رضاعت کی اکثر مدت کی طرف اشارہ ہے، حمل کی کم از کم چھ ماہ کی مدت متعین ہے، اس سے کم میں صحیح سالم بچہ پیدا نہیں ہو سکتا، مگر زیادہ سے زیادہ کتنی مدت بچہ حمل میں رہ سکتا ہے اس میں عادتیں مختلف ہیں، اسی طرح رضاعت کی زیادہ سے زیادہ مدت متعین ہے کہ دو سال تک دودھ پلایا جاسکتا ہے کم سے کم مدت کی کوئی تعیین نہیں۔

اکثر مدت حمل اور مدت رضاعت میں فقہاء کا اختلاف:

اکثر مدت حمل امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک دو سال ہے، امام مالک رحمہ اللہ کے مختلف روایات منقول ہیں چار سال، پانچ سال، سات سال، امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک چار سال ہے، امام احمد رحمہ اللہ کی مشہور روایت بھی چار ہی سال کی ہے۔ (مظہری) اور اکثر مدت رضاعت جس کے ساتھ احکام رضاعت متعلق ہوتے ہیں جمہور فقہاء کے نزدیک دو سال ہے، امام مالک، شافعی، احمد بن حنبل رحمہم اللہ اور ائمہ حنفیہ میں سے امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ سب اس پر متفق ہیں اور صحابہ کرام میں سے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بھی یہی قول ہے (دارقطنی بحوالہ معارف) نیز حضرت علی اور عبداللہ بن مسعود کا بھی یہی قول ہے (ابن ابی شیبہ، معارف) صرف امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے یہ منقول ہے کہ ڈھائی سال تک بچہ کو دودھ پلایا جاسکتا ہے، جس کا حاصل جمہور حنفیہ کے نزدیک یہ ہے، اگر بچہ کمزور ہو، ماں کے دودھ کے سوا دو سال تک بھی دوسری غذا نہ لے سکتا ہو تو مزید چھ ماہ دودھ پلانے کی اجازت ہے کیونکہ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ مدت رضاعت پوری ہونے کے بعد ماں کا دودھ بچے کو پلانا حرام ہے، مگر فتویٰ فقہاء حنفیہ کا بھی جمہور ائمہ کے مسلک پر ہے کہ اگر دو سال کی مدت کے بعد دودھ پلایا گیا ہو اس سے حرمت رضاعت ثابت نہ ہوگی۔ (معارف القرآن)

حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد خلافت میں ایک شخص نے قبیلہ جہینہ کی ایک عورت سے نکاح کیا اور شادی کے چھ ہی ماہ بعد اس کے یہاں صحیح سالم بچہ پیدا ہو گیا، اس شخص نے حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں یہ معاملہ پیش کیا، آپ نے اس عورت کو زانیہ قرار دیکر رجم کا حکم فرمادیا، جب حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ قصہ سنا تو فوراً حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس پہنچے اور فرمایا یہ آپ نے کیا فیصلہ کر دیا؟ حضرت نے جواب دیا کہ نکاح کے چھ ماہ بعد اس نے زندہ سلامت بچہ جن دیا، کیا یہ اس کے زانیہ ہونے کا کھلا ثبوت نہیں؟ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا نہیں، پھر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قرآن مجید کی مذکورہ تینوں آیتیں ترتیب کے ساتھ پڑھیں، سورہ بقرہ میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ: مائیں اپنے بچوں کے پورے دو سال دودھ پلائیں، اس باپ کے لئے جو رضاعت کی پوری مدت دودھ پلوانا چاہے، سورہ لقمان میں فرمایا اور دو سال اس کا دودھ چھوٹنے

میں لگے، اور سورۃ احقاف میں فرمایا اس کے حمل اور دودھ چھڑانے میں تیس مہینے لگے اب اگر تیس مہینوں میں سے رضاعت کے دو سال نکال دیئے جائیں تو حمل کے چھ ماہ رہ جاتے ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ حمل کی کم از کم مدت جس میں بچہ زندہ سلامت پیدا ہو سکتا ہے، چھ مہینے ہیں، لہذا جس عورت نے نکاح کے بعد چھ ماہ میں بچہ جنا ہے اسے زانیہ قرار نہیں دیا جاسکتا۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ استدلال سن کر حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اس کی طرف میرا ذہن نہیں گیا تھا، پھر آپ نے عورت کو واپس بلوایا اور اپنے فیصلے سے رجوع کر لیا، ایک روایت میں ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے فیصلے کی تائید حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی فرمائی۔ (ابن جریر، احکام القرآن للحصاص، ابن کثیر)

فَائِدَة: اس مقام پر یہ جان لینا فائدہ سے خالی نہ ہوگا کہ جدید ترین طبی تحقیقات کی رو سے ماں کے پیٹ میں ایک بچے کے لئے کم از کم ۲۸ ہفتے درکار ہوتے ہیں جن میں وہ نشوونما پا کر زندہ، ولادت کے قابل ہو سکتا ہے، یہ مدت چھ مہینے سے کچھ زائد ہوتی ہے، اسلامی قانون میں نصف مہینے کے قریب مزید رعایت دی گئی ہے کیونکہ ایک عورت کو زانیہ قرار دینا اور ایک بچے کو نسب سے محروم کرنا بڑا سخت معاملہ ہے، اور اس کی نزاکت اس کا تقاضہ کرتی ہے کہ ماں اور بچے کو قانونی نتائج سے بچانے کے لئے زیادہ سے زیادہ گنجائش دی جائے۔

وَالَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ مَا سَبَقَ فِي اللَّهِ تَعَالَى نَاسِيًا لِّمَا سَبَقَ فِي اللَّهِ تَعَالَى اس شخص کا ذکر فرمایا جس نے اپنے اور اپنے والدین کے اوپر اللہ کی نعمتوں کا شکر ادا کیا (یعنی ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ) اس آیت میں اس شخص کا ذکر فرمایا جس نے اپنے والدین سے جبکہ انہوں نے اس کو ایمان کی دعوت دی ایسا کلمہ کہا جو ان کی طرف سے تنگ دلی پر دلالت کرتا تھا، فرمایا: وَالَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ أُفٍّ لَّكُمَا اس شخص سے مراد عبدالرحمن بن ابوبکر ہے جیسا کہ روایات سے معلوم ہوتا ہے، أَخْرَجَ ابْنُ جُرَيْرٍ عَنْ عُبَّاسٍ فِي الْآيَةِ، قَالَ: هَذَا ابْنُ لَاحِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ اسی کے مثل ابوحاتم نے سدی سے روایت کیا ہے مگر یہ صحیح نہیں ہے، جیسا کہ بخاری کی روایت سے بھی اس کی تصدیق ہوتی ہے کہ وہ روایتیں جو اس آیت کا مصداق عبدالرحمن بن ابی بکر کو ٹھہراتی ہیں صحیح نہیں ہیں۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے یوسف بن ماہک سے روایت کیا ہے کہ مروان، معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بن سفیان کی جانب سے مدینہ کا حاکم تھا ایک روز اس نے خطبہ دیا اور خطبہ میں اس بات کا ذکر کیا کہ امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خواہش ہے کہ ان کے بعد ان کے بیٹے یزید کی بیعت لی جائے، اس پر عبدالرحمن بن ابی بکر کچھ بولے، مروان نے کہا اس کو پکڑ لو، حضرت عبدالرحمن اپنی بہن حضرت عائشہ کے گھر میں داخل ہو گئے جس کی وجہ سے مروان ان پر قابو نہ پاسکا، تو مروان نے کہا یہی ہے وہ شخص جس کے بارے میں آیت وَالَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ أُفٍّ لَّكُمَا نازل ہوئی، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا: مَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِينَا شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ إِلَّا أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ عُذْرِي يَعْنِي سُوْرَةَ نُورٍ كِي ان آیتوں کے علاوہ جن میں میری براءت نازل کی گئی ہے ہمارے بارے میں کچھ نازل نہیں ہوا۔ (فتح القدیر، شوکانی)

ایک دوسری روایت جس کو عبد بن حمید والنسائی وابن المنذر والحاکم نے نقل کیا ہے ابن مردودہ نے محمد بن زیاد سے اس کی تصحیح کی ہے، فرمایا: جب حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے بیٹے (یزید) کے لئے بیعت لی تو مروان نے کہا یہ ابوبکر و عمر کی

سنت ہے، عبد الرحمن بن ابی بکر نے کہا ہر قتل اور قیصر کی سنت ہے، تو اس وقت مروان نے کہا یہی ہے وہ شخص جس کے بارے میں آیت والذی قال لو الدیہ اُفٍ لکما نازل ہوئی یہ بات جب حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو پہنچی تو فرمایا مروان نے جھوٹ بولا واللہ ایسا نہیں ہے، اگر میں چاہوں تو اس شخص کا نام بتا سکتی ہوں، جس کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی ہے، ہاں البتہ رسول اللہ ﷺ نے مروان کے باپ (حکم) پر لعنت فرمائی اور مروان اس وقت حکم کی پشت میں تھے، لہذا مروان ان لوگوں میں سے ہے جن پر اللہ نے لعنت فرمائی۔

ان تمام روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ عبد الرحمن بن ابی بکر اس آیت کے مصداق نہیں ہیں اور ہو بھی کیسے سکتے ہیں کہ عبد الرحمن جیسے جلیل القدر صحابی جن کی توار آبدار نے قیصر و کسری کو پست کر دیا اور جن کے خون زخم سے شام و عراق کی زمینیں آج تک گلنوں و گل بوئیں، جنہوں نے اپنی جان اللہ کے لئے فدا کی، یہ سمجھ اور عقل سے بالاتر ہے کہ ایسے پاکیزہ و پاک باطن کے بارے میں اُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي اَمْرِ قَدْ خَلَتْ مِنْ قُلُوبِهِمُ مِنَ الْجَنِّ وَالانْسِ اِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ جیسی وعید شدید نازل ہو۔ (خلاصۃ التفسیر للنائب لکھنوی، فتح القدیر شوکانی مسخفاً)

وَازْكُرْ اَخَاعَادٍ هُوَ هُوْدٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ اِذْ اِلٰى اَحْرَهٗ مِنْ اَشْتَمَالٍ اَنْذَرَقَوْمَهُ حَوْفَهُمْ بِالْاَحْقَافِ وَاِذْ بِالْيَمَنِ بِهٖ مَسَارُئِهِمْ وَقَدْ خَلَّتِ التُّدُرُ مَضَتْ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهٖ اٰى مَسْ قَبْلِ هُوْدٍ وَبَيْنَ بَغْدَهٗ اِلٰى اَقْوَامِهِمْ اِنْ اٰى نَارٍ قَالَ اَلَا تَعْبُدُوْا اِلَّا اللّٰهَ وَحُمْنَهٗ، وَقَدْ حَدَّثَتْ مُغْتَرِصَةً اِنِّىْ اَخَافُ عَلَيْكُمْ اِنْ عِبَدْتُمْ غَيْرَ اللّٰهِ عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيْمٍ ۝۱۰ قَالُوْا اَجِئْتَنَا لِنَا فِكْنًا عَنِ الْهَيْئَةِ لَنُنْظُرَ مَا عَسَدَتْهَا فَاْتَيْنَا بِمَا تَعِدُنَا مِنْ الْعَذَابِ عَلَى عِبَادَتِهَا اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝۱۱ فِى اَنِّهٖ يَاتِيَا قَالَ اِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللّٰهِ ۝۱۲ هُوَ الَّذِى يَغْنَمُ مَتٰى يَاتِيْنٰكُمْ الْعَذَابُ وَاَبْلَغَكُمْ مَا اُرْسِلْتُ بِهٖ اِلَيْكُمْ وَلَكِنِّىْ اَرٰىكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُوْنَ ۝۱۳ سَتُعْجَلُ لَكُمْ الْعَذَابُ فَلَمَّا رَاَوْهُ اٰى مَا هُوَ اَعْدَابٌ عَارِضًا سَحَابًا غُرَضٌ فِى اَفْقِ السَّمٰوٰتِ مُسْتَقْبِلُ اَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوْا هٰذَا عَارِضٌ مُّمْطِرُنَا اٰى مُسْطَرِّ اَيَّانَ قَالَ تَعَالٰى بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهٖ مِنَ الْعَذَابِ رِيْحٌ مِنْ مَّوٰى فِيْهَا عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝۱۴ مُؤَلَّمٌ تَذَمُّرُ تَهْلِكُ كُلُّ شَيْءٍ مَّرَّتٌ عَلَيْهِ بِاَمْرِ رَبِّهَا بِارَادَتِهٖ اٰى كُلُّ شَيْءٍ اَرَادَ اَهْلَاكُهٗ بِهَا فَاهْلَكَتْ رِجَالُهُمْ وَنِسَاءُهُمْ وَصَعَارُهُمْ وَكِبَارُهُمْ وَاَنُوَالُهُمْ نَارٌ طَارَتْ بِذٰلِكَ بَيْنَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَرْقَتُهٗ وَبَقِيَّ هُوْدٌ وَمَنْ اَسْ مَعَهٗ فَاَصْبَحُوْا لَا يُرٰى اِلَّا مَسٰكِيْنُهُمْ كَذٰلِكَ كَمَا حَرِيَّا هِمَّ تُجْزٰى الْقَوْمَ الْمُجْرِمِيْنَ ۝۱۵ غَيْرَ هِمَّ وَلَقَدْ مَكَّنَّهُمْ فِيمَا فِى الْاَرْضِ اِنْ نَافِيَةٌ اَوْ زَائِدَةٌ مَّكَّنَّاكُمْ بِهَا اَهْلُ مَكَّةَ فِيْهِ مِنَ الْقُوَّةِ وَالْمَالِ وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا بِمَعْنٰى اِسْمَاعٍ وَاَبْصَارًا وَاَفِيْدَةً ۝۱۶ قُلُوْا فَمَا اَعْنٰى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا اَبْصَارُهُمْ وَلَا اَفِيْدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ اٰى شَيْئًا مِنَ الْاَعْيَاءِ وَمِنْ زَائِدَةٍ اِذْ مَعْمُوْلَةٌ لَا عُنٰى وَاَشْرَبَتْ مَعْنٰى التَّغْلِيْلِ كَانُوْا يَجْحَدُوْنَ بِاٰيَاتِ اللّٰهِ حُجَجَهٗ اَسِيَّةٌ وَحَاقَ بِرُلٍ بِهِمْ مَا كَانُوْا يَسْتَهْزِءُوْنَ ۝۱۷ اٰى الْعَذَابِ

ترجمہ: عاد کے بھائی ہود علیہ السلام کا ذکر کرو جب کہ انہوں نے اپنی قوم کو جب وہ احقاف میں مقیم تھی ڈرایا (خبر دار کیا) (اذ) سے لیکر آخر تک (اخا عاد) سے بدل الاشتمال ہے، احقاف یمن میں ایک وادی ہے اسی میں ان کے مکانات تھے اور یقیناً اس سے پہلے بھی ڈرانے والے یعنی رسول گذر چکے تھے اور اس کے بعد بھی یعنی ہود سے پہلے بھی اور ان کے بعد بھی اپنی قوموں کی طرف یہ کہ انہوں نے کہا کہ اللہ کے سوا کسی کی بندگی نہ کرو اور قد خلت جملہ معترضہ ہے، اگر تم غیر اللہ کی بندگی کرتے رہے تو مجھے تمہارے اوپر ایک بڑے دن کے عذاب کا اندیشہ ہے، قوم نے جواب دیا کہ کیا تم ہمارے پاس اس سے آئے ہو کہ ہم کو ہمارے معبودوں کی بندگی سے برگشتہ کر دو اگر تم اس بات میں سچے ہو کہ عذاب ہمارے اوپر آئے گا تو وہ عذاب جس کا تم بتوں کی عبادت کرنے پر ہم سے وعدہ کرتے ہو لے آؤ، تو ہود علیہ السلام نے جواب دیا کہ اس کا علم تو اللہ ہی کے پاس ہے وہی جانتا ہے کہ تمہارے اوپر کب عذاب آئے گا، مجھے تو جو پیغام دے کر تمہاری طرف بھیجا گیا ہے وہ تمہیں پہنچ رہا ہوں، لیکن میں دیکھ رہا ہوں کہ تم لوگ عذاب سے بارے میں جلدی کر کے نادانی کر رہے ہو لیکن جب انہوں نے اس کو یعنی عذاب کو جو بادل کی صورت میں افق آسمان پر پھیل گیا تھا اپنی وادیوں کی طرف آتے ہوئے دیکھا تو کہنے لگے یہ ایسا بادل ہے کہ ہم کو سیراب کرے گا یعنی ہم پر بر سے گا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا (نہیں) بلکہ یہ وہی عذاب ہے جس کی تم جلدی مچاتے تھے (یعنی ہوا کا طوفان ہے) رینح، ماسے بدل ہے، جس میں دردناک عذاب ہے یہ (عذاب) ہر اس چیز کو اپنے رب کے حکم سے تھس تھس کر دے گا جس پر وہ گذرے گا یعنی ہر اس شئی کو برباد کر دے گا جس کو اس عذاب کے ذریعہ اللہ برباد کرنے کا ارادہ کرے گا، چنانچہ اس (طوفانی عذاب) نے ان کے مردوں کو ان کی عورتوں کو ان کے چھوٹوں کو ان کے بڑوں کو اور ان کے اموال کو ہلاک کر دیا، اس طریقہ سے کہ ان چیزوں کو آسمان اور زمین کے درمیان لے کر اڑ گیا، اور ان کو ریزہ ریزہ کر دیا اور ہود علیہ السلام اور جو ان پر ایمان لائے تھے صحیح سلامت بچ گئے، چنانچہ وہ ایسے ہو گئے کہ ان کے گھروں کے علاوہ کچھ نظر نہ آیا اسی طرح جس طرح ان کو سزا دی ان کے علاوہ ہر مجرم قوم کو سزا دیتے ہیں اور یقیناً ہم نے ان کو وہ قوت اور مال دیا تھا اے اہل مکہ! جو تم کو تو دیا بھی نہیں، ان نافیہ بے یازائدہ ہے اور ہم نے ان کو کان سمع بمعنی اسماع ہے، آنکھ اور دل سب کچھ دیئے تھے مگر ان کے نہ وہ کان کچھ کام آئے اور نہ آنکھیں اور نہ دل یعنی کچھ کام نہ آئے من زائدہ ہے (اذ) اغنی کا معمول ہے اور تعلیل کے معنی پر مشتمل ہے جب کہ وہ اللہ تعالیٰ کی آیتوں یعنی اس کی واضح حجتوں کا انکار کرنے لگے اور جس عذاب کا وہ مذاق اڑایا کرتے تھے وہی عذاب ان پر الٹ پڑا۔

تحقیق و ترکیب تسبیح و تفسیری فوائد

قولہ: اخا عاد عاد حضرت نوح علیہ السلام کی قوم میں ایک شخص گذرا ہے جس کا سلسلہ نسب تین واسطوں سے حضرت نوح علیہ السلام سے جاملتا ہے، بعد میں اس کی نسل بھی اسی نام سے موسوم ہوئی جو طوفان نوح علیہ السلام کے بعد ملک عرب میں سب

سے پہلی با اقتدار قوم تھی، عاوا اگر شخص کے معنی میں ہو تو منصرف ہوگا اور اگر قبیلہ کے معنی میں ہو تو غیر منصرف ہوگا (لغات القرآن) اور یہاں، اخ سے مراد نسی اخوت ہے نہ کہ دینی، بِالْاَحْقَافِ یہ حَقْفُ کی جمع ہے ریت کے دراز و بلند و خمدار ٹیلوں کو کہتے ہیں مزید تحقیق ابتداء سورت میں گزر چکی ہے۔

قَوْلُهُ: بِالْاَحْقَافِ یہ اَنْذَر کا صلہ نہیں ہے جیسا کہ بظاہر معلوم ہوتا ہے بلکہ یہ عَاذ سے حال ہے اُنی حال کو نِهْم مُقْبِمِیْن بِالْاَحْقَافِ اب رہا اَنْذَر کا صلہ تو وہ لَا تَعْبُدُوا اِلَّا اللّٰہ ہے کما یاتی (جمل) بِاَنْ شارح نے اشارہ کر دیا کہ اَنْ مصدر یہ یا مخففہ ہے اور باء تصویر یہ ہے یعنی گزرنے کی صورت میں حال اور کیفیت کو بیان کرنے کے لئے ہے یعنی وہ انبیاء و رسل اس حال اور صورت میں گزرے کہ اپنی اپنی قوموں کو ڈرانے والے تھے۔

قَوْلُهُ: تَاْفِكُنَا (ض، س) سے اِفْکَا اس کے معنی جھوٹ بولنے کے ہیں مگر جب اس کا صلہ عن آتا ہے تو اس کے معنی برگشتہ کرنے اور پھیرنے کے ہوتے ہیں یہ برگشتگی اور پھیرنا خواہ اعتقاد کے اعتبار سے ہو یا عمل کے اعتبار سے۔

قَوْلُهُ: مَا هُوَ الْعَذَابُ اس اضافہ کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ رَاَوْہ کی ضمیر اس ملک کی طرف لوٹ رہی ہے جو مَا تَعْبُدُنَا میں ہے اور زنجیری نے کہا ہے کہ رَاَوْہ کی کی ضمیر مبہم بھی جائز ہے جس کے ابہام کو ع رضاء سے رفع کر دیا خواہ تمیز ہونے کی وجہ سے یا حال ہونے کی وجہ سے، اور فرمایا کہ یہ اعراب فصیح ہے، اس لئے کہ اس میں بیان بعد الا بہام ہے۔

سُئِلَ: مُسْتَقْبَلٌ اَوْ دِیْتِهِمْ، عَارِضًا کی صفت ہے حالانکہ موصوف عَارِضًا نکرہ ہے اور مُسْتَقْبَلٌ اَوْ دِیْتِهِمْ اضافت کی وجہ سے معرفہ اسی طرح مُمَطِرُنَا، عَارِض کی صفت ہے، حالانکہ مُمَطِرُنَا اضافت کی وجہ سے معرفہ اور عَارِضٌ نکرہ ہے۔

جَوَابُ: دونوں جگہ صفت میں اضافت لفظیہ ہے جو تعریف کا فائدہ نہیں دیتی لہذا صفت بننے میں کوئی قباحت نہیں ہے، شارح علیہ الرحمۃ نے مُمَطِرٌ ایٹانا محذوف مان کر اسی جواب کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلُهُ: فَاهْلَکْتَ کے اضافہ کا مقصد فَاصْبَحُوا کے عطف کو درست کرنا ہے۔

قَوْلُهُ: اَوْ زَائِدَةٌ (فیہ مافیہ) اس لئے کہ ما کو زائدہ ماننے کی صورت میں معنی ہوں گے کہ ہم نے ان کو ویسی قدرت دی جیسی تم کو قدرت دی ہے اس میں قوم عاد کی قدرت مشبہ اور قریش کی قدرت مشبہ بہ ہے اور مشبہ بہ مشبہ سے اقویٰ ہوتا ہے اس سے ثابت ہوا کہ قریش کو قدرت اور تمکین قوم عاد سے زیادہ دی تھی اس سے قریش کی عظمت سمجھ میں آتی ہے جو کہ خلاف مقصود ہے، لہذا شارح علیہ الرحمۃ کا اَوْ زَائِدَةٌ کہنا زائدہ معلوم ہوتا ہے (جمل) وَأُشْرِبْتُ معنی التعلیل زنجیری نے کہا ہے، اِذْ ظَرَفِیْہ ہے جاری مجری تعلیل کے ہے اور اُشْرِبْتُ بمعنی غلبت ہے یقال اُشْرِبَ الْاَبِیضُ حَمْرًا، وَأُشْرِبَ فِی قُلُوبِهِمْ اِیْ غَلَبَ عَلٰی قُلُوبِهِمْ۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

اُذْکَرُ اَخَا عَادٍ (الایۃ) اَحْقَاف، حَقْفُ کی جمع ہے ریت کے مستطیل، بلند اور خمدار ٹیلوں کو کہتے ہیں، حضرت ہود علیہ السلام کی قوم عداویٰ اسی علاقہ میں رہتی تھی، یہ حضرموت (یمن) کے قریب کا علاقہ ہے، آج کل یہاں کوئی آبادی نہیں،

اغلب یہ ہے کہ ہزاروں سال پہلے یہ ایک شاداب اور کشت زار علاقہ ہوگا بعد میں آب و ہوا کی تبدیلی نے اسے ریگزار بنادیا ہوگا، حضرت ﷺ کی کفر مکہ کی تکذیب کے پیش نظر آپ ﷺ کی تسلی کے لئے گزشتہ انبیاء اور سابقہ قوموں کے واقعات سنائے جا رہے ہیں، اس کے علاوہ چونکہ سردارانِ قریش اپنی بڑائی کا زعم رکھتے تھے اور اپنی ثروت و مشیخت پر پھولے نہ سماتے تھے، نیز انہیں اپنی طاقت و قوت پر بڑا گھمنڈ اور غرور تھا وہ اپنے آگے کسی کی کوئی حیثیت نہیں سمجھتے تھے اس لئے یہاں ان کو قوم عاد اور ان کی طاقت و زور آوری کا قصہ سنایا جا رہا ہے، قوم عاد قدیم زمانہ میں سب سے زیادہ طاقتور اور سرمایہ دار نیز مہذب قوم تھی قوم عاد کا قصہ سن کر اہل مکہ کو خود فریبی سے نکالنا اور ان کی خوش فہمی کو دور کرنا ہے، اس لئے کہ اونٹ جب تک پہاڑ کے نیچے سے نہیں نکلتا اس وقت تک اس پر اپنی حقیقت آشکارا نہیں ہوتی کنوئیں کا مینڈک کنوئیں ہی کو سب کچھ سمجھتا ہے۔

حضرت ہود علیہ السلام کی قوم جو بت پرستی اور مظاہر پرستی کی خوگر و دل دادہ تھی تو حید اور خدا پرستی کے آثار و نشانات تک ان سے معدوم ہو چکے تھے انبیاء سابقین کی تعلیمات کو یکسر بھلا دیا تھا، حضرت ہود علیہ السلام کو انبیاء سابقین کی تعلیمات اور تو حید کی تبلیغ کے لئے قوم عاد کی طرف مبعوث کیا گیا تھا، حضرت ہود علیہ السلام نے فرمایا اللہ کے سوا کسی کی بندگی نہ کرو مجھے تمہارے حق میں یوم عظیم (روز قیامت) کے عذاب کا اندیشہ ہے، قوم بجائے اس کے کہ اس معقول بات کو سنجیدگی سے لیتی الناس کا مذاق اڑانا شروع کر دیا اور کہنے لگے وہ عذاب جس سے تم ہمیں ڈرا رہے ہو جلدی لے آؤ اگر تم اپنے دعوے میں سچے ہو، ہمیں تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تم ہم کو بہکا کر ہمارے معبودوں سے برگشتہ کرنا چاہتے ہو، حضرت ہود علیہ السلام نے جواب دیا یہ بات تو اللہ ہی کو معلوم ہے کہ تم پر عذاب کب آئے گا، اس کا فیصلہ کرنا میرا کام نہیں ہے، البتہ اتنی بات ضرور ہے کہ تم میرے انداز و تنبیہ کو مذاق سمجھ کر عذاب کا مطالبہ کر رہے ہو، تمہیں اندازہ نہیں کہ خدا کا عذاب کیا ہوتا ہے اور تمہاری نازیبا حرکتوں کی وجہ سے وہ کس قدر قریب آچکا ہے۔

فَلَمَّا رَاوْهُ عَارِضًا جَبْ قَوْمِ عَادَ نَے اِیْکَ گہرا اور سیاہ بادل اپنی وادیوں کی طرف آتے ہوئے دیکھ تو بہت خوش ہوئے اور کہنے لگے یہ برس و بادل ہے ہم کو ضرور سیراب کرے گا، ارشاد ہوا نہیں، بلکہ یہ وہی عذاب ہے جس کی تم جلدی مچاتے تھے، یہ جواب یا تو حضرت ہود علیہ السلام کی طرف سے تھا یا پھر زبان حال کا، بخاری و مسلم وغیرہا نے عائشہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا سے روایت کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو کبھی کھلکھلاتے ہوئے ہنستے ہوئے نہیں دیکھا، ہاں البتہ آپ مسکرایا کرتے تھے، اور آپ بادل یا ریح شدید (آندھی) دیکھتے تو آپ کے چہرہ انور پر اضطراب کے آثار نمودار ہو جاتے (ایک روز) میں نے عرض کیا یا رسول اللہ لوگ جب بادل دیکھتے ہیں تو خوش ہوتے ہیں کہ اب بارش ہوگی، اور میں دیکھتی ہوں کہ جب آپ بادل دیکھتے ہیں تو آپ کے چہرہ انور پر ناگواری ظاہر ہوتی ہے آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: میں کس طرح مامون ہو جاؤں کہ اس میں عذاب نہیں ہے، حارکہ ایک قوم آندھی کی وجہ سے ہلاک ہو چکی ہے، اور ایک قوم نے جب عذاب کو دیکھا تھا تو کہا تھا یہ بادل ہم کو ضرور سیراب کرے گا۔

تَدْمِرُ کُلَّ شَیْءٍ بِاَمْرِ رَبِّهَا (الایۃ) یہ ہوا کا طوفان ہے جس میں دردناک عذاب ہے اپنے رب کے حکم سے ہر اس شئی کو تباہ کر دے گا جس پر اس کا گزر ہوگا، آخر کار ان کا یہ حشر ہوا کہ ان کے مکانوں کے خرابات کے سوا وہاں کچھ نظر نہ آتا تھا، ہوا کا یہ

طوفان آیا کہ ریت کے تودوں کو ان پر پلٹ دیا چنانچہ سات راتوں اور آٹھ دنوں تک وہ لوگ ریت میں دبے رہے، پھر اللہ نے ہوا کو حکم دیا، ہوانے ان کے اوپر سے ریت کو ہٹایا اور ان کو دریا میں پھینک دیا، اب ان کا یہ حال ہے کہ وہاں ان کے مکانوں کے نشانوں کے علاوہ کوئی چیز نظر نہیں آتی۔
(فتح القدیر ملخصاً)

وَلَقَدْ مَكَنَّا هُمْ فِيمَا (الآية) مطلب یہ ہے کہ اے اہل مکہ تم کو اپنی قوت، قدرت اور ثروت، پر فخر و تاز نہیں ہونا چاہئے، سابق زمانہ میں جو قوت میں تم سے کہیں زیادہ زور آور، سرمایہ دار تھیں ہم ان کو ان کی تافرنائیوں کی وجہ سے ہلاک کر چکے ہیں تمہاری ان کے مقابلہ میں کوئی حقیقت نہیں ہے یعنی مال، دولت، طاقت، اقتدار۔ غرضیکہ کسی چیز میں بھی تمہارا اور ان کا کوئی مقابلہ نہیں ہے تمہارا دائرہ اقتدار تو شبر مکہ کے حدود سے باہر کہیں بھی نہیں، اور وہ زمین کے ایک بڑے حصے پر چھائے ہوئے تھے۔

وَحَفَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَابْصَارًا وَافْئِدَةً (الآية) اس کے مخاطب بھی اہل مکہ ہی ہیں ان سے کہا جا رہا ہے کہ تم کیا چیز ہو؟ تم سے پہلی قومیں جنہیں ہم نے ہلاک و برباد کر دیا قوت و شوکت میں تم سے کہیں زیادہ تھیں، لیکن جب انہوں نے اللہ کی دی ہوئی صلاحیتوں (آنکھ، کان، دل) کو حق کو سننے، دیکھنے اور اسے سمجھنے کے لئے استعمال نہیں کیا تو بالآخر ہم نے انہیں تباہ کر دیا اور یہ چیزیں ان کے کچھ کام نہ آسکیں، حقیقت بھی یہی ہے کہ جب انسان آیات الہیہ ماننے سے انکار کر دیتا ہے تو آنکھیں رکھتے ہوئے بھی نگاہ حق شناس نصیب نہیں ہوتی، کان رکھتے ہوئے بھی وہ ہر کلمہ نصیحت کے لئے بہرا ہو جاتا ہے اور دل و دماغ کی جو نعمتیں خدا نے اسے دی ہیں، ان سے الناسوچتا اور ایک سے ایک بڑھ رہے غلط نتیجہ اخذ کرتا ہے، یہاں تک کہ خود اس کی ساری قوتیں اپنی ہی تباہی میں صرف ہونے لگتی ہیں۔

وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِنَ الْقُرَىٰ اِی اُغْلِبْنَا كَثْمُودَ وَغَادٍ وَقَوْمَ لُوطٍ وَصَرَفْنَا الْاٰیٰتِ كَرَزَنَا الْخُجَجِ الْبَیِّنَاتِ لَعَلَّهُمْ یَرْجِعُوْنَ ۝۱۰ فَلَوْلَا هَٰذَا نَصَرَهُمْ نَدَفِ الْعَذَابِ عَنْهُمْ الَّذِیْنَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللّٰهِ اِی غیرہ قُرْبَانًا مُّتَقَرِّئًا اِلٰی اللّٰهِ اِلٰهَةً ۝۱۱ مَعَهُ وَغَمُّهُ الْاَضْمَامُ وَمَنْعُوْهُ اتَّخَذُوا الْاَوَّلَ صَمِیْرًا مِّنْخَدُوْفٍ یُّعُوْدُ اِلٰی الْمَوْضُوْعِ اِی هُمْ، وَقُرْبَانًا، الثَّانِی وَالْاِثْنَاءُ بَدَلٌ مِّنْهُ بَلْ ضَلُّوْا عَنَّا عَنِ الْعَذَابِ وَذٰلِكَ اِی اَحَادُثُهُمُ الْاَصْحَامُ اِلٰهَةً قُرْبَانًا اِفْکُهُمْ کَذِبُهُمْ وَمَا کَانُوْا یَفْقَرُوْنَ ۝۱۲ یُکَذِّبُوْنَ وَمَا مَضَدْرِیَّةٌ اَوْ مَوْضُوْلَةٌ وَالْعَائِدُ مَحْدُوْفٌ اِی فِیْهِ وَ اَذْکُرْ اِذْ صَرَفْنَا اَمْسًا اِلَیْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ جِنِّ نَّصِیْبِ الْیَمَنِ اَوْ جِنِّ نِیْوٰی وَکَانُوْا سِنْعَةً اَوْ تَسْعَةً وَکَانَ صَلٰی اللّٰهِ عَلَیْهِ وَسَلَامٌ نَّظُنُّ نَحْلًا یُعْتَلٰی بِاَصْحٰه الْفَحْرُ رَوَاذِ الشَّیْخَارِ یَسْتَمِْعُوْنَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوْهُ قَالُوْا اِی قُلُوبُ غُصْبِهِمْ لِبَعْضٍ اَنْصَتُوْا اَضَعُوْا لاسْتِمَاعِهِ فَلَمَّا قَضٰی مَرْعًا مِّنْ قِرَآءَتِهِ وَلَوْ اَرْجَعُوْا اِلٰی قَوْمِهِمْ مُّنْذِرِیْنَ ۝۱۳ مُّخَوِّفِیْنَ قَوْمَهُمْ بِالْعَذَابِ اِنْ لَّمْ یُؤْمِنُوْا وَکَانُوْا یَهُودًا قَالُوْا یَقُوْمُنَا اِذْ سَمِعْنَا کِتَابًا هُوَ الْقُرْآنُ اَنْزَلَ مِنْ بَعْدِ مُوْسٰی مُّصَدِّقًا لِّمَا بَیْنَ یَدَیْهِ اِی تَقْدِیْمُهُ کَالْتُوْرَةِ یَهْدِیْ اِلٰی الْحَقِّ الْاِسْلَامِ وَاِلٰی طَرِیْقِ مُّسْتَقِیْمٍ ۝۱۴ اِی طَرِیْقِهِ یَقُوْمُنَا اِجِبُوْا دَاعِیَ اللّٰهِ مُحَمَّدًا صَلٰی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَامٌ اِلٰی الْاِیْمَانِ وَامْنُوْا بِه یَغْفِرْ لَکُمْ

إِنَّهُ مَن دُؤِبِكُمْ أَى غَضِبْنَا لَ مِنْهُ الْمُنَافِقُ وَلَا تُعْفَرُ الْأَرْضُ أَرْضَهَا وَيُجْزَكُم مِّنْ عَذَابِ الْيَمِّ ۝۳۱ مَوْلَاهُ
وَمَنْ لَا يُحِبُّ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ أَى لَا يُغْضِرُ اللَّهُ مَا يُغْضِرُ مِنْهُ فَبُيُوتُهُ وَلَيْسَ لَهُ مَنْ لَا يُحِبُّ مِنْ دُونِهِ
أَى اللَّهُ أَوْلِيَاءُ أَنْصَرُ يَنْفَعُونَ عَنْهُ أَعْدَابُ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُحِبُّوا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝۳۲ بَيْنَ طَاهِرٍ أَوْلَمْ يَرَوْا يَعْنَمُوا
أَى نُسَكِرُوا النَّفْثَ أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْزَمْ بِخَلْقِهِنَّ لَمْ يَفْعَرْ عَنْهُ بِقَدْرِ حُرَّانٍ وَرِيدَتِ اللَّهُ
وَهُوَ لَا يَلَاذِمُ فِي قُوَّةِ النَّاسِ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى أَنْ يُخَيِّجَ الْمَوْتَى بَلَىٰ عَمَّا فَادَرَ حَتَّىٰ أَحْيَاءُ الْمَوْتَى إِنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝۳۳
وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ أَنِ يُعَذِّبُوهُنَّ بِمَا كَفَرُوا كَمَا أَصْبَرُوا لَوَلَّوْا الْعِزْمَ دُونَ الشَّاتِ وَالْقِسْرِ عَمَّا
الْمُتَدَانِدِ مِنَ الرُّسُلِ قَدْ كُنْتَ فَكُورٌ دَاعِزٌ وَمِنْ نَسَارٍ فَكُتْمٌ دُونَ عِزْمٍ وَقَدْ لَشَعْنُ فَمَنْ قَدِيسٌ مِنْهُمْ أَدَمُ
مَوْلَاهُ عَالِي وَلَمْ يَحْذَرْ غُرْمًا وَلَا يُؤَسُّ لَمَوْلَاهُ تَعَالَى وَلَا تَكُنْ كَتَسَابِ الْخَوَاتِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمُ الْمَوْتِ
لَمْ يَكُنْ أَعْدَابُ لَهُمْ قَبْلَ كَتَمِهِمْ فَحَتَّ نَزُولُ الْعَذَابِ لَهُمْ فَامْرَأَتُهُنَّ وَبَرَكَ الْأَسْتَفْعَالِ
لَسَعْدَابُ فَتَمَّ رَأَى لَهُمْ لَا نَحَالَةَ كَانَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ مِنَ الْعَذَابِ فِي الْآخِرَةِ لَضُوءٌ لَمْ يَلْبَثُوا فِي
الْمَدَامِ فِي سَيِّمِهِ إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ عَمَّا الْغُرَّانِ بَلَّغٌ تَسْلِيغٌ مِنَ اللَّهِ إِلَيْكُمْ فَهَلْ أَى لَا يَهْلِكُ سَعْدَ رُؤْيِهِ
الْعَذَابِ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ ۝۳۴ أَى الْكَافِرُونَ

۴۴

ترجمہ: اور یقیناً ہم نے تمہارے آس پاس کی (بہت سی) بستیوں کو یعنی بستی والوں کو مثل ثمود اور عاد اور قوم لوط کو
ہلاک کر دیا اور ہم نے انہیں کو یعنی واضح جتوں کو طرح طرح سے بیان کر دیا تاکہ وہ (کفر و شرک سے) باز آجائیں، تو انہوں
نے ان سے عذاب کو دفع کر کے ان کی مدد کیوں نہ کی؟ جن کو اللہ کے علاوہ اللہ کا تقرب حاصل کرنے کے لئے اپنا معبود بنا رکھا
تھے، اور وہ بت ہیں اتحدوا کا مفعول، ضمیر محذوف ہے جو موصول کی طرف لوٹ رہی ہے اور وہ ضمیر ہے اور قُرباناً مفعول ثانی
ہے اور لہذا ان سے بدل ہے بلکہ وہ نزول عذاب کے وقت ان سے غائب ہو گئے اور یہ یعنی بتوں کو تقرب کے لئے معبود بنالینا
ان کا جھوٹ اور افتراء محض ہے، اور ما مصدر یہ ہے یا موصولہ اور عائد محذوف ہے اور وہ فیہ کی ضمیر ہے اور یاد کرو جب ہم نے
دنوں کی نعمت و آپ کی طرف متوجہ کیا وہ جن نصیبین یمن کے یا منیوائے رب بنے والے تھے اور ان کی تعداد سات یا نو تھی، اور آپ
موسیٰ علیہ السلام میں اپنے اصحاب کو فجر کی نماز پڑھا رہے تھے (رواہ الشیخان) تاکہ وہ قرآن سنیں جب وہ نبی کے پاس پہنچ گئے تو
انہوں نے آپ میں کہا خاموش ہو جاؤ اور کان لگا کر سنو چنانچہ جب آپ ﷺ قراءت سے فارغ ہو گئے تو وہ اپنی قوم کے
پاس عذاب سے ڈرانے والے بن کر آروہ ایمان نہ لائے واپس چلے گئے اور وہ یہود تھے اور انہوں نے کہا اے ہماری قوم ہم
نے اپنی کتاب قرآن سنی ہے جو موسیٰ علیہ السلام کے بعد نازل کی گئی ہے اور اپنے سے پہلی کتابوں کی مثلاً تورات کی تصدیق

کرتی ہے حق یعنی اسلام کا کہا، نو اس پر ایمان لاؤ گے تو اللہ تعالیٰ تمہارے گناہوں کو معاف کر دے گا، یعنی بعض گناہوں کو اس لئے کہ گناہوں میں حقوق العباد بھی ہیں وہ صاحب حق کی رضا مندی کے بغیر معاف نہیں کئے جاسکتے، اور تمہیں دردناک عذاب سے پناہ دے گا، اور جو شخص اللہ کے داعی کی بات نہ مانے گا تو وہ اللہ کو زمین میں عجز نہیں کر سکتا، یعنی اس سے بھاگ کر اللہ کو عجز نہیں کر سکتا نہ اس کی پکڑ سے بچ کر نکل سکتا، اور اس بات کو نہ ماننے والے کے لئے اللہ کے سوانہ مددگار ہوں گے کہ اس سے اس عذاب کو دفع کر سکیں، یہ لوگ یعنی بات نہ ماننے والے کھلی گمراہی میں ہیں کیا یہ منکرین بعثت اس بات کو نہیں جانتے؟ کہ جس اللہ نے آسمان اور زمین پیدا کئے اور ان کے پیدا کرنے میں تھکا نہیں یعنی اس سے عاجز نہیں ہوا، کیا وہ اس بات پر قادر نہیں کہ مردوں کو زندہ کر سکے، کیوں نہیں؟ بے شک وہ مردوں کو زندہ کرنے پر قادر ہے، بقدرِ بائ کی خبر ہے اور کلام **الَّذِينَ لَمْ يَبْقَاوْا** کی قوت میں ہے، بلاشبہ وہ ہر شئی پر قادر ہے وہ لوگ جنہوں نے کفر کیا جس دن آگ کے سامنے لائے جائیں گے بایں طور کہ ان کو آگ میں عذاب دیا جائے گا، تو ان سے کہا جائے گا کیا یہ عذاب حق نہیں ہے؟ جواب دیں گے ہاں قسم ہے ہمارے رب کی (حق ہے) (اللہ) فرمائے گا اب اپنے کفر کے بدلے عذاب کا مزا چکھو، پس (اے پیغمبر!) اپنی قوم کی اذیت پر ایسا ہی صبر کرو جیسا کہ آپ سے پہلے اولوا العزم پیغمبروں نے صبر کیا (یعنی) ثابت قدم رہنے والوں اور تکلیف پر صبر کرنے والوں جیسا (صبر کرو) تو آپ بھی اولوا العزم ہوں گے، اور من بیان ہے اس صورت میں کل کے کل اولوا العزم ہوں گے، اور کہا گیا ہے کہ من تبعیضیہ ہے تو آدم علیہ السلام ان میں شمار نہ ہوں گے، اللہ تعالیٰ کے قول **وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عِزًّا** کی وجہ سے اور نہ یونس علیہ السلام اولوا العزم پیغمبروں میں شمار ہوں گے اللہ تعالیٰ کے قول **وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ** کی وجہ سے اور آپ ان کے لئے (عذاب طلب کرنے میں) جلدی نہ کریں، یعنی اپنی قوم پر نزول عذاب کے بارے میں جلدی نہ کریں، کہا گیا ہے کہ گویا آپ ﷺ ان سے ٹب آگئے تھے جس کی وجہ سے آپ نے ان پر نزول عذاب کو پسند فرمایا، لہذا آپ کو صبر کا اور عذاب طلب کرنے میں عجلت کو ترک کرنے کا حکم دیا گیا، اس لئے کہ وہ تو ان پر لامحالہ نازل ہونے ہی والا ہے، جس روز یہ لوگ آخرت کے اس عذاب کو دیکھ لیں گے جس کا ان سے وعدہ کیا جا رہا ہے تو انہیں یوں معلوم ہوگا وہ دنیا میں ان کے خیال میں دن کی ایک گھڑی ہی رہے تھے، یہ قرآن تمہاری طرف اللہ کی طرف سے بھیج ہے، پس عذاب دیکھنے کے وقت فاسق کافر کے علاوہ کوئی ہلاک نہ کیا جائے گا۔

تحقیق و ترکیب تسبیح تفسیری فوائد

قَوْلًا : وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِنَ الْقُرَىٰ یہ کلام مستأنف ہے، مشرکین مکہ سے خطاب ہے لام، قسم محذوف کے جواب پر ہے **مِنَ الْقُرَىٰ**، ما کا بیان ہے اہلہا کے اضافہ کا مقصد حذف مضاف کی طرف اشارہ ہے۔
قَوْلًا : لَوْلَا، لولا کی تفسیر **هَلَّا** سے کر کے یہ بتا دیا کہ لَوْلَا تحضیضیہ ہے اور مقصد تو بیخ ہے۔

قَوْلًا: لَدَسِ اتَّحَدُوا، اَلدِّينِ اِسْمُ مَوْصُولٍ اتَّحَدُوا جملہ بقراس کا صلہ موصول صلہ سے مل کر، نَصَرَ كَافَاغِل، اتَّحَدُوا کا مفعول اول هُمْ محذوف ہے، ارثانی قُرْبَانَا ہے، اور لِهَيْتَ، قُرْبَانَا سے بدل ہے کما صرح به المفسر، قُرْبَانَا باب تَفْعِيل کا مصدر ہے، اور یہ صحیح ہے کہ اَلِهَيْتَ اتَّحَدُوا کا مفعول ثانی ہو اور قُرْبَانَا حال یا مفعول لہ ہو۔

قَوْلًا: ضَلُّوا اِی الْاَصْنَامِ اور بعض حضرات نے ضَلُّوا کا فاعل کفار کو قرار دیا ہے یعنی عابدین، معبودین کو ترک کر دیں گے اور ان سے ظہر بیزاری کریں گے (اول اولی ہے)۔ (مع الفیدی)

قَوْلًا: بَهْرًا بمعنی جماعت جو تین سے زیادہ اور دس سے کم ہوں، جمع اَنْفَار۔

قَوْلًا: مِّنَ الْحَيِّ یہ بھرا کی صفت اول ہے اور یَسْتَمْعُونَ الْقُرْآنَ صفت ثانی ہے۔

قَوْلًا: حَضْرُوۃً ضمیہ کا مرجع قرآن اور نبی، دونوں ہو سکتے ہیں۔

قَوْلًا: فَلَمَّا قُصِیْ جَمْهُورُ نے مجہول پڑھا ہے اور صیب بن عبید نے معروف پڑھا ہے مجہول کی صورت میں حَضْرُوۃً کی ضمیر قرآن کی طرف اور معروف کی صورت میں آپ ﷺ کی طرف راجع ہوگی۔ (فتح القدیر شوکانی)

قَوْلًا: مُنْذِرِیْنِ حال متدرہ ہونے کی وجہ سے منصوب ہے، اِی مَقْدِرِیْنِ الْاِنْذَارِ، نَصِیْبِیْنِ یَمْنِ کا ایک قر یہ ہے، مینوی نوں مکسورہ اور یاء ساکنہ کے ساتھ، اور نوں ثانی میں فتیہ اور ضمہ دونوں جائز ہیں، آخر میں الف مقصورہ ہے۔

قَوْلًا: سَطْلٍ محل مفسر علامہ نے اس، اَقْدَیْ سَبْتِ بَطْنِ نَخْلٍ کی جانب کی ہے، اس میں تسامح ہے اس لئے کہ وہ مقام جہاں جنات کے قرآن سننے کا مذکورہ واقعہ پیش آیا تھا وہ بطنِ خلد تھا اسی کو نخلہ بھی کہا جاتا تھا اور یہ مقام مکہ سے نصف کے راستہ میں ایک رات کی مسافت پر واقع ہے، اور بطنِ نخل وہ مقام ہے جہاں آپ ﷺ نے صلوٰۃ خوف پڑھی تھی اور یہ مقام مدینہ سے دو منزل کی دوری پر واقع ہے۔ (حمل)

قَوْلًا: فِی ضَلَالٍ مَبِیْنٍ یہاں جنات کا کلام پورا ہو گیا اَوَّلْمَ یَرَوْا سے اللہ کا کلام شروع ہوتا ہے۔

قَوْلًا: وَزَیْدَتِ الْبَاءُ فِیْہِ لِاَنَّ الْکَلَامَ فِی قُوۃِ الْیَسِّ اللّٰہُ بِقَادِرٍ عَلَامَہُ کُلِّی کا مقصد اس عبارت کے اضافہ سے ایک اعتراض کا دفع ہے، امتراض یہ ہے کہ باء کلام مثنیٰ کے بعد زائد ہوتی ہے اور جوائے کے تحت ہے وہ مثبت ہے، لہذا بقادر میں باء نادرست نہیں ہے۔

جَوَابُ: جواب کا، حاصل یہ ہے کہ نفی آیت کے شروع اَوَّلْمَ یَرَوْا میں واقع ہے اور جو پہچاس کے بعد ہے وہ بھی نفی کے تحت ہے، یَا کَلِمَ الْیَسِّ اللّٰہُ بِقَادِرٍ کی قوت میں ہے لہذا باء کا داخل کرنا جائز ہے اور یہی وجہ ہے کہ اس کا جواب اللہ تعالیٰ کے قول سَلٰی اِنَّہٗ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ میں ہلی سے دیا گیا ہے، یہ اس بات کی علامت ہے کہ کلام قوت میں نفی کے ہے اس لئے کہ ہلی کے ذریعہ کلام مثنیٰ کا ہی جواب آتا ہے۔

قَوْلًا: یُقَالُ لَہُمْ عَلَامَہُ کُلِّی نے یُقَالُ لَہُمْ محذوف، مان تراشارہ کر دیا کہ یوم کا نا صَب یُقَالُ فَعْلٌ محذوف ہے، اور یَوْمَ یُعَرَضُ سے اَلْیَسَّ ہذا بالحق تک یُقَالُ کا مقولہ ہے۔

قَوْلًا: وَرَبَّنَا میں واؤ قسمیہ برائے تاکید ہے۔

قَوْلًا: ذُوو الثَّبَات یہ اولوالعزم کی تفسیر ہے اس کے معنی ہیں عالی ہمت، ثابت قدم، اُرمس کو بیانیہ مانا جاتا تو تمام انبیاء علیہ السلام اولوالعزم میں شامل ہوں گے اور بعض حضرات نے مَن کو تعضیہ لیا ہے، اس صورت میں بعض انبیاء اولوالعزم سے مستثنیٰ ہوں گے، کما اشار الیہ المفسر رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی۔

قَوْلًا: فَاصْبِرْ جواب شرط ہے، فاء جزائیہ ہے، شرط محذوف ہے ای اِذَا كَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِ الْكُفَّارِ مَا ذُكِرَ، فَاصْبِرْ عَلٰی أَدَاہُمْ، قَبْلَ كَانَهُ ضَجْرًا مناسب ہوتا کہ مفسر ملام کَانَهُ کو حذف کر دیتے۔ (صاوی)

قَوْلًا: یَوْمَ یَرَوْنَ یہ لمر یلبثوا کا ظرف ہے لظولہ، لمر یلبثوا کی تعیل مقدم ہے۔

قَوْلًا: هَذَا الْقُرْآنُ بِلَاغٍ، هَذَا الْقُرْآنُ محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ بِلَاغٍ مبتداء محذوف کی خبر ہے اور وَنَبَلَاغٍ اسْمٌ لِلتَّبْلِیغِ۔ (ترویج الارواح)

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

رَبط آیات:

وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِنَ الْقُرَى اس کے مخاطب اہل مکہ ہیں اور حولہا سے مکہ کے آس پاس عادی و شہود و قوم لوط کی وہ بستیاں مراد ہیں جو حجاز کے قریب ہی تھیں اور یمن و شام و فلسطین کی طرف آتے جاتے مکہ والوں کا ان سے گذر ہوتا تھا، اس سے پہلی آیات میں قوم عاد کی ہلاکت و بربادی کا قصہ بڑی تفصیل کے ساتھ مذکور تھا، آئندہ آیات میں دوسری ایسی قوموں کا ذکر ہے جن کے کفر و مخالفت انبیاء کی وجہ سے عذاب آئے اور ہلاک ہوئے ان کی اجڑی بستیوں کے نشانات و خرابات بھی اہل مکہ کے سفر کے دوران راستے میں پڑتے تھے ان سے عبرت حاصل کرنے کے لئے ان کا اجماع حال ان آیات میں مذکور ہے۔

وَإِذْ صَرَّفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ (الایۃ) ان آیات میں اہل مکہ کو رد لانے کے لئے جنات کے ایمان لانے کا واقعہ بیان کیا گیا ہے کہ جنات جو تکبر و غرور میں تم سے بڑھے ہوئے ہیں مگر قرآن سن کر ان کے دل بھی موم ہو گئے اور وہ ایمان لے آئے، تمہیں اللہ تعالیٰ نے جنات سے زیادہ عقل و شعور دیا ہے مگر اس کے باوجود تم ایمان نہیں لاتے۔

جنات کے قرآن سننے کا واقعہ:

صحیح مسلم کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ مکہ کے قریب وادی نخلہ میں پیش آیا جہاں آپ ﷺ صبح کرام کو فجر کی نماز پڑھا رہے تھے، ادھر ایک نیا واقعہ یہ رونما ہوا کہ آپ ﷺ کی بعثت کے بعد جنات کو آسمانی خبریں سننے سے روک دیا گیا اس کے بعد اگر کوئی جن آسمانی خبریں سننے کے لئے آسمانوں کا رخ کرتا تو اس پر شہاب اشراق پھینک کر روک دیا جاتا، جنات

میں اس کا تذکرہ ہوا کہ اس کا سبب معلوم کرنا چاہئے کہ کونسا نیا واقعہ دنیا میں رونما ہوا ہے جس کی وجہ سے جنوں کے آسمانوں پر جانے پر پابندی عائد کر دی گئی ہے، جنات کے مختلف گروہ مختلف خطوں میں اس کی تحقیقات کے لئے پھیل گئے، ان میں کا ایک گروہ حجاز کی طرف بھی پہنچا اس روز آنحضرت ﷺ اپنے چند صحابہ کے ساتھ مقام بطن نخلہ میں تشریف فرما تھے، اور سوق عکاظ کی طرف جانے کا قصد تھا (عرب کے لوگ تجارتی اور معاشرتی امور کے لئے مختلف مقامات پر مختلف ایام میں بازار لگاتے تھے جن میں ہر خطے کے لوگ جمع ہوتے تھے، دکانیں لگتی تھیں، اجتماعات اور جلسے ہوتے تھے۔ شعرو سخن کے لئے مشاعرے ہوتے تھے، جس طرح موجودہ زمانہ میں نمائشیں ہوتی ہیں ان ہی میں سے ایک بازار عکاظ میں لگتا تھا) رسول اللہ ﷺ غالباً دعوت و تبلیغ کے لئے تشریف لے جا رہے تھے، جب آپ بطن نخلہ پہنچے تو آپ اپنے صحابہ کو فجر کی نماز پڑھا رہے تھے جنات کی ایک جماعت یہاں پہنچی، قرآن سن کر کہنے لگے بس وہ نیا واقعہ یہی ہے جس کی وجہ سے آسمانوں پر جانے پر پابندی لگی ہے۔ (رواہ احمد، و البخاری و مسلم، بحوالہ معارف) ایک روایت میں ہے کہ جنات کی یہ جماعت نصیبین کی تھی اور اس کی تعداد سات یا نو تھی واپس جا کر جب اپنی قوم کو یہ خبر سنائی اور ایمان کی ترغیب دی تو ان میں سے تین سو جنات ایمان لانے کے لئے حاضر خدمت ہوئے۔

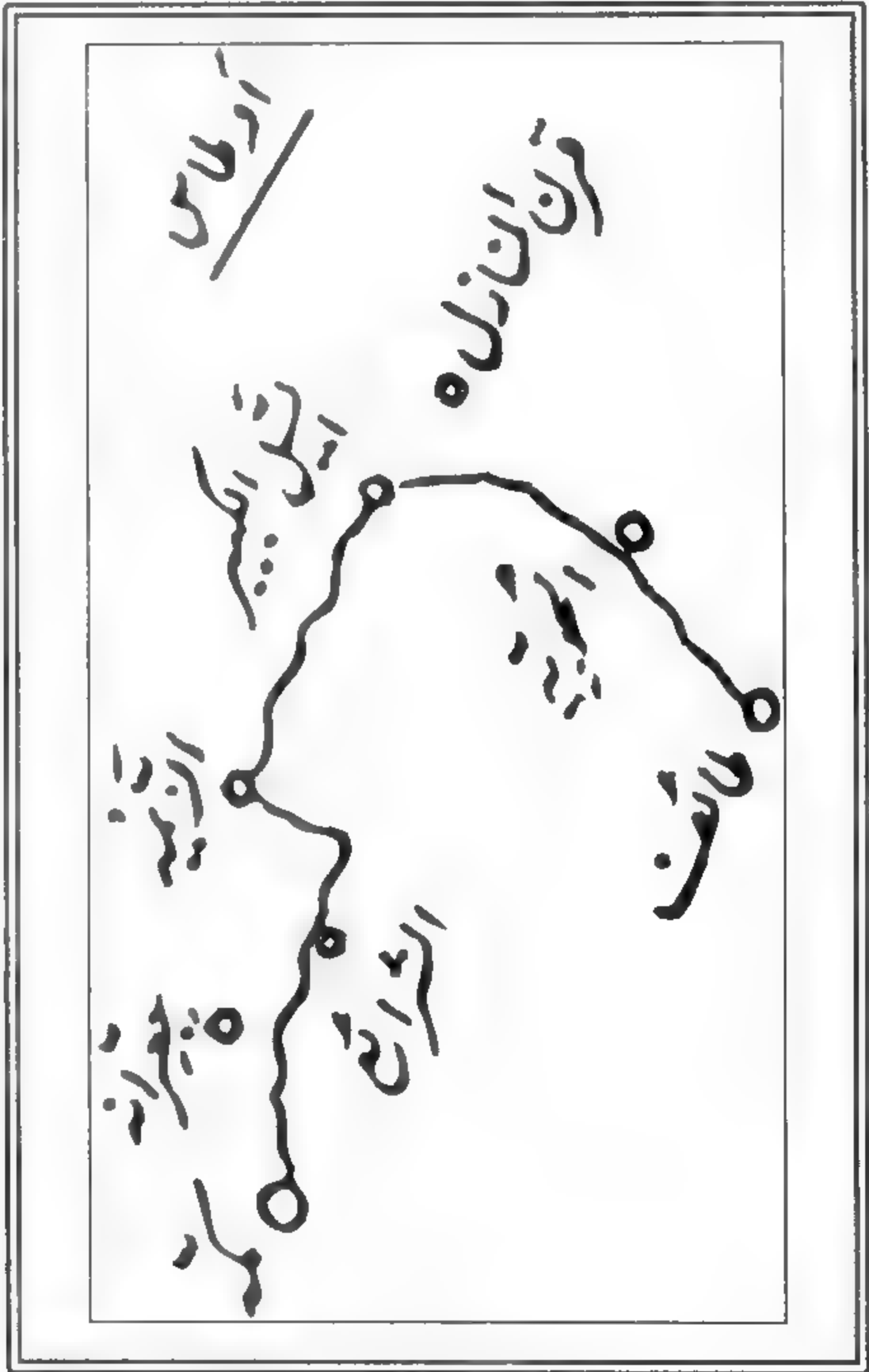
(رواہ ابو نعیم والواقدی عن کعب الاحبار روح المعانی)

جنوں کی پہلی حاضری کا واقعہ جس کا اس آیت میں ذکر ہے بطن نخلہ میں پیش آیا تھا، اور واقعہ کا بیان ہے کہ یہ واقعہ اس وقت کا ہے جب آپ طائف سے مایوس ہو کر مکہ معظمہ کی طرف واپس ہوئے تھے راستہ میں آپ نے بطن نخلہ کے مقام پر قیام فرمایا، آپ نماز میں قرآن کریم کی تلاوت فرما رہے تھے کہ جنوں کا ایک گروہ ادھر سے گزرا اور آپ کی قراءت سننے کے لئے ٹھہر گیا۔

بطن نخلہ کے جس مقام پر یہ واقعہ پیش آیا تو الزیمرہ تھا، یا السَّيْلُ الْكَبِيرُ کیونکہ یہ دونوں مقام بطن نخلہ میں واقع ہیں۔



(نقشہ میں ان مقامات کا موقع ملاحظہ فرمائیں)



ایک دوسری روایت میں ہے کہ جنات جب یہاں آئے تو باہم کہنے لگے خاموش ہو کر قرآن سنو جب آپ نماز سے فارغ ہو گئے تو یہ جنات اسلام کی حقانیت پر ایمان لا کر اپنی قوم کے پاس واپس گئے ان کو پورے واقعہ کی تفصیلی خبر سنائی کہ ہم تو مسلمان ہو گئے ہیں، تم کو بھی چاہئے کہ مسلمان ہو جاؤ، مگر رسول اللہ ﷺ کو ان جنات کے آنے جانے اور قرآن سن کر ایمان لانے کی خبر نہیں ہوئی، یہاں تک کہ سورہ جن کا نزول ہوا جس میں آپ کو اس واقعہ کی خبر دی گئی۔

(رواہ ابن المنذر عن عبد الملک، معارف)

دیگر احادیث میں بھی جنات کے آنے کی روایت دوسری طرح آئی ہیں مگر چونکہ یہ متعدد واقعات مختلف اوقات میں پیش آئے ہیں اس لئے ان میں کوئی تعارض نہیں، خفاجی نے کہا ہے کہ جنات کی آمد کی روایات کو جمع کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ جنات کے وفود آپ کی خدمت میں چھ مرتبہ آئے ہیں۔

جنات میں سے کوئی رسول نہیں:

اس امر میں اہل علم کے درمیان اختلاف ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جنات میں سے کوئی رسول بھیجا یا نہیں؟ ظاہر آیات قرآنیہ سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ جنات میں سے کوئی جن رسول نہیں ہوا، آپ ﷺ کی بعثت جن اور انس دونوں کے لئے ہے۔

﴿مَثَّ﴾

سُورَةُ الْقِتَالِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَمَانٌ أَوْ تِسْعٌ وَثَلَاثُونَ آيَةً

سُورَةُ الْقِتَالِ مَدَنِيَّةٌ إِلَّا وَكَأَنَّ مِنْ قَرْيَةٍ (الآية)،

او مکیّہ وہی ثمانُ او تسعُ وثلثون آیہ۔

سورہ قتال مدنی ہے سوائے و کائین من قریۃ (پوری آیت) کے،

یا مکی ہے اور یہ ۳۸ یا ۳۹ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ
ای ایمان اَضَلَّ اَحْبَطَ اَعْمَالُهُمْ ۱ کِبَاطِعَامِ الطَّعَامِ وَصِلَةِ الْاَرْحَامِ فَلَا يَزُونَ لَهَا فِي الْاٰخِرَةِ ثَوَابًا وَيُجْزَوْنَ
بِهَا فِي الدُّنْيَا مِنْ فَضْلِهِ تَعَالَى ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْاَنْصَارِ وَغَيْرِهِمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ۝ اٰی
الْقُرْآنِ ۝ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِ رَبِّهِمْ كَقَرَعْنَهُمْ ۝ غَفَرْلَهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ ۝ وَاصْلَحَ بِاَلِهِمْ ۲ اٰی حَالِهِمْ فَلَا يَفْضُونَهُ ۝ ذَلِكَ اٰی
اِضْلَالِ الْاَعْمَالِ وَتَكْفِيرِ السَّيِّئَاتِ ۝ يَكُنْ بِسَبَبِ اَنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوا وَاتَّبَعُوا الْبَاطِلَ الشَّيْطَانَ ۝ اَنَّ الَّذِيْنَ آمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ
الْقُرْآنَ ۝ مِنْ رَبِّهِمْ ۝ كَذَلِكَ اٰی مِثْلُ ذَلِكَ الْبَيَانِ ۝ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ اَمْثَالَهُمْ ۳ يَبَيِّنُ اَحْوَالَهُمْ اٰی فَالْكَافِرُ يُخْبِطُ
عَمَلُهُ وَالْمُؤْمِنُ يُغْفَرُ لَهٗ ۝ فَاِذَا لَقِيتُمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ ۴ مُضَدَّرٌ بِدَلٍّ مِنَ اللَّفْظِ بِفَعْلِهِ اٰی فَاضْرِبُوا
رِقَابَهُمْ اٰی اَقْتُلُوهُمْ ۝ وَغَيْرَ بَضْرِبِ الرِّقَابِ لَا اِنَّ الْغَالِبَ فِي الْقَتْلِ اِنْ يَكُوْنُ بَضْرِبُ الرِّقَابِ ۵ حَتَّىٰ اِذَا اَخْتَمْتُمُوهُمْ
اٰی اَكْثَرْتُمْ فِيهِمُ الْقَتْلَ فَشُدُّوا اٰی فَاَسْبَكُوا عَنْهُ ۝ وَاسِرُوهُمْ وَشُدُّوا الْوَتَاقَ ۶ مَا يُوثِقُ بِهِ الْاَسْرَى
فَاَمَّا مَتَابَعْدُ مُضَدَّرٌ بِدَلٍّ مِنَ اللَّفْظِ بِفَعْلِهِ اٰی تَمْنُونَ عَلَيْهِمْ بِاِطْلَاقِهِمْ مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ ۝ وَاَمَّا فِدَاءٌ اٰی
تُفَادُوْنَهُمْ بِمَالٍ اَوْ اَسْرَى مُسْلِمِيْنَ ۝ حَتَّىٰ تَضَعَ الْحَرْبُ اٰی اَهْلُهَا اَوْ اَرْهَآءُ ۷ اَتَقَالَهَا مِنْ السِّلَاحِ وَغَيْرِهِ بِاَنَّ يُسَلِّمَ
الْكُفَّارُ اَوْ يَذْخُلُوْا فِي الْعَهْدِ وَهَذِهِ غَايَةُ لِلْقَتْلِ وَالْاَسْرِ ۝ ذَلِكَ ۸ خَبَرٌ مُبْتَدِئٌ مُقَدَّرٌ اٰی الْاَمْرُ فِيهِمْ نَادُكَرَ

عَلَى الْقَتْلِ
وَقَدْ بَيَّنَّا هَذِهِ رَدًّا عَلَى كُلِّ حَسَنَةٍ صَالِحَةٍ قَالَهُ وَبَرِّفَ عَنِ الْاَمْرِ

وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانتَصَرْتَهُمْ بِغَيْرِ قِتَالٍ وَلَكِنْ أَمَرَ كَمْ بِهِ لِيَبْلُوَ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ مِنْهُمْ فِي الْقِتَالِ فَيَصِيرَ مَنْ قُتِلَ مِنْكُمْ إِلَى الْجَنَّةِ وَمِنْهُمْ إِلَى النَّارِ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي قِرَاءَةِ الْقِتَالِ وَالْآيَةِ نَزَلَتْ يَوْمَ أُحُدٍ وَقَدْ فَشَا فِي الْمُسْلِمِينَ الْقَتْلُ وَالْجَرَاحَاتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ يُحْبِطَ أَعْمَالُهُمْ سَيَهْدِيهِمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِلَى مَا يَنْفَعُهُمْ وَيُصْلِحُ بِهِمُ ۝ حَالُهُمْ فِيهِمَا وَمَا فِي الدُّنْيَا لَمَنْ لَمْ يُقْتَلْ وَأُذِرْ جُؤَا فِي قِتَالِهِمْ تَعَبُوا وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَفَهَا بَيْتُهَا لَهُمْ ۝ فَيَهْتَدُونَ إِلَى مَسَاكِينِهِمْ مِنْهَا وَأَزْوَاجِهِمْ وَخَدِيحِهِمْ مِنْ عَيْرِ اسْتِدْلَالٍ بِآيَتِهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ أَيْ دِينَهُ وَرَسُولَهُ يَنْصُرْكُمْ عَلَى عَدُوِّكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ ۝ يُثَبِّتُكُمْ فِي الْمَغْرَبِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ مُتَبَدِّءًا خَبَرُهُ تَعَسَوْا يَدُلُّ عَلَيْهِ فَتَعَسَا لَهُمْ أَيْ هَلَاكًا وَخَيْبَةً مِنَ اللَّهِ وَأَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ ۝ غَطَفْتُ عَلَى تَعَسَوْا ذَلِكَ أَيْ التَّعَسُّ وَالْإِضْلَالُ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ الْقُرْآنِ الْمُشْتَمِلِ عَلَى التَّكْلِيفِ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ ۝ أَفَلَمْ يَنْظُرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ أَهْلَكَ أَنْفُسَهُمْ وَأَوْلَادَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَلِلْكَافِرِينَ أَمْثَالُهَا ۝ أَمْثَالُ عَاقِبَةِ مَنْ قَبْلَهُمْ ذَلِكَ أَيْ نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ وَقَهْرُ الْكَافِرِينَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى وَلِيُّ وَنَاصِرُ الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ ۝

ع

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے اہل مکہ میں سے جن لوگوں نے کفر کیا اور دوسروں کو اللہ کے راستہ یعنی ایمان سے روکا اللہ نے ان کے اعمال برباد کر دیئے، مثلاً کھانا کھانا اور صلہ رحمی کرنا، تو ان اعمال کا آخرت میں کچھ اجر نہ پائیں گے، البتہ دنیا میں ان کو اللہ کی مہربانی سے ان اعمال کا صلہ دیا جائے گا، اور وہ لوگ یعنی انصار وغیرہ ایمان لائے اور نیک اعمال کئے اور جو محمد ﷺ پر نازل کیا گیا ہے یعنی قرآن اس پر بھی ایمان لائے اور وہ ان کے رب کی طرف سے حق ہے تو اللہ نے ان کے گناہ معاف کر دیئے اور ان کے حال کی اصلاح کر دی تو وہ اس کی نافرمانی نہیں کرتے، یہ یعنی اعمال کو برباد کرنا اور گنہوں کو معاف کرنا اس سبب سے ہے کہ جن لوگوں نے کفر کیا تو انہوں نے باطل شیطان کی اتباع کی اور جو لوگ ایمان لائے انہوں نے اپنے رب کی جانب سے حق یعنی قرآن کی اتباع کی کذلک یعنی اس بیان کے مانند اللہ تعالیٰ لوگوں کے احوال کو بیان فرماتا ہے چنانچہ کافر کے عمل کو برباد کر دیتا ہے، اور مومن کی خطاؤں کو معاف کر دیتا ہے، جب کافروں سے تمہاری ٹڈ بھڑ ہو تو گردنوں پر وار کرو (ضرب) مصدر بلفظ الفعل اپنے فعل کے عوض میں ہے یعنی فاضروا اِرْقَابَهُمْ یعنی ان کو قتل کرو اور قتل کو گردن مارنے سے تعبیر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ قتل اکثر گردن مارنے سے (بآسانی) ہوتا ہے جب ان کو اچھی طرح چل دو یعنی ان کو خوب قتل کر دو ان کے بندھن خوب کس دو یعنی قتل کرنا بند کر دو اور ان کو قید کر لو (وَسَاق) وہ شئی جس کے ذریعہ قیدیوں کو باندھا جاتا ہے (رسی وغیرہ) (پھر اختیار ہے) خواہ احسان رکھ کر چھوڑ دو (مَنَّا) اپنے فعل کا مصدر لفظی ہے اور اپنے فعل کے عوض میں ہے یعنی بغیر کچھ لئے ان پر احسان کر کے چھوڑ دو یا ان سے فدیہ لے لو یعنی فدیہ میں ان سے مال لے

نویا مسلمان قیدیوں کا تبادلہ کرلو یہاں تک کہ جنگ یعنی جنگ کرنے والے اپنے ہتھیار ڈال دیں تا آن کہ کفار مسلمان ہو جائیں یا معاہدہ میں شریک ہو جائیں، اور یہ قتل اور قید کی غایت ہے ذَلِکَ مَبْتَدَاً مَّقْدَرِکِیْ خَبْرٍ ہے اِیْ اَلْاَمْرُ ذَلِکَ یعنی ان کے معاملہ میں حکم یہی ہے اور اگر اللہ چاہتا تو (خود) ہی بغیر قتال کے ان سے بدلہ لے لیتا لیکن تم کو قتال کا حکم دیا تاکہ تم میں سے بعض کو ان میں سے بعض کے ذریعہ آزمائے سو تم میں جو شہید کر دیا جائے وہ جنت کی طرف چلا جائے اور جو ان میں سے قتل کیا جائے وہ جہنم کی طرف چلا جائے، جو لوگ اللہ کے راستہ میں شہید کر دیئے جاتے ہیں اللہ تعالیٰ ان کے اعمال کو ہرگز ضائع نہ کرے گا، اور ایک قراءت میں قَاتِلُوْا ہے (یہ) آیت یوم احد میں نازل ہوئی، حال یہ کہ مسلمانوں میں قتل اور زخم عام ہو گئے تھے، غنقریب اللہ تعالیٰ ان کی دنیا و آخرت میں ایسی چیز کی طرف رہنمائی کرے گا جو ان کے لئے نافع ہوگی، اور دنیا و آخرت میں ان کے حال کی اصلاح کرے گا، اور دنیا میں جو کچھ ہے (ہدایہ و اصلاح حال وغیرہ) اس کے لئے ہے جو شہید نہیں ہوا، اور جو مقتول نہیں ہوا۔ ان کو مقتولین میں تغلیباً شامل کر دیا گیا ہے اور ان کو ایسی جنت میں داخل فرمائے گا جس کی ان کو شناخت کرادے گا چنانچہ وہ جہنم میں اپنے مکانوں کی طرف اور اپنی ازواج کی طرف اور اپنے خدام کی طرف بغیر معلوم کئے پہنچ جائیں گے اے ایمان والو! اگر اللہ کی مدد کرو گے یعنی اس کے دین اور اس کے رسول کی (مدد کرو گے) تو وہ تم کو تمہارے دشمن پر غالب کرے گا اور تم کو ثابت قدم رکھے گا یعنی معرکہ میں تم کو قہر کرے گا، اور اہل مکہ میں سے جنہوں نے کفر کیا وہ ہلاک ہوئے (والذین کفروا) مبتدا ہے اور تَعَسُّوْا اس کی خبر ہے، اس حذف خبر پر فَتَعَسُّوْا لَہُمْ دَلَالَتٌ کرتا ہے تو ان کے لئے اللہ کی طرف سے ہلاکت اور زیار کاری ہے، اور ان کے اعمال ضائع ہوئے اس کا عطف تَعَسُّوْا پر ہے یہ ہلاکت اور ضبط اعمال اس وجہ سے ہے کہ انہوں نے اس کو ناپسند کیا جس کو اللہ نے نازل فرمایا یعنی قرآن کو جو احکام پر مشتمل ہے تو اللہ تعالیٰ نے ان کے اعمال ضائع کر دیئے کیا یہ لوگ زمین میں چلے پھرے نہیں اور انہوں نے دیکھا نہیں کہ جو لوگ ان سے پہلے گزر چکے ہیں ان کا کیا انجام ہوا؟ اللہ نے ان کو ہلاک کر دیا یعنی خود ان کو اور ان کی اولاد کو اور ان کے اموال کو ہلاک (و برباد) کر دیا، اور کافروں کے لئے اسی طرح کی سزا کثیر ہیں یعنی ان سے پہلے لوگوں جیسی سزائیں ہیں یہ یعنی مومنین کی نصرت اور کافروں پر غضب اس وجہ سے ہے کہ اللہ ایمان والوں کو مولیٰ (یعنی) ولی اور مددگار ہے اور یہ کہ کافروں کا کوئی کارساز نہیں۔

تَحْقِیْقُ تَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

اس سورت کا نام سورہ قتال ہے ترتیب مصحفی کے اعتبار سے اس کا نمبر ۴۷ ہے اور یہ نام آیت نمبر ۲۰ کے فقرے وَذِکْرَ فِیْہِ الْقِتَالِ سے ماخوذ ہے، اس کے دو نام اور ہیں، ایک محمد اور دوسرا الذین کفروا۔
قَوْلًا: صَدُّوا لَازِمٌ اور متعدی دونوں مستعمل ہے یعنی خود رکنا اور دوسروں کو روکنا، اور الذین کفروا سے مراد کفار قریش ہیں۔
قَوْلًا: اَصْلُ اَعْمَالِہُمْ اِیْ اَبْطَلَهَا وَجَعَلَهَا ضَايِعَةً۔

قَوْلًا: وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ، عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ کا عطف آمَنُوا پر کیا گیا ہے اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ عمل صالح حقیقت ایمان کا جز نہیں ہے اس لئے کہ عطف مغایرت کو چاہتا ہے، البتہ عمل صالح کمال ایمان کے لئے شرط کے درجہ میں ہے (کما هو مختار الاشاعرة)۔

قَوْلًا: وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ یہ عطف خاص علی العام کے قبیل سے ہے مقصد اس کا معطوف کی اہمیت اور عظمت کو ظاہر کرنا ہے اور اس بات کی طرف بھی اشارہ ہے کہ محمد ﷺ کی بعثت پر اور جو آپ ﷺ لے کر آئے ہیں اس پر ایمان لائے بغیر ایمان نام نہیں ہوگا، یعنی اگر کوئی تو حید اور لوازمات تو حید اور لوازمات دین نیز انبیاء سابقین پر ایمان رکھتا ہو مگر محمد ﷺ کی نبوت کا قائل نہ ہو تو اس کا یہ ایمان عند اللہ مقبول نہ ہوگا۔

قَوْلًا: وَالَّذِينَ آمَنُوا مبتدا ہے اور كَفَرُوا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ اس کی خبر ہے اور وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ مبتدا و خبر کے درمیان جملہ معترضہ ہے۔

قَوْلًا: ذَلِكَ مبتدا ہے اور بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا الخ مبتدا کی خبر ہے۔

قَوْلًا: فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ طرف یعنی إِذَا لَقِيتُمُ کا عامل محذوف ہے اور ضَرْبَ الرِّقَابِ کا بھی وہی عامل ہے، تقدیر عبارت یہ ہے فَاضْرِبُوا الرِّقَابِ وَقَدْ مُلِقَاتِكُمُ الْعَدُوَّ۔

قَوْلًا: فَضَرْبَ الرِّقَابِ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ضَرْبُ مصدر اپنے فعل امر اِضْرِبُوا کا نائب ہے اس لئے کہ اس کی اصل فَاضْرِبُوا الرِّقَابِ ضَرْبًا ہے فعل حذف کیا گیا مصدر کو مفعول کی جانب مضاف کر کے فعل کے قائم مقام کر دیا گیا، اس میں اختصار کے ساتھ ساتھ تاکید بھی ہے۔

قَوْلًا: إِذَا أَنْهَضْتُمُوهُمْ جب تم ان کو اچھی طرح قتل کر چکواں اَنْهَضْتُمُوْا، اِنْخَافُ سے ماضی جمع مذکر حاضر، ہم ضمیر جمع مذکر غائب، اِیْ اَکْثَرْتُمْ لَیْهِمُ الْقَتْلَ اور مصباح میں اَنْخَنَ فِی الْاَرْضِ ، سَارَ اِلَى الْعَدُوِّ۔

قَوْلًا: الْوُثَاقُ بِالْفَتْحِ وَالْكَسْرِ، مَا یُوثَقُ بِهِ رِیْ وَغَیْرَہُ، جَمْعُ وَثَقٌ جِیسے عِنَاق کی جمع عُنُقُ۔

قَوْلًا: وَهَذِهِ غَايَةُ الْقَتْلِ وَالْاَسْرِ یعنی جب حرب ہتھیار ڈال دے اور دشمن کے دم ختم، بالکل ختم ہو جائیں تو قتل و قید موقوف کر دو۔

قَوْلًا: وَالَّذِينَ قُتِلُوا مبتدا ہے اور فَلَنْ يُضِلَّ اَعْمَالُهُمْ مبتداء کی خبر ہے۔

قَوْلًا: لِيَبْلُوَ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ یہ امر بالقتال کی علت ہے۔

قَوْلًا: وَمَا هِيَ الدُّنْيَا لِمَنْ لَمْ يُقْتَلَ وَادْرَحُوا فِی قَتْلِ تَغْلِبُوا یہ ایک اعتراض کا جواب ہے، اعتراض یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قول یُصْلَحُ بِالْهَمِّ کی تفسیر حالہم فیہما ای فی الدنیا والآخرۃ سے کی ہے، ہم سے مراد مقتولین فی الحرب ہیں، ظاہر ہے کہ دنیا میں اصلاح حال سے مراد وہ چیزیں ہیں جو دنیا میں نافع ہوں، مثلاً عمل صالح، اخلاص، ہدایت مگر اس قسم کی صلاح حال تو ان کے لئے ہو سکتی ہے جو مقتول نہ ہوئے ہوں (تنبیہ) اس بات کا خیال رہے کہ مذکورہ اعتراض قتلوا وان قراءت پر ہوگا، اور اگر قاتلوا والی قراءت لی جائے تو کوئی اعتراض نہ ہوگا۔

جَوَاب: جواب کا حاصل یہ ہے کہ یہاں قتلوا سے وہ مجاہدین مراد ہیں جو مقتول نہیں ہوئے مگر جہاد میں شریک رہے، اسی کی تائید قاتلوں والی قراءت سے ہوتی ہے قاتلین کو مقتولین میں تغلیب داخل کر دیا گیا ہے، اب آیت کا مطلب یہ ہوگا کہ جو مجاہدین زندہ بچ گئے ہیں اللہ تعالیٰ ان کے حال کی اصلاح دنیا میں فرمائے گا اور جو راہ خدا میں شہید ہو گئے ہیں ان کے حال کی اصلاح جنت میں فرمائے گا۔

قَوْلُهُ: یثبت اقدامکم کی تفسیر یثبتکم سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جزء بول کر کل یعنی ذات مراد ہے، ذات کو اقدام سے تعبیر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ ثبات اور تزلزل کا اثر اولاً قدموں میں نمایاں ہوتا ہے۔

قَوْلُهُ: المعترک، معترک سے میدان کارزار مراد ہے۔

قَوْلُهُ: ذلك مبتداء اور بان اللہ اس کی خبر ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

اس سورت کے تین نام ہیں: ① سورہ محمد ﷺ، ② دوسرا سورہ قتال اس لئے کہ اس میں قتال کے احکام مذکور ہیں، ③ تیسرا الذین کفروا یہ نام سورت کے اول کلمے ہی سے ماخوذ ہے، اس سورت کا زمانہ نزول ہجرت کے فوراً بعد ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ کابین من قریۃ مکی ہے اس لئے کہ اس کا نزول اس وقت ہوا کہ جب آپ ﷺ بارادۃ ہجرت مکہ سے نکلے اور مکہ مکرمہ اور بیت اللہ پر نظر ڈال کر آپ نے فرمایا کہ ساری دنیا کے شہروں میں مجھے تو ہی محبوب ہے اگر اہل مکہ مجھے یہاں سے نہ نکالتے تو میں اپنے اختیار سے اے مکہ! تجھے ہرگز نہ چھوڑتا، مفسرین کی اصطلاح کے مطابق جو آیات سفر ہجرت کے دوران نازل ہوئی ہیں وہ مکی ہی کہلاتی ہیں۔

صدوا عن سبیل اللہ، صد کے معنی دوسروں کو روکنے اور خود روکنے کے ہیں، سبیل اللہ سے اسلام مراد ہے، دوسروں کو راہ خدا سے روکنے کی مختلف صورتیں ہیں، ایک صورت یہ ہے کہ زبردستی کسی کو ایمان لانے سے روک دے، دوسری صورت یہ ہے کہ ایمان لانے والوں پر ایسا ظلم و ستم ڈھایا جائے کہ ان کیلئے ایمان پر قائم رہنا اور دوسروں کو ایسے خوفناک حالات میں ایمان لانا مشکل ہو جائے، تیسری صورت یہ کہ لوگوں کو مختلف طریقوں سے دین اور اہل دین کے خلاف ورغلائے اور ایسے دوسو سے ڈالے کہ لوگ اس دین سے بدگمان ہو جائیں، یا اسلام اور مسلمانوں کے خلاف ایسا پروپیگنڈا چھیڑ دے کہ اسلام بدنام ہو کر رہ جائے اور لوگوں کے ذہنوں میں اسلام کی صحیح اور صاف صورت آنے کے بجائے غلط اور گندی صورت ذہن نشین ہو جائے جس کے نتیجہ میں لوگ اسلام کے قریب آنے کے بجائے دور ہونے لگیں اور محبت کے بجائے نفرت کرنے لگیں، موجودہ دور میں یہ صورت زیادہ رائج ہے یہ بھی صدوا عن سبیل اللہ میں شامل ہے۔

اضل اعمالہم اس کا ایک مطلب تو یہ ہے کہ مشرکین مکہ میں جو مکارم اخلاق پائے جاتے تھے مثلاً صلہ رحمی، قیدیوں کو آزاد کرنا، یتیموں اور یتیموں کی مدد کرنا، بے سہاروں کو سہارا دینا، مہمان نوازی وغیرہ، یا خانہ کعبہ کی پاسبانی اور حجاج کی خدمت کرنا، ان کاموں کا صلہ انہیں آخرت میں نہیں ملے گا، اس لئے کہ آخرت کا اجر و ثواب ایمان کے بغیر مرتب نہیں

فساذا لقیتم الذین کفروا (الآیۃ) ماقبل میں جب دونوں فریقوں کا ذکر کر دیا گیا تو اب کافروں اور غیر معاہد اہل کتاب سے جہاد کرنے کا حکم دیا جا رہا ہے، اور یہاں ”لقاء“ سے مطلقاً ملاقات مراد نہیں ہے بلکہ حالت جنگ میں ٹڈ بھٹ اور مقابلہ مراد ہے، یہاں قتل کرنے کے بجائے گردنیں مارنے کا حکم دیا ہے اس لئے کہ اس تعبیر میں غلطی اور شدت کا زیادہ اظہار ہے۔

مذکورہ آیت سے دو باتیں ثابت ہوئیں، اول یہ کہ جب قتال کے ذریعہ کفار کی شوکت و قوت ٹوٹ جائے تو اب بجائے قتل کرنے کے ان کو قید کر لیا جائے، پھر ان جنگی قیدیوں کے متعلق مسلمانوں کو دو اختیار دیئے گئے، ایک یہ کہ ان پر احسان کیا جائے یعنی بغیر کسی فدیہ اور معاوضہ کے چھوڑ دیا جائے، دوسرے یہ کہ ان سے کوئی فدیہ (معاوضہ) لیکر چھوڑ دیا جائے اور فدیہ کی ایک صورت یہ بھی ہو سکتی ہے کہ اگر کچھ مسلمان ان کے ہاتھ لگ گئے ہوں تو ان سے تبادلہ کر لیا جائے، یہ حکم بظاہر اس حکم کے خلاف ہے جو سورۃ انفال کی آیت میں مذکور ہے جس میں غزوہ بدر کے قیدیوں کو معاوضہ لیکر چھوڑنے کی رائے پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے عتاب ہوا، اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہمارے اس عمل پر اللہ کا عذاب قریب آ گیا تھا، اگر یہ عذاب آتا تو اس سے بجز عمر بن خطاب اور سعد بن معاذ کے کوئی نہ بچتا کیوں کہ انہوں نے فدیہ لیکر چھوڑنے کی رائے سے اختلاف کیا تھا، خلاصہ یہ کہ آیت انفال سے بدر کے قیدیوں کو فدیہ لیکر بھی چھوڑنا ممنوع کر دیا تو بلا معاوضہ چھوڑنا بطریق اولیٰ ممنوع ہوگا، سورۃ محمد کی اس آیت نے ان دونوں باتوں کو جائز قرار دیا ہے، اس لئے اکثر صحابہ اور فقہاء نے فرمایا کہ سورۃ محمد کی اس آیت نے سورۃ انفال کی آیت کو منسوخ کر دیا، تفسیر مظہری میں قاضی صاحب تحریر فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور حسن اور عطاء اور اکثر صحابہ اور جمہور فقہاء کا یہی قول ہے اور ائمہ فقہاء میں سے، ثوری، شافعی، احمد، اسحق رحمہم اللہ تعالیٰ کا بھی یہی مذہب ہے، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ غزوہ بدر کے بعد مسلمانوں کی تعداد اور قوت بڑھ گئی تو سورۃ محمد میں احسان اور فدیہ کی اجازت ہو گئی، تفسیر مظہری میں قاضی ثناء اللہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے اس قول کو نقل کرنے کے بعد فرمایا کہ یہی قول صحیح اور مختار ہے کیونکہ خود رسول اللہ ﷺ نے اس پر عمل فرمایا اور آپ کے بعد خلفاء راشدین نے اس پر عمل فرمایا اس لئے یہ آیت سورۃ انفال کی آیت کے لئے ناسخ ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ سورۃ انفال کی آیت غزوہ بدر کے موقع پر ۲ھ میں نازل ہوئی اور رسول اللہ ﷺ نے ۶ھ میں صحیح حدیث میں جن قیدیوں کو بلا معاوضہ آزاد فرمایا ہے وہ سورۃ محمد کی اس آیت کے مطابق ہے۔ (معارف)

صحیح مسلم میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ اہل مکہ میں سے اسی آدمی اچامک جبل تنعیم سے اتر آئے جو رسول اللہ ﷺ کو بے خبری میں قتل کرنا چاہتے تھے، رسول اللہ ﷺ نے ان کو گرفتار کر لیا پھر بلا معاوضہ آزاد کر دیا، اسی پر سورۃ فتح کی یہ آیت نازل ہوئی وهو الذی کف ایدیہم عنکم وایدیکم عنہم (الآیۃ) امام ابو حنیفہ رحمہم اللہ تعالیٰ کا مشہور مذہب ان کی ایک روایت کے مطابق یہ ہے کہ جنگی قیدیوں کو بلا معاوضہ یا معاوضہ لیکر آزاد کرنا جائز نہیں ہے، اسی لئے علماء حنفیہ نے سورۃ محمد کی مذکورہ آیت کو امام صاحب کے نزدیک منسوخ اور سورۃ انفال کی آیت کو ناسخ قرار دیا ہے، تفسیر مظہری نے یہ واضح کر دیا کہ سورۃ انفال کی آیت پہلے اور سورۃ محمد کی آیت بعد میں نازل ہوئی ہے، اس لئے سورۃ محمد کی آیت ناسخ اور سورۃ انفال کی آیت منسوخ ہے، امام صاحب کا مختار مذہب بھی جمہور صحابہ اور فقہاء کے مطابق آزاد کر دینے کے جواز کا نقل کیا گیا ہے، جب کہ اسلام

اور مسلمانوں کی اس میں مصلحت ہو، امام صاحب سے دوسری روایت سیر کبیر میں جمہور کے قول کے مطابق جواز کی منقول ہے اور یہی اظہر ہے اور امام طحاوی نے معانی الآثار میں اسی کو ابو حنیفہ کا مذہب قرار دیا ہے۔

خلاصہ یہ کہ دونوں آیتوں میں سے کوئی منسوخ نہیں ہے مسلمانوں کے حالات اور ضرورت کے مطابق امام المسلمین کو اختیار ہے کہ ان میں سے جس صورت کو مناسب سمجھے اختیار کر لے، قرطبی نے رسول اللہ ﷺ اور خلفاء راشدین کے عمل سے یہ ثابت کیا ہے کہ جنگی قیدیوں کو کبھی قتل کیا گیا اور کبھی غلام بنایا گیا اور کبھی فدیہ لیکر چھوڑا گیا اور کبھی بغیر فدیہ کے آزاد کر دیا گیا، اور فدیہ لینے میں یہ بھی داخل ہے کہ مسلمان قیدیوں کو ان کے بدلے میں آزاد کرالیا جائے، اور یہ بھی کہ ان سے کچھ مال لیکر چھوڑ دیا جائے، اس سے معلوم ہوا کہ مذکورہ دونوں آیتیں محکم ہیں منسوخ نہیں ہیں، مجموعی طور پر جو صورت حال واضح ہوئی وہ یہ ہے کہ جب کفار کے قیدی مسلمانوں کے قبضے میں آجائیں تو امام المسلمین کو چار چیزوں کا اختیار ہے ①۔ اگر مناسب اور مصلحت سمجھے تو قتل کر دے ②۔ اور اگر مسلمانوں کی مصلحت لونڈی اور غلام بنانے میں ہو تو ایسا کر لے ③۔ اور اگر مصلحت فدیہ لیکر یا مسلمان قیدیوں کا تبادلہ کرنے میں سمجھے تو یہ بھی کر سکتا ہے ④۔ اور اگر بغیر کسی معاوضہ کے احسان کر کے چھوڑنا اسلام اور مسلمانوں کی مصلحت اور مفاد میں ہو تو امام کو یہ بھی اختیار ہے۔ (معارف)

جنگی قیدیوں کے بارے میں اسلامی نقطہ نظر:

قرآن مجید کی یہ پہلی آیت ہے جس میں قوانین جنگ کے متعلق ابتدائی ہدایات دی گئی ہیں، اس سے جو احکام نکلتے ہیں اور اس کے مطابق رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام نے جس طرح عمل کیا اور فقہاء نے اس آیت اور سنت سے جو استنباطات کئے ہیں ان کا حاصل یہ ہے۔

① جنگ میں مسلمانوں کی فوج کا اصل ہدف دشمن کی جنگی طاقت کو توڑ دینا ہے، حتیٰ کہ اس میں لڑنے کی سکت نہ رہے اور جنگ ہتھیار ڈال دے، اس ہدف سے توجہ ہٹا کر دشمن کے آدمیوں کو گرفتار کرنے میں نہ لگ جانا چاہئے، غلام بنانے کی طرف اس وقت توجہ کرنی چاہئے، جب دشمن کا اچھی طرح قلع قمع کر دیا جائے، مسلمانوں کو یہ ہدایت آغاز ہی میں اس لئے دے دی گئی کہ کہیں وہ فدیہ حاصل کرنے یا غلام فراہم کرنے کے لالچ میں پڑ کر جنگ کے اصل ہدف مقصود کو فراموش نہ کر بیٹھیں۔

② جنگ میں جو لوگ گرفتار ہوئے ہوں ان کے بارے میں فرمایا گیا کہ تمہیں اختیار ہے خواہ ان پر احسان کرو یا ان سے فدیہ کا معاملہ کر لو، اس سے عام قانون یہ نکلتا ہے کہ جنگی قیدیوں کو قتل نہ کیا جائے، حضرت عبداللہ بن عمر، حسن بصری، عطاء اور حماد بن ابی سلیمان، قانون کے اسی عموم کو لیتے ہیں، وہ کہتے ہیں کہ آدمی کو قتل کرنا حالت جنگ میں درست ہے جب لڑائی ختم ہو گئی اور قیدی ہمارے قبضہ میں آ گئے تو ان کو قتل کرنا درست نہیں، ابن جریر اور ابو بکر بھاص کی روایت ہے کہ حجاج بن یوسف نے جنگی قیدیوں میں سے ایک قیدی کو حضرت عبداللہ بن عمر کے حوالہ کیا اور حکم دیا کہ اسے قتل کر دیں، انہوں نے انکار کر دیا اور مذکورہ آیت پڑھ کر فرمایا کہ ہمیں قیدی کی حالت میں کسی کو قتل کرنے کا حکم نہیں دیا گیا، امام

محمد نے السیر الکبیر میں بھی ایک واقعہ لکھا ہے کہ عبداللہ بن عامر نے حضرت عبداللہ بن عمر کو ایک جنگی قیدی کے قتل کا حکم دیا تھا اور انہوں نے حکم کی تعمیل سے اسی بناء پر انکار کر دیا تھا۔

۳ مگر چونکہ اس آیت میں قتل کی صاف ممانعت نہیں کی گئی ہے اس لئے رسول اللہ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کے حکم کا منشاء یہ سمجھا اور اسی پر عمل بھی فرمایا کہ اگر کوئی خاص وجہ ایسی ہو جس کی بناء پر امیر وقت کسی قیدی یا بعض قیدیوں کو قتل کرنا ضروری سمجھے تو وہ ایسا کر سکتا ہے یہ عام قاعدہ نہیں ہے بلکہ یہ عام قاعدہ سے ایک استثنائی صورت ہے جس کو بضرورت استعمال کیا جائے گا۔ چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے جنگ بدر کے ستر قیدیوں میں سے صرف عقبہ بن ابی معیط اور نضر بن حارث کو قتل کیا، جنگ خیبر میں جو لوگ گرفتار ہوئے ان میں سے صرف کنانہ بن ابی الحقیق کو قتل کیا گیا، اس لئے کہ اس نے بدعہدی کی تھی، فتح مکہ کے موقع پر آپ ﷺ نے تمام اہل مکہ میں سے صرف چند اشخاص کے متعلق حکم دیا کہ ان میں سے جو بھی پکڑا جائے وہ قتل کر دیا جائے، ان مستثنیات کے سوا آپ کا عام طریقہ اسیران جنگ کو قتل کرنے کا کبھی نہیں رہا اور یہی عمل خلفاء راشدین کا بھی تھا۔

بنی قریظہ نے چونکہ اپنے آپ کو حضرت سعد بن معاذ کے فیصلے پر حوالہ کیا تھا اور ان کے اپنے تسیم کردہ حکم کا فیصلہ یہ تھا کہ ان کے مردوں کو قتل کر دیا جائے، اس لئے آپ نے ان کو قتل کر دیا، بنی قریظہ کے قیدیوں میں سے آپ ﷺ نے زبیر بن باطا اور عمر بن سعد کی جان بخشی کی، زبیر کو اس لئے چھوڑا کہ اس نے جاہلیت کے زمانہ میں جنگ بعاث کے موقع پر حضرت ثابت بن قیس انصاری کو پناہ دی تھی، اس لئے آپ نے اس کو ثابت بن قیس کے حوالہ کر دیا تا کہ اس کے احسان کا بدلہ ادا کر دیں، اور عمر بن سعد کو اس لئے چھوڑا کہ جب بنی قریظہ حضور کے ساتھ بدعہدی کر رہے تھے اس وقت یہ شخص اپنے قبیلے کو غداری سے منع کر رہا تھا۔ (کتاب الاموال لابی عید ملخصاً)

مشروعیت جہاد کی ایک حکمت:

وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لِيَبْلُوَا بَعْضَكُمْ بَعْضٍ (الآية) اس آیت میں حق تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ اس امت میں کفار سے جہاد و قتال کی مشروعیت درحقیقت ایک رحمت ہے کیونکہ وہ آسمانی عذاب کے قائم مقام ہے کیونکہ کفر و شرک اور اللہ سے بغاوت کی سزا پچھلی قوموں کو آسمانی اور زمینی عذابوں کے ذریعہ دی گئی ہے، امت محمدیہ ﷺ میں بھی ایسا ہو سکتا تھا مگر رحمۃ للعالمین کی برکت سے اس امت کو ایسے عام عذابوں سے بچالیا گیا، اس کے قائم مقام جہاد شرعی کو کر دیا گیا جس میں بہ نسبت عذاب عام کے بڑی سہولتیں اور مصلحتیں ہیں، مثلاً آسمانی یا زمینی عذاب میں پوری کی پوری قومیں جس میں مرد و عورت بچے جانور سب ہی تباہ ہو جاتے ہیں جہاد میں ایسا نہیں ہوتا، نیز جہاد کی مشروعیت کا ایک اہم فائدہ یہ بھی ہے کہ اس کے ذریعہ جہاد و قتال کے دونوں فریق، مسلمان اور کافر کا امتحان ہو جاتا ہے کہ کون اللہ کے حکم پر اپنی جان و مال نثار کرنے کے لئے تیار ہوتا ہے اور کون کفر و سرکشی پر جمار ہوتا ہے یا اسلام کے روشن دلائل دیکھ کر اسلام قبول کر لیتا ہے۔

حکم: یہ ضروری نہیں کہ قید قتل سے مؤخر ہو جیسا کہ بظاہر کلمہ حتی اور فاء سے متبادر ہے، بلکہ یہ تحریریں تاکید ہے کہ صرف لڑنے والوں کے ہی قتل پر اکتفاء نہ ہو بلکہ مغلوبوں کو خوب کس کر باندھ لو، مطلب یہ کہ نہتھے، ہتھیار بند و خانہ نشین غرضیکہ میدان میں آنے والے سب پر عذاب الہی نازل ہے ایک کو نہ چھوڑو چونکہ بدون قتال و خونریزی دشمن مغلوب نہیں ہوتا۔

(خلاصۃ التفاسیر، نالب)

تفسیر: شد و ثاق سے صرف کس کر باندھ لینا ہی مراد نہیں ہے بلکہ کمال ہوشیاری مراد ہے، خواہ باندھو یا اسیر کرو یا اور کوئی طریقہ اختیار کرو۔

فائدہ: صحیح یہ ہے کہ یہ آیت نہ منسوخ ہے اور نہ مخصوص، صاحب تفسیر مظہری نے بھی اسی کو ترجیح دی ہے اور صاحب تفسیر احمدی نے، بھی اسی پر۔ نیز اس سے اس لئے کہ یہ آیت خواہ واقعہ بدر سے مقدم ہو یا مؤخر، اگر مقدم ہے تو زرفدیہ لینے پر عتاب کیوں ہوا؟ اور اگر مؤخر سے تو رتہ میں نہیں، اب رہیں دوسری آیات تو وہ عموم قتل کفار پر دال ہیں نہ کہ احسان اور فدیہ سے متعلق، جبکہ آیت محکم غیر منسوخ ہے، البتہ مطلب یہ ہوا کہ امام مختار ہے ① چاہے قتل کرے جیسا کہ کلمہ انخذتمہ سے ظاہر ہے ② یا غلام بنائے جیسا کہ شد و ثاق سے مفہوم ہے ③ یا مفت چھوڑ دے جیسا کہ کلمہ من سے ظاہر ہے، اور عالمگیری میں حنفیہ سے مفت چھوڑنے کی روایت موجود ہے ④ اور چاہے مسلمان قیدیوں سے تبادلہ کرے، اختلاف ذکر کرنے کے بعد یہی مذکور ہے، اور ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی ظاہر روایت سے سیر کبیر میں منقول ہے ⑤ معاوضہ مالی لیکر چھوڑ دے، صاحب ہدایہ نے ... کہ بہ شرط ضرورت جائز ہے، معلوم ہوا کہ من و فداء میں حصر نہیں ہے۔

(خلاصۃ التفاسیر بحوالہ عالمگیری)

مَسْئَلَةٌ: مفت چھوڑنا اس وقت تک جائز ہے کہ وہ اسیر کسی کے حصہ میں نہ آیا ہو۔ (مدابہ)

مَسْئَلَةٌ: اسیر کے عوض رہا کرنا تب ہے کہ وہ قیدی ایمان نہ لایا ہو۔

فائدہ: کافر جب قید ہو کر ایمان لے آئے تو ہوائے استرقاق کے تمام امور سے بری ہے یعنی نہ قتل کیا جاسکتا ہے اور نہ فدیہ میں دیا جاسکتا ہے البتہ غلامی سے رہائی بدون عتق نہ ہوگی۔

حکم: لڑائی موقوف ہو جانے سے یہ مطلب نہیں کہ مقابل مغلوب ہو کر مطیع ہو جائے بلکہ مراد یہ ہے کہ تمام عالم میں کوئی مقابل نہ رہے اور یہ حضرت عیسیٰ اور امام مہدی کے زمانہ میں ہوگا، حدیث میں وارد ہے لا تنزال طائفة من امتی یقاتلون علی الحق ظاہرین علی من ناواہم حتی یقاتل آخرہم المسیح الدجال (ابوداؤد) اور فرمایا الجہاد ماضی الی یوم القیامہ۔ (ابن کثیر) (خلاصۃ التفاسیر ملخصاً، نالب لکھنوی)

إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ فِي الدُّنْيَا وَيَأْكُلُونَ

كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ إِي لَيْسَ لَهُمْ هِمَّةٌ إِلَّا بَطُونُهُمْ وَفُرُوجُهُمْ وَلَا يَلْتَفِتُونَ إِلَى الْآخِرَةِ وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ ۝
 مَنَرٌ وَمَقَامٌ وَمَنْصِيرٌ وَكَأَيُّنَ وَكَمْ مِّنْ قَرْيَةٍ أُرِيدَ بِهَا أَهْلُهَا هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِّنْ قَرْيَتِكَ مَكَّةَ إِي أَهْلُهَا
 الَّتِي أَخْرَجْتَكَ رُوِيَ لَفْظُ قَرْيَةٍ أَهْلُكُمُ رُوِيَ مَعْنَى قَرْيَةِ الْأُولَى فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ ۝ مِّنْ أَهْلَابِكُنَا
 أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيْتَةٍ حُجَّةٍ وَبُرْهَانٍ مِّنْ رَبِّهِ وَهُمْ الْمُؤْمِنُونَ كَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَاهُ حَسَنًا وَهُمْ كُفَّارٌ
 مَكَّةَ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ۝ فِي عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ إِي لَا مُمَاطَلَةَ بَيْنَهُمَا مَثَلُ إِي صِفَةُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ
 الْمُشْتَرِكَةَ بَيْنَ دَاخِلِيَّهَا مُبْتَدَأُ خَبَرِهِ فِيهَا النَّهْرُ مِّنْ مَّاءٍ غَيْرِ آسِنٍ بِالْمَدِّ وَالْقَصْرِ كَضَارِبٍ وَحَذِيرٍ إِي غَيْرِ
 مُتَغَيِّرٍ بِخِلَافِ مَاءِ الدُّنْيَا فَيَتَغَيَّرُ لِعَارِضٍ وَأَنَّ النَّهْرَ مِّنْ لِّبْنٍ لَّمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ بِخِلَافِ لَبْنِ الدُّنْيَا لِخُرُوجِهِ
 مِّنَ الضُّرُوعِ وَأَنَّ النَّهْرَ مِّنْ خَمِيرٍ لَذِيذٍ لِلشَّارِبِينَ بِخِلَافِ خَمْرِ الدُّنْيَا فَإِنَّهَا كَرِيهَةٌ عِنْدَ الشُّرْبِ
 وَأَنَّ النَّهْرَ مِّنْ عَسَلٍ مُّصَفًّى بِخِلَافِ عَسَلِ الدُّنْيَا فَإِنَّهُ لِيَخْرُجَ مِّنْ بُطُونِ النَّحْلِ يُخَالِطُهُ السَّمْعُ وَغَيْرُهُ
 وَلَهُمْ فِيهَا أَصْنَافٌ مِّنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ مِّنْ رَبِّهِمْ فَهُوَ رَاضٍ عَنْهُمْ مَعَ إِحْسَانِهِ إِلَيْهِمْ بِمَا ذَكَرَ
 بِخِلَافِ سَيِّدِ الْعَبِيدِ فِي الدُّنْيَا فَإِنَّهُ قَدْ يَكُونُ مَعَ إِحْسَانِهِ إِلَيْهِمْ سَاحِطًا عَلَيْهِمْ كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ
 خَبَرٌ مُّبْتَدَأٌ مُّقَدَّرٌ إِي أَمِنْ هُوَ فِي هَذَا النَّعِيمِ وَسُقُومًا حَمِيمًا إِي شَدِيدَ الْحَرَارَةِ فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ ۝ إِي
 مَصَارِيْنَهُمْ فَخَرَجَتْ مِنْ أَذْبَارِهِمْ وَهُوَ جَمْعٌ مَّعًا بِالْقَصْرِ وَالْفِهْ عَوْضٌ عَنْ يَأٍ لِقَوْلِهِمْ مَعْيَانٌ وَمِنْهُمْ إِي
 الْكُفَّارُ مَّنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ فِي خُطْبَةِ الْجُمُعَةِ وَهُمْ الْمُنَافِقُونَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ
 لَعَنَهُمُ الصُّحَابَةُ مِنْهُمْ ابْنُ مَسْعُودٍ وَابْنُ عَبَّاسٍ اسْتَهْزَأَ وَسُخْرِيَّةٌ مَاذَا قَالَ أَيْفًا بِالْمَدِّ وَالْقَصْرِ
 إِي السَّاعَةِ إِي لَا يُرْجَعُ إِلَيْهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِم بِالْكَفْرِ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ۝ فِي الْيَفَاقِ
 وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا وَهُمْ الْمُؤْمِنُونَ زَادَهُمُ اللَّهُ هُدًى وَاتَّهَمَتْ قُلُوبُهُمْ ۝ أَلْهَمَهُمْ مَا يَتَّقُونَ بِهِ النَّارَ
 فَهَلْ يَنْظُرُونَ مَا يَنْتَظِرُونَ إِي كُفَّارٌ مَكَّةَ إِلَّا السَّاعَةُ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَدَلُ اسْتِمَالٍ مِنَ السَّاعَةِ إِي لَيْسَ
 الْأَمْرُ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَجَاءَ فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا عَلَامَاتُهَا مِنْهَا بَغْتَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَانْشِقَاقُ الْقَمَرِ وَالْدُخَانِ فَإِنَّ لَهُمْ أَجَاءَهُمُ السَّاعَةُ ذِكْرُهُمْ ۝ تَذَكُّرُهُمْ إِي لَا تَنْفَعُهُمْ
 فَأَعْلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ إِي دُمَ يَا مُحَمَّدُ عَلَىٰ عِلْمِكَ بِذَلِكَ النَّافِعِ فِي الْقِيَامَةِ وَاسْتَغْفِرُ لَذَنْبِكَ لِأَجْلِهِ
 فَبَلَغَ ذَلِكَ مَعَ عِصْمَتِهِ لِيَسْتَسَنَّ بِهِ أُمَّتُهُ وَقَدْ فَعَلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 إِنِّي لَا أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي كُلِّ يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ فِيهِ إِكْرَامٌ لَهُمْ بِأَمْرِ رَبِّهِمْ بِالِاسْتِعْفَارِ
 لَهُمُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ مِنْصَرَفَكُمْ لِاسْتِغَالِكُمْ بِالنَّهَارِ وَمَثُوكُمْ ۝ مَا وَكُمُ إِلَىٰ مُضَاجِعِكُمْ بِالنَّيْلِ
 إِي هُوَ غَالِمٌ بِجَمِيعِ أَحْوَالِكُمْ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْهَا فَاحْذَرُوهُ وَالْخِطَابُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَغَيْرِهِمْ

تذکرہ: جو لوگ ایمان لائے اور نیک اعمال کئے انہیں اللہ تعالیٰ یقیناً ایسے باغوں میں داخل کرے گا کہ جن کے نیچے

نہریں بہتی ہیں، اور کفر کرنے والے دنیا میں (چند روزہ) زندگی کے مزے لوٹ رہے ہیں اور جانوروں کی طرح کھا (پی) رہے ہیں یعنی ان کے پیش نظر (شہوتِ بطن و فرج یعنی) پیٹ اور پیٹھ کی شہوت کے علاوہ کچھ نہیں اور وہ آخرت کی طرف متوجہ نہیں ہوتے اور جہنم ان کا ٹھکانہ ہے (یعنی) ان کی منزل، مقام اور ٹھکانہ جہنم ہے (اے نبی) ہم نے کتنی ہی بستیوں کو مراد بستی والے ہیں جو وقت میں تیری اُس بستی کے لئے مدد والوں سے زیادہ تھیں جس سے تجھ کو نکالا (اُخْرَجْتَ) میں غلط فہمی کی رعایت لی گئی ہے ہلاک کر دیا اول قسریہ کے معنی کی رعایت کی گئی ہے کہ کوئی ان کو ہماری ہلاکت سے بچانے والا نہ ہوا، بعد انہیں ایسا ہو سکتا ہے کہ وہ لوگ جو اپنے پروردگار کی طرف سے حجت و برہان پر ہوں اور وہ مومن بھی ہوں اس شخص کی طرح ہو جائیں جس کے لئے اس کا برائے عمل خوشنما بنا دیا گیا ہو تو وہ اس عمل کو اچھا سمجھنے لگے ہو، اور بتوں کی بندگی میں اپنی خواہشات کے پیرو بن گیا ہو یعنی ان کے درمیان میں کوئی مماثلت نہیں ہے اور اس جنت کی صفت جس کا متقیوں سے وعدہ کیا گیا ہے وہ جنت ہے جو مشہد ک ہے اس میں داخل ہونے والوں میں (السجدة الخ) مبتداء ہے (فیہا انہار) اس کی خبر ہے یہ ہے کہ اس میں اپنے پانی کی نہریں ہیں جو بدبو کرنے والی نہیں (سُن) مد اور بغیر مد (دونوں طرح ہے) جیسا کہ ضارب و حذر یعنی وہ پانی متغیر ہونے والا نہیں بخلاف دنیا کے پانی کے کہ وہ کسی عارض کی وجہ سے متغیر ہو جاتا ہے اور دودھ کی نہریں ہیں کہ جن کا مزہ نہیں بدلا بخلاف دنیا کے دودھ کے، اس کے تھنوں سے نکلنے کی وجہ سے اور شراب کی نہریں ہیں جن میں پینے والوں کے لئے بڑی لذت ہے بخلاف دنیا کی شراب کے کہ وہ پینے کے وقت بد مزہ ہے اور صاف شہد کی نہریں ہیں بخلاف دنیوی شہد کے اس شہد کے ماحی کے پیٹ سے نکلنے کی وجہ سے اس میں موم، غیہ، ہل جاتا ہے اور ان کے لئے وہاں ہر قسم کے میوے ہیں اور ان کے رب کی طرف سے مغفرت ہے وہ ان سے راضی ہے ان کے ساتھ مذکورہ احسان کرنے کے باوجود، بخلاف دنیا میں غلاموں کے آقا کے کہ وہ بعض اوقات ان پر احسان کرنے کے ساتھ ان سے ناراض بھی ہوتا ہے کیا یہ اس کے مثل ہے جو ہمیشہ آگ میں رہنے والا ہے؟ یہ مبتداء محذوف (یعنی) اَمِنْ هُوَ فِیْ هَذَا الْمَعِیْمِ کی خبر ہے یعنی وہ شخص جو ان نعمتوں میں ہوگا وہ اس شخص جیسا ہے کہ جو ہمیشہ آگ میں رہے گا اور جہنمیں رُم یعنی نہایت شدید رُم پانی پلایا جائے گا، جو ان کی امعاء کے ٹکڑے ٹکڑے کر دے گا یعنی ان کی آنتوں کے، تو وہ (کٹ کر) ان کی دُبروں سے نکل جائیں گی، اور امعاء معاً بلا مد کی جمع ہے، اور اس کا الف یاء کے ہوش میں ہے (تثنیہ) میں ان کے قول مغیبات کی دلیل سے اور ان کفار میں بعض ایسے ہیں کہ جو جمعہ کے خطبہ میں آپ کی طرف (بظاہر) کان لگاتے ہیں اور وہ منافق ہیں یہاں تک کہ جب وہ آپ کے پاس سے جاتے ہیں تو اہل علم علماء صحابہ سے جن میں ابن مسعود اور ابن عباس شامل ہیں استہزاء پوچھتے ہیں ابھی اس نے کیا کہا؟ (انفا) مد اور بلا مد (دونوں) ہے بمعنی ساعت (ابھی) ہم اس کی طرف توجہ نہیں دیتے یہی ہیں وہ لوگ جن کے دلوں پر کفر کی وجہ سے اللہ نے مہر لگا دی

اور وہ نفاق میں اپنی خواہشوں کی پیروی کرتے ہیں اور جو لوگ ہدایت یافتہ ہیں اور وہ مومنین ہیں اللہ نے انہیں ہدایت میں اور بڑھادیا ہے اور انہیں ان کی پرہیزگاری عطا فرمائی (یعنی) ان کو اس چیز کی توفیق عطا فرمائی جس کے ذریعہ وہ آگ سے محفوظ رہیں گے ان کفار مکہ کو صرف قیامت کا انتظار ہے کہ وہ ان کے پاس اچانک آجائے (تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَدَلِ الْاِشْتِمَالِ ہے یعنی) (یقین کرنے کی) اب کوئی صورت باقی نہیں مگر یہ کہ ان پر اچانک قیامت آجائے یقیناً اس کی علامات تو آچکی ہیں ان میں ایک آنحضرت ﷺ کی بعثت ہے اور چاند کا پھٹ جانا ہے اور دھواں ہے پھر جب ان کے پاس قیامت آجائے تو ان کو نصیحت کہیں حاصل ہوگی؟ یعنی نصیحت ان کو کہاں فائدہ دے گی سوائے نبی آپ ﷺ یقیناً کریں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں یعنی اے محمد تم اپنے اس علم پر جو کہ قیامت میں نافع ہے دائم رہو اور اپنی خطا کے لئے بخشش مانگا کریں آپ ﷺ کے معصوم ہونے کے باوجود آپ سے بخشش مانگنے کے لئے کہا گیا تاکہ آپ کی امت اس کی پیروی کرے اور آپ ﷺ نے اس پر عمل فرمایا بھی، آپ ﷺ نے فرمایا میں اللہ تعالیٰ سے روزانہ سورتبہ استغفار کرتا ہوں، اور مومنین و مومنات کے لئے بھی، نبی کو مومنین کے لئے استغفار کا حکم دینے میں امت کا اِرام ہے اور اللہ دن میں تمہارے کام کاج کے لئے آمدورفت کو اور رات میں تمہارے قیام کی جگہ کو خوب جانتا ہے یعنی وہ تمہارے تمام احوال سے واقف ہے ان میں سے اس پر کوئی شئی مخفی نہیں ہے تو اس سے ڈرتے رہو اور خطاب مومنین وغیرہ سب کے لئے ہے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيبِ لِسَبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلًا: مَنْوَى ظَرْفُ مَكَانٍ ہے، ٹھکانہ، مدت دراز تک ٹھہرنے کا مقام (جمع) مناوی۔

قَوْلًا: وَالنَّارُ مَنْوَى لَهُمْ مَبْتَدَأُ خَبَرٍ سے مل کر جملہ مستند ہے۔

قَوْلًا: كَأَنَّ يَكْفٍ اور آئی سے مرکب ہے گم خبریہ کے معنی میں ہے مبتداء ہونے کی وجہ سے محلاً مرفوع ہے۔

قَوْلًا: هِيَ أَشَدُّ الْخِ جملہ ہو کر قریۃ کی صفت ہے۔

قَوْلًا: أَخْرَجْتُكَ، أَخْرَجْتُكَ کی ضمیر مؤنث لانے میں قریہ اولیٰ کی لفظ کی رعایت کی گئی ہے اور اَهْلُكُمْ هُمْ کی ضمیر میں قریہ ثانیہ کے معنی کی رعایت کی گئی، یعنی قَرْيَةً سے اہل قریہ مراد ہونے کی وجہ سے ضمیر کو مذکر لایا گیا ہے۔

قَوْلًا: الْمَشْرُكَةُ یعنی جس جنت کا متقیوں سے مدد کیا گیا ہے وہ تمام مومنین کے درمیان مشترک ہے اس لئے کہ ہر مومن شرک سے متقی ہے، البتہ متقین کا ملین کے لئے اعلیٰ درجہ کی جنت ہے۔

قَوْلًا: الْجَنَّةُ الَّتِي مَبْتَدَأُ ہے اور فیہا انہر اس کی خبر ہے۔

سُئِلَ: خبر جملہ ہے، اور جب خبر جملہ ہوتی ہے تو عامہ ضروری ہوتا ہے مگر یہاں کوئی مد نہیں ہے۔

جَوَابًا: جب خبر عین مبتداء ہوتی ہے تو عامہ ضروری نہیں، یہاں ایسا ہی ہے۔

قَوْلًا: اِسْرُ (س، ض) اَسْنًا پانی کا متغیر ہونا، بدبودار ہونا۔

قَوْلًا: لَذِيذَةٌ اس میں اشارہ ہے کہ مصدر بمعنی اسم فاعل ہے اور اسناد مجازی ہے جیسا کہ زید عدل میں یعنی جنت کی شراب اس قدر لذیذ ہے کہ گویا وہ خود سراپا لذت ہی لذت ہے، اس کو سوال و جواب کی شکل میں یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ اس خمر لذیذہ میں مصدر کا حمل ذات پر ہو رہا ہے جو درست نہیں ہے، جواب یہ ہے کہ یہ حمل زید عدل کے قبیل سے مبہضہ ہے۔

قَوْلًا: لَهُمْ فِيهَا، لَهُمْ كَانَتْ ياموجود کے متعلق ہو کر خبر مقدم ہے فیہا محذوف سے متعلق ہے اور مبتداء محذوف ہے جیسا کہ مفسر علام نے اَصْنَافٌ محذوف مان کر مبتداء محذوف کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔

قَوْلًا: فَهُوَ رَاضٍ عَنْهُمْ اس جملہ کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سُؤَالًا: اللہ تعالیٰ کے قول وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ سے معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح دخول جنت کے بعد جنتیوں کو میوے ملیں گے اسی طرح مغفرت بھی جنت میں ملے گی حالانکہ مغفرت دخول جنت سے پہلے ہونی چاہئے۔

جَوَابًا: مغفرت سے یہاں رضامراد ہے جو کہ جنت میں حاصل ہوگی۔

قَوْلًا: مَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ مبتداء محذوف کی خبر ہے، مفسر علام نے مبتداء محذوف کی طرف اپنے قول اَمِنْ هُوَ فِي هَذَا النِّعَمِ سے اشارہ کر دیا۔

قَوْلًا: اَمْعَاءُ اَنْتَرِيَاں اَمْعَاءُ، مَعَا کی جمع ہے اس کا الف یاء سے بدلا ہوا ہے نہ کہ واؤ سے، اس سے کہ اس کا واحد مَعًی اور تشبیہ مَعْيَانٌ آتا ہے جو اس بات کی دلیل ہے کہ مَعَا کا الف یاء سے بدلا ہوا ہے۔

قَوْلًا: مَصَارِيْنِ، مَصَارِيْنِ مَصِيْرُ کی جمع ہے یعنی مصیر کی جمع مصران اور مصران کی جمع مَصَارِيْنِ ہے، اس کے معنی انتریاں، فارسی میں رودہ کہتے ہیں۔

قَوْلًا: لَا يُرْجَعُ اِلَيْهِ اس کی طرف توجہ نہیں کی جاتی یا وہ قابل التفات نہیں، صحیح نسخہ نَزَجُ جمع متکلم کا صیغہ ہے یعنی ہم اس کی باتوں کی طرف توجہ نہیں دیتے تم ہی بتا دو حضرت نے ابھی کیا فرمایا؟ (فتح القدیر شوکانی)

قَوْلًا: فَانْسَى لَهُمْ خَيْرٌ مَقْدَمٌ ہے اور ذکر اہم مبتداء مؤخر ہے اِذَا جَاءَ تَهُمُ السَّاعَةُ جملہ معترضہ ہے اور اِذَا کا جواب محذوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے اِذَا جَاءَ تَهُمُ السَّاعَةُ فَكَيْفَ يَتَذَكَّرُوْنَ۔

قَوْلًا: اُولَئِكَ مَبْتَدَاءٌ بِهٖ الَّذِيْنَ طَبَعَ اللّٰهُ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ اس کی خبر۔

قَوْلًا: وَالَّذِيْنَ اهْتَدَوْا مَبْتَدَاءٌ زَادَهُمْ اس کی خبر۔

قَوْلًا: اَشْرَاطُهَا اَشْرَاطُ جَمْعِ شَرَطٍ بَفَتْحِ الرَّاءِ بمعنی علامت۔

قَوْلًا: فَاعْلَمْنَا اَنَّهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ یعنی جب مومنین کی سعادت اور کافروں کی شقاوت معلوم ہوگئی تو آپ آئندہ بھی اپنے علم بالوحدانیت وغیرہ پر قائم رہیے۔

قَوْلًا: اسْتَغْفِرْ لِدُنْبِكَ اِیْ اسْتَغْفِرِ اللّٰهَ اَنْ یَّقَعَ مِنْكَ الذَّنْبُ اَوْ اسْتَغْفِرِ اللّٰهَ لِیَغْفِرَ لَكَ وَقِيلَ الْحَطَابُ لَهُ وَالْمَرَادُ الْاُمَّةُ مَکْرَاسِ اٰخَرٰی تَوَجَّیْہَا، اَتَمَدَہ جَمْلَہ جو کہ وہ وَلِلْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ہے، انکار کرتا ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

وَالَّذِیْنَ کَفَرُوا یَتَمَتَّعُوْنَ وَیَاکُلُوْنَ کَمَا تَأْكُلُ الْاَنْعَامُ (الایۃ) یعنی جس طرح جانور کھاتا ہے اور کچھ نہیں سوچتا کہ یہ رزق کہاں سے آیا ہے؟ کس کا پیدا کیا ہوا ہے؟ اور اس رزق کے ساتھ میرے اوپر رازق کے کیا حقوق عائد ہوتے ہیں؟ اسی طرح یہ لوگ بھی بس کھائے جا رہے ہیں، چرنے چگنے سے مطلب، آگے انھیں کسی چیز کی فکر نہیں ہے، جانور کے کھانے میں اور انسان کے کھانے میں بظاہر کوئی فرق نہیں دونوں کی غرض ایک ہے یعنی تلذذ اور بقائے جسم و قوت، مگر حقیقت یہ نہیں ہے، جانور اس لئے کھاتا ہے کہ لذت اندوز ہو اور حیات و صحت باقی رہے اور انسان کا مقصد اس کھانے سے قوت و خدمت، اطمینان قلب، قوت ذکر، کثرت عبادت ہوتی ہے، اگر کسی انسان کا یہ مقصد نہ ہو تو اس کا کھانا پینا جانور کے مانند ہوگا، ایسے ہی انسانوں کے بارے میں کہ جن کا مقصد شکم پُری اور جنس کا تقاضہ پورا کرنے کے علاوہ کچھ نہ ہو، فرمایا: ان کا کھانا حیوانوں کے مانند ہوتا ہے۔

کھڑے ہو کر کھانے کی ممانعت:

حکم: اس سے ضمناً کھڑے کھانے کی ممانعت کا بھی اثبات ہوتا ہے جس کا مغربی تہذیب کی اتباع میں آج کل دعوتوں میں عام رواج ہو چلا ہے، کھڑے ہو کر کھانا پینا جانوروں کی خصلت ہے، حدیث شریف میں کھڑے ہو کر پانی پینے کی تاکید ممانعت آئی ہے جس سے کھڑے ہو کر کھانے کی ممانعت بطریق اولیٰ ثابت ہوتی ہے، اس لئے جانوروں کی طرح کھڑے ہو کر کھانے پینے سے اجتناب کرنا چاہئے۔ (زاد المعاد) مغربی تہذیب کا مقصد ہی منصوبہ بند طریقے سے اسلامی تہذیب کی مخالفت کرنا ہے، لہذا مسلمانوں اور علماء کو بالخصوص ایسی محفلوں، دعوتوں میں شرکت سے احتراز کرنا چاہئے۔

شان نزول:

عبد بن حمید اور ابو یعلیٰ اور ابن جریر وابن ابی حاتم اور ابن مردویہ نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ جب مکہ سے (بارادۃ ہجرت) غار کی طرف نکلے تو آپ نے مکہ کی طرف رخ کر کے فرمایا اَنْتَ اَحَبُّ بِلَادٍ اِلَیَّ وَ لَوْ لَا اَنَّ اَهْلَکَ اَخْرَجُوْنِیْ مِنْکَ لَمْ اَخْرَجِ الْخِاَیَہُ مَکَہُ تَوَالِہُہُ کے شہروں میں مجھے سب سے زیادہ محبوب ہے، اگر تیرے فرزند مجھے تجھ سے نہ نکالتے تو میں نہ نکلتا، اس وقت یہ آیت نازل ہوئی۔ (فتح القدیر شوکانی)

اَفَمَنْ کَانَ عَلٰی بَیِّنَةٍ مِنْ رَبِّہِ (الایۃ) بھلا یہ کیسے ممکن ہے کہ پیغمبر اور اس کے تابعین کو جب خدا کی طرف سے ایک صاف اور سیدھا راستہ مل گیا ہے اور پوری بصیرت کے ساتھ وہ اس پر قائم ہو چکے ہیں تو اب وہ ان لوگوں کے ساتھ چل سکیں جو

اپنی پرانی جاہلیت کے ساتھ چمٹے ہوئے ہیں جو شیطان کے دام فریب میں پھنس کر ضلالتوں کو ہدایت اور اپنی بدکرداریوں کو خوبی سمجھ رہے ہیں، جو کسی دلیل کی بناء پر نہیں بلکہ اپنی خواہشات کی بناء پر حق و باطل کا فیصلہ کرتے ہیں، نہ دنیا میں ان دونوں فریقوں کی زندگی ایک جیسی ہے اور نہ آخرت میں ان کا انجام یکساں ہو سکتا ہے۔

مِنْ مَّاءٍ غَيْرِ آسِنٍ، آسِن اس پانی کو کہتے ہیں جس کا رنگ و مزہ بدل گیا ہو نیز بد بودار بھی ہو گیا ہو، دنیا میں دریاؤں اور نہروں کے پانی عام طور پر گندے ہوتے ہیں ان میں ریت مٹی طرح طرح کی نباتات ملنے کی وجہ سے ان کا رنگ اور مزہ بدل جاتا ہے، اس سے جنت کی نہروں کی یہ تعریف بیان کی گئی ہے کہ وہ غیر آسن ہوگا، اسی طرح دنیا کا دودھ چونکہ گائے بھینس بکری وغیرہ کے تھنوں سے نکلتا ہے، جس کی وجہ سے کبھی خراب بھی ہو جاتا ہے جنت کا دودھ چونکہ جانوروں کے تھنوں سے نکلا ہوا نہیں ہوگا بلکہ اس کی نہریں ہوں گی، اس لئے جس طرح وہ نہایت لذیذ ہوگا اسی طرح خراب ہونے سے بھی محفوظ ہوگا، غرض یہ کہ جنت کی نعمتوں اور دنیا کی نعمتوں میں مشارکت الہی کے علاوہ اور کوئی مناسبت نہیں ہوگی اور یہ الہی مشارکت بھی سمجھانے کے لئے ہے ورنہ وہاں کے دودھ کو یہاں کے دودھ سے اور وہاں کے پانی کو یہاں کے پانی سے اور وہاں کے شہد کو یہاں کے شہد سے اور وہاں کے پھلوں کو یہاں کے پھلوں سے نہ کوئی مناسبت اور نہ موازنہ۔

وَمَغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ اللہ تعالیٰ نے جنت کی نعمتوں کے بعد مغفرت کا ذکر فرمایا ہے، مغفرت کے ذکر کرنے کے دو مطلب ہو سکتے ہیں اول یہ کہ یہ نعمت جنت کی ساری نعمتوں سے بڑھ کر ہوگی، اور دوسرا مطلب یہ ہے کہ دنیا میں جو کوتاہیاں جنتیوں سے ہوئی تھیں ان کا ذکر تک جنت میں کبھی سامنے نہیں آئے گا بلکہ اللہ تعالیٰ ان پر ہمیشہ کے لیے پردہ ڈال دے گا تاکہ جنت میں وہ شرمندہ نہ ہوں۔

وَمِنْهُمْ مَّن يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِندِكَ (الآیہ) یہ منافقین کا ذکر ہے، منافقین کا یہ طریقہ تھا کہ آنحضرت ﷺ کی مجلس میں حاضر تو ہوتے تھے مگر باہر نکل کر علماء صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے معلوم کرتے تھے کہ آنحضرت نے ابھی کیا فرمایا؟ اور یہ پوچھنا بطور تمسخر ہوتا تھا، تاکہ معلوم ہو کہ ہم ان کی باتوں کی طرف توجہ نہیں دیتے، اس کے علاوہ ایک بات یہ بھی تھی کہ ان کی نیت چونکہ صحیح نہیں ہوتی تھی اس لئے نبی ﷺ کی باتیں ان کی سمجھ میں نہیں آتی تھیں وہ مجلس سے باہر آ کر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے پوچھتے تھے کہ ابھی آپ ﷺ نے کیا فرمایا؟ یعنی وہی باتیں جن کو سن کر کفار و منافقین پوچھتے ہیں کہ ابھی ابھی آپ کیا فرما رہے تھے؟ ہدایت یافتہ لوگوں کیلئے مزید ہدایت کی موجب ہوتی ہیں اور جس مجلس سے وہ بدنصیب لوگ اپنا وقت ضائع کر کے اٹھتے ہیں اسی مجلس سے یہ خوش نصیب الگ علم و عرفان کا نیا خزانہ حاصل کر کے پلٹتے ہیں۔

فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً جہاں تک حق کے واضح ہونے کا تعلق ہے وہ تو دلائل سے اور قرآن کے معجزانہ بیان سے، محمد ﷺ کی سیرت پاک سے اور صحابہ کرام کی زندگیوں کے انقلاب سے انتہائی روشن طریقہ پر واضح ہو چکا ہے، اب کیا ایمان لانے کیلئے یہ لوگ اس بات کا انتظار کر رہے ہیں کہ قیامت ان کے روبرو آکھڑی ہو؟ اور یہ تمام غیبی باتوں کا مینی مشاہدہ کر لیں، اس وقت تو بڑے سے بڑا کافر بھی ایمان لاتا ہے مگر اس ایمان کا کوئی اعتبار نہیں۔ خلاصہ یہ کہ ایمان

کے لئے تمام شواہد و دلائل آچکے جو کہ ایک صاحب عقل و بصیرت کے ایمان لانے کے لئے کافی ہیں اب بھی اگر ایمان نہیں لاتے تو بس اب ایک علامت جس میں تمام مغیبات مشاہد ہو جائیں گے باقی رہ گئی ہے، اور وہ ہے قیامت۔

فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا (الآیۃ) اگر مشرکین و کفار کو قیامت کے برپا ہونے کا انتظار ہے تو اس کی علامات بعیدہ تو آچکی ہیں ان میں سے ایک بڑی علامت خود نبی ﷺ کی بعثت ہے، صحیحین وغیرہا میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بَعَثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةَ كَهَاتَيْنِ میں اور قیامت اس طرح بھیجے گئے ہیں اور آپ نے اپنی انگشت شہادت اور درمیانی انگلی سے اشارہ کر کے فرمایا: جس طرح ان دونوں انگلیوں کے درمیان کوئی انگلی نہیں ہے، اسی طرح میرے اور قیامت کے درمیان کوئی نبی نہیں ہے اور اسی جیسی ایک حدیث بخاری شریف میں سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مروی ہے۔

وَاسْتَغْفِرْ لِدُنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ (الآیۃ) اس آیت میں نبی ﷺ کو استغفار کا حکم دیا گیا ہے اپنے لئے بھی اور مومنین کے لئے بھی، یہاں یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام تو معصوم ہوتے ہیں پھر ان کو استغفار کا کیوں حکم دیا گیا ہے؟
جواب: بوجہ عصمت اگرچہ انبیاء علیہم السلام سے گناہ کے سرزد ہونے کا احتمال نہیں تھا مگر عصمت کے باوجود بعض اوقات خطا اجتہادی سرزد ہو جاتی ہے، خطا اجتہادی اگرچہ قانون شرع میں گناہ نہیں ہے بلکہ اس پر بھی اجر ملتا ہے انبیاء علیہم السلام کو ان کی خطا پر متنبہ کر دیا جاتا ہے مگر ان کی شانِ عالی کے اعتبار سے اس کو ذنب سے تعبیر کر دیا جاتا ہے جیسا کہ سورہ عبس میں آپ پر ایک قسم عتاب فرمایا وہ بھی اسی خطا اجتہادی کی مثال تھی جس کی تفصیل (انشاء اللہ) سورہ عبس میں آئیگی۔ (معارف)

اور بعض حضرات نے ”ذنب“ سے مراد خلافِ اولیٰ لیا ہے جس کا انبیاء سے سرزد ہونا ممکن ہے اور نہ یہ عصمت کے خلاف ہے، بعض اوقات امت کی سہولت اور بیانِ جواز کے لئے نبی خلافِ اولیٰ کو اختیار کر لیتا ہے، اس کے علاوہ اسلام نے جو اخلاق انسان کو سکھائے ہیں ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ بندہ اپنے رب کی بندگی بجالانے میں اداءِ حق کی خاطر جان لڑانے میں خواہ اپنی حد تک کتنی ہی کوشش کرتا رہا ہو، بندہ کو اس زعم میں مبتلا نہ ہونا چاہئے، کہ جو کچھ مجھے کرنا چاہئے تھا وہ میں نے کر دیا ہے اس لئے کہ کسی بھی بندے سے اس کی شایانِ شان حق ادا ہو ہی نہیں سکتا، اس لئے کہ بندہ جس قدر بھی شکر کرے گا تو فیق شکر کا شکر لازم ہوگا اور بندہ جتنا بھی شکر کرے گا یہ سلسلہ بڑھتا ہی رہے گا، اداءِ شکر میں اگر جان بھی دید۔ پھر بھی اس کا حق ادا نہ ہوگا آخر میں یہی کہتا ہوگا۔

جان دی دی ہوئی اسی کی تھی حق تو یہ ہے کہ حق ادا نہ ہوا
اس کے علاوہ کوئی چارہ ہی نہیں کہ اس بات کا اقرار کرے کہ اے میرے مالک، تیرا جو میرے اوپر حق تھا میں وہ کما حقہ ا نہیں کر سکا ہوں، اور ہر وقت اپنے قصور کا اعتراف کرتا رہے، یہی روح ہے اللہ کے اس ارشاد کی کہ اے نبی اپنے قصور کی معاف مانگو، اس کا مطلب یہ نہیں کہ معاذ اللہ نبی نے فی الواقع جان بوجھ کر کوئی قصور کیا تھا۔

وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا طَلِبَا لِلْجِهَادِ أُولَٰ هَ لَا نَزَلَتْ سُورَةٌ فِيهَا ذِكْرُ الْجِهَادِ فَلَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ أَمْ لَمْ يُنْسَبِ

سہا شئ و ذکر فیہا القتال ای طلبہ رایت الذین فی قلوبہم مرض ای شک و ہم المنافقون
 یَنظُرُونَ إِلَیْكَ نَظْرَ الْمَغْشِيِّ عَلَیْهِ مِنَ الْمَوْتِ خَوْفًا مِنْهُ وَ كَرَاهِيَةً لَهُ ای فہم یخافون من القتال و یكرهونہ
 فَأُولَیْ لَهُم مَبْدَأُ خَيْرِهِ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ ای حسن لك فَاذْعَمُوا الْأَمْرَ ای فِرَضُ الْقِتَالِ فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ فِی
 الْإِيمَانِ وَالطَّاعَةِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ ۝ وَجُمْلَةُ لَوْ جَوَابُ إِذَا فَهَلْ عَسَيْتُمْ بِكَسْرِ السِّينِ وَفَتْحِهَا وَفِیهِ التَّفَاتُ
 عَنِ الْغَيْبَةِ إِلَى الْخُطَابِ ای لَعَلَّكُمْ لَنْ تَوَلَّيْتُمْ أَعْرَضْتُمْ عَنِ الْإِيمَانِ أَنْ تُفْسِدُوا فِی الْأَرْضِ وَتَقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ ۝
 ای تَعُودُوا إِلَى أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ مِنْ أَنْبَغِي وَالْقَتْلِ أُولَئِكَ ای الْمُفْسِدُونَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ عَنْ
 اسْتِمَاعِ الْحَقِّ وَأَعَمَّى أَبْصَارَهُمْ ۝ عَنْ طَرِيقِ الْهُدَايَةِ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ فَيَعْرِفُونَ الْحَقَّ أَمْ بَلْ عَلَى قُلُوبٍ
 لَهُمْ أَقْفَالٌ فَلَا يَفْهَمُونَهُ إِنَّ الَّذِينَ اتَّكَبُوا بِالنِّفَاقِ عَلَى أَدْبَارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا بُشِّرَتْ لَهُمُ الْهُدَى الشَّيْطَانُ سَوَّلَ زَيْنَ
 لَهُمْ وَأَمَلَى لَهُمْ ۝ بَضَمَ أَوَّلِهِ وَبِفَتْحِهِ وَاللَّامِ وَالْمُثْمَلِ الشَّيْطَانُ بِإِرَادَتِهِ تَعَالَى فَهُوَ الْمُضِلُّ لَهُمْ ذَلِكَ ای
 إِضْلَالُهُمْ بِأَنَّهُمْ قَالُوا الَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ ای لِلْمُشْرِكِينَ سَطِيعُكُمْ فِی بَعْضِ الْأَمْرِ أَمْرُ الْمُعَاوَنَةِ عَلَى عَدَاوَةِ
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَشْيِيطِ النَّاسِ عَنِ الْجِهَادِ مَعَهُ قَالُوا ذَلِكَ سِرًّا فَظَاهَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى
 وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَسْرَارَهُمْ ۝ بَفَتْحِ الْهَمْزَةِ جَمْعُ سِرٍّ وَبِكَسْرِهَا مُعْذَرٌ فَكَيْفَ حَالُهُمْ إِذَا تَوَفَّقَتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ يُضْرَبُونَ حَالٌ مِنْ
 الْمُسْكَةِ وَجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ ۝ ظُهُورُهُمْ بِمَقَابِعٍ مِنْ حَدِيدٍ ذَلِكَ ای التَّوَفَّى عَلَى الْحَالَةِ الْمَذْكُورَةِ
 بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا اسْتَخَطَّ اللَّهُ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ ای الْعَمَلُ بِمَا يُرْضِيهِ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ ۝

تذکرہ:

اور جو لوگ ایمان لائے وہ جہاد کا مطالبہ کرتے ہوئے کہتے ہیں کس لئے کوئی ایسی سورت نازل نہیں کی گئی
 جس میں جہاد (کی اجازت) کا ذکر ہو جب کوئی محکم غیر منسوخ سورت نازل کی جاتی ہے کہ جس میں جہاد (کی اجازت) مذکور
 ہوتی ہے یعنی جہاد کا مطالبہ مذکور ہوتا ہے تو آپ ان لوگوں کو کہ جن کے دلوں میں مرض یعنی شک ہوتا ہے اور وہ منافق ہیں کہ وہ
 آپ کی طرف اس طرح دیکھتے ہیں جیسے کسی پر موت کی غشی طاری ہو گئی ہو موت سے خوف کھانے کی وجہ سے اور اس کو ناپسند
 کرنے کی وجہ سے یعنی وہ جہاد سے ڈرتے ہیں اور اس کو ناپسند کرتے ہیں سو بہتر تھا ان کے لئے آپ کا فرمان بجالانا اور آپ
 سے اچھی بات کہنا (أُولَیْ لَهُم مَبْدَأُ) مبتداء ہے اور (طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ) خبر، یعنی ان کے لئے آپ کی اطاعت اور آپ کے
 ساتھ اچھی بات بہتر ہے اور جب بات پختہ ہو گئی یعنی جہاد فرض کر دیا گیا سو اگر اللہ کے ساتھ ایمان اور طاعت میں سچے رہیں تو
 ان کے لئے بہتر ہے اور جملہ لو صدقوا جواب إذا ہے اگر تم ایمان سے روگردانی کرو تو تم سے بعید نہیں کہ تم ملک میں فساد برپا
 کرو اور قطع رحمی کرو اور تم امر جاہلیت یعنی بغاوت اور قتل کی طرف لوٹ آؤ (عَسَيْتُمْ) میں سین کا کسرہ اور فتح دونوں ہیں اور اس
 میں نیست سے خطاب کی طرف التفات ہے اور عَسَيْتُمْ بمعنی (لَعَلَّكُمْ) ہے، یہی وہ مفسدہ پرداز لوگ ہیں جن پر اللہ کی پھٹکار

ہے جن کو حق بات سننے سے بہرا کر دیا گیا ہے اور راہ ہدایت دیکھنے سے ان کی آنکھوں کو اندھا کر دیا گیا ہے کیا یہ لوگ قرآن میں غور و فکر نہیں کرتے؟ کہ حق کو پہچان سکیں، بلکہ ان کے قلوب پر قلوب کے (مناسب) تالے لگے ہوئے ہیں جس کی وجہ سے وہ قرآن کو سمجھتے نہیں ہیں یقیناً وہ لوگ جو نفاق کی وجہ سے ان پر ہدایت ظاہر ہونے کے بعد پیٹھ پھیر کر پلٹ گئے یقیناً شیطان نے ان کے لئے (ان کے عمل کو) مزین کر دیا ہے اور شیطان نے ان کو دور کی سمجھائی ہے۔ اول (یعنی ہمزہ) ضمہ اور فتح کے ساتھ اور لام کے فتح کے ساتھ ہے اور دور کی سمجھانے والا بارادۂ خداوندی شیطان ہے لہذا وہ (شیطان) ان کو گمراہ کرنے والا ہے اور یہ یعنی ان کو گمراہ کرنا اس وجہ سے ہوا کہ ان (منافقوں) نے ان لوگوں سے جو اللہ کی نازل کردہ (قرآن) کو ناپسند کرتے ہیں یعنی مشرکین سے کہا کہ ہم بعض باتیں تمہاری مانیں گے یعنی نبی ﷺ کی مخالفت میں معاونت کے سلسلہ میں اور لوگوں کو آپ ﷺ کے ساتھ جہاد سے روکنے کے سلسلہ میں (معاونت کریں گے) منافقوں نے یہ بات رازدارانہ طور پر کہی تھی مگر اللہ نے اس کو ظاہر فرما دیا اور اللہ ان کی رازدارانہ گفتگو کرنے کو جانتا ہے (یا) ان کے رازوں کو جانتا ہے (اسرار) ہمزہ کے فتح کے ساتھ سر کی جمع ہے اور ہمزہ کے کسرہ کے ساتھ مصدر ہے تو ان کا کیا حال ہوگا؟ جب فرشتے ان کی روح قبض کرتے ہوں گے، حال یہ کہ وہ فرشتے ان کے چہروں پر اور ان کے سرینوں پر یعنی پشتوں پر لوہے کے ہتھوڑوں سے مارتے ہوں گے اور یہ یعنی مذکورہ صورت میں روح قبض کرنا، اس سبب سے (ہو) کہ جو طریقہ خدا کی راستی کا موجب تھا یہ اسی پر چلے اور اس کی رضا سے نفرت کیا یعنی اس عمل سے جو اس کو راضی کرنے والا ہے اس لئے اللہ نے ان کے اعمال کا عدم کر دیئے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيْبِ لِسْمِیْلِ وَ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلِهِ: فَأُولَىٰ لَهُمْ لَامٌ بِمَعْنَى بَاءٍ، اِیْ اَنْ كَانَ الْاَوَّلَىٰ بِهِمْ طَاعَةُ اللّٰهِ وَ طَاعَةُ رَسُوْلِهِ لَعْنَى ضَعِیْفِ الْاِیْمَانِ اَوْ رِیَاضِ الْمُنَافِقِیْنَ
 کے لئے اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت ہی بہتر تھی۔ یہ مطلب حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے عطاء رَحِمَہُمَا اللہُ تَعَالٰی نے روایت کیا ہے، اور بعض حضرات نے اُولَىٰ کو وِیْل سے مشتق مانا ہے اس کے معنی ہلاکت اور بربادی کے ہیں اس صورت میں یہ کلمہ ضعیف الایمان اور منافقوں کے لئے بد دعاء اور کلمہ وعید ہوگا، اور اُولَىٰ لَهُمْ پر وقف ہوگا، اس کے بعد کلام مستأنف ہوگا۔
 قَوْلِهِ: فَأُولَىٰ لَهُمْ میں تین ترکیبیں ہو سکتی ہیں ① اُولَىٰ مَبْتَدَاً لَهُمْ اس کا متعلق لام بمعنی باء، طَاعَةُ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ اس کی خبر مفسر عام نے یہی ترکیب اختیار کی ہے ② اُولَىٰ لَهُمْ متداخلاً خبر کی خبر بوقدر عبارت یہ ہے الْهَلَاکُ اُولَىٰ لَهُمْ اِیْ اقْرَبُ لَهُمْ وَ اَحَقُّ لَهُمْ ③ اُولَىٰ مَبْتَدَاً اَوْ رِیَاضِ الْمُنَافِقِیْنَ کی خبر بوقدر عبارت یہ ہے فَالْهَلَاکُ لَهُمْ، ابوالبقاء نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ (اعراب القرآن)

قَوْلِهِ: فَاِذَا عَزَمَ الْاَمْرُ جَبَ اَمْرٌ (جہاد) نے پختہ ارادہ کر لیا، اس میں اسناد مجازی ہے اس لئے کہ عزم، صاحب عزم کا کام ہے نہ کہ امر کا۔

قَوْلًا: فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ بعض حضرات نے کہا ہے کہ لَوْ صَدَقُوا اللَّهَ مع اپنے جواب کے اِذَا کا جواب ہے اور بعض حضرات نے اِذَا کا جواب کَرِهُوا محذوف مانا ہے اور فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ کو شرط اور لَکَانَ خیرًا لہم کو اس کی جزاء قرار دیا ہے۔

قَوْلًا: فَهَلْ عَسَيْتُمْ اِنْ تَوَلَّيْتُمْ، عَسَيْتُمْ افعال رجاء (مقاربہ) میں سے فعل ماضی ہے یعنی ”تم سے بعید نہیں کہ تم“ اس میں مزید تو نیخ و تقریع کے لئے غیبت سے خطاب کی طرف التفات ہے، حضرت قتادہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے تَوَلَّيْتُمْ کے معنی اعراض عن الطاعة کے کئے ہیں مفسر علام نے یہی معنی مراد لئے ہیں اور کبھی نے تَوَلَّيْتُمْ کے معنی اِنْ تَوَلَّيْتُمْ اَمْرًا اَلَامَةً کے لئے ہیں، یعنی اگر تم کو امت کے امور کا والی اور ذمہ دار بنادیا گیا تو تم ملک میں ظلم کے ذریعہ فساد برپا کرو گے۔

قَوْلًا: اَفْأَلْهَآ، اَفْأَلْ قُلُّ کی جمع ہے بمعنی تالاء، اَفْأَل کی اضافت قلوب کی طرف کر کے اشارہ کر دیا کہ یہاں قفل سے عرفی تالامراد نہیں ہے بلکہ خاص قسم کا غیبی تالامراد ہے جو قلوب کے مناسب ہو، مثلاً توفیق کا سلب ہونا، غور و فکر کی صلاحیت کا ختم ہو جانا وغیرہ وغیرہ، مفسر علام نے فَلَا يَفْهَمُونَ سے اسی غیبی تالے یعنی سلب صلاحیت فہم کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلًا: اَمَلٰی اس میں دو قراءتیں ہیں ① ہمزہ کا ضمہ اور لام کا کسرہ مع یاء کے فتح کے اِی اَمَلٰی ماضی مجہول ان کو ڈھیل دی گئی اور ② قراءت میں سکون یاء کے ساتھ مضارع معروف بھی ہے، یعنی ان کو مہلت دوں گا، اَمَلٰی لَہُمْ ان کو دور کی بھائی، بسی بسی امیدیں دلائیں، اس وقت اس کا فاعل شیطان ہوگا، اور ان کو مہلت دی، ڈھیل دی، اس صورت میں فاعل اللہ ہوگا۔

قَوْلًا: الْمُمْلٰی الشَّيْطَانُ بارادۃ تعالیٰ اس عبارت کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

نیز سوال: مہلت دینا یہ خدا کا کام ہے لہذا شیطان کی طرف اس کی نسبت درست نہیں ہے۔

جواب: ڈھیل اور مہلت دینے والا درحقیقت اللہ ہی ہے مگر اسناد مجازی کے طور پر شیطان کی طرف نسبت کر دی ہے اس لئے کہ یہ اس کے وسوسے کے ذریعہ ہوتی ہے۔

قَوْلًا: ذٰلِكَ مَبْتَدَاً بِاَنَّهُمْ قَالُوْا اس کی خبر، باء سیبہ ہے۔

قَوْلًا: قَالُوْا، قَالُوْا کا فاعل منافقین ہیں اور کَسِرُہُوْا کا فاعل یہود ہیں، گویا کہ یہ کہنا سننا اور گفتگو منافقین اور یہود کے درمیان ہے نہ کہ منافقین اور مشرکین کے درمیان جیسا کہ علامہ محلی نے اختیار کیا ہے، غالباً یہ سبقت قلم ہے۔ (حاشیہ جلالین)

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

شان نزول:

وَيَقُولُ الَّذِينَ اٰمَنُوْا (الایہ) یہاں سے آخر تک تمام آیات مدنی ہیں اس لئے کہ جہاد کی مشروعیت مدینہ ہی میں ہوئی ہے اور اس لئے بھی کہ نفاق بھی مدینہ ہی میں پیدا ہوا، مکہ میں نفاق کی کوئی ضرورت ہی نہیں تھی کیونکہ مکہ میں اسلام کمزور اور دشمن

طاقتور تھا کی زندگی کا پورا زمانہ اور مدنی زندگی کا ابتدائی زمانہ بڑا پر آشوب اور اضطراب و بے چینی کا زمانہ تھا ہر آن اور ہر وقت خطرہ لاحق رہتا تھا راتوں کو مسلمان ہتھیار بند سوتے تھے، ذرا بھی کوئی شور و غل ہوتا تھا تو مسلمان سمجھتے تھے کہ دشمن چڑھ آیا، مشرکین مکہ کی ریشہ دوانیاں نہ صرف یہ کہ جاری تھیں بلکہ شباب پر تھیں، مسلمان جس اضطرابی دور سے گزر رہے تھے اس سے تنگ آ کر ”تنگ آمد بجنگ آمد“ کے مطابق مسلمانوں نے بھی من بنالیا تھا کہ اب آر پار کی ہو جانی چاہئے مگر ابھی تک جہاد کا حکم نازل نہیں ہوا تھا مخلصین مومنین جذبہ جہاد سے سرشار تھے اور اس بات کے خواہشمند تھے کہ جہاد کی اجازت ہو جائے، اور بے چینی کے ساتھ اللہ کے فرمان کا انتظار بھی کر رہے تھے، اور آپ ﷺ سے بار بار دریافت کرتے تھے کہ ہمیں ان ظالموں سے لڑنے کا حکم کیوں نہیں دیا جاتا اور اس بارے میں کوئی محکم غیر منسوخ سورت کیوں نازل نہیں کی جاتی؟

مگر جو منافقین مسلمانوں کی جماعت میں شامل ہو گئے تھے ان کا حال مومنین مخلصین کے حال سے مختلف تھا وہ اپنے جان و مال کو خدا و اس کے دین سے عزیز سمجھتے تھے اسی لئے وہ کوئی خطرہ مول لینے کے لئے تیار نہیں تھے ان ہی میں بعض ضعیف الایمان بھی شامل ہو گئے تھے۔ اس موقع پر یہ آیات نازل ہوئیں۔

فَإِذَا أَنْزَلَتْ سُورَةُ مُحْكَمَةً يَهْدِيهَا إِلَى مَنَافِقِينَ كَذَلِكَ هِيَ جِهَادُكَ عَنِ الْإِسْلَامِ، اس جہاد کے حکم نے منافقوں کو سچے مسلمانوں سے چھانٹ کر بالکل الگ کر دیا آیت جہاد نازل ہونے سے پہلے منافقین بھی جہاد میں بہادری دکھانے کے بڑی شہادت سے دعوے کرتے تھے، مگر جب اسلام کے لئے جان کی بازی لگانے کا وقت آیا تو ان کے نفاق کا حال کھل گیا، اور نمائشی ایمان کا لبادہ اتر گیا اب جب جہاد کا حکم نازل ہو گیا ہے تو ان منافقوں کی بد حالی کا یہ عالم ہے گویا کہ ان پر موت کی سی بیہوشی چھا گئی اور جس طرح مرتے وقت مرنے والے کی آنکھیں پتھر اور ایک جگہ ٹھہر جاتی ہیں، یہ آپ کی طرف اسی طرح مبہوت اور متحیر ہو کر ٹکٹکی باندھ کر دیکھ رہے ہیں، ان کے لئے جہاد اور موت سے گھبرانے کے بجائے بہتر تھا کہ وہ سمع و طاعت کا مظاہرہ کرتے اور نبی ﷺ کی بابت گستاخانہ کلمے کہنے کے بجائے اچھی بات کہتے یہ مطلب اس صورت میں ہوگا جب اولیٰ بمعنی اَجْدَر (بہتر) لیا جائے، ابن کثیر نے اسی کو اختیار کیا ہے بعض حضرات نے اولیٰ ویل سے کلمہ تہدید مراد لیا ہے، اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ نفاق کی وجہ سے ان کی ہلاکت قریب ہے اولیٰ لَہُمْ کے معنی اَصْمَعِ رَحِمَ اللہُ مَعَالِکَ کے قول کے مطابق یہ ہیں قَارِبَةُ مَا يُهْلِكُہ یعنی اس کی ہلاکت کے اسباب قریب آچکے۔ (قرطبی) اور طاعة و قول معروف جملہ مستانفہ ہوگا اور اس کی خبر محذوف ہوگی اور وہ خیر لکم ہے۔

فَهَلْ عَسَيْتُمْ اِنْ تَوَلَّيْتُمْ اَنْ تُفْسِدُوا فِي الْاَرْضِ (الآية) تو لگی کے لغت کے اعتبار سے دو معنی ہو سکتے ہیں، ایک اعراض اور دوسرے کسی قوم و جماعت پر اقتدار و حکومت، اس آیت میں بعض حضرات نے پہلے معنی لئے ہیں، اس معنی کے اعتبار سے آیت کا مطلب یہ ہے کہ اگر تم نے احکام شرعیہ الہیہ سے روگردانی کی جس میں حکم جہاد بھی شامل ہے تو اس کا اثر یہ ہوگا کہ تم جاہلیت کے قدیم طریقوں پر پڑ جاؤ گے، جس کا لازمی نتیجہ زمین میں فساد اور قطع رحمی ہے۔

روح المعانی اور قرصی نے اس جگہ قَوْلُی کے دوسرے معنی یعنی حکومت اور امارت کے لئے ہیں تو مطلب آیت کا یہ ہوگا کہ تمہارے حالات جس کا ذکر اوپر آچکا ہے ان کا تقاضہ یہ ہے کہ اگر تمہاری مراد پوری ہو یعنی اس حالت میں تمہیں ملک و قوم کی ولایت اور اقتدار حاصل ہو جائے تو نتیجہ اس کے سوائے ہوگا کہ تم زمین میں فساد برپا کرو گے اور رشتوں اور قرابتوں کو توڑ ڈالو گے۔ (معارف)

صلہ رحمی کی سخت تاکید:

اَرْحَام، رحمہ کی جمع ہے بچہ دانی کو کہتے ہیں، چونکہ عام رشتوں، قرابتوں کی بنیاد رحم ہی سے چلتی ہے اس لئے عرف اور محوریہ میں رحم رشتہ داری اور ذوی الارحام رشتہ داروں کو کہتے ہیں، اسلام نے رشتہ داری اور قرابت کے حقوق ادا کرنے کی بڑی تاکید فرمائی ہے۔ ذیل میں چند احادیث ذکر کی جاتی ہیں۔

حدیث ۱: صحیح بخاری میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور دیگر دو اصحاب رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس مضمون کی حدیث نقل کی گئی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جو شخص صلہ رحمی کرے گا اللہ اس کو اپنے قریب کریں گے اور جو قطع رحمی کرے گا اللہ اس کو قطع کر دیں گے۔

حدیث ۲: ایک حدیث میں ارشاد ہے کہ کوئی ایسا گناہ کہ جس کی سزا اللہ تعالیٰ دنیا میں بھی دیتا ہے اور آخرت اس کی میں اس کے علاوہ ہو ظلم اور قطع رحمی کے برابر نہیں۔ (رواہ ابو داؤد، والترمذی، ابن کثیر)

حدیث ۳: حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص چاہتا ہے کہ اس کی عمر زیادہ اور رزق میں برکت ہو اس کو چاہئے کہ صلہ رحمی کرے یعنی رشتہ داروں کے ساتھ احسان کا معاملہ کرے، احادیث صحیحہ میں یہ بھی ہے کہ حق قرابت کے معاملہ میں دوسری طرف سے برابری کا خیال نہ کرنا چاہئے اگر دوسرا بھائی قطع تعلق اور ناروا سلوک بھی کرتا ہے تب بھی تمہیں حسن سلوک کا معاملہ کرنا چاہئے، صحیح بخاری میں ہے کہ وہ شخص صلہ رحمی کرنے والا نہیں جو صرف برابر کا بدلہ دے بلکہ صلہ رحمی کرنے والا وہ ہے کہ جب دوسری طرف سے قطع تعلق کا معاملہ کیا جائے تو یہ مدد دے اور جوڑنے کا کام کرے۔ (ابن کثیر)

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے هَلْ عَسَيْتُمْ اَلْخ سے استدلال کر کے ام ولد کی فروخت کی ممانعت فرمائی تھی، حاکم نے مستدرک میں حضرت بریدہ سے روایت نقل کی ہے کہ ایک روز میں حضرت عمر کی مجلس میں بیٹھا ہوا تھا، کہ یکا یک محلہ میں شور مچنے لگا، دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ ایک لونڈی فروخت کی جا رہی ہے اور اس کی لڑکی رورہی ہے، حضرت عمر نے اسی وقت انصار اور مہاجرین کو جمع کیا اور ان سے پوچھا کہ دین اسلام میں کیا قطع رحمی کا بھی کوئی جواز ہے؟ سب نے کہا نہیں، تو آپ نے فرمایا پھر یہ کیا ہو رہا ہے، ماں سے بیٹی کو جدا کیا جا رہا ہے، اس سے بڑی قطع رحمی اور کیا ہو سکتی ہے، پھر آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی اور پورے ملک میں ام ولد کے فروخت کی ممانعت فرمادی۔

سُطِيعِينَ لَهُ عَرْوَجَلٌ.

ترجمہ: کیا ان لوگوں نے جن کے دلوں میں بیماری ہے یہ سمجھ رکھا ہے کہ اللہ ان کی نبی سے اور مومنین سے دلی

عداوتوں کو ظاہر نہ کرے گا اور اگر ہم چاہتے تو ان سب کو آپ کو دکھا دیتے (یعنی) ان سب کی آپ کو شناخت کر دیتے، اور لام

فَلَعَرَفْتَهُمْ میں مکرر لایا گیا ہے سو آپ ان کو ان کے چہروں کی علامتوں ہی سے پہچان لیتے اور یقیناً آپ ان کو طرز گفتگو سے

پہچان لیں گے، واؤ، قسم محذوف کے لئے ہے اور اس کا مابعد جواب قسم ہے، مطلب یہ ہے کہ جب وہ آپ سے گفتگو کرتے ہیں تو

اس طریقہ سے تعریف کرتے ہیں کہ جس میں مسلمانوں کے بارے میں تحقیر ہوتی ہے تمہارے سب کام اللہ کو معلوم ہیں اور یقیناً

ہم تم سب کی جانچ کریں گے، یعنی جہاد وغیرہ کے ذریعہ تمہارا امتحان لیں گے، تاکہ تم میں سے مجاہدین کو اور جہاد وغیرہ میں

ثابت قدم رہنے والوں کو جان لیں یعنی ظاہر کر دیں، اور جہاد وغیرہ میں تمہاری نافرمانی اور فرمانبرداری کی حالت کو جانچ لیں،

تینوں افعال، یا، اور نون کے ساتھ ہیں یقیناً جن لوگوں نے کفر کیا اور اللہ کے راستہ یعنی راہ حق سے لوگوں کو روکا اور رسول کی

مخالفت کی، اس کے بعد کہ ان کے لئے ہدایت ظاہر ہو چکی، سبیل اللہ کے یہی معنی ہیں، یہ ہرگز اللہ کا کچھ نقصان نہ کریں گے،

عنقریب وہ ان کے اعمال کو غارت کر دے گا (یعنی) ان کے صدقہ وغیرہ کو باطل کر دے گا، تو وہ آخرت میں ان کا کوئی ثواب نہ

دیکھیں گے (مذکورہ آیت) اصحاب بدریا (بنی) قریظہ اور (بنی) نضیر کے کھانا کھلانے والوں کے بارے میں نازل ہوئی ہے،

اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کا کہنا مانو اور اپنے اعمال کو معاصی کے ذریعہ مثلاً باطل نہ کرو جن لوگوں نے کفر کیا اور

دوسروں کو اللہ کے راستہ سے کہ وہ ہدایت کا راستہ ہے روکا پھر وہ کفر کی حالت ہی میں مر گئے، یقیناً مانو اللہ ان کو ہرگز نہ بخشے گا

(مذکورہ آیت) بدر کے کنوئیں والوں کے بارے میں نازل ہوئی، پس اے مسلمانو! ہمت مت ہارو، اور صلح کی درخواست نہ کرو

(السَّلْمِ) میں سین کے فتح اور کسرہ کے ساتھ، یعنی جب تمہارا کفار سے مقابلہ ہو تو صلح کی درخواست نہ کرو، اور تم ہی غالب رہو

گے، اور (الْأَغْلَوْنَ) سے داؤد کو جو کہ لام فعل ہے حذف کر دیا گیا ہے یعنی تم ہی غالب اور قاہر ہو گے، نصرت اور مدد کے ساتھ

اللہ تمہارے ساتھ ہے وہ تمہارے اعمال یعنی ان کے ثواب کو کم نہیں کرے گا واقعی دنیا کی زندگانی یعنی اس میں مشغول رہنا تو

صرف کھیل کود ہے اور اگر تم ایمان لے آؤ گے اور اللہ کے لئے تقویٰ اختیار کرو گے اور یہ آخرت کے امور میں سے ہے تو وہ تم کو

تمہارے اعمال کا اجر دے گا، وہ تم سے تمہارا تمام مال نہیں مانگتا، بلکہ اس میں سے زکوٰۃ کی فرض مقدار مانگتا ہے اگر وہ تم سے تمہارا

سارا مال طلب کرے اور سب کا سب مانگ لے (یعنی) اس کی طلب میں مبالغہ کرے تو تم اس سے بخیلی کرنے لگو گے، اور بخل

دین اسلام کے لئے تمہاری ناگواری کو ظاہر کر دے، ہاں تم لوگ ایسے ہو کہ تم کو اللہ کی راہ میں وہ مقدار خرچ کرنے کے لئے بدیا

جاتا ہے جو تمہارے اوپر فرض ہے بعض تم میں سے وہ ہیں جو بخل کرتے ہیں اور جو شخص بخل کرتا ہے وہ اپنے سے بخل کرتا ہے کہا

جاتا ہے بِخَلٍ عَلَيْهِ وَعَنْهُ اللہ تو تمہارے خرچ کرنے سے مستغنی ہے اور تم اس کے محتاج ہو اور اگر تم اس کی اطاعت سے رو

قَوْلًا: اصحاب القلیب ”قلیب“ میدان بدر میں ایک کنوئیں کا نام ہے جس میں مقتولین مشرکین کو آنحضرت ﷺ نے ادا دیا تھا۔

قَوْلًا: فَلَا تَهْنُوا تم ہمت نہ ہارو، پست ہمت نہ ہو، قاء جواب شرط پر داخل ہے شرط محذوف ہے، تقدیر عبارت یہ ہے اِذَا تَبَيَّنَ لَكُمْ بِالذَّلَالَةِ الْقَطْعِيَّةُ عِزُّ الْإِسْلَامِ وَذِلُّ الْكُفْرِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلَا تَهْنُوا۔

قَوْلًا: وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ واو حالیہ ہے جملہ حال ہونے کی وجہ سے محل میں نصب کے ہے ای وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ بِالسَّيْفِ وَالْحِجَّةِ آخِرُ الْأَمْرِ۔ اَعْلَوْنَ اصل میں اَعْلَوُوتَ تھا، پہلا واو لام فعل ہے اور دوسرا واو جمع کا ہے، اول واو متحرک اس کا قبل مفتوح ہونے کی وجہ سے الف سے بدل گیا، الف التقاء ساکنین کی وجہ سے ساقط ہو گیا، اَعْلَوْنَ، اَعْلَبُونَ الْقَاهِرُونَ کے معنی میں اور بعض نسخوں میں قاہرون کے بجائے الظاہرون ہے۔

قَوْلًا: وَاللَّهُ مَعَكُمْ یہ بھی جملہ حالیہ ہے۔

قَوْلًا: يَتَرٌ، وَتَرِيَتْ (ض) کم کرنا۔

قَوْلًا: فَيُخَفِّكُمُ، إِخْفَاءُ سے کسی کام میں مبالغہ کرنا جڑ سے اکھاڑ پھینکنا، اسی سے اخفاء الشارب ہے، مونچھوں کو اچھی طرح صاف کرنا، یہاں طلب میں مبالغہ کرنا مراد ہے۔

قَوْلًا: هَا أَنْتُمْ، ہا حرف تنبیہ اور أَنْتُمْ مبتداء ہے اور هُوَ لَا عِندَادِي ہے، حرف نداء محذوف ہے جس کو مفسر علام نے ظاہر کر دیا ہے، تَدْعُونَ خبر، جملہ ندائیہ، مبتداء خبر کے درمیان جملہ معترضہ ہے۔

قَوْلًا: يُقَالُ بَحِلٌ عَلَيْهِ وَعَنْهُ اس عبارت کا مقصد یہ بتانا ہے کہ بَحِلٌ اِگر شُحٌّ (حرص) کے معنی کو متضمن ہو تو متعدی بعلى ہوتا ہے اور جب اَفْسَكَ کے معنی کو متضمن ہوتا ہے تو متعدی بعن ہوتا ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمُ (الآیۃ) أَضْغَانٌ ضِعْفُ کی جمع ہے جس کے معنی حسد، کینہ، بغض، مخفی عداوت کے ہیں، منافقوں کے دلوں میں اسلام اور مسلمانوں کے خلاف بغض و عناد تھا، اسی حوالہ سے کہا جا رہا ہے کہ یہ منافقین کیا سمجھتے ہیں کہ اللہ نے مخفی کینہ، بغض و عداوت کو ظاہر کرنے پر قادر نہیں ہے؟ آگے فرمایا کہ ہم تو اس پر بھی قادر ہیں کہ ایک ایک شخص کی اس طرح شہادتیں کر دیں کہ ہر منافق کو عیاں پہچان لیا جائے، لیکن تمام منافقین کے لئے اللہ تعالیٰ نے ایسا اس لئے نہیں کیا کہ یہ اللہ کی صفت تبارکی کے خلاف ہے وہ بالعموم پردہ پوشی فرماتا ہے، پردہ دری نہیں، دوسرا یہ کہ اس نے انسان کے ظاہر پر فیصلہ کرنے کا اور باطن کا معاملہ اللہ کے سپرد کرنے کا حکم دیا ہے، البتہ ان کا لہجہ اور انداز گفتگو ہی ایسا ہوتا ہے جو ان کے باطن کا غماز ہوتا ہے، جس سے بغیر تو ان کو یقیناً پہچان سکتا ہے، یہ عام مشاہدے میں آنے والی بات ہے کہ انسان کے دل میں جو کچھ ہوتا ہے وہ اسے لاکھ

چھپائے مگر اس کی گفتگو، حرکات و سکنات اور بعض مخصوص کیفیات اس کے دل کے راز کو آشکارا کر دیتی ہیں۔

وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّىٰ نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ (الآیۃ) اللہ تعالیٰ کے علم میں تو پہلے ہی سب کچھ ہے، یہاں علم سے مراد اس کا ظہور ہے تاکہ دوسرے بھی جان لیں اور دیکھ لیں، اسی لئے امام ابن کثیر نے فرمایا کہ حَتَّىٰ نَعْلَمَ وَقُوْعُهُ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ اس قسم کے الفاظ کا ترجمہ کرتے تھے لَنَرٰی تاکہ ہم دیکھ لیں۔ (ابن کثیر)

اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا وَصَدُّوا عَنْ سَبِیْلِ اللّٰهِ (الآیۃ) اس کا ایک مطلب تو یہ ہے کہ جن کاموں کو انہوں نے اپنے نزدیک نیک سمجھ کر کیا ہے اللہ ان سب کو ضائع کر دے گا، اور آخرت میں ان کا کوئی اجر بھی نہ پاسکیں گے، اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا سے منافقین مراد ہیں، اور کہا گیا ہے کہ اہل کتاب مراد ہیں اور کہا گیا ہے کہ وہ مشرکین مراد ہیں، جنہوں نے غزوہ بدر کے موقع پر کفار قریش کی امداد اس طرح کی کہ ان میں سے بارہ آدمیوں نے ان کے پورے لشکر کا کھانا اپنے ذمہ لے لیا ان میں سے ایک آدمی پورے لشکر کفار کے کھانے کا انتظام کرتا تھا، اور بعض حضرات نے بنو نضیر اور بنی قریظہ بھی مراد لئے ہیں۔

وَسَيُحِبُّ اَعْمَالَهُمْ یہاں حیث ائمال سے مراد یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان کی اسلام کے خلاف کوششوں اور تدبیروں اور سازشوں کو کامیاب نہ ہونے دے، بلکہ ناکام اور اکارت کر دے، اور یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ ان کے کفر و نفاق کی وجہ سے ان کے نیک اعمال، مثل صدقہ و خیرات وغیرہ سب کے سب اکارت اور ضائع ہو جائیں گے۔

فَلَا تَهِنُوْا وَتَدْعُوْا اِلَی السَّلَیْمِ اس آیت میں کفار کو صلح کی دعوت دینے کی ممانعت کی گئی ہے اور قرآن کریم میں دوسری جگہ فرمایا گیا ہے وَاِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَیْمِ فَاجْنَحْ لَهَا یعنی اگر کفار صلح کی جانب مائل ہوں تو آپ بھی مائل ہو جائیے، اس سے صلح کی اجازت معلوم ہوتی ہے، اس لئے بعض حضرات نے فرمایا کہ اجازت اس شرط کے ساتھ ہے کہ کفار کی جانب سے صلح جوئی کی ابتداء ہو، اور اس آیت میں جو ممانعت آئی ہے وہ یہ ہے کہ مسلمانوں کی طرف سے صلح جوئی کی ابتداء کی جائے، اس لئے ان دونوں آیتوں میں کوئی تعارض نہیں ہے، مگر صحیح یہ ہے کہ مسلمانوں کے لئے ابتداء صلح کر لینا بھی جائز ہے جبکہ اس میں مسلمانوں کی مصلحت ہو، محض بزدلی اور عیش کوشی اس کا سبب نہ ہو، اور اسی آیت میں فَلَا تَهِنُوْا کہہ کر اسی بات کی طرف اشارہ کر دیا گیا ہے۔

(معارف)

یہاں یہ بات بھی قابل لحاظ ہے کہ یہ ارشاد اس زمانہ میں فرمایا گیا کہ جب مدینہ کی چھوٹی سی بستی میں چند سو مہاجرین و انصار کی ایک منہمی بھر جمعیت اسلام کی علم برداری کر رہی تھی، اور اس کا مقابلہ محض قریش کے طاقتور قبیلہ ہی سے نہیں بلکہ پورے ملک کے کفار و مشرکین سے تھا، اس حالت میں فرمایا جا رہا ہے کہ ہمت ہار کر ان دشمنوں سے صلح کی درخواست نہ کرنے لگو، اس ارشاد کا مطلب یہ نہیں ہے کہ مسلمانوں کو کبھی صلح کی بات چیت کرنی ہی نہیں چاہئے، بلکہ مطلب یہ ہے کہ ایسی صورت میں صلح کی سلسلہ جنبانی کرنا درست نہیں ہے جب اس کے معنی اپنی کمزوری کے اظہار کے ہوں اور اس سے دشمن اور زیادہ دلیر ہو جائیں، مسلمانوں کو پہلے اپنی طاقت کا لوہا منوالینا چاہئے، اس کے بعد اگر صلح کی بات چیت کریں تو کوئی حرج نہیں۔

اِنَّمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا اوپر جہاد کا ذکر تھا، اور چونکہ جہاد سے روکنے والی چیز انسان کے لئے دنیا کی محبت ہو سکتی ہے جس میں

اپنی جان کی محبت اہل و عیال کی محبت مال و دولت کی محبت سب داخل ہیں، اس آیت میں یہ بتایا گیا ہے کہ یہ سب چیزیں بہر حال ختم اور فنا ہونے والی ہیں، اس وقت اگر ان کو بچا بھی لیا تو کیا فائدہ؟ آخر کار یہ سب چیزیں ہاتھ سے نکلنے ہی والی ہیں، اس لئے ان فانی اور ناپائیدار چیزوں کی محبت کو آخرت کی دائمی پائیدار نعمتوں کی محبت پر غالب نہ آنے دو۔

وَلَا يَسْأَلُكُمْ أَمْوَالُكُمْ اللَّهُ تَعَالَى تَهَارَءِ اَمْوَالِ سَے بے نیاز ہے اسی لئے اس نے تم سے زکوٰۃ میں کل مال کا مطالبہ نہیں کیا بلکہ اس کے ایک نہایت ہی قلیل حصے کا یعنی صرف ڈھائی فی صد کا مطالبہ رکھا اور وہ بھی ایک سال کے بعد اپنی ضرورت سے زیادہ ہونے پر، علاوہ ازیں اس کا مقصد بھی تمہارے اپنے بھائی بندوں کی مدد اور خیر خواہی ہے نہ کہ اللہ اس مال سے اپنی حکومت کے اخراجات پورے کرتا ہے۔

اگر اللہ تعالیٰ زائد از ضرورت کل مال کا مطالبہ کرتا اور وہ بھی اصرار کے ساتھ اور زور دیکر تو تم بخل کرنے لگتے اور بخل کی وجہ سے جونا گوری اور کراہت تمہارے دلوں میں ہوتی وہ لامحالہ ظاہر ہو جاتی اس لئے اس نے تمہارے اموال میں سے ایک حقیر و قلیل حصہ تم پر فرض کیا ہے تم اس میں بھی بخل کرنے لگے۔

تُدْعَوْنَ لِتَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخُلُ تم کو تمہارے اموال کا کچھ حصہ راہِ خدا میں خرچ کرنے کی دعوت دی جاتی ہے تو تم میں سے بعض اس میں بھی بخل کرنے لگتے ہیں اس کے بعد فرمایا وَمَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يَبْخُلُ عَنْ نَفْسِهِ یعنی جو شخص اس میں بخل کرتا ہے وہ کچھ اللہ کا نقصان نہیں کرتا بلکہ خود اپنا ہی نقصان کرتا ہے کہ آخرت کے اجر و ثواب سے محرومی اور ترک فرض کا وبال ہے۔

وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ اور اگر تم روگرداں ہو جاؤ تو وہ تمہارے بدلے تمہارے سوا اور لوگوں کو لائے گا جو پھر تم جیسے نہ ہوں گے، بلکہ تم سے زیادہ اللہ اور اس کے رسول کے اطاعت گزار اور اللہ کی راہ میں خوب خرچ کرنے والے ہوں گے، نبی ﷺ سے جب اس قوم کے بارے میں صحابہ نے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ وہ ایسی کونسی قوم ہے کہ اگر ہم (خدا نخواستہ) احکامِ دین سے روگردانی کرنے لگیں تو وہ ہمارے بدلے میں لائی جائے گی؟ اور پھر وہ ہماری طرح احکام سے روگردانی نہ کرے گی؟ تو آپ نے حضرت سلمان فارسی رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْہُ (جو کہ آپ کے نزدیک بیٹھے ہوئے تھے) کے کندھے پر ہاتھ رکھ کر فرمایا اس سے مراد یہ اور اس کی قوم ہے، قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے اگر ایمان ثریا (ستارے) کے ساتھ بھی معلق ہو تو اس کو فارس کے کچھ لوگ حاصل کر لیں گے (ترمذی، ذکرہ الالبانی فی صحیحہ و صحیحہ ابن حبان، مظہری) شیخ جلال الدین سیوطی نے اپنی کتاب جوابو حنیفہ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْہُ کے منقب میں لکھی ہے اس میں فرمایا ہے کہ اس سے مراد ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب ہیں کیونکہ ابنائے فارس میں کوئی جماعت علم کے اس مرتبہ پر نہیں پہنچی جس پر ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب پہنچے۔

(حاشیہ تفسیر مظہری معارف)

﴿مَشَتْ﴾

سُورَةُ الْفَتْحِ مَدَنِيَّةٌ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ آيَةً وَارْبَعٌ رُكُوعًا

سُورَةُ الْفَتْحِ مَدَنِيَّةٌ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ آيَةً.

سورہ فتح مدنی ہے اسیس ۲۹ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ۝ إِنَّا غَفَرْنَا لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ۝ مِنْهُ لَتَرْغَبَ امْتِكَ فِي الْجِهَادِ وَهُوَ سَوَّلَ لِعَصْمَةِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِالْدَّلِيلِ الْعَقْلِي الْقَاطِعِ مِنَ الذُّنُوبِ وَاللَّامِ لِلْعُدَّةِ الْغَائِيَةِ فَمَدْخُولُهَا مُسَبَّبٌ لَا سَبَبَ ۝ وَيُتِمُّ بِالْفَتْحِ الْمَذْكُورِ نِعْمَتَهُ إِنْْعَامَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ بِهِ صِرَاطًا طَرِيقًا مُسْتَقِيمًا ۝ يُثَبِّتُكَ عَلَيْهِ وَهُوَ دِينُ الْإِسْلَامِ وَيَنْصُرُكَ اللَّهُ بِهِ نَصْرًا عَزِيزًا ۝ نَصْرًا إِذَا عَزَلَ ذُلُّ مَعَهُ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ الطَّمَانِينَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيُزَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيْمَانِهِمْ بِشَرَائِعِ الدِّينِ كَمَا نَزَلَ وَاحِدَةً مِنْهَا أَسْنَوَابُهَا وَمِنْهَا الْجِهَادُ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ فَلَوْ أَرَادَ نَصْرَ دِينِهِ بِغَيْرِ كَمٍ لَفَعَلَ ۝ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا ۝ بِخَفِئِهِ حَكِيمًا ۝ فِي صُنْعِهِ أَيْ لَمْ يَزَلْ مُتَّصِفًا بِذَلِكَ لِيَدْخُلَ مُتَعَلِّقٌ بِمَحْذُوفٍ أَيْ أَسْرَ بِالْجِهَادِ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّتِ تَجَرَّتْ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خِلْدِينَ فِيهَا وَبُكَفَرَتْ عَنْهُمْ سَيِّئَاتُهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ قَوْزًا عَظِيمًا ۝ وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنُّ السُّوءِ بِفَتْحِ السِّينِ وَضَمِّهَا فِي الْمَوَاضِعِ الثَّلَاثَةِ ظَنُّوا أَنَّهُ لَا يَنْصُرُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ بِالذَّلِّ وَالْعَذَابِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ أَبْعَدَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ۝ مَرْجَعًا ۝ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا فِي مَلِكِهِ حَكِيمًا ۝ فِي صُنْعِهِ أَيْ لَمْ يَزَلْ مُتَّصِفًا بِذَلِكَ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا عَلَى أُمَّتِكَ فِي الْقِيَمَةِ وَمُبَشِّرًا لَهُمْ فِي الدُّنْيَا بِالْجَنَّةِ وَنَذِيرًا ۝ مُنْذِرًا مُخَوِّفًا فِيهَا مِنْ عَمَلِ سُوءٍ بِالنَّارِ لِيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ بِالْبَيِّاتِ وَالتَّاءِ فِيهِ وَفِي الثَّلَاثَةِ بَعْدَهُ وَتَعَزَّوهُ يَنْصُرُوهُ وَقُرِئُ تَرَائِي مَعَ الْفَوْقَانِيَّةِ وَتَوْقُرُوهُ تَعْظُمُوهُ وَضَمِيرُهَا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُسَبِّحُوهُ أَيْ اللَّهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ۝ بِالْعِدَاةِ وَالْعَشَى ۝ إِنَّ الَّذِينَ

يُيَايِعُونَكَ بِنِعَةِ ارْضَوَانِ بِالْخُدَيْبِيَّةِ اِنَّمَا يُيَايِعُونَ اللَّهَ هُوَ نَحْوَمَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اَصْلَحَ اللَّهُ بِذَلِكَ لَكُمْ وَلَهُمْ اَللَّهُ فَوْقَ اَيْدِيهِمْ اِنْتِى بَايَعُوا لَهَا النَّبِىَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِى هُوَ تَعَالَى مُطْلَعٌ عَلَى مُبَايَعَتِهِمْ فَيَجَازِيهِمْ عَلَيْهَا فَمَنْ نَكَثَ بَنَضَرَ الْبَيْعَةَ فَاِنَّمَا يَكُنْ لَكَ يَرْجِعُ وَبَالَ نَفْسِهِ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ اَوَّلَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَيَسُوْغِيْهِ سَالِيَاءُ وَالسُّوْرَةُ اَجْرًا عَظِيْمًا ۝

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ تعالیٰ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، بے شک ہم نے آپ کو (اے نبی) ایک کھلی فتح عطاء کی (یعنی) آپ کے جہاد کے ذریعہ ہم نے بزورِ شمشیر مستقبل میں مکہ وغیرہ کی فتح کا فیصلہ کر دیا، تاکہ آپ کے جہاد کے صلہ میں آپ کی اگلی کچھلی کوتاہیوں کو معاف کریں، تاکہ تیری امت کو جہاد میں رغبت ہو، اور مذکورہ آیت مؤول ہے انبیاء علیہم السلام کے گناہوں سے دلیل عقلی قطعی سے معصوم ہونے کی وجہ سے، اور لام علت غائیہ کے لئے ہے لہذا اس کا مدخول مسبب ہے نہ کہ سبب، اور (تاکہ) فتح مذکور کے ذریعہ اپنی نعمتوں کی آپ پر تکمیل کرے اور اس کے ذریعہ سیدھا راستہ دکھائے (یعنی) آپ کو اس پر ثابت قدم رکھے، اور وہ (سیدھا راستہ) دین اسلام ہے اور تاکہ وہ اس فتح کے ذریعہ آپ کو ایک زبردست نصرت بخشے، جس میں ذلت نہ ہو، وہی ہے وہ ذات جس نے مؤمنین کے دل میں نہایت آسانی سے ان کے دین کے ساتھ دین کے احکام پر ایمان کا اور اضافہ ہو جب جب بھی ان میں سے کوئی حکم نازل ہو اس پر ایمان لائیں، اور ان ہی احکام میں سے جہاد ہے، اور زمین و آسمان کے سب لشکر اللہ ہی کے ہیں، سو اگر وہ تمہارے بغیر اپنے دین کی نصرت کا ارادہ کرتا تو ایسا کر سکتا تھا، اور اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کے بارے میں دانا اور اپنی صنعت کے بارے میں باختمت ہے یعنی وہ اس صنعت نے ساتھ ہمیشہ متصف ہے (اس نے جہاد کا حکم اس لئے دیا ہے) تاکہ وہ لِيُذْخِلَ، اَمْرًا بِالْجِهَادِ محذوف کے متعلق ہے، مؤمنین اور مومنات کو اسی جنت میں داخل کرے کہ جس کے نیچے نہریں بہہ رہی ہوں گی، جن میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے، اور تاکہ ان کے گناہوں کو ان سے دور کرے، اللہ کے نزدیک یہ بڑی کامیابی ہے، اور تاکہ منافق مردوں اور منافق عورتوں کو اور مشرک مرد اور مشرک عورتوں کو مزادے جو اللہ کے ساتھ بُرے بُرے گمان رکھتے ہیں (السُّوءِ) تینوں جگہوں پر سین کے فتح اور ضمہ کے ساتھ ہے، ان کا گمان ہے کہ اللہ تعالیٰ محمد ﷺ اور مؤمنین کی مدد نہ کرے گا، ذلت اور عذاب کے ساتھ برائی کے چکر میں وہ خود ہی آگئے اور اللہ ان پر غضبناک ہوگا، اور ان کو (رحمت) سے دور کرے گا، اور ان کے لئے اس نے ۱۰۰ شہید کر رکھے ہیں (۱۰۰) براٹھکانہ ہے اور آسمانوں اور زمین کا سب لشکر اللہ ہی کا ہے اللہ تعالیٰ اپنے ملک میں زبردست اور اپنی صنعت میں حکمت والا ہے اس صفت کے ساتھ ہمیشہ متصف ہے یقیناً ہم نے آپ کو قیامت کے دن اپنی امت کے لئے گواہی دینے والا اور ان کو دنیا میں جنت کی خوشخبری سنانے والا (بن کر بھیجا) اور دنیا میں آگ سے برے اعمال کی وجہ سے ڈرانے والا بنا کر بھیجا، تاکہ تم لوگ اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لے لو (لَتَوْمِنُوا) میں یا اور تاء دونوں ہیں، یہاں بھی اور اس کے بعد تینوں جگہوں پر بھی اور اس کی مدد کرو

اور تا، فوقانیہ کی صورت میں دوزاؤں کے ساتھ پڑھا گیا ہے، اور اس کی عظیم کرو مذکور دونوں صیغوں کی ضمیر اللہ اور اس کے رسول کی جانب راجع ہے اور اس کی یعنی اللہ کی صبح و شام پا کی بیان کرو بلاشبہ جو لوگ آپ سے حدیبیہ میں بیعت رضوان کر رہے ہیں یقیناً وہ اللہ سے بیعت کر رہے ہیں اور یہ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اطاعَ اللَّهَ کے مانند ہے، اللہ کا ہاتھ ان کے ہاتھ پر ہے، وہ ہاتھ جس پر مومنین نے آپ ﷺ سے بیعت کی یعنی اللہ تعالیٰ ان کی بیعت کی اس کا روائی سے باخبر ہے، سو وہ ان کو اس پر جزاء دے گا، تو جو شخص عہد شکنی کرے گا یعنی بیعت توڑے گا تو اس کی عہد شکنی کا وبال اسی پر پڑے گا، یعنی اس کی عہد شکنی اسی کی طرف لوٹے گی اور جو شخص اس کو پورا کرے گا جس کا اس نے اللہ سے عہد کیا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو اجر عظیم عطاء کرے گا (فَسَنُؤْتِيهِ) میں یا اور لون دونوں ہیں۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلًا: اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا، فَتَحْنَا کی تفسیر قَضَيْنَا سے کرنے کا مقصد ایک شبہ کو دفع کرنا ہے۔

شبہ: فتح سے مراد فتح مکہ ہے اور فتح مکہ بالاتفاق ۸ھ میں ہوا ہے، اور یہ سورت حدیبیہ سے واپسی کے وقت ضحجان جو مکہ سے ۲۵ کلومیٹر کے مسافت پر ہے یا بتول بخش کُراع الغمیم کے مقام پر ۶ھ میں نازل ہوئی، تو اب شبہ یہ ہے کہ ۸ھ میں ہونے والے واقعہ کو ۶ھ میں اِنَّا فَتَحْنَا ماضی کے صیغہ سے کیوں تعبیر فرمایا؟

دفع: مفسرین نے اس شبہ کے تین جواب دیئے ہیں ایک تو وہی ہے جس کی طرف ملامہ محلی نے فَتَحْنَا کی تفسیر قَضَيْنَا سے کر کے اشارہ کیا ہے، اس جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ فتح سے مراد قصا فی الازل ہے ای حکمنا فی الازل اور قصا فی الازل یقیناً صلح حدیبیہ سے مقدم ہے یعنی ۸ھ میں فتح مکہ کا فیصلہ ازل میں ہو چکا تھا، اس صورت میں ماضی سے تعبیر حقیقہ ہوگی۔
دوسرا جواب: یہ ہے کہ، فتح مکہ کے یقینی الوقوع ہونے کی وجہ سے ماضی سے تعبیر کر دیا گیا، اس لئے کہ جس وقوع یقینی ہوتا ہے اس کو ماضی سے تعبیر کر دیتے ہیں، اس صورت میں تعبیر بالماضی مجاز ہوگی، اور یہ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ کی نظیر ہوگی۔

تیسرا جواب: یہ ہے کہ درحقیقت فتح صلح حدیبیہ ہی ہے، اس لئے کہ صلح حدیبیہ ہی فتح مکہ اور دیگر فتوحات کا سبب بنی تھی اور آنحضرت ﷺ نے بھی صلح حدیبیہ کو فتح مبین قرار دیا ہے، جب کراع الغمیم کے مقام پر یہ سورت نازل ہوئی تو آپ نے صحابہ کو پڑھ کر سنائی، تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس وقت بھی سوال کیا کہ اے اللہ کے رسول کیا یہ فتح مبین ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا قسم اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے یہ فتح مبین ہے، اس صورت میں بھی تعبیر بالماضی حقیقہ ہوگی۔

قَوْلًا: عَنُودَ زَبْرَدستی لینا بزور شمشیر حاصل کرنا، یہ امام اعظم اور امام مالک کا مذہب ہے امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ مکہ صلح سے فتح ہوا۔

قَوْلًا: بَيْنَا، مَبِينَا کی تفسیر بَيْنَا سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ مُبِينٌ اَبَانٌ سے بمعنی لازم ہے نہ کہ متعدی۔

قَوْلًا: فِی الْمُسْتَقْبَلِ، فَتَحَ سے متعلق ہے، بعض نسخوں میں (فی) کے بغیر ہے جیسا کہ پیش نظر نسخہ میں ہے تو اس صورت میں الْمُسْتَقْبَلِ، بفتح کی صفت ہوگی۔

قَوْلًا: بِجِهَادِكَ اس کا تعلق، فتح مکہ سے ہے، اس کلمہ کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سُؤَالٌ: فَتَحَ مکہ باری تعالیٰ کا فعل ہے، اس لئے کہ اِنَّا فَتَحْنَا میں فتح کی نسبت ذات باری نے اپنی طرف فرمائی ہے، اور مغفرت کا تعلق آپ ﷺ کی ذات سے ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ فتح جو کہ باری تعالیٰ کا فعل ہے یہ علت ہے آپ ﷺ کی مغفرت کی، اور یہ درست نہیں ہے اس لئے کہ ایک کا فعل دوسرے کے لئے علت نہیں بن سکتا، لہذا فتح مکہ پر آپ کی مغفرت کا مرتب ہونا بھی درست نہیں ہے، اسی سوال کے جواب کے لئے مفسر علام نے بجہادِكَ کا اضافہ فرمایا۔

جَوَابٌ: جواب کا حاصل یہ ہے کہ بجہادِكَ کا تعلق فتح مکہ کے ساتھ ہے، مطلب یہ ہے کہ فتح تو باری تعالیٰ ہی نے عطا فرمائی مگر اس کا ظاہری سبب اور ذریعہ آپ ﷺ کا جہاد بنا، اس طریقہ سے خود آپ کا فعل آپ کی مغفرت کی علت ہوئی نہ کہ فعل باری تعالیٰ اور یہ درست ہے، لہذا اب کوئی اعتراض باقی نہیں رہا۔

قَوْلًا: هُوَ مُؤَوَّلٌ یہ بھی ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُؤَالٌ: سوال یہ ہے کہ نبی معصوم ہوتا ہے تو پھر آپ ﷺ کے گناہوں کو معاف کرنے کا کیا مطلب ہے؟

جَوَابٌ: ① پہلی بات یہ ہے کہ اس آیت میں تاویل ہے اول یہ کہ خطاب اگرچہ آپ کو ہے مگر مراد امت ہے، تاکہ امت کو جہاد میں رغبت ہو ② دوسرے یہ کہ ذنوب سے مراد حسنات الابوار سینات المقربین کے قاعدہ سے خلاف اولیٰ ہیں، اور خلاف اولیٰ کا نبی سے صدور ہو سکتا ہے یہ عصمت انبیاء کے منافی نہیں ③ یا مغفرت سے مراد ستر و حجاب ہے، مطلب یہ کہ آپ کے اور آپ سے صدور ذنوب کے درمیان ستر و حجاب حائل کر دے تاکہ آپ سے گناہ کا صدور ہی نہ ہو۔

قَوْلًا: لَتَرْغَبَ امَّتُكَ یہ جہاد پر مغفرت کے مرتب ہونے کی علت ہے، یعنی جہاد پر مغفرت مرتب ہونے کی وجہ سے تیری امت جہاد کی طرف راغب ہوگی۔

قَوْلًا: وَاللَّامُ لِلْعَمَلِ الْغَاسِيَةِ لِیَغْفِرَ، میں لام علت غاسیہ کا ہے نہ کہ باعثة کا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا کوئی فعل معلل بالاغراض نہیں ہو سکتا یعنی کوئی شئی اس کو کسی فعل پر باعث (براہیجختہ، آمادہ) نہیں کر سکتی ہے، البتہ لام مذکور علت غاسیہ کے لئے ہو سکتا ہے، یعنی نتیجہ فعل کے لئے، جب بولتے ہیں، اَشْدَّتِ الْقَلَمُ لَا کُتُبَ میں نے قلم خرید لکھنے کے لئے، کتابت، اشتراء کی غایت ہے، لہذا لام کا مدخول یعنی مغفرت مسبب ہے نہ کہ سبب فتح ہے اور مسبب مغفرت ہے نہ کہ سبب فتح۔

قَوْلًا: وَیَتِمُّ اس کا عطف یغفر پر ہے اور لام کے تحت میں ہے۔

قَوْلًا: یُشْبِثُكَ اس اضافہ کا مقصد ایک اعتراض کا جواب ہے، اعتراض یہ ہے کہ آپ ﷺ تو شروع ہی سے ہدایت یافتہ تھے پھر آپ کے بارے میں ویہدیک صراطا مستقیمما فرمانے کا کیا مطلب ہے؟

جواب: جواب کا حاصل یہ ہے کہ ہدایت سے مراد ہدایت پر دوام واستقرار ہے۔
قَوْلًا: ذاعز یہ بھی ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُؤَال: سوال یہ ہے کہ عزیز، منصور کی صفت ہے نہ کہ نصر کی اور یہاں نصر کی صفت واقع ہو رہی ہے۔

جواب: جواب کا حاصل یہ ہے کہ عزیز فعل کے وزن پر ہے اور فعل کا وزن نسبت بیان کرنے کے لئے بھی آتا ہے جیسے فسقہ میں نے اس کی فسق کی طرف نسبت کی یا اس کو فاسق کہا، اسی طرح یہاں بھی عزیز بمعنی ذوعز ہے اور ذوعز منصور ہی ہوتا ہے۔
قَوْلًا: فی المواضع الثلاثة یعنی دو یہ اور تیسرا موقع وظننتم ظن السوء۔

(تنبیہ) یہ شارح علیہ الرحمۃ سے سبقت قلم ہے، اس لئے کہ اول اور تیسرے مقام میں بالاتفاق صرف فتح ہے، لہذا صحیح یہ تھا کہ یوں فرماتے فی الموضع الثانی۔

قَوْلًا: والذاء فیہ یعنی لتؤمنوا باللہ میں یاء اور تاء دونوں قراءتیں ہیں، مگر تاء کی صورت میں یہ اعتراض ہوگا کہ لتؤمنوا باللہ، انا ارسلنک کا تہمہ ہے اور انا ارسلنک میں خطاب آپ ﷺ کو ہے اور لتؤمنوا میں خطاب امت کو ہے کلام واحد میں انتشار مرجع لازم آتا ہے، جبکہ آخر کلام اول کلام کا تہمہ ہی ہے۔

جواب: لتؤمنوا میں اگرچہ بظاہر خطاب امت کو معلوم ہوتا ہے مگر حقیقت میں خطاب آپ کو ہے اس لئے کہ آپ اصل امت ہیں لہذا اب کلام واحد میں تعدد مرجع لازم نہیں آتا۔

قَوْلًا: هو نحو من يطع الرسول فقد اطاع الله اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک شبہ کا جواب ہے، شبہ یہ ہے کہ آپ ﷺ کی بیعت کو اللہ کی بیعت قرار دیا گیا ہے، اس سے اللہ کے لئے جوارح یعنی اعضاء کا شبہ ہوتا ہے اس لئے کہ آپ ﷺ نے لوگوں سے اپنے ہاتھ پر بیعت لی تھی، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ نے بھی ہاتھ پر بیعت لی ہوگی، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اس بیعت سے عقد میثاق مراد ہے اور یہ بالکل ایسا ہی ہے جیسے من يطع الرسول فقد اطاع الله یعنی جس طرح اطاعت رسول اللہ کی اطاعت ہے اسی طرح رسول اللہ سے بیعت، اللہ سے بیعت ہے۔

تَفْسِيرٌ وَتَشْرِيحٌ

سورت کا نام:

سورت کا نام پہلی آیت انا فتحنا لك فتحا مبينا سے ماخوذ ہے۔

صلح حدیبیہ کا واقعہ اجمالا:

جمہور صحابہ و تابعین اور ائمہ تفسیر کے نزدیک سورہ فتح ۶ھ میں اس وقت نازل ہوئی جبکہ آپ بقصد عمرہ صحابہ کی ایک بڑی جماعت کے ساتھ مکہ کے لئے روانہ ہوئے، اور حرم مکہ کے قریب مقام حدیبیہ تک پہنچ کر قیام فرمایا، مگر قریش مکہ نے آپ کو

مکہ میں داخل ہونے سے روک دیا، پھر اس بات پر صلح کرنے کے لئے آمادہ ہوئے کہ اس سال تو آپ ﷺ واپس چلے جائیں، اگلے سال اس عمرہ کی قضا کر لیں، بہت سے صحابہ کرام بالخصوص حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس طرح کی صلح سے کبیدہ خاطر تھے، مگر آنحضرت ﷺ نے باشارات ربانی اس صلح کو انجام کار مسلمانوں کے لئے ذریعہ کامیابی سمجھ کر قبول فرمایا، جس کی تفصیل آئندہ پیش کی جائے گی، جب آنحضرت ﷺ نے اپنا احرام عمرہ کھول دیا اور حدیبیہ سے واپس روانہ ہوئے تو راستہ میں یہ سورت نازل ہوئی، جس میں بتلادیا کہ رسول اللہ ﷺ کا خواب سچا ہے ضرور واقع ہوگا مگر اس کا یہ وقت نہیں اور اس صلح کو فتح مبین سے تعبیر فرمایا اس لئے کہ یہ صلح ہی درحقیقت فتح مکہ کا سبب بنی، چنانچہ بہت سے صحابہ اور خود آپ ﷺ صلح حدیبیہ ہی کو فتح مبین قرار دیتے تھے، یہ سورت چونکہ واقعہ حدیبیہ میں نازل ہوئی ہے اور اس واقعہ کے بہت سے اجزاء کا خود اس سورت میں تذکرہ بھی ہے اس لئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس واقعہ کو تفصیل کے ساتھ پہلے ذکر کر دیا جائے، ابن کثیر اور مظہری میں اس کی بڑی تفصیل ہے۔

واقعہ حدیبیہ کی تفصیل اور تاریخی پس منظر:

جن واقعات کے سلسلہ میں یہ سورت نازل ہوئی ان کی ابتداء کی عبد بن حمید وابن جریر و بیہقی کی روایت کے مطابق تفصیل اس طرح ہے کہ ایک روز رسول اللہ ﷺ نے خواب میں دیکھا کہ آپ اپنے اصحاب کے ساتھ مکہ مکرمہ تشریف لے گئے ہیں اور عمرہ کے احرام سے فارغ ہو کر حلق کرایا اور بعض لوگوں نے قصر کرایا اور یہ کہ آپ بیت اللہ میں داخل ہوئے، اور بیت اللہ کی چابی آپ کے ہاتھ آئی، اس جزاء کا ذکر بھی آگے اسی سورت میں آ رہا ہے، انبیاء کا خواب چونکہ وحی ہوتا ہے جس کی رو سے اس خواب کا واقع ہونا ضروری تھا، مگر خواب میں اس واقعہ کے لئے کوئی سال یا مہینہ متعین نہیں کیا گیا تھا مگر درحقیقت یہ خواب فتح مکہ کی صورت میں واقع ہونے والا تھا۔

بظاہر اس واقعہ کے وقوع پذیر ہونے کے بالکل اسباب نہیں تھے، اور نہ اس پر عمل کرنے کی بظاہر کوئی صورت نظر آتی تھی، ادھر کفار قریش نے چھ سال سے مسلمانوں کے لئے بیت اللہ کا راستہ بند کر رکھا تھا، رسول اللہ ﷺ نے بلا تامل اپنا خواب صحابہ کرام کو سنایا تو وہ سب کے سب مکہ مکرمہ جانے اور بیت اللہ کا طواف کرنے وغیرہ کے ایسے مشتاق تھے کہ ان حضرات نے فوراً ہی تیاری شروع کر دی، جب صحابہ کرام کی ایک بڑی تعداد تیار ہو گئی تو آپ ﷺ نے بھی ارادہ فرمایا۔ (روح المعانی ملخصاً)

ذوالقعدہ بروز پیر ۶ھ کی ابتدائی تاریخوں میں یہ مبارک قافلہ مدینہ سے روانہ ہوا، ذوالحلیفہ جس کو اب بر علی کہتے ہیں پہنچ کر سب نے عمرہ کا احرام باندھا، قربانی کے لئے ۷ اونٹ ساتھ لئے، بخاری، ابوداؤد و نسائی وغیرہ کی روایت کے مطابق روانگی سے پہلے آپ ﷺ نے غسل فرمایا، نیا لباس زیب تن فرمایا، اور اپنی ناقہ قصویٰ پر سوار ہوئے، ام المومنین حضرت ام سلمہ کو ساتھ لیا آپ کے ہمراہ مہاجرین و انصار اور دیہات سے آنے والوں کا ایک بڑا مجمع تھا جن کی تعداد اکثر روایات میں چودہ سو بیان کی گئی ہے۔ (مظہری ملخصاً)

اہل مکہ کی مقابلہ کے لئے تیاری:

دوسری جانب اہل مکہ کو رسول اللہ ﷺ کے ایک بڑی جماعت صحابہ کے ساتھ مکہ کے لئے روانہ ہونے کی خبر ملی، تو جمع ہو کر باہم مشورہ کیا کہ محمد ﷺ اپنے صحابہ کے ساتھ عمرہ کے لئے آرہے ہیں، اگر ہم نے ان کو مکہ میں آنے دیا تو پورے عرب میں یہ شہرت ہو جائے گی کہ وہ ہم پر غلبہ پا کر مکہ مکرمہ پہنچ گئے، حالانکہ ہمارے اور ان کے درمیان کئی جنگیں ہو چکی ہیں، آخر کار بڑی شش و پنج کے بعد ان کی جاہلانہ حمیت ہی ان پر غالب آ کر رہی اور انہوں نے اپنی ناک کی خاطر یہ فیصلہ کر لیا کہ کسی قیمت پر بھی اس قافلہ کو اپنے شہر میں داخل نہیں ہونے دینا ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے مخبر کی حیثیت سے بنی کعب کے ایک شخص کو آگے بھیج رکھا تھا کہ وہ قریش کے ارادوں اور ان کی نقل و حرکت سے آپ کو بروقت اطلاع کرتا رہے، جب آپ ﷺ عسفان پہنچے تو اس نے آکر آپ کو اطلاع دی کہ قریش کے لوگ پوری تیاری کے ساتھ ذی طویٰ کے مقام پر پہنچ گئے ہیں اور خالد بن ولید کو انہوں نے دو سو سواروں کے ساتھ کراع النعمیم کی طرف بھیج دیا ہے، تاکہ وہ آپ کا راستہ روکیں، قریش کا مقصد آپ کے ساتھ چھیڑ چھاڑ کرنا تھا تاکہ جنگ ہو جائے اور لڑائی شروع کرنے کا الزام آپ کے سر آجائے۔

رسول اللہ ﷺ نے یہ اطلاع پاتے ہی فوراً راستہ بدل دیا اور ایک نہایت ہی دشوار گزار راستہ سے سخت مشقت اٹھا کر حدیبیہ کے مقام پر پہنچ گئے جو عین حرم کی سرحد پر واقع ہے، خزاعہ کا سردار بدیل بن ورقاء اپنے قبیلہ کے چند آدمیوں کے ساتھ آپ کے پاس آیا اور آپ سے معلوم کیا کہ آپ کس غرض سے تشریف لائے ہیں؟ آپ نے فرمایا ہم کسی سے لڑنے نہیں آئے صرف بیت اللہ کی زیارت اور اس کا طواف کرنے کیلئے آئے ہیں، یہی بات ان لوگوں نے جا کر قریش کے سرداروں کو بتادی اور ان کو مشورہ دیا کہ وہ ان زائرین حرم کا راستہ نہ روکیں، مگر وہ اپنی ضد پر اڑے رہے۔

خبر رسانی کا سادہ مگر عجیب طریقہ:

ان لوگوں نے آنحضرت ﷺ کے حالات سے باخبر رہنے کا یہ انتظام کیا کہ مقام بلدح سے لیکر اس مقام تک جہاں آنحضرت ﷺ پہنچ چکے تھے، پہاڑوں کی چوٹیوں پر کچھ آدمی بٹھادیئے تاکہ آپ کے پورے حالات دیکھ کر آپ کے متصل پہاڑ والا باواز بلند دوسرے پہاڑ والے تک اور وہ تیسرے تک اور وہ چوتھے تک پہنچا دے اس طرح چند منٹوں میں بلدح والوں کو آپ کے حالات کا علم ہو جاتا تھا۔

قریش نے سفارت کاری کے لئے اول آپ ﷺ کے پاس احابش کے سردار حلیم بن علقمہ کو بھیجا تاکہ وہ آپ کو واپس جانے پر آمادہ کرے، حلیم نے جب آکر اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا کہ سارا قافلہ احرام بند ہے اور ہدی کے اونٹ ساتھ ہیں تو سمجھ

گیا کہ ان کا مقصد بیت اللہ کا طواف و زیارت کرنا ہے، جنگ کرنا ان کا مقصد نہیں ہے، یہ حالات دیکھ کر آپ سے گفتگو کئے بغیر واپس چلا گیا، اور اس نے جا کر قریش کے سرداروں سے صاف صاف کہہ دیا کہ یہ لوگ بیت اللہ کی زیارت اور طواف کے لئے آئے ہیں، اگر تم ان کو روکو گے تو میں اس کام میں تمہارا ساتھ ہو کر نہ دوں گا، ہم تمہارے حلیف ضرور ہیں مگر اس لئے نہیں کہ تم بیت اللہ کی حرمت کو پامال کرو اور ہم اس میں تمہاری حمایت کریں۔

عروہ بن مسعود سفارت کار کی حیثیت سے آپ ﷺ کی خدمت میں:

اس کے بعد قریش کی طرف سے عروہ بن مسعود ثقفی آیا اس نے بڑی اونچ نیچ، انشیب و فراز سمجھا کر رسول اللہ ﷺ کو اس بات پر آمادہ کرنے کی کوشش کی کہ آپ مکہ میں داخل ہونے کے ارادے سے باز آ جائیں مگر آپ نے اس کو بھی وہی جواب دیا جو بنی خزاعہ کے سردار کو دیا تھا کہ ہم لڑائی کے ارادہ سے نہیں آئے ہیں بلکہ بیت اللہ کی زیارت اور طواف کے ارادہ سے آئے ہیں، عروہ نے واپس جا کر قریش سے کہا کہ میں قیصر و کسری اور نجاشی کے درباروں میں بھی گیا ہوں مگر خدا کی قسم میں نے اصحاب محمد کی فدائیت کا جیسا منظر دیکھا ہے، ایسا منظر کسی بڑے سے بڑے بادشاہ کے یہاں بھی نہیں دیکھا، ان کا حال تو یہ ہے کہ محمد بنو ہاشم جب وضو کرتے ہیں تو ان کے اصحاب پانی کا ایک قطرہ بھی زمین پر گرنے نہیں دیتے اور اسے اپنے جسم اور کپڑوں پر مل لیتے ہیں، اب تم سوچو تمہارا مقابلہ کس سے ہے؟ اس دوران سفارت کاری کا عمل جاری تھا ایلچیوں کی آمد و رفت ہو رہی تھی اور گفت و شنید کا سلسلہ جاری تھا، قریش کے لوگ بار بار یہ کوشش کر رہے تھے کہ چپکے سے حضور کے کیمپ پر چھاپے مار کر آپ کو اشتعال دلائیں، اور کسی نہ کسی طرح ان سے ایسا اقدام کرائیں جس سے لڑائی کا بہانہ ہاتھ آجائے، مگر ہر مرتبہ آپ کی تدبیروں اور صیباہ کے صبر و ضبط نے ان کی تدبیروں کو ناکام کر دیا، ایک دفعہ ان کے چالیس پچاس آدمی رات کے وقت مسلمانوں کے خیموں پر پتھر اور تیر برسائے لگے، صحابہ نے ان سب کو گرفتار کر کے آپ کی خدمت میں پیش کر دیا، ایک روز مقام تنعیم کی طرف سے ۸۰ آدمیوں نے عین نماز فجر کے وقت آ کر اچانک چھاپہ مار دیا، یہ لوگ بھی گرفتار کر لئے گئے، مگر آپ ﷺ نے انہیں بھی رہا کر دیا۔

حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سفارتی مہم پر روانگی اور آپ ﷺ کا قریش کے نام پیغام:

بدیل بن ورقاء اور عروہ بن مسعود ثقفی یکے بعد دیگرے آپ ﷺ سے گفتگو کر کے واپس چلے گئے اور قریش سے پوری صورت حال بیان کی اور بتایا کہ یہ لوگ لڑائی کے ارادہ سے نہیں بلکہ زیارت بیت اللہ کے ارادہ سے آئے ہیں لہذا ان کا راستہ روکنا منسب نہیں ہے مگر قریش پر جنگ کا جنون سوار تھا ان کی ایک نہ سنی اور آمادہ جنگ و پیکار ہوئے۔

امام بیہقی نے عروہ سے روایت کی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے حدیبیہ میں پہنچ کر قیام فرمایا تو قریش گھبرا گئے تو آنحضرت ﷺ نے ارادہ کیا کہ ان کے پاس اپنا کوئی آدمی بھیج کر بتلا دیں کہ ہم جنگ کرنے نہیں عمرہ کرنے آئے ہیں ہمارا راستہ نہ روکو، اس کام کے لئے اول حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بلا دیا، حضرت عمر نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ قریش میرے

سخت دشمن ہیں، کیونکہ ان کو میری عداوت اور شدت معلوم ہے اور میرے قبیلہ کا کوئی آدمی مکہ میں ایسا نہیں جو میری حمایت کرے اس لئے میں آپ کے سامنے ایک شخص کا نام پیش کرتا ہوں جو مکہ مکرمہ میں اپنے قبیلہ وغیرہ کی وجہ سے خاص قوت و عزت رکھتا ہے یعنی عثمان بن عفان، آپ نے حضرت عثمان کو اس کام کے لئے مامور فرما کر بھیج دیا اور آپ ﷺ نے یہ بھی فرمایا کہ جو ضعیف مسلمین مکہ سے ہجرت نہیں کر سکے اور مشکلات میں پھنسے ہوئے ہیں ان کے پاس جا کر تسلی دیں کہ پریشان نہ ہوں انشاء اللہ مکہ مکرمہ فتح ہو کر تمہاری مشکلات ختم ہونے کا وقت قریب آ گیا ہے، حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ پہلے ان لوگوں کے پاس گئے جو مقام بلح میں آنحضرت ﷺ کا راستہ روکنے کے لئے جمع ہوئے تھے، ان سے آپ ﷺ کی وہی بات سنا دی جو آپ نے بدیل اور عروہ بن مسعود وغیرہ کے سامنے کہی تھی ان لوگوں نے جواب دیا ہم نے پیغام سن لیا اپنے بزرگوں سے جا کر کہہ دو کہ یہ بات ہرگز نہ ہوگی، ان لوگوں کا جواب سن کر آپ مکہ مکرمہ کے اندر جانے لگے تو ابان بن سعید (جو ابھی مسلمان نہیں ہوئے تھے) سے ملاقات ہوئی، انہوں نے حضرت عثمان کا گرم جوشی سے استقبال کیا اور اپنی پناہ میں لیکر ان سے کہا کہ مکہ میں اپنا پیغام لیکر جہاں چاہیں جا سکتے ہیں، پھر اب بن گھوڑے پر حضرت عثمان کو سوار کر کے مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے، کیونکہ ان کا قبیلہ بنو سعد مکہ مکرمہ میں بہت قوی اور عزت دار تھا، حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ مکہ کے ایک ایک سردار کے پاس تشریف لے گئے اور آپ ﷺ کا پیغام سنایا، اس کے بعد حضرت عثمان ضعیف مسلمین سے ملے ان کو بھی آپ ﷺ کا پیغام پہنچایا وہ بہت خوش ہوئے، جب حضرت عثمان پیغامات پہنچانے سے فارغ ہو گئے تو اہل مکہ نے ان سے کہا اگر آپ چاہیں تو طواف کر سکتے ہیں حضرت عثمان غنی نے فرمایا کہ میں اس وقت تک طواف نہیں کروں گا جب تک رسول اللہ ﷺ طواف نہ کریں۔

قریش کے ستر آدمیوں کی گرفتاری اور آپ کی خدمت میں پیشی:

اسی درمیان قریش نے اپنے پچاس آدمی اس کام پر لگائے کہ وہ آنحضرت ﷺ کے قریب پہنچ کر موقع کا انتظار کریں اور موقع ملنے پر (معاذ اللہ) آپ ﷺ کا قصہ تمام کر دیں، یہ لوگ اسی تاک میں تھے کہ آنحضرت ﷺ کی حفاظت و نگرانی پر مامور حضرت محمد بن مسلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان سب کو گرفتار کر لیا اور آنحضرت ﷺ کی خدمت میں پیش کر دیا، حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ تقریباً دس مسلمان اور مکہ میں پہنچ گئے تھے، قریش نے جب اپنے پچاس آدمیوں کی گرفتاری کا حال سنا تو حضرت عثمان سمیت ان سب مسلمانوں کو روک لیا، اور قریش کی ایک جماعت مسلمانوں کے لشکر کی طرف روانہ ہوئی اور مسلمانوں پر تیر اور پتھر پھینکنے شروع کر دیئے، جس سے ایک صحابی ابن زینم شہید ہو گئے اور مسلمانوں نے قریشیوں کے دس سواروں کو گرفتار کر لیا، ادھر رسول اللہ ﷺ کو کسی نے یہ خبر پہنچادی کہ حضرت عثمان شہید کر دیئے گئے، ان کے واپس نہ آنے سے مسلمانوں کو یقین ہو گیا کہ یہ خبر سچی ہے، اب مزید تحمل کا کوئی موقع نہیں تھا، کیونکہ جب نوبت سفیر کے قتل تک پہنچ گئی تو اب اس کے سوا کوئی چارہ نہ رہا کہ مسلمان جنگ کے لئے تیار ہو جائیں۔

بیعت رضوان کا واقعہ:

حضرت عثمان کے قتل کی خبر سن کر آپ ﷺ نے تمام مسلمانوں کو جمع کیا اور ان سے اس بات پر بیعت لی، بعض حضرات نے کہا ہے کہ یہ بیعت موت پر تھی یعنی مرجائیں گے مگر قدم پیچھے نہ ہٹائیں گے، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ بیعت عدم فرار اور مال ثبات و قرار پر تھی، باوجودیکہ حالات بڑے نازک تھے، ظاہری حالات مسلمانوں کے موافق نہیں تھے، مسلمانوں کی تعداد صرف چودہ سو تھی، اور سامان جنگ بھی سوائے تلوار کے پاس نہیں تھا، اپنے مرکز سے ڈھائی سو میل دور عین مکہ کی سرحد پر ٹھہرے ہوئے تھے جہاں دشمن پوری طاقت کے ساتھ ان پر حملہ آور ہو سکتا تھا، اور گرد و پیش سے اپنے حامی قبیلوں کو لا کر انہیں گھیرے میں لے سکتا تھا اس کے باوجود تمام صحابہ نے سوائے جد بن قیس کے کہ وہ اونٹ کے پیچھے چھپ کر بیٹھا رہا اور اس دولت خدا داد سے محروم رہا بیعت کی (خلاصۃ التفسیر) سب سے پہلے ابوسنان اسدی نے ہاتھ بڑھایا، اس کے بعد یکے بعد دیگرے جمہ حاضرین نے بیعت کی، یہی وہ بیعت ہے جو ”بیعت رضوان“ کے نام سے تاریخ اسلام میں مشہور ہے، حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ چونکہ موجود نہیں تھے، اور وہ آپ ﷺ ہی کے کام میں تھے اس لئے آپ ﷺ نے اپنے ایک ہاتھ کو دوسرے ہاتھ پر رکھ کر ان کی طرف سے بیعت کی اور اپنے دست مبارک کو حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہاتھ قرار دیا۔

بعد میں معلوم ہوا کہ حضرت عثمان کے قتل کی خبر غلط تھی، حضرت عثمان خود بھی واپس آ گئے۔

فَائِدَة: اس واقعہ سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ عالم الغیب نہیں تھے ورنہ غلط خبر پر یقین نہ کرتے اور قریش کی طرف سے سہیل بن عمرو کی قیادت میں ایک وفد بھی صلح کی بات چیت کرنے کے لئے حضور کی خدمت میں حاضر ہوا، اب قریش اپنی اس ضد سے ہٹ گئے کہ آپ کو مکہ میں سرے سے داخل ہی نہ ہونے دیں گے، البتہ اپنی ناک بچانے کے لئے ان کو صرف یہ اصرار تھا کہ آپ اس سال واپس چلے جائیں، آئندہ سال آپ عمرہ کے لئے آ سکتے ہیں۔

قریش کے وفد کی سربراہی سہیل بن عمرو کر رہے تھے، آپ نے ان کو دیکھتے ہی فرمایا، اب معلوم ہوتا ہے کہ اس قوم نے صلح کا ارادہ کر لیا ہے کہ سہیل کو پھر بھیجا ہے، آپ ﷺ چار زانو بیٹھ گئے اور صحابہ میں سے عباد بن بشر اور سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہتھیاروں سے مسلح آنحضرت کے پاس حفاظت کے لئے کھڑے ہو گئے صلح کے مسئلہ پر فریقین میں طویل گفتگو ہوئی گفتگو کے دوران کبھی آوازیں بلند بھی ہو جاتی تھیں، ایک مرتبہ سہیل کی آواز بلند ہو گئی تو عباد بن بشر نے سہیل کو ڈانٹا کہ حضور کے سامنے آواز بلند نہ کر، طویل رد و کد اور بحث و مباحثہ کے بعد آپ صلح پر راضی ہو گئے، سہیل نے کہا لایے ہم صلح نامہ لکھ لیں، رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بلایا اور فرمایا لکھو، بسم اللہ الرحمن الرحیم، سہیل نے یہیں سے بحث شروع کر دی کہ نفظ رحمن اور رحیم ہمارے محاورات میں نہیں ہے آپ یہاں وہی لفظ لکھیں جو پہلے لکھا کرتے تھے، یعنی با اسمک اللہم آپ نے اس کو مان لیا اور حضرت علی سے فرمایا ایسا ہی لکھ دو اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا لکھو، یہ وہ عہد نامہ ہے

جس کا فیصلہ محمد رسول اللہ نے کیا ہے سہیل نے اس پر بھی اعتراض کیا اور بھند ہوئے اور کہا اگر ہم آپ کو اللہ کا رسول مانتے تو آپ کو ہرگز بیت اللہ سے نہ روکتے (صلح نامہ میں کوئی ایسا لفظ نہ ہونا چاہئے جو کسی فریق کے عقیدہ کے خلاف ہو) آپ صرف محمد بن عبد اللہ لکھوائیں، آپ ﷺ نے اس کو بھی منظور فرما کر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا کہ جو لکھا ہے اس کو مٹا کر محمد بن عبد اللہ لکھ دو، حضرت علی نے باوجود سراپا اطاعت ہونے کے عرض کیا، میں یہ کام تو نہیں کر سکتا، کہ آپ کے نام کو مٹا دوں، حاضرین میں سے حضرت اسید بن حضیر اور سعد بن عبادہ نے حضرت علی کا ہاتھ پکڑ لیا کہ اس کو نہ مٹائیں اور بجز محمد رسول اللہ کے اور کچھ نہ لکھیں، اگر یہ لوگ نہیں مانتے تو ہمارے اور ان کے درمیان تلوار فیصلہ کرے گی اسی دوران چاروں طرف سے آوازیں بند ہونے لگیں، تو رسول اللہ ﷺ نے صلح نامہ کا کاغذ خود اپنے دست مبارک میں لے لیا اور باوجود اس کے کہ آپ امی تھے پہلے کبھی لکھا نہیں تھا مگر اس وقت خود اپنے قلم سے آپ نے یہ لکھ دیا، ہذا ماقاضی علیہ محمد بن عبد اللہ وسہیل بن عمرو صلحا علی وضع الحرب عن الناس عشر سنین یا من فیہ الناس ویکف بعضهم عن بعض یعنی یہ وہ فیصلہ ہے جو محمد بن عبد اللہ اور سہیل بن عمرو نے دس سال کے لئے باہم جنگ نہ کرنے کا کیا ہے جس میں سب لوگ مامون رہیں ایک دوسرے پر چڑھائی اور جنگ سے پرہیز کریں۔ (معارف ملخصاً)

گفت و شنید اور بحث مباحثہ کے بعد جو صلح نامہ لکھا گیا اس کی دفعات مندرجہ ذیل تھیں:

- ۱ دس سال تک فریقین کے درمیان جنگ بند رہے گی، اور ایک دوسرے کے خلاف خفیہ یا علانیہ کوئی کارروائی نہ کی جائے گی۔
- ۲ اس دوران قریش کا جو شخص اپنے ولی کی اجازت کے بغیر بھاگ کر محمد ﷺ کے پاس جائے گا، اسے آپ واپس کر دیں گے، اور آپ کے ساتھیوں سے جو شخص قریش کے پاس چلا جائے گا، وہ اسے واپس نہ کریں گے۔
- ۳ قبائل عرب میں سے جو قبیلہ بھی فریقین میں سے کسی ایک کا حلیف بن کر اس معاہدے میں شامل ہونا چاہے گا اسے اس کا اختیار ہوگا۔

۴ محمد ﷺ اس سال واپس جائیں گے اور آئندہ سال وہ عمرہ کے لئے آ کر تین دن مکہ میں ٹھہر سکتے ہیں بشرطیکہ پرتلوں میں صرف ایک ایک تلوار لے کر آئیں، اور کوئی سامان حرب ساتھ نہ لائیں، ان تین دنوں میں اہل مکہ ان کے لئے شہر خالی کر دیں گے (تا کہ کسی تصادم کی نوبت نہ آئے) مگر جاتے وقت وہ یہاں کے کسی شخص کو ساتھ لیجانے کے مجبوز نہ ہوں گے۔

شرائط صلح سے عام صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی ناراضی اور رنج:

جس وقت معاہدے کی شرائط طے ہو رہی تھیں تو مسلمانوں کے خیمے میں سخت اضطراب تھا کوئی شخص بھی ان مصلحتوں کو نہیں سمجھ رہا تھا جنہیں نگاہ میں رکھ کر نبی ﷺ شرائط قبول فرما رہے تھے، کسی کی نظر اتنی دور رس نہ تھی کہ اس صلح کے نتیجے میں جو خیر عظیم

رو نما ہونے والی تھی اسے دیکھ سکے، کفار قریش اسے اپنی کامیابی سمجھ رہے تھے، اور مسلمان اس پر بے تاب تھے، کہ ہم آخر دُوب کر ذلیل شرائط کیوں قبول کریں؟ حضرت عمرؓ جیسے بالغ نظر مدبر تک کا یہ حال تھا کہ ان سے نہ رہا گیا اور رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا، یہ رسول اللہ کیا آپ اللہ کے نبی برحق نہیں ہیں؟ آپ نے فرمایا کیوں نہیں، پھر حضرت عمر نے عرض کیا، کیا ہمارے مقتولین جنت میں اور ان کے مقتولین جہنم میں نہیں ہیں؟ آپ نے فرمایا کیوں نہیں، اس پر پھر حضرت عمر نے فرمایا پھر ہم اس ذلت کو کیوں قبول کریں کہ بغیر عمرہ کئے واپس چلے جائیں۔

آنحضرت ﷺ نے فرمایا میں اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ہوں ہرگز اس کے حکم کے خلاف نہ کروں گا اور اللہ تعالیٰ مجھے ضائع نہ فرمائے گا وہ میرا مددگار ہے، حضرت عمرؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا آپ نے ہم سے یہ نہیں فرمایا تھا کہ بیت اللہ کے پاس جائیں گے اور طواف کریں گے؟ آپ نے فرمایا بے شک یہ کہا تھا مگر کیا میں نے یہ بھی کہا تھا کہ یہ کام اسی سال ہوگا، تو حضرت عمر نے فرمایا، آپ نے یہ تو نہیں فرمایا تھا تو پھر آپ نے فرمایا یہ واقعہ جیسا میں نے کہا تھا ہو کر رہے گا، آپ بیت اللہ کے پاس جائیں گے اور طواف کریں گے۔

حضرت عمرؓ خ موش ہو گئے مگر غم و غصہ کم نہیں ہوا، حضرت عمرؓ نے آپ ﷺ کے پاس سے اٹھ کر حضرت ابو بکر صدیقؓ کے پاس گئے اور اسی گفتگو کا اعادہ کیا جو حضور کے سامنے کی تھی، حضرت ابو بکر نے فرمایا محمد ﷺ خدا کے بندے اور اس کے رسول ہیں، وہ اللہ کے حکم کے خلاف کوئی کام نہ کریں گے، اور اللہ ان کا مددگار ہے، اس لئے تم مرتے دم تک آپ کی رکاب تھامے رہو، خدا کی قسم وہ حق پر ہیں، غرض حضرت عمرؓ فاروق کو ان شرائط صلح سے سخت رنج و غم پہنچا، خود انہوں نے فرمایا کہ واللہ جب سے میں نے اسلام قبول کیا مجھے کبھی شک پیش نہیں آیا بجز اس واقعہ کے۔ (رواہ بخاری، معارف)

حضرت ابو عبیدہ نے سمجھایا اور فرمایا شیطان کے شر سے پناہ مانگو، فاروق اعظم نے کہا میں شیطان کے شر سے پناہ مانگتا ہوں، حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ جب مجھے اپنی غلطی کا احساس ہوا تو میں برابر صدقہ خیرات کرتا اور روزے رکھتا اور غلام آزاد کرتا رہا کہ میری یہ خطا معاف ہو جائے۔

ایک حادثہ اور پابندی معاہدہ کی بے نظیر مثال:

جس واقعہ نے جلتی پر تیل کا کام کیا، وہ یہ تھا کہ عین اسی وقت کہ جب صلح کا معاہدہ لکھا جا رہا تھا اور صحابہ کرام اس معاہدے کی شرائط سے برہم اور رنجیدہ تھے کہ اچانک سہیل بن عمرو (جو کہ قریش کی جانب سے معاہدہ کے فریق تھے) کے فرزند ابو جندل جو مسلمان ہو چکے تھے، اور کفار مکہ نے ان کو قید کر رکھا تھا کسی نہ کسی طرح بھاگ کر پابز نجیر آپ ﷺ کے کیمپ میں پہنچ گئے، ان کے جسم پر تشدد کے نشانات تھے ابو جندل نے آپ سے پناہ کی درخواست کی کچھ مسلمان آگے بڑھے اور ابو جندل کو اپنی پناہ میں لے لیا، سہیل چلا اٹھا کہ یہ عہد نامہ کی خلاف ورزی ہے اگر اس کو واپس نہ کیا تو میں صلح کی کسی شرط کو نہ مانوں گا، مسلمانوں نے کہا ابھی صلح نامہ مکمل نہیں ہوا ابھی دستخط نہیں ہوئے، لہذا یہ واقعہ صلح نامہ کے تحت نہیں آتا، سہیل

نے کہا صلح نامہ کی تحریر خواہ مکمل نہ ہوئی ہو مگر شرائط تو ہمارے اور تمہارے درمیان طے ہو چکی ہیں، اس لئے اس لڑکے کو میرے حوالہ کیا جائے، رسول اللہ ﷺ نے اس کی حجت کو تسلیم فرمایا اور ابو جندل کفار کے حوالہ کر دیئے گئے، ابو جندل کو آواز دیکر فرمایا کہ اے ابو جندل تم چند روز اور صبر کرو، اللہ تعالیٰ تمہارے لئے اور ضعیفاء مسلمین کے لئے جو مکہ میں محبوس ہیں جد رہائی اور فراخی کا سامان کرنے والا ہے، مسلمانوں کے دلوں پر ابو جندل کے اس واقعہ نے نمک پاشی کی مگر معاہدہ مکمل ہو چکا تھا، اس صلح نامہ پر مسلمانوں کی طرف سے ابو بکر و عمر و عبدالرحمن بن عوف اور عبداللہ بن سہیل بن عمرو، سعد بن ابی وقاص، محمود بن مسلمہ اور علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ نے دستخط کئے، اسی طرح مشرکین کی طرف سے سہیل کے ساتھ چند دوسرے لوگوں نے دستخط کئے۔

احرام کھولنا اور قربانی کے جانور ذبح کرنا:

صلح نامہ سے فراغت کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا کہ سب لوگ اپنی قربانی کے جانور جو ساتھ ہیں ان کی قربانی کر دیں اور سر کے بال منڈوا کر احرام کھول دیں، صحابہ کرام کی غم کی وجہ سے یہ حالت ہو گئی تھی کہ آپ کے فرمانے کے باوجود کوئی اس کام کے لئے تیار نہ ہوا، اور غم و شکستگی کی وجہ سے کسی نے حرکت نہ کی، حضور کے پورے دور رسالت میں اس ایک موقع کے سوا کبھی یہ صورت پیش نہیں آئی کہ آپ صحابہ کو حکم دیں اور صحابہ اس کام کے لئے دوڑ نہ پڑیں، آنحضرت کو بھی اس صورت حال سے صدمہ ہوا، آپ نے اپنے خیمہ میں جا کر ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اس کا اظہار فرمایا، انہوں نے عرض کیا آپ خاموشی کے ساتھ تشریف لے جا کر خود اپنا اونٹ ذبح فرمادیں، صحابہ کرام سے اس پر کچھ نہ کہیں ان کو اس وقت سخت صدمہ اور رنج شرائط صلح اور بغیر عمرہ کے واپسی کی وجہ سے ہے، آپ سب کے سامنے حجام کو بلا کر خود اپنا حلق کر کے احرام کھول دیں، آپ نے مشورہ کے مطابق ایسا ہی کیا صحابہ کرام نے جب دیکھا تو سب کھڑے ہو گئے، آپس میں ایک دوسرے کا حلق کرنے لگے اور جانوروں کی قربانی کرنے لگے، آپ نے سب کے لئے دعاء فرمائی۔

معجزے کا ظہور:

رسول اللہ ﷺ نے حدیبیہ کے مقام پر انیس یا بیس دن قیام فرمایا تھا، اب یہاں سے واپسی شروع ہوئی جب آپ صحابہ کے مجمع کے ساتھ پہلے مرانظہر ان پھر عسفان پہنچے، یہاں پہنچ کر مسلمانوں کا زادراہ تقریباً ختم ہو گیا، رسول اللہ ﷺ نے ایک دسترخوان بچھایا، اور سب کو حکم دیا کہ جس کے پاس جو کچھ ہے لا کر جمع کر دے، اس طرح جو کچھ باقی ماندہ کھانے کا سامان تھا سب اس دسترخوان پر جمع ہو گیا، چودہ سو حضرات کا مجمع تھا، آپ نے دعاء فرمائی سب نے شکم سیر ہو کر کھایا اور اپنے اپنے برتنوں میں بھی بھر لیا، اس کے بعد بھی اتنا ہی کھانا باقی تھا۔

صحابہ کے ایمان اور اطاعت رسول کا ایک اور امتحان اور صحابہ کی بے نظیر قوت ایمانی:

اس کے بعد جب یہ قافلہ حدیبیہ کی صلح کو اپنی شکست اور ذلت سمجھتا ہوا مدینہ کی طرف واپس جا رہا تھا، تو صحابان کے مقام پر اور بقول بعض کراع النعیم کے مقام پر سورہ فتح نازل ہوئی، جس نے مسلمانوں کو بتایا کہ یہ صلح جس کو وہ شکست سمجھ رہے ہیں دراصل یہ فتح عظیم ہے، اس کے نازل ہونے کے بعد حضور نے مسلمانوں کو جمع فرمایا، اور فرمایا آج مجھ پر وہ چیز نازل ہوئی ہے جو میرے لئے دنیا و مافیہا سے زیادہ قیمتی ہے، پھر آپ نے یہ سورت تلاوت فرمائی، اور خاص طور سے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بل کر اسے سنایا کیونکہ وہ سب سے زیادہ رنجیدہ تھے، صحابہ کرام کے قلوب تو اس طرح کی شرائط صلح کی وجہ سے پہلے زخم خوردہ اور غم زدہ تھے، اس سورت نے بتایا کہ یہ فتح مبین حاصل ہوئی ہے، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پھر سوال کر بیٹھے کہ یا رسول اللہ کیا یہ فتح ہے؟ آپ نے فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے یہ فتح مبین ہے، صحابہ کرام نے اس پر سر تسلیم خم کیا اور ان سب چیزوں کو ”فتح مبین“ یقین کیا۔

وفاء عہد کا دوسرا بے نظیر واقعہ:

ابو جندل کے واقعہ کے بعد ابوبصیر کا واقعہ پیش آیا، واقعہ یہ ہوا کہ ابوبصیر مسلمان ہو کر مدینہ آ گئے ان کے پیچھے دو قریشی بھی ان کو واپس سینے کے لئے مدینہ منورہ آئے، آپ ﷺ نے ابوبصیر کو معاہدے کے مطابق ان کے حوالہ کر دیا، ابوبصیر نے بہت آہ و فریاد کی مگر آپ نے فرمایا اے ابوبصیر ہمارے دین میں غدر و بے وفائی نہیں، اللہ تیرے اور تیرے ساتھیوں کے لئے کوئی صورت نکالنے والا ہے، مجبوراً ابوبصیر قریشیوں کے ساتھ چلے گئے، راستہ میں ابوبصیر نے ان میں سے ایک سے کہا تیری تلوار چھپی نہیں معلوم ہوتی، دوسرے نے تلوار نکالی اور کہا میری تلوار نہایت عمدہ ہے میں اس کا تجربہ کر چکا ہوں، ابوبصیر نے کہا میں بھی ذرا دیکھوں تلوار ان کو دیدی، قریشی بے خبر غفلت میں تھے دفعہ آن واحد میں ابوبصیر نے چابکدستی سے ایک ہی وار میں سرتن سے جدا کر دیا، دوسرا بھاگ کھڑا ہوا، یہ اس کے پیچھے لپکے مگر وہ بھاگ کر مدینہ میں داخل ہو گیا اور آپ ﷺ سے فریاد کی، اتنے میں ابوبصیر بھی آ گئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! آپ نے حسب معاہدہ مجھے ان کے حوالہ کر دیا، اب اللہ نے مجھے چھڑا لیا ہے، آپ نے فرمایا اے ابوبصیر تو لڑائی کی آگ بھڑکانے والا ہے، کاش اس کے ساتھ دوسرا بھی ہوتا، ابوبصیر سمجھ گئے اور مقدمہ سیف البحر میں آ کر قیام کیا، جو لوگ مکہ میں تھے اور اپنا اسلام چھپائے ہوئے یا مشرکین مکہ کے مظالم برداشت کر رہے تھے مثلاً ابو جندل وغیرہ جب انہوں نے سنا کہ آپ ﷺ نے فرمایا ہے کہ کاش ابوبصیر کے ساتھ دوسرا ہوتا تو وہ لوگ بھی ایک ایک کر کے سیف البحر پہنچ کر ابوبصیر کے گروہ میں شامل ہو گئے حتیٰ کہ ان کی تعداد ستر تک پہنچ گئی، ادھر مشرکین مکہ کا جو قافلہ اس راستہ سے گذرتا اس سے مزاحمت کرتے آسانی سے مشرکین کا قافلہ نہیں گذر سکتا تھا، مشرکین مکہ اس سے تنگ آ گئے، جب نہایت عاجز ہو گئے تو آپ ﷺ کی خدمت میں مدینہ منورہ حاضر ہوئے، اور عرض کیا کہ ہم اس شرط سے دست بردار

ہوتے ہیں، اب آئندہ جو بھی مسلمان ہو کر آپ کے پاس آئے آپ اس کو پناہ دیجئے اور خدا کے واسطے ابو بصیر کے گروہ کو ہماری مزاحمت سے منع کیجئے، مومنین نے اللہ کی مدد دیکھی اور بہت خوش ہوئے، ابو بصیر کا گروہ بھی مدینہ آگیا اور آئندہ کے لئے راہ کھل گئی، اس واقعہ کا اکثر حصہ بخاری سے ہے اور کچھ دیگر کتب سے ہے۔ (خلاصۃ التفاسیر)

لیدحل المؤمنین والمؤمنات (الآیۃ) مروی ہے کہ جب مسلمانوں نے سورۃ فتح کا ابتدائی حصہ لیغفرلک اللہ سنا تو صحابہ کرام نے آپ ﷺ کو مغفرت پر مبارکباد دی، اور عرض کیا ہمارے لئے کیا ہے؟ اس پر اللہ تعالیٰ نے مذکورہ آیت نازل فرمائی۔

الظانین باللہ ظن السوء علیہم دائرۃ السوء یعنی اللہ کو اس کے حکموں کے بارے میں متہم کرتے ہیں اور رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے بارے میں گمان رکھتے ہیں کہ یہ مغلوب یا مقتول ہو جائیں گے اور دین اسلام کا خاتمہ ہو جائے گا (ابن کثیر) اور جس گردش یا ہلاکت کے مسلمانوں کے لئے منتظر ہیں وہ تو ان ہی کا مقدر بننے والی ہے۔

فَإِنَّكَ: ان الذین یدبایعونک (الآیۃ) جو لوگ آپ سے بیعت کرتے ہیں وہ اللہ ہی سے بیعت کرتے ہیں اور اللہ کا ہاتھ ان کے ہاتھوں پر ہے، بیعت بالفتح عہد کرنا، بیعت کے عنوان اور طریقے آپ سے مختلف منقول ہیں، کبھی آپ نے کسی خاص امر پر بیعت لی، جیسا کہ جریر سے عہد لیا، والنصح لكل مسلم ہر مسلمان کی خیر خواہی کرو، اور بعض عورتوں سے نوحہ نہ کرنے پر عہد لیا اور کبھی ترک سوال پر اور کبھی اطاعت و انقیاد پر، اور کبھی جہاد و قتال پر۔

سُؤَالٌ: یہ وعدۃ انعام اصحاب بیعت رضوان کے ساتھ خاص ہے یا عام ہے۔

جَوَابٌ: جن کے حق میں آیت نازل ہوئی ہے وہ اول اور بالذات مصداق ہیں اور دوسرے جو اسے اختیار کریں مصداق ثانی اور بالتبع ہیں، اصحاب بیعت رضوان یقیناً اس دولت کو پا گئے مگر دوسروں کے بارے میں یقین و تعین نہیں، اس لئے کہ اعتبار عموم سبب کا ہے نہ کہ خصوص مورد کا۔

شُبْہ: اگلی آیت میں اذیدبایعونک تحت الشجرۃ اس میں لفظ تحت الشجرۃ کی قید ہے، لہذا عموم باقی نہ رہا۔
جَوَابٌ: تحت الشجرۃ کی قید کو رد و قبول میں مطلقاً دخل نہیں ہے، صرف ایک واقعہ کا بیان ہے، اگر اس درخت کی کوئی فضیلت ہوتی تو تمام بیعتیں اسی درخت کے نیچے ہوا کرتیں اور حضرت عمر اس کو نہ کٹواتے۔

فَإِنَّكَ: خلفاء اسلام اور اولیاء کرام کی بیعت کا اسی بیعت پر قیاس ہے مگر بیعت خلافت تو مسنون و متوارث ہے اور صوفیہ کی بیعت متضمن ہے بیعت خلافت کو (خلاصۃ التفاسیر) تفصیل کے لئے خلاصۃ کی طرف رجوع کریں۔

مَسْئَلَةٌ: بیعت سنت ہے نہ کہ واجب، نہ بدعت، ایسا ہی فرمایا ہے شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے قول الجہیل میں۔

مَسْئَلَةٌ: بیعت ایک عہد ہے جو زبان اور کتابت سے تام ہو جاتی ہے مگر مصافحہ مسنون ہے۔

مَسْئَلَةٌ: عورتوں سے بیعت بذریعہ مصافحہ جائز نہیں ہے، حضرت عائشہ کی روایت بخاری میں موجود ہے فرماتی ہیں کہ آپ نے عورتوں سے زبانی بیعت لی، کبھی آپ نے عورت کا ہاتھ نہیں چھوا۔

میں قریش کے تعرض کے اندیشہ کے پیش نظر چلنے کے لئے فرمایا تھا وہ عنقریب کہیں گے کہ ہمارے مال و عیاں نے آپ کے ساتھ نکلنے سے مشغول رکھا، تو آپ ہمارے لئے آپ کے ساتھ نہ نکلنے پر اللہ تعالیٰ سے معافی کی، عاف ما، تجھے، اللہ تعالیٰ نے ان کی تمذیب کرتے ہوئے فرمایا یہ جو معافی طلب کرنے کے لئے اب جو کہہ رہے ہیں اور اس سے پہلے جو عذر بیان کیا یہ بات محض زبان پر ہے دل میں نہیں ہے لہذا وہ اپنے عذر بیان کرنے میں جھوٹے ہیں، آپ بہ دیکھئے کہ تمہارے لئے اللہ کی طرف سے کسی چیز کا بھی کوئی اختیار رکھتا ہے؟ استفہام بمعنی نفی ہے یعنی کوئی اختیار نہیں رکھتا، اگر وہ تمہیں نقصان پہنچانے کا ارادہ کرے (ضمر) ضاد کے فتح اور ضم کے ساتھ ما تمہیں نفع پہنچانے کا ارادہ کرے، بلکہ جو کچھ تم کر رہے ہو اللہ تعالیٰ اس سے باخبر ہے یعنی وہ اس صفت سے ہمیشہ متصف ہے بلکہ تم تو یہ سمجھتے ہوئے تھے کہ رسول اور مومنین اپنے اہل و عیال میں بھی لوٹ کر نہ آویں گے (بل) دونوں جہد پر ایک غرض سے دوسری غرض کی طرف انتقال کے لئے ہے اور یہ بات تمہارے دلوں کو اچھی بھی معلوم ہوتی تھی کہ ان لوگوں کا قتل کے ذریعہ صفایا کر دیا جائے کہ ان کو لوٹنا نصیب ہی نہ ہو اور تم نے یہ اور اسی جیسے اور (بہت سے) برے گمان کر رکھے تھے اور تم لوگ بوہی ہلاک ہونے والے لوگ بودا بسانو کی جمع ہے یعنی اس بدگمانی کی وجہ سے عند اللہ ہلاک ہونے والے اور جو جنس اللہ اور اس کے رسول پر ایمان نہ رہے گا تو ہم نے ان کافروں کے لئے دوزخ کی سخت آگ تیار کر رکھی ہے آسمانوں، زمین کی بادشاہی کا، ملک اللہ ہی ہے وہ جسے چاہے معاف کرے اور جسے چاہے سزا دے جب تم مال غنیمت اور وہ خیر کا مال غنیمت ہے سینے جاؤ تو یہی پیچھے چھوڑے ہوئے لوگ عنقریب کہیں گے کہ ہم کو بھی اپنے ساتھ چلنے کی اجازت دیدیجئے تاکہ ہم بھی مال غنیمت میں سے کچھ حاصل کریں وہ چاہتے ہیں کہ اس طریقہ سے اللہ کے حکم کو بدل ڈالیں، ورا یک قرأت میں کلمہ اللہ ہے، ارم کے کسرہ کے ساتھ یعنی مخصوص طور پر اہل حدیبیہ کے لئے خیبر کے مال غنیمت کے وعدوں کو (بدل ڈالیں) آپ بہ دیکھئے کہ اللہ تعالیٰ ہمارے حدیبیہ سے لوٹنے سے پہلے ہی فرما چکا ہے کہ تم ہمارے ساتھ ہرگز نہیں چل سکتے تو عنقریب (اس کے جواب میں) کہیں گے (یہ بات نہیں) بلکہ تم ہمارے اوپر اس بات سے حسد کرتے ہو کہ تمہارے ساتھ ہم کو بھی مال غنیمت مل جائے اسی لئے تم یہ بات کہہ رہے ہو (یہ بات نہیں ہے) اصل بات یہ ہے کہ ان لوگوں میں سے دین کی بات بہت کم لوگ سمجھتے ہیں، آپ ان پیچھے چھوڑے ہوئے اعرابیوں سے کہہ دو کہ آزمائش کے طور پر عنقریب تم کو ایک سخت جنگجو قوم (سے مقابلہ) کے لئے بلایا جائے گا کہا گیا ہے کہ وہ یمامہ کے باشندے بنو خنیفہ ہیں، اور کہا گیا ہے کہ فارس اور روم ہیں، حال یہ کہ تم ان سے لڑو گے یہ حال مقدرہ ہے اور حالت قتال ہی حقیقت میں مدعو الیہا ہے یا وہ مسلمان ہو جائیں تو پھر تم ان سے قتال نہ کرو گے، پس اگر تم ان سے قتال کرنے میں اطاعت کرو گے تو اللہ تم کو بہت بہتر اجر عطا فرمائے گا اور اگر تم روگردانی کرو گے جیسا کہ پہلے روگردانی کر چکے ہو تو وہ تم کو دردناک سزا دے گا، نہ اندھے پر کوئی گناہ ہے اور نہ نڈرے پر کوئی گناہ ہے اور نہ مریض پر کوئی گناہ ہے، ترک جہاد میں اور جو اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے گا تو اس کو اللہ ایسی

جنت میں داخل کرے گا جس میں نہریں بہتی ہوں گی (بدخلہ) میں یاء اور نون دونوں قراءتیں ہیں اور جو روگردانی کرے گا وہ اس کو دردناک عذاب دے گا (یعذبہ) یاء اور نون کے ساتھ ہے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيبِ تَسْهِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلًا: حَوْلَ الْمَدِينَةِ: یہ الأعراب کی صفت ہے، المقيمین حَوْلَ الْمَدِينَةِ حال بھی ہو سکتا ہے، تقدیر عبارت یہ ہوگی کائنات حَوْلَ الْمَدِينَةِ.

قَوْلًا: إِذَا رَجَعْتَ: یہ سيقولون کا ظرف ہے، ای سيقولون إِذَا رَجَعْتَ مِنَ الْحَدِيدِيَّةِ.

قَوْلًا: بَلْ فِي الْمَوْضِعَيْنِ لِلْإِنْتِقَالِ: الخ بل دونوں جگہ ایک مضمون سے دوسرے مضمون کی طرف انتقال کے لئے ہے، بل اول سے پہلے مخلفون کے اعتذار میں تکذیب کا بیان ہے اور بل کے بعد ان کے عذر بارداور تخلف پر وعید کا بیان ہے، دوسرے بل کے بعد اس سبب کا بیان ہے جس نے ان کو تخلف اور عذر باردا پر آمادہ کیا، اور یہ ترقی فی الرد کے طور پر ہے۔

قَوْلًا: لَنْ تَتَّبِعُونَا: یہ جملہ نبی کے معنی میں ہے ای لَا تَتَّبِعُوا مَعَنَا.

قَوْلًا: كَذَلِكَ قَالَ اللَّهُ، ای حکم اللہ یعنی اللہ تعالیٰ نے حدیبیہ سے لوٹنے سے پہلے حکم فرمادیا کہ غزوہ خیبر میں وہی لوگ شریک ہوں گے جو سفر حدیبیہ میں شریک ہوئے ہیں اور وہی خیبر کے مال غنیمت کے مستحق ہوں گے۔

قَوْلًا: فَسَيَقُولُونَ بَلْ نَحْسَدُونَكَ: یعنی ہم کو خیبر کے مال غنیمت میں شریک نہ کرنے کا حکم، حکم خداوندی نہیں ہے بلکہ یہ ہم پر تمہارے حسد کا نتیجہ ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

سيقول لك المخلفون من الاعراب اعراب سے وہ قبیلے مراد ہیں جو مدینہ کے اطراف میں آباد تھے مثلاً غفار، مزینہ، جہینہ اور اسلم، جب آنحضرت ﷺ نے خواب دیکھنے کے بعد (جس کی تفصیل گذر چکی ہے) عام منادی کرادی تو مذکورہ قبیلوں نے سوچا کہ موجودہ حارت مکہ جانے کے لئے سازگار نہیں ہیں وہاں ابھی کافروں کا غلبہ ہے اور مسلمان کمزور ہیں، نیز مسلمان عمرہ کے لئے پورے طور پر ہتھیار بند ہو کر بھی نہیں جاسکتے، اگر خدا نخواستہ کافر آمادہ پیکار ہو گئے تو مسلمان ان کا مقابلہ کیسے کریں گے؟ اس وقت مکہ جانے کا مطلب ہے خود کو ہلاکت میں ڈالنا، چنانچہ یہ لوگ عمرہ کے لئے نہیں نکلے اسی کے لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ تجھ سے اے محمد مشغولیتوں کا عذر پیش کر کے مغفرت کی التجا کریں گے۔

یریدون ان یبدلوا کلام اللہ اس سے مراد خیبر کے غنائم کا اہل حدیبیہ کے لئے مخصوص ہونا ہے، اس کے بعد فرمایا کذلک قال اللہ من قبل اس سے بھی مقصد خیبر کے اموال غنائم کے اہل حدیبیہ کے ساتھ تخصیص کی تائید ہے، مگر سوال یہ ہے کہ قرآن کریم میں تو کہیں اس تخصیص کا ذکر نہیں ہے پھر اس تخصیص کے وعدہ کو کلام اللہ اور قال اللہ کہنا کیسے صحیح ہے؟

جواب: علماء تفسیر نے فرمایا ہے کہ اس تخصیص کا ذکر اگرچہ وحی متلو (قرآن) میں نہیں ہے البتہ وحی غیر متلو (حدیث) کے ذریعہ سفر حدیبیہ میں فرمایا تھا اسی کو اس جگہ کلام اللہ اور قال اللہ سے تعبیر کروایا گیا ہے۔

قل لن تتبعونا ساتھ چلنے کی ممانعت جو کہ سابقہ جہد سے بالکل واضح ہے یہ ممانعت صرف غزوہ خیبر کے ساتھ خاص ہے، دیگر غزوات میں شرکت کی ممانعت نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ قبیلہ جہینہ اور مزینہ بعد میں آپ ﷺ کے ساتھ غزوات میں شریک ہوئے ہیں، صلح حدیبیہ کے واقعہ کی تفصیل مع مباحث سورت کے شروع میں گزر چکی ہے۔

لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ بِالْحُدَيْبِيَةِ تَحْتَ الشَّجَرَةِ عَلَى سَمْرَةٍ وَهُمْ أَلْفٌ وَشِثْمَانَةٌ أَوْ أَكْثَرُ ثُمَّ بَايَعَهُمْ عَلَى أَنْ يُنَاجِرُوا قُرَيْشًا وَأَنْ لَا يَمْرُوا عَلَى الْمَوْتِ فَعَلِمَ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْوَفَاءِ وَالصِّدْقِ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَنَابَهُمْ فَتَحَّا قُرَيْبًا ۝ هُوَ فَتَحَ خَيْبَرَ بَعْدَ انْصِرَافِهِ مِنَ الْحُدَيْبِيَةِ وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا مِنْ خَيْبَرَ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ۝ أَيْ لَمْ يَزَلْ مُتَّصِفًا بِذَلِكَ وَعَدَّكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا مِنَ الْمَتُوحَاتِ فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ غَنِيمَةً خَيْرَ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ فِي غِيَابِكُمْ لَمَّا خَرَجْتُمْ وَهَمَّتْ بِهِمُ الْيَهُودُ فَقَذَفَ اللَّهُ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ وَلِتَكُونَ أَيْ الْمُنْعَثَةُ عُنْتُ عَلَى مُقَدَّرٍ أَيْ بِشُكْرِهِ أَيْةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ فِي نَصْرِهِمْ وَيَهْدِيكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۝ أَيْ طَرِيقَ التَّوَكُّلِ عَلَيْهِ وَتَفْوِضِ الْأَمْرِ إِلَيْهِ تَعَالَى وَالْآخِرَى صِفَةُ مَغَانِمٍ مُقَدَّرٍ مُنْتَدِلًا لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا هِيَ مِنَ الْفَارِسِ وَالرُّومِ قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا غَلَمَ أَنَّهَا سَتَكُونُ لَكُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ۝ أَيْ لَمْ يَزَلْ مُتَّصِفًا بِذَلِكَ وَلَوْ قَاتَلَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْحُدَيْبِيَةِ لَوَلُوا الْأَدْبَارُ ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا يَحْرُسُهُمْ وَلَا نَصِيرًا ۝ سُنَّةَ اللَّهِ نَصْرُ مَنْ يُؤْكَدُ لِمُضْمُونِ الْحُمْلَةِ قَتْلُهُ مِنْ هَزِيمَةٍ الْكَافِرِينَ وَنَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ أَيْ سُنَّةَ اللَّهِ ذَلِكَ سُنَّةُ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ۝ مِنْهُ وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ بِالْحُدَيْبِيَةِ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ فَإِنَّ ثَمَانِينَ مِنْهُمْ طَفُوا بِعَسْكَرِكُمْ لِيُجِيبُوا بِكُمْ فَأَخَذُوا وَأَتَى بِهِمُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَقَّ عَنْهُمْ وَحَتَّى سَبَّيْنَهُمْ فَكَانَ ذَلِكَ سَنَتِ الصُّلْحِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ۝ بِالْبَاءِ وَالنَّاءِ أَيْ لَمْ يَزَلْ مُتَّصِفًا بِذَلِكَ هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَيْ عَنِ الْوُضُوءِ إِلَيْهِ وَالْهَدْيُ مَغْطُوفٌ عَلَى كَمٍّ مَعْقُوفًا مَخْبُوسًا حَالِ أَنْ تَبْلُغَ مَجْلَهُ أَيْ مَكَانَهُ الَّذِي يُنْخَرَفُ فِيهِ عَادَةً وَهُوَ الْحَرَمُ نَذْلُ اشْتِمَالِ وَلَوْلَا رِجَالُ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءُ مُؤْمِنَاتٌ مُوجُودُونَ بِمَكَّةَ مَعَ الْكُفَّارِ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ بِصِفَةِ الْإِيمَانِ أَنْ تَطُوهُمْ أَيْ تَقْتُلُوهُمْ مَعَ الْكُفَّارِ لَوْ أَدْنَى لَكُمْ فِي الْفَتْحِ نَذْلُ اشْتِمَالِ مِنْ هُمْ فَصَيَّبَكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ أَيْ أَثَرٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ مِنْكُمْ بِهِ وَضَمَانُ الْغَيْبَةِ لِلصَّغِيرِ بِتَغْلِيْبِ الدُّكُورِ وَجَوَابُ لَوْلَا مَحْذُوفٌ أَيْ لَأَدْرَأَكُمْ فِي النَّحْبِ

کس نہ یُؤَدِّنَ فیہ حینئذٍ لِّیَدْخُلَ اللّٰهُ فِی رَحْمَتِهِ مَن یَّشَاءُ کَالْمُؤْمِنِیْنَ لَوْ تَزَلُّوا تَمَیِّزُوا عَنِ الْکُفَّارِ
لَعَذَبْنَا الَّذِیْنَ کَفَرُوا مِنْهُمْ مِّنْ اَہْلِ مَنَکَہٍ حِیْثُ بَانَ نَادِنَ لَّکُمْ فِی فَتْحِهَا عَذَابًا اَلِیْمًا ۝ مَوْلَانَا اِذْ جَعَلَ مُتَعَفِّفٌ
عَنِ الَّذِیْنَ کَفَرُوا فَعَنَ فِی قُلُوبِهِمُ الْحَمِیَّةَ الْاِنْفَہَ مِنَ الشَّیْءِ حَمِیَّةَ الْجَاهِلِیَّةِ بَدَلٌ مِنَ الْحَمِیَّةِ وَہِیْ صُدُّهُمْ
عَنِ صَلٰی اللّٰہِ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَاضْحَابَہُ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَاَنْزَلَ اللّٰهُ سَکِیْنَتَہُ عَلٰی رَسُوْلِہِ وَعَلٰی الْمُؤْمِنِیْنَ
فَصَابَحُوْهُمُ عَلٰی اَنْ یَّعُوْذُوا مِنْ قَابِلٍ وَلَمْ یَلْحَقْهُمْ مِنَ الْحَمِیَّةِ مَا لَحِقَ الْکُفَّارَ حَتّٰی یُقَاتِلُوْهُمْ وَالْزَمَهُمْ
اٰی الْمُؤْمِنِیْنَ کَلِمَۃَ التَّقْوٰی لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰہِ وَاُضِیْفَ اِلَی التَّقْوٰی لِاَنْہَا سَبَبُہَا
وَكَانُوْا اَحَقُّ بِهَا بِاَلْکَلِمَةِ مِنَ الْکُفَّارِ وَاَهْلُهَا عَطْفٌ تَفْسِیْرُیٌّ وَكَانَ اللّٰہُ یُکَلِّ شَیْءًا عَلِیْمًا ۝ اٰی لَمْ یَزَلْ
مُتَّصِفٌ بِذٰلِکَ وَمِنْ مَّغْلُوْبِهِ تَعَالٰی اَنْہُمْ اَهْلُهَا۔

ترجمہ:

یقیناً اللہ تعالیٰ مومنوں سے راضی ہو جب انہوں نے حدیبیہ میں درخت کے نیچے آپ سے بیعت کی اور وہ
بہوں کا درخت ہے اور اصحاب حدیبیہ ایک ہزار تین سو یا اس سے کچھ زائد تھے، پھر ان حضرات نے اس پر بیعت کی کہ وہ قریش کا
مقابلہ کریں گے، وہ یہ کہ وہ موت سے راہ فرار اختیار نہ کریں گے، اللہ کو ان کے دلوں کے وفادار صدق کا حال معلوم تھا اس لئے
ان پر سکینت نازل فرمائی اور ان کو قریشی فتح عطا فرمائی اور وہ فتح حدیبیہ سے واپسی کے بعد خیبر کی فتح تھی اور بہت سی غنیمتیں کہ جن
کو وہ خیبر سے حاصل کریں گے اور اللہ تعالیٰ غالب حکمت والا ہے، یعنی وہ اس صفت کے ساتھ ہمیشہ متصف ہے اللہ تعالیٰ نے تم
سے بہت سی غنیمتوں کا وعدہ فرمایا ہے جن کو تم فتوحات کے ذریعہ حاصل کرو گے یہ یعنی خیبر کی غنیمت تو تم کو سر دست عطا فرمادی
اور یوگوں کے ہاتھ تمہارے اہل و عیال کے بارے میں روک دیئے جب تم (حدیبیہ کے لئے) نکلے اور یہود نے تمہارے اہل
و عیال کا قصد کیا، کہ اللہ نے ان کے دلوں میں رعب ڈال دیا اور تاکہ فوری طور پر عطا کی گئی یہ غنیمت (دوسرے وعدوں کے لئے)
مومنین کی نصرت پر مومنین کے لئے نشانی ہو وَلَنُكُونَنَّ كَاغْطَفَ لَتَشْكُرُوْہُ مَقْدَرٍ پَر ہے اور تاکہ وہ تم کو ایک سیدھے راستہ پر
ڈال دے اور وہ (سیدھا راستہ) اس پر توکل کرنے اور معاملہ کو اس کے سپرد کرنے کا ہے اور تمہیں دوسری غنیمتیں بھی دے اخوی،
مغسانم مقدر مبتداء کی صفت ہے، جس پر تم نے (ابھی) قبضہ نہیں کیا ہے اور وہ فارس اور روم سے (حاصل ہونے والی غنیمتیں)
ہیں، اور وہ اللہ کے قابو میں ہیں یعنی اللہ اس بات سے بخوبی واقف ہے کہ وہ عنقریب تم کو ملنے والی ہیں، اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر
قادر ہے یعنی وہ اس صفت سے ہمیشہ متصف ہے اور حدیبیہ میں اگر کافر تم سے جنگ کرتے تو یقیناً پیٹھ دکھا کر بھاگتے پھر نہ وہ
کارسز پاتے کہ ان کی حفاظت کرے، اور نہ مددگار اللہ کے اس دستور کے مطابق جو پہلے سے چلا آ رہا ہے سنۃ مصدر ہے جو
سابق جملہ کے مضمون کی تاکید کر رہا ہے اور وہ مضمون کافروں کی ہزیمت اور مومنین کی نصرت ہے، یعنی اللہ نے اپنا یہ دستور بنایا
ہے اور تو کبھی اللہ کے دستور کو اس سے بدلتا ہوا نہ پائے گا، اور وہ وہی ہے کہ جس نے ان کے ہاتھوں کو تم سے اور تمہارے ہاتھوں

کو ان سے عین مکہ حدیبیہ میں روک لیا، اس کے بعد کہ اس نے تمہیں ان پر غلبہ دیدیا بایں طور کہ ان میں سے اسی نے تمہارے لشکر کو گھیر لیا تا کہ وہ تم پر (حملہ آور ہوں) ٹوٹ پڑیں، مگر وہ گرفتار کر لئے گئے، اور ان کو آپ ﷺ کی خدمت میں پیش کیا گیا تو آپ نے ان کو معاف کر دیا اور ان کو رہا کر دیا، اور یہی بات صلح کا سبب ہوئی اور تم جو کچھ کر رہے ہو اللہ اسے دیکھ رہا ہے (تعملون) میں یا اور تاء دونوں ہیں، یعنی وہ اس صفت کے ساتھ ہمیشہ متصف ہے، یہی ہیں وہ لوگ جنہوں نے کفر کیا اور تم کو شہر حرام سے یعنی وہاں پہنچنے سے روکا اور قربانی کے جانوروں کو بھی ان کی جگہ پہنچنے سے روکا حال یہ کہ وہ (قربانی کے لئے) وقف تھے یعنی اس جگہ پہنچنے سے روکا جہاں عام طور پر ہدی قربان کی جاتی ہے اور وہ حرم ہے، ان یبلغ الہدی سے بدل الاشتمال ہے، اور اگر بہت سے مسلمان مرد اور مسلمان عورتیں کفار کے ساتھ (خلط ملط) مکہ میں موجود نہ ہوتے کہ جن کی صفت ایمان سے تمہارے بے خبر ہونے کی وجہ سے تمہارے ان کو کچل ڈالنے کا احتمال نہ ہوتا یہ کہ تم ان کو کفار کے ساتھ قتل کر دو گے، اگر تم کو فتح کی اجازت دیدی جاتی ان تَطْلُوْهُمْ تَعْلَمُوْهُمْ کی ضمیر ہم سے بدل ہے جس پر ان کی وجہ سے تم کو بھی بے خبری میں ضرر (ندامت) پہنچا، غائب کی ضمیریں دونوں صفت کے لئے ہیں (مذکر و مؤنث کے لئے) مذکر کو غلبہ دیکر، اور لولا کا جواب محذوف ہے اور وہ لا اذن لکم فی الفتح ہے لیکن اس وقت فتح کی اجازت نہیں دی گئی تا کہ اللہ مومنین مذکورین کے مانند جس کو چاہے اپنی رحمت میں داخل کرے اور اگر یہ (مومنین) کفار سے الگ ہوتے تو ہم اس وقت مکہ کے کافروں کو دردناک سزا دیتے اس طریقہ پر کہ ہم تم کو مکہ فتح کرنے کی اجازت دیدیتے جبکہ ان کافروں نے اپنے دلوں میں حمیت (تعصب) کو جگہ دی اور حمیت بھی جاہلیت کی اذ جعل، عذبنا سے متعلق ہے الذین کفروا (جعل کا) فاعل ہے حمیت، تکبر کی وجہ سے شدت کو کہتے ہیں، الجاہلیۃ، حمیۃ سے بدل ہے اور آپ ﷺ اور آپ کے اصحاب کو مسجد حرام پہنچنے سے روکتا ہے سو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول پر اور مومنین پر سکینت نازل فرمائی جس کی وجہ سے ان لوگوں نے اس بات پر صلح کر لی کہ آئندہ سال آئیں گے اور جو حمیت کفار کو لاحق ہوئی وہ ان (اصحاب) کو لاحق نہیں ہوئی، حتی کہ ان سے قتال کرتے اور اللہ نے مومنین کو تقویٰ کی بات پر جمائے رکھا اور وہ کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ہے، اور تقویٰ کی اضافت کلمہ کی طرف اس لئے ہے کہ یہ کلمہ ہی تقویٰ کا سبب ہے اور وہ اس کلمہ کے کفار سے زیادہ حقدار اور اہل تھے، یہ عطف تفسیری ہے اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب جانتا ہے، یعنی ہمیشہ اس صفت کے ساتھ متصف ہے، اور اللہ تعالیٰ کی معلومات میں سے یہ بھی ہے کہ وہ (مومنین) اس (کلمہ) کے زیادہ اہل ہیں۔

تحقیق و ترکیب تسبیل و تفسیری فوائد

قَوْلًا: اذ یبايعونک رضی کی وجہ سے محلا منصوب ہے اس لئے کہ اذ زمانہ ماضی کے لئے ظرف ہے، اس کے بعد ہمیشہ جملہ واقع ہوتا ہے، حکایت حال ماضیہ کے طور پر (صورت مبايعت کے استحضار) کے لئے مضارع کا صیغہ استعمال فرمایا ہے، اور

تحت، یدایعونک کا ظرف ہے۔

قَوْلًا: سمر بروردن رجل بول کا درخت، بعض حضرات نے کہا ہے کہ جھاؤ کے درخت کو کہتے ہیں ان لا یفسروا علی الموت بعض نسخوں میں من الموت ہے، مطلب ظاہر ہے کہ موت سے راہ فرار اختیار نہ کریں گے، مفسر علام نے من کے بجائے علی لا کر اشارہ کر دیا کہ ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ بیعت موت پر ہوئی تھی، اور دوسری روایت میں یہ ہے کہ بیعت ثابت قدمی و عدم فرار پر ہوئی تھی۔

قَوْلًا: فعلم، علم کا عطف اذ یدایعونک پر ہے، اب رہا یہ سوال کہ معطوف ماضی ہے اور معطوف علیہ مضارع، تو اس کا جواب یہ ہے کہ اذ یدایعونک بھی ماضی کے معنی میں ہے، جیسا کہ اوپر بیان کیا گیا۔

قَوْلًا: فانزل اس کا عطف رضی پر ہے۔

قَوْلًا: ومغانم کثیرہ اس کا عطف فتحا قریبا پر ہے۔

قَوْلًا: وعدکم اللہ چونکہ مقام امتنان و احسان ہے، لہذا شرف خطاب سے نوازنے کے لئے غیبت سے خطاب کی طرف التفات فرمایا ہے، یہ اہل حدیبیہ سے خطاب ہے۔

قَوْلًا: من الفتوحات مفسر علام نے من الفتوحات کہہ کر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ یہ عطف مغایرت کے لئے ہے، مطلب یہ ہے کہ اول مغانم کثیرہ سے جو کہ معطوف علیہ ہے غنائم خیبر مراد ہیں اور ثانی مغانم کثیرہ سے جو کہ معطوف ہے، خیبر کے علاوہ کے مغانم مراد ہیں۔

قَوْلًا: غنیمۃ خیبر اگر اس آیت کا نزول فتح خیبر کے بعد ہو جیسا کہ ظاہر یہی ہے، تو پوری سورت کا نزول حدیبیہ سے واپسی پر نہ ہوگا، اور نزول فتح خیبر سے پہلے ہو تو یہ اخبار غیبیہ سے ہوگا، اور ماضی سے تعبیر تحقق وقوع کی وجہ سے ہوگی اور یہ بات سابق میں گذر چکی ہے کہ پوری سورت حدیبیہ سے واپسی کے وقت عسفان کے قریب کراع الغمیم میں نازل ہوئی تھی۔

قَوْلًا: فی عیالکم ای عن عیالکم، عذکم سے بدل ہے اس میں مضاف محذوف کی طرف اشارہ ہے۔

قَوْلًا: اخروی صفة مغانم مقدرا اخروی مغانم محذوف کی صفت ہے، موصوف صفت سے مل کر مبتداء اور لم تقدروا علیہا اس کی صفت ہے قد احاط اللہ بہا مبتداء کی خبر (جمل) مذکورہ ترکیب کے علاوہ چار ترکیبیں اور ہیں، طوالت کے خوف سے ترک کر دیا (جمل کی طرف رجوع کریں)۔

قَوْلًا: اظفر علیہم، اظفر کا صلی مستعمل نہیں ہے مگر چونکہ اظفر، اظہر کے معنی میں ہے اس لئے اس کا صلی لانا درست ہے، مفسر علام نے اپنے قول فان ثمانین الخ سے اظفر بمعنی اظہر کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلًا: معرۃ بمعنی مکروہ، گناہ، ندامت۔

قَوْلًا: جواب لولا محذوف لولا کا جواب محذوف ہے اور وہ لا ذن لکم فی الفتح ہے، جیسا کہ مفسر رحمہ اللہ تعالیٰ نے ظاہر کر دیا ہے۔

قَوْلًا: فانزل الله سكينته اس کا عطف مقدر پر ہے، تقدیر عبارت یہ ہے کہ ای فضاقت صدور المسلمين واشتد الكرب عليهم فانزل الله سكينته۔

قَوْلًا: لانها سببها اس میں حذف مضاف کی طرف اشارہ ہے کلمۃ التقویٰ ای سبب التقویٰ اضافت ادنیٰ من سبت کی وجہ سے ہے، اور بعض حضرات نے تقویٰ سے پہلے اہل محذوف مانا ہے ای کلمۃ اهل التقویٰ یعنی اللہ نے اہل بدر کے لئے متقی لوگوں کا کلمہ پسند فرمایا۔

قَوْلًا: اهلها، احق بها کا عطف تفسیری ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة اس بیعت سے مراد بیعت حدیبیہ ہی ہے جس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے، اس بیعت کو بیعت رضوان کہا جاتا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں یہ خوشخبری سنائی ہے کہ وہ ان لوگوں سے راضی ہو گیا جنہوں نے اس خطرناک موقع پر جان کی بازی لگا دینے میں ذرہ برابر تامل نہ کیا، اور رسول کے ہاتھ پر سرفروشی کی بیعت کر کے اپنے صادق الایمان ہونے کا صریح ثبوت پیش کیا، ان کے اپنے اخلاص کے سوا کوئی خارجی دباؤ ایسا نہ تھا جس کی بناء پر وہ اس بیعت کے لئے مجبور ہوتے، یہ اس بات کا ثبوت ہے کہ وہ اپنے ایمان میں صادق اور مخلص اور رسول کی وفاداری میں حد درجہ کمال پر فائز تھے۔

صحابہ کے لئے سند خوشنودی:

اسی بناء پر اللہ تعالیٰ نے ان کو سند خوشنودی عطا فرمائی، اور اللہ کی سند خوشنودی عطا ہونے کے بعد اگر کوئی شخص ان سے بدگمان یا ناراض ہو یا ان پر زبان طعن دراز کرے تو اس کا معارضہ ان سے نہیں بلکہ اللہ سے ہے، بعض حضرات (مثلاً شیعہ) کا یہ کہنا کہ جس وقت اللہ نے ان کو سند خوشنودی عطا فرمائی تھی اس وقت تو یہ مخلص تھے، مگر بعد میں یہ لوگ خدا اور رسول سے بے وفا ہو گئے، وہ شاید اللہ سے یہ بدگمانی رکھتے ہیں کہ اللہ کو ان حضرات کو سند خوشنودی عطا کرتے وقت ان کے آئندہ حالات کا علم نہ تھا جو کہ امتحن اللہ قلوبہم للتقویٰ کے صریح خلاف اور متضاد ہے، یہ بشارتیں اور سند رضا و خوشنودی اس پر شاہد ہیں کہ ان سب حضرات کا خاتمہ ایمان اور اعمال مرضیہ پر ہوگا۔

صحابہ کرام پر زبان طعن و تشنیع بدبختی ہے:

جن خیار امت کے متعلق اللہ تعالیٰ نے غفران و مغفرت کا اعلان فرمادیا، اگر ان سے کوئی لغزش یا گناہ ہوا بھی ہے تو یہ آیت اس کی معافی کا اعلان ہے، پھر ان کے ایسے معاملات کو جو مستحسن نہیں ہیں غور و فکر اور بحث و مباحثہ کا میدان بنانا بدبختی اور اس

آیت کے مخالف ہے، یہ آیت روافض کے قول و عقیدے کی واضح تردید ہے، جو ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور دوسرے صحابہ پر کفر و غفاق کا الزام لگاتے ہیں۔ (مظہری)

شجرہ رضوان:

حضرت نافع مولیٰ ابن عمر کی یہ روایت مشہور ہے کہ لوگ اس کے پاس جا جا کر نماز پڑھنے لگے تھے، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جب اس کا علم ہوا تو اس کو کٹوا دیا۔ (طبقات ابن سعد: ج ۲، ص ۱۰۰) مگر صحیحین میں ہے کہ حضرت طارق بن عبد الرحمن فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ حج کے لئے گیا تو راستہ میں میرا گدرا ایسے لوگوں پر ہوا جو ایک مقام پر جمے تھے اور نماز پڑھ رہے تھے، میں نے ان سے معلوم کیا یہ کونسی مسجد ہے تو انہوں نے کہا یہ وہ درخت ہے جس کے نیچے رسول اللہ ﷺ نے بیعت رضوان لی تھی، میں اس کے بعد سعید بن مسیب کی خدمت میں حاضر ہوا، اور اس واقعہ کی ان کو خبر دی، انہوں نے فرمایا میرے والد صاحب ان لوگوں میں سے تھے جو اس بیعت رضوان میں شریک ہوئے، انہوں نے مجھ سے فرمایا کہ ہم جب اگلے سال مکہ مکرمہ میں حاضر ہوئے تو ہم نے وہ درخت تلاش کیا مگر اس کا پتہ نہ چلا، پھر سعید بن مسیب نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کے صحابہ جو خود اس بیعت میں شریک تھے ان کو تو پتہ نہیں لگا تمہیں وہ معلوم ہو گیا عجیب بات ہے؟ کیا تم اس سے زیادہ واقف ہو۔

(روح المعانی، معارف)

اس سے معلوم ہوا کہ بعد میں لوگوں نے محض اپنے تخمینہ اور اندازہ سے کسی درخت کو معین کر لیا اور اس کے نیچے نماز پڑھنا شروع کر دیا، فاروق اعظم کے علم میں یہ بات تھی کہ یہ درخت وہ نہیں ہے، اس کے علاوہ ابتلائے شرک کا خطرہ بھی لاحق تھا، جس کی وجہ سے اس درخت کو کٹوا دیا۔

فتح خیبر:

خیبر در حقیقت ملک شام کے قریب ایک صوبہ کا نام ہے جس میں بہت سی بستیاں، قلعے اور باغات شامل ہیں، واثا بہم فتحاً فریباً اور فجع لکم ہذہ میں فتح قریب اور نقد مال غنیمت سے فتح خیبر اور وہاں سے حاصل ہونے والا مال غنیمت مراد ہے، بعض روایات کے مطابق حدیبیہ سے واپسی کے بعد آپ کا قیام مدینہ منورہ میں صرف دس دن اور دوسری روایت کے مطابق بیس روز رہا اس کے بعد خیبر کے لئے روانہ ہوئے، اور ابن اسحاق کی روایت کے مطابق آپ ۶ ذی الحجہ کی آخری تاریخوں میں مدینہ طیبہ واپس تشریف لائے، اور ماہ محرم ۷ھ میں آپ ﷺ خیبر کے لئے روانہ ہوئے، حافظ ابن حجر نے اسی کو رائج قرار دیا ہے۔

لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّسُولَ بِالْحَقِّ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي النَّوْمِ غَامَ الْخُدَيْبِيَّةِ قَبْلَ

خُرُوجُهُ أَنَّهُ يَدْخُلُ مَكَّةَ هُوَ وَأَصْحَابُهُ آمِنِينَ وَيَخْلُقُونَ وَيَقْصُرُونَ فَأَخْبَرَ بِذَلِكَ أَصْحَابَهُ فَفَرَحُوا فَلَمَّا خَرَجُوا
مَعَهُ وَصَدَّهُمُ الْكُفَّارُ بِالْحَدِيثِيَّةِ وَرَجَعُوا وَشَقَّ عَلَيْهِمْ ذَلِكَ وَرَأَى بَعْضُ الْمُنَافِقِينَ نَزَلَتْ وَقَوْلُهُ بِالْحَقِّ
مُتَعَلِّقٌ بِصَدَقِ أَوْ حَالٍ مِنَ الرُّؤْيَا وَمَا بَعْدَهَا تَفْسِيرٌ لَهَا لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَتَشْرِكَ
أَمِينٌ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ أَيْ جَمِيعَ شُعُورِهَا وَمُقَصِّرِينَ أَيْ بَعْضَ شُعُورِهَا هُمَا حَالَانِ مُقَدَّرَتَانِ لَا تَخَافُونَ
أَبَدًا فَعَلِمَ فِي الصُّلَحِ مَا لَمْ تَعْلَمُوا مِنَ الصَّلَاحِ فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ أَيْ الدُّخُولِ قِتْحًا قَرِيبًا ۞ هُوَ فَتَحَ خَيْرَ
وَتَحَقَّقَتْ الرُّؤْيَا فِي الْعَامِ الْقَابِلِ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ أَيْ دِينَ الْحَقِّ عَلَى
الدِّينِ كُلِّهِ عَلَى جَمِيعِ بَاقِي الْأَدْيَانِ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ۞ أَنْكَ مُرْسِلٌ بِمَا ذَكَرَ كَمَا قَالَ تَعَالَى مُحَمَّدٌ
مُبْتَدَأٌ رَسُولُ اللَّهِ خَيْرُهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَيْ أَصْحَابُهُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ مُبْتَدَأٌ خَيْرُهُ أَشَدُّ غِلَاطٌ عَلَى الْكُفَّارِ
لَا يَرْحَمُونَهُمْ رَحْمَةً بَيْنَهُمْ خَيْرٌ ثَانٍ أَيْ مُتَعَاطِفُونَ مُتَوَادُونَ كَالْوَالِدِ مَعَ الْوَلَدِ تَرَاهُمْ تَبْصُرُهُمْ رُكْعًا سَجْدًا
حَالَانِ يَتَّبِعُونَ مُسْتَانَفٌ يَطْلُبُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ عَلَامَتُهُمْ مُبْتَدَأٌ فِي وُجُوهِهِمْ وَهِيَ نُورٌ وَبَيَاضٌ
يُعْرِفُونَ بِهِ فِي الْآخِرَةِ أَنَّهُمْ سَجَدُوا فِي الدُّنْيَا مِنْ أَمْرِ السُّجُودِ مُتَعَلِّقٌ بِمَا تَعَلَّقَ بِهِ الْخَبَرُ أَيْ كَائِنَةً وَأَعْرَبَ
حَالًا مِنْ ضَمِيرِهِ الْمُنْتَقِلِ إِلَى الْخَبَرِ ذَلِكَ أَيْ الْوَصْفُ الْمَذْكُورُ مَثَلُهُمْ صِفَتُهُمْ فِي التَّوْرَةِ ۞ مُبْتَدَأٌ وَخَيْرُهُ
وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ ۞ مُبْتَدَأٌ خَيْرُهُ كَرَمٌ أَخْرَجَ شَطْرَهُ بِسُكُونِ الطَّاءِ وَفَتْحِهَا فِرَاحُهُ فَازَرَهُ بِالْمَدِّ وَالْقَصْرِ قَوَاهُ وَأَعَانَهُ
فَاسْتَعَاظَ غَنَظٌ فَاسْتَوَى قَوِيٌّ وَاسْتَقَامَ عَلَى سُوقِهِ أَصُولُهُ جَمْعُ سَائٍ يُعْجِبُ الزُّرْعَ أَيْ زُرْعَةً لِيُحْسِنَهُ مَثَلُ الصَّحَابَةِ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ بِذَلِكَ لِأَنَّهُمْ بَدَأُوا فِي قِلَّةٍ وَضَعُفٍ فَكَثُرُوا وَقَوُوا عَلَى أَحْسَنِ الْوُجُوهِ لِيُفِيضَ بِهِمُ الْكُفَّارُ مُتَعَلِّقٌ
بِمَحْذُوفٍ دَلَّ عَلَيْهِ مَا قَبْلَهُ أَيْ شَبَّهُوا وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ أَيْ الصَّحَابَةَ لِبَيَانِ الْجَنَسِ لَا
لِلتَّبَعِيَّةِ لِأَنَّ كُلَّهُم بِالصِّفَةِ الْمَذْكُورَةِ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمًا ۞ الْجَنَّةُ وَهِيَ لِمَنْ بَعْدَهُمْ أَيْضًا فِي آيَاتِ

عند التَّوْرَةِ

۞

ترجمہ: بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو سچا خواب دکھایا جو واقعہ کے مطابق ہے یعنی رسول اللہ ﷺ کو حدیبیہ کے سال حدیبیہ کی طرف نکلنے سے پہلے خواب میں دکھایا کہ آپ ﷺ اور آپ کے اصحاب امن و امان کے ساتھ مکہ میں داخل ہو رہے ہیں، اور حلق کر رہے ہیں اور قصر کر رہے ہیں، آپ ﷺ نے خواب کی اطلاع اپنے اصحاب کو دی تو آپ کے اصحاب بہت خوش ہوئے، چنانچہ جب آپ کے اصحاب آپ کے ساتھ نکلے اور کافروں نے ان کو حدیبیہ میں روکا، اور واپس ہوئے اور یہ واپسی ان پر گراں گزری اور بعض منافقین نے شک کیا تو یہ آیت نازل ہوئی، اس کا قول بالحق، صدق کے متعلق ہے یا رؤیا سے حال ہے اور رؤیا کا ما بعد اس (رؤیا) کی تفسیر ہے، تم لوگ مسجد حرام میں ان شاء اللہ انشاء اللہ تبرکاً ہے امن و امان کے ساتھ، ضرور داخل ہو گے تمہیں کسی وقت بھی خوف نہ ہوگا، اللہ تعالیٰ کو صلح میں جس خیر کا علم ہے تم اس کو نہیں جانتے اس دخول سے

پہلے ایک قریبی فتح دیدی، وہ فتح خیر ہے اور خواب (کی تعبیر) آئندہ سال واقع ہوئی، وہ ایسا ہے جس نے اپنے رسول کو ہدایت کے ساتھ اور دین حق کے ساتھ بھیجا تا کہ اس دین حق کو تمام باقی ادیان پر غالب کر دے اور اللہ کافی گواہ ہے کہ آپ کو مذکورہ چیزیں دے کر بھیجا گیا ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا محمد اللہ کے رسول ہیں، محمد مبتداء ہے (اور رسول اللہ) اس کی خبر اور جو لوگ آپ کے ساتھ ہیں یعنی آپ کے رفقاء مومنین (والذین معہ) مبتداء ہے، اشداء اس کی خبر ہے، کافروں پر سخت کہ ان پر رحم نہیں کرتے اور آپس میں رحم دل ہیں (رحماء بینہم) خبر ثانی ہے یعنی آپس میں مہربانی اور محبت رکھتے ہیں، جیسے کہ باپ کا بیٹے کے ساتھ برتاؤ ہوتا ہے، تو ان کو رکوع سجدے کرتے ہوئے دیکھے گا رکعاً، سجداً دونوں حال ہیں، اللہ کے فضل اور رضا مندی کی جستجو میں لگے رہتے ہیں جملہ مستانفہ ہے اور (یبتغون) یطلبون کے معنی میں ہیں ان کا نشان (یعنی) ان کی علامت ان کے چہروں پر سجدوں کے اثر سے ہے (سیمامہم) مبتداء ہے (فی وجوہہم) اس کی خبر، وہ ایک نور ہے، اور ایک سفیدی ہے جس کے ذریعہ آخرت میں پہچانے جائیں گے، کہ ان لوگوں نے دنیا میں سجدہ کیا، (من اثر السجود) اسی سے متعلق ہے جس سے خبر متعلق ہے اور وہ کائنة ہے اور نیز (من اثر السجود) خبر کے متعلق (کائنة) کی اس ضمیر سے حال قرار دیا گیا ہے جو خبر کی طرف لوٹ رہی ہے اور یہی یعنی وصف مذکور تورات میں ان کی صفت ہے (ذلك مثلہم) مبتداء و خبر ہیں، اور انجیل میں ان کی مثال اس کھیتی جیسی بیان کی گئی ہے کہ جس نے (انکھوا) کو نپل نکالی ہو (مثلہم فی الانجیل) مبتداء ہے، اور کزوع اخراج الخ اس کی خبر ہے، اور شطاہ طاء کے سکون اور فتح کے ساتھ ہے، شطاہ ای فراخۃ یعنی اس نے اپنا چوزہ نکالا، مراد ابتدائی کو نپل ہے، پھر اس کو قوی کیا اور اس کی مدد کی (فاذرة) مد اور بلا مد دونوں طریقہ پر ہے، اس کو مضبوط کیا پھر موٹا کیا، پھر اپنے تنے پر کھڑی ہو گئی یعنی اپنی جڑ پر سوق، مساق کی جمع ہے کاشتکاروں کو خوش کرتی ہے یعنی اُن کھیتی کرنے والوں کو اپنے حسن سے، صحابہ کرام کو کھیتی سے تشبیہ دی اس لئے کہ ان کی ابتداء قلت اور ضعف سے ہوئی پھر وہ کثیر ہو گئے اور بہتر طریقہ پر طاقتور ہو گئے، تاکہ کافران سے جلیں (لیعیط) محذوف سے متعلق ہے اور اس حذف پر اس کا ماقبل دلالت کرتا ہے یعنی صحابہ کو کھیتی کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے آپ کے رفقاء میں سے جو لوگ ایمان لائے اللہ تعالیٰ نے ان سے مغفرت اور اجر عظیم کا وعدہ کر رکھا ہے (منہم) من بیان جنس کے لئے ہے نہ کہ تبعیض کے لئے اس لئے کہ تمام صحابہ مذکورہ صفت کے ساتھ متصف ہیں، اور اجر عظیم سے مراد جنت ہے اور وہ دونوں یعنی (مغفرت اور جنت) ان کے بعد والوں کے لئے بھی آیات میں مذکور ہیں۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلًا: بالحق یہ مصدر محذوف کی صفت ہے ای صدقا متلبسا بالحق۔

قَوْلًا: لقد صدق اللہ، لقد میں لام جواب قسم کی تمہید کے طور پر ہے، قسم محذوف ہے اور لتدخلن جواب قسم ہے جس پر لام توطیہ و تمہید دلالت کر رہا ہے۔

قَوْلًا: للتبرک یعنی انشاء اللہ تبرک و تعلیم کے لئے ہے نہ کہ تعلیق کے لئے۔

قَوْلًا: للتبرک اس جملے کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سُؤَال: انشاء اللہ سے معلوم ہوتا ہے کہ مخبر خبر کے بارے میں متردد ہے اور یہاں مخبر اللہ تعالیٰ ہیں، اللہ کے لئے تردد محال ہے۔

جَوَاب: یہاں انشاء اللہ تبرک اور تعلیم کے لئے ہے نہ کہ تعلیق کے لئے، لہذا کوئی اعتراض نہیں۔

قَوْلًا: اٰمِنِیْن اور محلقین اور مقصرین یہ تینوں تدخلین کے واؤ محذوف سے حال ہیں، اس صورت میں یہ حال مترادفہ

ہوں گے یا محلقین اور مقصرین دونوں اٰمِنِیْن کی ضمیر سے حال ہیں، اس صورت میں حال متداخلہ ہوں گے۔

قَوْلًا: حالان مقدار ان یہ ایک اعتراض کا جواب ہے۔

اعتراض: حال اور ذوالحال کا زمانہ ایک ہوتا ہے حالانکہ دخول کا زمانہ جو کہ حالت احرام کا زمانہ ہے اور ہے اور محلقین

و مقصرین یعنی خلق و قصر کا زمانہ اور ہے۔

جَوَاب: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ دونوں حال مقدمہ ہیں یعنی وہ اس حال میں داخل ہوں گے کہ ان کے لئے خلق اور قصر

مقرر کر دیا گیا ہے۔

قَوْلًا: لا تخافون جملہ مستانفہ بھی ہو سکتا ہے اور حال بھی ہو سکتا ہے خواہ تدخلین کی ضمیر سے یا اٰمِنِیْن کی ضمیر سے، یا

محلقین کی ضمیر سے یا مقصرین کی ضمیر سے۔

قَوْلًا: لا تخافون ابدًا۔

سُؤَال: ابدًا کے اضافہ سے کیا فائدہ ہے؟

جَوَاب: جواب کا حاصل یہ ہے کہ اٰمِنِیْن کے بعد لا تخافون کا اضافہ تکرار معلوم ہوتا ہے اس لئے کہ جو مامون ہوتا ہے وہی

بے خوف بھی ہوتا ہے، اس تکرار کے شبہ کو دفع کرنے کے لئے ابدًا کی قید کا اضافہ کیا، اس لئے کہ اٰمِنِیْن کا مطلب تو یہ ہے کہ

حالت احرام میں تم مامون ہو اس لئے کہ مشرکین مکہ، محرم سے تعارض نہیں کرتے تھے اسی طرح حرم میں داخل ہونے والے سے

بھی تعارض نہیں کرتے تھے، مگر احرام سے فارغ ہونے کے بعد کی اور اسی طرح حرم سے نکلنے کے بعد کی کوئی گارنٹی نہیں تھی کہ اب

بھی یہ لوگ مامون رہیں گے تو، لا تخافون ابدًا کہہ کر اشارہ کر دیا کہ حالت احرام اور غیر حالت احرام نیز حرم اور خارج حرم ہر

صورت میں ہمیشہ مامون و بے خوف رہیں گے۔

قَوْلًا: مَنْ دُونَ ذَلِكَ اِی الدخول۔

قَوْلًا: مُتَعَاظِفُونَ، مُتَوَادُّونَ، دونوں اسم فاعل جمع مذکر غائب، تعاطف اور توادد (تفاعل) سے ماخوذ ہیں آپس میں

مہربانی کرنا، محبت کرنا۔

قَوْلًا: فِی وَجْهِهِمْ یہ کائنۃ محذوف کے متعلق ہو کر سیما ہم مبتداء کی خبر ہے۔

قَوْلًا: من اثر السجود بھی کائنۃ محذوف کے متعلق ہے اور من اثر السجود میں یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کائنۃ کی ضمیر سے حال ہو کر محلا منصوب ہو۔

قَوْلًا: ذلك مبتداء اول ہے اور مثلهم مبتداء ثانی ہے اور فی التوراة مبتداء ثانی کی خبر ہے، مبتداء اور خبر مل کر جملہ ہو کر مبتداء اول کی خبر ہے۔

قَوْلًا: مثلهم فی الانجیل مبتداء ہے، کزوع اخراج شطاه اس کی خبر ہے۔

قَوْلًا: شطاً شطء، فراخ النبات کو کہتے ہیں یعنی تنمک سے ابتداء نکلنے والی نوک، جس کو انکھوا، یا سوئی کہتے ہیں، انکھوا کہنے کی یہ وجہ معلوم ہوتی ہے کہ یہ سوئی تخم کے اس حصہ سے نکلتی ہے جو تخم کی آنکھ کہلاتی ہے جو کہ اکثر تخموں میں بہت نمایاں ہوتی ہے مثلاً کھجور کی گٹھلی یا ناریل کی آنکھ، عربی میں اس کو فراخ کہتے ہیں، فراخ اور فرخ دراصل پرندے کے چوزے کو کہتے ہیں جس طرح چوزہ پرندے سے نکلنے کی وجہ سے چوزہ کہلاتا ہے اسی طرح انکھوا تخم سے نکلنے کی وجہ سے بمنزلہ فراخ کے ہوتا ہے۔

قَوْلًا: ذراع یہ ذراع کی جمع ہے کاشتکار کو کہتے ہیں۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

شان نزول:

جب صلح حدیبیہ مکمل ہو گئی اور یہ بات طے ہو گئی کہ اس وقت بغیر دخول مکہ اور بغیر ادائے عمرہ کے واپس مدینہ جانا ہے، اور صحابہ کرام کا یہ عزم عمرہ رسول اللہ ﷺ کے خواب کی بناء پر ہوا تھا، جو ایک طرح کی وحی تھی، اب بظاہر اس کا خلاف ہوتا ہوا دیکھ کر بعض صحابہ کرام کے دلوں میں یہ شکوک و شبہات پیدا ہونے لگے کہ (معاذ اللہ) آپ کا خواب سچا نہ ہوا، دوسری طرف کفار و مشرکین نے مسلمانوں کو طعنہ دیا کہ تمہارے رسول کا خواب صحیح نہ ہوا، اس پر یہ آیت نازل ہوئی لَقَدْ صدق الله رسوله الرؤيا بالحق۔ (معارف)

لَقَدْ صدق الله رسوله الرؤيا بالحق واقعہ حدیبیہ سے پہلے رسول اللہ ﷺ کو خواب میں مسلمانوں کے ساتھ بیت اللہ میں داخل ہو کر طواف و عمرہ کرتے ہوئے دکھایا گیا تھا، نبی کا خواب بھی وحی ہی ہوتا ہے تاہم اس خواب میں یہ تعین نہیں تھی کہ یہ اسی سال ہوگا، لیکن نبی ﷺ اور صحابہ اسے بشارت عظیمہ سمجھتے ہوئے عمرہ کے لئے فوراً تیار ہو گئے، اور اس کے لئے عام منادی کرادی اور نکل پڑے بالآخر حدیبیہ میں جو کہ حد و حرم سے متصل اور نہایت قریب ہے بلکہ اس کا بعض حصہ حد و حرم میں داخل ہے، صلح ہوئی، واقعہ کی تفصیل سورت کے شروع میں گزر چکی ہے، اس خواب کی تعبیر اللہ کے علم میں آئندہ سال مقدّر تھی چنانچہ آئندہ سال ۷ھ میں مسلمانوں نے نہایت امن کے ساتھ عمرہ کیا، اس عمرہ کو عمرۃ القضاء کہتے ہیں اس عمرہ میں آپ ﷺ نے قصر کرایا اور حجۃ الوداع میں حلق کرایا، مسلمان چونکہ صلح حدیبیہ سے ناخوش اور کبیدہ خاطر تھے،

وجہ اس کی یہ تھی کہ اس صلح کی مصلحتوں سے مسلمان ناواقف اور بے خبر تھے، آنحضرت ﷺ کی دور بین نگاہیں جو کچھ پس پردہ دیکھ رہی تھیں وہ عام صحابہ سے بلکہ ان میں سے اچھے اچھے مدبر اور ذی فہم صحابہ کی نظروں سے بھی اس صلح کے فوائد پوشیدہ اور مخفی تھے جس کی وجہ سے وہ تذبذب اور تردد کا شکار ہو گئے۔

نکتہ: خواب کی تعبیر میں اشتباہ پیغمبر سے محال نہیں ہے، ورنہ تو آپ اول سال عمرہ کے لئے نہ نکلتے، اس سے معلوم ہوا کہ اولیاء اللہ کے الہامات اور خواب بدرجہ اولیٰ محتمل ہیں۔ (خلاصۃ التفاسیر) صحیح بخاری میں ہے کہ اگلے سال عمرۃ القضاء میں حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آنحضرت ﷺ کے موئے مبارک قینچی سے تراشے تھے۔

مسئلہ: قصر سے حلق افضل ہے، مروی ہے کہ آپ ﷺ نے حدیبیہ میں فرمایا، اے اللہ حلق کرانے والوں پر رحم فرما، صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ اور قصر کرنے والوں پر، فرمایا یا اللہ! حلق کرنے والوں پر رحم فرما پھر صحابہ نے عرض کیا، اور قصر کرنے والوں پر تو آپ نے فرمایا: قصر کرنے والوں پر بھی رحم کر۔

مسئلہ: اخبار میں انشاء اللہ کہنا ممنوع نہیں ہے مگر معاہدات اور اقرار میں دینا بہتر اور قضاء بوجہ احتمال تعلیق مناسب نہیں۔
محمد رسول اللہ قرآن پاک میں عموماً آنحضرت ﷺ کا نام لینے کے بجائے آپ کا ذکر اوصاف والقباب کے ساتھ کیا گیا ہے، خصوصاً نداء کے موقع پر یا ایہا النبی، یا ایہا الرسول، یا ایہا المزمحل وغیرہ سے خطاب کیا گیا ہے، بخلاف دیگر انبیاء کے کہ ان کے نام کے ساتھ ندا کی گئی ہے، مثلاً یا ابراہیم علیہ السلام، یا موسیٰ علیہ السلام، یا عیسیٰ علیہ السلام، پورے قرآن میں آپ کا اسم گرامی محمد کی صراحت کے ساتھ چار جگہ ذکر کیا گیا ہے، جہاں آپ کا نام لینے میں کوئی نہ کوئی مصلحت ضرور ہے، اس مقام پر مصلحت یہ تھی کہ حدیبیہ کے صلحنامہ میں آپ ﷺ کے نام کے ساتھ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رسول اللہ لکھ دیا تو مشرکین نے اس کو مٹا کر محمد بن عبد اللہ لکھوانے پر اصرار کیا، رسول اللہ ﷺ نے بحکم ربانی اس کو قبول کر لیا، حق تعالیٰ نے اس مقام پر خصوصیت سے آپ کے نام کے ساتھ رسول اللہ کا لفظ قرآن میں لا کر اس کو دائمی بنا دیا جو قیامت تک اسی طرح پڑھا جائے گا۔ (معارف)

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے فضائل:

والذین معہ آنحضرت ﷺ کی رسالت اور آپ کے دین کے سب دینوں پر غالب کرنے کا ذکر فرما کر صحابہ کرام کے اوصاف و فضائل اور خاص علامات کا ذکر تفصیل سے فرمایا ہے، یہاں آپ ﷺ کے اصحاب کے فضائل کا بیان ہے اگرچہ اس سے پہلے اصالة اور براہ راست خطاب شرکاء سفر حدیبیہ اور بیعت رضوان کو تھا، لیکن الفاظ کے عموم میں سب ہی صحابہ کرام شامل ہیں، اس لئے کہ صحبت اور معیت سب کو حاصل ہے۔

محمد رسول اللہ والذین معہ (الایۃ) میں چار امور مذکور ہیں ① آپ ﷺ کی رسالت ② اصحاب کے فضائل و اخلاق ③ صحابہ کے وہ اوصاف جو کتب سماوی قدیم میں مذکور ہیں ④ عام مسلمانوں سے اجر عظیم کا وعدہ۔

یہ آیت، اہل سنت والجماعت کے اس دعوے پر قطعی حجت ہے کہ تمام صحابہ نہایت مخلص تھے اور از اول تا آخر ایمان و اخلاص پر قائم رہے، اور ان حضرات کے خد ف کہ جو صحابہ کے اعداء اور مخالف ہیں برہان قوی ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا محمد رسول اللہ والذین معہ اور جو آپ کے ساتھ ہیں کفار پر سخت اور آپس میں نرم ہیں، تو انہیں رکوع اور سجدے میں دیکھتا ہے اس طریقہ پر کہ محض فضل و رضائے الہی مطلوب ہے، ان کے چہروں سے آثار سجود اور برکات نماز ظاہر ہیں، یہ مثال ان کی تورات میں ہے، اور انجیل میں ان کی مثال ایک کھیت کی سی ہے جو سوئی اگائے پھر اسے مضبوط کرے پھر تناور اور قوی ہو پھر اپنے تنے پر استادہ اور قائم ہو جائے، کسان کو یہ اگنا اچھا معلوم ہوتا ہے۔

آیت باعتبار اپنے عموم خطاب کے تمام ائمہ بدئی اور خلف، حضرت مصطفیٰ کو شامل ہے، محمد مبتداء ہے، رسول اللہ جملہ ہو کر خبر (مدارک) والذین اپنے صلہ سے مل کر مبتداء، اور اوصاف ذیل اس کی خبر ہیں، پھر یہ عام ہے تمام امت کو جو اوصاف مذکورہ سے متصف ہو مگر اس کے چار طبقے ہیں ① تمام امتی قیامت تک، مذکورہ اوصاف سے متصف ہونے کے بعد مگر تبعاً و ضمناً ② اصحاب رسول عموماً یہ بھی اوصاف مذکورہ کے ساتھ متصف ہونے کے بعد اصالة و قصد داخل ہیں، اس لئے کہ معیت حقیقی ان ہی کے لئے ہے ③ اصحاب بیعت رضوان، شان نزول کا مصداق ہونے کی وجہ سے قطعاً و یقیناً ان اوصاف سے متصف اور ان انعامات کے موعود ہیں۔

فَائِدَةٌ: بعض ارباب تاریخ اور اہل خلاف کا ایسا دعویٰ جو اصحاب بیعت کو اوصاف مذکورہ سے عاری کرے وہ یقیناً مردود ہے۔ تفاسیر مشہورہ کی رو سے معہ سے حضرت ابو بکر صدیق مراد ہیں جن کی معیت نص صریح سے ثابت ہے، فرمایا اذ قال لصاحبه جب پیغمبر ﷺ نے اپنے صاحب سے کہا: آپ ﷺ نے ابو بکر کے بارے میں فرمایا ولکن اخی وصاحبی (بخاری) پھر معیت سے مراد عام ہے خواہ آپ کی حیات مبارکہ میں آپ کے ساتھ رہنا یا آپ ﷺ کی اتباع سے کبھی جدا نہ ہونا، اس بناء پر قیامت تک جتنے مومن ہوں گے وہ بھی آپ ﷺ کے ساتھ ایک درجہ کی معیت رکھتے ہیں اشداء یہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کنایہ ہے جن کی شدت امر دین میں مسلم ہے، آپ ﷺ نے فرمایا شیطان ممر کے سایہ سے بھاگتا ہے (بخاری) اور شدت سے مراد جہاد و قتال میں سختی ہے، علی الکفار میں کفار عبارتہ اور نفس و شیطان دلالتہ اور ہر نا فرمان، فاسق، عاصی، قیاساً شامل ہے، علت مشترکہ کی وجہ سے اس میں شامل ہے رحماء بڑے رحم دل اس میں حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف اشارہ ہے جن کا حلم اور رحم ضرب المثل ہے، بینہم سے اگر مسلمان مراد ہوں تو عموم ترحم ظاہر ہے، اور اگر اس میں تمام مخلوق کو شامل کر لیا جائے اور ما سوائے امور دین کے دوسری باتوں میں واجب الرحم ہوں تو بھی ہو سکتا ہے، فرمایا ارحموا من فی الارض یو حکمکم من فی السماء غمگنا سجداً یہ کنایہ ہے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جن کی نماز نے ان کی ہستی، ہستی لازوال میں نیست و فنا کر دی تھی پھر ہر نمازی اس میں داخل ہے۔

نکتہ: ”شطا“ سے مراد ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں، اور ”آزر“ سے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مراد ہیں اور ”استعلا ظ“ سے حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ مراد ہیں اور ”استواء“ سے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف اشارہ ہے۔

(علاصۃ التفاسیر ملخصاً)

اس پوری آیت کا ایک ایک جز صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی عظمت و فضیلت، اخروی مغفرت اور اجر عظیم کو واضح کر رہا ہے، اس کے بعد بھی صحابہ کرام کے ایمان میں شک کرنے والا مسلمان ہونے کا دعویٰ کرے تو اسے کیوں کر دعوائے مسلمانی میں سچا سمجھا جاسکتا ہے۔

﴿مَتَّ﴾

سُورَةُ الْحُجُرَاتِ مَدَنِيَّةٌ ثَمَانِي عَشْرَةَ آيَةً

سُورَةُ الْحُجُرَاتِ مَدَنِيَّةٌ ثَمَانِي عَشْرَةَ آيَةً.

سورہ حجرات مدنی ہے، اٹھارہ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا لَا تَقْدِمُوْا مِنْ قَدَمٍ مَّعْنٰى تَقْدَمَ اٰى لَا تَقْدَمُوْا بِقَوْلٍ اَوْ فِعْلٍ بَيْنَ يَدَيِ اللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ الْمُبْلِغِ عَنْهُ اٰى بِغَيْرِ اِذْنِهٖمَا وَاتَّقُوا اللّٰهَ اِنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ لِّقَوْلِكُمْ عَلِيْمٌ ۝ يَفْعَلِكُمْ نَزْلَتْ فِى مُجَادَلَةِ اَبِيْ بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا عَلٰى النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِى تَابِيْرِ الْاَقْرَعِ بْنِ حَابِسٍ اَوْ الْقَعْقَاعِ بْنِ مَعْبُدٍ وَنَزَلَ فَيَمْنُ رَفَعَ صَوْتَهُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا لَا تَرْفَعُوْا اَصْوَاتَكُمْ اِذَا نَطَقْتُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ اِذَا نَطَقَ وَلَا تَجْهَرُوْا لَهُ بِالْقَوْلِ اِذَا نَاجَيْتُمُوْهُ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ مِنْ دُوْنِ ذَلِكَ اِجْلَالًا لَّهٗ اَنْ تَحْبَطَ اَعْمَالُكُمْ وَاَنْتُمْ لَا تَشْعُرُوْنَ ۝ اٰى خَشْيَةٌ ذَلِكَ بِالرَّفْعِ وَالْجَهْرِ الْمَذْكُوْرَيْنِ وَنَزَلَ فَيَمْنُ كَانَ يَخْفِضُ صَوْتَهُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا بَى بَكْرٍ وَعُمَرُ وَغَيْرُهُمَا رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ اِنَّ الَّذِيْنَ يَغْضُوْنَ اَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُوْلِ اللّٰهِ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ اَمْتَحَنَ اللّٰهُ اِخْتَبَرَ قُلُوْبَهُمْ لِلتَّقْوٰى اٰى لَتُظْهَرَ مِنْهُمْ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَّاجْرٌ عَظِيْمٌ ۝ الْجَنَّةُ وَنَزَلَ فِى قَوْمٍ جَاءَ وَاوَقَّتِ الظُّهَيْرَةُ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِى سَنَرِلِهٖ فَنَادَوْهُ اِنَّ الَّذِيْنَ يَنَادُوْنَكَ مِنْ وَّرَآءِ الْحُجُرٰتِ حُجُرٰتِ نِسَائِهٖ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْعُ حُجْرَةٍ وَهٰى مَا يُحْجَرُ عَلَيْهِ مِنَ الْاَرْضِ بِحَائِطٍ وَنَحْوِهٖ كَانَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ نَادٰى خَلْفَ حُجْرَةٍ لَا تُهْمُ لَمْ يَعْلَمُوْهُ فِى اَيِّهَا مُنَادَاةَ الْاَغْرَابِ بِغِلْظَةٍ وَحَقَاۗءٍ ۝ اَلَا تَرٰهُمْ لَا يَعْقِلُوْنَ ۝ فَيَمَّا فَعَلُوْهُ مَحَلُّكَ الرَّوِيْعِ وَمَا يُنَاسِبُهٗ مِنَ التَّعْظِيْمِ وَلَوْ اَنْتُمْ صَبَرْتُمْ اَنْتُمْ فِى مَحَلٍّ رَفَعَ بِالْاِبْتِدَاءِ وَقِيْلَ فَاعِلٌ لِّفِعْلٍ مُّقَدَّرٍ اٰى ثَبِتَ حَتّٰى تَخْرُجَ اِلَيْهِمْ لَكِنْ خَيْرٌ اَلَيْهِمْ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ لِمَنْ تَابَ مِنْهُمْ وَنَزَلَ فِى الْوَلِيْدِ بْنِ عُقْبَةَ وَقَدْ بَعَثَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِلَى بَنِي الْمُضْطَلِقِ مُصَدِّقًا فَخَافَهُمْ لِتَرَةِ كَانَتْ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ فِى الْجَاهِلِيَّةِ فَرَجَعَ وَقَالَ اِنَّهُمْ مَنَعُوْا الصَّدَقَةَ وَهَمُّوْا بِقَتْلِهٖ فَهَمَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِغَزْوِهِمْ فَجَاءَ وَا مُنْكَرِيْنَ مَا قَالَهُ

عَنْهُمْ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ خَيْرٍ فَتَبَيَّنُوا صِدْقَهُ مِنْ كَذِبِهِ وَفِي قِرَاءَةِ فَتَشَبُّهُوا مِنَ الثَّبَاتِ أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا مَفْعُولٌ لَهُ أَيْ حَشِيَّةُ ذَلِكَ بِجَهَالَةٍ حَالٌ مِنَ الْفَاعِلِ أَيْ خَاعِلِينَ فَتُصَيِّحُوا فَتَحْصِرُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ مِنَ الْخَطَا بِالقَوْمِ نَدِيمِينَ ۝ وَأَرْسَلَ إِلَيْهِمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ عَوْدِهِمْ إِلَى بِلَادِهِمْ خَالِدًا فَلَمْ يَزِرْ فِيهِمْ إِلَّا الطَّاعَةَ وَالْخَيْرَ فَأَخْرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ وَأَعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ فَلَا تَقُولُوا الْبَاطِلَ فَإِنَّ اللَّهَ يُخْبِرُهُ بِالْحَالِ لَوْ طِيعْتُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ الَّذِي تُحْضِرُونَ بِهِ عَلَى خِلَافِ الْوَاقِعِ فَرُتِبَ عَلَى ذَلِكَ مُقْتَضَاهُ لَعَنْتُمْ لَا يُنْتَمِ دُونَهُ إِثْمُ التَّسْبِيبِ إِلَى الْمُرْتَبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ حَسَنَةً فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ إِذِ انْتَبَذَ مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى دُونَ اللَّفْظِ لِأَنَّ مِنْ حُبِّ إِلَيْهِ الْإِيمَانَ الْخِ غَايَرَتْ صِفَتُهُ صِفَةً مِنْ تَقَدَّمَ ذِكْرُهُ أُولَئِكَ هُمْ فِيهِ التَّمَاتُ عَنِ الْجَطَابِ التَّشْدِيدِ ۝ الثَّابِتُونَ عَلَى دِينِهِمْ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ مُضَدَّرٌ مُضَوَّبٌ بِفَعْلِهِ الْمُقَدَّرِ أَيْ أَفْضَلُ وَنِعْمَةٌ مِنْهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِهِمْ حَكِيمٌ ۝ فِي إِنْعَامِهِ عَلَيْهِمْ وَإِنْ طَافَيْنَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ الْآيَةُ نَرَأِي فِي قَضِيَّةٍ هِيَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكِبَ جِمَارًا وَمَرَّ عَلَى ابْنِ أَبِي قَبَالٍ الْجِمَارُ فَسَدَ ابْنُ أَبِي أَنْفَةَ فَقَالَ ابْنُ رَوَاحَةَ وَاللَّهِ لَتَوَلَّ جِمَارُهُ أَطْيَبُ رِيحًا مِنْ مِسْكِكَ فَكَانَ بَيْنَ قَوْمَيْنِهَا ضَرْبٌ بِالْأَيْدِي وَالنَّعَالِ وَالسَّعْفِ اقْتَتَلُوا جُمُوعَ نَظَرًا إِلَى الْمَعْنَى لِأَنَّ كُلَّ طَائِفَةٍ جَمَاعَةٍ وَقُرِئَ اقْتَتَلَا فَاصْلِحُوا بَيْنَهُمَا ثَبَنِي نَظَرًا إِلَى اللَّفْظِ فَإِنْ بَغَتْ تَعَدَّتْ أَحَدَهُمَا عَلَى الْآخَرِ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبَغَى حَتَّى تَفِي تَرْجِعَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ الْحَقِّ فَإِنْ فَاءَتْ فَاصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ بِالْإِنْصَافِ وَأَقْبِطُوا إِعْدِلُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْبِطِينَ ۝ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فِي الدِّينِ فَاصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ إِذَا تَسَارَعَا وَقُرِئَ أَخَوَتَكُمْ بِالْفَوْقَانِيَّةِ وَاتَّقُوا اللَّهَ فِي الْإِصْلَاحِ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم کرنے والا ہے، اے وہ لوگو! جو ایمان لائے ہو قَدَّمَ بمعنی تَقَدَّمَ سے مشتق ہے یعنی قول و فعل میں اللہ اور اس کے رسول پر جو اس کا پیغامبر ہے پیش قدمی نہ کرو یعنی ان دونوں کی اجازت کے بغیر اور اللہ سے ڈرتے رہو بلاشبہ اللہ تعالیٰ تمہاری باتوں کو سننے والا تمہارے کاموں کو جاننے والا ہے، یہ آیت آنحضرت ﷺ کے حضور ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے اقرار ابن حابس یا قعقاع بن معبد کو امیر بنانے میں نزاع کے بارے میں نازل ہوئی، اور (آئندہ آیت) اس شخص کے بارے میں نازل ہوئی کہ جس نے اپنی آواز کو آپ ﷺ کے حضور بلند کیا، اے ایمان والو! جب تم گفتگو کیا کرو تو نبی کی آواز پر اپنی آواز بلند نہ کیا کرو جب وہ کلام کرے اور نہ اس کے سامنے اوچی آواز میں باتیں کرو جب تم اس سے سرگوشی کرو جیسا کہ تم آپس میں اوچی آواز سے باتیں کرتے ہو بلکہ اس کی آواز سے پست ہی رکھو، آپ کی جلالت شان کا خیال کرتے ہوئے تمہارے اعمال اکارت ہو جائیں اور تم کو اس کا احساس بھی نہ ہو، مذکورہ بلند اور اونچی آواز

کی وجہ سے تمہارے اعمال کے ضائع ہونے کے پیش نظر (آپ ﷺ سے بلند آواز سے کلام نہ کرو) اور (آئندہ آیت) اس شخص کے بارے میں نازل ہوئی جو اپنی آواز کو آنحضرت ﷺ کے حضور پست کرتا تھا، جیسا کہ ابو بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما وغیرہ، بے شک وہ لوگ جو رسول اللہ کے حضور میں اپنی آوازوں کو پست رکھتے ہیں یہی ہیں وہ لوگ جن کے قلوب کو اللہ نے تقویٰ کے لئے آزمایا ہے تاکہ ان کا تقویٰ ظاہر ہو جائے ان کے لئے مغفرت اور اجر عظیم ہے (یعنی) جنت، اور نازل ہوئی ان لوگوں کے بارے میں جو دو پہر کے وقت آئے اور نبی ﷺ اپنے مکان میں تھے، سو انہوں نے آپ کو پکارنا شروع کر دیا بلکہ وہ لوگ جو آپ کو حجروں کے باہر سے پکارتے ہیں یعنی آپ ﷺ کے بارے میں یہ نہیں جانتے تھے کہ آپ کس حجرے میں ہیں؟ کرخنگی اور شدت کے ساتھ دیہاتوں کے مانند پکارنا تھا، ان میں کے اکثر آپ کے مقام بلند اور آپ کی مناسب تعظیم سے ناواقف تھے اس سلسلہ میں جو انہوں نے کیا اور اگر یہ لوگ صبر کرتے تا آنکہ آپ ﷺ خود ہی ان کی طرف نکلتے تو یہ ان کے لئے بہتر ہوتا اُنھُمْ ابتداء کی وجہ سے محل رفع میں ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ فعل مقدر کا فاعل ہے یعنی ثبت کا اللہ اس شخص کے لئے غفور اور رحیم ہے جس نے ان میں سے توبہ کی اور (آئندہ آیت) ولید بن عقبہ کے بارے میں نازل ہوئی اور آنحضرت ﷺ نے ان کو بنی مصطلق کی جانب محصل بنا کر بھیجا تھا، چنانچہ انہوں نے اس عداوت کی وجہ سے جو ان کے اور بنی مصطلق کے درمیان زمانہ جاہلیت میں تھی ان سے اندیشہ کیا، جس کی وجہ سے وہ واپس چلے آئے، اور (آکر) کہہ دیا کہ انہوں نے صدقہ دینے سے انکار کر دیا، اور انہوں نے میرے قتل کا ارادہ کیا، چنانچہ نبی ﷺ نے ان سے جنگ کرنے کا ارادہ فرمایا، چنانچہ اہل بنی مصطلق (آپ ﷺ کی خدمت میں) حاضر ہوئے اور ان کی طرف منسوب کر کے جو بات عقبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آپ سے کہی اس کا انکار کیا، اے ایمان والو! اگر تمہیں کوئی فاسق خبر دیا کرے تو اس کے سچ اور جھوٹ کی اچھی طرح تحقیق کر لیا کرو اور ایک قراءت تَثْبُتُوا ہے ثبات سے، (یعنی توقف کرو، جلدی نہ کرو) ایسا نہ ہو کہ کہیں نادانی میں کسی قوم کو تکلیف پہنچا دو (أَنْ تُصِيبُوا) مفعول لہ ہے، یعنی اس اندیشہ کی وجہ سے بَجْهَالَةٍ (تُصِيبُوا کے) فاعل سے حال ہے، اس حال میں کہ تم جاہل ہو پھر غلطی سے قوم کے ساتھ تم نے جو کچھ کر ڈالا اس پر شرمندہ ہونا پڑے ان حضرات کے اپنے شہروں کو واپس جانے کے بعد ان کے پاس آپ ﷺ نے خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو روانہ فرمایا، تو انہوں نے ان سے سوائے اطاعت اور خیر کے کچھ نہ دیکھا، تو خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس امر کی خبر آنحضرت ﷺ کو دی اور جان رکھو کہ تمہارے درمیان اللہ کے رسول موجود ہیں، لہذا کوئی غلط بات نہ کہو اللہ تعالیٰ اس کو حقیقت حال کی خبر دیدے گا، اگر وہ بہت سے معاملات میں جن کی تم خلاف واقعہ خبر دیتے ہو تمہاری بات مان لیا کرے پھر اس پر اس کا مقتضی بھی مرتب ہو جائے تو تم گنہگار ہو گے نہ کہ وہ (آپ ﷺ) مرتب کا سبب بننے کی وجہ سے (نہ کہ اس کے ارتکاب کی وجہ سے) لیکن اللہ نے تم کو ایمان کی محبت دی اور اسے تمہارے دلوں میں زینت بخشی (یعنی پسندیدہ بنا دیا) کفر کو اور گنہ کو اور نافرمانی کو تمہاری نگاہوں میں ناپسندیدہ بنا دیا (لکن سے) استدراک ہے معنی کی حیثیت سے نہ کہ فظ کی حیثیت سے اس لئے کہ مَنْ حَبَّبَ إِلَيْهِ الْإِيمَانَ الْخ کی صفت متغایر ہے، ان کی صفت سے جن کا ذکر ماقبل میں ہوا

ہے، یہی لوگ اس میں خطاب سے غیبت کی طرف التفات ہے، راہ یافتہ ہیں یعنی اپنے دین پر ثابت قدم رہنے والے ہیں اللہ کے فضل و احسان سے (فَضْلًا) مصدر منصوب ہے اپنے فعل مقدر اَفْضَلَ کی وجہ سے، اور اللہ ان کے حالات سے واقف ہے اور ان پر انعام فرمانے کے بارے میں باحکمت ہے اور اگر مومنین کی دو جماعتیں لڑیں تو ان کے درمیان صلح کرادیا کرو، یہ آیت ایک واقعہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے، واقعہ یہ ہے کہ ایک روز آپ ﷺ ہمارے سوار ہوئے اور آپ کا گزر عبداللہ بن ابی کے پاس سے ہوا تو ہمارے پیشاب کر دیا جس کی وجہ سے عبداللہ بن ابی نے اپنی ناک دبائی، تو ابن رواحہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) بولے، واللہ آپ ﷺ کے ہمارے پیشاب تیری مشک سے زیادہ خوشبودار ہے سو ان دونوں کی قوموں کے درمیان ہاتھ پائی ہو گئی اور جوتے اور ڈنڈے چلنے لگے (طَائِفَةً) کی طرف نظر کرتے ہوئے، اِقْتَتَلُوا کو جمع لائے ہیں، اس لئے کہ ہر طائفہ ایک جماعت ہوتی ہے اور اِقْتَتَلْنَا بھی پڑھا گیا ہے اور بَيْنَهُمَا کو لفظ کی رعایت کرتے ہوئے تشبیہ لایا گیا ہے، پھر اگر ان دونوں میں سے ایک جماعت دوسری جماعت پر زیادتی کرے تو سب اس جماعت سے جو زیادتی کرتی ہے لڑو یہاں تک کہ وہ اللہ کے حکم کی طرف لوٹ آئے پس اگر لوٹ آئے تو انصاف کے ساتھ صلح کرادو اور عدل کرو بے شک اللہ تعالیٰ عدل کرنے والوں سے محبت کرتا ہے (یاد رکھو) سارے مسلمان دینی بھائی ہیں پس اپنے دو بھائیوں میں جب وہ جھگڑا کریں صلح کرادیا کرو (اِخْوَانُكُمْ) کوتاہے نو قانیہ کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے، اور اصلاح کرنے میں اللہ سے ڈرتے رہو تا کہ تم پر رحم کیا جائے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيكِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: لَا تُقَدِّمُوا اس میں دو صورتیں ہیں اول یہ کہ یہ متعدی ہے، تعمیم کے قصد سے اس کے مفعول کو حذف کر دیا گیا ہے یا نفس فعل کا قصد کرنے کی وجہ سے مفعول کو ترک کر دیا گیا ہے، جیسا کہ عرب کہتے ہیں فُلَانٌ يَمْنَعُ وَيُعْطِي دوسری صورت یہ کہ یہ لازم ہے جیسے وَجَّةٌ وَتَوَجُّعٌ وہ متوجہ ہوا اور اسی کی تائید ابن عباس (رضی اللہ تعالیٰ عنہما) اور ضحاک اور یعقوب کی قراءت تَقَدَّمُوا کرتی ہے اور واحدی نے کہا ہے کہ قَدَّمَ یہاں تَقَدَّمَ کے معنی میں ہے یعنی تم آگے نہ بڑھو (فتح اقدیر) مفسر علم نے قَدَّمَ بمعنی تَقَدَّمَ کہہ کر اشارہ کر دیا کہ قَدَّمَ لازم کے معنی میں ہے لہذا اس کا مفعول محذوف، ماننے کی ضرورت نہیں۔

قَوْلُهُ: الْمُبْلَغُ عَنْهُ یہ رَسُولُہ کی صفت ہے اور اللہ اور اس کے رسول سے آگے نہ بڑھنے کا مطلب یہ ہے کہ ان کے حکم و اجازت کے بغیر نہ قول میں سبقت کرو اور نہ فعل میں بعض حضرات نے کہا ہے کہ تُقَدِّمُوا کا مفعول محذوف ہے ای لَا تُقَدِّمُوا أَمْرًا۔

قَوْلُهُ: إِذَا نَاجَيْتُمُوهُ اس جملہ کے اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُئِلَ: اول جملہ یعنی لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ اور دوسرا جملہ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ دونوں کا مفہوم ایک ہی ہے جبکہ عطف مغایرت کا تقاضہ کرتا ہے تو پھر اس تکرار کا کیا مقصد ہے؟

جَوَابُ: دونوں جملوں کا مفہوم اور مصداق الگ الگ ہے، اول جملہ کا مفہوم یہ کہ جب آپ ﷺ سے گفتگو ہو رہی ہو یعنی سوال و جواب ہو رہے ہوں تو اس طریقہ سے نہ بولو کہ تمہاری آواز آپ ﷺ کی آواز سے بلند ہو جائے، اور دوسرے جملہ کا مصدب یہ کہ جب تم آپ ﷺ سے سوال کر رہے ہو اور آپ ﷺ خاموش سن رہے ہوں تو بھی زور زور سے نہ بولو جس طرح تم آپس میں بولتے ہو، لہذا تکرار کا شبہ ختم ہو گیا۔

قَوْلُ: بَلْ دُونَ ذَلِكَ کا مطلب ہے کہ ہر حال میں اپنی آواز آپ ﷺ کی آواز سے پست رکھو، خواہ آپ سے گفتگو ہو رہی ہو یا تم بول رہے ہو اور آپ ﷺ خاموش سن رہے ہوں۔

قَوْلُ: اِجْلَالًا یہ لَا تَرْفَعُوا وَلَا تَجْهَرُوا کی علت ہے، مطلب یہ ہے کہ ہر حال میں آپ کی جلالت شان کا خیال رہنا چاہئے۔
قَوْلُ: خَشْيَةً ذَلِكَ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ اَنْ تَحْبِطَ حَذَفِ مضاف کے ساتھ مفعول لہ ہونے کی وجہ سے منصوب اکل ہے، تقدیر عبارت یہ ہے اِنَّتَهُوَ اَعْمًا نُهَيْتُمْ لَخَشْيَةِ حُبُوطِ اَعْمَالِكُمْ۔

فَائِدَةٌ: لَا تَرْفَعُوا اور لَا تَجْهَرُوا دونوں نے خَشْيَةً میں تازع کیا ہے ہر ایک خَشْيَةً کو اپنا مفعول لہ بنانا چاہتا ہے، بصرین کے مذہب کے مطابق ثانی کو عمل دیا اور اول کے لئے مفعول لہ محذوف مان لیا (گویا کہ یہ باب تازع فعلان سے ہے)
قَوْلُ: اُولَئِكَ الَّذِينَ الْخِ اُولَئِكَ مبتداء ہے الَّذِينَ اَمْتَحَنَ اللّٰہُ موصول صلہ سے مل کر جملہ ہو کر ان کی خبر ہے۔

قَوْلُ: لِيُظْهَرَ مِنْهُمْ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔
سُؤَالُ: امتحان تقویٰ کا سبب نہیں ہوتا ہے حالانکہ اِمْتَحَنَ اللّٰہُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوٰی میں امتحان کو تقویٰ کا سبب بیان کیا گیا ہے۔

جَوَابُ: اختبار تقویٰ کا سبب نہیں ہے مگر ظہور تقویٰ کا سبب ضرور ہے یہ اطلاق السبب علی المسبب کے قبیل سے ہے، اس لئے کہ امتحان دل کے اندر پوشیدہ تقویٰ کو ظاہر کر دیتا ہے، اسی شبہ کو رفع کرنے کے لئے لِيُظْهَرَ مِنْهُمْ کا اضافہ کیا ہے۔

قَوْلُ: بَرَةً تاء کے کسرہ اور راء کی تخفیف کے ساتھ، بمعنی حسد، عداوت، شک۔

قَوْلُ: فَتَثَبُّوْا یہ تَثَبُّت سے امر کا جمع مذکر حاضر ہے، تم توقف کرو، جلدی نہ کرو۔

قَوْلُ: خَشْيَةً ذَلِكَ یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اَنْ تُصِيبُوْا قَوْمًا، فَتَبْيِثُوْا کا مفعول لہ ہے، اَنْ تُصِيبُوْا سے پہلے مضاف محذوف ہے اِی خَشْيَةً اِصَابَةِ قَوْمٍ۔

قَوْلُ: عَنْتُمْ عَنِت سے ماضی جمع مذکر حاضر، تم گنہگار ہو گئے، تم مشکل میں پڑ گئے۔

قَوْلُ: دُونَهُ یعنی دروغ گوئی اور غلط بیانی کی وجہ سے جو کچھ نتیجہ برآمد ہوگا اس کے ذمہ دار غلط بیانی کرنے والے ہوں گے نہ کہ آپ ﷺ، اس سے کہ آپ ﷺ تو تم لوگوں کی گواہی پر فیصلہ کرنے پر مجبور ہیں۔

قَوْلُ: اِثْمَ التَّسْبِیْ اِلِی الْمُرْتَبِ یعنی تم لوگ مرتب شدہ نتیجہ کا ذریعہ اور سبب بننے کی وجہ سے گنہگار ہو گے نہ کہ ارتکاب فعل کی وجہ سے۔

قَوْلًا: اسْتَدْرَاكَ مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى دُونَ اللَّفْظِ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سُؤَال: سوال یہ ہے کہ لکن استدراک کے لئے ہے، اور استدراک کے لئے ضروری ہے کہ مابعد ماقبل کا نفیاً و اثباتاً مخالف ہو، اور یہاں ایسا نہیں ہے لہذا یہ استدراک صحیح نہیں ہے۔

جَوَاب: لکن کا مابعد ماقبل سے اگرچہ نفیاً و اثباتاً، لفظاً متغائر نہیں ہے مگر معنماً متغائر ہے، لہذا استدراک صحیح ہے اور معنوی اختلاف یہ ہے کہ مَنْ حُبِّبَ إِلَيْهِ الْإِيمَانُ کی صفت ان لوگوں سے مختلف ہے جن کا ذکر سابق میں گذر چکا ہے اس طریقہ سے متدرک متدرک منہ سے مختلف ہے، لہذا استدراک بھی درست ہے۔

قَوْلًا: مَصْدَرٌ مَنْصُوبٌ بِفَعْلِهِ الْمَقْدَرِ یعنی فَضْلًا اپنے فعل کا مفعول مطلق ہونے کی وجہ سے منصوب ہے (مگر یہ صحیح نہیں ہے) اس میں تسامح ہے اس لئے کہ فَضْلًا اسم مصدر ہے مصدر اس کا افضالاً ہے، البتہ مفعول نہ درست ہے اور عامل اس میں حُبِّبَ ہے عامل اور معمول کے درمیان اَوَّلِكَ هُمُ الرَّاكِبُونَ جملہ معترضہ ہے۔

قَوْلًا: اقْتَتَلُوا جُمِعَ نَظَرًا إِلَى الْمَعْنَى یہ ایک شبہ کا جواب ہے۔

شبہ: اقْتَتَلُوا جمع کا صیغہ ہے حالانکہ اس کی ضمیر طائفان تشنیہ کی طرف لوٹ رہی ہے، لہذا ضمیر و مرجع کے درمیان مطابقت نہیں ہے۔

دفع: طائفان کے معنی کی طرف نظر کرتے ہوئے جمع کا صیغہ لایا گیا ہے، اس لئے کہ ہر طائفہ بہت سے افراد پر مشتمل ہوتا ہے، بَيْنَهُمَا میں تشنیہ لایا گیا ہے، طائفان کے لفظ کی رعایت کرتے ہوئے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

یہ سورت طوال مفصل میں سے پہلی سورت ہے، سورۃ حجرات سے سورۃ نازعات تک کی سورتیں طوال مفصل کہلاتی ہیں بعض نے سورۃ ق کو پہلی مفصل سورت قرار دیا ہے (ابن کثیر، فتح القدیر) ان سورتوں کا فجر کی نماز میں پڑھنا مسنون و مستحب ہے اور عیس سے سورۃ الشمس تک اوساط مفصل اور سورۃ ضحیٰ سے والناس تک قصار مفصل ہیں، ظہر و عشاء میں اوساط اور مغرب میں قصار پڑھنی مسنون و مستحب ہیں۔ (ایسر التفاسیر)

شان نزول:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدِمُوا (الآية) ان آیات کے نزول کے متعلق روایات حدیث میں بقول قرطبی چھ واقعات منقول ہیں، اور قاضی ابوبکر بن عربی نے فرمایا کہ سب واقعات صحیح ہیں، کیونکہ وہ سب واقعات ان آیات کے مفہوم میں داخل ہیں، ان میں سے ایک واقعہ یہ ہے جس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے، واقعہ یہ ہے:

ایک مرتبہ قبیلہ بنو تمیم کے کچھ لوگ آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، یہ بات زیر غور تھی کہ اس قبیلہ

کا حاکم (امیر) کس کو بنایا جائے، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قعقاع بن معبد کے بارے میں رائے دی اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اقرع بن حابس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں رائے دی، اس معاملہ میں حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے مابین آپ کی مجلس میں کچھ تیز گفتگو ہو گئی اور بات بڑھ گئی جس کی وجہ سے دونوں کی آوازیں بلند ہو گئیں اس پر یہ آیات نازل ہوئیں۔

زمانہ نزول:

یہ بات روایات سے بھی معلوم ہوتی ہے اور سورت کے مضامین بھی اسی کی تائید کرتے ہیں کہ یہ سورت مختلف مواقع پر نازل شدہ احکام و ہدایات کا مجموعہ ہے، جنہیں مضمون کی مناسبت سے ایک جگہ جمع کر دیا گیا ہے، اس کے علاوہ روایات سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ان میں سے اکثر احکام مدینہ طیبہ کے آخری دور میں نازل ہوئے ہیں مثلاً آیت ۴۔ کے متعلق مفسرین کا بیان ہے کہ یہ بنو تمیم کے وفد کے بارے میں نازل ہوئی تھی، جس وفد نے آکر ازواج مطہرات کے حجروں کے باہر سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پکارنا شروع کر دیا تھا، اور تمام کتب سیرت میں اس وفد کی آمد کا زمانہ ۹ھ بیان کیا گیا ہے، اسی طرح آیت ۶۔ کے متعلق حدیث کی اکثر روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ولید بن عقبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں نازل ہوئی تھی، جنہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی مصطلق سے زکوٰۃ وصول کر کے لانے کے لئے بھیجا تھا اور یہ بات معلوم ہی ہے کہ ولید بن عقبہ فتح مکہ کے بعد مسلمان ہوئے تھے۔

لَا تُقَدِّمُوا یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش قدمی اور سبقت نہ کرو، کس چیز میں پیش قدمی کو منع کیا گیا ہے؟ اس کا ذکر قرآن میں نہیں ہے، اس میں عموم کی طرف اشارہ ہے، یعنی کسی بھی قول و فعل میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پیش قدمی نہ کرو بلکہ انتظار کرو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا جواب دیتے ہیں؟ البتہ اگر آپ ہی کسی کو جواب کے لئے مامور فرمادیں تو جواب دے سکتا ہے، اسی طرح چلنے میں بھی کوئی آپ سے سبقت نہ کرے، اگر مثلاً کھانے کی مجلس ہے تو آپ سے پہلے کھانا شروع نہ کرے مگر قرآن یا صراحت سے اجازت معلوم ہو جائے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

علماء دین اور دینی مقتداؤں کے ساتھ بھی یہی ادب ملحوظ رکھنا چاہئے:

بعض مشائخ نے فرمایا ہے کہ علماء و مشائخ دین کا بھی یہی حکم ہے کیونکہ وہ وارث انبیاء ہیں، اور دلیل اس کی یہ واقعہ ہے ایک روز حضرت ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے آگے چل رہے ہیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تنبیہ فرمائی، اور فرمایا کہ کیا تم ایسے شخص کے آگے چل رہے ہو جو دنیا و آخرت میں تم سے بہتر ہے اور فرمایا کہ دنیا میں آفتاب کا طلوع و غروب کسی ایسے شخص پر نہیں ہوا کہ جو انبیاء علیہم السلام کے بعد ابو بکر سے افضل ہو۔ (روح البیان معارف)

لَا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ کا یہ مطلب بھی ہے کہ دین کے معاملہ میں اپنے طور پر کوئی فیصلہ نہ کرو بلکہ اللہ

اور اس کے رسول کی اطاعت کرو، اپنی طرف سے دین میں اضافہ یا بدعات کی ایجاد اللہ اور اس کے رسول سے آگے بڑھنے کی بے جا جسارت ہے۔

لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ اس آیت میں آپ ﷺ کی مجلس کا ادب بیان کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے آپ ﷺ کی آواز سے زیادہ آواز بلند کرنا یا بلند آواز سے اس طرح گفتگو کرنا جیسے آپس میں ایک دوسرے سے بے محابا کیا کرتے ہیں، ایک قسم کی بے ادبی اور گستاخی ہے، چنانچہ آیت کے نزول کے بعد صحابہ کرام کا یہ حال ہو گیا تھا کہ حضرت ابو بکر صدیق نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ قسم ہے کہ اب مرتے دم تک آپ سے اس طرح بولوں گا جیسے کوئی کسی سے سرگوشی کرتا ہو۔ (درمنثور، از بیہقی)

شان نزول:

إِنَّ الدِّينَ يُنَادُوكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ یہ آیت بنو تمیم کے بعض گنوار قسم کے لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی، جنہوں نے ایک روز دوپہر کے وقت، جو کہ آنحضرت ﷺ کے قیلوے کا وقت تھا، حجرے سے باہر کھڑے ہو کر عامیانہ انداز سے، یا محمد یا محمد کی آوازیں لگائیں، تاکہ آپ باہر تشریف لے آئیں (مسند احمد) اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان کی اکثریت بے عقل ہے، اس کا مطلب یہ ہوا کہ آپ ﷺ کی جلالت شان اور آپ ﷺ کے ادب و احترام کے تقاضوں کا خیال نہ رکھنا بے عقلی ہے۔ امام بغوی نے بروایت قتادہ رَحِمَهُمُ اللہُ تَعَالٰی ذکر کیا ہے کہ قبیلہ بنو تمیم کے لوگ جو آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے جن کا ذکر اوپر آچکا ہے، یہ لوگ دوپہر کے وقت مدینہ منورہ پہنچے جب آپ کسی حجرے میں آرام فرما رہے تھے یہ اعرابی، آداب معاشرت سے ناواقف تھے، انہوں نے حجروں کے باہر ہی سے پکارنا شروع کر دیا (أُخْرِجَ الْبَنَاءُ بِأَمْرِ مُحَمَّدٍ) اس پر مذکورہ آیت نازل ہوئی جس میں اس طرح پکارنے سے منع کیا گیا ہے۔

حجرات امہات المومنین:

ابن سعد نے بروایت عطاء خراسانی لکھا ہے کہ یہ حجرے کھجور کی شاخوں سے بنے ہوئے تھے اور ان کے دروازوں پر مور سیاہ اون کے پردے پڑے ہوئے تھے، امام بخاری نے ادب المفرد میں اور بیہقی نے داؤد بن قیس سے روایت کیا ہے، وہ فرما ہیں کہ میں نے ان حجروں کی زیارت کی ہے میرا گمان یہ ہے کہ حجرے کے دروازے سے مسقف بیت تک چھ یا سات ہاتھ اور کمرہ دس ہاتھ اور چھت کی اونچائی سات یا آٹھ ہاتھ ہوگی، امہات المومنین کے یہ حجرے ولید بن عبد الملک کے دور حکومت میں ان کے حکم سے مسجد نبوی میں شامل کر دیئے گئے، مدینہ منورہ میں اس روز گریہ و بکا طاری تھا۔ (معارف)

شان نزول:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ (الآية) اس آیت کے نزول کا واقعہ ابن کثیر نے بحوالہ مسند احمد یہ نقل کیا ہے کہ قبیلہ بنی مصطلق کے رئیس حارث بن ضرار جن کی صاحبزادی حضرت میمونہ بنت حارث امہات المؤمنین میں سے ہیں فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا، آپ نے مجھے اسلام کی دعوت دی اور زکوٰۃ ادا کرنے کا حکم دیا، میں نے اسلام قبول کیا اور زکوٰۃ ادا کرنے کا اقرار کیا اور عرض کیا کہ اب میں اپنی قوم میں جا کر اپنی قوم کو اسلام اور ادائے زکوٰۃ کی دعوت دوں گا، جو لوگ میری بات مان لیں گے اور زکوٰۃ ادا کریں گے میں ان کی زکوٰۃ جمع کر لوں گا، اور آپ فلاں مہینہ کی فلاں تاریخ تک اپنا کوئی قاصد میرے پاس بھیج دیں تاکہ زکوٰۃ کی جو رقم میرے پاس جمع ہو جائے اس کے سپرد کر دوں۔

چنانچہ آنحضرت ﷺ نے مقررہ تاریخ پر ولید بن عقبہ بن معیط کو محصل زکوٰۃ بنا کر بھیج دیا تھا، مگر ولید بن عقبہ کو راستہ میں یہ خیال ہوا کہ اس قبیلہ کے لوگوں سے میری پرانی دشمنی ہے کہیں ایسا نہ ہو کہ مجھے قتل کر ڈالیں، اس خوف سے وہ راستہ ہی سے واپس آگئے اور آپ ﷺ کو یوں ہی رپورٹ دیدی کہ انہوں نے زکوٰۃ دینے سے انکار کر دیا ہے، جس پر آپ ﷺ نے ان پر فوج کشی کا ارادہ فرمایا، اور خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مجاہدین کا ایک دستہ دیکر قبیلہ بنی مصطلق کی جانب روانہ فرما دیا، بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ روانگی کی تیاری فرمائی، بہر حال یہ پتہ لگ گیا کہ یہ بات غلط تھی، اور ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ تو وہاں گئے بھی نہیں اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ (معارف ملخص)

عدالت صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے متعلق ایک اہم سوال اور اس کا جواب:

اس آیت کا ولید بن عقبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعلق نازل ہونا صحیح روایات سے ثابت ہے اور آیت میں ان کو "فاسق" کہا گیا ہے، اس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ میں کوئی فاسق بھی ہو سکتا ہے اور یہ اس مسلمہ اور متفقہ ضابطہ کے خلاف ہے کہ الصَّحَابَةُ لَهُمْ عُدُولُ یعنی صحابہ کرام سب کے سب ثقہ ہیں، ان کی شہادت پر کوئی گرفت نہیں کی جاسکتی، علامہ آلوسی نے روح المعانی میں مایا کہ اس معاملہ میں حق بات وہ ہے جس کی طرف جمہور علماء گئے ہیں، کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم معصوم نہیں ان سے گناہ کبیرہ بھی زد ہو سکتا ہے جو فسق ہے، اور اس گناہ کی وجہ سے اس کے ساتھ وہی معاملہ کیا جائے گا جس کے وہ مستحق ہیں، یعنی شرعی سزا جاری کی جائے گی، اور اگر کذب ثابت ہو تو ان کی شہادت رد کر دی جائے گی لیکن اہل سنت والجماعت کا عقیدہ نصوص قرآن کی بناء پر یہ ہے کہ صحابی سے گناہ تو سرزد ہو سکتا ہے مگر کوئی صحابی ایسا نہیں جو گناہ سے توبہ کر کے پاک نہ ہو گیا ہو، قرآن کریم نے علی الاطلاق ان بارے میں اللہ تعالیٰ کی رضا کا فیصلہ صادر فرمایا ہے "رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ" اور رضاء الہی گناہوں کی معافی کے ہیں ہو سکتی، جیسا کہ قاضی ابویعلیٰ نے فرمایا کہ رضاء، اللہ تعالیٰ کی ایک صفت قدیمہ ہے وہ اپنی رضا کا اعلان صرف اسی کے لئے کرتے ہیں جن کے متعلق وہ جانتے ہیں کہ ان کی وفات موجبات رضاء پر ہوگی۔ (کنز العمال المصلول لابن تیمیہ، معارف)

کسی صحابی کو فاسق کہنا درست نہیں ہے:

گو آیت کا شان نزول حضرت ولید بن عقبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا واقعہ ہی سہی مگر لفظ فاسق ان کے لئے استعمال کیا گیا ہو یہ ضروری نہیں، وجہ یہ ہے کہ اس واقعہ سے پہلے تو ولید بن عقبہ سے کوئی ایسا کام ہوا نہ تھا جس کے سبب ان کو فاسق کہا جائے، اور اس واقعہ میں بھی جو انہوں نے بنی مصطلق کے لوگوں کی طرف ایک غلط بات منسوب کی وہ بھی اپنے خیال کے مطابق صحیح سمجھ کر کی اگرچہ واقع میں غلط تھی اس لئے آیت مذکورہ کا صاف اور بے غبار مطلب یہ بن سکتا ہے کہ اس آیت نے قعدہ کلیہ فاسق کی خبر کے نامقبول ہونے کے متعلق بیان کیا ہے اور واقعہ مذکورہ پر اس آیت کے نزول سے اس کی مزید تاکید اس طرح ہو گئی کہ ولید بن عقبہ اگرچہ فاسق نہ تھے مگر ان کی خبر قرائن قویہ کے اعتبار سے ناقابل قبول معلوم ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے محض ان کی خبر پر کسی اقدام سے گریز کر کے خالد بن ولید کو تحقیقات پر مامور فرمایا تو جب ایک ثقہ اور صالح آدمی کی خبر میں قرائن کی بناء پر شبہ ہو جانے کا معاملہ یہ ہے کہ اس پر قبل از تحقیق عمل نہیں کیا گیا تو فاسق کی خبر کو قبول نہ کرنا اور اس پر عمل نہ کرنا اور زیادہ واضح ہے۔

(معارف)

اس آیت کے شان نزول میں ”فاسق“ کس کو کہا گیا:

زیادہ تر روایات سے تو صراحت کے ساتھ یہی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ولید بن عقبہ مراد ہیں، حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت میں یہ پورا قصہ تو اسی طرح بیان ہوا ہے مگر اس میں ولید بن عقبہ کے نام کی صراحت نہیں ہے، بعض حضرات نے مثلاً مولانا ابوالکلام نے یہ توجیہ کی ہے کہ آیت میں فاسق ولید بن عقبہ کو نہیں کہا بلکہ اس شخص کو کہا گیا جس نے حضرت ولید بن عقبہ کو یہ خبر دی کہ بنو مصطلق مرتد اور زکوٰۃ کے منکر ہو گئے ہیں، اور تمہارے قتل کے درپے ہیں، حضرت ولید بن عقبہ اسی شخص کی خبر پر اعتماد کر کے واپس چلے گئے، اور اسی کے مطابق آپ ﷺ کو رپورٹ دیدی، مگر اس توجیہ کی کوئی بنیاد معلوم نہیں ہو سکی۔

وَاعْلَمُوا أَنَّا فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ (الآیۃ) اس سے پہلی آیت میں حضرت ولید بن عقبہ اور بنو مصطلق کا واقعہ مذکور تھا، جس میں ولید بن عقبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ خبر دیدی تھی کہ بنی مصطلق مرتد ہو گئے اور زکوٰۃ دینے سے بھی انکار کر دیا، اس پر صحابہ کرام میں بھی اشتعال پیدا ہوا، ان کی رائے یہ تھی کہ ان لوگوں پر جہاد کے لئے مجاہدین کو بھیج دیا جائے، مگر آنحضرت ﷺ نے ولید بن عقبہ کی خبر کو قرائن قویہ کی وجہ سے خلاف واقعہ سمجھ کر قبول نہ کیا اور تحقیقات کیلئے حضرت خالد بن ولید کو مامور فرمایا، سابقہ آیت میں قرآن کریم نے اس کو قانون بنادیا کہ جس کی خبر میں قرائن قویہ سے کوئی شبہ ہو جائے تو قبل تحقیق اس پر عمل کرنا جائز نہیں، اس آیت میں صحابہ کرام کو ایک اور ہدایت دی گئی ہے کہ اگرچہ بنی مصطلق کے متعلق ارتداد کی خبر سن کر تمہارا جوش غیرت ایمانی کے سبب سے تھا مگر تمہاری رائے صحیح نہ تھی اللہ کے رسول نے جو صورت اختیار فرمائی وہی بہتر تھی۔ (مطہری)

اس نازک موقع پر ایک بے بنیاد خبر اعتماد کر لینے کی وجہ سے ایک عظیم غلطی ہوتے ہوتے رہ گئی اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں

کو یہ اصولی ہدایت دی کہ جب کوئی اہمیت رکھنے والی خبر جس پر کوئی بڑا نتیجہ مرتب ہوتا ہو تمہیں ملے تو اسے قبول کر۔ پہلے یہ دیکھ لو کہ خبر لانے والا کیسا آدمی ہے، اگر وہ کوئی فاسق شخص ہو یعنی اس کا ظاہر حال یہ بتا رہا ہو کہ اس کی بات اعتماد کے لائق نہیں ہے تو اس کی خبر پر عمل کرنے سے پہلے تحقیق کر لو کہ امر واقعہ کیا ہے؟ ایسا نہ ہو کہ غلط فہمی کی وجہ سے کسی کے خلاف کوئی کارروائی ہو جائے، اور بعد میں پشیمان ہونا پڑے۔

شان نزول:

وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (الآیۃ) کے سبب نزول میں مفسرین نے متعدد واقعات بیان فرمائے ہیں جن میں خود مسلمانوں کے دو گروہوں میں باہم تصادم ہوا اور کوئی بعید نہیں کہ یہ سب ہی واقعات کا مجموعہ سبب نزول ہوا ہو یا نزول کسی ایک واقعہ میں ہوا ہو اور دوسرے واقعات کو اس کے مطابق پا کر ان کو بھی سبب نزول میں شریک کر دیا گیا، اس آیت کے اصل مخاطب تو وہ اولوالا مر اور ملوک ہیں جن کو قتال و جہاد کے وسائل حاصل ہوں۔ (روح المعانی، معارف) اور بالواسطہ تمام مسلمان مخاطب ہیں کہ اولوالا مر کی اعانت کریں، اور جہاں کوئی امام و امیر بادشاہ نہ ہو، وہاں حکم یہ ہے کہ جہاں تک ممکن ہو دونوں کو فہمائش کر کے ترک قتال پر آمادہ کیا جائے اور اگر دونوں نہ مانیں تو دونوں سے الگ رہے نہ کسی کی مخالفت کرے اور نہ موافقت۔

(بیان القرآن)

مسائل متعلقہ:

مسلمانوں کے دو گروہوں کی باہمی لڑائی کی چند صورتیں ہیں:

- ① اول یہ کہ دونوں جماعتیں امام المسلمین کے تحت ولایت ہوں ② دوسرے دونوں جماعتیں امام المسلمین کے تحت ولایت نہ ہوں ③ تیسری صورت ایک جماعت امام المسلمین کے تحت ولایت ہو اور دوسری نہ ہو۔
- پہلی صورت میں عام مسلمانوں پر لازم ہے کہ فہمائش کر کے ان کو باہمی جنگ سے روکیں، اگر فہمائش سے باز نہ آئیں تو امام المسلمین پر اصلاح کرنا واجب ہے، اگر حکومت اسلامیہ کی مداخلت سے دونوں فریق جنگ سے باز آگئے تو قصاص و دیت کے احکام جاری ہوں گے، اور اگر باز نہ آئیں تو دونوں فریق کے ساتھ باغیوں کا سا معاملہ کیا جائے گا، اور اگر ایک باز آ گیا اور دوسرا ظلم و تعدی پر جمار ہا تو دوسرا فریق باغی ہے اس کے ساتھ باغیوں کا سا معاملہ کیا جائے اور جس نے اطاعت قبول کر لی وہ فریق عادل کہلائے گا (اور باغیوں کے احکام کی تفصیل کتب فقہ میں دیکھی جاسکتی ہے) مشاجرات صحابہ اور مسلمانوں کے باہمی تصادم کی مزید تفصیل کے لئے بیان القرآن اور معارف القرآن کی طرف رجوع کریں اطناب کے خوف سے ترک کر دیا گیا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرَكُمُ الْآيَةُ نَزَلَتْ فِي وَفْدِ تَمِيمٍ حِينَ سَخِرُوا مِنْ فُقَرَاءِ الْمُسْلِمِينَ كَعَمَارٍ وَصُهَيْبٍ

وَالسُّحْرِيَّةُ الْأَذْدِرَاءُ وَالْإِخْتِقَارُ قَوْمٌ أَيْ رَجَالٌ مِنْكُمْ مِّنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ عِدَالَهُ وَلَا نِسَاءً مِنْكُمْ مِّنْ نِّسَاءٍ عَسَى أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ لَا تَعِيبُوا فُتَعَابُوا أَيْ لَا يَعْيبُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ لَا يَذْعُوبُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا يَكْرَهُهُ وَمِنْهُ يَا فَاسِقُ يَا كَافِرُ بِشِّ الْإِسْمِ أَيْ الْمَذْكُورُ مِنَ السُّحْرِيَّةِ وَاللَّمَزِ وَالنَّابِزِ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ بَدَلٌ مِنَ الْإِسْمِ لِأَفَادَةِ أَنَّهُ فُسِقَ لِتَكَرُّرِهِ عَادَةً وَمَنْ لَمْ يَتَّبِعْ مِنْ دَسِّ قَوْلِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ١٠ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ أَيْ سُوءٌ وَهُوَ كَثِيرٌ كَثَرِ السُّوءِ بِأَهْلِ الْخَيْرِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَهُمْ كَثِيرٌ بِخِلَافِهِ بِالْفُسَاقِ مِنْهُمْ فَلَا إِلَهَ فِيهِ نَحْوَمَا يَظْهَرُ مِنْهُمْ وَلَا تَجَسَّسُوا خُذِفَ مِنْهُ إِحْدَى الثَّانِي لَا تَتَّبِعُوا غَوْرَاتِ الْمُسْلِمِينَ وَمَعَانِيَتُهُمْ بِالْخُفِّ عَنْهَا وَلَا يَتَّبِعْ بَعْضُكُمْ بَعْضًا لَا يَذْكُرُهُ شَيْءٌ يَكْرَهُهُ وَإِنْ كَانَ فِيهِ لِيُحِبُّ أَحَدَكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا بِالسَّخِيفِ وَالشَّدِيدِ لَا يَحْسُبُهُ لَا فِكْرَهُمْ أَيْ فِغْيَانُهُ فِي خِيَابِهِ كَمَا كُلُّ لَحْمٍ بَعْدَ مَمَاتِهِ وَقَدْ غُرِضَ عَلَيْكُمْ الثَّانِي فِكْرَهُمْ أَيْ كَرَهُوا الْأَوَّلَ وَاتَّقُوا اللَّهَ أَيْ عِقَابَهُ فِي الْإِعْتَابِ بِأَنْ تَتُوبُوا مِنْهُ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ قَبْلَ تَوْبَةِ النَّاسِ رَحِيمٌ ١١ يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ أَحْلَقْتُمْ مِنْ ذِكْرٍ وَأَنْتَ آدَمُ وَخَوَاءٌ وَجَعَلْتُمْ شُعُوبًا جَمْعُ شَعْبٍ فَتَحَ الشَّيْءِ وَهُوَ أَعْلَى طَبَقَاتِ النَّسَبِ وَقَبَائِلُ هِيَ دُونَ الشُّعُوبِ وَبَعْدَهَا الْعَمَائِرُ ثُمَّ الْبُطُورُ ثُمَّ الْأَفْحَادُ ثُمَّ الْفَصَائِلُ أَجْرُهَا، بِمِثَالِهِ حُرَيْمَةُ شَعْبٌ، كِنَانَةُ قَبِيلَةٌ، قُرَيْشٌ عِمَارَةٌ بِكُسْرِ الْعَيْنِ، قُضَى بَطْنٌ، هَاشِمٌ فَحَدٌّ، الْعَنَاسُ فَصِيلَةٌ، لُتَعَارَفُوا خُذِفَ مِنْهُ إِحْدَى الثَّانِي أَيْ لِيَعْرِفَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا لَا لِيُتَاجَرُوا بِعُلُوِّ النَّسَبِ وَأَمَّا الْفَحْرُ بِالنُّبُوِّ إِنَّ أَرْكَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَرُّكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِكُمْ خَيْرٌ ١٢ يَوَاطِبُكُمْ قَالَتِ الْأَعْرَابُ نَفَرٌ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ صَدَقْنَا بِقَوْلِنَا قُلْ لَهُمْ لَمْ يُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قَوْلُوا اسْلَمْنَا أَيْ اتَّقْنَا طَائِعًا وَلَكَمَا أَيْ لَمْ يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ إِلَى الْآلِ لَكِنَّهُ يُتَوَقَّعُ مِنْكُمْ وَأَنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ بِالْإِيمَانِ وَغَيْرِهِ لَا يَلِيْكُمْ بِهِمْ وَتَرْكُهُ وَبِإِذَالِهِ الْفَالَا يَنْقُضُكُمْ مِّنْ أَعْمَالِكُمْ أَيْ مِنْ ثَوَابِهَا شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ لِلْمُؤْمِنِينَ رَحِيمٌ ١٣ لَهُمْ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ أَيْ الصَّادِقُونَ فِي إِيمَانِهِمْ كَمَا صُرِّحَ بِهِ بَعْدَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا لَمْ يَشْكُوا فِي الْإِيمَانِ وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِحِبَابِهِمْ يَظْهَرُ صِدْقُ إِيمَانِهِمْ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ١٤ فِي إِيمَانِهِمْ لَا مَنْ قَالُوا آمَنَّا وَلَمْ يُوْجَدْ مِنْهُمْ غَيْرُ الْإِسْلَامِ قُلْ لَهُمْ اتَّعَلَمُونَ اللَّهُ يَدِينُكُمْ مُصَغَّفٌ عَلَيْهِ بِمَعْنَى شَعْرَايَ اتَّشَعَّرُونَهُ بِمَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ فِي قَوْلِكُمْ آمَنَّا وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ١٥ يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا مِنْ غَيْرِ قِتَالٍ بِخِلَافِ غَيْرِهِمْ بِمَنْ أَسْلَمَ بَعْدَ قِتَالٍ مِنْهُمْ قُلْ لَا تَعْمَلُوا عَلَى إِسْلَامِكُمْ نَسُوبٌ بِسُرْعِ الْخَفِصِ النَّاءِ وَيُقَدَّرُ قَبْلَ أَنْ فِي الْمَوْضِعَيْنِ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَيْتُمُ الْإِيمَانَ إِنَّ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ١٦ فِي قَوْلِكُمْ آمَنَّا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَيْ مَا غَابَ فِيهِمَا وَاللَّهُ بِصِيرَتِهِمَا تَعْمَلُونَ ١٧ بِالنَّاءِ وَالتَّاءِ لَا يَحْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْهُ.

تذکرہ:

اے ایمان والو! نہ تو مرد مردوں کا مذاق اڑائیں ہو سکتا ہے کہ وہ عند اللہ ان سے بہتر ہوں اور نہ عورتیں عورتوں کا ممکن ہے کہ وہ عورتیں ان عورتوں سے بہتر ہوں، یہ آیت وفد بنی تمیم کے بارے میں نازل ہوئی، جبکہ انہوں نے فقراء مسلمین کا تمسخر کیا تھا، مثلاً عمار، صہیب کا، اور آخر یہ تحقیر و تذلیل کو کہتے ہیں اور آپس میں ایک دوسرے کو عیب نہ لگاؤ کہ تم عیب جوئی کرو تو تمہاری عیب جوئی کی جائے، یعنی کوئی کسی کی عیب جوئی نہ کرے اور نہ کسی کو بر القب دو، یعنی آپس میں ایک دوسرے کو ایسے عیب سے نہ پکارو جس کو وہ ناپسند کرے اور ان ہی (برے القاب) میں سے یا فاسق یا کافر ہے، (صفت) ایمان سے متصف ہونے کے بعد فسق مذکورہ کا نام کہ وہ تمسخر اور عیب جوئی اور برے لقب رکھنا ہیں لگنا برا ہے (الْفُسُوق) اسم سے بدل ہے، اس بات کا فائدہ دینے کی وجہ سے کہ (نام بگاڑنا) عادتاً بار بار ہوتا ہے اور گناہ صغیرہ، پر اصرار کی وجہ سے (صغیرہ کبیرہ ہو جاتا ہے) اور اس سے توبہ نہ کرنے والے ہی ظالم لوگ ہیں، اور اے ایمان والو! بہت بدگمانیوں سے بچو یقین مانو کہ بعض بدگمانیاں گناہ ہیں یعنی گنہگار کرنے والی ہیں، اور یہ کثیر ہے، جیسا کہ مومنین اہل خیر کے ساتھ بدگمانی، اور وہ (اہل خیر) کثیر ہیں بخلاف اس بدظنی کے، مومنین فساق میں تو اس بدگمانی میں گناہ نہیں ہے ان گناہوں کے بارے میں جن کو وہ کھلم کھلا کرتے ہیں اور کسی (کے عیب) نہ ٹٹولا کرو اور کوئی کسی کی غیبت بھی نہ کیا کرے (تَجَسَّسُوا) سے ایک تاء حذف کر دی گئی ہے (یعنی) مسلمانوں کے عیوب اور رازوں کی جستجو میں نہ رہا کرو، اور نہ اس کا کوئی ایسی چیز سے تذکرہ کرے جس کو وہ ناپسند کرے اگرچہ وہ چیز اس کے اندر موجود ہو کیا تم میں سے کوئی اس بات کو پسند کرتا ہے کہ اپنے مردہ اس غیبت سے بے خبر بھائی کا گوشت کھائے (مِنْثًا) تخفیف اور تشدید کے ساتھ ہے (یقیناً) نہیں پسند کرے گا لہذا تم اس بات کو (بھی) ناپسند کرو، اس لئے کہ اس کی زندگی میں اس کی غیبت کرنا اس کے مرنے کے بعد اس کا گوشت کھانے کے مانند ہے، اور تمہارے سامنے ثانی پیش کیا گیا تو تم نے اس کو ناپسند کیا، تو اول کو بھی ناپسند کرو، اور اللہ سے ڈرتے رہو یعنی غیبت کے بارے میں اس کی سزا سے، اس طریقہ سے کہ اس سے توبہ کرو، بے شک اللہ بڑا توبہ کا قبول کرنے والا ان پر مہربان ہے، یعنی توبہ کرنے والوں کی توبہ کو قبول کرنے والا ہے، اے لوگو! ہم نے تم کو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا آدم و حواء سے اور ہم نے تم کو قومیں اور قبیلے بنایا شُعُوبٌ شَعْبٌ کی جمع ہے شین کے فتح کے ساتھ، اور وہ (شُعْب) نسب کے طبقات میں سب سے اوپر ہے، اور قبیلہ یہ شعب سے نیچے ہے، اور اس سے نیچے عمار ہے، پھر بطون ہے اس سے نیچے افحذ ہے اور ان سب سے آخر میں فصیلہ ہے، اس کی مثال خزیمہ شعب ہے، کنانہ قبیلہ ہے، قریش عمارہ ہے عین کے کسرہ کے ساتھ اور قصی بطن ہے، ہاشم فخذ ہے، عباس فصیلہ ہے، تاکہ تم ایک دوسرے کو شناخت کر سکو، (تَعَارَفُوا) سے ایک تاء حذف کر دی گئی تاکہ تم ایک دوسرے کو پہچانو نہ کہ عالی نسب پر فخر کرو اور فخر تو صرف تقویٰ کی وجہ سے ہے اور تم میں سب سے زیادہ شریف وہ ہے جو سب سے زیادہ متقی ہے اللہ تعالیٰ تمہارے بارے میں خوب جاننے والا اور تمہارے طبقات نسب سے پوری طرح باخبر ہے، بنو اسد کے دیہاتیوں کی ایک جماعت کہتی ہے کہ ہم ایمان لے آئے، یعنی ہم نے اپنے

قلوب سے تصدیق کر دی آپ ان سے فرمائیے کہ تم ایمان تو نہیں لائے لیکن یوں کہو ہم اسلام لائے یعنی ظاہری طور پر تابع فرمان ہو گئے لیکن ابھی تک تمہارے قلوب میں ایمان داخل نہیں ہوا، لیکن تم سے اس کی توقع رکھی جاسکتی ہے تم اگر اللہ کی اور اس کے رسول کی ایمان وغیرہ میں فرمانبرداری کرنے لگو گے تو وہ تمہارے اعمال میں سے یعنی ان کے ثواب میں سے کچھ بھی کم نہ کرے گا (يَا لَيْتَكُمْ) ہمزہ اور ترکب ہمزہ کے ساتھ ہے اور ہمزہ کو الف سے بدل کر یعنی تمہارے اجر کو کم نہ کرے گا، بے شک اللہ تعالیٰ مومنین کو معاف کرنے والا اور ان پر رحم کرنے والا ہے، مومن تو وہ ہیں جو اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان لائے یعنی اپنے ایمان میں سچے ہوں جیسا کہ بعد میں اس کی صراحت فرمائی پھر انہوں نے ایمان میں شک نہ کیا اور اپنے مالوں سے اور اپنی جانوں سے اللہ کے راستہ میں جہاد کیا ان کے جہاد سے ان کے ایمان کی صداقت ظاہر ہوتی ہے (اپنے دعوائے ایمان میں) یہی لوگ سچے ہیں نہ کہ وہ جن کی طرف سے سوائے ظاہری اتباع کے کچھ نہ پایا گیا، آپ ان سے کہہ دیجئے، کیا تم اللہ کو اپنی دینداری کی خبر دیتے ہو تَعْلَمُونَ عِلْمَ كَا مُصَعَّفَ ہے بمعنی شَعَرَ یعنی کیا تم اس کو آگاہ کرتے ہو اس بات سے جس پر تم اپنے قول آمنا میں ہو اور اللہ ہر اس چیز سے جو آسمانوں اور زمین میں ہے واقف ہے یہ لوگ بغیر قتال کے اسلام لانے کا آپ پر احسان جتاتے ہیں بخلاف دوسروں کے کہ وہ قتال کے بعد اسلام لائے آپ کہہ دیجئے اپنے اسلام لانے کا مجھ پر احسان نہ رکھو (اسلامکم) نزع خافض باء کی وجہ سے منصوب ہے، اور دونوں جگہوں پر اَنْ سے پہلے باء مقدر ہے بلکہ (در حقیقت) اللہ کا تم پر احسان ہے کہ اس نے تم کو ایمان کی ہدایت بخشی، بشرطیکہ تم اپنے قول آمنا میں سچے ہو، اللہ تعالیٰ آسمانوں اور زمین کی سب مخفی چیزوں کو جانتا ہے یعنی زمین و آسمان میں جو چیزیں پوشیدہ ہیں اور اللہ تعالیٰ تمہارے سب اعمال کو بھی جانتا ہے یا اور تاء کے ساتھ ان میں سے اس پر کوئی شی مخفی نہیں ہے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيبِ تَسْبِيلٍ وَ تَفْسِيرُ فَوَائِدِ

قَوْلًا: لَا يَسْخَرُ مَضَارِعُ مَنْفَى وَاحِدٌ كَرْنَابِ (س) سَخَرُ ٹھٹھا کرنا، مذاق کرنا۔
 قَوْلًا: الْأَذْدِرَاءُ وَالْإِخْتِقَارُ یہ عطف تفسیری ہے، تحقیر و تذلیل کرنا۔
 قَوْلًا: قَوْمٌ أَيْ رِجَالٌ، رِجَالٌ سے اشارہ کر دیا کہ قَوْمٌ اسم جمع ہے بمعنی رجال چونکہ قَوْمٌ، نِسَاءٌ کے مقابلہ میں واقع ہے اس لئے اس سے یہاں مرد مراد ہیں، اور لغت عرب میں بھی قَوْمٌ، رجال کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔
 قال الشاعر:

وَمَا أَدْرِي وَلَسْتُ أَخَالُ أَدْرِي أَقَوْمٌ أَلْ حِصْنِ أَمْ نِسَاءُ

شاعر کی مراد ”قوم“ سے ”رجال“ ہیں، اور رجال کو قوم اس لئے کہا گیا ہے کہ وہ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ ہیں، اب رہا مطلقاً

مردوں اور عورتوں کو قوم کہنا، جیسا کہ قوم فرعون اور قوم عاد وغیرہ، تو وہ بطور تبعیت ہے اصالۃً قوم رجال ہی کو کہا جاتا ہے۔

قَوْلًا: عَسَىٰ اَنْ يَّكُوْنَ جملہ مستانفہ ہے بیان علت کے لئے اور عَسَىٰ فاعل کی وجہ سے خبر سے مستغنی ہے۔

قَوْلًا: اللَّمَزُ، لَمَزَ اِشارہ کردن پچشم، آنکھ وغیرہ سے اِشارہ کرنا۔

قَوْلًا: لَا تَعْنَبُوا فَتَعَابُوا یہ لَا تَلْمِزُوا اَنْفُسَكُمْ کی توجیہ ہے یعنی اگر تم دوسروں کا عیب نکالو گے تو لوگ تمہارا عیب نکالیں گے، اس طرح گویا کہ تم خود اپنا عیب نکالو گے، یہ مَنْ ضَحِكَ ضُحِكَ کے قبیل سے ہے، یا جس طرح آپ ﷺ نے فرمایا لَا تَسُبُّوا آباءَنا کم، اپنے والدین کو گالی مت دو، صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ اپنے آباء کو کون گالی دے گا آپ نے فرمایا: اگر تم کسی کے آباء کو گالی دو گے تو وہ تمہارے آباء کو گالی دے گا، اس طرح گویا کہ تم اپنے آباء کو گالی دینے والے ہوئے۔

قَوْلًا: اِی لَا یَعِیْبُ بَعْضُکُمْ بَعْضًا یہ لَا تَلْمِزُوا اَنْفُسَكُمْ کی دوسری توجیہ ہے، مفسر علام اگر اِی کے بجائے اَوْ فرماتے تو زیادہ بہتر ہوتا۔ (صاوی)

قَوْلًا: لَا تَنَابَزُوا یہ تَنَابَزُ سے نبی جمع مذکر حاضر کا صیغہ ہے، تم کسی کی چٹ نہ نکالو، کسی کو برے لقب سے نہ پکارو، کسی کا نام نہ بگاڑو۔

قَوْلًا: اِی الْمَذکور مِنَ السُّخْرِیَةِ وَاللَّمَزِ وَالتَّنَابُزِ مفسر علام کا مقصد اس عبارت کے اضافہ سے ایک سوال کا جواب دینا ہے۔

سُؤَالٌ: اَلْاِسْمُ پَر الف لام عہد کا ہے جو جمع پر دلالت کرتا ہے اور مراد اسماء ثلاثہ مذکورہ یعنی السُّخْرِیَةِ، اللَّمَزِ، التَّنَابُزِ ہیں لہذا مناسب تھا کہ الاسم مفرد لانے کے بجائے الاسماء جمع لاتے۔

جَوَابٌ: اسم یہاں ذکر مشہور کے معنی میں ہے جو کہ عرب کے قول طَارَ اسْمُهُ سے مشتق ہے، اسماء ثلاثہ المذکور کے معنی میں ہے لہذا الاسم کا مفرد لانا صحیح ہے اور اسم سے مراد ذکر اور شہرت ہے نہ معروف اسم بمقابل حرف وفعل اور نہ بمعنی علم اور یہ سَمُوْا سے مشتق ہے جس کے معنی بلند ہونے کے ہیں۔

قَوْلًا: یَنْسِ الْاِسْمُ الْفُسُوْقُ یَنْسِ فعل ماضی، الْاِسْمُ اس کا فاعل الْفُسُوْقُ، الاسم سے بدل ہے، مفسر علام نے اسی ترکیب کو اختیار کیا ہے اس صورت میں مخصوص بالذم محذوف ہوگا، اِی هُوَ۔ زیادہ واضح ترکیب یہ ہے کہ الْفُسُوْقُ کو مخصوص بالذم قرار دیا جائے، مذکورہ جملے کی مشہور ترکیب یہ ہے کہ الْفُسُوْقُ مبتداء ہے، اور یَنْسِ الْاِسْمُ خبر مقدم ہے۔

قَوْلًا: لَا فَاَدَةَ اِنَّهٗ فِیْسُقُ لِتَکْرُرِهٖ عَادَةً یعنی تکرار یہ وغیرہ جو مذکور ہوئے اگرچہ گناہ صغیرہ ہیں مگر جب صغیرہ پر اصرار ہو اور اس کا ارتکاب بار بار کیا جائے تو وہ گناہ کبیرہ بن جاتا ہے، اور عام طور پر عَادَةُ ایسا ہی ہوتا ہے کہ انسان ان القاب کو بار بار بار دہراتا ہے۔

قَوْلًا: لَا یَحِشُّ بہ یہ مَیْنًا کی صفت ہے یعنی مردہ جو کہ محسوس نہیں کرتا، یعنی اگر اس کو کوئی کھائے تو اس کو احساس نہیں ہوتا، مفسر عدم نے لَا یَحِشُّ بہ کا اضافہ فرما کر اس بات کی طرف اِشارہ فرمادیا کہ میت اور مختاب لہ (جس کی غیبت کی جائے) کے

درمیان وجہ شبہ عدم علم ہے جس شخص کی پس پشت غیبت کی جاتی ہے اس کو بھی غیبت کا علم نہیں ہوتا، اور مردہ کا گوشت کھانے سے بھی مردہ کو علم و احساس نہیں ہوتا گویا کہ عدم علم میں دونوں مشترک ہیں۔

قَوْلُهُ: مُضَعَّفٌ عَلِمَ یعنی تعلیم اعلام کے معنی میں ہے جو کہ متعدی بد و مفعول ہے دوسرا مفعول دینکم ہے، جس کی طرف باء کے ذریعہ متعدی ہے۔

قَوْلُهُ: اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فِی اِدْعَائِكُمْ الْاِيْمَانَ شرط ہے، اس کا جواب محذوف ہے فَلِلّٰهِ الْمِثْلُ عَلَيْكُمْ۔
قَوْلُهُ: فِی الْمَوْضِعِیْنِ یعنی ان سے پہلے باء مقدر ہے دو جگہوں میں ایک اَنْ اَسْلَمُوْا ہے اور دوسری اَنْ هَذَا كُمْ اِیْ بَانَ اَسْلَمُوْا و بَانَ هَذَا كُمْ۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحُ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ (الآیة) گذشتہ دو آیتوں میں مسلمانوں کی باہمی لڑائی کے متعلق ضروری ہدایات دینے کے بعد اہل ایمان کو یہ احساس دلایا گیا تھا کہ دین کے مقدس ترین رشتہ کی بناء پر وہ ایک دوسرے کے بھائی ہیں، اب آگے کی دو آیتوں میں ان بڑی بڑی برائیوں کے سد باب کا حکم دیا جا رہا ہے جو بالعموم ایک معاشرے میں لوگوں کے باہمی تعلقات کو خراب کرتی ہیں، ایک دوسرے کی عزت پر حملہ ایک دوسرے کی دل آزاری، ایک دوسرے سے بدگمانی اور ایک دوسرے کے عیوب کا تجسس، درحقیقت یہی وہ اسباب ہیں جس سے آپس کی عداوتیں پیدا ہوتی ہیں اور پھر دوسرے اسباب کے ساتھ مل کر ان سے بڑے بڑے فتنے رونما ہوتے ہیں، اس سلسلہ میں جو احکام آگے کی آیتوں میں دیئے گئے ہیں اور ان کی جو تشریحات احادیث میں ملتی ہیں ان کی بناء پر ایک مفصل قانون ہتک عزت مرتب کیا جاسکتا ہے، ایک شخص دوسرے شخص کا استہزاء اور تمسخر اسی وقت کرتا ہے جب وہ خود کو اس سے بہتر اور اس کو اپنے سے حقیر اور کمتر سمجھتا ہے، حالانکہ اللہ کے نزدیک ایمان اور عمل کے لحاظ سے کون بہتر ہے اور کون نہیں؟ اس کا علم صرف اللہ کو ہے اس لئے خود کو بہتر اور دوسرے کو کمتر سمجھنے کا کوئی جواز ہی نہیں ہے اس آیت کے شان نزول میں متعدد واقعات ذکر کئے گئے ہیں۔

شان نزول:

لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ (الآیة) صاحب معاملہ نے کہا ہے کہ یہ آیت ثابت بن قیس کے بارے میں نازل ہوئی، یہ اونچا سنتے تھے اسی لئے آپ ﷺ کے قریب بیٹھتے تھے تاکہ آپ کی بات سن سکیں، ایک روز ان کی فجر کی نماز کی ایک رکعت چھوٹ گئی اس کے بعد جب مجلس میں پہنچے تو صحابہ اپنی اپنی جگہ لے چکے تھے، ثابت بن قیس جب نماز پڑھ کر آئے تو کہنے لگے تفسحوا (جگہ دو) لوگوں نے ان کو جگہ دیدی تو یہ کودتے پھاندتے قریب پہنچ گئے، صرف ایک شخص اپنی جگہ سے نہ ہٹا پس وہی شخص حضور کے اور ثابت کے درمیان میں تھا، ثابت نے ٹھونکا لگا کر نام پوچھا، اس نے اپنا نام بتایا اور کہا مجھے

جہاں جگہ مل گئی وہاں بیٹھا ہوں، چونکہ اس شخص کو ایام جاہلیت میں کسی عورت کی نسبت عار دلائی جاتی تھی تو ثابت نے کہا تو فلائی کا بیٹا ہے اس نے شرم سے سر جھکا لیا تو مذکورہ آیت نازل ہوئی، ضحاک نے کہا کہ بنی تمیم کے بارے میں نازل ہوئی، یہ لوگ فقراء صحابہ پر بنتے تھے جیسے کہ عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ، سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ، صہیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ، بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ، خباب رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ، اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

حضرت انس نے فرمایا کہ امہات المؤمنین کے حق میں نازل ہوئی، ازواج مطہرات میں سے کسی نے حضرت ام سلمہ کو کوتاہ قامت (ٹھگنی) کہہ دیا تھا، اسی طرح کسی نے حضرت صفیہ کو یہودن کہہ دیا، اس آیت میں اس کی ممانعت آئی کہ تمہیں کیا معلوم کہ نفس الامر میں اور خاتمہ کے اعتبار سے کون بہتر ہے؟ (خلاصۃ التفاسیر) یہ سب ہی واقعات نزول کا سبب ہو سکتے ہیں، ان میں کوئی تعارض نہیں ہے۔

پہلا واقعہ:

کہتے ہیں کہ یہ اخلاقی بیماری عورتوں میں زیادہ ہوتی ہے، اس لئے عورتوں کا بطور خاص الگ ذکر کر کے انہیں بھی بطور خاص اس سے روک دیا گیا ہے ورنہ عام طور پر مردوں کے بارے میں حکم ذکر کر کے عورتوں کو ان کے تابع کر دیا جاتا ہے۔

مردوں اور عورتوں کا الگ الگ ذکر کرنے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ مردوں کے لئے عورتوں کا اور عورتوں کے لئے مردوں کا مذاق اڑانا جائز ہے، دراصل جس وجہ سے دونوں کا ذکر الگ الگ کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ اسلام سرے سے مخلوط سوسائٹی کا قائل نہیں ہے، ایک دوسرے کی تضحیک عموماً بے تکلف مجلسوں میں ہوا کرتی ہے، اسلام میں اس کی گنجائش رکھی ہی نہیں گئی کہ غیر محرم مرد عورتوں کی مجلس میں جمع ہو کر آپس میں ہنسی مذاق کریں، اس لئے اس بات کو ایک مسلم معاشرہ میں قابل تصور نہیں سمجھا گیا ہے۔

وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ (الآیۃ) اللَّمَزُ، الْعَيْبُ، ابن جریر نے کہا ہے کہ لَمَزَ بَاتَمَّ، آنکھ زبان اور اشارہ سے ہوتا ہے

اور ہمز صرف زبان ہی سے ہوتا ہے۔ (فتح القسی)

لَا تَنَابَزُوا (تفاعل) یہ نَبَزٌ سے مشتق ہے، اور نَبَزٌ حرکت کے ساتھ بمعنی لقب (جمع) انباز، القاب لَقَب کی جمع ہے، اصلی نام کے علاوہ جو نام رکھ لیا جائے اس کو لقب کہتے ہیں یہاں برالقب مراد ہے لَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ ایسا ہی ہے جیسے کہ لَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ یعنی اپنے آپ کو قتل نہ کرو مطلب یہ ہے کہ آپس میں نہ تو عیب جوئی کرو اور نہ قتل کرو اور نہ آپس میں طعنہ زنی کرو، لَمَز کے مفہوم میں طعن و تشنیع کے علاوہ متعدد دوسرے مفہوم بھی شامل ہیں، مثلاً چوٹیں کسنا، پھبتیاں کسنا، الزام دھرنا، اعتراض جڑنا، عیب چینی کرنا، کھلم کھلا زیر لب یا اشاروں سے کسی کو نشانہ ملامت بنانا، یہ سب افعال چونکہ آپس کے تعلقات کو بگاڑتے ہیں اور معاشرہ میں فساد برپا کرتے ہیں اس لئے ان کی بھی ممانعت کر دی گئی ہے، تیسری چیز جس سے آیت میں ممانعت کی گئی ہے وہ کسی کو بُرے لقب سے پکارنا ہے جس سے وہ ناراض ہوتا ہو جیسے کسی کو لنگڑا، لولا، اندھا، گنجا وغیرہ کہہ کر پکارنا۔

حضرت ابو جبرہ انصاری نے فرمایا کہ یہ آیت ہمارے بارے میں نازل ہوئی ہے کیونکہ جب رسول اللہ ﷺ مدینہ شریف لائے تو ہم میں اکثر آدمی ایسے تھے جن کے دو یا تین نام مشہور تھے اور ان میں سے بعض نام ایسے تھے جو لوگوں نے اس کو عار دلانے اور تحقیر و توہین کے لئے مشہور کر دیئے تھے، آپ کو یہ بات معلوم نہیں تھی بعض اوقات وہی ناپسندیدہ نام لیکر آپ اس کو خطاب کرتے تو صحابہ عرض کرتے یا رسول اللہ وہ اس نام سے ناراض ہوتا ہے، اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ (معارف)

حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ آیت میں تنازع باللقاب سے مراد ہے کہ کسی شخص نے کوئی گناہ یا برا عمل کیا ہو اور پھر اس سے تائب ہو گیا ہو اس کے بعد پھر اس کو اس کے اس برے عمل کے نام سے پکارنا، مثلاً اے چور، اے زانی، اے شرابی وغیرہ کہنا، جس نے ان افعال سے توبہ کر لی ہو، اس کو اس پچھلے عمل سے عار دلانا اور تحقیر کرنا حرام ہے، حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو شخص کسی مسلمان کو ایسے گناہ پر عار دلائے کہ جس سے اس نے توبہ کر لی ہے تو اللہ نے اپنے ذمہ لے لیا کہ اس کو اسی گناہ میں مبتلا کر کے دنیا و آخرت میں رسوا کرے گا۔ (فرطی)

بعض القاب کا استثناء:

بعض لوگوں کے ایسے نام مشہور ہو جاتے ہیں کہ فی نفسہ وہ برے ہیں، مگر وہ بغیر اس لفظ کے پہچانے ہی نہیں جاتے تو اس کو اس نام سے ذکر کرنے کی اجازت ہے بشرطیکہ ذکر کرنے والے کا مقصد اس کی تحقیر اور تذلیل نہ ہو جیسے بعض محدثین کے نام کے ساتھ، اعرج، یا احدب، یا اعمش وغیرہ مشہور ہے۔

حضرت عبداللہ بن مبارک رَحِمَہُ اللہ تَعَالٰی سے دریافت کیا گیا کہ اسانید حدیث میں بعض ناموں کے ساتھ کچھ ایسے القاب آئے ہیں مثلاً حمید الطویل، سلیمان اعمش، مروان اصفر وغیرہ تو کیا ان الفاظ کے ساتھ ذکر کرنا جائز ہے؟ آپ نے فرمایا کہ جب تمہارا قصد اس کا عیب بیان کرنے کا نہ ہو بلکہ اس کی پہچان پوری کرنے کا ہو تو جائز ہے۔ (فرطی)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ (الآية) اس آیت میں تین باتوں کو حرام قرار دیا گیا ہے، اول ظن، دوسرے تجسس، تیسرے غیبت، پہلی چیز یعنی ظن کے معنی گمان غالب کے ہیں، اس کے متعلق قرآن کریم نے اول تو یہ فرمایا کہ بہت گمانوں سے بچا کرو، پھر اس کی وجہ یہ بیان فرمائی کہ بعض گمان گناہ ہوتے ہیں جس سے معلوم ہوا کہ ہر گمان گناہ نہیں ہوتا۔

اس حکم کو سمجھنے کے لئے ہمیں تجزیہ کر کے دیکھنا چاہئے کہ گمان کی کتنی قسمیں ہیں اور ہر ایک کی اخلاقی حیثیت کیا ہے۔

گمان کی ایک قسم وہ ہے کہ جو اخلاق کی نگاہ میں نہایت پسندیدہ اور دین کی نظر میں مطلوب، محمود، مثلاً اللہ اور اس کے رسول اور اہل ایمان کے ساتھ نیک گمان رکھنا، اسی طرح اپنے میل جول رکھنے والوں اور متعلقین سے حسن ظن رکھنا، جب تک کہ بدگمانی کی کوئی معقول وجہ نہ ہو۔

دوسری قسم کا گمان وہ ہے جس سے کام لینے کے سوا عملی زندگی میں کوئی چارہ نہیں ہے، مثلاً عدالت میں اس کے بغیر کام نہیں چل سکتا کہ جو شہادتیں حاکم عدالت کے سامنے پیش ہوں ان کے مطابق جانچ کر وہ غالب گمان کی بناء پر فیصلہ کرے۔

گمان کی تیسری قسم وہ ہے کہ جو اگرچہ بدگمانی ہے مگر گناہ نہیں ہے، مثلاً کسی شخص یا جماعت کی سیرت یا کردار میں اس کے معاملات اور طور و طریقوں میں ایسی واضح علامات پائی جاتی ہوں کہ جن کی بنیاد پر وہ حسن ظن کا مستحق نہ ہو اور اس سے بدگمانی کرنے کے لئے معقول وجوہ موجود ہوں ایسی صورت میں یہ ضروری نہیں کہ لامحالہ اس سے حسن ظن ہی رکھے لیکن اس بدگمانی کی آخری حد یہ ہے کہ اس کے امکانات شر سے بچنے کے لئے بس احتیاط سے کام لے اس کے خلاف محض گمان کی بناء پر اس کے خلاف کوئی کارروائی کرنا درست نہیں۔

امام ابو بکر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے احکام القرآن میں ایک جامع تفصیل اس طرح لکھی ہے کہ ظن کی چار قسمیں ہیں:

① حرام ② مامور بہ اور واجب ③ مستحب اور مندوب ④ مباح اور جائز۔

ظن حرام:

یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ بدگمانی رکھے کہ وہ مجھے عذاب ہی دے گا یا مجھے مصیبت ہی میں مبتلا رکھے گا، اس طرح کہ اللہ کی مغفرت اور رحمت سے گویا مایوس ہے، حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لَا يَمُوتَنَّ أَحَدُكُمْ إِلَّا وَهُوَ يُحْسِنُ الظَّنَّ تم میں سے کسی کو اس کے بغیر موت نہ آنی چاہئے کہ اس کا اللہ کے ساتھ اچھا گمان ہو اور ایک حدیث میں وارد ہوا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے اَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي میں اپنے بندے کے ساتھ ویسا ہی ہوں جیسا وہ مجھ سے گمان رکھے، اس سے معلوم ہوا کہ اللہ کے ساتھ حسن ظن فرض اور بدگمانی حرام ہے، اسی طرح ایسے نیک مسلمان جو ظاہری حالت میں نیک معلوم ہوتے ہیں ان کے متعلق بلا کسی قوی دلیل کے بدگمانی کرنا حرام ہے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا اَيُّكُمْ وَالظَّنَّ فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ یعنی بدگمانی سے بچو کیونکہ بدگمانی جھوٹی بات ہے۔

ظن واجب:

اور جو کام ایسے ہیں کہ ان پر کسی جانب پر عمل کرنا شرعاً ضروری ہے اور اس کے متعلق قرآن و سنت میں کوئی دلیل واضح موجود نہیں، وہاں پر ظن غالب پر عمل کرنا واجب ہے، جیسے باہمی منازعات و مقدمات کے فیصلے میں ثقہ گواہوں کی گواہی کے مطابق فیصلہ کرنا کیونکہ حاکم اور قاضی جس کی عدالت میں مقدمہ دائر ہے اس پر اس کا فیصلہ دینا واجب اور ضروری ہے،

اور اس معاملہ کے متعلق کوئی نص موجود نہیں، نہ قرآن میں اور نہ حدیث میں تو ثقہ آدمیوں کی گواہی پر اس کو عمل کرنا واجب ہے، اگرچہ اس بات کا امکان ہے کہ ثقہ گواہ نے اس وقت جھوٹ بولا ہو، اس لئے اس کا سچا ہونا صرف ظن غالب ہے، اسی طرح جہاں سمت قبلہ معلوم نہ ہو اور وہاں کوئی ایسا آدمی یا علامت موجود نہ ہو کہ جس سے قبلہ کا یقینی علم ہو سکے ایسے موقع پر ایسے ظن غالب پر عمل ضروری ہے، اسی طرح ضائع شدہ مال کا ضمان بھی ظن غالب پر ہوتا ہے یعنی غالب گمان سے اندازہ کر کے اس کی قیمت لگا کر ضمان دلوا یا جاتا ہے۔

ظن مباح:

یہ ہے کہ مثلاً کسی کو نماز کی رکعتوں میں شک ہو جائے کہ تین پڑھی ہیں یا چار؟ تو اپنے ظن غالب پر عمل کرنا جائز ہے اور اگر وہ ظن غالب کو چھوڑ کر امر یقینی پر عمل کرے یعنی تین رکعت قرار دیکر چوتھی پڑھ لے، تو یہ جائز ہے۔

ظن مستحب:

ظن مستحب و مندوب یہ ہے کہ ہر مسلمان کے ساتھ نیک گمان رکھے کہ اس پر ثواب ملتا ہے۔ (حصص، معارف)

وَلَا تَجَسَّسُوا الْخَبْرَ اس آیت میں تجسس سے منع کیا گیا ہے، تجسس کسی کے عیب کی تلاش اور سراغ لگانے کو کہتے ہیں اور اس میں دو قراءتیں ہیں، ایک لَا تَجَسَّسُوا جیم کے ساتھ، اور دوسری لَا تَحَسَّسُوا حاء کے ساتھ، دونوں لفظوں کے معنی قریب قریب ایک ہی ہیں، انخفش نے کہا ہے کہ جس چیز کو لوگوں نے آپ سے چھپایا ہو اس کی تلاش و جستجو کو تجسس کہتے ہیں اور تجسس بالحاء مطلقاً تلاش و جستجو کو کہتے ہیں۔

بیان القرآن میں حضرت تھانوی رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی نے لکھا ہے کہ چھپ کر کسی کی باتیں سننا یا خود کو سوتا ظاہر کر کے کسی کی باتیں سننا بھی تجسس میں داخل ہے، البتہ اگر کسی سے مضرت پہنچنے کا احتمال ہو تو اپنی یا دوسرے کسی مسلمان کی حفاظت کی غرض سے مضرت پہنچانے والے کی خفیہ تدبیروں اور ارادوں کا تجسس کرنا جائز ہے، اس کے علاوہ جائز نہیں، ایک مومن کا یہ کام نہیں کہ دوسروں کے جن حالات پر پردہ پڑا ہو اس کی کھود کرید کرے اور پردے کے پیچھے جھانک کر یہ معصوم کرنے کی کوشش کرے کہ کس میں کیا عیب ہے اور کس کی کوئی کمزوریاں چھپی ہوئی ہیں، لوگوں کے نجی خطوط پڑھنا لوگوں کی خفیہ باتیں کان لگا کر سننا غرضیکہ کسی بھی طریقہ سے ذاتی معاملات کو ٹٹولنا ایک بڑی بداخلاقی کی بات ہے جس سے طرح طرح کے فسادات رونما ہوتے ہیں، اسی لئے آنحضرت ﷺ نے اپنے خطبہ میں تجسس کرنے والوں کے متعلق فرمایا:

يَا مَعْشَرَ مَنْ آمَنَ بِلِسَانِهِ وَلَمْ يَدْخُلِ الْإِيمَانُ قَلْبَهُ لَا تَتَّبِعُوا عَوْرَاتِ الْمُسْلِمِينَ فَإِنَّهُ مَنِ اتَّبَعَ عَوْرَاتِهِمْ يَتَّبِعِ اللَّهُ عَوْرَتَهُ وَمَنْ يَتَّبِعِ اللَّهُ عَوْرَتَهُ يَفْضَحْهُ فِي بَيْتِهِ.

اے وہ لوگو! جو زبان سے ایمان لائے ہو مگر ابھی تمہارے دلوں میں ایمان نہیں اتر رہا ہے، مسلمانوں کے پوشیدہ صورت کی کھوج نہ لگایا کرو کیونکہ جو شخص مسلمانوں کے عیوب ڈھونڈنے کے درپے ہوگا اللہ اس کے عیوب کے درپے ہو جائے گا، اور اللہ جس کے درپے ہو جائے اسے اس کے گھر میں رسوا کر کے چھوڑے گا۔

شان نزول:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ يٰٓأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ حضرت بلال حبشی رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کو اذان کا حکم دیا تو قریش مکہ جو ابھی تک مسلمان نہیں ہوئے تھے ان میں سے ایک نے کہا کہ اللہ کا شکر ہے کہ میرے والد پہلے ہی وفات پا گئے ان کو یہ دن دیکھنا نہ پڑا اور حارث بن ہشام نے کہا کہ محمد ﷺ کو اس کا لے کوئے کے سوا کوئی آدمی نہیں ملا کہ جو مسجد حرام میں اذان دے، ابوسفیان نے کہا کہ میں کچھ نہیں کہوں گا کیونکہ مجھے خطرہ ہے کہ اگر میں کچھ کہوں گا تو آسمان کا مالک اس کو خبر کر دے گا، چنانچہ جبرائیل امین تشریف لائے اور آنحضرت ﷺ کو اس تمام گفتگو کی اطلاع دی، آپ نے ان لوگوں کو بلا کر پوچھا تم نے کیا کہا تھا؟ انہوں نے اقرار کر لیا اسی پر یہ آیت نازل ہوئی، جس نے واضح کر دیا کہ فخر و عزت کی چیز درحقیقت ایمان اور تقویٰ ہے جس سے تم لوگ خالی ہو اور بلال آراستہ ہیں، اس لئے وہ تم سے افضل ہیں۔ (مظہری، معارف)

قَالَتِ الْأَعْرَابُ أَمَّا سَابِقَةُ آيَةٍ فِيهِ بَيِّنَاتٌ لِّمَن يَعْلَمُ سَابِقَةُ آيَةٍ فِيهِ بَيِّنَاتٌ لِّمَن يَعْلَمُ حضرت بلال حبشی رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کو اذان کا حکم دیا تو قریش مکہ جو ابھی تک مسلمان نہیں ہوئے تھے ان میں سے ایک نے کہا کہ اللہ کا شکر ہے کہ میرے والد پہلے ہی وفات پا گئے ان کو یہ دن دیکھنا نہ پڑا اور حارث بن ہشام نے کہا کہ محمد ﷺ کو اس کا لے کوئے کے سوا کوئی آدمی نہیں ملا کہ جو مسجد حرام میں اذان دے، ابوسفیان نے کہا کہ میں کچھ نہیں کہوں گا کیونکہ مجھے خطرہ ہے کہ اگر میں کچھ کہوں گا تو آسمان کا مالک اس کو خبر کر دے گا، چنانچہ جبرائیل امین تشریف لائے اور آنحضرت ﷺ کو اس تمام گفتگو کی اطلاع دی، آپ نے ان لوگوں کو بلا کر پوچھا تم نے کیا کہا تھا؟ انہوں نے اقرار کر لیا اسی پر یہ آیت نازل ہوئی، جس نے واضح کر دیا کہ فخر و عزت کی چیز درحقیقت ایمان اور تقویٰ ہے جس سے تم لوگ خالی ہو اور بلال آراستہ ہیں، اس لئے وہ تم سے افضل ہیں۔ (مظہری، معارف)

شان نزول:

امام بغوی رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے اس آیت کے نزول کا سبب ایک روایت کے مطابق بیان کیا ہے کہ قبیلہ بنی اسد کے چند آدمی مدینہ طیبہ میں قحط شدید کے زمانہ میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے، یہ لوگ دل سے تو مومن تھے نہیں محض صدقاتینے کے لئے اپنے ایمان کا اظہار کیا اور چونکہ وہ اسلام کے آداب و احکام سے بھی واقف نہیں تھے، انہوں نے مدینہ طیبہ کے راستوں میں غلاظت و نجاست پھیلا دی اور بازاروں میں اشیاء ضرورت کے نرخ بڑھا دیئے، اور حضور ﷺ کے سامنے ایک تو جھوٹا ایمان لانے کا دعویٰ اور دوسرے آپ کو دھوکا دینا چاہا، تیسرے آپ پر احسان جتلا یا کہ دوسرے لوگ تو ایک زمانہ تک آپ سے برسرِ پیکار رہے آپ کے خلاف جنگیں لڑیں، پھر مسلمان ہوئے اور ہم بغیر کسی جنگ کے آپ کے پاس

آکر مسلمان ہو گئے اس لئے ہماری قدر کرنی چاہئے، یقیناً یہ باتیں شان رسالت میں ایک طرح کی گستاخی بھی تھیں کہ اپنے مسلمان ہو جانے کا احسان آپ پر جتلا یا اور مقصود اس کے سوا کچھ نہ تھا کہ مسلمانوں کے صدقات سے اپنی مفلسی دور کریں، اور اگر یہ واقعی اور سچے مسلمان ہی ہو جاتے تو رسول اللہ ﷺ پر کیا احسان تھا خود اپنا ہی نفع تھا اس پر آیات مذکورہ نازل ہوئیں جن میں ان کے جھوٹے دعوے کی تکذیب اور احسان جتلانے پر مذمت کی گئی ہے۔ (معارف)

قُلْ لَّمْ تُوْمِنُوْا وَلٰكِنْ قَوْلُوْا اٰمَلْنَا ۚ چونکہ ان کے دلوں میں ایمان نہ تھا صرف ظاہری افعال کی وجہ سے ایمان کا جھوٹا دعویٰ کر رہے تھے، اس لئے قرآن نے ان کے ایمان کی نفی کر کے یہ فرمایا کہ تمہارا آملنا کہنا تو جھوٹ ہے، تم زیادہ سے زیادہ اسلمنا کہہ سکتے ہو کیونکہ اسلام کے لفظی معنی ظاہری افعال میں اطاعت کرنے کے ہیں اور یہ لوگ اپنے دعوائے ایمان کو سچا ثابت کرنے کے لئے کچھ اعمال مسلمانوں جیسے کرنے لگے تھے اس لئے ظاہری طور پر ایک درجہ اطاعت ہو گئی تھی جس کی وجہ سے لغوی معنی کے اعتبار سے اسلمنا کہنا صحیح ہو سکتا تھا۔

اسلام اور ایمان ایک ہیں یا کچھ فرق ہے؟

اوپر کی تقریر سے معلوم ہو گیا کہ اس آیت میں اسلام کے لغوی معنی مراد ہیں اصطلاحی معنی مراد ہی نہیں، اس لئے اس آیت سے اسلام اور ایمان میں اصطلاحی فرق پر کوئی استدلال نہیں کیا جاسکتا اور اصطلاحی ایمان اور اصطلاحی اسلام اگرچہ مفہوم و معنی کے اعتبار سے الگ الگ ہیں کہ ایمان اصطلاح شرع میں تصدیق قلبی کو کہتے ہیں یعنی اپنے دل سے اللہ تعالیٰ کی توحید اور رسول کی رسالت کو سچا ماننا اور اسلام نام ہے ظاہری افعال میں اللہ اور اس کے رسول کی ظاہری اطاعت کا، لیکن شریعت میں اس وقت تک تصدیق قلبی معتبر نہیں، جب تک کہ اس کا اثر جوارح کے اعمال و افعال تک نہ پہنچ جائے، جس کا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ زبان سے کلمہ اسلام کا اقرار کرے، اسی طرح اسلام اگرچہ ظاہری اعمال کا نام ہے لیکن شریعت میں وہ اس وقت تک معتبر نہیں جب تک کہ دل میں تصدیق نہ آجائے ورنہ وہ نفاق ہے، مطلب یہ کہ ظاہری معنی کے اعتبار سے گو اسلام اور ایمان میں فرق ہے مگر مصداق کے اعتبار سے ان دونوں میں تلازم ہے کہ ایمان اسلام کے بغیر عند الشرع معتبر نہیں اور اسلام ایمان کے بغیر شرعاً معتبر نہیں۔

سُورَةُ ق مَكِّيَّةٌ وَهِيَ خَمْسُ اَرْبَعُونَ اَيَةً وَثَلَاثُ مِائَةٍ

سُورَةُ ق مَكِّيَّةٌ اِلَّا وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ، الْاَيَةَ،

فَمَدَنِيَّةٌ خَمْسُ وَاَرْبَعُونَ اَيَةً.

سورة ق مکی ہے مگر وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ (الایہ)،

مدنی ہے پینتالیس آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ قۡ اَللّٰهُ اَعْلَمُ بِمُرَادِهِ ۝ وَالْقُرْآنُ الْمَجِیْدُ ۝ الْكَرِیْمُ مَا اَمَنَ
كُفَّارُ نَكَّةَ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلْ عَجَبُوْا اَنْ جَاءَهُمْ مُّنْذِرٌ مِّنْهُمْ رَّسُوْلٌ مِّنْ اَنْفُسِهِمْ يُنْذِرُهُمْ
يُخَوِّفُهُمْ بِالنَّارِ بَعْدَ النَّعْثِ فَقَالَ الْكٰفِرُوْنَ هٰذَا الْاِنْذَارُ شَيْءٌ عَجِیْبٌ ۝ اَلَا بِتَحْقِیْقِ الْهَمَزَتَيْنِ وَتَسْهِیْلِ
الثَّانِیَةِ وَاِدْخَالِ الْبَاءِ بَيْنَهُمَا عَلٰی الْوُجْهِیْنَ مِثْنًا وَكُنَّا قَرَابًا ۝ نُرْجِعُ ذٰلِكَ رَجْعٌ بَعِیْدٌ ۝ فِیْ غَايَةِ الْبُعْدِ
قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْاَرْضُ نَاكُلُ مِنْهُمْ وَجَعَلْنَا كِتٰبَ حَفِیْظٍ ۝ هُوَ السَّلُوْحُ الْمَحْفُوْظُ فِیْهِ جَمِیْعُ الْاَشْیَاءِ الْمُقَدَّرَةِ
بَلْ كَذَّبُوْا بِالْحَقِّ بِالْقُرْآنِ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِیْ شَاْنِ النَّبِیِّ وَالْقُرْآنِ ۝ فِیْ اَمْرِ مَرْجٍ ۝ مُّضْطَرِبٍ قَالُوْا مَرَّةً سَاجِرٌ وَیَسْخَرُ
وَمَرَّةً شَاعِرٌ وَیَسْخَرُ وَمَرَّةً كَآهِنٌ وَكَهَانَةٌ اَفَلَمْ یَنْظُرُوْا بِعُیُوْنِهِمْ مُّغْتَبِرِیْنَ بِعُقُوْلِهِمْ حِیْنَ اَنْكَرُوْا النَّعْثَ
اِلَى السَّمَاءِ كَاَنَّهُ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنٰیهَا بِاِلَآءِ غَمَدٍ وَزَیْنًا بِالْكَوَاكِبِ وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوْجٍ ۝ شُقُوْقٍ تَعْبِیْهَا وَالْاَرْضُ
مَغْطُوْفٌ عَلٰی تَوْضِیْعِ اِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ مَدَدْنَاهَا دَحُوْنَا هَا عَلٰی وَجْهِ الْمَآءِ ۝ وَالْقِیْنَا فِیْهَا رَاسِیَ جَبَالًا تَشْبِهُ
وَاَنْبَتْنَا فِیْهَا مِنْ كُلِّ رَوْحٍ صِنْفٍ ۝ یُبْهَجُ بِهِ لِحُسْنِهِ تَبْصُرَةٌ مَّفْعُوْلٌ لِّهٖ اِیْ فَعَلْنَا ذٰلِكَ تَبْصِرًا مَّا وَذِکْرٰی
تَذَكِّرًا لِّكُلِّ عَبْدٍ مُّنِیْبٍ ۝ رَجَّاعٌ عَلٰی طَاعَتِنَا وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَآءً مُّبَارَكًا كَثِیْرًا لِّیَبْرِكَ فَاَنْبَتْنَا بِهٖ جَنَّتٍ مُّسْتَسْرِ
وَحَبَّ الزَّرْعِ الْحَصِیْدُ ۝ الْمَخْضُوْدُ وَالتَّخْلُیْسُ طَوَالًا حَالٌ مُّقَدَّرَةٌ ۝ لَهَا طَلْعٌ نَّضِیْدٌ ۝ مُّتَرَاكِبٌ بَعْضُهُ فَوْقَ

نَعْبُدُ رِزْقًا لِلْعِبَادِ مَفْعُولٌ لَهُ وَأَحْيَيْنَاهُمْ بِلَدَّةٍ مَيِّتًا يَسْتَوِي فِيهِ الْمَذْكُورُ وَالْمُؤَنَّثُ كَذَلِكَ أَيْ بِشَيْءٍ هَذَا
 الْإِحْيَاءُ الْخُرُوجُ ۝ مِنَ الْقُبُورِ فَكَيْفَ تُنَكِّرُونَهُ وَالْإِسْتِفْهَامُ لِلتَّقْرِيرِ وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ نَظَرُوا وَعَلِمُوا مَا ذُكِرَ
 كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ تَأْنِيثُ الْفِعْلِ لِمَعْنَى قَوْمٍ وَأَصْحَابُ الرَّيْسِ هِيَ بَنُو كَانُوا مُقِيمِينَ عَلَيْهَا بِمَوَاشِيهِمْ
 يَغْبُدُونَ الْأَصْنَامَ وَنَبِيُّهُمْ قِيلَ خُذْطَلَّةً مِنْ صَفْوَانٍ وَقِيلَ غَيْرُهُ وَثَمُودُ ۝ قَوْمٌ سَالِحٌ وَعَادُ قَوْمٌ هُودُ
 وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَانُ لُوطٍ ۝ وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ أَيْ الْغَيْصَةِ قَوْمٌ شَغِيبٌ وَقَوْمُ ثَجَّجٍ هُوَ مَبْلَكٌ كَانَ بِالْيَمَنِ أَسْلَمَ
 وَدَعَا قَوْمَهُ إِلَى الْإِسْلَامِ فَكَذَّبُوهُ كُلٌّ مِنَ الْمَذْكُورِينَ كَذَبَ الرُّسُلَ كَفَرِيشَ فَحَقٌّ وَعَيْدٌ ۝ وَجَبَ نُزُولُ
 الْعَذَابِ عَلَى الْحَمِيعِ فَلَا يَضِيقُ صَدْرُكَ مِنْ كُفْرِ قُرَيْشٍ بِكَ أَفَعَيْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ أَيْ لَمْ نَعْنِ بِهِ فَلَا نَعْنِي
 بِالْإِعَادَةِ بَلْ هُمْ فِي ثَلَاثِينَ شَكٍّ مِمَّنْ خَلَقَ جَدِيدًا ۝ وَهُوَ الْبَغْثُ

۱۹۹

ترجمہ: ق اس سے اپنی مراد کو اللہ ہی بہتر جانتا ہے، قسم قرآن کریم کی کہ کفار مکہ، محمد ﷺ پر ایمان نہیں لائے،
 بلکہ اس بات پر تعجب ہوا کہ ان کے پاس انہی میں سے ایک ڈرانے والا یعنی انہی میں سے ایک رسول جو ان کے زندہ ہونے کے
 بعد نار (جہنم) سے ڈراتا ہے آگیا سو کافر کہنے لگے یہ ڈراوا عجیب بات ہے، کیا جب ہم مر گئے اور مٹی ہو گئے؟ ہم کو لوٹایا جائے
 گا، دونوں ہمزوں کی تحقیق اور دوسرے کی تسہیل اور دونوں صورتوں میں ان کے درمیان الف داخل کر کے، یہ واپسی انتہائی درجہ
 بعید (بات) ہے، زمین ان میں سے جو کچھ کھا جاتی ہے وہ ہمیں معلوم ہے اور ہمارے پاس محفوظ کرنے والی کتاب ہے اور وہ
 لوح محفوظ ہے جس میں تمام اشیاء مقدرہ موجود ہیں بلکہ انہوں نے حق یعنی قرآن کو جب کہ وہ ان کے پاس آیا جھوٹ کہا پس وہ
 ایک الجھن میں پڑ گئے یعنی مضطرب کرنے والی حالت میں، کبھی تو انہوں نے ساحر و سحر کہا اور کبھی شاعر و شعر کہا اور کبھی کاہن اور
 کہانت کہا، کیا انہوں نے اپنی عقلوں کی چشمِ عبرت سے آسمانوں کو نہیں دیکھا، جب انہوں نے بعث (بعد الموت) کا انکار
 کیا، حال یہ کہ وہ ان کے اوپر ہے کہ ہم نے اس کو بغیر ستونوں کے کس طرح بنایا، اور ہم نے ان کو ستاروں سے زینت بخشی، اور
 ان میں کوئی رخنہ عیب دار کرنے والا شکاف نہیں ہے، اور کیا انہوں نے زمین کو نہیں دیکھا اَلِی السَّمَاءِ کے محل پر عطف
 ہے کہ ہم نے اس کو پانی کی سطح پر کس طرح پھیلا یا، اور ہم نے اس پر پہاڑ جمائے جو اس کو تھامے ہوئے ہیں اور ہم نے اس میں
 ہر قسم کی خوشناباات اگائی کہ اس کی خوشنمائی سے مسرت حاصل کی جاتی ہے آنکھیں کھولنے کیلئے اور نصیحت حاصل کرنے کے
 لئے مفعول لہ ہے یعنی ہم نے یہ صنعت آنکھیں کھولنے اور نصیحت حاصل کرنے کے لئے کی، ہر اس بندے کے لئے جو ہماری
 اطاعت کی جانب رجوع کرنے والا ہے، اور ہم نے آسمان سے مبارک یعنی کثیر البرکت پانی برسایا پھر اس سے باغ اگائے اور
 کاٹے جانے والی کھیتی کا غلہ اور کھجوروں کے بلند و بالا درخت (نِسْقَتِ) حالِ مقدرہ ہے جن کے خوشے تہ بہ تہ ہیں یعنی جوتہ بہ
 تہ آپس میں جھے ہوئے ہیں بندوں کو روزی دینے کے لئے یہ مفعول لہ ہے اور ہم نے پانی سے مردہ زمین کو زندہ کر دیا (مَيِّتًا) میں

مذکر اور مؤنث دونوں برابر ہیں، اسی طرح یعنی اسی زندہ کرنے کے مانند قبروں سے نکلنا ہوگا، پھر تم اس کا کیونکر انکار کرتے ہو اور (اَفَلَمْ يَنْظُرُوا) میں استفہام تقریری ہے، اور معنی یہ ہیں کہ انہوں نے مذکورہ چیزوں کو یقیناً دیکھا اور سمجھا، اور ان سے پہلے قوم نوح نے فعل کی تانیث قوم کے معنی کی وجہ سے ہے اور رس والوں نے یہ ایک کنواں تھا جہاں یہ اپنے چوپایوں کے ساتھ بود و باش رکھتے تھے اور بتوں کو پوجتے تھے کہا گیا ہے کہ ان کے نبی حنظلہ بن صفوان تھے اور کہا گیا ہے کہ اس کے علاوہ تھے، اور صالح کی قوم ثمود نے اور ہود کی قوم عاد نے اور فرعون نے اور لوط کے بھائی بندوں نے اور ایکہ والوں نے یعنی شعیب کی قوم جھڑی والوں نے، اور تبع کی قوم نے وہ یمن کا بادشاہ تھا جس نے اسلام قبول کر لیا تھا اور اس نے اپنی قوم کو اسلام کی دعوت دی تھی، مگر قوم نے اس کو جھٹلادیا مذکورہ تمام قوموں نے قریش کے مانند رسولوں کی تکذیب کی تو سب پر عذاب متحقق ہو گیا، یعنی سب پر عذاب کا نزول متحقق ہو گیا لہذا قریش کے آپ کے انکار سے آپ کا دل تنگ نہ ہونا چاہئے، کیا ہم پہلی بار کے پیدا کرنے سے تھک گئے؟ یعنی ہم اس سے نہیں تھکے لہذا دوبارہ پیدا کرنے سے بھی نہ تھکیں گے، بلکہ یہ لوگ نئی پیدائش کے بارے میں شک میں ہیں اور (نئی پیدائش) بعث ہے۔

تَحْقِيقُ تَرْجُوعٍ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: ق، جمہور کے نزدیک قاف سکون کے ساتھ ہے اور شاذ قراءۃ میں کسرہ، فتح اور ضمہ پڑنی بھی پڑھا گیا ہے۔

(صاوی)

قَوْلًا: مَا آمَنَ كُفَّارٌ مَّكَهٌ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شارح علیہ الرحمہ نے مذکورہ عبارت محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ یہ قسم کا جواب محذوف ہے۔

قَوْلًا: بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمُ الْخَبْرُ جواب قسم سے یہ اعراض مشرکین مکہ کے احوال شنیعہ کو بیان کرنے کے لئے ہے، مطلب یہ ہے کہ وہ نہ صرف یہ کہ محمد ﷺ پر ایمان نہیں لائے بلکہ اس سے بڑھ کر یہ کہ انہی میں کے ایک شخص کا رسول بن کر آ جانا ان کے لئے تعجب خیز اور اچنبھے کی بات تھی۔

قَوْلًا: نَرْجِعُ سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ مِتْنَا کا عامل محذوف ہے، تقدیر عبارت یہ ہے اُنُرْجِعُ إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا اس حذف پر لفظ رَجِعُ دلالت کر رہا ہے۔

قَوْلًا: غَايَةُ الْبُعْدِ یعنی عقل و امکان سے بہت دور ہے کہ گلے سڑنے کے بعد انسان دوبارہ زندہ ہو جائے۔

قَوْلًا: مَسْرِيحٌ صفت مشہ ہے، مادہ مَرَجُ ابھی ہوئی بات، غیر یقینی کی کیفیت، متزلزل حالت، یعنی یہ مشرکین مکہ قرآن اور رسول کے بارے میں تذبذب کا شکار ہیں انہیں خود کسی ایک بات پر قرار نہیں ہے، کبھی آپ کو ساحر اور قرآن کو سحر اور آپ ﷺ کو شاعر اور قرآن کو شعر اور کبھی آپ ﷺ کو کاهن اور قرآن کو کہانت کہتے ہیں۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

سورہ ق کی خصوصیات:

سورہ ق میں بیشتر مضامین آخرت اور قیامت اور مردوں کو زندہ کرنے اور حساب و کتاب سے متعلق ہیں، اور سورہ حجرات کے آخر میں بھی ان ہی مضامین کا ذکر تھا، اس سے دونوں سورتوں کے درمیان مناسبت بھی معلوم ہوگئی۔

سورہ ق کی اہمیت:

سورہ ق کی ایک خصوصیت اور اہمیت یہ ہے کہ آپ اس سورت کو نماز جمعہ کے خطبہ و عیدین میں اکثر تلاوت فرمایا کرتے تھے، ام ہشام بنت حارثہ کہتی ہیں کہ میرا مکان رسول اللہ ﷺ کے مکان کے بہت قریب تھا، دو سال تک ہمارا اور رسول اللہ ﷺ کا تنور بھی ایک ہی تھا، فرماتی ہیں کہ مجھے سورہ ق یاد ہی اس طرح ہوئی کہ میں جمعہ کے خطبوں میں اکثر آپ کی زبان مبارک سے اس سورت کو سنا کرتی تھی، حضرت جابر سے منقول ہے کہ آپ ﷺ صبح کی نماز میں بکثرت سورہ ق تلاوت فرماتے تھے۔

کیا آسمان نظر آتا ہے؟

أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ سے بظاہر یہ شبہ ہوتا ہے کہ آسمان نظر آتا ہے اور مشہور یہ ہے کہ یہ نیلگوں رنگ جو نظر آتا ہے، یہ ہوا کا رنگ ہے، مگر اس کی نفی کی بھی کوئی دلیل نہیں اس لئے کہ ہو سکتا ہے کہ یہی رنگ آسمان کا بھی ہو، اس کے علاوہ آیت میں نظر سے مراد نظر عقلی یعنی غور و فکر کرنا بھی مراد ہو سکتا ہے۔

آپ ﷺ کی بعثت پر مشرکین مکہ کو تعجب:

قرآن کی قسم جس بات پر کھائی گئی ہے، اسے تو بیان نہیں کیا گیا اس کے ذکر کرنے کے بجائے بیچ میں ایک لطیف خلا چھوڑ کر آگے کی بات، ”بَل“ سے شروع کر دی گئی ہے، آدمی ذرا غور کرے اور اس پس منظر کو بھی نگاہ میں رکھے جس میں یہ بات فرمائی گئی ہے تو اسے معلوم ہو جائے گا کہ قسم اور بل کے درمیان جو خلا چھوڑ دیا گیا ہے اس کا مضمون کیا ہے؟ جس بات کی قسم کھائی گئی ہے وہ یہ ہے کہ اہل مکہ نے محمد ﷺ کی رسالت کو ماننے سے انکار کسی معقول بنیاد پر نہیں کیا ہے بلکہ اس سراسر غیر معقول بنیاد پر کیا ہے کہ ان کی اپنی ہی جنس کا ایک بشر اور ان کی اپنی ہی قوم کے ایک فرد کا خدا کی طرف سے قاصد اور پیغمبر بن کے آ جانا ان کے نزدیک سخت قابل تعجب بات تھی، اس تشریح سے معلوم ہوتا ہے کہ اس آیت میں قرآن کی قسم اس بات پر کھائی گئی ہے کہ محمد ﷺ واقعی اللہ کے رسول ہیں اور ان کی رسالت پر کفار کا تعجب بے جا ہے۔

دوسرا تعجب:

ان کی عقل میں یہ بات نہیں سماتی تھی کہ انسان کے مرنے اور ریزہ ریزہ ہونے کے بعد جب کہ اس کے اجزاء منتشر ہو جائیں گے وہ کس طرح پھر سے جمع ہو جائیں گے، یہ تو ان کی اپنی عقل کی تنگی کی بات تھی اس سے تو یہ لازم نہیں آتا کہ اللہ کا علم اور اس کی قدرت بھی تنگ ہو جائے ان کے استعجاب کی دلیل یہ تھی کہ ابتداء آفرینش سے قیامت تک مرنے والے بے شمار انسانوں کے جسم کے اجزاء جو زمین میں بکھر چکے ہیں اور آئندہ بکھرتے چلے جائیں گے، ان کو جمع کرنا کسی طرح ممکن نہیں ہے، لیکن واقعہ یہ ہے کہ ان میں سے ہر جزء جس شکل میں جہاں بھی ہے اللہ براہ راست اس کو جانتا ہے، اور مزید برآں اس کا پورا رکاز اللہ کے دفتر میں محفوظ کیا جا رہا ہے جس سے کوئی ایک ذرہ بھی چھوٹا ہوا نہیں ہے، جس وقت اللہ کا حکم ہوگا اسی وقت آنا فانا اس کے فرشتے اس رکاز سے رجوع کر کے ایک ایک ذرہ کو نکال لائیں گے اور تمام انسانوں کے وہی جسم پھر بنادیں گے جن میں رہ کر انہوں نے دنیا کی زندگی میں کام کیا تھا۔

یہ آیت بھی منجملہ ان آیات کے ہے جن میں اس بات کی صراحت کی گئی ہے کہ آخرت کی زندگی نہ صرف یہ کہ ایسی ہی جسمانی زندگی ہوگی جیسی اس دنیا میں ہے، بلکہ جسم بھی ہر شخص کا وہی ہوگا جو اس دنیا میں تھا، اگر حقیقت یہ نہ ہوتی تو کفار کی بات کے جواب میں یہ کہنا بالکل بے معنی تھا کہ زمین تمہارے جسم میں سے جو کچھ کھاتی ہے وہ سب ہمارے علم میں ہے اور ذرہ ذرہ کارکارڈ موجود ہے، جو ذات ایسی علیم و بصیر ہے اور جس کی قدرت اتنی کامل اور سب چیزوں پر حاوی ہے اس کے متعلق یہ تعجب کرنا خود قابل تعجب ہے مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ کی یہ تفسیر حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور مجاہد اور جمہور مفسرین رحمہم اللہ تعالیٰ سے منقول ہے۔

(بحر محیط)

کفار مکہ تذبذب اور بے یقینی کا شکار تھے:

لیسی امیر مریج، مریج کے معنی لغت میں غلط کے ہیں جن میں مختلف چیزوں کا اختلاط والتباس ہو اور ایسی چیز عموماً فاسد ہوتی ہے، اسی لئے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مرتج کا ترجمہ فاسد فرمایا ہے، اور ضحاک رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ وقتادہ رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ اور حسن بصری وغیرہ نے مرتج کا ترجمہ غلط اور ملتبس سے کیا ہے، مطلب یہ ہے کہ یہ کفار و مشرکین و منکرین رسالت اپنے انکار میں بھی کسی ایک بات پر نہیں جتے کبھی آپ کو جادوگر بتاتے ہیں تو کبھی شاعر اور کبھی کاہن و نجومی اور قرآن کے بارے میں بھی ان کا یہی حال ہے۔

آگے حق تعالیٰ کی قدرت کاملہ کا بیان ہے جو آسمان اور زمین اور ان کے اندر پیدا ہونے والی بڑی بڑی چیزوں کی تخلیق کے حوالہ سے کیا گیا ہے اس میں آسمان کے متعلق فرمایا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ یہاں آسمان سے مراد پورا عالم بالا ہے، جسے انسان اپنے اوپر چھایا ہوا دیکھتا ہے جس میں دن کو سورج چمکتا ہے اور رات کو چاند اور بے شمار تارے چمکتے نظر آتے ہیں،

جسے آدمی برہنہ آنکھ ہی سے دیکھے تو حیرت طاری ہو جاتی ہے، لیکن اگر دور بین لگا لے تو ایک ایسی وسیع اور عریض کائنات اسکے سامنے آتی ہے جو ناپیدا کنار ہے، کہیں سے کہیں ختم ہوتی نظر نہیں آتی، ہماری زمین سے لاکھوں گنا بڑے سیارے اسکے اندر گنبدوں کی طرح گھوم رہے ہیں، ہمارے سورج سے ہزاروں گنا روشن تارے اس میں چمک رہے ہیں، ہمارا یہ پورا نظام شمسی اس کی صرف ایک کہکشاں کے ایک کونے میں پڑا ہوا ہے، تنہا اسی ایک کہکشاں میں ہمارے سورج جیسے کم از کم ۳۰ ارب دوسرے تارے (ثوابت) موجود ہیں اور اب تک کا انسانی مشاہدہ ایسی ایسی دس لاکھ کہکشاؤں کا پتہ دے رہا ہے، ان لاکھوں کہکشاؤں میں سے ہماری قریب ترین ہمایہ کہکشاں اتنے فاصلہ پر واقع ہے کہ اس کی روشنی ایک لاکھ ۸۶ ہزار میل فی سیکنڈ کی رفتار سے چل کر دس لاکھ سال میں زمین پہنچتی ہے، یہ تو کائنات کے صرف اس حصے کی وسعت کا حال ہے جو اب تک انسان کے علم میں اور اس کے مشاہدہ میں آچکی ہے، خدا کی خدائی کس قدر وسیع ہے ہم اس کا کوئی اندازہ نہیں کر سکتے، اس عظیم کائنات ہست و بود کو جو خدا وجود میں لایا ہے اس کے بارے میں زمین پر ریٹکنے والا یہ چھوٹا سا حیوان ناطق جس کا نام انسان ہے اگر یہ حکم لگائے کہ وہ اسے مرنے کے بعد دوبارہ پیدا نہیں کر سکتا تو یہ اس کی اپنی ہی عقل کی تنگی ہے، کائنات کے خالق کی قدرت اس سے کیسے تنگ ہو جائے گی۔ (فلکیات جدیدہ ملخصاً)

قوم نوح علیہ السلام والصلوات:

كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ سَابِقَةَ آيَاتٍ فِي كُفْرٍ تَكْذِيبِ رِسَالَتِ وَآخِرَتِ كَاذِرْتَهَا، جس سے رسول اللہ ﷺ کو ایذا پہنچنا ظاہر ہے، اس آیت میں حق تعالیٰ نے آپ کی تسلی کے لئے پچھلے انبیاء علیہم السلام اور ان کی امتوں کے حالات بیان کئے ہیں کہ ہر پیغمبر کو متکبرین و کفار کی طرف سے ایسی ایذائیں پیش آتی ہیں، یہ سنت انبیاء ہے، اس سے آپ شکستہ خاطر نہ ہوں، قوم نوح علیہ السلام کا قصہ قرآن میں متعدد جگہ آیا ہے حضرت نوح علیہ السلام ساڑھے نو سو سال تک اپنی قوم کی اصلاح کی کوشش کرتے رہے قوم کی طرف سے نہ صرف انکار بلکہ قسم قسم کی ایذائیں پہنچتی ہیں۔

اصحاب الرّس کون لوگ ہیں؟

درس، عربی زبان میں مختلف معنی میں آتا ہے مشہور معنی کچے کنوئیں کے ہیں، اصحاب الرّس سے قوم ثمود کے باقی ماندہ لوگ مراد ہیں جو عذاب کے بعد باقی رہ گئے تھے ضحاک وغیرہ مفسرین نے ان کا قصہ یہ لکھا ہے کہ جب حضرت صالح علیہ السلام کی قوم پر عذاب آیا تو ان میں سے چار ہزار آدمی جو حضرت صالح علیہ السلام پر ایمان لائے تھے وہ عذاب سے محفوظ رہے یہ لوگ اپنے مقام سے منتقل ہو کر ایک مقام پر جس کو اب حضرموت کہتے ہیں جا کر مقیم ہو گئے، حضرت صالح علیہ السلام بھی ان کے ساتھ تھے، ایک کنوئیں پر جا کر یہ لوگ ٹھہر گئے اور یہیں صالح علیہ السلام کا انتقال ہو گیا، اسی وجہ سے اس مقام کو حضرموت کہتے ہیں، پھر ان کی نسل میں بت پرستی رائج ہو گئی اس کی اصلاح کے لئے حق تعالیٰ نے ایک نبی بھیجا جس کو انہوں نے قتل کر ڈالا، اس

کے بعد ان پر خدا کا عذاب آیا ان کا کنواں جس پر ان کی زندگی کا انحصار تھا وہ بیکار ہو گیا، اور عمارتیں ویران ہو گئیں، قرآن کریم نے اس کا ذکر اس آیت میں کیا ہے **وَيَسَّرُ مَعْطَلَةٍ وَقَصُرَ مَشِيدٍ** یعنی چشمِ عبرت والوں کے لئے ان کا بیکار پڑا ہوا کنواں اور پختہ بنے ہوئے محلات ویران پڑے ہوئے عبرت کے لئے کافی ہیں۔

اصحاب الایکہ:

ایکہ گھنے جنگل اور جھاڑیوں کو کہتے ہیں یہ لوگ ایسے ہی مقام پر آباد تھے، حضرت شعیب علیہ السلام ان کی طرف نبی بنا کر بھیجے گئے تھے، ان کی قوم نے نافرمانی کی بالآخر عذاب الہی سے تباہ و برباد ہوئے۔ (معارف القرآن)

قوم تبع:

تبع یمن کے بادشاہوں کا لقب ہے جس طرح کہ قیصر و کسریٰ روم و فارس کے بادشاہوں کا لقب ہے اس کی ضروری تشریح سورہ دخان میں گزر چکی ہے۔

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ خَالِئَهُ تَقْدِيرِ نَحْنُ مَا مَصْدَرِيَّةٌ تُؤَسِّسُ نَحْدِثُ بِهِ الْبَاءُ زَائِدَةٌ أَوْ لِلتَّعْدِيَةِ وَالضَّمِيرُ لِلْإِنْسَانِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ بِالْعِلْمِ مِنْ جَلِّ الْوَيْدِ ۝۱۰ الْأَضَافَةُ لِلْبَيَانِ وَالْوَرِيدَانِ عِرْقَانِ لَصَفَحَتِي الْعُنُقِ إِذَا نَاصِبُهُ أَذْكَرُ مُقَدَّرًا يَتَلَقَّى بِأَخْذٍ وَيُثَبِّتُ الْمُتَلَقِّينَ الْمَلَكَانَ الْمُؤَكَّلَانِ بِالْإِنْسَانِ مَا يَعْمَلُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ مِنْهُ قَعِيدٌ ۝۱۱ اِی قَاعِدَانِ وَهُوَ مُبْتَدَأُ خَبَرِهِ مَا قَبْلَهُ مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ حَافِظٌ عَتِيدٌ ۝۱۲ حَاضِرٌ وَكُلٌّ مِنْهُمَا بِمَعْنَى الْمُشْنَى وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ غَمْرَتُهُ وَشِدَّتُهُ بِالْحَقِّ مِنْ أَمْرِ الْآخِرَةِ حَتَّى يَرَاهُ الْمُنْكَرُ لَهَا عَيْنَانَا وَهُوَ نَفْسُ الشَّيْءِ ذَلِكَ اِی الْمَوْتُ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدٌ ۝۱۳ تَهَرَّبُ وَتَفْرُغُ وَتُفْخِ فِي الصُّورِ لِيَبْغُثَ ذَلِكَ اِی يَوْمُ النِّفْخِ يَوْمُ الْوَعِيدِ ۝۱۴ لِكُفَّارِ بِالْعَذَابِ وَجَاءَتْ فِيهِ كُلُّ نَفْسٍ اِلَى الْمَحْشَرِ مَعَهَا نَفْسُكَ يَسُوقُهَا اِلَيْهِ وَشَهِيدٌ ۝۱۵ بِشَهِدٍ عَلَيْهَا بِمَا عَمِلَتْ وَهُوَ الْاَبْدَى وَالْاَزْجَلُ وَغَيْرُهَا وَيُقَالُ لِبَكَافِرٍ لَقَدْ كُنْتَ فِي الدُّنْيَا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا النَّازِلِ بِكَ الْيَوْمَ فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ اَزَلْنَا عَنْكَ بِمَا تَشَاهِدُهُ الْيَوْمَ قَبْرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ ۝۱۶ حَادٍ تُذَرِّكُ بِهِ مَا اَنْكَرْتَهُ فِي الدُّنْيَا وَقَالَ قَرِينُهُ الْمَلِكُ الْمُؤَكَّلُ بِهِ هَذَا مَا اِی الَّذِي لَدَى عَتِيدٌ ۝۱۷ حَاضِرٌ فَيُقَالُ لِمَالِكٍ اَلْقِيَاقِي جَهَنَّمَ اِی اَلْقَى اَوْ اَلْقَيْنَ وَبِهِ قَرَأَ الْحَسَنُ فَأُبْدِلَتْ السُّورَةُ الْفَا كُلُّ كَفَّارٍ عَتِيدٌ ۝۱۸ مُعَانِدٌ لِلْحَقِّ مَتَاعٌ لِلْخَيْرِ كَالزَّكَاةِ مُعْتَدٍ ظَالِمٌ مُرِيبٌ ۝۱۹ شَاكٍ فِي دِينِهِ اِلَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ اِلَّهًا آخَرَ مُبْتَدَأُ ضَمَّنَ الشَّرْطَ خَبَرَهُ فَالْقِيَةُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ ۝۲۰ تَفْسِيرُهُ بِشَلِّ مَا تَقَدَّمَ قَالَ قَرِينُهُ الشَّيْطَانُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ أَضَلَّتْهُ وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ۝۲۱ فَدَعَاؤُهُ فَاسْتَجَابَ لِي وَقَالَ هُوَ أَطْعَانِي

مَذْعَنَہ لَی قَالَ تَعَالٰی لَا تَخْتَصِمُوا لَدَیَّ اِی مَا یَنْفَعُ الْخِصَامُ هُنَا وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَیْکُمْ فِی الدُّنْیَا بِالْوَعْدِ ۖ بِالْعَذَابِ فِی الْآخِرَةِ لَوْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَا تَدْرُسُ مَا یَبْدُلُ یَغْیَرُ الْقَوْلُ لَدَیَّ فِی ذٰلِكَ وَمَا اَنَا بِظَلَامٍ لِّلْعَبِیدِ ۖ فَاعْذِبْهُمْ بِعِزِّ حَرَمٍ وَظَلَامٍ مَّعْنٰی دِی طَنِمْ لِقَوْلِهِ لَا طَنْمُ الْیَوْمَ وَلَا مَفْهُومٌ لَهُ۔

تَرْجُمہ: اور ہم نے انسان کو پیدا کیا اور ہم اس کے دل میں نفس کے وسوسہ ڈالنے کو بھی جانتے ہیں (نَعْلَمُ) نسخہ کی تقدیر کے ساتھ حال ہے، (بہ) میں باء زائدہ ہے یا تعدیہ کے لئے ہے، اور (بہ) کی ضمیر انسان کی طرف لوٹ رہی ہے اور ہم انسان کے علم کے اعتبار سے اس کی شرک سے بھی زیادہ قریب ہیں (حبل الودید) میں اضافت بیان یہ ہے، ورنہ ان گردن کی دونوں طرف دور گیس ہیں، اور جب اخذ کر لیتے ہیں اور لکھ لیتے ہیں دواخذ کرنے والے اس کے عمل کو دو فرشتے جو انسان پر مقرر ہیں، انسان کے دائیں جانب اور بائیں جانب بیٹھے ہوئے ہیں (اد) کا ناصب اذ کر مقدر ہے (قَعِید) بمعنی قاعدان ہے، یہ مبتداء ہے اس کا ماقبل اس کی خبر ہے (انسان) کوئی لفظ منہ سے نہیں نکال پاتا مگر یہ کہ اس کے پاس ایک نگہبان حاضر ہوتا ہے (قَعِید اور عَتِید) میں سے ہر ایک تشبیہ کے معنی میں ہے اور موت کی بے ہوشی آخرت کی حقیقت لیکر آپہنچی یعنی موت کی بیہوشی اور شدت کو (لیکر آپہنچی) حتی کہ جو آخرت کا منکر ہے وہ بھی اس کو کھلم کھلا دیکھ لے گا، اور وہ امر آخرت نفس شدت ہے، یہ وہی موت ہے جس سے تو بھاگتا تھا اور ڈرتا تھا، اور بعثت کے لئے صور میں پھونکا جائے گا اور یہی پھونکنے کا دن کفار کے لئے وعید کا دن ہوگا اور اس وعید کے دن ہر نفس محشر کی طرف اس طرح آئے گا کہ اس کے ساتھ ایک ہانکنے والا ہوگا یعنی فرشتہ ہوگا جو اس کو میدان محشر کی طرف ہانک کر لائے گا، اور ایک گواہ ہوگا جو اس کے خلاف اس کے اعمال کی گواہی دے گا اور وہ ہاتھ پیر وغیرہ ہیں، اور کافر سے کہا جائے گا، دنیا میں بلاشبہ تو آج کے دن تیرے اوپر نازل ہونے والی اس مصیبت سے غفلت میں تھا لیکن ہم نے تیرے سامنے سے پردہ ہٹا دیا یعنی تیری غفلت کو زائل کر دیا جس کی وجہ سے تو آج اس نازل ہونے والی مصیبت کا مشاہدہ کر رہا ہے پس آج تیری نگاہ بڑی تیز ہے یعنی وہ جو اس پر مقرر تھا، عرض کرے گا یہ وہ ہے جو میرے پاس تیار ہے مالک یعنی (دوزخ کے نگران) سے کہا جائے گا ذال دو جہنم میں حق کے دشمن ہر ضدی کافر کو یعنی ذالو ذالو یا ضرور ذالو، اور حسن نے (الْقِیْن) نون خفیہ کے ساتھ پڑھا ہے، نون خفیہ کو الف سے بدل دیا گیا جو کہ خیر زکوٰۃ سے روکنے والا ہو جو حد سے گذر جانے والا ظالم ہو اور دین میں شک ڈالنے والا ہو جس نے خدا کے ساتھ دوسرا معبود تجویز کیا ہو (الذی) مبتداء متضمن بمعنی شرط ہے اس کی خبر فَاَلْقِبَاہُ السُّخ ہے ایسے شخص کو شدید عذاب میں ڈال دو اس کی تفسیر ماقبل کے مانند ہے وہ شیطان جو اس کے ساتھ رہتا تھا کہے گا اے ہمارے پروردگار! میں نے اس کو گمراہ نہیں کیا یہ تو خود ہی دور و دراز کی گمراہی میں تھا سو میں نے اس کو بلایا تو اس نے میری بات مان لی، اور کہا کافر نے مجھ کو اس نے دعوت دے کر گمراہ کر دیا، اللہ تعالیٰ ارشاد فرمائے گا میرے سامنے جھگڑے کی

باتیں نہ کرو یہاں جھگڑنا کچھ فائدہ نہ دے گا، میں تو پہلے ہی دنیا میں تمہارے پاس آخرت کے عذاب کی وعید بھیج چکا ہوں اگر تم ایمان نہ لاؤ گے، اور یہ ضرور واقع ہو کر رہے گا۔

تحقیق و تفسیر تیسری فوائد

قَوْلًا: تَوَسَّوْسُ الْوَسْوَسَةِ الصَّوْتِ الْخَفِيِّ ”وسوسہ“ خفی آواز کو کہتے ہیں جس میں دل میں کھٹکنے والے خیالات بھی شامل ہیں، وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ جملہ مستأنف ہے، اور لَقَدْ میں لام قسم محذوف کے جواب پر داخل ہے ای وَعِزَّتْنَا وَجَلَّالِنَا لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ، الْإِنْسَانَ میں الف لام جنس کا ہے جو آدم اور اولاد آدم دونوں پر صادق آتا ہے، مفسر علام کا حال بتقدیر نحن کے اضافہ سے مقصد ایک سوال مقدر کا جواب دینا ہے۔

سُؤَالٌ: وَنَعْلَمُ يَهْ خَلَقْنَا کی ضمیر سے حال ہے، اور مضارع مثبت جب حال واقع ہوتا ہے تو پھر واؤ حالیہ نہیں آتا صرف ضمیر کافی ہوتی ہے، واؤ اس وقت آتا ہے جب حال جملہ اسمیہ ہو اور یہاں ایسا نہیں ہے۔

جَوَابٌ: یہاں حال جملہ اسمیہ ہے جس کی طرف مفسر علام نے حال بتقدیر نحن کہہ کر اشارہ کر دیا ہے، تقدیر عبارت یہ ہے وَنَحْنُ نَعْلَمُ مبتداء خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر حال واقع ہے، لہذا اب کوئی اعتراض باقی نہیں رہا۔

قَوْلًا: مَا تَوَسَّوْسُ ما مصدر یہ بھی ہو سکتا ہے جیسا کہ مفسر علام نے اشارہ کیا ہے تقدیر عبارت یہ ہوگی وَنَعْلَمُ وَسْوَسَةَ نَفْسِهِ اِيَّاهُ یعنی انسان کے دل میں نفس کے وسوسہ ڈالنے کو ہم جانتے ہیں اور ما موصولہ بھی ہو سکتا ہے، اس صورت میں یہ کی ضمیر عائد ہوگی اور تقدیر عبارت یہ ہوگی وَنَعْلَمُ الْاَمْرَ الَّذِي تُحَدِّثُ نَفْسُهُ بِهِ یعنی ہم اس بات کو جانتے ہیں جس کو اس کا نفس اس کے دل میں ڈالتا ہے، ما موصولہ ہونے کی صورت میں یہ کی باء زائدہ ہوگی، اور ضمیر ما موصولہ کی طرف راجع ہوگی اور اگر ما مصدر یہ ہو تو باء تعدیہ کے لئے ہوگی اور ضمیر انسان کی طرف راجع ہوگی۔ (ترویج الارواح)

قَوْلًا: نَحْنُ اقْرَبُ اِلَيْهِ بِالْعِلْمِ

سُؤَالٌ: بِالْعِلْمِ کے اضافہ کا کیا فائدہ ہے؟

جَوَابٌ: مفسر علام نے بِالْعِلْمِ کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ یہاں قربت سے قربت علمیہ مراد ہے نہ کہ قربت جسمیہ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ جسم سے منزہ ہے حبیل الورد سے شدت قرب کی طرف اشارہ ہے، حبیل رگ کو کہتے ہیں اور حبیل الورد شد رگ کو کہتے ہیں، جس کو رگ جاں بھی کہا جاتا ہے، یہ رگیں دو ہوتی ہیں گردن کی دونوں جانب ایک ایک، ان کے کٹ جانے سے یقیناً موت واقع ہو جاتی ہے، ذبیحہ میں ان دونوں رگوں کا کٹنا ضروری ہے۔

قَوْلًا: مَا يَعْمَلُهُ يَهْ يَتَلَقَّى کا مفعول ہے یعنی انسان جو کچھ کرتا ہے اس کو متعین کردہ دونوں فرشتے اچک لیتے ہیں اور ثبت کر دیتے ہیں۔

قَوْلًا: اِي قَاعِدَانِ یہ بھی ایک شبہ کا جواب ہے۔

شبه: قعیدہ جملہ ہو کر المتلقیان سے حال ہے ذوالحال تشبیہ ہے اور حال مفرد ہے حالانکہ دونوں میں مطابقت ضروری ہے۔

رفع: قعیدہ بروزن فعیل ہے اور فعیل کے وزن میں مفرد و تشبیہ جمع سب برابر ہیں، لہذا قعیدہ مفرد تشبیہ کے قائم مقام ہے، قعیدہ مبتداء اور اس کا ماقبل یعنی عن الیمین وعن الشمال اس کی خبر مقدم ہے پھر جملہ ہو کر المتلقیان سے حال ہے۔
قَوْلٌ: لَدَيْهِ رَقِيبٌ، رَقِيبٌ مبتداء مؤخر ہے اور لَدَيْهِ خبر مقدم ہے۔

قَوْلٌ: عَتِيدٌ تَرًا، حاضر، یہ عَتَادُ سے ہے جس کے معنی ضرورت سے پہلے کسی چیز کے ذخیرہ کر لینے کے ہیں۔
قَوْلٌ: وَهُوَ نَفْسُ الشَّدَّةِ بہتر ہوتا کہ مفسر رَحِمَ اللہُ عَلَیْکَ اس عبارت کو حذف فرمادیتے اس لئے کہ ماقبل کے ہوتے ہوئے اس کی چنداں ضرورت نہیں ہے، البتہ اگر ہو کا مرجع امر آخرت ہو اور شدۃ سے مراد امر شدید ہو اور وہ اہوال آخرت ہیں تو کچھ بات بن سکتی ہے۔

قَوْلٌ: اَلْقِ، اَلْقِ یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اَلْقِیَا دراصل اَلْقِ، اَلْقِ تھا تکرار فعل کے ساتھ یعنی اَلْقِیَا اَلْقِ، اَلْقِ کو حذف کر کے اس کی ضمیر فاعل کو اول فعل کے ساتھ ملا دیا، جس کی وجہ سے ضمیر مثنیٰ ہو گئی۔

قَوْلٌ: اَوَّالِقِیْنِ اس کا مطلب یہ ہے کہ اَلْقِیَا میں الف تشبیہ کا نہیں ہے بلکہ نون تاکید خفیفہ سے بدلا ہوا ہے۔
سُؤَالٌ: نون تاکید خفیفہ کو الف سے حالت وقف میں بدلتے ہیں نہ کہ وصل میں۔

جَوَابٌ: حالت وصل کو حالت وقف پر محمول کر لیا ہے، اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ اَلْقِیَا تشبیہ ہی کا صیغہ ہے، اور مراد اس سے سابق اور شہید ہیں۔

قَوْلٌ: عَنِیْدٌ عن درکھنے وال، مخالف، ضدی، سرکش (جمع) عُنْدُ آتی ہے۔

قَوْلٌ: الشَّدِیدُ یعنی اَلْقِیَا میں تشبیہ لانے کی جو تین توجیہ سابق میں کی گئی ہیں وہی فَاَلْقِیْہُ میں ہوگی۔

قَوْلٌ: قَالَ قَرِیْنُهُ الشَّیْطَانُ رَبَّنَا مَا اَطْعَمْتُهُ، رَبَّنَا مَا اَطْعَمْتُهُ یہ کافر کے قول ہو اَطْعَانِیْ بدعائہ لی کے جواب میں ہے یعنی جب کافر رب العالمین کے حضور میں عذر پیش کرتے ہوئے کہے گا، اس یعنی شیطان نے مجھے گمراہ کیا تھا تو اس کے جواب میں شیطان کہے گا رَبَّنَا مَا اَطْعَمْتُهُ مگر مفسر علام کے لئے مناسب تھا کہ اَطْعَانِیْ کو مقدم کرتے۔

قَوْلٌ: لَا تَخْتَصِمُوا یہ کافروں اور ان کے ہم نشینوں سے خطاب ہے۔

قَوْلٌ: وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَیْکُم بِالْوَعِیْدِ ظاہر یہ ہے کہ یہ لَا تَخْتَصِمُوا سے حال ہے مگر یہ دشوار ہے اس لئے کہ حال اور ذوالحال کا زمانہ ایک ہوتا ہے حالانکہ یہاں ایسا نہیں ہے اس لئے کہ تقدیم وعید دنیا میں ہوئی اور اختتام آخرت میں۔

قَوْلٌ: وَلَا مَفْهُومٌ لَهُ یعنی لَا ظُلْمَ الْیَوْمَ کا مفہوم مخالف مراد نہیں ہے، یعنی یہ مطلب نہیں ہے کہ آج ظلم نہیں ہے آج کے علاوہ میں ظلم ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

رَبط آیات:

سابقہ آیات میں منکرینِ حشر و نشر اور مردوں کے زندہ ہونے کو بعید از عقل و امکان کہنے والوں کے شبہات کا ازالہ تھا، آیات ۱۰: رہ میں بھی علم الہی کی وسعت اور ہمہ گیری کا بیان ہے، کہ انسان کے اجزاء منتشرہ کا علم ہونے سے بھی زیادہ بڑی بات تو یہ ہے کہ ہم ہر انسان کے دل میں آنے والے خیالات و وسوسوں کو بھی ہر وقت اور ہر حال میں جانتے ہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ ہم انسان سے اتنے زیادہ قریب ہیں کہ اس کی رگ جان کو جس پر اس کی زندگی کا مدار ہے وہ بھی اتنی قریب نہیں، اس لئے ہم اس کے حالات کو خود اس سے بھی زیادہ جانتے ہیں جیسا کہ تحقیق و ترکیب کے زیر عنوان عرض کیا جا چکا ہے، کہ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ میں قرب سے مراد قربتِ علمیہ ہے نہ کہ جسمیہ جمہور مفسرین کا یہی خیال ہے۔

اللہ تعالیٰ انسان کی شہ رگ سے بھی زیادہ قریب ہے:

من حَبْلِ الْوَرِيدِ، حبل الوريد میں اضافت بیان یہ ہے یعنی وہ رگیں جو ورید ہیں، جسم حیوانی میں دو قسم کی رگیں ہوتی ہیں، کچھ تو وہ ہیں جو جسم حیوانی میں خون کی سپلائی کا کام کرتی ہیں ان کا منبت جگر ہے اور دوسری قسم کی شریان کہلاتی ہیں، ان کا کام جسم حیوانی میں روح سپلائی کرنا ہے، ان کا منبت قلب ہے اور یہ بہ نسبت ورید کے باریک ہوتی ہیں، مذکورہ اصطلاح طبی ہے ضروری نہیں کہ آیت میں ورید کا لفظ طبی اصطلاح کے مطابق ہی استعمال ہوا ہو بلکہ قلب سے نکلنے والی رگوں کو بھی لغت کے اعتبار سے ورید کہا جاسکتا ہے، اور چونکہ اس جگہ مراد انسان کے قلبی خیالات سے مطلع ہونا ہے اس لئے ورید سے شریان مراد لینا زیادہ مناسب ہے۔

يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ اٰیٰیَا خُذَانَ وَيُثَبِّتَانِ، فتح القدیر میں شوکانی نے اس کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ ہم انسان کے تمام حالات کو جانتے ہیں بغیر اس کے کہ ہم فرشتوں کے محتاج ہوں، جن کو ہم نے انسانوں کے اقوال و احوال لکھنے کے لئے مقرر کیا ہے، یہ فرشتے تو ہم نے صرف اتمامِ حجت کے لئے مقرر کئے ہیں، بعض کے نزدیک دو فرشتوں سے نیکی اور بدی لکھنے والے فرشتے مراد ہیں، اور بعض کے نزدیک رات اور دن کے فرشتے مراد ہیں۔

اعمال کو رکارڈ کرنے والے فرشتے:

حضرت حسن بصری رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی نے مذکورہ آیت عن الیمین وعن الشمال قعید تلاوت فرما کر، کہا:

”اے ابن آدم! تیرے لئے نامہ اعمال بچھا دیا گیا ہے اور تجھ پر دو معزز فرشتے مقرر کر دیئے گئے ہیں، ایک تیری

دائیں جانب اور دوسرا بائیں جانب واہنی جانب والا تیری حسنت لکھتا ہے اور بائیں جانب والا تیری سیئات، اب اس حقیقت کو سامنے رکھ کر جو تیرا جی چاہے عمل کر کم کر یا زیادہ، یہاں تک کہ جب تو مر جائے گا تو یہ صحیفہ یعنی نامہ اعمال پیٹ دیا جائے گا، اور تیری گردن میں ڈال دیا جائے گا جو تیرے ساتھ قبر میں جائے گا اور رہے گا، یہاں تک کہ جب تو قیامت کے روز قبر سے نکلے گا تو اس وقت حق تعالیٰ فرمائے گا وَكُلُّ اِنْسَانٍ اَلْزَمْنَةُ طَائِرُهُ فِیْ عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ یَوْمَ الْقِیَامَةِ كِتَابًا یَلْقَاهُ مَنْشُورًا اِقْرَا كِتَابَكَ كَفٰی بِنَفْسِكَ الْیَوْمَ عَلٰیكَ حَسِیْبًا۔

ترجمہ: ہم نے ہر انسان کا اعمال نامہ اس کی گردن میں لگا دیا ہے اور قیامت کے روز وہ اس کو کھلا ہوا پائے گا، اب اپنا اعمال نامہ خود پڑھ لے اور تو خود ہی اپنا حساب لگانے کے لئے کافی ہے۔ (معارف)

انسان کا ہر قول رکارڈ کیا جاتا ہے:

مَا یَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ اِلَّا لَدِیْهِ رَقِیْبٌ عَتِیْدٌ یعنی انسان کوئی کلمہ زبان سے نہیں نکالتا جس کو یہ نگران فرشتہ محفوظ نہ کر لیتا ہو، حضرت حسن بصری رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ اور قتادہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے فرمایا کہ یہ فرشتے اس کا ایک ایک لفظ لکھتے ہیں خواہ اس میں کوئی گنہ یا ثواب ہو یا نہ ہو، حضرت ابن عباس رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے فرمایا کہ صرف وہ کلمات لکھتے ہیں کہ جن میں کوئی ثواب یا عقاب کی بات ہو۔

علی بن ابی طلحہ نے ایک روایت ابن عباس ہی سے ایسی نقل فرمائی جس میں یہ دونوں قول جمع ہو جاتے ہیں، اس روایت میں یہ ہے کہ پہلے تو ہر کلمہ لکھا جاتا ہے خواہ اس میں کوئی ثواب و عقاب کی بات ہو یا نہ ہو، مگر ہفتہ میں جمعرات کے روز اس پر فرشتے نظر ثانی کرتے ہیں، اور صرف وہ کلمات باقی رکھتے ہیں جن میں کوئی ثواب یا عقاب ہو باقی کو نظر انداز کر دیتے ہیں، قرآن کریم میں وَیَمْنَحُوا اللّٰہَ مَا یَشَآءُ وَیُثْبِتُ وَعِنْدَہٗ اُمُّ الْکِتَابِ کے مفہوم میں یہ محو اثبات بھی داخل ہے، قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَیَّ الْخ یعنی اللہ تعالیٰ کافروں اور ان کے ہم نشین شیاطین سے کہے گا کہ یہاں موقف حساب یا عدالت انصاف میں لڑنے جھگڑنے کی ضرورت نہیں نہ اس کا کوئی فائدہ ہی ہے میں نے تو پہلے ہی رسولوں اور کتبوں کے ذریعہ سے ان وعیدوں سے تم کو آگاہ کر دیا تھا۔

یَوْمَ نَبْصُطُ طَلَامَ نَقُولُ بِالنُّونِ وَالْبَیِّنِ لِحَہْمَہٗلِ اَمْتَلَتْ اَسْتَفْہَامُ تَحْقِیْقِ لَوَعْدِہٖ بِمَلٰئِکَہٗا وَتَقُولُ بِصُورَةِ الْاَسْتَفْہَامِ کَالسُّوَالِ هَلْ مِنْ مَّرْیَدٍ ۝ اِی فِیْ لَا اَسْعُ غَیْرَ مَا اَمْتَلَتْ بِہٖ اِی قَدْ اَمْتَلَتْ وَاَزَلَفَتْ الْجَنَّةُ قُرْبَیْ لِّلْمُتَّقِیْنَ مَکَانَ غَیْرِ جَعِدٍ ۝ مِنْہُمْ فِیْ رَوْنِہَا وَیُقَالُ لَہُمْ ہٰذَا الْمَرْثٰی مَا تُوْعِدُوْنَ بِالْبَیِّنِ وَالْبَیِّنِ فِی الدُّبِّ وَیُبْدَلُ مِنَ الْمُسْتَقِیْنِ قَوْلُہٗ لَکُلِّ اَوَّابٍ رَّجَاعٌ اِلَی طَاعَةِ اللّٰہِ حَظِیظٌ ۝ حَافِیظٌ لِّحُدُودِہٖ مِّنْ خَشٰی الرَّحْمٰنِ الْغَیْبِ خَافَہٗ وَہٖ یَرِہٗ وَجَآءُ بَقْلِ مُنِیْبٍ ۝ مُقْبِلٌ عَلٰی طَاعَتِہٖ وَیُقَالُ لِّلْمُتَّقِیْنَ اٰیضًا اَدْخُلُوْہَا سَلَامٌ اِی سَالِمِیْنَ مِنْ کُلِّ مُخَوِّفٍ

او منع سلام او سَلِمُوا او اَدْخُلُوا ذَلِكَ الْيَوْمَ الَّذِي حَصَلَ فِيهِ الدُّخُولُ يَوْمَ الْخُلُودِ ۱۱ الدوام فی احۃ لہم مَا یَشَاءُونَ فِيهَا دَائِمًا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ۱۲ زیادۃ علی مَا عَمِلُوا وَطَلَبُوا وَكَمْ اَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ اِی اَھلَكْنَا قَبْلُ کُفَّار قُرَیشِ قُرُونًا اُنَمَا کَثِيرَةٌ مِّنَ الْکُفَّارِ هُمْ اَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا قُوَّةً فَتَقَبُّوا فَتَشُوا فِي الْاِلَادِ هَلْ مِنْ مَّحِصٍ ۱۳ اَھم اُولَیغیرِھم مِّنَ الْمَوْتِ فَلَمْ یَجِدُوا اِنَّ فِیْ ذَٰلِكَ الْمَذْکُورَ لَذِکْرٰی لِعِظَّةٍ لِّمَن كَانَ لَہٗ قَلْبٌ عَقْلٌ اَوَّالْقٰی السَّمْعِ اِسْتَمَعَ الْوَعْظَ وَهُوَ شَہِیدٌ ۱۴ حَاضِرٌ بِالْقَلْبِ وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَیْنَهُمَا فِی سِتَّةِ اَیَّامٍ ۱۵ اَوَّلُهَا الْاِخْدُ وَاٰخِرُهَا الْجُمُعَةُ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ ۱۶ تَغِبٌ نَزَلَ رَدًّا عَلٰی الْیَھُودِ فِی قَوْلِهِمْ اِنَّ اللّٰهَ اسْتَرٰحَ یَوْمَ السَّهْبِ وَاِنْتِفَاءُ التَّغِیْبِ عَنْهُ لِتَنْزِہِہِ تَعَالٰی عَنْ صِفَاتِ الْمَخْلُوقِیْنَ وَلِعَدَمِ الْمُجَانَسَةِ بَیْنِہِ وَبَیْنَ غَیْرِہِ اِنَّمَا اِسْرَہِ اِذَا ارَادَ شَیْئًا اَنْ یَّقُولَ لَہٗ کُن فِیْکُونُ فَاصْبِرْ خُطَابَ لِلنَّبِیِّ صَلٰی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَمَ عَلٰی مَا یَقُولُونَ اِی الْیَھُودَ وَغَیْرِھم مِّنَ التَّشْبِیْہِ وَالتَّکْذِیْبِ وَسَبَّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ صَلِّ حَاصِدًا قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ اِی صَلَاةِ الصُّبْحِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ۱۷ اِی صَلَاةِ الظُّہْرِ وَالْعَصْرِ وَمِنَ الْاِیْلِ فَبِحَہٗ اِی صَلِّ الْعِشَاءَیْنِ وَاَذْبَارَ السُّجُودِ ۱۸ بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ جَمْعُ ذُبْرٍ وَبِکَسْرِہَا مَضْرُ اَذْبَرَ اِی صَلِّ النَّوَافِلَ الْمَسْنُونَةَ عَقِبَ الْفَرَائِضِ وَقِيلَ الْمُرَادُ حَقِیْقَةُ التَّسْبِیْحِ فِی ہَذَہِ الْاَوْقَاتِ ثَلَاثًا لِلْحَمْدِ وَاسْتَمِعْ یَا مُخَاطَبُ مَقُولِی یَوْمَ یُنَادِ الْمُنَادُ هُوَ اِسْرَافِیلُ مِنْ مَّکَانَ قَرِیْبٍ ۱۹ مِّنَ السَّمَاءِ وَهُوَ صَخْرَةٌ بَیْتُ الْمَقْدِسِ اَقْرَبُ مَوْضِعٍ مِّنَ الْاَرْضِ اِلَی السَّمَاءِ یَقُولُ اَیُّہَا الْعِظَامُ الْہَالِیَۃُ وَالْاَوْصَالُ الْمُتَقَطِّعَةُ وَالْدُّخُومُ الْمُتَمَرِّقَةُ وَالشُّعُورُ الْمُتَفَرِّقَةُ اِنَّ اللّٰهَ یَاْمُرُ کُنْ اَنْ تَجْتَمِعْنَ لِفَضْلِ الْقَضَاءِ یَوْمَ بَدَلٍ مِّنْ یَّوْمٍ قَبْلَہٗ لَیْسَمَعُونَ اِی الْخَلْقُ کُلُّھُمْ الصَّیْحَةُ بِالْحَقِّ بِالْبَغْتِ وَہِیَ النَّفْخَةُ الثَّانِیَۃُ مِّنْ اِسْرَافِیلَ وَیَحْتَمِلُ اَنْ تَکُوْنَ قَبْلَ یَذَاتِہِ اَوْ بَعْدَہٗ ذَٰلِکَ اِی یَوْمَ الْبَدَاۃِ وَالسَّمَاعِ یَوْمَ الْخُرُوجِ ۲۰ مِّنَ الْقُبُورِ وَنَاصِبُ یَوْمٍ یُنَادِیْ مُقَدَّرٌ اِی یَعْمُونَ غَاقِبَۃً تَکْذِیْبِہِم اِنَّا نَحْنُ نُحْیِ وَنُمِیْتُ وَالْیَنَّا الْمَصِیْرُ ۲۱ یَوْمَ بَدَلٍ مِّنْ یَّوْمٍ قَبْلَہٗ وَبَیْنَهُمَا اِعْتِرَاضٌ تَشَقُّقٌ بِتَخْفِیْفِ الشَّیْنِ وَتَشْدِیْدِہَا بِاِدْغَامِ التَّاءِ الثَّانِیَۃِ فِی الْاَصْلِ فِیہَا الْاَرْضُ عَنْھُمْ سِرَاعًا حَمْعٌ سَرِیْعٌ حَالٌ مِّنْ مُّقَدَّرٍ اِی فِیْخُرْجُونَ مُسْرِعِیْنَ ذَٰلِکَ حَشْرٌ عَلَیْنَا یَسِیْرٌ ۲۲ فِیہِ فَضْلٌ بَیْنَ الْمَوْصُوفِ وَالصِّفَةِ بِمُسْتَعْبَقِہَا لِلاَحْتِصَاصِ وَهُوَ لَا یَضُرُّ وَذَٰلِکَ اِشَارَۃٌ اِلَی مَعْنٰی الْحَشْرِ الْمُخْبِرِ بِہِ عَنْہُ وَهُوَ الْاِخْبَاءُ بَعْدَ الْعَبَاۃِ وَالْجَمْعُ لِبَعْرِصٍ وَالْجِسَابِ نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَا یَقُولُونَ اِی کُفَّارُ قُرَیشِ وَمَا اَنْتَ عَلَیْھُمْ بِجَبَّارٍ تُجْرُھُمْ عَلٰی الْاِیْمَارِ وَہَذَا قَبْلَ الْاَمْرِ بِالْجَہَادِ فَذِکْرُ الْقُرْآنِ مِّنْ یَّخَافُ وَعِیدٌ ۲۳ وَھُمْ الْمُؤْمِنُونَ.

ترجمہ: جس دن ہم دوزخ سے پوچھیں گے کیا تو بھر چکی؟ (یوم) کا ناصب ظلام ہے، (نقول) نون ویاء کے ساتھ ہے استفہام، جہنم سے اس کے بھرنے کے وعدے کی تحقیق کے لئے ہے، اور جہنم جواب دے گی، کیا کچھ اور زیادہ بھی

ہے؟ یعنی میرے اندر جو کچھ بھرا گیا اس سے زیادہ کی گنجائش نہیں یعنی میں بھر گئی اور جنت پر ہیز گاروں کے لئے بالکل قریب کر دی جائے گی، اتنی کہ ذرا بھی ان سے دور نہ ہوگی چنانچہ وہ اس کو دیکھیں گے اور ان سے کہا جائے گا کہ یہ جو کچھ نظر آ رہا ہے وہی ہے جس کا تم سے دنیا میں وعدہ کیا گیا تھا، یا اور تاء کے ساتھ اور للمتقین سے اس کا قول لیکھ لیا، اب بدل ہے، ہر اس شخص کے لئے جو اللہ کی طاعت کی طرف رجوع کرنے والا اور حدود کی حفاظت کرنے والا ہو جو رخصت کا غائبانہ خوف رکھتا ہو یعنی اس سے ڈرتا ہو حالانکہ اس کو دیکھا نہیں ہے اور اس کی طاعت کی طرف متوجہ ہونے والا دل لایا ہو اور پرہیز گاروں سے یہ بھی کہا جائے گا اس میں سلامتی کے ساتھ داخل ہو جاؤ یعنی ہر اندیشہ سے بے خوف ہو کر، یا سلامتی کے ساتھ، یا سلام کرو اور داخل ہو جاؤ یہ دن جس میں دخول حاصل ہوا ہے، دائمی طور پر جنت میں داخل ہونے کا دن ہے ان کے لئے وہاں جو چاہیں گے دائمی طور پر رہیں گے (بلکہ) اور ہمارے پاس ان کے عمل سے اور طلب سے زیادہ ہے، اور ان سے پہلے بھی ہم بہت سی امتوں کو ہلاک کر چکے ہیں یعنی قریش سے پہلے کافروں میں سے بہت سی امتوں کو ہلاک کر چکے ہیں وہ ان سے طاقت میں بہت زیادہ تھے تمام شہروں کو چھان مارا تھا کیا ان کو اور دوسروں کو موت سے فرار کی کوئی جگہ ملی؟ نہیں ملی، بلاشبہ اس مذکور میں ہر صاحب دل (صاحب عقل) کے لئے نصیحت ہے اور اس کے لئے جو حضوری قلب کے ساتھ نصیحت سننے کے لئے کان لگائے اور یقیناً ہم نے آسمانوں اور زمین کو اور ان کے درمیان جو کچھ ہے چھ دنوں میں پیدا کیا، ان میں کا پہلا دن اتوار ہے اور ان کا آخری جمعہ ہے، اور ہم کو تکان نے چھو اتک نہیں، یہ آیت یہود کے اس قول کو رد کرنے کے لئے نازل ہوئی کہ ”ہفتہ کے روز اللہ تعالیٰ نے آرام فرمایا“ اور تکان کا اس سے منافی ہونا باری تعالیٰ کے مخلوق کی صفات سے منزہ ہونے کی وجہ سے ہے، اور اس کے اور اس کے غیر کے درمیان محنت نہ ہونے کی وجہ سے ہے، اس کی شان تو یہ ہے کہ جب وہ کسی شئی کے کرنے کا ارادہ کر لیتا ہے تو وہ اس کے لئے کُن کہہ دیتا ہے تو وہ شئی موجود ہو جاتی ہے پس یہ یعنی یہود وغیرہ تشبیہ و تمکذیب کی جو بات کہتے ہیں آپ اس پر صبر کریں یہ آنحضرت ﷺ کو خطاب ہے اور اپنے رب کی حمد کے ساتھ تسبیح کیجئے حمد بیان کرتے ہوئے نماز پڑھئے طلوع شمس سے پہلے یعنی صبح کی نماز اور غروب سے پہلے یعنی ظہر اور عصر کی نماز اور رات کے کسی وقت میں تسبیح بیان کریں یعنی مغرب و عشاء کی نماز پڑھئے، اور نماز کے بعد بھی اذکار ہمزہ کے فتح کے ساتھ ذُبُر کی جمع ہے اور ہمزہ کے کسرہ کے ساتھ اَذْبُر کا مصدر ہے، مطلب یہ ہے کہ فرائض کے بعد نوافل مسنونہ پڑھئے اور کہا گیا ہے کہ ان اوقات میں حمد کے ساتھ تسبیح پڑھنا مراد ہے اور اے مخاطب میری بات سن جس دن ایک پکارنے والا اور وہ اسرافیل علیہ السلام ہیں آسمان سے قریبی مکان سے پکارے گا اور وہ بیت المقدس کا صحرہ (بڑا پتھر) ہے (صحرہ) زمین سے آسمان کی طرف قریب ترین مقام ہے، وہ پکارنے والا کہے گا اے بوسیدہ بڈیو اور اکھڑے ہوئے جوڑو اور پارہ پارہ گوشت اور بکھرے ہوئے بالو، اللہ تم کو حکم دیتا ہے کہ مقدمہ کے فیصلے کے لئے جمع ہو جاؤ جس دن بعثت کے لئے پکار کو پوری مخلوق سن لے گی اور یہ اسرافیل کا نغمہ ثانیہ ہوگا، اور یہ احتمال بھی ہے کہ یہ نغمہ اسرافیل علیہ السلام کی پکار سے پہلے یا بعد میں ہو وہ نداء و سماع کا دن قبروں سے نکلنے کا دن ہوگا اور یَوْمَ کا ناصب یُنَادِیٰ مقدر ہے یعنی وہ اپنی تمکذیب

کے انجام کو جان لیں گے، بلاشبہ ہم ہی جلاتے ہیں اور ہم ہی مارتے ہیں اور ہماری ہی طرف پلٹ کر آنا ہے جس دن زمین ان سے پھٹ جائے گی حال یہ کہ وہ جلدی کرنے والے ہوں گے (تَشَقُّقُ) شین کی تخفیف اور تشدید کے ساتھ تاء ثانیہ کو اصل میں ادغام کر کے تو دوڑتے ہوئے (نکل پڑیں گے) سِرَاعًا، سرِیع کی جمع ہے سِرَاعًا مقدر سے حال ہے، ای فیخرجون مسرعیٰ یہ جمع کر لینا ہم پر (بہت) ہی آسان ہے اس میں موصوف اور صفت کے درمیان صفت کے متعلق کا فصل ہے، اختصص کے لئے اور یہ (فصل) مضر نہیں ہے اور (ذَلِکَ) سے معنی حشر کی جانب اشارہ ہے جو کہ ذَلِکَ کا مخبر ہے اور وہ (معنی) فناء کے بعد زندہ کرنا اور پیشی اور حساب کے لئے جمع کرنا ہے ہم خوب جانتے ہیں جو کچھ کفار مکہ کہتے ہیں اور آپ ان پر جبر کرنے والے نہیں ہیں کہ ان کو ایمان لانے پر مجبور کریں، اور یہ حکم جہاد کی اجازت سے پہلے کا ہے، سو آپ ان کو قرآن کے ذریعہ سمجھاتے رہئے جو میری وعید سے ڈریں اور وہ مومن ہیں۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيبِ تَسْبِيلٍ تَفْسِيرِي فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: يَوْمَ نَاصِبُهُ ظَلَامٌ، يَوْمَ کے منصوب ہونے کی دو وجہ ہو سکتی ہیں، اول یہ کہ اذْکُرْ فعل محذوف ناصب ہو، دوسرے یہ کہ سابقہ آیت میں ظَلَامٌ ناصب ہو مفسر علام نے دوسری صورت کو اختیار کیا ہے۔

قَوْلُهُ: هَلِ امْتَلَأَتْ استفہام تحقیقی یعنی تقریری ہے اللہ نے جہنم سے جو بھرنے کا وعدہ فرمایا اس کے محقق اور پورا ہونے کو ثابت کرنے کے لئے یعنی میں نے تجھ سے جو بھرنے کا وعدہ کیا تھا وہ پورا ہو گیا؟ جہنم استفہام سوالی کے طور پر جواب دے گی، کیا کچھ اور ہے؟ یعنی اب مزید کی میرے اندر گنجائش نہیں ہے، جواب اگرچہ بصورت استفہام ہے مگر سوال معنی میں خبر کے ہے، جس کی طرف مفسر علام نے قَدْ امْتَلَأَتْ سے اشارہ کیا ہے۔

سَوَالٌ: جہنم کے سوال کی صورت میں جواب دینے میں کیا فائدہ ہے؟

جَوَابٌ: تاکہ سوال و جواب میں مطابقت ہو جائے۔

قَوْلُهُ: مَكَانًا.

سَوَالٌ: مَكَانًا کو محذوف ماننے سے کیا فائدہ ہے؟

جَوَابٌ: مَكَانًا محذوف مان کر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ غَيْرَ بَعِيدٍ جَنَّة کی صفت نہیں ہے بلکہ مَكَانًا محذوف کی صفت ہے اس لئے کہ اگر جَنَّة کی صفت ہوتی تو غَيْرَ بَعِيدَةٍ ہوتی۔

قَوْلُهُ: غَيْرَ بَعِيدٍ اُزْلِفَتْ الْجَنَّةُ کی تاکید ہے اس لئے کہ دونوں کا مفہوم ایک ہی ہے، جیسا کہ عرب بولتے ہیں عزیزٌ غیرٌ ذلیل (یا) قریبٌ غیرٌ بعید۔

قَوْلُهُ: لِکُلِّ اَوَّابٍ متقین سے اعادہ جار کے ساتھ بدل ہے، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ ہذا موصوف اور مَا تَوْعَدُوْنَ اس کی صفت موصوف صفت سے مل کر مبتداء اور لِکُلِّ اَوَّابٍ اس کی خبر ہے۔

قَوْلًا : خَافَهُ وَلَمْ يَرَهُ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ بِالْغَيْبِ حال ہے یا تو مفعول یعنی رَحْمَن سے حال ہے یعنی وہ رَحْمَن سے ڈرا، حال یہ ہے کہ وہ رَحْمَن نظروں سے غائب ہے، یا پھر خَشِيَ کے فاعل سے حال ہے، یعنی وہ اللہ سے ڈرا حال یہ ہے کہ اس نے اللہ کو دیکھا نہیں ہے۔

قَوْلًا : لَّهُمَّ، لَّهُمَّ کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ لَّهُمَّ، مَحِيضٌ مبتداء کی خبر محذوف ہے اور مِنْ زَائِدہ ہے، اور استفہام انکاری ہے، مطلب یہ کہ سابقہ امتوں نے دنیا چھان ماری مگر ان کو کہیں موت سے پناہ نہیں ملی، اسی طرح تم کو بھی اے اہل مکہ موت سے کہیں پناہ نہ ملے گی۔

قَوْلًا : مِنْ لُغُوبٍ، مِنْ فاعل پر زائدہ ہے لُغُوب (ن) سے مصدر ہے بمعنی نَعَبٌ تکان۔

قَوْلًا : لِعَدَمِ الْمُجَانَسَةِ بعض نسخوں میں عدم المماشئة ہے یعنی خالق و مخلوق کے درمیان میں کسی قسم کا جنسی ربط و تعلق نہ ہونے کی وجہ ہے۔

قَوْلًا : مَقُولِي، مَقُولِي مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ مقول استمع کا مفعول ہے۔

قَوْلًا : يَعْلَمُونَ عَاقِبَةَ تَكْذِيبِهِمْ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادِ کا عامل ناصب ہے، مفسر رَحْمَةُ اللہِ عَلَیْہِمْ کے لئے بہتر تھا کہ عامل کو معمول کے ساتھ ہی ذکر کرتے۔

قَوْلًا : يَوْمَ تَشَقُّقُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ سے بدل ہے اور اِنَّا نَخْنُ الخ درمیان میں جملہ معترضہ ہے۔

قَوْلًا : بِادْغَامِ النَّاءِ الثَّانِيَةِ فِي الْاَصْلِ فِيهَا، تَشَقُّقُ اصل میں تَشَقَّقُ تھا، اصل میں ناء ثانیہ کو شین میں ادغام کر دیا۔

قَوْلًا : سِرَاعًا، فَيَخْرُجُونَ کی ضمیر سے حال ہے اور عَنْهُمْ کی ضمیر سے بھی حال ہو سکتا ہے۔

قَوْلًا : فِيهِ فَصْلٌ بَيْنَ الْمَوْصُوفِ وَالصِّفَةِ بِمُتَعَلِّقِهَا، عَلَيْنَا مَوْصُوفٌ اور صفت کے درمیان فاصل ہے، تقدیر عبارت یہ تھی ذَلِكَ حَشَرٌ يَسِيرٌ عَلَيْنَا اختصاص کے لئے عَلَيْنَا جار مجرور کو مقدم کر دیا یعنی یہ حشر ہمارے ہی لئے آسان ہے اور فصل چونکہ اجنبی کا نہیں اس لئے مضر بھی نہیں ہے۔

قَوْلًا : ذَلِكَ إِشَارَةٌ إِلَى مَعْنَى الْحَشْرِ الْمَخْبَرِ بِهِ عَنْهُ مَذْكُورَةٌ عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سُؤَالٌ : ذَلِكَ حَشَرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ میں مخبر عنہ اور مخبر بہ دونوں واحد ہیں اس لئے کہ ذَلِكَ کا مَثَرٌ اِلَيْهِ حَشَرٌ ہے جو کہ مخبر عنہ ہے اور يَسِيرٌ مخبر بہ ہے اور حشر موصوف يَسِيرٌ اس کی صفت ہے، موصوف صفت ایک ہوا کرتے ہیں اس طریقہ سے مخبر بہ اور مخبر عنہ واحد ہو گئے حالانکہ ان کو الگ ہونا چاہئے۔

جَوَابٌ : جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ ذَلِكَ کا مَثَرٌ اِلَيْهِ حَشَرٌ نہیں بلکہ اس کے معنی میں ہیں یعنی اَحْيَاءٌ بَعْدَ الْفَنَاءِ اور جمع بَيْنَ الْأَجْزَاءِ الْمُنْفَرِقَةِ جو کہ مخبر عنہ ہے اور يَسِيرٌ مخبر بہ ہے، اس طرح مخبر عنہ اور مخبر بہ دونوں الگ الگ ہو گئے، فلا اعتراض علیہ۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

یَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلأتِ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِیدِ اللہ تبارک و تعالیٰ نے سورۃ آلہ السجدہ میں فرمایا ہے (لَا مَلَأْنَنَّا جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِیْنَ) میں جہنم کو انسانوں اور جنوں سے بھر دوں گا، اس وعدہ کا جب ایفاء ہو جائے گا اور اللہ تعالیٰ کا فرجن و انس کو جہنم میں ڈال دے گا، تو جہنم سے پوچھے گا کہ تو بھر گئی یا نہیں؟ وہ جواب دے گی کیا کچھ اور بھی ہے؟ یعنی اگرچہ میں بھر گئی ہوں لیکن یا اللہ تیرے دشمنوں کے لئے میرے دامن میں اب بھی گنجائش ہے جہنم سے اللہ تعالیٰ کی یہ گفتگو اور جہنم کا جواب دینا اللہ کی قدرت سے قطعاً بعید نہیں ہے، خاص طور پر موجودہ ترقی کے دور نے تو یہ ثابت کر دیا کہ بے جان و بے روح چیزوں کا بولنا نہ صرف یہ کہ ممکن ہے بلکہ واقع اور رات دن کا مشاہدہ ہے کہ پتھر اور دھات سے بنی ہوئی چیزیں شپ رکارڈ اور سی ڈی، فلوپی وغیرہ کے بولنے کا ہم رات دن مشاہدہ کرتے ہیں، بعض حضرات نے اس سوال و جواب کو مجاز پر محمول کیا ہے اور محض صورت حال کی منظر کشی کے لئے جہنم کی کیفیت کو سوال و جواب کی شکل میں ذکر کیا گیا ہے جیسے مثلاً آپ اپنے قلم سے یوں کہیں کہ تو چلتا کیوں نہیں تو قلم اس کے جواب میں کہے کہ میں اس لئے نہیں چلتا کہ میرے اندر روشنائی نہیں ہے، دوسری بات یہ ہے کہ دنیا کی جو چیزیں ہمارے لئے جامد اور صامت ہیں ان کے متعلق یہ سمجھ لینا درست نہیں ہو سکتا کہ وہ اللہ تعالیٰ کیلئے بھی ویسی ہی جامد و صامت ہوں گی، خالق اپنی ہر مخلوق سے کلام کر سکتا ہے اور اس کی ہر مخلوق اس کے کلام کا جواب دے سکتی ہے، خواہ ہمارے لئے اس کی زبان کتنی ہی ناقابل فہم ہو۔

اَوَّاب کون لوگ ہیں؟

لِکُلِّ اَوَّابٍ حَفِیْظٌ یعنی جنت کا وعدہ ہر اس شخص سے ہے جو اَوَّاب اور حَفِیْظ ہو اَوَّاب کے معنی ہیں رجوع کرنے والا، اور مراد وہ شخص ہے جو معاصی سے اللہ کی طرف رجوع کرنے والا ہو۔
حضرت عبداللہ بن مسعود اور شعبی اور مجاہد نے فرمایا کہ اَوَّاب وہ شخص ہے جو خلوت میں اپنے گناہوں کو یاد کرے اور ان سے استغفار کرے، اور حضرت عبید بن عمیر نے فرمایا اَوَّاب وہ شخص ہے جو اپنی ہر مجلس اور ہر نشست میں اللہ سے اپنے گناہوں کی مغفرت مانگے، اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اپنی مجلس سے اٹھنے کے وقت یہ دعاء پڑھے اللہ تعالیٰ اس کے سب گناہ معاف فرمادیں گے جو اس مجلس میں سرزد ہوئے، دعایہ ہے:

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ.

اور حَفِیْظ کے معنی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یہ بتلائے ہیں کہ جو شخص اپنے گناہوں کو یاد رکھے تاکہ ان سے رجوع کر کے تلافی کرے، اور ایک روایت میں حَفِیْظ کے معنی حافظ لامر اللہ کے بھی منقول ہیں یعنی وہ شخص جو احکام کو یاد رکھے اور

حدود اللہ کی حفاظت کرے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جو شخص شروع دن میں چار رکعت (اشراق کی) پڑھ لے وہ اواب اور حفیظ ہے۔ (قرطبی، معارف)

مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ "خشیت بالغیب" کا مطلب دنیا میں ڈرنا ہے، جہاں نار و نعیم دونوں غائب ہیں، اور قلب منیب سے قلب سلیم مراد ہے۔

فَلَنَقُوبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِنْ مُجِيبٍ نَقُوبُوا تَحْقِيقٌ سے ہے اس کے اصل معنی سوراخ کرنے اور پھاڑنے کے ہیں محاورات میں دور دراز ملکوں کے سفر کرنے کو بھی کہتے ہیں۔ (کشافی القاموس)

مَجِيبٌ طرف مکان ہے، پناہ گاہ، لوٹنے کی جگہ، آیت کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تم سے پہلے کتنی قوموں کو ہلاک کر دیا جو قوت و طاقت میں تم سے کہیں زیادہ تھیں اور مختلف ملکوں اور خطوں میں تجارت وغیرہ کے لئے پھرتی رہیں مگر دیکھو کہ انجام کار ان کو موت آئی اور ہلاک ہوئیں، نہ ان کو کہیں پناہ ملی اور نہ راہ فرار، یعنی خدا کی طرف سے جب ان کی پکڑ کا وقت آیا تو کیا ان کی وہ طاقت ان کو بچا سکی؟ اور کیا دنیا میں پھر کہیں ان کو پناہ مل سکی، اب آخر تم کس بھروسہ پر یہ امید رکھتے ہو کہ خدا کے مقابلہ میں بغاوت کر کے تمہیں کہیں جگہ مل جائے گی۔

وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ امر واقعہ یہ ہے کہ یہ پوری کائنات ہم نے چھ دن میں بنا ڈالی اور اس کو بنا کر ہم تھک نہیں گئے، کہ اس کی تعمیر نو ہمارے بس میں نہ رہی ہو، اب اگر یہ نادان لوگ آپ سے زندگی بعد الموت کی خبر سن کر تمہارا مذاق اڑاتے ہیں اور تمہیں دیوانہ قرار دیتے ہیں تو اس پر صبر کرو، ٹھنڈے دل سے ان کی ہر بیہودہ بات کو سنو اور جس حقیقت کے بیان کرنے پر آپ مامور کئے گئے ہیں اس کو بیان کرتے چلے جائیں۔

اس آیت میں ضمنی طور پر یہود و نصاریٰ پر ایک لطیف طنز بھی ہے، جس کا بائبل میں یہ افسانہ گھڑا گیا ہے کہ خدا نے چھ دنوں میں زمین و آسمان کو بنایا اور (ہفتہ کو) ساتویں دن آرام کیا اور عرش پر جا کر لیٹ گیا (پیدائش ۲:۲) اگرچہ مسیحی پادری اس بات سے شرمانے لگے ہیں اور انہوں نے کتاب مقدس کے اردو ترجمہ میں آرام کیا کو "فارغ ہوا" سے بدل دیا ہے مگر کنگ جیمس کی مستند انگریزی بائبل میں (And He rested on the seventh day) کے الفاظ صاف موجود ہیں، اور یہی الفاظ اس ترجمہ میں بھی پائے جاتے ہیں جو ۱۹۵۴ء میں یہودیوں نے فلید لیا سے شائع کیا ہے، عربی ترجمہ میں بھی اس طرح فی اليوم السابع کے الفاظ ہیں۔

يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادِ مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ ابن عساکر نے زید بن جابر شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کیا ہے کہ یہ فرشتہ اسرافیل ہوگا جو بیت المقدس کے صحرہ پر کھڑا ہو کر ساری دنیا کے مردوں کو خطاب کرے گا، اے گلی سڑی ہڈیو! اور ریزہ ریزہ ہونے

والی کھا لو! اور بکھر جانے والے بالو! سن لو، تم کو اللہ تعالیٰ یہ حکم دیتا ہے کہ حساب کے لئے جمع ہو جاؤ۔ (مظہری)

يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمَ الْخُرُوجِ یہ نکتہ ثانیہ کا بیان ہے جس سے دوبارہ عالم کو زندہ کیا جائے گا، اور مکان قریب سے مراد یہ ہے کہ اس وقت اس فرشتے کی آواز پاس اور دور کے سب لوگوں کو اس طرح پہنچے گی کہ گویا پاس ہی سے پکار رہا ہے اور بعض حضرات نے مکان قریب سے مراد صحرۃ بیت المقدس لیا ہے کیونکہ وہ زمین کا وسط ہے۔ (قرطبی)

يَوْمَ تَشَقُّ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا یعنی جب زمین پھٹ کر سب مردے زمین سے نکل آئیں گے تو سب لوگ اس آواز دینے والے کی طرف دوڑیں گے، نبی کریم ﷺ نے فرمایا، جب زمین پھٹے گی تو سب سے پہلے نکلنے والا میں ہوں گا انا اول مَنْ تَنْشَقُّ عَنْهُ الْأَرْضُ (صحیح مسلم کتاب الفضائل) جامع ترمذی میں حضرت معاویہ بن حیدرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دست مبارک سے ملک شام کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا۔

من ههنا الى ههنا تحشرون ركباناً ومشاة وتجرون على وجوهكم يوم القيامة. (الحدیث)

یہاں سے اس طرف (یعنی شام کی طرف) تم سب اٹھائے جاؤ گے کچھ لوگ سوار اور کچھ پیدل اور بعض کو چہروں کے بل گھسیٹ کر قیامت کے روز اس میدان میں لایا جائے گا۔ (قرطبی، معارف)

﴿مَثَّ﴾

سُورَةُ الدَّارِیْنِ مَكِّيَّةٌ وَسُورَةُ اِيْتَةِ قَوْلِكَ رُكُوْعًا

سُورَةُ وَالدَّارِیْنِ مَكِّيَّةٌ سِتُّونَ اِيَةً.

سورة والذاریات کی ہے، ساٹھ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ وَالدَّارِیْنِ الرِّیَاحِ تَذْرُوْا التُّرَابَ وَغَیْرَهُ ذَرَّوْا ۝ مُصَدَّرٌ وَّیُقَالُ تَذْرِیْهِ ذَرَّیَا تَهْبُ بِهِ فَالْجَلَّتِ السَّحَابُ تَحْمِلُ الْمَاءَ ۝ وَقَرَأَ ۝ یَقْلًا مَّفْعُولُ الْحَابِلَاتِ فَالْجَرَّتِ السُّفُنُ تَجْرِیْ عَلٰی وَجْهِ الْمَاءِ یُسْرًا ۝ بِسُهُولَةٍ مُصَدَّرٌ فِی مَوْضِعِ الْحَالِ اِی مَبْسُورَةٌ فَالْمَقِیْمَتِ اَمْرًا ۝ الْمَلَائِكَةُ تُقَسِّمُ الْاَرْزَاقَ وَالْاَمْطَارَ وَغَیْرَهَا بَیْنَ الْعِبَادِ وَالْبِلَادِ ۝ اِنَّمَا تُوعَدُوْنَ مَا مُصَدَّرٌ اِی اِنْ وَعَدَهُمْ بِالْبَقِیَّتِ وَغَیْرِهِ لَصَادِقٌ ۝ لَوْعَدٌ صَادِقٌ ۝ وَاِنَّ الدِّیْنَ الْجَزَاءَ بِغَدِ الْحِسَابِ لَوَاقِعٌ ۝ لَا مُخَالَهَ وَالْتِمَاءِ ذَاتِ الْحَبْلِ ۝ جَمْعُ حَبِیْكَةٍ كَطَرِیْقَةٍ وَطُرُقِ اِی صَاحِبَةِ الطَّرِیْقِ فِی الْخَلْقَةِ كَالطَّرِیْقِ فِی الرَّمْلِ اَنْكُمُ يَا اَهْلَ مَكَّةَ فِی شَأْنِ النَّبِیِّ وَالْقُرْآنِ لَفِی قَوْلٍ مُخْتَلِفٍ ۝ قِیلَ شَاعِرٌ سَاجِرٌ كَاهِنٌ شِعْرٌ سِخْرٌ كَهَانَةٌ یُؤْفَكُ یُضْرَفُ عَنْهُ عَنِ النَّبِیِّ وَالْقُرْآنِ اِی عَنِ الْاِیْمَانِ بِهِ مَنْ اُفِكَ ۝ ضُرِفَ عَنِ الْهِدَايَةِ فِی عِلْمِ اللّٰهِ تَعَالٰی قِیلَ الْخَرَصُونَ ۝ لُعِنَ الْكَذَّابُونَ اَصْحَابُ الْقَوْلِ الْمُخْتَلِفِ الَّذِیْنَ هُمُ فِی عَمْرَةٍ جَهْلٍ یَغْمُرُهُمْ سَاهُونَ ۝ غَافِلُونَ عَنْ اَمْرِ الْاٰخِرَةِ یَسْأَلُونَ النَّبِیَّ اِسْتِهْزَاءً اَتَاَنَ یَوْمَ الدِّیْنِ ۝ اِی مَتٰی مَسْجِنُهُ وَجَوَابُهُمْ یَجِیْ یَوْمَهُمْ عَلٰی النَّارِ یُقْتَنُونَ ۝ اِی یُعَذَّبُونَ فِیْهَا وَّیُقَالُ لَهُمْ جِئِنِ التَّغْذِیْبِ ذُوْقُوا فِئْتَكُمْ تَغْذِیْبُكُمْ هَذَا الْعَذَابُ الَّذِیْ كُتِبَ لَكُمْ تَسْتَعْجِلُونَ ۝ فِی الدُّنْیَا اِسْتِهْزَاءً اِنَّ الْمُتَّقِیْنَ فِی جَنَّتِ بَسَاتِیْنِ وَغَمَّوْنَ ۝ تَجْرِیْ فِیْهَا اَنْحَادٌ حَالٌ مِنَ الضَّعِیْرِ فِی خَبَرٍ اِنَّ مَا اَتَتْهُمْ اَعْطَاهُمْ رَبُّهُمْ مِنْ الثَّوَابِ اِنَّهُمْ كَانُوْا قَبْلَ ذٰلِكَ اِی دُخُولِهِمُ الْجَنَّةَ مُحْسِنِیْنَ ۝ فِی الدُّنْیَا كَانُوْا قَلِیْلًا مِّنَ اللَّیْلِ مَا یَهْجَعُونَ ۝ یَنَامُونَ وَمَا زَايِدَةٌ وَیَهْجَعُونَ خَبَرٌ كَانَ وَقَلِیْلًا ظُرِفَ اِی یَنَامُونَ فِی زَمَنِ یَسِیْرٍ مِنَ اللَّیْلِ وَیُصَلُّونَ اَكْثَرَ وَیَا اَسْحَارَ یَسْتَغْفِرُونَ ۝ یَقُولُونَ اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَنَا وَفِیْ اَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلْاَسْبَاطِ وَالْمَحْرُومِ ۝ الَّذِی لَا یَسْأَلُ لِتَغْفِیْهِ وَفِی الْاَرْضِ بَیْنَ الْجِبَالِ وَالبَحَارِ وَالْاَشْجَارِ وَالتِّیْمَارِ وَالنَّبَاتِ وَغَیْرَهَا اٰیَاتٌ دَلَالَاتٌ عَلٰی قُدْرَةِ اللّٰهِ تَعَالٰی

وَوَحَدَانِيَّتِهِ **لِلْمُؤْمِنِينَ** ۵۰ **وَفِيْ اَنْفُسِكُمْ** اٰیٰتٌ اَيْضًا مِنْ مَّبْدَا خَلْقِكُمْ اِلٰی مُنْتَهَا وَمَا فِیْ تَرْكِیْبِ خَلْقِكُمْ مِنْ الْعَجَائِبِ اَفَلَا تَبْصُرُوْنَ ۵۱ ذٰلِكَ فَتَسْتَدِلُّوْنَ بِهٖ عَلٰی صَانِعِهٖ وَقُدْرَتِهٖ **وَفِی السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ** اِی الْمَطَرُ الْمُنْسَبِبُ عَنْهُ النَّبَاتُ الَّذِیْ هُوَ رِزْقٌ وَمَا تُوعَدُوْنَ ۵۲ **مِنْ السَّمَاءِ وَالشَّوَابِ** وَالْعِقَابُ اِی مَكْتُوْبٌ ذٰلِكَ فِی السَّمَاءِ **فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ اِنَّهٗ اِی مَا تُوعَدُوْنَ لَحَقٌّ مِّثْلَ مَا اَنْتُمْ تُنٰطِقُوْنَ** ۵۳ بِرَفْعِ مِثْلِ صِفَةٍ وَمَا مَزِيْدَةٌ وَبِفَتْحِ اللّٰمِ مُرَكَّبَةٍ مَعَ مَا الْمَعْنٰی مِثْلَ نُطْقِكُمْ فِی حَقِیَّتِهٖ اِی مَغْلُوْبِيَّتِهٖ عِنْدَكُمْ ضُرُوْرَةٌ صُدُوْرُهٗ عَنْكُمْ.

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان اور نہایت رحم والا ہے قسم ہے ان ہواؤں کی جو غبار وغیرہ کو پراگندہ کرتی ہیں (ذروا) مصدر ہے اور کہا جاتا ہے تَذْرِیْہِ ذَرِیًّا یعنی ہوائیں غبار کو اڑاتی ہیں پھر قسم ہے ان بادلوں کی جو پانی کے بوجھ کو اٹھانے والے ہیں وقرأ حاملات کا مفعول ہے، پھر قسم ہے ان کشتیوں کی جو پانی کی سطح پر سہولت کے ساتھ چلتی ہیں یُسْرًا مصدر ہے حال کی جگہ میں یعنی حال یہ کہ وہ سبک رفتاری سے چلتی ہیں پھر قسم ہے ان فرشتوں کی جو کہ ایک بڑے اہم کام کی یعنی رزق اور بارش وغیرہ کی بندوں اور شہروں کے درمیان تقسیم کرنے والے ہیں اور جو تم سے وعدہ کیا جا رہا ہے ما مصدر یہ ہے یعنی ان سے بعث وغیرہ کا وعدہ سچا وعدہ ہے، اور حساب کے بعد جزاء اعمال لامحالہ پیش آنے والی ہے اور قسم ہے راستوں والے آسمان کی (حُبُك) حَبِیْكَةُ کی جمع ہے، جیسا کہ طُرُق، طَرِیْقَةُ کی جمع ہے یعنی وہ آسمان پیدائشی طور پر راستوں والے ہیں، جیسا کہ ریت میں راستے ہوتے ہیں بلاشبہ تم اے مکہ والو! حضور کی اور قرآن کی شان میں مختلف باتیں کرتے ہو (آپ کے بارے میں) کہا گیا، شاعر ہیں، جادوگر ہیں، کاہن ہیں، (اور قرآن کے بارے میں) کہا گیا شعر ہے؛ جادو ہے، کہانت ہے اس سے یعنی نبی اور قرآن سے یعنی ان پر ایمان لانے سے وہی باز رکھا جاتا ہے جس کو اللہ تعالیٰ کے علم میں ہدایت سے پھیر دیا گیا ہو غارت ہو جائیں بے سند (انکل سے) باتیں کرنے والے ملعون ہوئے مختلف باتوں والے جھوٹے جو جہالت میں غرق ہیں جن کو جہالت نے غرق کر رکھا ہے اور امر آخرت سے غافل ہیں نبی ﷺ سے بطور استہزاء پوچھتے ہیں جزاء کا دن کب ہوگا؟ یعنی وہ کب آئیگا؟ ان کا جواب یہ ہے، یوم جزاء اس دن آئے گا جس دن ان کو آگ پر بھونا جائے گا یعنی ان کو آگ میں عذاب دیا جائے گا، اور عذاب دیتے وقت ان سے کہا جائے گا، اپنی سزا کا مزا چکھو یہی ہے وہ عذاب جس کی دنیا میں تم استہزاء جلدی مچایا کرتے تھے، بلاشبہ تقوے والے لوگ باغوں میں اور چشموں میں ہوں گے جو باغوں میں جاری ہوں گے ان کے رب نے ان کو جو کچھ ثواب عطا فرمایا ہے اس کو لے رہے ہوں گے وہ تو اس سے پہلے ہی دنیا میں نیکو کار تھے اور وہ رات کو بہت کم سویا کرتے تھے (يَهْجَعُوْنَ) بمعنی يَنَامُوْنَ ہے اور يَهْجَعُوْنَ کَانَ کی خبر ہے، اور قَلِيْلًا ظرف ہے یعنی رات کے کم حصہ میں سوتے تھے اور اکثر حصہ میں نماز پڑھتے تھے اور سحر کے وقت استغفار کیا کرتے تھے، یوں کہا کرتے تھے اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَنَا اور ان کے مالوں میں مانگنے والوں کا اور نہ مانگنے والوں کا حق ہے اور محروم وہ شخص ہے جو سوال سے بچنے کی وجہ سے سوال

نہ کرے) جس کے نتیجے میں محروم رہ جائے) اور زمین میں یقین کرنے والوں کے لئے پہاڑوں اور دریاؤں اور درختوں اور پھلوں اور نباتات وغیرہ کی بہت سی نشانیاں ہیں جو اللہ کی قدرت اور وحدانیت پر دلالت کرتی ہیں اور خود تمہاری ذات میں بھی نشانیاں ہیں تمہاری تخلیق کی ابتداء سے لیکر اس کی انتہا تک اور وہ جو تمہاری تخلیق میں عجائبات ہیں کیا تم اس میں غور نہیں کرتے ہو کہ تم اس سے اس کی صنعت اور قدرت پر استدلال کرو اور آسمان میں تمہارا رزق یعنی بارش جو کہ نباتات کا سبب ہے کہ وہ رزق ہے اور وہ ہے جس کا تم سے وعدہ کیا جاتا ہے، آسمان اور زمین کے پروردگار کی قسم یہ یعنی جس کا تم سے وعدہ کیا جاتا ہے بالکل حق ہے، ایسا ہی جیسا کہ تم باتیں کرتے ہو مثلُ کے رفع کے ساتھ (حق) کی صکت ہے اور مازائدہ ہے اور (مثل) کے لام کے فتح کے ساتھ، ما کے ساتھ مرکب ہے اور معنی یہ ہیں کہ جس کا تم سے وعدہ کیا جاتا ہے وہ حقیقت ہونے میں ایسا ہی ہے جیسا کہ تمہارا گفتگو کرنا حقیقہ ہے یعنی جس طرح تمہارے نزدیک تمہاری گفتگو معلوم ہونے میں یقینی ہے اس گفتگو کے تم سے بالبدلتہ صادر ہونے کی وجہ سے (اسی طرح تم سے کیا ہوا وعدہ بھی حقیقت ہے)۔

تحقیق و ترکیب تسبیل و تفسیری فوائد

قَوْلٌ: وَالْذَّارِیْنِ واو قسمیہ ہے ذَارِیْنِ کی جمع ہیں، اڑانے والیاں، پراگندہ کرنے والیاں، اس کا موصوف الرِّیَاحُ محذوف ہے ای الرِّیَاحُ الذَّارِیَاتُ پراگندہ کرنے والی ہوائیں، یہ ذَرِیْ یَذْرِوْنَ اذْرُوْا یا ذَرِیْ یَذْرِیْ ذَرِیًّا معتل لام واوی یا یائی سے مشتق ہے۔ (ض، ن) والذَّارِیَاتُ مقسم بہ ہے۔

قَوْلٌ: وَیُقَالُ ذَرِیْ یَذْرِیْ ذَرِیًّا سے یائی ہونے کی طرف اشارہ ہے۔

قَوْلٌ: تَهْبُتُ بہ اس کا اضافہ بیان معنی کے لئے ہے، ہوا اس کو پراگندہ کرتی ہے، اڑاتی ہے۔

قَوْلٌ: اِنَّمَا تُوعَدُوْنَ علامہ محلی نے ما کو مصدر یہ قرار دیا ہے یعنی وَعَدُ کے معنی میں ہے، تقدیر عبارت یہ ہے اِنَّ وَعْدَکُمْ لَوْعْدٌ صَادِقٌ۔

قَوْلٌ: اِنَّمَا تُوعَدُوْنَ لَصَادِقٌ معطوف علیہ ہے اور اِنَّ الدِّیْنَ لَوَاقِعٌ معطوف ہے، معطوف اور معطوف علیہ مل کر جملہ ہو کر جواب قسم ہے، اور یہ بھی درست ہے کہ اِنَّمَا میں ما کو موصولہ قرار دیا جائے اور تُوعَدُوْنَ جملہ ہو کر صلہ ہو، عائد محذوف ای بہ جملہ ہو کر اِنَّ کا اسم اور لَصَادِقٌ اِنَّ کی خبر، اور اِنَّ حرف مشبہ بالفعل ہے۔

قَوْلٌ: وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُكِ واو قسمیہ جارہ بمعنی اُقْسِمُ السَّمَاءِ موصوف الحُبُكُ صفت، موصوف بالصفة جملہ ہو کر جواب قسم۔

قَوْلٌ: حُبُکَ حَبِیْکَہ کی جمع ہے جیسے طُرُقُ طَوِیْقَہ کی جمع ہے بمعنی راستہ، پانی کی لہر، ریت میں ہوا کی وجہ سے پڑنے والے نشانات اور بعض حضرات نے حُبُکَ کو حَبَاکَ کی جمع کہا ہے جیسے مُثُلُ مِثَالُ کی جمع ہے حَبِیْکَہ و حَبَاکَ ستاروں کی رہ

گزر کو بھی کہتے ہیں۔ (اعراب القرآن، لغات القرآن)

قَوْلًا: فِی الْخِلْقَةِ كَالطَّرْقِ فِی الرَّمْلِ اس عبارت کے اضافہ کا فائدہ یہ ہے کہ یہ آسمانی راستے خیالی یا معنوی نہیں ہیں بلکہ محسوس اور موجود فی الخارج ہیں اگرچہ بعید ہونے کی وجہ سے نظر نہیں آتے۔

قَوْلًا: يُؤْفِكُ عَنْهُ يُؤْفِكُ وَاحِدًا مِّنْ عَابِ مَضَارِعِ مَجْهُولِ افْكِ (ض) سے پھیرا جاتا ہے، بھٹکایا جاتا ہے۔

قَوْلًا: صُرِفَ عَنِ الْهِدَايَةِ فِی عِلْمِ اللّٰهِ تَعَالٰی اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُئِلَ: يُؤْفِكُ عَنْهُ مَنُ افْكِ سے معلوم ہوتا ہے کہ جو بھٹکا ہوا ہے اس کو بھٹکایا جائے گا، اور یہ تحصیل حاصل ہے اس لئے کہ جو بھٹکا ہوا ہے اس کے بھٹکانے کا کوئی مطلب نہیں ہے۔

جواب: جو اللہ تعالیٰ کے علم ازلی میں بھٹکا ہوا ہے وہ خارج اور ظاہر میں بھٹکایا جائے گا۔

الْبَلَاغَةُ

قَوْلًا: قُتِلَ الْخَرَاصُونَ، قُتِلَ کے حقیقی معنی قتل کرنے کے ہیں، مگر یہاں علی سبیل الاستعارة لعنت کے معنی میں مستعمل ہے، بایں طور کہ مفقود السعادة کو مفقود الحیات کے ساتھ تشبیہ دی ہے یہ استعارہ بالکنایہ ہوا، مفقود السعادة مشبہ ہے اور مفقود الحیات مشبہ بہ ہے، مشبہ بہ اگرچہ محذوف ہے مگر مشبہ بہ کے لوازم میں سے قتل کو مشبہ کے لئے ثابت کر دیا، یہ استعارہ تخیلیہ ہوا، قُتِلَ الْخَرَاصُونَ معنی میں لُعِنَ الْكَذَّابُونَ یعنی بددعاء کے معنی میں ہے خَرَاصُونَ اَکْلُ دَوْرَانِے والے، جھوٹ بکنے والے، خَرَاصُ کی جمع ہے خَوَّصُ سے مبالغہ کا صیغہ ہے۔ (لغات القرآن)

قَوْلًا: غَمْرَةٌ گہرا پانی جس کی تہ نظر نہ آئے، یہاں چھا جانے والی جہالت مراد ہے۔ (لغات القرآن)

قَوْلًا: اَيَّانَ يَوْمُ الدِّينِ اَيَّانَ خبر مقدم يَوْمُ الدِّينِ مبتداء مؤخر۔

قَوْلًا: مَتٰی مَجِيئُهُ، مَتٰی اَيَّانَ کی تفسیر ہے مَجِيئُهُ حذف مضاف کی طرف اشارہ ہے اور حذف مضاف ایک سوال کا جواب ہے۔

سُئِلَ: اَيَّانَ يَوْمُ الدِّينِ مشرکین کی طرف سے سوال ہے اور يَوْمُ هُمْ عَلٰی النَّارِ يُفْتَنُونَ سوال کا جواب ہے، سوال اور جواب دونوں زمان ہیں اور زمان کا جواب زمان سے نہیں ہوتا بلکہ زمان کا جواب حَدَث سے ہوتا ہے، مفسر رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسی سوال کے جواب کے لئے مَجِيئُهُ مضاف محذوف مانا ہے تاکہ زمان کا جواب اخبار بالزمان سے ہو جائے۔

سُئِلَ: اَيَّانَ يَوْمُ الدِّينِ میں تعین وقت کا سوال ہے، اس کا جواب يَوْمُ هُمْ عَلٰی النَّارِ يُفْتَنُونَ ہے جو کہ مبہم اور غیر متعین ہے جو کہ درست نہیں ہے۔

جواب: مشرکین مکہ کا سوال چونکہ علم و فہم کے لئے نہیں بلکہ بطور استہزاء کے تھا اسی لئے حقیقتاً جواب کے بجائے صورت جواب دیا تاکہ سوال و جواب میں مطابقت ہو جائے، يَوْمُ کا ناصب بجہی محذوف ہے، هُمْ مبتداء ہے يُفْتَنُونَ خبر اور

علیٰ بمعنی فی ہے۔

یَنْوَالُ: یُفْتَنُونَ کا صلہ علیٰ کیوں لایا گیا؟

جَوَابُ: یُفْتَنُونَ چونکہ بَعَرَضُونَ کے معنی کو حُضْمَن ہے اس لئے یُفْتَنُونَ کا صلہ علیٰ لایا گیا ہے۔

قَوْلُہَا: تَجْرٰی فِیْہَا اس اضافہ کا مقصد اس سوال کا جواب ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قول اِنَّ الْمُتَّقِیْنَ فِی جَنَّتٍ وَعُیُونٌ سے معلوم ہوتا کہ متقی لوگ چشموں میں ہوں گے حالانکہ چشموں میں ہونے کا یار ہنے کا کوئی مطلب نہیں ہے مفسر علام نے تَجْرٰی فِیْہَا کہہ کر اس کا جواب دیا۔ جواب کا ماحصل یہ ہے کہ متقی ایسے باغوں میں ہوں گے جن میں نہریں جاری ہوں گی۔

قَوْلُہَا: اَخْلَدِیْنَ یہ ان کی خبر محذوف کی ضمیر سے حال ہے، تقدیر عبارت یہ ہے کَاِیْنُنُوْنَ فِی جَنَّاتٍ وَعُیُونٍ حَالٌ کَوْنِہُمْ، اَخْلَدِیْنَ مَا اَتَاہُمْ رَبُّہُمْ۔

قَوْلُہَا: مِنْ الثَّوَابِ یہ ما کا بیان ہے،

قَوْلُہَا: یَهْجَعُونَ هَجُوعٌ سے رات کے سونے کو کہتے ہیں۔

قَوْلُہَا: وَبِالْاَسْحَارِ یَسْتَغْفِرُونَ کے متعلق ہے اور بَاءٌ بمعنی فی ہے الْاَسْحَارِ سحر کی جمع ہے رات کے سدسِ اخیر کو کہتے ہیں، یَسْتَغْفِرُونَ کا عطف یَهْجَعُونَ پر ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

سورہ ق کے مانند سورہ ذاریات میں بھی زیادہ تر مضامین آخرت اور قیامت، اس میں مردوں کے زندہ ہونے، حساب و کتاب اور ثواب و عذاب کے متعلق ہیں، پہلی چند آیات میں اللہ تعالیٰ نے چند چیزوں کی قسم کھا کر فرمایا ہے کہ قیامت کے متعلق جن چیزوں کا وعدہ کیا گیا ہے وہ سچا وعدہ ہے، جن چیزوں کی قسم کھائی گئی ہے وہ چار ہیں ① اَلْذَّارِیَّتِ ذُرَّوۡا ② اَلْحَامِلَاتِ وِقْرًا ③ اَلْجَارِیَّاتِ یُسْرًا ④ اَلْمَقْسِمَاتِ اَمْرًا اور ان کا مقسم بہ اِنَّمَا تُوعَدُوْنَ لَصَادِقٌ وَاِنَّ الدِّیْنَ لَوَاقِعٌ ہے۔

مفسر علام نے پہلے مقسم بہ سے ہوائیں اور دوسرے مقسم بہ سے بادل اور تیسرے سے کشتیاں اور چوتھے سے فرشتے مراد لئے ہیں، اسی مفہوم کی ایک مرفوع روایت بھی ہے جس کو ابن کثیر نے ضعیف کہا ہے، اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی موقوفہ مذکورہ مفہوم مروی ہے (قرطبی، درمنثور) اَلْجَارِیَّاتِ یُسْرًا اور اَلْمَقْسِمَاتِ اَمْرًا کی تفسیر میں مفسرین کے درمیان اختلاف ہے، ایک جماعت نے اس بات کو ترجیح دی ہے کہ ان دونوں سے بھی ہوائیں مراد ہیں، یعنی پھر یہ ہوائیں بادلوں کو لیکر چلتی ہیں، اور پھر روئے زمین کے مختلف حصوں میں پھیل کر اللہ تعالیٰ کے حکم سے جہاں جتنا حکم ہوتا ہے، پانی تقسیم کرتی ہیں جو کہ رزق کا سبب ہے۔

وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُكِ اِنَّکُمْ لَفِیْ قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ، حُبُکُ، حَبِیْکَۃٌ کی جمع ہے، کپڑے کی دھاریوں کو کہتے ہیں،

دھاریاں چونکہ سڑک اور راستہ کے مشابہ ہوتی ہیں، اس لئے راستوں کو بھی حُبُك کہہ دیا جاتا ہے اور راستوں سے وہ راستے مراد ہو سکتے ہیں جن سے فرشتوں کی آمد و رفت ہوتی ہے، اور اس سے ستاروں اور سیاروں کے مدار بھی مراد ہو سکتے ہیں، اور چونکہ کپڑے کی دھاریاں کپڑے کی زینت ہوتی ہیں اس لئے بعض مفسرین نے حُبُك کا ترجمہ زینت والے آسمان سے کیا۔

اِنْكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ مذکورہ قسم کا یہ مقسم بہ ہے، بظاہر اس کے مخاطب مشرکین مکہ ہیں جو رسول اللہ ﷺ کے متعلق مختلف اور متضاد باتیں کیا کرتے تھے، کبھی مجنون، کبھی جادوگر، تو کبھی شاعر، تو کبھی کاہن وغیرہ کے لغو خطابات دیتے تھے، اور ایک احتمال یہ بھی ہے کہ اس کے مخاطب عام لوگ ہیں، مسلم ہوں یا کافر اور قول مختلف سے مراد یہ ہو کہ بعض تو رسول اللہ ﷺ پر ایمان لاتے ہیں اور تصدیق کرتے ہیں اور بعض انکار و مخالفت سے پیش آتے ہیں۔ (مظہری، معارف)

اس اختلاف اقوال پر، متفرق شکلوں والے آسمان کی قسم تشبیہ کے طور پر کھائی گئی ہے یعنی جس طرح آسمان کے بادلوں اور تاروں کے جھرمٹوں کی شکلیں مختلف ہیں ان میں کوئی مطابقت اور یکسانیت نہیں پائی جاتی، اسی طرح آخرت کے متعلق تم لوگ بھانت بھانت کی بولیاں بول رہے ہو ہر ایک کی بات دوسرے سے مختلف ہے کوئی کہتا ہے کہ یہ دنیا ازلی وابدی ہے اس میں کوئی شکست وریخت نہیں ہو سکتی اور نہ قیامت برپا ہوگی، کوئی کہتا ہے کہ یہ نظام حادث ہے اور ایک دن یہ ختم ہو جائے گا، مگر انسان سمیت جو چیز فنا ہوگئی پھر اس کا اعادہ ممکن نہیں ہے، کوئی اعادہ کو تو ممکن مانتا ہے مگر اس کا عقیدہ یہ ہے کہ انسان اپنے اچھے برے اعمال کا نتیجہ بھگتے کے لئے پھر اسی دنیا میں بار بار جنم لیتا ہے، کوئی جنت و جہنم کا قائل ہے مگر اس کے ساتھ تاسخ کو بھی ملاتا ہے یعنی ان کا یہ خیال ہے کہ گنہگار جہنم میں جا کر سزا بھگتتا ہے اور پھر اس دنیا میں بھی سزا پانے کے لئے بار بار جنم لیتا رہتا ہے کوئی کہتا ہے کہ دنیا کی زندگی خود ایک عذاب ہے جب تک انسان کو دنیوی زندگی سے لگاؤ باقی رہتا ہے اس وقت تک وہ اس دنیا میں مرمّر کر پھر جنم لیتا رہتا ہے اور اس کی حقیقی نجات (نزدان) یہ ہے کہ وہ فنا (موکش) ہو جائے اور کوئی آخرت اور دوزخ و جنت کا تو قائل ہے مگر کہتا ہے کہ خدا نے اپنے اکلوتے بیٹے کو صلیب پر موت دے کر انسان کے ازلی گناہ کا کفارہ ادا کر دیا ہے اور اس بیٹے پر ایمان لا کر آدمی اپنے اعمال بد کے بُرے نتائج سے بچ جائے گا، اور کچھ ایسے لوگ بھی ہیں کہ جو آخرت اور جزاء و سزا ہر چیز کو مان کر بعض ایسے بزرگوں کو شفیع تجویز کرتے ہیں کہ جو اللہ کے ایسے پیارے ہیں یا اللہ کے یہاں ایسا زور اور پہنچ رکھتے ہیں کہ جو ان کا دامن گرفتہ ہو وہ دنیا میں سب کچھ کر کے بھی سزا سے بچ سکتا ہے۔

اقوال کا یہ اختلاف خود ہی اس امر کا ثبوت ہے کہ وحی رسالت سے بے نیاز ہو کر انسان نے اپنے اور اس دنیا کے انجام پر جب بھی کوئی رائے قائم کی ہے علم کے بغیر قائم کی ہے ورنہ اگر انسان کے پاس اس معاملہ میں فی الواقع براہ راست علم کا کوئی ذریعہ ہوتا تو اتنے مختلف اور متضاد عقیدے پیدا نہ ہوتے۔

يُؤْفِكُ عَنْهُ، اِنْفَك کے لغوی معنی پھر جانے، منحرف ہو جانے کے ہیں، اور عَنْهُ کی ضمیر میں دو احتمال ہیں، ایک احتمال تو یہ ہے کہ یہ ضمیر قرآن اور رسول کی طرف راجع ہو اس صورت میں معنی یہ ہوں گے کہ قرآن اور رسول سے وہی بد نصیب منحرف ہوتا ہے جس کے لئے محرومی مقدر ہو چکی ہے مفسر علام نے اسی احتمال کو اختیار کیا ہے۔

دوسرا احتمال یہ ہے کہ عَنَّهُ کی ضمیر قول مختلف کی طرف راجع ہو اور معنی یہ ہوں کہ تمہارے مختلف اور متضاد اقوال کی وجہ سے وہی شخص قرآن اور رسول کا منکر ہوتا ہے جو ازلی بد نصیب اور محروم ہی ہو۔

قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ، خَرَّاص کے لغوی معنی اندازہ لگانے والے اور ظن و تخمین سے باتیں کرنے والے کے ہیں، مراد کفار ہیں جو آنحضرت ﷺ کے بارے میں بلا کسی علم و دلیل کے مختلف اور متضاد باتیں کہتے تھے اس لئے خَرَّاصُونَ کا ترجمہ کذابوں سے بھی کر دیا جائے تو بعید نہیں۔

كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ کفار اور منکرین کے ذکر کے بعد مومنین و متقین کا ذکر کئی آیتوں میں آیا ہے، يَهْجَعُونَ، هَجُوع سے مشتق ہے جس کے معنی رات کے سونے کے ہیں، ما، قلت کی تاکید کے لئے ہے اس میں پرہیزگار مومنین کی یہ صفت بیان کی گئی ہے کہ وہ رات اللہ کی بندگی میں گزارتے ہیں، سوتے بہت کم ہیں، یہ تفسیر ابن جریر سے منقول ہے، اور حسن بصری سے بھی یہی تفسیر منقول ہے، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما قنادہ، مجاہد وغیرہ ائمہ تفسیر نے اس جملہ کا مطلب حرف ماکوننی کے لئے قرار دے کر یہ بتلایا ہے کہ رات کو ان پر تھوڑا سا حصہ ایسا بھی آتا ہے جس میں وہ سوتے نہیں بلکہ عبادت نماز وغیرہ میں مشغول رہتے ہیں، اس مفہوم کے اعتبار سے وہ سب لوگ اس کا مصداق ہو جاتے ہیں جو رات کے کسی بھی حصے میں عبادت کر لیں خواہ شروع میں یا آخر میں یا درمیان میں، اسی لئے حضرت انس رضی اللہ عنہ اور ابوالعالیہ رحمہما اللہ نے اس کا مصداق ان لوگوں کو قرار دیا ہے، جو مغرب و عشاء کے درمیان نماز پڑھتے ہیں۔ (ابن کثیر)

وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ محروم سے مراد وہ ضرورت مند ہے جو سوال سے اجتناب کرتا ہے، چنانچہ مستحق ہونے کے باوجود لوگ اسے نہیں دیتے، یہ قنادہ اور زہری کی رائے ہے (شوکانی) یا وہ شخص مراد ہے جس کا آفت ارضی و سماوی سے سب کچھ تباہ ہو جائے، یہ زید بن اسلم سے منقول ہے (فتح القدیر شوکانی) حسن اور محمد ابن الحنفیہ نے کہا ہے کہ محروم وہ شخص ہے کہ جو مال غنیمت اور مال فئی سے محروم رہے اس کے علاوہ بھی اور بہت سے اقوال ہیں۔

صدقہ و خیرات کرنے والوں کو خاص ہدایت:

اس آیت میں مومنین متقین کی یہ صفت بتلائی گئی ہے کہ وہ اللہ کی راہ میں مال خرچ کرنے کے وقت صرف سائلین ہی کو نہیں دیتے بلکہ ایسے لوگوں کا بھی خیال رکھتے ہیں جو اپنی حاجت شرم و شرافت کی وجہ سے کسی پر ظاہر نہیں کرتے، مطلب یہ کہ یہ مومنین متقین صرف بدنی عبادت نماز روزہ اور شب بیداری پر اکتفاء نہیں کرتے بلکہ مالی عبادت میں بھی ان کا بڑا حصہ رہتا ہے، کہ سائلین کے علاوہ ایسے لوگوں پر بھی نظر رکھتے ہیں کہ جو شرافت و شرم کے سبب اپنی حاجت کسی پر ظاہر نہیں کرتے، اور یہ لوگ جن فقراء و مساکین پر خرچ کرتے ہیں ان پر کوئی احسان نہیں جتلاتے، بلکہ یہ سمجھ کر دیتے ہیں کہ ہمارے اموال خدا داد میں ان کا بھی حق ہے اور حق دار کو اس کا حق پہنچا دینا کوئی احسان نہیں ہوا کرتا بلکہ ایک ذمہ داری سے اپنی سبک دوشی ہوا کرتی ہے۔

اِنَّهُ لَحَقُّ مِثْلِ مَا اَنْتُمْ تَنْطِقُوْنَ یعنی جس طرح تم کو اپنے بولنے اور کلام کرنے میں کوئی شک و شبہ نہیں ہوتا اسی طرح قیامت کا برپا ہونا بھی ایسا ہی واضح کھلا ہوا اور یقینی ہے کہ اس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں۔ (فرطی)

هَلْ اَتٰكَ خُطَابٌ لِّلّٰی صلی اللہ علیہ وسلم حَدِیْثُ ضَیْفِ اِبْرٰهیمَ الْمَکْرُمِیْنِ ۝ وَّهُمْ مَلَائِکَةُ اِثْنَا عَشَرَ اَوْ عِشْرَةَ اَوْ ثَلَاثَةَ مِیْهِمْ حَبْرِیْلُ اِذَا ظُرِفَ لِحَدِیْثِ ضَیْفِ دَخَلُوْا عَلَیْهِ فَقَالُوْا سَلَامًا اِیْ هٰذَا النِّفْظُ اِیْ هٰذَا النِّفْظُ قَوْمٌ مُّنْکَرُوْنَ ۝ لَا نَعْرِفُهُمْ قَالَ ذٰلِكَ فِیْ نَفْسِهِ وَهُوَ خَیْرٌ مُّبْتَدِئًا مُّقَدِّرًا اِیْ هٰذَا فَرَاغَ مَا لَ اِلٰی اَهْلِهِ سِرًّا فَجَاءَ بِعَجَلٍ سَمِیْنٍ ۝ وَفِیْ سُوْرَةِ هُوْدٍ بِعَجَلٍ حَنِیْدٍ اِیْ مَشَوٰی فَقَرَبَهُ اِلَیْهِمْ قَالَ اَلَا تَاْكُلُوْنَ ۝ عَرَضَ عَلَیْهِمْ الْاٰکُلُ فَلَمْ یُجِیْبُوْا فَاَوْجَسَ اَضْمَرَفِیْ نَفْسِهِ مِنْهُمْ خِیْفَةً قَالُوْا لَا تَخَفْ اِنَّا رُسُلُ رَبِّکَ وَبَشِّرُوْهُ بِغُلَامٍ عَلِیْمٍ ۝ دِیْ عَلِمَ کَثِیْرٌ هُوَ اِسْحَاقُ کَمَا ذِکَرَ فِیْ سُوْرَةِ هُوْدٍ فَاقْبَلَتْ اَمْرًا سَارَةً فِیْ صَرَّةٍ ضَیْغَةٍ حَالٍ اِیْ حَاءُ ث صَائِغَةٍ فَصَلَّتْ وَجْهَهَا لَطَمَتْهُ وَقَالَتْ عَجُوْزٌ عَقِیْمٌ ۝ لَمْ تَلِدْ قَطُّ وَغُمْرُهَا یَسْعُ وَتَسْعُوْنَ سَنَةً وَغُمْرُ اِبْرٰهیمَ سَائِتٌ سَنَةً اَوْ غُمْرُهُ مِائَةٌ وَعِشْرُوْنَ سَنَةً وَعُمْرُهَا تِسْعُوْنَ سَنَةً قَالُوْا کَذٰلِکَ اِیْ بِمِثْلِ قَوْلِنَا فِی الْاِیْمَانِ قَالَ رَبُّکَ اِنَّهُ هُوَ الْحَکِیْمُ فِیْ صُجْبَةِ الْعَلِیْمِ ۝ بِحَقِّهِ قَالَ فَمَا خَطْبُکُمْ شَانُکُمْ اَیُّهَا الْمُرْسَلُوْنَ ۝ قَالُوْا اِنَّا اُرْسِلْنَا اِلٰی قَوْمٍ مُّجْرِمِیْنَ ۝ کَافِرِیْنَ اِیْ قَوْمِ لُوطٍ لِّنُرِیْلَ عَلَیْهِمْ جَزَاءَ مَنْ طَیْنٍ ۝ مَطْلُوْحٌ بِالنَّارِ مُسَوِّمَةٌ مُّعْتَمَةٌ عَلَیْهَا اِسْمُ مَنْ یُّزَمٰی بِهَا عِنْدَ رَبِّکَ ظُرِفَ لَهَا لِلْمُسْرِفِیْنَ ۝ بِاِیْبَاهُمْ الدُّکُوْرَ مَعَ کُفْرِهِمْ فَاَخْرَجْنَامِنْ کَانَ فِیْهَا اِیْ قَرٰی قَوْمِ لُوطٍ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ ۝ لِاَهْلَکَ الْکَافِرِیْنَ فَمَا وَجَدْنَا فِیْهَا غَیْرَ بَیْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ ۝ وَهُمْ لُوطٌ وَاسْتَاہُ وَصَفْوَاہُ لَا یَمَانُ وَالْاِسْلَامُ اِیْ هُمْ مُصَدِّقُوْنَ بِقُلُوْبِهِمْ غَامِلُوْنَ بِخَوَارِجِهِمُ الطَّعَاتِ وَتَرَکْنَا فِیْهَا بَعْدَ اِهْلَکَ الْکَافِرِیْنَ اٰیَةً عَلَامَةً عَلٰی اِهْلَکِهِمْ لِلَّذِیْنَ یَخَافُوْنَ الْعَذَابَ الْاَلِیْمَ ۝ فَلَا یَفْعَلُوْنَ مِثْلَ فَعْلِهِمْ وَفِیْ مُوسٰی مَغْطُوْفٌ عَلٰی فِیْهَا الْمَعْنٰی وَخَفَلْنَا فِیْ قِصَّةِ مُوسٰی اٰیَةً اِذَا اُرْسَلْنَاهُ اِلٰی فِرْعَوْنَ مُتَنَسِّدًا بِسُلْطٰنٍ مُّیْنٍ ۝ خَجَّةٌ وَاضِحَةٌ قَتُوْلُ الْاُخْرَاصِ عَنْ الْاِیْمَانِ بِرُکْنِهِمْ مَعَ جُنُوْدِهِ لِاَنَّهُمْ لَهٗ کَالرُّکْنِ وَقَالَ لِمُوسٰی هُوَ شِجْرًا وَجَنُوْدُهُ فَنَبَذْنَاهُمْ طَرَحْنَاهُمْ فِی الْیَمِّ الْبَحْرِ فَغَرِقُوْا وَهُوَ اِیْ فِرْعَوْنُ مُلِیْمٌ ۝ اَبَیْ بِمَا یَلَامُ عَلَیْهِ مِنْ تَکْدِیْبِ الرُّسُلِ وَدَعْوٰی الرُّبُوْبِیَّةِ وَفِیْ اِهْلَکَ عَادٍ اٰیَةً اِذَا اُرْسَلْنَا عَلَیْهِمُ الرِّیْحُ الْعَقِیْمُ ۝ هِیَ الَّتِی لَا خَیْرَ فِیْهَا لِاَنَهَا لَا تَحْمِلُ الْمَطَرَ وَلَا تُلْقِیْ الشَّجَرَ وَهِیَ الذَّبُوْرُ مَا تَذْکُرُ مِنْ شَیْءٍ نَفْسٍ اَوْ مَالٍ اَنْتَ عَلَیْهِ الْاِجْعَلَةُ کَالرَّمِیْمِ ۝ کَالْبَالِیِ الْمُتَقَتِّ وَفِیْ اِهْلَکَ ثَمُوْدَ اٰیَةً اِذْ قِیلَ لَهُمْ بَعْدَ عَقْرِ السَّاقَةِ تَمَتَّعُوا حَتّٰی حِیْنٍ ۝ اِیْ اِلٰی اِنْقِصَاءِ اَحَالَتِهِ کَمَا فِیْ اِلٰی تَسْتَعُوْا فِیْ دَارِکُمْ ثَلَاثَةَ اَیَّامٍ فَعَتَوْا تَکْبَرُوْا عَنْ اَمْرِ رَبِّهِمْ اِیْ عَنْ اِمْتِثَالِهِ فَلَاخَذْنَاهُمُ الصَّعِیْقَةَ بَعْدَ مَضٰی ثَلَاثَةِ اَیَّامٍ اِیْ الصَّیْحَةُ الْمُهْلِکَةُ وَهُمْ یَنْظُرُوْنَ ۝ اِیْ بِالنَّهَارِ فَمَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِیَامٍ اِیْ مَا قَدَرُوا عَلٰی السُّهُوْلِ حِیْنَ نَزَلَ

العذاب وَمَا كَانُوا مُتَّصِرِينَ ﴿۵۱﴾ عَلَىٰ مَنْ أَهْلَكَهُمْ وَقَوْمٌ نُوحٍ بِالْجَرِّ عَطْفٌ عَلَىٰ ثَمُودَ اٰی وَفِیْ اِهْلَاكِہُمْ بِنَاءُ السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ اٰیۃ وَبِالنَّضْبِ اٰی وَاهْلَاكُنَا قَوْمَ نُوحٍ مِّنْ قَبْلُ اٰی قَبْلِ اِهْلَاكِ هٰؤُلَاءِ الْمَذْكُوْرِيْنَ اِنَّہُمْ كَانُوْا قَوْمًا فَسِقِیْنَ ﴿۵۲﴾

۱۵۹

ترجمہ: اے محمد ﷺ کیا ابراہیم علیہ السلام کے معزز مہمانوں کا واقعہ آپ تک پہنچا؟ اور وہ بارہ یا دس یا تین فرشتے

تھے، ان میں جبرائیل علیہ السلام بھی تھے جبکہ وہ (مہمان) ان کے پاس آئے (اِذْ) حدیث ضعیف کا ظرف ہے، تو انہوں نے سلام کیا یعنی لفظ سَلَامًا کہا، حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بھی (جواب میں) لفظ سلام کہا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے جی میں کہا یہ تو انجانے لوگ ہیں (قوم منکرون) مبتداء مقدر کی خبر ہے اور وہ ہڈولاء ہے پھر وہ چپکے سے اپنے گھر والوں کے پاس گئے اور ایک (بھنا ہوا) فرہہ پھڑلائے اور سورہ ہود میں ہے جاء بعجلٍ حَنِیْدٍ یعنی بھنا ہوا پھڑلائے، اور اسے ان کے سامنے رکھا اور کہا تم کھاتے کیوں نہیں ہو؟ یعنی ان کے سامنے کھانا رکھا لیکن انہوں نے توجہ نہ کی تو ان سے دل میں خوف زدہ ہوئے (یعنی) اپنے دل میں (خوف محسوس کیا) تو ان لوگوں نے کہا ڈرو مت بلاشبہ ہم تیرے پروردگار کے فرستادے ہیں اور انہوں نے ابراہیم علیہ السلام کو ایک ذی علم لڑکے کی خوشخبری دی یعنی کثیر العلم لڑکے کی اور وہ اٰلِیٰہُ عَلَیْہِ السَّلَام تھے جیسا کہ سورہ ہود میں مذکور ہوا تو ان کی بیوی سارہ چیختی ہوئی آگے بڑھی (فی صرۃ) حال ہے یعنی (تعجب سے) چیختی ہوئی آگے بڑھی اور اپنا منہ پیٹ بیا اور کہا بڑھیا بانجھ جس نے کبھی کچھ نہیں جنا اور ان کی عمر ننانوے سال تھی اور ابراہیم علیہ السلام کی عمر سو سال تھی، یا حضرت ابراہیم علیہ السلام کی عمر ایک سو بیس سال تھی اور ان کی بیوی کی عمر نوے سال تھی، فرشتوں نے کہا تیرے رب نے ایسا ہی فرمایا ہے یعنی ہماری بشارت کے مانند بلاشبہ وہ حکیم ہے اپنی صنعت میں اور باخبر ہے اپنی مخلوق کے بارے میں (حضرت) ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا اے فرستادو! تم کو کیا مہم درپیش ہے؟ فرشتوں نے جواب دیا ہم کو مجرم کا فر قوم کی طرف بھیجا گیا ہے یعنی قوم لوط کی طرف تاکہ ہم ان پر آگ میں پکے ہوئے مٹی کے کنکر برسا سکیں جو تیرے رب کی طرف سے نشان زدہ ہیں حد سے گذر جانے والوں کے لئے اغلام بازی کی وجہ سے ان کے ساتھ یعنی جس شخص کو جس کنکری کے ذریعہ ہلاک کیا جانا ہے اس پر اس کے نام کی علامت لگی ہوئی ہے (یعنی اس کا نام لکھا ہوا ہے) عِنْدَ رَبِّکَ، مُسَوِّمَةٌ کا ظرف ہے پس جتنے ایمان دار وہاں یعنی قوط لوط کی بستیوں میں موجود تھے ہم نے نکال لئے کافروں کو ہلاک کرنے کے لئے ہم نے وہاں مسلمانوں کا صرف ایک ہی گھر پایا اور وہ لوط علیہ السلام اور ان کی دو بیٹیوں کا گھر نہ تھا، اہل خانہ کا ایمان اور اسلام کے ساتھ وصف بیان کیا گیا ہے یعنی وہ اپنے قلوب سے تصدیق کرنے والے اور اپنے اعضاء سے طاعت پر عمل کرنے والے اور ہم نے اس بستی میں کافروں کو ہلاک کرنے کے بعد ان کی ہلاکت پر ان لوگوں کے لئے جو دردناک عذاب سے ڈرتے ہیں علامت چھوڑ دی تاکہ ان جیسی حرکت نہ کریں اور موسیٰ علیہ السلام کے قصہ میں بھی اس کا عطف فیہا پر ہے اور معنی یہ ہیں اور ہم نے موسیٰ علیہ السلام کے قصہ میں بھی

علامت رکھی ہے کہ ہم نے اس کو واضح دلیل کے ساتھ فرعون کے پاس بھیجا تو فرعون نے مع اپنے لشکر کے ایمان سے اعراض کیا (لشکر کو رکن کہا ہے) اس لئے کہ لشکر اس کے لئے رکن کے مانند تھا، اور فرعون نے موسیٰ علیہ السلام کے بارے میں کہا کہ وہ جادوگر یا باؤلا ہے بالآخر ہم نے اس کو اور اس کے لشکر کو پکڑ کر سمندر میں پھینک دیا سو وہ سب کے سب غرق ہو گئے اور وہ یعنی فرعون تھا ہی ملامت کے قابل یعنی ایسی حرکت کرنے والا تھا کہ جس پر اس کو ملامت کی جائے (اور) وہ رسولوں کی تکذیب اور دعوائے ربوبیت ہے اور قوم عاد کو ہلاک کرنے میں بھی نشانی ہے جب ہم نے ان پر بانجھ (بے فیض) ہوا بھیجی وہ ایسی ہوا تھی کہ اس میں کوئی فیض نہیں تھا، اس لئے کہ وہ ہوا نہ تو حاملِ مطر تھی اور نہ درختوں کو بار آور کرنے والی، کہا گیا ہے کہ وہ جنوبی ہوا تھی جس چیز پر بھی گذرتی تھی خواہ جان ہو یا مال اس کو بوسیدہ ہڈی کے مانند ریزہ ریزہ کر دیتی تھی اور خود کے ہلاک کرنے میں بھی نشانی ہے جب ان سے اونٹنی کو ہلاک کرنے کے بعد کہا گیا چند دن یعنی اپنی زندگی کی مدت پوری ہونے تک اور مزے اڑالو جیسا کہ آیت تَمَتُّوْا فِیْ دَارِ کُمْ ثَلَاثَةَ اَیَّامٍ میں ہے، لیکن انہوں نے اپنے رب کے حکم یعنی اس کی بجا آوری سے سرتابی کی جس پر انہیں تین دن گذرنے کے بعد عذاب نے آ پکڑا یعنی ایک مہلک چیخ نے، اور وہ (عذاب) کو روزِ روشن میں (کھلی آنکھوں سے) دیکھ رہے تھے پس نہ تو وہ کھڑے ہو سکے یعنی نزولِ عذاب کے وقت وہ کھڑے ہونے پر قادر نہ ہوئے اور نہ وہ ان کو ہلاک کرنے والے سے بدلہ ہی لے سکے، اور ان سے پہلے قوم نوح کا بھی یہی حال ہو چکا تھا یعنی ان مکذبین مذکورین کو ہلاک کرنے سے پہلے اور وہ بڑے نافرمان لوگ تھے۔

تحقیق و ترکیب تسبیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: هَلْ اَتَاكَ حَدِیْثُ ضَیْفِ اِبْرٰهَیْمَ، هَلْ یہاں شوق دلانے، دلچسپی پیدا کرنے اور اس قصہ کی عظمت شان کو ظاہر کرنے کے لئے ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ هَلْ بِمَعْنٰی قَدْ ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول هَلْ اَتٰی عَلٰی الْاِنْسَانِ حَیْنٌ مِّنَ الدَّهْرِ الْوَعْدِ میں هَلْ بِمَعْنٰی قَدْ ہے۔ (صاوی)

سُؤَالٌ: حضرت ابراہیم علیہ السلام کی خدمت میں بطور مہمان آنے والے فرشتوں کی تعداد تین سے زیادہ تھی، جس کے لئے ضیوف جمع کا لفظ استعمال ہونا چاہئے، حالانکہ ضَیْفٌ مفرد کا لفظ استعمال ہوا ہے اس کی کیا وجہ ہے؟

جَوَابٌ: ضَیْفٌ چونکہ اصل میں مصدر ہے جس کا اطلاق واحد ثنیہ جمع سب پر ہوتا ہے لہذا کوئی اعتراض نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: اِذْ دَخَلُوْا، اِذْ دَخَلُوْا بعض حضرات نے کہا ہے کہ اِذْ دَخَلُوْا، اِذْ کَرُفْعُ فَعْلٍ مَحْذُوفٌ کَاظِرٌ ہے، اور وہی اس کا ناصب ہے اور بعض نے حدیث کو عامل بنایا ہے اِیْ هَلْ اَتَاكَ حَدِیْثُهُمُ الْوَاقِعُ فِیْ وَقْتِ دَخُوْلِهِمْ عَلَیْهِ اور بعض حضرات نے الْمُکْرَمِیْنَ کو ناصب قرار دیا ہے اس لئے کہ حضرت ابراہیم نے آنے والے مہمانوں کا داخل ہونے کے وقت آرام کیا تھا۔

قَوْلًا: فَقَالُوا سَلَامًا، سَلَامًا مفعول مطلق ہے اس کا فعل ناصب صَلَّيْتُ محذوف ہے ای سَلَّمْتُ سَلَامًا یا نُسَلِّمُ عَدِیْکُمْ سَلَامًا ہے مصدر جو کہ فعل کی بھی قائم مقامی کر رہا ہے، اس لئے فعل کو حذف کر دیا گیا۔

قَوْلًا: قَالَ سَلَامٌ ابراہیم علیہ السلام نے جواباً فرمایا سَلَامٌ، سَلَامٌ کانکرہ ہونے کے باوجود مبتداء بننا صحیح ہے اس لئے کہ سَلَامٌ دعاء کے معنی کو متضمن ہے (لغات القرآن، درویش) ثبات و دوام پر دلالت کرنے کے لئے رفع کی جانب عدول کیا ہے تاکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا سلام مہمانوں کے سلام سے بہتر ہو جائے۔

قَوْلًا: فَأَوْجَسَ اس نے پایا، اس نے محسوس کیا، یہ اِنْجَسَ سے ماضی واحد مذکر غائب ہے، اِنْجَسَ کے معنی دل میں محسوس کرنا، اور دل میں مخفی آواز کا آنا۔ (لغات القرآن)

قَوْلًا: أَضْمَرَ فِي نَفْسِهِ کا اضافہ محض بیان معنی کے لئے ہے۔

قَوْلًا: صَرَّةٌ شَدِيدٌ جِیجِی پکار کو کہتے ہیں، صَرِیْرُ الْبَابِ دروازے کی آواز صَرِیْرُ الْقَلَمِ قلم کے لکھنے کی آواز اَقْبَلْتُ صَانِحَةً ای جَاءَتْ صَانِحَةً جِیجِی چلاتی آئی، اور بعض حضرات نے اَقْبَلْتُ کا ترجمہ اَخَذْتُ کیا ہے یعنی سارہ نے جِیجِی چلانا شروع کر دیا، یہ اَقْبَلْتُ شَتْمَتْنِی کے قبیل سے ہے یعنی تو نے مجھے گالی دینی شروع کر دی۔

قَوْلًا: فَصَغَتْ وَجْهَهَا یعنی سارہ نے بڑھاپے میں فرزند کی خوشخبری سن کر تعجب سے اپنا منہ پیٹ لیا قَالَتْ عَجُوزٌ عَقِیْمٌ ای اَنَا عَجُوزٌ عَقِیْمٌ فَكَيْفَ اِلَهُ۔

قَوْلًا: كَذَلِكَ یہ مصدر محذوف کی صفت ہونے کی وجہ سے منصوب ہے، ای قَالَ قَوْلًا مِثْلَ ذَلِكَ الَّذِي قُلْنَا۔

قَوْلًا: قَالَ لَمَّا خَطَبُكُمُ اِيَّهَا الْمُرْسَلُونَ یہ جملہ مستأنفہ ہے ایک سوال مقدر کا جواب ہے، گویا کہ کہا گیا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرشتوں سے مذکورہ گفتگو کے بعد کیا کہا، جواب دیا: قَالَ لَمَّا خَطَبُكُمُ اِيَّهَا الْمُرْسَلُونَ۔

قَوْلًا: خَطْبٌ، خَطْبٌ کے معنی شان اور قصہ اور امر عظیم، اور کارِ مہم کے ہیں۔

قَوْلًا: حِجَارَةٌ مِنْ طِينٍ مَطْبُوعٍ بِالنَّارِ، حِجَارَةٌ یہ حَجَر کی جمع ہے۔

سُؤَال: مِنْ طِينٍ کے اضافہ کا کیا فائدہ ہے؟

جواب: اس اضافہ کا مقصد احتمال مجاز کو دفع کرنا ہے اس لئے کہ بعض اوقات حِجَارَةٌ اور حَجَرٌ اولوں کو بھی کہا جاتا ہے، حِجَارَةٌ کے مجزی معنی مراد ہوں تو مطلب ہوگا کہ قوم لوط کو اولوں کے ذریعہ ہلاک کیا گیا حالانکہ ایسا نہیں ہے، یہ بالکل ایسا ہی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا طَائِرٌ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ اس میں يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ کے اضافہ کا مقصد احتمال مجاز کو دفع کرنا ہے، اس لئے کہ بعض اوقات تیز رفتار شخص کو بھی مجازاً طائر کہہ دیا جاتا ہے۔

سُؤَال: مفسر علام نے مَطْبُوعٍ بِالنَّارِ کا اضافہ کس مقصد کے لئے کیا ہے؟

جواب: یہ اس شبہ کا جواب ہے کہ حِجَارَةٌ مٹی کا نہیں ہوتا تو پھر یہاں مٹی کا پتھر کیوں کہا گیا ہے یہاں حِجَارَةٌ مِنْ طِينٍ سے آگ میں پکی ہوئی مٹی مراد ہے جو سختی اور صلابت میں پتھر ہی کے مثل ہوتی ہے، اسی کو سَجِیْلٌ کہتے ہیں یہ درحقیقت سَنگِ گل کا

مغرب ہے، جس کو نکر بھی کہا جاتا ہے۔

قَوْلًا: مُسَوِّمَةٌ، مُسَوِّمَةٌ کے معنی معلّمة یعنی نشان زدہ کے ہیں مُسَوِّمَةٌ یا تَوْحِجَارَةٌ کی صفت ہونے کی وجہ سے منصوب ہے یا حِجَارَةٌ سے حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے۔

قَوْلًا: عِنْدَ رَبِّكَ یہ مُسَوِّمَةٌ کا ظرف ہے ای معلّمة عنده۔

قَوْلًا: فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا سے اللہ تعالیٰ کا کلام شروع ہو رہا ہے، سابق میں حضرت ابراہیم اور فرشتوں کی گفتگو نقل کی گئی تھی۔

سَيِّوَالٍ: فِيهَا کا مرجع قرئی قوم لوط ہیں، حالانکہ ماقبل میں اس کا کہیں ذکر نہیں ہے اس میں اضمحار قبل الذکر لازم آتا ہے۔
جَوَابٍ: چونکہ قرئی قوم لوط معروف اور معبود فی الذہن تھے اس لئے ضمیر لانا درست ہے جیسے کہ مندرجہ ذیل شعر میں محبوب کے معروف یا معبود فی الذہن ہونے کی وجہ سے بغیر سابق میں ذکر کے ضمیر لائی گئی ہے۔

پوچھو پتہ نہ اُن کا آگے بڑھے چلو ہوگا کسی گلی میں فتنہ جگا ہوا
قَوْلًا: وَلِیْیَ مُوسٰی اس کا عطف فِيهَا پر ہے اور تَوَكَّنَا کے تحت میں ہے، جیسا کہ مفسر علام نے جَعَلْنَا فِی قِصَّةِ مُوسٰی آیت کہہ کر اشارہ کر دیا ہے یعنی ہم نے چشم بصیرت رکھنے والوں کے لئے موسیٰ علیہ السلام کے قصہ میں بھی عبرت کا سامان رکھ دیا ہے اور وَلِیْیَ مُوسٰی کا عطف فِيهَا پر ہے۔

قَوْلًا: مَعَ جُنُودِهِ کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ بُرُکْنِہ میں باء بمعنی مع ہے۔
قَوْلًا: سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ اُذ بمعنی واؤ بھی ہو سکتا ہے اور یہی زیادہ بہتر معلوم ہوتا ہے اس لئے کہ وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو دونوں لقبوں سے یاد کرتے تھے قرآن کریم نے ایک جگہ فرعونوں کا قول نقل کرتے ہوئے فرمایا اِنَّ هٰذَا لَسَاحِرٌ عَلِیْمٌ اور دوسری جگہ فرعونوں کا قول حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بارے میں نقل کرتے ہوئے فرمایا اَرْسَلْنَاكَ اَوْ مَجْنُونًا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اَوْ بمعنی واؤ ہے، اور یہ بھی احتمال ہے کہ اَوْ، عَلٰی بَابِهَا ہو اور مراد قوم کو تشکیک اور ابہام کے ذریعہ دھوکا دیتا ہو۔

قَوْلًا: وَجُنُودُهُ یہ بھی درست ہے کہ اَخَذْنَاهُ کی ضمیر مفعولیہ پر عطف ہو یہ کہ مفعول معہ ہو اور یہی ظاہر ہے۔
قَوْلًا: عَقِیْمٌ بَانِجْهُ عَوْرَتِ الرِّیْحِ الْعَقِیْمِ سے مراد وہ ہوا ہے جو بے فیض بلکہ مضر ہو، نہ مثمر شجر ہو اور نہ حاملِ مطر اکثر مفسرین کا خیال ہے کہ وہ ہوا دُبُور (پچھوا) تھی، حدیث سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے، آپ نے فرمایا اَنْصِرْتُ بِالْصَّبَا وَاهْلَکْتُ عَادَ بِالْذُبُورِ اور بعض نے جنوبی ہوا مراد لی ہے۔

قَوْلًا: لَا تُلْقِیْ، اِلْقَاحُ سے بمعنی حاملہ کرنا، بار آور کرنا، مادہ اِلْقَحُ ہے (س) لَقَحًا حاملہ ہونا۔
قَوْلًا: الصَّعِقَةُ صاعقۃ آسمانی بجلی کو بھی کہتے ہیں اور چیخ و چنگھاڑ کو بھی کہتے ہیں یہاں یہی دوسرے معنی مراد ہیں تا کہ دوسری آیت اِنَّ عَذَابَهُمُ الصَّیْحَةُ کے مخالف نہ ہو۔

قَوْلًا: عَلٰی مَنْ اَهْلَكْتَهُمْ يَوْمَ مَا كَانُوا مُنْقَصِرِينَ کی تفسیر ہے، یعنی وہ اپنے ہلاک کرنے والے پر غالب نہ آ سکے یا اس سے انتقام نہ لے سکے، مگر یہ معنی درست نہیں اس لئے کہ اللہ تعالیٰ سے نہ کوئی انتقام لینے پر قادر ہے اور نہ غالب آنے پر لہذا بہتر ہوتا کہ علامہ محلی بجائے عَلٰی مَنْ اَهْلَكْتَهُمْ کے وَمَا كَانُوا دَافِعِينَ عَنْ اَنْفُسِهِمُ الْعَذَابَ فرماتے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

هَلْ اَتَكَ حَدِيثُ ضَيْفِ اِبْرَاهِيْمَ یہاں سے رکوع کے آخر تک آپ ﷺ کی تسلی کے لئے چند انبیاء علیہم السلام کے واقعات اور بعض گزشتہ قوموں کے انجام کی طرف مختصر اشارات کئے گئے ہیں، ان واقعات میں سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے مہمانوں کا واقعہ پہلا واقعہ ہے، یہ واقعہ قرآن مجید میں پہلے بھی سورہ ہود اور سورہ عنکبوت میں گذر چکا ہے، هَلْ يَأْتُو بِمَعْنٰی قَدْ ہے یا استفہام تشویق و تعظیم کے لئے ہے، ضَيْفٌ اگرچہ واحد ہے مگر مصدر ہونے کی وجہ سے اس کا اطلاق قلیل و کثیر سب پر ہوتا ہے، یہ مہمان انسانی شکل میں آئے تھے، ان کے بارے میں ایک دوسری آیت میں فرمایا گیا بَلَّ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ مہمان بکر انسانی شکل میں آنے والے فرشتوں کی تعداد کتنی تھی اس میں مختلف اقوال ہیں، ایک قول یہ ہے کہ تین تھے، جبرائیل، میکائیل، اسرافیل۔

(فتح القدیر)

فرشتوں نے آکر سلام کیا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بہتر طریقہ سے جواب دیا، اور اپنے دل میں کہا انجانے لوگ معلوم ہوتے ہیں، یا اپنے اہل کے پاس جاتے ہوئے اپنے کسی خادم وغیرہ سے کہا مطلب یہ ہے کہ خود مہمانوں سے نہیں فرمایا اس لئے کہ بظاہر یہ بات نامناسب معلوم ہوتی ہے، اور یہ بھی ممکن ہے کہ خود مہمانوں سے فرمایا ہو کہ آپ حضرات سے کبھی اس سے پہلے شرف نیاز حاصل نہیں ہوا آپ شاید اس علاقہ میں نئے نئے تشریف لائے ہیں۔

فَرَاغَ اِلٰی اَهْلِهِ چپکے سے خاموشی کے ساتھ مہمانوں کے کھانے کا انتظام کرنے کے لئے گھر میں تشریف لے گئے تاکہ مہمان تکلفاً یہ نہ کہیں کہ اس تکلف کی کیا ضرورت ہے؟

آدابِ مہمانی:

ابن کثیر نے فرمایا کہ اس آیت میں مہمان کے لئے چند آدابِ میزبانی کی تعلیم ہے، پہلی بات تو یہ ہے کہ پہلے مہمانوں سے پوچھا نہیں کہ میں آپ کے لئے کھانا لاتا ہوں، اور مہمان نوازی کے لئے ان کے پاس جو سب سے اچھی چیز موجود تھی کھانے کے لئے پیش کی، پچھڑا ذبح کیا اس کو بھونا اور لے آئے دوسری بات یہ کہ مہمانوں کو اس بات کی تکلیف نہیں دی کہ ان کو کھانے کی طرف بلا تے بلکہ جہاں وہ بیٹھے تھے وہیں لا کر ان کے سامنے پیش کر دیا، مگر کھانا سامنے رکھنے کے باوجود جب مہمانوں نے کھانے کی طرف ہاتھ نہیں بڑھایا تو پوچھا آپ کھاتے کیوں نہیں؟ اور ساتھ ہی اپنے دل میں خوف محسوس کیا، غالباً اس ملک کا دستور تھا کہ مہمان اگر کوئی برا خیال رکھتا یا اس کا ارادہ تکلیف پہنچانے کا ہوتا تو وہ کھانا نہ کھاتا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جب

ان نووارد مہمانوں کو کھانے سے دست کش پایا تو دل میں اندیشہ کیا کہ مبادا ان کا کوئی شر کا ارادہ ہو، مہمان حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اندیشہ کو سمجھ گئے اس لیے کہ اس وقت کے چوروں اور ظالموں میں بھی یہ شرافت تھی کہ جس کا کچھ کھالیا تو پھر اس کو نقصان نہیں پہنچاتے تھے اس لئے نہ کھانے سے شبہ ہوتا تھا کہ آنے والے کی نیت خیر نہیں معلوم ہوتی، چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اندیشہ کو دور کرنے کے لئے فرمایا، ڈرو نہیں، ہم کھانے سے دستکش اس لئے نہیں کہ ہم کوئی بُرا ارادہ لیکر آئے ہیں بلکہ حقیقت یہ ہے کہ ہم بصورت انسانی فرشتے ہیں ہم کھایا نہیں کرتے اور اپنے فرشتے ہونے کی تائید میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک دانشمند ذی علم فرزند کی خوشخبری بھی دیدی کہ اللہ تعالیٰ تم کو ایک لڑکا عطا کرے گا جو ایسا اور ویسا ہوگا، اور یہ خوشخبری جمہور کے نزدیک حضرت اسحق کی تھی جیسا کہ سورہ ہود میں اس کی صراحت موجود ہے۔

فَاقْبَلْتُ اِمْرَاَتَهُ فِي صَرَّةٍ فَصَكَّتْ وَجْهَهَا (الخ) صَرَّةٌ غیر معمولی آواز کو کہتے ہیں، مطلب یہ ہے کہ حضرت سارہ جو کہ قریب ہی کہیں کھڑی تھیں جب یہ سنا کہ فرشتے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو بچے کی پیدائش کی خوشخبری دے رہے ہیں تو غیر اختیاری طور پر حضرت سارہ کے منہ سے کچھ الفاظ حیرت اور تعجب کے نکلے تو کہا "عجوز عقیم" اول میں بڑھیا پھر بانجھ جس کے جوانی میں کچھ نہیں ہوا، اب بڑھاپے میں کیا امید کی جاسکتی ہے، اس کے جواب میں فرشتوں نے کہا "كذلك" یعنی اللہ تعالیٰ کو سب قدرت ہے یہ کام یوں ہی ہوگا، چنانچہ بشارت کے مطابق جب حضرت اسحق علیہ السلام پیدا ہوئے تو سارہ کی عمر ننانوے سال اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی عمر سو سال تھی۔ (فرطی، معارف)

اس گفتگو سے جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کو معلوم ہو گیا کہ یہ مہمان اللہ کے فرشتے ہیں تو آپ نے دریافت فرمایا آپ کس مہم پر تشریف لائے ہیں، خطب، اہم اور عظیم کام کو کہتے ہیں، چونکہ فرشتوں کا انسانی شکل میں اور وہ بھی جماعت کی شکل میں آنا کسی اہم اور عظیم الشان کام ہی کے لئے ہوتا ہے اس لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام سمجھ گئے کہ ان حضرات کی آمد کسی اہم کام کے سلسلے میں ہے، اسی وجہ سے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے سوال کیا فَمَا خَطْبُكُمْ اَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ اے فرستادو! آپ کو کیا مہم درپیش ہے، فرشتوں نے جواب دیا، ہم کو ایک مجرم قوم کی طرف عذاب دینے کے لئے بھیجا گیا ہے، اور مجرم قوم سے قوم لوط علیہ السلام مراد ہے۔

مُسَوِّمَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ وہ کنکریاں تیرے رب کی طرف سے نشان زدہ ہیں کہ اس کے ذریعہ کس مجرم کی سرکوبی ہونی ہے، سورہ ہود اور الحجر میں اس عذاب کی تفصیل یہ بتائی گئی ہے کہ ان ک بستیوں کو پلٹ دیا گیا اور اوپر سے پکی ہوئی مٹی کے پتھر برسادیئے گئے، کنکریوں پر کیا علامت لگی ہوئی تھی؟ بعض مفسرین نے کہا کہ ان کنکریوں پر سیاہ و سفید دھاریاں تھیں اور یہ بھی کہا گیا ہے سیاہ سرخ دھاریاں تھیں اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ ہر کنکری پر اس مجرم کا نام لکھا ہوا تھا جس کی اس کے ذریعہ سرکوبی کرنی تھی۔

(فتح القدیر شوکانی)

فَاٰخَرُ جَنَّا مَنْ كَانَ فِيْهَا مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ (الآیۃ) مطلب یہ ہے کہ عذاب آنے سے پہلے ان کو آگاہ کر دیا گیا تھا اور اس بستی سے نکل جانے کا حکم دیا تھا تا کہ وہ عذاب سے محفوظ رہیں، اور یہ حضرت لوط علیہ السلام کا گھر تھا جس میں ان کی دو بیٹیاں

اور کچھ ان پر ایمان لانے والے تھے، کہتے ہیں کہ یہ کل تیرہ آدمی تھے ان میں حضرت لوط علیہ السلام کی بیوی شامل نہیں تھی، بلکہ وہ اپنی قوم کے ساتھ عذاب سے ہلاک ہونے والوں میں تھی۔ (اسرافغاس)

وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْآلِيمَ اس کے بعد ہم نے بس ایک نشانی ان لوگوں کے لئے چھوڑ دی جو دردناک عذاب سے ڈرتے ہیں۔

وہ نشانی کیا تھی؟

بعض مفسرین حضرات نے ان نشان زدہ کنکریوں کو نشانی قرار دیا ہے اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ اس نشانی سے مراد بحیرہ مردار (Dead Sea) ہے جس کا جنوبی علاقہ آج بھی تباہی و بربادی کے آثار پیش کر رہا ہے، ماہرین آثار قدیمہ کا اندازہ ہے کہ قوم لوط کے بڑے شہر غالباً شدید زلزلے سے زمین کے اندر دھنس گئے تھے اور ان کے اوپر بحیرہ مردار کا پانی پھیل گیا تھا کیونکہ اس بحیرہ کا وہ حصہ جو ”اللسان“ نامی چھوٹے سے جزیرہ نما کے جنوب میں واقع ہے صاف طور پر بعد کی پیداوار معلوم ہوتا ہے اور قدیم بحیرہ مردار کے جو آثار اس جزیرہ نما کے شمال تک نظر آتے ہیں وہ جنوب میں پائے جانے والے آثار سے بہت مختلف ہیں، اس لئے یہ قیاس کیا جاسکتا ہے کہ جنوب کا حصہ پہلے اس بحیرہ کی سطح سے بلند تھا بعد میں کسی وقت دھنس کر اس کے نیچے چلا گیا اس کے دھسنے کا زمانہ بھی دو ہزار قبل مسیح کے لگ بھگ معلوم ہوتا ہے اور یہی تاریخی طور پر حضرت ابراہیم علیہ السلام اور حضرت لوط علیہ السلام کا زمانہ ہے، ۱۹۶۵ء میں آثار قدیمہ کی تلاش کرنے والی ایک امریکی جماعت کو اللسان پر ایک بہت بڑا قبرستان ملا ہے جس میں بیس ہزار سے زیادہ قبریں ہیں، اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ قریب میں کوئی بڑا شہر ضرور آباد تھا مگر کسی ایسے شہر کے آثار اس پاس کہیں موجود نہیں ہیں، جس سے متصل اتنا بڑا قبرستان بن سکتا ہو، اس سے بھی اس شبہ کی تقویت ہوتی ہے کہ جس شہر کا یہ قبرستان تھا وہ بحیرہ میں غرق ہو چکا ہے، بحیرہ کے جنوب میں جو علاقہ ہے اس میں اب بھی ہر طرف تباہی کے آثار موجود ہیں اور زمین میں گندھک، رال، تارکول، اور قدرتی گیس کے اتنے بڑے ذخائر پائے جاتے ہیں کہ جنہیں دیکھ کر گمان ہوتا ہے کہ کسی وقت بحیروں کے گرنے سے یازلزلے کا لاوا نکلنے سے یہاں ایک جہنم پھٹ پڑی ہوگی۔

وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ بِقُوَّةٍ ۖ وَإِنَّا الْمُوسِعُونَ ۖ لَهَا قَادِرُونَ يُقَالُ إِذَا الرَّجُلُ يَتَّيِدُ قُوَى وَأَوْسَعَ الرَّحْلُ صَدَرَ دَاسِعَةٍ وَقُدْرَةٍ وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا مَهْدِنَاهَا ۖ فَتَعَمَّرُ الْمُهْدُونَ ۖ نَحْنُ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ مُتَعَلِّقٌ بِقَوْلِهِ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ صَنِيفَيْنِ كَذَلِكَ الْإِنْسَى وَالسَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالسَّهْلُ وَالْجَبَلُ وَالصَّنِيفُ وَالشِّتَاءُ وَالْحُلُوُّ وَالْخَابِضُ وَالنُّورُ وَالظُّلُمَةُ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۖ بِحَذْفِ أَحَدِي التَّائِينَ مِنَ الْأَصْلِ فَتَعْلَمُونَ أَنَّ خَالِقَ الْأَزْوَاجِ فَرْدٌ فَتَعُدُّونَهُ فِقْرًا إِلَى اللَّهِ أَى إِلَى ثَوَابِهِ مِنْ عِقَابِهِ بِأَن تَطِيعُوهُ وَلَا تَعْصُوهُ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ ۖ بَيِّنٌ

الانذار وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِنِّي لَكُم مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۝ يُعَذِّبُ قُلُوبَ فَسَّادٍ قُلُوبَ لَهُمْ كَذَلِكَ مَا آتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا هُوَ سَاحِرٌ أَوْ مُجْنُونٌ ۝ أَيْ بَشَرٌ تَكْذِيبُهُمْ لَكَ بِقَوْلِهِمْ إِنَّكَ سَاحِرٌ أَوْ مُجْنُونٌ تَكْذِيبُ الْأَمْرِ قَلْبُهُمْ رُسُلَهُمْ بِقَوْلِهِمْ ذَلِكَ أَتَوْا كُلَّهُمْ بِهِ اسْتِفْهَامٌ بِمَعْنَى النِّفْيِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ۝ حَمَلَهُمْ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ طُغْيَانُهُمْ فَقَوْلٌ أَغْرَضَ عَنْهُمْ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٌ ۝ لِأَنَّكَ نَزَّغْتَهُمُ الرِّسَالَةَ وَذَكَرَ عِطَ بِالْقُرْآنِ فَإِنَّ الذِّكْرَ يُنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ۝ مَرَّ عَلَيْهِمُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ يُؤْمِنُ وَمَا خَلَقْتَ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ۝ وَلَا يُبْقِي ذَلِكَ غَدَمٌ عِنْدَهُ الْكَافِرِينَ لِأَنَّ الْغَايَةَ لَا يَبْرُمُ وَخُودُهَا كَمَا فِي قَوْلِكَ بَرِئْتُ هَذَا الْقَلَمَ لَا كُتِبَ بِهِ فَإِنَّكَ قَدْ لَا تَكُتِبُ بِهِ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ لِي وَلَا نَفْسِهِمْ وَغَيْرِهِمْ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطِيعُونِ ۝ وَلَا أَنْفُسَهُمْ وَلَا عَمَلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّزَوُّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ۝ الشَّدِيدُ فَإِنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ بِالْكَفْرِ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ وَغَيْرِهِمْ ذُنُوبًا نَصِيبًا مِنَ الْعَذَابِ مِثْلَ ذُنُوبِ نَصِيبِ أَصْحَابِهِمُ الْهَالِكِينَ قَلْبُهُمْ فَلَا يَسْتَعْمِلُونَ بِالْعَذَابِ إِنْ أَخْرَجْتَهُمْ أَيْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ قَوْلٌ شَدِيدٌ غَدَابٍ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ۝ أَيْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

۴

ترجمہ: اور آسمان کو ہم نے اپنی قدرت قوت سے بنایا اور بلاشبہ ہم وسیع القدرت ہیں (یعنی) ہم اس پر قادر ہیں بولا جاتا ہے اِذَا الرَّجُلُ يَلْبَسُ آدَمِي قَوِي ہو گیا (اور بولا جاتا ہے) اَوْسَعَ الرَّجُلُ آدَمِي وسعت و قدرت والا ہو گیا اور ہم نے زمین کو بچھایا سو ہم کیسے اچھے بچھانے والے ہیں اور ہم نے ہر چیز کو جوڑے جوڑے بنایا مثلاً نر اور مادہ، آسمان اور زمین، شمس اور قمر، میدان اور پہاڑ، گرمی اور سردی، شیریں اور ترش، نور اور ظلمت تاکہ تم سبق لو (تذکرون) میں اصل سے دو تاؤں میں سے ایک کو حذف کر کے تاکہ تم جان لو کہ ازواج کا خالق، فرد ہے (جوڑے کا پیدا کرنے والا جوڑ ہے) لہذا اس کی بندگی کرو (اے محمد ﷺ) آپ ان سے کہئے کہ اللہ کی طرف دوڑو یعنی اس کے عذاب سے اس کے ثواب کی جانب، بایں طور کہ اس کی اطاعت کرو اور اس کی نافرمانی نہ کرو یقیناً میں تم کو اس کی طرف سے صاف صاف تنبیہ کرنے والا ہوں اور اس کے ساتھ کسی اور کو معبود نہ ٹھہراؤ میں تم کو اس کی طرف سے کھلا ڈرانے والا ہوں (ففرؤا) سے پہلے قُلْ لَهُمْ مَقْدَرٌ مَّا نَحْنُ بِغَايَةِ طَرَحِ جَوَلُوكَ ان سے پہلے گزرے ہیں ان کے پاس جو بھی رسول آیا ان سے کہہ دیا کہ یہ جادوگر ہے یا دیوانہ یعنی جس طرح یہ لوگ اپنے قول اِنَّكَ سَاحِرٌ أَوْ مُجْنُونٌ کے ذریعہ آپ کی تکذیب کر رہے ہیں اسی طرح انہی کلمات کے ذریعہ ان سے پہلی امتوں نے بھی اپنے رسولوں کی تکذیب کی کیا اس بات کی ایک دوسرے کو وصیت کر مرے ہیں؟ یہ استفہام بمعنی نفی ہے (نہیں) بلکہ یہ سب کے سب سرکش لوگ ہیں ان کی سرکشی نے ان کو اس بات پر جمع کر دیا ہے تو آپ ان سے منہ پھیر لیں آپ پر کوئی ملامت نہیں اس لئے کہ آپ نے تو ان کو پیغام پہنچا دیا اور آپ قرآن کے ذریعہ نصیحت کرتے ہیں یقیناً یہ نصیحت ایمان والوں کو نفع دے گی، جس کے بارے میں اللہ کو علم ہے کہ وہ ایمان لائے گا، میں نے جنات کو اور انسانوں کو محض اس لئے پیدا کیا ہے کہ وہ صرف میری بندگی

کریں اور یہ (مقصد تخلیق) کافروں کے عبادت نہ کرنے کے منافی نہیں ہے اس لئے کہ غایت کا وجود لازم نہیں ہوتا جیسا کہ تو کہے کہ میں نے یہ قلم بنایا ہے لکھنے کے لئے اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ آپ اس قلم سے نہیں لکھتے نہ میں ان سے اپنے لئے روزی چاہتا ہوں نہ خود ان کے لئے اور نہ ان کے غیر کے لئے اور نہ میں یہ چاہتا ہوں کہ وہ مجھے کھلائیں اور نہ خود ان کو اور نہ ان کے غیر کو اللہ تو خودی سب کو رزق دینے والا نہایت قوت والا ہے بلاشبہ مکہ وغیرہ کے ان لوگوں کے لئے جنہوں نے کفر کے ذریعہ اپنے اوپر ظلم کیا عذاب کی باری ہے ان کے ان ہم پیشربووں کی باری کے مانند جو ان سے پہلے ہلاک ہو چکے لہذا وہ مجھ سے عذاب طلب کرنے میں جلدی نہ مچائیں اگر میں ان کو قیامت تک مہلت دیدوں ان کافروں کے لئے بڑی خرابی یعنی سخت عذاب ہوگی اس دن کے آنے سے جس کا ان سے وعدہ کیا جاتا ہے یعنی قیامت کا دن۔

تَحْقِيقُ تَرْكِ سَبِيلِ تَفْسِيرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا جَمْعُورَ السَّمَاءِ پر اور وَالْأَرْضَ پر علی سبیل الاشتغال نصب پڑھا ہے، تقدیر عبارت یہ ہے وَبَنَيْنَا السَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا، وَفَرَشْنَا الْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا اور ابوالسماک اور ابن مقسم نے دونوں جگہ مبتداء ہونے کی وجہ سے رفع پڑھا ہے، اور ان دونوں کا مابعد ان کی خبر ہے، اول یعنی نصب اولی ہے، جملہ فعلیہ کا عطف جملہ فعلیہ پر ہونے کی وجہ سے۔

قَوْلًا: وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ یہ جملہ شارح کی تقریر کی رو سے حال مؤکدہ ہے، اس لئے کہ شارح نے یہ بات متعین کر دی ہے کہ مُوسِعُونَ، قَادِرُونَ کے معنی میں ہے لہذا مُوسِعُونَ أَوْسَعَ لازم سے ہوگا، اور یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے أَوْرَقَ الشَّجَرِ ای صَارَ ذَاوَرَقٍ جب یہ بات سمجھ میں آگئی کہ لَمُوسِعُونَ شارح کی تقریر کے مطابق لازم ہے تو پھر جلالین کے جن نسخوں میں لَمُوسِعُونَ کے بعد لُهَا ہے وہ صحیح نہیں ہے، البتہ ان لوگوں کے نزدیک جنہوں نے لَمُوسِعُونَ کو متعدی کہا ہے ان کے نزدیک لُهَا صحیح ہوگا، اور اس صورت میں لَمُوسِعُونَ حال مؤسسہ ہوگا جو ایک نیا فائدہ دے گا۔

قَوْلًا: خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ

سُؤَال: زوجین کی سات مثالیں کیوں دیں؟ جبکہ ایک مثال بھی کافی ہو سکتی تھی؟

جَوَاب: متعدد مثالیں دیکر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ جوڑے اور زوج کی جو بات ہے یہ محسوسات تک محدود ہے تاکہ عرش کرسی، لوح محفوظ، قلم کو لیکر اعتراض نہ ہو۔

قَوْلًا: استفہام بمعنی النفی مطلب یہ ہے کہ اولین و آخرین کو نبیوں کی تکذیب کرنے میں یکساں اور ایک ہی بات کہنے پر جمع کرنے والی چیز ایک دوسرے کو وصیت کرنا نہیں ہے اس لئے کہ زمانے مختلف ہیں لہذا تو اسی ممکن نہیں ہے، بلکہ اصل سبب اور علت مشترکہ بغاوت، عناد اور سرکشی ہے جو دونوں فریقوں میں بدرجہ اتم موجود ہے۔

قَوْلًا: لِأَنَّ الْغَايَةَ لَا يَلْزَمُ شارح **رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالٰی** کا مقصد اس عبارت کے اضافہ سے اس شبہ کو دفع کرنا ہے کہ **لَيَعْبُدُون** میں لام علت باعث کے لئے ہے یعنی جن وانس کو پیدا کرنے کی علت اور غرض عبادت ہے، اس سے لازم آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے افعال معلل بالاغراض ہوں حالانکہ اللہ تعالیٰ کا کوئی فعل معلل بالاغراض نہیں ہوتا، اس کا جواب دیا کہ **لَيَعْبُدُون** میں لام عاقبتہ اور صیورت کے لئے ہے جس کو علت غائیہ بھی کہتے ہیں، نہ کہ علت باعث کے لئے۔

قَوْلًا: وَلَا يُنَافِي ذَلِكَ عَدَمُ عِبَادَةِ الْكَافِرِينَ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔
سُؤَال: جب جن وانس کی تخلیق کی علت غائیہ عبادت ہے تو ہر انسان کو عبادت کرنی چاہئے حالانکہ ہم دیکھتے ہیں کہ کافر اللہ کی بندگی نہیں کرتے؟

جَوَاب: غایۃ کا وقوع ضروری اور لازم نہیں ہوتا مثلاً آپ ایک قلم بناتے ہیں لکھنے کے لئے مگر بعض اوقات اس سے نہیں لکھتے، حالانکہ آپ کے قلم بنانے کی غرض اور غایت لکھنا ہی ہے۔ دوسرا جواب بعض حضرات نے یہ دیا ہے کہ یہاں عباد سے مراد عباد مومنین ہیں جو کہ تعلیم بعد التخصیص کے قبیل سے ہے، اور مومنین ایمان کے اعتبار سے عبادت گزار ہوتے ہیں۔

قَوْلًا: لَا نَفْسِهِمْ اس کلمہ کے اضافہ کا مقصد ایک شبہ کا دفع کرنا ہے۔

شبہ: عام طور پر دنیوی سادات اور غلاموں کے مالکوں کی یہ عادت اور طریقہ ہوتا ہے کہ غلام خریدنے کا مقصد ان سے اپنے لئے اور خود غلاموں کے نفقہ کے لئے کسب کرانا ہوتا ہے تو کیا اللہ تعالیٰ کا بھی یہی مقصد ہے؟

دفع: عام مالکوں کی طرح اللہ تعالیٰ کی نہ یہ عادت ہے اور نہ ضرورت ہے بلکہ وہ تو خود اپنے بندوں کو روزی دیتا ہے۔

قَوْلًا: ذُنُوبًا ذَال کے فتح کے ساتھ ذنب کی جمع ہے بڑے ڈول کو کہتے ہیں، اصطلاحی اور عرفی معنی میں، حصہ، باری کو کہتے ہیں۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

رابط:

سابقہ آیات میں قیامت و آخرت کا بیان اور اس کے منکرین پر عذاب کا ذکر تھا، ان آیات میں حق تعالیٰ کی قدرت کاملہ کا بیان ہے اور روز قیامت زندہ کرنے اور ان سے حساب کتاب لینے پر جو مشرکین کو تعجب تھا اس کا ازالہ ہے، نیز توحید کا اثبات اور رسالت پر ایمان کی تاکید ہے۔

بَنَيْنَهَا بَآيِدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ، آید قوت و قدرت کے معنی میں آتا ہے، حضرت ابن عباس **رَضِيَ اللَّهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا** نے یہاں یہی معنی لئے ہیں **لَمُوسِعُونَ**، **مُوسِعُونَ** کی جمع ہے اس کے معنی طاقت و قدرت رکھنے والے کے بھی ہو سکتے ہیں اس صورت میں یہ لازم ہوگا اور وسیع کرنے والے کے بھی ہیں، اس معنی کے اعتبار سے متعدی ہوگا، اس ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ یہ آسمان ہم نے کسی کی مدد و تعاون سے نہیں بلکہ اپنے دست قدرت اور زور قوت سے بنایا ہے، پھر یہ تصور تم لوگوں کے دماغ میں آخر کیسے آگیا کہ ہم تمہیں دوبارہ پیدا نہ کر سکیں گے؟ دوسرے معنی کے لحاظ سے مطلب یہ ہے کہ اس عظیم کائنات میں ہم مسلسل

وسعت کر رہے ہیں اور ہر آن اس میں ہماری تخلیق کے نئے نئے کرشمے رونما ہوتے رہتے ہیں، ایسی زبردست خلاق ہستی کو آخر تم نے اعادہ سے عاجز کیوں سمجھ رکھا ہے؟ اور کہا گیا ہے کہ رزق میں وسعت کرنا مراد ہے اِنَّا لَمُوسِعُونَ الرِّزْقَ بِالْمَطَرِ جوہری نے کہا ہے: اَوْسَعَ الرَّجُلُ، صَارَ ذَا سِعَةٍ وَغْنَى۔

فَقِرُّوا إِلَى اللَّهِ دُورًا وَاللَّهُ فِي شَأْنِ عِبَادِهِ عَزِيزٌ۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا، مراد یہ ہے کہ اپنے گناہوں سے توبہ کر کے اللہ کی طرف رجوع کرو، حضرت جنید بغدادی اور ابو بکر وراق نے فرمایا کہ نفس اور شیطان معاصی کی طرف دعوت دیتے ہیں تم ان سے بھاگ کر اللہ کی پناہ لو وہ تمہیں ان کے شر سے بچالے گا۔ (قرطبی)

وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ یعنی ہم نے جنات اور انسان کو محض عبادت کے لئے پیدا کیا ہے، اس میں ظاہر نظر میں دو اشکال پیدا ہوتے ہیں جس کا جواب اجمالی طور پر تحقیق و ترکیب کے زیر عنوان ہو چکا ہے اس کی مزید تفصیل ملاحظہ فرمائیں۔

اعتراض اول:

یہ ہے کہ جس مخلوق کو اللہ تعالیٰ نے کسی خاص کام کے لئے پیدا کیا ہے اور اس کی مشیت بھی یہی ہے کہ یہ مخلوق اس کام کو کرے، تو عقلی طور پر یہ ناممکن اور محال ہوگا کہ پھر وہ مخلوق اس کام سے انحراف کر سکے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے ارادہ اور مشیت کے خلاف کوئی کام محال ہے۔

اعتراض اول کا پہلا جواب:

پہلے اشکال کے جواب میں بعض مفسرین نے اس مضمون کو صرف مومنین کے ساتھ مخصوص قرار دیا ہے یعنی ہم نے مومن جنات اور مومن انسانوں کو بجز عبادت کے اور کام کے لئے پیدا نہیں کیا اور یہ بات ظاہر ہے کہ مومن کم و بیش عبادت کے پابند ہوتے ہیں کم از کم ایمان کے پابند تو ہوتے ہیں جو کہ اہم عبادت بلکہ اصل عبادت ہے، یہ قول ضحاک اور سفیان وغیرہ کا ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی ایک قراءت آیت مذکورہ میں اس طرح ہے وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ اس قراءت سے بھی اس قول کی تائید ہوتی ہے کہ یہ مضمون صرف مومنین کے حق میں آیا ہے۔

مذکورہ اعتراض کا دوسرا جواب:

مذکورہ اعتراض کا ایک جواب یہ بھی ہے کہ اس آیت میں ارادۃ الہیہ سے مراد ارادۃ تکوینی نہیں ہے جس کے خلاف کا وقوع محال ہوتا ہے، بلکہ ارادۃ تشریعی مراد ہے یعنی یہ کہ ہم نے ان کو صرف اس لئے پیدا کیا ہے کہ ہم ان کو عبادت کے لئے مامور کریں، اور امر الہی چونکہ انسانی اختیار کے ساتھ مشروط ہوتا ہے، اس کے خلاف کا وقوع محال نہیں اللہ تعالیٰ نے اپنے تمام بندوں کو عبادت

کا حکم دیدیا ہے مگر ساتھ ہی اختیار بھی دیا ہے، اس لئے جس نے خداداد اختیار کو صحیح استعمال کیا تو وہ عبادت میں لگ گیا اور جس نے غلط استعمال کیا وہ عبادت سے منحرف ہو گیا یہ حضرت علیؓ سے بغوی رَحِمَهُ اللهُ تَعَالٰی نے نقل کیا ہے۔ (معارف)

مذکورہ اعتراض کا تیسرا جواب:

اس جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جن وانس کی تخلیق اس انداز پر کی ہے کہ ان میں استعداد اور صلاحیت عبادت کرنے کی ہو چنانچہ ہر جن وانس کی فطرت میں یہ استعداد قدرتی موجود ہے پھر کوئی اس استعداد کو صحیح مصرف میں خرچ کر کے کامیاب ہوتا ہے اور کوئی اس استعداد کو اپنے معاصی اور شہوات میں ضائع کر دیتا ہے اور اس مضمون کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے، آپؐ نے فرمایا کُلُّ مَوْلُودٍ يُؤْتَى عَلَى الْفِطْرَةِ فَأَبَوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ أَوْ يُنَجِّسَانِهِ یعنی پیدا ہونے والا ہر بچہ فطرت پر پیدا ہوتا ہے، پھر اس کے ماں باپ اس کو اس کی فطرت سے ہٹا کر کوئی یہودی بنادیتا ہے تو کوئی مجوسی بنادیتا ہے اور فطرت سے مراد اکثر علماء کے نزدیک دین اسلام ہے اس آیت کا بھی یہی مطلب ہے۔ (مظہری، معارف)

دوسرا اشکال:

دوسرا اشکال یہ ہے کہ اس آیت میں جن وانس کی تخلیق کو صرف عبادت میں منحصر کر دیا ہے، حالانکہ ان کی پیدائش کے علاوہ دوسرے فوائد و مقاصد اور حکمتیں بھی موجود ہیں۔

دوسرے اشکال کا جواب:

دوسرے اشکال کے جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ حصر اضافی ہے حقیقی نہیں، لہذا کسی مخلوق کو عبادت کے لئے پیدا کرنا اس سے دیگر فوائد و منافع کی نفی نہیں کرتا۔



سُورَةُ الطُّورِ مَكِّيَّةٌ تِسْعٌ وَارْبَعُونَ آيَةً قُوًى بِاَرْبَعِ عَشْرَ

سُورَةُ الطُّورِ مَكِّيَّةٌ تِسْعٌ وَارْبَعُونَ آيَةً.

سورہ طور مکی ہے انچاس آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَالطُّورِ ۱ اِی الْجَبَلِ الَّذِی کَلَّمَ اللّٰهُ عَلَیْهِ مُوسٰی
وَكُتِبَ لَهُ سُورَةُ ۲ فِی رَقٍّ مَّنشُورٍ ۳ اِی التَّوْرَةِ اَوْ الْقُرْآنِ وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ ۴ هُوَ فِی السَّمَاءِ الثَّالِثَةِ اَوْ السَّادِسَةِ اَوْ
السَّابِعَةِ بِحِیَالِ الْكُفَّةِ یَزُورُهُ فِی كُلِّ یَوْمٍ سَبْعُونَ اَلْفَ مَلَكٍ بِالطَّوَافِ وَالصَّلَوةُ لَا یَعُودُونَ اِلَیْهِ اَبَدًا
وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ ۵ اِی السَّمَاءِ وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ ۶ اِی الْمَمْلُوءِ اِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ۷ لَنَازِلٌ بِمُسْتَحِقِّهِ مَا لَهٗ مِنْ دَافِعٍ ۸
عَنْ یَوْمٍ مَّعْمُورٍ لَوَاقِعٌ تَمُورُ السَّمَاءِ مَمُورًا ۹ تَتَحَرَّكُ وَتَدُورُ وَتَبْرِجُ الْجِبَالُ سَیْرًا ۱۰ تُصِیرُ سَبَاءً مَّنشُورًا وَذٰلِكَ فِی یَوْمٍ
الْقِیَمَةِ قَوْلٌ لِّیْهِ عَذَابٌ یَّوْمَ یُذِیْلُ الْمُكْذِبِیْنَ ۱۱ لِلرُّسُلِ الَّذِیْنَ هُمْ فِی حُوضٍ بَاطِلٍ یَلْعَبُونَ ۱۲ اِی یَتَشَاغَلُونَ بِكُفْرِهِمْ
یَوْمَ یَدْعُونَ اِلٰی نَارِهِمْ دَعَاً ۱۳ یُدْفَعُونَ بِعَنْبٍ بَدَلٌ مِنْ یَوْمٍ تَمُورُ وَیُقَالُ لَهُمْ تَبَكَّیْنَا هٰذِهِ النَّارُ الَّتِیْ كُتِّمْنَا بِهَا تَكْذِبُونَ ۱۴
اَفِیْ حُرْهُدَا الْعَذَابِ الَّذِی تَرَوْنَ كَمَا كُتِّمْتُمْ تَقُولُونَ فِی الْوَحْیِ هٰذَا سِحْرٌ اَمْ اَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ ۱۵ اِصْلَوْهَا فَاصْبِرُوا
عِیْبَهَا اَوْ لَا تُصْبِرُوا صَبْرُكُمْ وَجَزْءُكُمْ سَوَاءٌ عَلَیْكُمْ اِنْ صَبْرُكُمْ لَا یَنْفَعُكُمْ اِنَّمَا یُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۱۶ اِی
جَزَائِهِ اِنَّ الْمُتَّقِیْنَ فِی جَنَّتٍ وَنَعِیْمٌ ۱۷ فَكِهِیْنَ مُتَلَذِّذِیْنَ بِمَا مَصْدَرِیَّةٌ اَتَتْهُمْ اَعْطَاهُمْ رَبُّهُمْ وَوَقَّعَهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابَ الْجَحِیْمِ ۱۸
عَطَفَ عَلَیْ اَتَابَهُمْ اِی بِاِتْيَانِهِمْ وَوَقَايَتِهِمْ وَیُقَالُ لَهُمْ كُلُّوا وَاشْرَبُوا هٰنَا حَالَ اِی مُتَهَبِّئِیْنَ بِمَا الْبَاءُ سَسِیَّةٌ
كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۱۹ مُتَكَبِّرِیْنَ حَالَ مَنْ الضَّمِیْرِ الْمُسْتَكِنِ فِی قَوْلِهِ تَعَالٰی فِی جَنَّتٍ عَلٰی سُرٍّ مَّصْقُوفَةٍ بِغَضَبٍ
اِلٰی حَنْبٍ بَعْضٍ وَزَوْجُهُمْ عَطَفَ عَلٰی فِی جَنَّتٍ اِی قَرْنَاهُمْ بِحُورٍ عِیْنٍ ۲۰ عِظَامِ الْاَعْیُنِ جَسَانِهَا وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوا
مُسْتَدًا وَاتَّبَعَتْهُمْ مَغْطُوفٌ عَلٰی اٰمَنُوا ذُرِّیَّتُهُمُ الصِّغَارُ وَالْكِبَارُ یَلْمَازُ مِنَ الْكِبَارِ وَبِیْنَ الْاَنَاءِ فِی الصِّغَارِ
وَالْخَبْرِ الْحَقَائِدُ ذُرِّیَّتُهُمُ الْمَذْكُورِیْنَ فِی الْجَنَّةِ فِیْكَوْنُونَ فِی دَرَجَتِهِمْ وَاِنْ لَمْ یَعْمَلُوا بِعَمَلِهِمْ تَكْرِمَةٌ
لِّلْاَنَاءِ بِاجْتِمَاعِ الْاَوْلَادِ اِلَیْهِمْ وَمَا اَلْتَّهَمُ بِفَتْحِ اللّٰمِ وَكُسْرِهَا تَقْضَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ زَائِدَةٍ شَیْءٌ یُرَادُ

فِی عَمَلِ الْاَوْلَادِ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ عَمِلَ مِنْ خَيْرٍ اَوْ شَرٍّ رَهِیْنٌ ۝۱۱ مَرْبُوبُوْنَ یُؤْخَذُ بِالْشَّرِّ وَیُجَازٰی بِالْخَیْرِ
وَاَمَدَدْنٰهُمْ رِزْقًا بِمِیْقَاتٍ فِی وَفَیْءٍ بَغْدٍ وَفَیْءٍ بِفَاكِهِةٍ وَلَحْمٍ مَّأِیْشَتَهُوْنَ ۝۱۲ وَاِنْ لَّمْ یُضْرَحُوْا بِطَلَبِهِ یَتَنَزَّعُوْنَ
یَتَعَاطُوْنَ بَیْنَهُمْ فِیْهَا اِیُّ الْجَنَّةِ كَاَسًا خَمْرًا لَا لَغْوُ فِیْهَا اِیُّ یَسْبِیْ شُرْبُهَا یَفْعُ بِسَبِّهِمْ وَلَا تَاْنِیْمٌ ۝۱۳ بِه ۝۱۴ یَنْحَقُّهُمْ
بِخِلَافِ حَمْرِ الدُّنْیَا وَیَطْوِفُ عَلَیْهِمْ لِبَحْمَةٍ عِلْمَانٌ اَرْقَاۤءُ لَهُمْ كَاَنَّهُمْ حُسْنًا وَنَظَافَةً لَّوْلَوْ مَكْنُوْنٌ ۝۱۵ مَضُوْنٌ
فِی الصَّدَفِ لِاَنَّهُ فِیْهَا اَحْسَنُ مِنْهُ فِیْ غَیْرِهَا وَاَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلٰی بَعْضٍ یَّتَسَاءَلُوْنَ ۝۱۶ یَسْأَلُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا
عَمَّا كَانُوْا عَلَیْهِ وَمَا وَصَلُوْا اِلَیْهِ تَلَدُّدًا وَاعْتِرَافًا بِالنِّعْمَةِ قَالُوْا اِیْمَاءُ اِلٰی عِبَادَةِ الْوُضُوْلِ اِنَّا كُنَّا قَبْلَ فِیْ اَهْلِیْنَ اَمٰی
الدُّنْیَا مُشْفِقِیْنَ ۝۱۷ خَائِفِیْنَ مِنْ عَذَابِ اللّٰهِ فَمَنْ اللّٰهُ عَلَیْنَا بِالْمَغْفِرَةِ وَوَقَفْنَا عَذَابَ التَّوْمُوْمِ ۝۱۸ اِیُّ السَّارِ
لِذُخُوْلِهَا فِی الْمَسَامِ وَقَالُوْا اِیْمَاءُ اَیْضًا اِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ اِیُّ الدُّنْیَا نَدْعُوْهُ اِیُّ نَعْبُدُ مُوْجِدِیْنَ اِنَّهٗ
بِالْكُسْرِ اسْتِیْنَافًا وَاِنْ كَانَ تَغْلِیْلًا مَعْنٰی وَبِالْفَتْحِ تَغْلِیْلًا لَفَطًا هُوَ الْبَرُّ الْمُحْسِنُ الصَّادِقُ فِی وَعْدِهِ
الرَّحِیْمُ ۝۱۹ الْعَظِیْمُ الرَّحْمٰةُ.

ع

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ تعالیٰ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، قسم ہے طور کی یعنی اس پہاڑ کی جس پر اللہ نے موسیٰ علیہ السلام کو ہمکلامی کا شرف بخشا اور قسم ہے لکھی ہوئی کتاب کی جو کھلے ہوئے کاغذ میں ہے یعنی تورات کی یا قرآن کی، اور قسم ہے بیت المعمور کی وہ تیسرے یا چھٹے یا ساتویں آسمان پر کعبۃ اللہ کے بالمقابل ہے روزانہ طواف اور نماز کے لئے ستر ہزار فرشتے اس کی زیارت کرتے ہیں آئندہ ان کا کبھی نمبر نہ آئے گا، اور قسم ہے اونچی چھت یعنی آسمان کی اور قسم ہے بھرے ہوئے دریا کی بلاشبہ تیرے رب کا عذاب اس کے مستحق پر نازل ہونے والا ہے اس کو کوئی روکنے والا نہیں ہے جس دن آسمان تھر تھرانے لگے گا یعنی حرکت اور گردش کرنے لگے گا اور پہاڑ (اپنی جگہ سے) چلنے لگیں گے اور اڑتے ہوئے غبار ہو جائیں گے اور یہ قیامت کے دن ہوگا، پس ہلاکت یعنی سخت عذاب ہے اس دن رسولوں کی تکذیب کرنے والوں کے لئے جو کہ باطل میں بھٹک رہے ہیں یعنی اپنے کفر میں مشغول ہیں جس دن وہ دھکے دے دے کر نار جہنم کی طرف لیجائے جائیں گے، سختی کے ساتھ دھکے دیئے جائیں گے، یَوْمَ تَمُوْرُ سے بدل ہے اور ان کو لا جواب کرنے کے لئے کہا جائے گا یہ وہی دوزخ ہے جس کو تم جھٹلایا کرتے تھے تو کیا یہ عذاب جس کو تم جھٹلایا کرتے تھے جادو ہے جیسا کہ تم وحی کے بارے میں کہا کرتے تھے کہ یہ جادو ہے یا تم کو سو جتا نہیں ہے دوزخ میں داخل ہو جاؤ اس پر صبر کرو یا نہ کرو تمہارا صبر کرنا اور نہ کرنا دونوں برابر ہیں اس لئے کہ تمہارا صبر کرنا تم کو کوئی فائدہ نہ دے گا تم کو وہی بدلہ ملے گا جیسے تم اعمال کرتے تھے یعنی تمہارے اعمال ہی کا بدلہ ملے گا مٹقی لوگ بلاشبہ باغوں میں اور سامان عیش میں ہوں گے مزے لے رہے ہوں گے لطف اٹھا رہے ہوں گے ان چیزوں سے جو ان کو ان کے رب نے عطا کی ہوں گی اور ان کا پروردگار ان کو جہنم کے عذاب سے محفوظ رکھے گا (وَوَقَّاهُمْ) کا عطف آتا ہے پر ہے

یعنی ان کو دینے سے اور حفاظت کرنے سے، اور ان سے کہا جائے گا خوب کھاؤ پیو مزے کے ساتھ (ہَنِیْنًا) حال ہے معنی میں مُتَهَنِّیْنَ کے ہے اپنے اعمال کے سبب سے وہ برابر بچھے ہوئے تختوں پر ٹیک لگائے ہوئے بیٹھے ہوں گے (مُتَّكِنِیْنَ) اللہ تعالیٰ کے قوں فسی جَنَّتِ میں ضمیر مستتر سے حال ہے اور ان کا بڑی بڑی خوبصورت آنکھوں والی حوروں سے جوڑا لگادیں گے اور جو لوگ ایمان لائے یہ مبتداء ہے اور ایمان میں ان کی نابالغ اور بالغ اولاد نے ان کی پیروی کی وَاتَّبَعَتْهُمْ کاعطف آمَنُوا پر ہے بالغین کو خود ان کے ایمان کی وجہ سے اور صغار کو ان کے آباء کے ایمان کی وجہ سے جنت میں ان کے پاس پہنچادیں گے، جس کی وجہ سے اولاد ان کے آباء کے درجہ میں ہوگی، آباء کے اکرام کے طور پر ان کی اولاد کو ان کے ساتھ جمع کر کے، اگرچہ اولاد نے اپنے آباء جیسا عمل نہ کیا ہو، اور اجر کی جو مقدار ان کی اولاد کے حق میں زیادہ کی گئی ہے اس مقدار کو ہم ان کے آباء کے اجر سے کم نہ کریں گے اَللّٰہُہُمْ میں لام کے فتح اور کسرہ کے ساتھ ہے مِنْ شَیْءٍ میں مِنْ زائدہ ہے، ہر شخص اپنے اعمال کے عوض گروہی ہے خواہ عمل خیر ہو یا شر وَہِیْنٌ بمعنی مرہوٹ ہے، اعمال بد کی وجہ سے مواخذہ کیا جائے گا اور اعمال خیر کی جزاء دی جائے گی، اور ہم ان کے لئے روز افزوں میوے اور گوشت کی جس قسم کا ان کو مرغوب ہوگا اگرچہ صراحۃً مطالبہ نہ کیا ہو خوب ریل پیل رکھیں گے اور جنت میں (خوش طبعی کے طور پر) جام شراب کی آپس میں چھینا چھنی کیا کریں گے اور ان کی شراب نوشی کی وجہ سے نہ بیہودہ ہوئی ہوگی نہ بدکرداری جو شراب نوشی کی وجہ سے ان کو لاحق ہو، بخلاف دنیاوی شراب کے اور ان کے پاس خدمت کے لئے ایسے لڑکے آمدورفت رکھیں گے جو خاص انہی کے لئے ہوں گے اور وہ حسن و نظافت میں ایسے ہوں گے گویا کہ صدف میں بحفاظت رکھے ہوئے موتی ہیں، اس لئے کہ وہ موتی جو صدف میں ہوتا ہے وہ اس موتی سے بہتر ہوتا ہے جو صدف میں نہیں ہوتا اور وہ ایک دوسرے کی طرف متوجہ ہو کر باتیں کریں گے (یعنی) آپس میں ایک دوسرے سے ان کاموں کے بارے میں معلوم کریں گے جو وہ (دنیا) میں کیا کرتے تھے، اور اس کے بارے میں بھی جو ان کو عطا ہوا، اور یہ سب کچھ تلذذ اور اعترافِ نعمت کے طور پر ہوگا، اور سبب وصول کی علت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہیں گے ہم تو اس سے پہلے دنیا میں اللہ تعالیٰ کے عذاب سے بہت ڈرا کرتے تھے سو اللہ نے ہم پر مغفرت کر کے بڑا احسان کیا، اور ہم کو نارِ جہنم سے بچالیا (نارِ جہنم کو موسم اس لئے کہتے ہیں) کہ وہ مسامات میں داخل ہو جاتی ہے اور بطور اشارہ وہ یہ بھی کہیں گے کہ ہم تو اس سے پہلے دنیا میں اسی کو پکارتے تھے یعنی توحید کے ساتھ اس کی بندگی کرتے تھے اور وہ واقعی بڑا محسن و مہربان ہے عظیم الرحمت ہے، (اِنَّہُ) کسرہ کے ساتھ استیناف ہے اگرچہ معنی تعلیل ہے اور (اِنَّہُ) فتح کے ساتھ لفظاً تعلیل ہے، اَلْبَرُّ کے معنی اس محسن کے ہیں جو اپنے وعدہ میں صادق ہو۔

تَحْقِیْقِ سِرِّکِیِّ سَمِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: وَالطُّوْرَ طور عربی زبان میں پہاڑ کو کہتے ہیں، یہ بعض اہل لغت نے تصریح کی ہے کہ طور ہرے بھرے پہاڑ کو کہتے ہیں، جب اس پر الف لام داخل ہو تو طور سے جزیرہ نمائے سینا کا ایک مخصوص متعین پہاڑ مراد ہوتا ہے، یہ وہی پہاڑ ہے جو مصر

و مدین کے درمیان واقع ہے، موسیٰ علیہ السلام کو اسی پہاڑ پر تجلی ہوئی تھی، اور اسی پہاڑ پر آپ کو خلعتِ کلیسی سے نوازا گیا تھا۔

(لغات القرآن)

قَوْلًا: فِي رَقٍ مَّنْشُورٍ رَقٌ کاغذ، ورق، جھلی، اس کی جمع رُقُوقٌ بِالْفَتْحِ کثیراً و بِالْكَسْرِ قَلِيلًا۔

قَوْلًا: الْمَسْجُور اسم مفعول واحد مذکر، بھرا ہوا، اس کے معنی نہایت گرم کے بھی آتے ہیں (ن) سَجُورًا گرم کرنا، بھرنا۔

قَوْلًا: يُدْعُونَ، دُعٌ سے جمع مذکر غائب مضارع مجہول، ان کو دھکے دیکر ہنکایا جائے گا۔

قَوْلًا: يَوْمَ يُدْعُونَ، تَمُورُ السَّمَاءِ مَوْرًا سے بدل ہے۔

قَوْلًا: تَمُورٌ (ن) مَوْرًا پھٹنا، لرزنا۔

قَوْلًا: بِمَا میں ما مصدریہ۔

سِوَالٌ: مَا کو مصدریہ کیوں قرار دیا گیا؟

جَوَابٌ: مَا کو مصدریہ قرار دینے کی یہ وجہ ہے کہ اگر مَا کو موصولہ مانا جائے تو معطوف میں صلہ یعنی وَقَاهُمْ کا عائد سے خالی ہونا

لازم آتا ہے، اس لئے کہ فعل نے اپنا مفعول، هُوَ لے لیا اور صلہ بغیر عائد کے رہ گیا حالانکہ صلہ جب جملہ ہو تو عائد کا ہونا ضروری

ہے اور یہ بھی درست ہے کہ مَا موصولہ ہو اور جملہ وَقَاهُمْ جملہ مستانفہ یا بہ تقدیر قد حالیہ ہو۔

قَوْلًا: وَإِنْ كَانَ تَعْلِيلًا مَعْنَى، إِنَّهُ کو اگر کسرہ کے ساتھ پڑھا جائے تو یہ جملہ مستانفہ ہوگا لیکن معنی کے اعتبار سے نَدْعُوهُ

کی علت ہوگی، مطلب یہ کہ ہم اس کی بندگی اس لئے کرتے تھے کہ وہ محسن اور رحیم ہے اور اگر اَنْفُسُهُ فتح کے ساتھ پڑھا جائے تو

نَدْعُوهُ کی لفظاً علت ہوگی۔

تَفْسِيرٌ وَ تَشْرِيحٌ

سورة الطور:

نام پہلے ہی لفظ و الطور سے ماخوذ ہے، اس کے پہلے رکوع کا موضوع آخرت اور آخرت کی شہادت دینے والے حقائق کا

بیان ہے، اور چند حقائق و آثار کی قسم کھا کر پورے زور کے ساتھ یہ فرمایا گیا ہے کہ قیامت واقع ہو کر رہے گی کسی میں طاقت نہیں

کہ اس کو روک سکے، اس کے بعد یہ بتایا گیا ہے کہ جب قیامت واقع ہوگی تو اس کے جھٹلانے والوں کا کیا انجام ہوگا، اور قیامت

کے وقوع کو مان کر تقویٰ اختیار کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ طرح طرح کے انعامات سے نوازیں گے۔

اس کے بعد دوسرے رکوع میں مشرکین مکہ اور سردارانِ قریش کو ان کے اس رویے پر تنقید کی گئی ہے جو رسول اللہ ﷺ کی

دعوت کے مقابلہ میں اختیار کئے ہوئے تھے، سردارانِ قریش عوام کو آپ کے خلاف بہکاتے اور آپ سے متنفر کرنے کی کوشش

کرتے، کبھی آپ کو کاہن کہتے اور کبھی شاعر بتاتے تو کبھی جادوگر کا خطاب دیتے، اور کبھی مجنون اور دیوانہ بتاتے تاکہ لوگ آپ کی

دعوت کی طرف سنجیدگی سے توجہ نہ کریں۔

وَالطُّورُ طور عبرانی زبان میں اس پہاڑ کو کہتے ہیں جو خوب ہرا بھرا ہو، یہاں طور سے مراد طور سینین ہے جو ارض مدین میں واقع ہے جس پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کو شرف ہمکاری بخشا گیا تھا، طور کی قسم کھانے میں اس کی خاص تعظیم و تشریف کی طرف اشارہ ہے، کتاب مسطور، مسطور کے معنی ہیں لکھی ہوئی چیز یہاں مراد یا تو انسان کا اعمال نامہ ہے یا لوح محفوظ، یا قرآن مجید یا کتب منزلہ ہیں، رُقُّ باریک چڑایا جھلی جس پر لکھا جاتا تھا۔

وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ بیت معمور آباد گھر کو کہتے ہیں، بیت معمور ساتویں آسمان پر بیت اللہ کے مقابلہ میں فرشتوں کا عبادت خانہ ہے، ستر ہزار فرشتے اس میں روزانہ عبادت کرتے ہیں جن فرشتوں کی باری ایک مرتبہ آگئی پھر قیامت تک نہ آئے گی، یہی نے شعب میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے الْبَيْتِ الْمَعْمُورُ فِي السَّمَاءِ السَّابِعَةِ يَدْخُلُهُ كُلُّ يَوْمٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ لَا يَعُودُونَ إِلَيْهِ بعض حضرات نے بیت معمور سے خانہ کعبہ مراد لیا ہے۔

وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ مَنْجُور، سَجَر سے مشتق ہے اسم مفعول کا صیغہ ہے، جو متعدد معنی میں مستعمل ہے، ایک معنی آگ بھڑکانے کے ہیں، بعض مفسرین نے اس جگہ یہی معنی مراد لئے ہیں، بعض کہتے ہیں کہ اس سے وہ پانی مراد ہے جو زیر عرش ہے جس سے قیامت کے روز بارش نازل ہوگی اس سے مردہ جسم زندہ ہو جائیں گے، بعض کہتے ہیں اس سے مراد سمندر ہیں ان میں قیامت کے دن آگ بھڑک اٹھے گی، جیسے فرمایا وَإِذَا الْبِحَارُ مُسْجَرَاتٌ اور بعض حضرات نے مسجور کے معنی مملوئے کے لئے ہیں، امام طبری نے اور صاحب جلالین نے اسی قول کو اختیار کیا ہے إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ یہ مذکورہ قسموں کا جواب ہے۔

يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا، مَوْرٌ کے معنی حرکت و اضطراب کے ہیں، قیامت کے دن آسمان کے لظم میں جو اختلال اور کواکب و سیارگان کی ٹوٹ پھوٹ کی وجہ سے جو اضطراب واقع ہوگا اس کو ان الفاظ سے تعبیر کیا گیا ہے، يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا یوم مذکورہ عذاب کے لئے ظرف ہے۔

بشرط ایمان بزرگوں سے تعلق نسبی آخرت میں نفع دے گا:

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ یہ مضمون سورہ رعد آیت ۲۳ اور سورہ مومن آیت ۸ میں بھی گزر چکا ہے مگر یہاں ان دونوں آیتوں سے زائد جو بات فرمائی گئی ہے وہ یہ ہے کہ اگر اولاد کسی نہ کسی درجہ ایمان میں بھی اپنے آباء کے نقش قدم کی پیروی کرتی رہی ہو خواہ اپنے عمل کے لحاظ سے وہ اس مرتبہ کی مستحق نہ ہو جو آباء کو ان کے بہتر ایمان و عمل کی بناء پر حاصل ہوگا پھر بھی یہ اولاد اپنے آباء کے ساتھ ملا دی جائے گی، اور یہ ملانا اس نوعیت کا نہ ہوگا جیسے وقتاً فوقتاً کوئی کسی کی ملاقات کر لیا کرے بلکہ اس کے لئے أَلْحَقْنَا بِهِمْ کے الفاظ استعمال ہوئے ہیں، جن کا مطلب یہ ہے کہ وہ ان کے آباء کے ساتھ جنت ہی میں رکھے جائیں گے، اس پر مزید اطمینان دلایا گیا ہے کہ اولاد سے ملانے کے لئے آباء کا درجہ گھٹا کر نیچے نہیں

اتارا جائے گا بلکہ آباء سے ملانے کے لئے اولاد کا درجہ بڑھا دیا جائے گا۔

اس مقام پر یہ بات سمجھنے کے قابل ہے کہ یہ ارشاد اس بالغ اولاد کے بارے میں ہے جس نے سن شعور کو پہنچ کر اپنے اختیار اور ارادہ سے ایمان لانے کا فیصلہ کیا ہو، رہی مومن کی وہ اولاد جو سن رشد کو پہنچنے سے پہلے ہی مرگئی ہو تو اس کے معاملہ میں کفر و ایمان طاعت و عصیان کا سرے سے کوئی سوال ہی پیدا نہیں ہوتا انہیں تو ویسے ہی ان کے والدین یا ان میں سے کسی ایک کے تابع کر کے ان کے والدین کی آنکھوں کو ٹھنڈا کرنے کے لئے جنت میں داخل کر دیا جائے گا۔

طبرانی نے حضرت سعید بن جبیر سے روایت کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ ابن عباس نے فرمایا، اور میرا گمان یہ ہے کہ انہوں نے اس کو رسول اللہ ﷺ سے روایت کیا ہے کہ جب کوئی شخص جنت میں داخل ہوگا تو اپنے ماں باپ بیوی اور اولاد کے متعلق پوچھے گا (وہ کہاں ہیں؟) اس سے کہا جائے گا کہ تمہارے درجہ کو نہیں پہنچے (اس لئے ان کا جنت میں الگ مقام ہے) یہ شخص عرض کرے گا اے میرے پروردگار میں نے جو عمل کیا وہ اپنے لئے اور ان سب کے لئے کیا تھا تو حق تعالیٰ شانہ کی طرف سے حکم ہوگا کہ ان کو بھی اسی درجہ جنت میں ان کے ساتھ رکھا جائے۔ (اس کتاب)

وَمَا التَّائِبُ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ، اِیْلَآتُ کے معنی کم کرنے کے ہیں، آیت کے معنی یہ ہیں کہ صالحین کی اولاد ان کے درجہ عمل سے بڑھا کر صالحین کے ساتھ ملحق کر دی جائے گی ملحق کرنے کے لئے ایسا نہیں کیا گیا کہ صالحین کے عمل میں کچھ کم کر کے ان کی اولاد کا عمل پورا کیا جاتا بلکہ اپنے فضل سے ان کے برابر کر دیا جائے گا، اور ہر شخص کے اپنے عمل میں مرہون ہونے کا مطلب یہ ہے کہ ہر شخص اپنے اعمال کا جواب دہ ہوگا، جزاء یا سزا جو بھی ہوگی وہ اسی کے عمل کی مکافات ہوگی ایسا نہیں ہوگا کہ کسی دوسرے کا گنہ اس کے سر ڈال دیا جائے۔

فَذَكِّرْ دُمْ عَلَى تَذَكِيرِ الْمُشْرِكِينَ وَلَا تَرْحَعْ عَنْهُ لِقَوْلِهِمْ لَكَ كَافِرٌ مَخْنُونٌ فَمَا آتَتْ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ اِیْ بِنِعْمَةِ عَلِيكَ يَكَاہِنُ خَيْرٌ مَا وَلَا مَجْنُونٌ مَغْطُوفٌ عَلَيْهِ اَمْ بَلْ يَقُولُونَ هُوَ شَاعِرٌ تَتَرَبَّصُّ بِهِ مَرِيبَ الْمُنُونِ خَوَاتِمْ الدَّهْرِ فِيهِ لِكَعْبَرَةٍ مِنَ الشُّعْرَاءِ قُلْ تَرَبَّصُوا اِیْلَا كِیْ فَاِیْ مَعَكُمْ مِنَ الْمُتَرَبِّصِيْنَ هَلَاكُمْ فَعَذِّبُوا بِالسَّيْفِ یَوْمَ بَدْرِ وَالتَّرَبُّصُ الْاِنْتِظَارُ اَمْ تَأْمُرُهُمْ اَحْلَامُهُمْ عَنْ قَوْلِهِمْ بِهَذَا اِیْ قَوْلِهِمْ لَهْ سَاجِرٌ كَاہِنٌ شَاعِرٌ مَخْنُونٌ اِیْ لَا تَأْمُرُهُمْ بِذَلِكَ اَمْ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُوْنَ عِبَادِهِمْ اَمْ يَقُولُونَ تَقَوْلُهُ اِخْتَلَقَ الْقُرْآنُ لَمْ يَخْتَلِقْهُ بَلْ لَا یُؤْمِنُونَ اِسْتِكْبَارًا فَاِنْ قَالُوا اِخْتَلَقَ فَلَا یُؤْمِنُونَ بِحَدِیْثِ مُخْتَلَقٍ مَثَلُهُ اِنْ كَانُوا صَادِقِیْنَ فِی قَوْلِهِمْ اَمْ خُلِقُوا مِنْ غَیْرِ شَیْءٍ اِیْ خَالِقٍ اَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ اَنْفُسُهُمْ وَلَا یُعْقِلُ مَخْلُوقٌ بِذَوْنِ خَالِقٍ وَلَا مَغْدُومٌ بِحَقِّ فَلَا بُدَّ لَهُمْ مِنْ خَالِقٍ هُوَ اللّٰهُ الْوَاحِدُ فَلَمْ لَا یُؤْخَذُوْنَ وَیُؤْمِنُونَ بِرُسُولِهِ وَكِتَابِهِ اَمْ خُلِقُوا السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضَ وَلَا یَقْدِرُ عَلٰی خَلْقِهِمَا اِلَّا اللّٰهُ الْخَالِقُ فَلَمْ لَا یَعْبُدُوْنَ بَلْ لَا یُوقِنُونَ وَالَا لَا مَنُوا بِنَبِیِّهِ اَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ

مِنَ السُّوَّةِ وَالرِّزْقِ وَغَيْرِهَا فَيُخْصُوا مَنْ شَاءَ وَابِمَا شَاءَ ۖ وَآمَرَهُمُ الْمَصِّطُونَ ۖ الْمُتَسَبِّطُونَ الْجَبَّارُونَ
وَبَعْدَهُ صَيِّطُوا بِمِثْلِهِ بَيَضَرُ وَيَقَرُّ ۖ آمَرَهُمُ سَلَمٌ بِرَقَى إِلَى السَّمَاءِ لِيَسْمَعُونَ فِيهِ ۖ أَيْ عِنْدَهُ كَلَامَ الْمَلَائِكَةِ
حَتَّى يُمَكِّنَهُمْ مُنَازَعَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِزَعْمِهِمْ إِنْ ادَّعَوْا ذَلِكَ فَلَيَاتِ مُسْتَعِجُهُمْ أَيْ مُدَّعِي
الِاسْتِمَاعِ عَلَيْهِ ۖ يَسُاطِنُ مُبِينٌ ۖ بِحُجَّةٍ بَيِّنَةٍ وَاضِحَةٍ وَلِيُشَبِّهَ بِذَا الزَّعْمِ بِزَعْمِهِمْ أَنَّ الْمَلَائِكَةَ بَنَاتُ اللَّهِ قُلُوبُ
تَعَالَى أَمَلَهُ الْبَنَاتُ أَيْ بِزَعْمِهِمْ وَلَكُمُ الْبَنُونَ ۖ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا زَعَمُوهُ ۖ آمَرَتْهُمْ أَجْرًا عَلَى مَا جِئْتَهُمْ بِهِ
مِنَ الدِّينِ فَهُمْ مِّنْ مَّغْرَمٍ غَرِمَ لَكَ مُتَقَلِّوْنَ ۖ فَلَا يُسَلِّمُونَ آمَرَهُمُ الْغَيْبُ أَيْ عِلْمُهُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ ۖ ذَلِكَ حَتَّى
يُمَكِّنَهُمْ مُنَازَعَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْبَغْيِ وَأَمْرِ الْآخِرَةِ بِزَعْمِهِمْ آمُرُيْدُونَ كَيْدًا بِكَ
لِيُهْلِكَوكَ فِي دَارِ النَّدْوَةِ ۖ فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ ۖ الْمَغْلُوبُونَ الْمُهْلِكُونَ فَحَفِظَهُ اللَّهُ مِنْهُمْ ثُمَّ
أَهْلَكَهُمْ بِبَذْرِ ۖ آمَرَهُمُ اللَّهُ غَيْرَ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۖ بِهِ مِنَ الْإِلَهَةِ وَالِاسْتِفْهَامِ بِأَمٍّ فِي مَوَاضِعِهَا لِلتَّقْبِيحِ
وَالْتَوْبِيحِ ۖ وَإِنْ تَرَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا عَلَيْهِمْ كَمَا قَالُوا فَاسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ أَيْ تَغْذِيْبًا
لَّهُمْ يَقُولُوا هَذَا سَحَابٌ مَّرْكُومٌ ۖ مُتْرَاكِبٌ نَزْتَوَى بِهِ وَلَا يُؤْمِنُوا ۖ فَذَرَهُمْ حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ۖ
يَمُوتُونَ يَوْمًا لَا يُعْنَىٰ بَدَلٌ مِّنْ يَوْمِهِمْ عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ۖ يُنْمَعُونَ بَيْنَ الْعَذَابِ فِي الْآخِرَةِ
وَأَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا بِكُفْرِهِمْ عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ ۖ أَيْ فِي الدُّنْيَا قَبْلَ مَوْتِهِمْ فَعَذَّبُوا بِالْجُوعِ وَالْقَحْطِ سَبْعَ سِنِينَ
وَبِالْقَتْلِ يَوْمَ بَذَرٍ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۖ إِنْ الْعَذَابَ يَنْزِلُ بِهِمْ وَأَصِيرٌ لِّحُكْمِ رَبِّكَ بِإِسْمَائِهِمْ وَلَا
يَضِيقُ صَدْرُكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا بِمَا نَرَاكَ وَنَحْفَظُكَ وَسَبِّحْ مُتَلَبِّسًا بِحَمْدِ رَبِّكَ أَيْ قُلْ سُبْحَانَ اللَّهِ
وَبِحَمْدِهِ ۖ حِينَ تَقُومُ ۖ مِنْ مَّنَائِكَ أَوْ مِنْ مَّجْلِسِكَ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ حَقِيقَةً أَيْضًا وَإِدْبَارَ النُّجُومِ ۖ مَصْدَرٌ
أَيْ عَقِبَ غُرُوبِهَا أَيْضًا أَوْ صَلَّ فِي الْأَوَّلِ الْعِشَاءَيْنِ وَفِي الثَّانِي سُنَّةَ الْفَجْرِ وَقِيلَ الصُّبْحُ.

تَرْجُمہ: تو آپ سمجھاتے رہیں (یعنی) مشرکین کو سمجھانے کی پابندی رکھیں، اور ان کے آپ کو کاہن مجنون کہنے کی وجہ سے سمجھانے سے کنارہ کشی نہ کریں، اس لئے کہ آپ اپنے رب کے فضل سے یعنی آپ پر اس کے انعام سے نہ کاہن ہیں اور نہ مجنون بکاہن، ما کی خبر ہے اور لَا مَجْنُونِ اس پر معطوف ہے کیا کافریوں کہتے ہیں کہ یہ شاعر ہے ہم اس پر زمانہ کے حوادث کا انتظار کر رہے ہیں، سودیگر شعراء کے مانند یہ بھی ہلاک ہو جائے گا آپ کہہ دیجئے کہ تم میری ہلاکت کا انتظار کرو میں بھی تمہارے ساتھ تمہاری ہلاکت کا منتظر ہوں چنانچہ یوم بدر میں تلوار کے ذریعہ ان کو سزا دی گئی، اور قَرَبُص کے معنی انتظار کے ہیں کیا ان کی عقلیں انہیں یہی سکھاتی ہیں یعنی آپ کے بارے میں ساحر، کاہن، شاعر، مجنون کہنا (سکھاتی ہیں) یعنی ایسا نہیں سکھاتیں، یا اپنے اعتماد کی وجہ سے یہ لوگ ہی سرکش ہیں کیا وہ یہ کہتے ہیں کہ قرآن اس نے خود گھڑ لیا ہے یعنی خود قرآن کا اختراع

کر لیا ہے بلکہ واقعہ یہ ہے کہ یہ لوگ تکبر کی وجہ سے ایمان نہیں لاتے پس اگر ان کا یہی کہنا ہے کہ یہ قرآن ان کا خود ساختہ ہے تو یہ بھی اس طرح کا کوئی کلام بنا کر لے آئیں اگر یہ اپنے قول میں سچے ہیں کیا یہ لوگ بدون کسی خالق کے خود بخود پیدا ہو گئے ہیں یا یہ خود اپنے خالق ہیں، اور یہ بات عقل کے خلاف ہے کہ کسی مخلوق کا وجود خالق کے بغیر ہو اور نہ یہ بات سمجھ میں آنے والی ہے کہ معدوم کسی کو پیدا کر سکے لہذا (یہ بات ثابت ہو گئی) کہ ان کا کوئی نہ کوئی خالق ضرور ہے اور وہ تنہا اللہ ہے بس کس لئے اس کی توحید کے قائل نہیں ہوتے اور اس کے رسولوں پر اور کتابوں پر ایمان نہیں لاتے کیا انہوں نے ہی آسمان اور زمین پیدا کئے ہیں؟ حالانکہ ان کی تخلیق پر اللہ خالق کے علاوہ کوئی قادر نہیں تو پھر اس کی بندگی کیوں نہیں کرتے بلکہ واقعہ یہ ہے کہ یہ لوگ یقین نہیں رکھتے ورنہ تو اس کے نبی پر ایمان لے آتے، کیا ان کے قبضہ میں ہیں نبوت اور رزق وغیرہ کے تیرے رب کے خزانے کہ وہ جس کے لئے چاہیں اور جو چاہیں مخصوص کر دیں یا یہ لوگ حاکم ہیں (یعنی) مسلط حاکم ہیں، اور اس کا فعل صَيَّرَ ہے اور اس کے، نند بَيَّنَّوْا وَبَيَّنَّوْا (بَيَّنَّوْا، بَيَّنَّوْا) سے ہے جانوروں کے معالج کو کہتے ہیں اور بَيَّنَّوْا بمعنی شق و افسد و اهلک ہے) یا کیا ان کے پاس سیڑھی ہے؟ آسمان پر چڑھنے کا آلہ کہ اس پر چڑھ کر فرشتوں کی باتیں سن لیتے ہوں حتیٰ کہ ان کے لئے نبی ﷺ کے ساتھ ان کے خیال میں منازعت کرنا ممکن ہو گیا ہو، اگر ان کا یہ دعویٰ ہے تو وہ سننے کا دعویٰ اس پر کوئی واضح دلیل پیش کرے اور اس زعم کے، ان کے اس زعم کے مشابہ ہونے کی وجہ سے کہ فرشتے اللہ کی بیٹیاں ہیں، اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا اللہ کے لئے تمہارے زعم میں بیٹیاں ہیں اور تمہارے لئے بیٹے ہیں اللہ تعالیٰ اس سے بری ہے جو یہ گمان کرتے ہیں کیا آپ ان سے اس دین پر جو آپ ان کے پاس لے کر آئے ہیں کوئی اجرت طلب کرتے ہیں؟ کہ وہ اس کے بوجھ سے دبے جاتے ہیں جس کی وجہ سے وہ اسلام قبول نہیں کرتے یا ان کے پاس غیب یعنی علم غیب ہے جسے یہ لکھ لیتے ہیں حتیٰ کہ ان کے لئے نبی ﷺ کے ساتھ ان کے خیال میں بعثت اور امر آخرت میں نزاع کرنا ممکن ہو گیا کیا یہ لوگ آپ کے ساتھ دارالندوہ میں کوئی فریب کا ارادہ رکھتے ہیں تاکہ آپ کو ہلاک کر دیں، تو آپ یقین کر لیں فریب خوردہ مغلوب ہونے والے ہلاک ہونے والے یہ کافر ہی ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی ان سے حفاظت فرمائی پھر ان کو بدر میں ہلاک کر دیا کیا اللہ کے سوا ان کا کوئی اور معبود ہے؟ سبحان اللہ (ہرگز نہیں) اللہ تعالیٰ (معبودان باطلہ) میں سے ہر اس معبود سے پاک ہے جس کو یہ اس کے ساتھ شریک کرتے ہیں، اور استفہام ام کے ساتھ تمام مقامات میں تصبیح و تنبیح کے لئے ہے، اگر یہ لوگ آسمان کے کسی ٹکڑے کو اپنے اوپر رتا ہوا دیکھ لیں جیسا کہ انہوں نے کہا تھا کہ آسمان کا کوئی ٹکڑا ہمارے اوپر گرا دو یعنی ان کو عذاب دینے کے لئے تو کہہ دیں گے کہ یہ تو تہ بہ تہ بادل ہے یعنی جما ہوا بادل ہے جس سے ہم سیراب ہوں گے، اور اس پر ایمان نہ لائیں، تو آپ انہیں چھوڑ دیجئے یہاں تک کہ انہیں اپنے اس دن سے سابقہ پڑے جس دن میں ان کی موت واقع ہوگی جس دن ان کی تدبیریں ان کے کچھ کام نہ آئیں گی (يَوْمَ لَا يُغْنِي) يَوْمَهُمْ سے بدل ہے اور نہ ان کو مدد ملے گی یعنی آخرت میں ان سے عذاب دفع نہ کیا جائے گا اور ان کے لئے جنہوں نے اپنے کفر کے ذریعہ ظلم کیا ہے اس عذاب سے قبل بھی عذاب ہونے والا ہے یعنی دنیا میں ان کی موت

سے پہلے، چنانچہ بھوک اور قحط کے ذریعہ سات سال تک عذاب میں مبتلا کئے گئے اور یوم بدر میں قتل کے ذریعہ لیکن ان میں اکثر کو معلوم نہیں کہ ان کے اوپر عذاب نازل ہوگا اور آپ اپنے رب کی (اس) تجویز پر صبر کیجئے ان کو مہلت دے کر اور آپ دل تنگ نہ ہوں کہ آپ ہماری حفاظت میں ہیں یعنی آپ ہماری نظروں کے سامنے ہیں ہم آپ کو دیکھ رہے ہیں اور آپ کی حفاظت کر رہے ہیں، اور آپ اپنے رب کی سوکراٹھنے کے بعد یا اپنی مجلس سے اٹھنے کے بعد تسبیح و تہمید کیجئے یعنی سبحان اللہ و بحمدہ کہئے، اور رات میں بھی اس کی حقیقت تسبیح کیا کیجئے اور ستاروں کے ڈوبنے کے بعد بھی اذبار مصدر ہے یعنی ستاروں کے غروب ہونے کے بعد بھی تسبیح بیان کیجئے، اور اول میں مغرب و عشاء کی نماز پڑھنا مراد ہے اور ثانی میں سنت فجر اور کہا گیا ہے صبح کی نماز مراد ہے۔

حَقِيقَةُ تَرْكِيبِ تَسْبِيحٍ وَتَهْمِيدٍ فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: دُمَّ عَلَى تَذَكُّيرِ الْمُشْرِكِينَ، فَذِكْرُ كِي تَفْسِيرِ دُمَّ سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ ذِكْرُ اثْبَت کے معنی میں ہے یعنی جس طرح آپ اب تک ان کو نصیحت کرتے رہے آئندہ بھی اس طرز کو باقی رکھئے ان کی یادہ گوئی کی وجہ سے تنگ دل ہو کر ان سے بے رخی اور کنارہ کشی اختیار نہ کیجئے۔

قَوْلُهُ: بِنِعْمَةِ رَبِّكَ اَيْ بِفَضْلِ رَبِّكَ.

قَوْلُهُ: اَلَمْ اَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ بَاءِ قَسَمِ کے لئے نِعْمَةِ رَبِّكَ قسم بہ ہے جو کہ ما کے اسم (انت) اور خبر (کاہن) کے درمیان واقع ہے، تقدیر عبارت یہ ہے مَا اَنْتَ وَنِعْمَةِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ، کاہن اس شخص کو کہتے ہیں جو دعویٰ کرے کہ میں بغیر وحی کے غیب جانتا ہوں، اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ بنعمۃ میں باء سببیہ ہے، اور جملہ منفیہ کے مضمون سے متعلق ہے، معنی یہ ہیں اِنْتَفَى عَنْكَ الْكُهَانَةُ وَالْجَنُونُ بِسَبَبِ نِعْمَةِ اللَّهِ عَلَيْكَ یعنی آپ سے بفضلہ تعالیٰ کہانت اور جنون منٹھی ہے۔ (فتح القدیر شوکانی)

قَوْلُهُ: اَمْ بَلْ يَقُولُونَ، اَمْ ان آیات میں پندرہ جگہ آیا ہے ہر جگہ اس کی تقدیر بل اور ہمزہ کے ساتھ ہے اور ہمزہ استفہام انکاری تو بخئی کے لئے ہے، لہذا مفسر علام کے لئے مناسب تھا کہ ہر جگہ بل اور ہمزہ کے ساتھ مقدر مانتے۔ (صاوی)

قَوْلُهُ: قُلْ تَرَبُّصُوا اَمْرَ تَهْدِيدِ کے لئے ہے۔

قَوْلُهُ: اَحْلَامُهُمْ، حُلُمٌ اور حِلْمٌ دونوں کی جمع ہے حِلْم کے معنی خواب کے ہیں اور حِلْم کے معنی بردباری کے ہیں اور چونکہ بردباری عقل کی وجہ سے ہوتی ہے اس لئے حِلْم کے معنی عقل کے بھی لئے جاتے ہیں گویا کہ یہاں مسبب بول کر سبب مراد لیا ہے۔

قَوْلُهُ: لَمْ يَخْلُقْهُ اس سے اشارہ کر دیا کہ اَمْ يَقُولُونَ تَقَوْلُهُ میں ہمزہ استفہام انکاری ہے۔

قَوْلُهُ: فَاِنْ قَالُوا، اِخْتَلَقَهُ مَقْدِرَانِ كَرِشَارَہ کر دیا فَلْيَاْتُوا بِحَدِيثٍ شرط محذوف کی جزاء ہے۔

قَوْلُهُ: وَلِشَبِّهِ هَذَا الزَّعْمُ بِزَعْمِهِمْ اَنَّ الْمَلَائِكَةَ بَنَاتُ اللَّهِ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک شبہ کا ازالہ ہے شبہ یہ

ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قول اَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمْ الْبَنُونَ کا ماقبل سے کوئی ربط معلوم نہیں ہوتا۔

جواب: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ سابقہ آیت میں مشرکین کے اس زعم کو بیان کیا ہے کہ محمد ﷺ اپنی طرف سے گھڑ کر قرآن لوگوں کے سامنے پیش کرتے ہیں، ان کا یہ خیال باطل اور فاسد ہے دوسری آیت میں مشرکین کے اس زعم فاسد اور گمان باطل کا ذکر ہے کہ مائیکہ اللہ تعالیٰ کی بیٹیاں ہیں دونوں خیال اور دونوں گمان فاسد اور باطل ہونے میں مشترک ہیں اور یہی وجہ اشتراک ہے، دونوں آیتوں میں ربط و مناسبت ثابت ہوگئی۔

قَوْلًا: غَرَمٌ، مَغْرَمٌ کی تفسیر غرم سے کر کے اشارہ کر دیا ہے کہ مغرم مصدر میمی ہے۔

قَوْلًا: فِي دَارِ النَّدْوَةِ مفسر علام کے لئے مناسب تھا کہ لفظ دار النَّدْوَةِ حذف کر دیتے، اس لئے کہ دار النَّدْوَةِ میں مشرکین کا اجتماع شب ہجرت میں ہوا تھا جس میں آپ کے قتل کی سازش رچی گئی تھی اور یہ سورت مکی ہے جو ہجرت سے پہلے نازل ہو چکی تھی لہذا سازش کو ندوہ کے ساتھ مقید کرنا مشکل ہے، بناء بریں دار النَّدْوَةِ کی قید کو حذف کرنا ہی بہتر ہے اس لئے کہ مکرو سازش کا سلسلہ تو بعثت کے روز اول ہی سے جاری تھا۔

قَوْلًا: فَاسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا یہ آیت قوم شعیب علیہ السلام کے بارے میں نازل ہوئی ہے، جیسا کہ سورہ شعراء میں مذکور ہے، مفسر رحمہ اللہ تعالیٰ کے لئے مناسب تھا اس آیت سے استدلال کرتے جو قریش کے بارے میں سورہ اسراء میں نازل ہوئی ہے، وہ یہ ہے **اَوْ تُسْقِطُ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمَتْ عَلَيْنَا كِسْفًا**۔

قَوْلًا: فَلَزِمُهَا یہ شرط مقدر کی جزاء ہے، شرط مقدر یہ ہے **اِذَا بَلَغُوا فِي الْعِنَادِ اِلٰى هَذَا فَلَزِمُهَا**۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

فذكر فَمَا اَنْتَ بِكَاهِنٍ (الآية) ان آیات میں آپ ﷺ کو تسلی دی جا رہی ہے کہ آپ وعظ و تبلیغ نصیحت و تذکیر کا کام کیے جائیں اور یہ لوگ آپ کے متعلق جو بکواس اور یادہ گوئی کرتے ہیں آپ اس کی طرف کان نہ دھریں اس لئے کہ آپ اللہ کے فضل سے نہ کاہن اور نہ دیوانے، آپ ہمارے رسول ہیں، آپ پر ہماری طرف سے وحی نازل ہوتی ہے جو کاہن پر نہیں ہوا کرتی، آپ جو کلام لوگوں کو سناتے ہیں وہ دانش و بصیرت کا آئینہ دار ہوتا ہے ایک دیوانے سے اس طرح کی گفتگو ممکن نہیں ہے۔

کاہن، عربی زبان میں جیوتشی، غیب گو، اور سیانے کے معنی میں بولا جاتا تھا، زمانہ جاہلیت میں یہ ایک مستقل پیشہ تھا، ضعیف الاعتقاد لوگ یہ سمجھتے تھے کہ ارواح اور شیاطین سے ان کا خاص تعلق ہے جن کے ذریعہ یہ غیب کی خبریں معلوم کر سکتے ہیں، کوئی چیز کھوگئی ہو تو بتا سکتے ہیں، اگر چوری ہوگئی ہو تو چور اور مسروقہ مال کی نشاندہی کر سکتے ہیں اگر کوئی اپنی قسمت پوچھے تو بتا سکتے ہیں ان ہی اغراض و مقاصد کے لئے لوگ ان کے پاس جاتے تھے اور وہ کچھ نذرانہ لیکر بزعم خویش غیب کی باتیں بتاتے تھے اور ایسے گول مول فقرے استعمال کرتے تھے جن کے مختلف مطلب ہو سکتے تھے تاکہ ہر شخص اپنے مطلب کی بات نکال لے۔

رَبِّ الْمُنُونِ، ریب کے معنی حوادث کے ہیں مَنْوُن موت کے ناموں میں سے ایک نام ہے مَنْوُن بروزن فَعُولِ یہ مَنْ سے مشتق ہے اس کے معنی قطع کرنے کے ہیں مَنْوُن کے معنی ہیں بہت زیادہ قطع کرنے والا، اور موت چونکہ دنیوی تمام علاق کو منقطع کر دیتی ہے اس لئے موت کو بھی منون کہتے ہیں، مطلب یہ کہ قریش مکہ اس انتظار میں ہیں کہ حوادثِ زمانہ سے شاید محمد ﷺ کو موت آجائے اور ہمیں چھین نصیب ہو جائے جو اس کی دعوتِ توحید نے ہم سے چھین لیا ہے، غالباً ان کا خیال یہ تھا کہ محمد ﷺ چونکہ ہمارے معبودوں کی مخالفت اور ان کی کرامات کا انکار کرتے ہیں اسلئے یا تو معاذ اللہ ان پر ہمارے کسی معبود کی مار پڑے گی یا کوئی منجھلا اپنے معبودوں کی برائی سن کر یا کوئی دل جلا اپنے معبودوں کی مخالفت سے بے قابو ہو کر ان کا کام ہی تمام کر دے۔

أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَخْلَامُهُمْ بِهَذَا أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ کیا ان کی عقلیں انہیں ایسی ہی باتیں کرنے کے لئے کہتی ہیں؟ یا درحقیقت یہ عناد میں حد سے گزرے ہوئے لوگ ہیں۔

ان دو فقروں نے مخالفین کے سارے پروپیگنڈے کی ہوائ نکال کر رکھ دی، اور ان کو بالکل بے نقاب کر دیا، استدلال کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ قریش کے پیر و مشائخ بڑے عقلمند بنے پھرتے ہیں کیا ان کی عقل یہی کہتی ہے کہ جو شخص شاعر نہیں ہے اسے شاعر کہو اور جسے پوری قوم دانا کی حیثیت سے جانتی ہے اسے مجنون کہو اور جسے کہانت سے دور کا بھی تعلق نہیں اسے خواہ مخواہ کاہن کہو، پھر اگر عقل ہی کی بناء پر یہ لوگ حکم لگاتے تو کوئی ایک حکم لگاتے بہت سے متضاد حکم یا تو عقل سے محروم اور بے بصیرت شخص ہی لگا سکتا ہے یا پھر پرلے درجہ کا معاند اور ضدی، اور ظاہر ہے کہ یہ لوگ عقل سے محروم اور پاگل تو ہیں نہیں تو اب سوائے عناد اور ہٹ دھرمی کے دوسرا کوئی سبب نہیں ہو سکتا، اور آپ پر جتنے بھی بے بنیاد متضاد الزامات لگائے جا رہے ہیں انہیں کوئی بھی سنجیدہ انسان قابل اعتناء نہیں سمجھ سکتا۔

فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا دُشْمَنُوْں کی دشمنی اور مخالفت و تکذیب سے رسول اللہ ﷺ کو تسلی دینے کے لئے پہلے تو یہ فرمایا کہ آپ ہماری نظروں میں ہیں یعنی ہماری حفاظت میں ہیں ہم آپ کو ان کے شر سے بچائیں گے، آپ ان کی کسی بات کی پرواہ نہ کریں، جیسا کہ دوسری آیت میں ارشادِ باری ہے وَاللّٰهُ يَعْصِيْكَ مِنَ النَّاسِ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے تسبیح و تحمید میں لگ جانے کا حکم فرمایا جو اصل مقصدِ زندگی بھی ہے، اور ہر مصیبت سے بچنے کا اصلی علاج بھی، فرمایا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ کھڑے ہونے سے مراد سو کر اٹھنا بھی ہو سکتا ہے ابن جریر نے اسی کو اختیار کیا ہے، اس کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جس کو امام احمد نے حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص رات کو بیدار ہوا اور اس نے یہ کلمات پڑھے تو جو دعاء کرے گا قبول کی جائے گی، وہ کلمات یہ ہیں لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، سبحان الله والحمد لله ولا

اَلْهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاللّٰهُ اَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ پھر اس نے نماز پڑھنے کا ارادہ کیا اور وضو کر کے نماز پڑھی تو اس کی نماز قبول کی جائے گی۔ (ابن کثیر، معارف)

کفارہ مجلس:

حضرت مجاہد اور ابوالاحوص وغیرہ ائمہ تفسیر نے فرمایا کہ ”حين تقوم“ سے مراد یہ ہے کہ جب آدمی اپنی مجلس سے اٹھے تو یہ کہے، سُبْحَانَكَ اللّٰهُمَّ وَبِحَمْدِكَ حضرت عطاء بن ابی رباح نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا، کہ جب تم اپنی مجلسوں سے اٹھو تو تسبیح و تحمید کرو اگر تم نے اس مجلس میں کوئی نیک کام کیا ہے تو اس کی نیکی میں اضافہ اور برکت حاصل ہوگی، اور اگر کوئی غلط کام کیا ہے تو یہ کلمات اس کا کفارہ ہو جائیں گے۔

حضرت ابو ہریرہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص کسی مجلس میں بیٹھے اور اس میں اچھی بری باتیں ہوں تو اس مجلس سے اٹھنے سے پہلے اگر وہ یہ کلمات پڑھ لے تو اللہ تعالیٰ اس کی سب خطاؤں کو جو اس مجلس میں ہوئی ہیں معاف فرمائیں گے وہ کلمات یہ ہیں:

سُبْحَانَكَ اللّٰهُمَّ وَبِحَمْدِكَ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اَنْتَ اَسْتَغْفِرُكَ وَاَتُوبُ اِلَيْكَ۔ (رواہ الترمذی، معارف)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سُورَةُ النَّجْمِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَنَتَانِ سِتُّونَ آيَةً وَكُتِبَتْ

سُورَةُ النَّجْمِ مَكِّيَّةٌ ثَنَتَانِ وَسِتُّونَ آيَةً.

سورہ نجم مکی ہے، باسٹھ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَالنَّجْمِ الثَّوْبَانِ إِذَا هَوَىٰ غَابَ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ مُحَمَّدٌ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَنْ طَرِيقِ الْهُدَايَةِ وَمَا عَوَىٰ مَا لَا بَسَّ الْغَىٰ وَهُوَ جَهْلٌ مِنْ اِغْتِنَادٍ فَاسِدٍ وَمَا يَنْطِقُ بِمَا يَتِيكُهُ بِهِ عَنِ الْهَوَىٰ هَوَىٰ نَفْسِهِ إِنْ مَا هُوَ الْأَوْحَىٰ يُوحَىٰ إِلَيْهِ عِلْمُهُ إِيَّاهُ مَلَكٌ شَدِيدُ الْقُوَىٰ ذُو مِرَّةٍ قُوَّةٌ وَشِدَّةٌ وَمَنْظَرٌ حَسَنٌ أَيْ جِبْرِئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَاسْتَوَىٰ اسْتَقَرَّ وَهُوَ بِالْأَفْقِ الْأَعْلَىٰ أَفْقِ الشَّمْسِ أَيْ عِنْدَ مَطْلَعِهَا عَلَى صُورَتِهِ الَّتِي خُلِقَ عَلَيْهَا فَارَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ بِحِزَاءِ قَدْ سَدَّ الْأَفْقَ إِلَى الْمَغْرِبِ فَخَرَّ مُغْشِيًا عَلَيْهِ وَكَانَ قَدْ سَأَلَهُ أَنْ يُرِيَهُ نَفْسَهُ عَلَى صُورَتِهِ الَّتِي خُلِقَ عَلَيْهَا فَوَاعَدَهُ بِحِزَاءِ فَنَزَلَ جِبْرِئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي صُورَةِ الْأَدَمِيِّينَ ثُمَّ دَنَىٰ قُرْبَ مِنْهُ فَتَدَلَّىٰ زَادَ فِي الْقُرْبِ فَكَانَ مِنْهُ قَابَ قَدَرٍ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ مِنْ ذَلِكَ حَتَّىٰ أَفَاقَ وَنَسَكَنَ رُؤُوعَهُ فَأَوْحَىٰ تَعَالَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ جِبْرِئِيلَ مَا أَوْحَىٰ جِبْرِئِيلُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَذْكُرِ الْمَوْحَىٰ تَفْخِيمًا لِشَأْنِهِ مَا كَذَبَ بِالْتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ انْكَرَ الْقَوَادُ فَوَادَ النَّبِيَّ مَا رَأَىٰ بِهَضْرِهِ بِنِ صُورَةِ جِبْرِئِيلَ أَقْتَمَرُونَهُ تَجَادِلُونَهُ وَتَغْلِبُونَهُ عَلَىٰ مَا يَرَىٰ خُطَابٌ لِلْمُشْرِكِينَ الْمُكَرِّهِينَ رُؤْيَا النَّبِيِّ لِجِبْرِئِيلَ وَلَقَدْ رَآهُ عَلَى صُورَتِهِ نَزَلَهُ مَرَّةً أُخْرَىٰ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ لَمَّا أُسْرِيَ بِهِ فِي السَّمَوَاتِ وَهِيَ شَجَرَةٌ تَبْقَىٰ عَنْ يَمِينِ الْعَرْشِ لَا يَتَجَاوَزُهَا أَحَدٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَغَيْرِهِمْ عِنْدَ هَاجَةِ الْمَأْوَىٰ تَأْوِي إِلَيْهَا الْمَلَائِكَةُ وَأَرْوَاحُ الشُّهَدَاءِ أَوِ الْمُتَّقِينَ إِذْ حِينِ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَىٰ مِنْ طَيْرٍ وَغَيْرِهِ وَإِذَا مَغْمُولَةٌ لَرَاهُ مَا زَاغَ الْبَصَرُ مِنَ النَّبِيِّ وَمَا طَغَىٰ أَيْ مَا مَالَ بِهَضْرِهِ عَنْ مَرْتَبَةِ الْمُقْصُودِ لَهُ وَلَا جَاوِزَهُ تِلْكَ اللَّيْلَةُ لَقَدْ رَأَىٰ فِيهَا مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ أَيْ الْعِظَامَ أَيْ بَعْضَهَا فَرَأَىٰ مِنْ عَجَائِبِ الْمَلَكُوتِ رُفْرَفًا خَضِرًا سَدَّ أَفْقَ السَّمَاءِ وَجِبْرِئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَهُ سِتُّ مِائَةِ جَنَاحٍ أَفْرَئِيْتُمُ اللَّتَّ وَالْعُرَىٰ وَمَنْوَةُ الثَّلَاثَةِ اللَّتَيْنِ قَبْلَهَا الْأُخْرَىٰ صِفَةُ ذَمٍّ لِثَلَاثَةِ

وہی اَصْنَامٌ جس جحارۃً کَانَ الْمُشْرِکُونَ یَعْبُدُونَهَا وَیَزْعُمُونَ اَنَّهُ تَشْفَعُ لَهُمْ عِنْدَ اللّٰهِ وَمَعْمُولٌ اَرَانِیُّمُ
الاولُ اللّٰتُ وَمَا عَظِیْتُ عَلَیْهِ وَالثَّانِی مَخْذُوتٌ وَالْمَعْنٰی اَخْبِرُونِی اَنِیْدُهُ الْاَصْنَامُ قُدْرَةُ عَلٰی شَیْءٍ مَا فَتَعْبُدُونَهَا
ذُو اللّٰهِ عَرَّوْجَلِ الْقَادِرِ عَلٰی مَا تَقْدَمُ ذِکْرُهُ وَلَمَّا زَعَمُوا اَیْضًا اَنَّ الْمَلَائِکَةَ بَنَاتُ اللّٰهِ مَعَ کَرَاهَتِهِمْ الْبَنَاتِ
یَرْوُلُ الْکَمُّ الذِّکْرُ وَلَهُ الْاُنْثٰی ۝ تِلْکَ اِذَا قِیْمَةُ ضِیْزِی ۝ خَازِرَةٌ مِّنْ صَارِدٍ یَّجْزِیْہُ اِذَا فَلَئْمُهُ وَحَارَ عَلَیْہِ اِنْ هِیَ مَا
الْمَذْکُورَاتُ اِلَّا اَسْمَاءٌ سَمَّیْتُمُوہَا اِی سَمَّیْتُمْہَا اَنْتُمْ وَاَبَاؤُکُمْ اَصْنَامًا تَعْبُدُونَهَا مَا اَنْزَلَ اللّٰہُ بِہَا اِی بَعْبَادَتِہَا
مِّنْ سُلْطٰنٍ حُجَّةٍ وَبُرْہَانٍ اِنْ مَا یَتَّبِعُونَ فِی عِبَادَتِہَا اِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوٰی الْاَنْفُسُ مِمَّا زَیْنَتْ لَہُمْ الشَّیْطٰنُ
مِنْ اَنِّہَا تَشْفَعُ لَہُمْ عِنْدَ اللّٰهِ وَلَقَدْ جَاءَہُمْ مِّنْ رَبِّہُمْ الْہُدٰی ۝ عَلٰی لِسَانِ السِّیِّیِّ صَلٰی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم بِالْبُرْہَانِ
الْقَاطِعِ فَلَمَّا یَرْجِعُوا عَمَّاہُمْ عَلَیْہِ اَمَّا الْاِنْسَانُ اِی لَکُلِّ اِنْسَانٍ مَّہْمٌ مَّا تَمَنٰی ۝ مِّنْ اَنْ الْاَصْنَامُ تَشْفَعُ لَہُمْ
لَیْسَ الْاَمْرُ کَذٰلِکَ فَلِلّٰہِ الْاٰخِرَةُ وَالْاَوَّلٰی ۝ اِی الدُّنْیَا فَلَا یَنْفَعُ فِیْہِمَا اِلَّا مَا یُرِیْدُہُ تَعَالٰی ۔

ہج

ترجمہ: شروع کرتا ہوں میں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان، نہایت رحم والا ہے، قسم ہے ثریا ستارے کی جب
گرے یعنی غائب ہو تمہارا ساتھی محمد ﷺ راہ ہدایت سے نہ بہکا اور نہ بھٹکا یعنی اس نے (اعتقاداً) کج روی اختیار نہیں کی
اور وہ (یعنی غی) اعتقاد فاسد سے پیدا ہونے والا جہل ہے، اور جو کچھ وہ تم سے بیان کرتے ہیں اپنی خواہش نفس سے بیان نہیں
کرتے وہ تو صرف وحی ہے جو اس کی طرف نازل کی جاتی ہے اس وحی کی ان کو ایک فرشتہ نے تعلیم دی ہے، جو بڑا طاقتور ہے اور
زور آور ہے یعنی قوت و شدت والا ہے، یا حسین المنظر ہے یعنی جبریل علیہ السلام پھر وہ سیدھا کھڑا ہو کر ٹھہر گیا حال یہ ہے کہ وہ
مشرق کی بالائی افق پر تھا یعنی طلوع شمس کی جگہ اپنی (اصلی) صورت پر جس پر اس کو پیدا کیا گیا ہے، آپ ﷺ نے اس کو دیکھا
جب کہ آپ (غار) حراء میں تھے، حال یہ کہ (جانب) مغرب تک اس نے افق کو بھر دیا، تو آپ بیہوش ہو کر گر پڑے اور آپ
ﷺ نے جبرائیل سے سوال کیا تھا کہ وہ انہیں خود کو اپنی اس صورت میں دکھائیں جس پر اس کو پیدا کیا گیا ہے چنانچہ جبرائیل
ﷺ نے آپ سے حراء میں اس کا وعدہ کر لیا پھر حضرت جبرائیل علیہ السلام نے انسانی شکل میں نزول فرمایا پھر وہ آپ کے
قریب آیا پھر وہ اتر آیا (یعنی) زیادہ قریب ہوا، تو وہ آپ سے بقدر دو کمانوں یا اس سے بھی زیادہ قریب ہو گیا، یہاں تک کہ آپ
کو (بیہوشی سے) افاقہ ہوا اور آپ کا خوف جاتا رہا پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے بندے جبرائیل کی طرف وحی بھیجی جو جبرائیل علیہ السلام
نے نبی ﷺ کی طرف پہنچی دی اور وحی بہ کا ذکر نہیں کیا (یعنی) عظمت شان کو ظاہر کرنے کے لئے مبہم رکھا آپ ﷺ کے
قلب مبارک نے اس صورت کی تردید نہیں کی جو صورت آپ نے اپنی نظر سے جبرائیل علیہ السلام کی دیکھی، کذب تخفیف
اور تشدید کے ساتھ ہے سو کیا تم اس (پیغمبر) کی دیکھی ہوئی چیز میں مجادلہ کرتے ہو اور ان پر غالب آنے کی کوشش کرتے ہو، یہ
خطاب ان مشرکین سے ہے جو آپ کے جبرائیل علیہ السلام کو دیکھنے سے منکر تھے، اور اسے تو اصل صورت میں ایک مرتبہ سدرۃ

الستہی کے پاس اس کے علاوہ بھی دیکھا ہے، جبکہ آپ کورات کے وقت آسمانوں پر لیجایا گیا، اور وہ عرش کی دائیں جانب پیری کا درخت ہے اس سے آگے فرشتہ وغیرہ کوئی نہیں بڑھ سکتا، اسی کے پاس جنت الماویٰ ہے جس میں فرشتے اور شہداء کی روحوں یا متقیوں کی روحوں سکونت پذیر رہتی ہیں، جبکہ سدرہ کو چھپائے لیتی تھیں وہ چیزیں جو اس پر چھا رہی تھیں، پرند وغیرہ، اور اذا، راہ کا معمول ہے آپ کی نظر نہ ہٹی اور نہ بڑھی یعنی آپ کی نظر اس رات ^{مطہ} نظر سے نہ پھری اور نہ تجاوز کیا، یقیناً آپ نے اس رات میں اپنے رب کی عظیم نشانیوں میں سے بعض کو دیکھا آپ نے عالم ملکوت کے عجائبات میں سبز رُفرف کو دیکھا جس نے افق آسمان کو بھر دیا، اور جبریل علیہ السلام کو دیکھا ان کے چہ سوا بازو ہیں کیا تم نے لات اور عزیٰ کو اور پچھلے منت کو دیکھا (یعنی ان کے بارے میں غور کیا) جو سابق دو کا تیسرا ہے الآخری، ثالثہ کی صفت ذم ہے، اور وہ پتھر کے بت ہیں، مشرکین ان کی پوجا کیا کرتے تھے اور یہ دعویٰ کرتے تھے کہ یہ اللہ کے حضور ہماری شفاعت کریں گے اور اراہنم کا مفعول اول اللات اور اس پر جس کا عطف کیا گیا وہ ہے اور دوسرا مفعول محذوف ہے اور معنی یہ ہیں کہ مجھے بتاؤ کہ کیا ان بتوں کو کسی شی پر قدرت حاصل ہے جس کی وجہ سے تم اللہ عزوجل کو چھوڑ کر ان کی بندگی کرتے ہو، جو کہ قادر ہے، جیسا کہ ماقبل میں مذکور ہوا، اور جبکہ ان کا دعویٰ یہ بھی تھا کہ فرشتے اللہ کی بیٹیاں ہیں باوجود ان کے بیٹیوں کو ناپسند کرنے کے، تو اَلْکُفْرُ الدَّکْرُ وَلَهُ الْاِنْفٰی (الایہ) نازل ہوئی (یعنی) کیا تمہارے لئے بیٹے اور اس کے لئے بیٹیاں، تب تو یہ بڑی دھاندلی کی تقسیم ہے یعنی ظالمانہ ہے، یہ ضارۃ بضیرہ سے ماخوذ ہے کہ اس پر ظلم و زیادتی کرے یہ مذکور محض چند نام ہیں جو تم نے یعنی ان کے تم نے یہ نام رکھ لئے ہیں اور تمہارے آباء نے ان بتوں کے رکھ لئے ہیں جن کی تم پوجا کرتے ہو ان کی عبادت کے بارے میں اللہ نے کوئی دلیل اور حجت نہیں اتاری یہ لوگ ان کی بندگی کے بارے میں محض ظن اور خواہشات نفس کی پیروی کرتے ہیں یعنی ان گمانوں کی جو شیطان نے ان کے لئے آراستہ کر دیئے ہیں، یہ کہ یہ بت اللہ کے حضور میں ان کی شفاعت کریں گے اور یقیناً ان کے پاس ان کے رب کی طرف سے نبی علیہ السلام کی زبانی برہان قاطع کے ساتھ ہدایت آچکی پھر بھی وہ اپنے اختیار کردہ روش سے باز نہیں آئے کیا انسان کے لئے یعنی ان میں سے ہر انسان کے لئے وہ میسر ہے جس کی وہ آرزو کرے؟ یہ کہ یہ بت ان کی شفاعت کریں گے، بات ایسی نہیں وہ جہان اور یہ جہان اسی کے قبضے میں ہے لہذا دونوں جہانوں میں وہی ہوگا جو وہ چاہے گا۔

حَقِیْقَةُ تَرْکِیْلِ تَسْهیلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: وَالنَّجْمُ دَاوِ قَسْمِیْہِ، اَلْجَمُّ ستارہ (جمع) نُجُومٌ وَاَنْجَمُ اسم جنس ہے، اس پر اسمیت غالب آگئی ہے جب مطلق بولا جاتا ہے تو ثریا ستارہ مراد ہوتا ہے، النجم سے یہاں کیا مراد ہے؟ اس میں چند اقوال ہیں: ① ایک جماعت نے کہا ہے کہ جنس نجوم مراد ہے ② ثریا ستارہ مراد ہے (مفسر علام نے یہی قول اختیار کیا) مجاہد وغیرہ نے بھی یہی مراد دیا ہے ③ سُدٰی نے کہا زہرہ ستارہ مراد ہے، عرب کا ایک قبیلہ اس کی پوجا کیا کرتا تھا ④ بعض حضرات نے بیلدار

گھاس مراد لی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ میں، انخس کا یہی قول ہے ⑤ کہا گیا ہے کہ محمد ﷺ مراد ہیں ⑥ بعض حضرات نے قرآن مراد لیا ہے، اس کے نجماً نجماً نازل ہونے کی وجہ سے، مجاہد و فراء وغیرہ کا یہی قول ہے، اس کے علاوہ بھی اور بہت سے اقوال ہیں، مگر رائج قول ثریا ہے۔ (فتح القدیر شوکانی) ثریا سات ستاروں کے مجموعہ کا نام ہے چھ ان میں سے ظاہر ہیں اور ایک مخفی ہے بعض حضرات نے سات سے بھی زیادہ کا مجموعہ بتایا ہے، لوگ ثریا سے اپنی نظروں کا امتحان کرتے ہیں شفاء میں قاضی عیاض نے لکھا ہے کہ آنحضرت ﷺ ثریا کے گیارہ ستاروں کو دیکھ لیا کرتے تھے، اور مجاہد سے بھی ایسا ہی قول مروی ہے۔ (جمل)

قَوْلًا: إِذَا هَوَىٰ (ض) اِی سَقَطَ وَغَاب.

قَوْلًا: مَاضِلٌ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ یہ عطف خاص علی العام کے قبل سے ہے ضلالت، ہر قسم کی گمراہی خواہ اعتقادی ہو یا عملی اور غواۃ، اعتقادی گمراہی، اور بعض حضرات نے کہا ہے ضلال علمی گمراہی اور غواۃ عملی گمراہی، اور بعض نے دونوں کو مترادف کہا ہے۔ (صلوی)

قَوْلًا: عَنِ الْهَوَىٰ اسم مصدر (مع) ناجائز رغبت نفس، عَنِ الْهَوَىٰ، مَا يَنْطِقُ کے متعلق ہے یعنی آپ کا کوئی کلام خواہش نفس سے نہیں ہوتا۔

قَوْلًا: إِنَّ هُوَ، هُوَ کا مرجع نطق ہے جو یَنْطِقُ سے مفہوم ہے۔

قَوْلًا: يُؤَخِّیْہِ وَخَبْرٌ کی صفت ہے احتمال مجاز کو ختم کرنے کے لئے۔ (صلوی)

قَوْلًا: عَلَّمَهُ إِيَّاهُ ضمیر منصوب متصل آپ ﷺ کی طرف رجوع ہے اور مفعول اول ہے اور دوسری ضمیر منصوب منفصل جس کو مفسر علام نے محذوف مانا ہے وہ مفعول ثانی ہے اور وحی کی طرف راجع ہے۔

قَوْلًا: شَدِيدُ الْقُوَىٰ یہ موصوف محذوف کی صفت ہے جس کو مفسر علام نے مَلَكٌ محذوف مان کر اشارہ کر دیا ہے مراد جبریل ہیں۔

قَوْلًا: ذُو مِرَّةٍ، مِرَّةٌ قوتِ باطنی، جیسے عزم، سرعتِ حرکت، اور بعض حضرات نے مِرَّةٌ سے علم اور بعض نے حسن و جمال مراد لیا ہے، منظرِ حسن کہہ کر اسی معنی کی طرف اشارہ کیا ہے، اور شدید القوی ظاہری قوت، یعنی اللہ تعالیٰ نے حضرت جبریل کو، قوتِ ظاہری اور قوتِ باطنی بدرجہ اتم عطا فرمائی تھیں۔

قَوْلًا: فَاسْتَوَىٰ، عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ پر اس کا عطف ہے۔

قَوْلًا: وَهُوَ بِالْأَفْقِ الْأَعْلَىٰ جملہ حالیہ ہے۔

قَوْلًا: فَتَدَلَّى، تَدَلَّى سے ماضی واحد مذکر غائب وہ اتر آیا، وہ لٹک آیا، وہ قریب ہوا، یہ دَلَّيْتُ الدَّلْوُ فی البئر سے ماخوذ ہے، میں نے کنوئیں میں ڈول لٹکایا، اتارا۔

يُنْزِلُ: قرب نزول کے بعد ہوتا ہے، لہذا یہ کہنا کہ قریب ہوا اور پھر نازل ہوا، مناسب معلوم نہیں ہوتا۔

جَوَابُ: مفسر علام نے زَادَ فِی الْقُرْبِ کا اضافہ اسی شبہ کا جواب دینے کے لئے کیا ہے یعنی حضرت جبرائیل قریب ہوئے اور پھر اور زیادہ قریب ہوئے، اور بعض حضرات نے مذکورہ شبہ کا یہ جواب دیا ہے کہ کلام میں تقدیم و تاخیر ہے، تقدیر عبارت یہ ہے ثُمَّ تَدَلُّی قَدْنِی یعنی جبرائیل اترے اور قریب ہوئے۔

قَوْلُهُ: قَابَ قَوْسَیْنِ الْقَابِ وَالْقِیْبِ، وَالْقَادِ وَالْقِیْدِ، الْمَقْدَارِ، عَرَبِیْنِ نَاسِیْنِ اور اندازہ کرنے کے مختلف طریقے تھے ان میں سے ایک طریقہ قوس (کمان) سے ناسپے کا بھی تھا، قوس کے علاوہ عرب رَمَح (نیزہ) سَوْطِ کَوْزَا، ذِرَاعِ الْبَاعِ الْخَطْوَةِ (قدم) الشُّبْرِ (ہاشت) فِتْرًا (انگشت شہادت اور انگوٹھے کے درمیان کا حصہ) وَالْإِضْبَعِ (انگشت) سے بھی ناسپے تھے۔ یعنی جبرائیل عَلَيْهِ السَّلَام آپ سے اتنے قریب ہو گئے کہ صرف دو کمانوں کی مقدار دور رہ گئے، بعض حضرات نے کہا ہے کہ قَاب اس فاصلہ کو کہتے ہیں جو کمان کے مقبض اور کنارے کے درمیان ہوتا ہے اور دو کمانوں کے دو قَاب ہوتے ہیں۔

قَوْلُهُ: أَوْ أَدْنَى میں أَوْ بمعنی بل ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول أَوْ یَزِيدُونَ میں أَوْ بمعنی بل ہے، اور اگر اَوْ اپنی اصل پر ہو تو شک رائی (دیکھنے والے) کے اعتبار سے ہوگا۔

قَوْلُهُ: حَتَّى أَفَاقَ یہ محذوف کی غایت ہے، تقدیر عبارت یہ ہے اِی ضَمُّهُ إِلَیْهِ حَتَّى أَفَاقَ۔
قَوْلُهُ: مَا كَذَبَ بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ دونوں قراءتیں سببیہ ہیں، تشدید کی صورت میں ترجمہ ہوگا، جو کچھ آپ کی نظر نے دیکھا قلب نے اس میں شک نہیں کیا۔ (صاوی)

قَوْلُهُ: مِنْ صُورَةٍ جَبْرَنْبِلٍ یہ ما کا بیان ہے۔
قَوْلُهُ: وَتَغْلِبُونَهُ، تُمَارُونَهُ کی دوسری تفسیر تَغْلِبُونَهُ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ تُمَارُونَهُ، تَغْلِبُونَهُ کے معنی کو متضمن ہے اور اس کا صلہ علی لانا درست ہے۔

قَوْلُهُ: الْمَآوِیْ مصدر، اور اسم ظرف ہے، قیام کرنا، رہنا، سکونت اختیار کرنا، مقام سکونت، ٹھکانہ (ض) اگر صلہ میں الی آئے تو پناہ لینا، اور اگر اس کا صلہ لام ہو تو مہربانی کرنا، جیسے اویٰ لہ اس پر مہربانی کی، اس پر رحم کیا۔

قَوْلُهُ: لَقَدْ رَأَى لَامِ جَوَابِ قَسَمٍ پر ہے اور قسم، اُقْسِمُ محذوف ہے۔
قَوْلُهُ: مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى، مِنْ جمع فیہ ہے اور رَأَى کا مفعول ہے جیسا کہ مفسر علام نے اشارہ کیا ہے اور کُبْرَى آیات کی صفت ہے۔

سُؤَالٌ: الآیات موصوف جمع ہے اور کُبْرَى صفت واحد ہے موصوف اور صفت میں مطابقت نہیں ہے۔
جَوَابُ: الآیات ایسی جمع ہے کہ اس کی صفت واحد مؤنث لانا درست ہے اس کے علاوہ فواصل کی رعایت کی وجہ سے اس میں مزید حسن پیدا ہو گیا۔ (جمل)

اس میں دوسری ترکیب یہ بھی ہو سکتی ہے الْكُبْرَى رَأَى کا مفعول بہ اور مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ حال مقدم، تقدیر عبارت یہ ہے لَقَدْ رَأَى الْآيَاتِ الْكُبْرَى حال کونہا مِنْ جملة آیات ربہ۔

قَوْلًا: رَفَرَفًا، قَالِیْنِ، رَفَرَفًا خُضْرًا سَبْرًا قَالِیْنِ، چاند نیاں، تکتے، ہرے بھرے باغیچے اس کا واحد رَفَرَفَةٌ ہے۔

(لغات القرآن)

قَوْلًا: اَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ استفہام تو بخئی ہے، لات اس بت کا نام ہے جو کعبہ میں نصب تھا، بعض حضرات نے کہا ہے کہ یہ بت طائف میں تھا اور یہ بنو ثقیف کا دیوتا تھا، اس کی تحقیق میں بعض حضرات نے کہا ہے کہ یہ لَتُ السَّوِیْق سے ماخوذ ہے، لات اسم فاعل کا صیغہ ہے گوند ہننے والا، ملانے والا، ایک شخص جو کہ حجاج کو ستو گھول کر پلایا کرتا تھا، کلبی نے کہا ہے کہ اس کا اصل نام صرمہ بن غنم تھا (خلاصۃ التفاسیر) جب اس کا انتقال ہو گیا تو جس پتھر پر بیٹھ کر وہ ستو گھولا اور پلایا کرتا تھا اسی پتھر کا ایک بڑا بت تراش کر رکھ دیا بعد ازاں لوگوں نے اس کی پوجا شروع کر دی، یہ وہی لات ہے۔

قَوْلًا: عُزَّىٰ یہ اعزُّ کی تانیث ہے یہ قبیلہ غطفان کے بت کا نام ہے اور بعض نے کہا ہے کہ یہ ایک بول کا درخت تھا، آپ ﷺ نے خالد بن ولید کو بھیج کر اس درخت کو کٹوا دیا تھا، جب اس درخت کو کاٹا تو اس میں سے ایک (جذیہ) بھوتنی سر کے بال نکھیرے ہوئے اور ہاتھ سر پر رکھ ہوئے خرابی خرابی چلاتی ہوئی نکلی، حضرت خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کو تلوار سے قتل کر دیا، حضرت خالد نے آپ ﷺ کو اس کی اطلاع دی تو آپ نے فرمایا یہی عزیٰ ہے۔

قَوْلًا: مَنَاة یہ ایک پتھر تھا، جو ہذیل اور خزاعہ کا دیوتا تھا، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ یہ بنی ثقیف کا دیوتا تھا، یہ منیٰ یمنی سے ماخوذ ہے اس کے معنی بہانے کے ہیں، چونکہ اس کے پاس کثرت سے جانور ذبح ہوتے تھے جس کی وجہ سے بہت خون بہتا تھا، اسی وجہ سے اس کا نام مناة ہو گیا۔

قَوْلًا: الْآخِرَىٰ یہ ثالثہ کی صفت ذم ہے، یعنی رتبے کے اعتبار سے تیسرے نمبر کا۔

سُؤَال: جب ثالثہ کہہ دیا تو اس کا آخری ہونا خود بخود معلوم ہو گیا، پھر آخری کہنے کی کیا ضرورت؟

جَوَاب: الْآخِرَىٰ صفت ذم ہے اس لئے کہ مراد رتبہ میں تاخیر ہے نہ کہ ذکر و شمار میں جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول قَالَتْ أُخْرَاهُمْ لِأُولَٰئِهِمْ ضَعْفًا هُمْ لِرُؤْسَانِهِمْ۔

قَوْلًا: الثَّانِیَ مَحْذُوفٌ، اللَّاتِ اپنے معطوفات سے مل کر اَرَأَيْتُمْ بمعنی اُنْخَبِرُونِی کا مفعول اول ہے اور اِلْهَٰذِهِ الْاَصْنَامُ الخ جملہ استفہامیہ مفعول ثانی ہے۔

قَوْلًا: تِلْكَ، تِلْكَ کا مَثَرٌ اِلَیْهِ قِسْمَةٌ ہے جو ماقبل کے جملہ استفہامیہ سے مفہوم ہے۔

قَوْلًا: ضِیْزِیٰ یہ ضِیْزُ سے ماخوذ ہے بمعنی ظلم، یاء، کی رعایت سے ضاد کے ضمہ کو کسرہ سے بدل دیا گیا، جیسا کہ بِنِضْ میں کیا ہے، اس لئے کہ فِعْلِی کا وزن صفت کے لئے مستعمل نہیں ہے۔

سُؤَال: مفسر علام نے سَمِیْتُمُوہَا کی تفسیر سَمِیْتُمُ بِہَا سے کیوں کی؟

جَوَاب: اس کا مقصد ایک اعتراض کا دفعیہ ہے، اعتراض یہ ہے کہ اسماء کا نام نہیں رکھا جاتا جیسا کہ بظہر سَمِیْتُمُوہَا سے

مفہوم ہوتا ہے بلکہ مستحکم کا نام رکھا جاتا ہے، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ کلام میں حذف ہے اصل کلام سَمِئْتُمْ بِهَا ہے، اس کا مفعول محذوف ہے اور وہ اصناماً ہے جیسا کہ مفسر علام نے ظاہر کر دیا ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

رابط :

سورہ طور کا اختتام لفظ النجوم پر ہوا تھا، اس سورہ کی ابتداء النجم سے ہوئی ہے دونوں میں مناسبت قریبہ موجود ہے، سورہ نجم مکہ میں نازل ہوئی سوائے اَلَّذِیْنَ یَجْتَنِبُوْنَ کے کہ یہ آیت مدنی ہے، اس میں ۶۲ آیتیں ہیں، اس کا مرکزی مضمون، عصمت انبیاء، تصدیق نبوت، مسند تعظیم جبرئیل، رؤیت باری تعالیٰ اور سیر علوی مقامات ہیں۔ اس سورت کے اکثر کلمات معانی کثیرہ اور مفاہیم مختلفہ پر مشتمل ہیں، معانی مجازی اور استعارات پر محمول ہیں، اسی وجہ سے اس کی تفسیر میں اختلاف بہت زیادہ ہے۔

خصوصیات سورہ نجم:

سورہ نجم پہلی سورت ہے جس کا آپ ﷺ نے مکہ میں اعلان فرمایا، اور یہی سب سے پہلی سورت ہے جس میں آیت سجدہ نازل ہوئی، جب آپ ﷺ نے آیت سجدہ تلاوت کرنے کے بعد سجدہ تلاوت فرمایا تو حاضرین میں سے مسلمان، کافر سب نے سجدہ کیا سوائے ایک شخص امیہ بن خلف کے، اس نے اپنی مٹھی میں مٹی لیکر اپنی پیشانی سے لگالی، چنانچہ یہ کفر کی حالت میں مارا گیا (صحیح بخاری تفسیر سورہ النجم) بعض روایتوں میں اس شخص کا نام عتبہ بن ربیعہ بتلایا گیا ہے۔

(ابن کثیر)

وَالنَّجْمِ اِذَا هَوٰی بعض مفسرین نے النجم سے ثریا ستارہ مراد لیا ہے اور بعض نے زہرہ ستارہ، اور بعض نے جنس نجوم ہوائی اوپر سے نیچے گرنا یعنی طلوع فجر کے وقت جب وہ گرتا ہے یا شیطین کو مارنے کے وقت گرتا ہے۔

مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ یہ جواب قسم ہے، صاحبکم تمہارا ساتھی، اس کلمہ سے آپ ﷺ کی صداقت کو واضح اور ثابت کرنا مقصود ہے، کہ نبوت سے پہلے چالیس سال اس نے تمہارے ساتھ اور تمہارے درمیان گزارے ہیں، ان کے شب و روز کے تمام معمولات تمہارے سامنے ہیں، اس کا اخلاق و کردار تمہارا جانا پہچانا ہے، راست بازی اور امانتداری کے سوا تم نے اس کے کردار میں کبھی کچھ اور دیکھا؟ اب چالیس سال بعد جو وہ نبوت کا دعویٰ کر رہا ہے تو ذرا سوچو کہ وہ کس طرح جھوٹ ہو سکتا ہے چنانچہ واقعہ یہ ہے کہ وہ نہ گمراہ ہوا ہے اور نہ بہکا ہے، اللہ تعالیٰ نے دانستہ اور نادانستہ دونوں قسم کی گمراہیوں سے اپنے پیغمبر کی تزیہ فرمائی ہے۔

سُئِلَ: اللہ تعالیٰ کا قول ماضِلٌ صاحبکم اللہ تعالیٰ کے قول وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى سے بظہر متعارض ہے۔

جواب: ضَالٌّ اسم فاعل کا صیغہ ہے اس کے لئے صلاحیت فعل شرط ہے وقوع فعل ضروری نہیں اب اس کا مطلب یہ ہوا کہ آپ کو باعتبار غرض کی وطبع انسانی قابل و صالح بہکنے کے پایا، لہذا آپ کو ضَالٌّ باعتبار صلاحیت قبول فعل کہا گیا ہے اور ماضِلٌ باعتبار عدم وقوع کے فرمایا، اب کوئی تعارض نہیں۔ (خلاصۃ التفاسیر)

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ یعنی وہ گمراہ اور بہک کیسے سکتا ہے وہ توحی الہی کے بغیر لب کشائی ہی نہیں کرتا حتیٰ کہ مزاح طبعی کے موقعوں پر بھی آپ ﷺ کی زبان مبارک سے حق کے سوا کچھ نہیں نکلتا (ترمذی شریف) اسی طرح حالت غضب میں آپ کو اپنے جذبات پر اتنا کنٹرول تھا کہ زبان سے کوئی بات خلاف واقعہ نہ نکلتی۔ (ابوداؤد)

خلاصہ یہ ہوا کہ آپ ﷺ اپنی طرف سے باتیں بنا کر اللہ کی طرف منسوب کر دیں اس کا قطعاً کوئی امکان نہیں بلکہ آپ جو کچھ فرماتے وہ سب اللہ کی طرف سے وحی کیا ہوا ہوتا ہے، وحی کی بہت سی اقسام بخاری کی احادیث سے ثابت ہیں ان میں ایک قسم وہ ہے جس کے معنی اور الفاظ دونوں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتے ہیں جس کا نام قرآن ہے، دوسرے وہ کہ صرف معنی اللہ کی طرف سے نازل ہوتے ہیں آنحضرت ان معانی کو اپنے الفاظ میں ادا فرماتے ہیں، اس کا نام حدیث اور سنت ہے، پھر حدیث میں جو مضمون حق تعالیٰ کی طرف سے آتا ہے، کبھی وہ کسی معاملہ کا صاف اور واضح فیصلہ اور حکم ہوتا ہے، کبھی کوئی قاعدہ کلیہ بتلایا جاتا ہے، اگر کسی مسئلہ میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے صاف اور واضح حکم نہ ہو تو نبی اپنے اجتہاد سے کام لیتا ہے، اجتہاد میں اس کا تو امکان ہوتا ہے کہ خطا ہو جائے مگر تمام انبیاء کی خصوصیت ہے کہ اگر احکام مستنبطہ میں غلطی ہو جائے تو اللہ تعالیٰ بذریعہ وحی اس کی اصلاح فرمادیتے ہیں بخلاف علماء مجتہدین کے، کہ اگر ان سے غلطی ہو جائے تو وہ خطا پر قائم رہ سکتے ہیں اور ان کی یہ خطا صرف معاف ہی نہیں بلکہ دین کے سمجھنے میں جو اپنی پوری توانائی صرف کرتے ہیں اس پر بھی ان کو ایک گونا گونا ثواب ملتا ہے۔ (جیسا کہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے)۔ (معارف)

ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ یہ اور آئندہ کلمات اکثر مفسرین کے نزدیک حضرت جبریل کی صفات ہیں اور بعض دیگر مفسرین کے نزدیک مذکورہ صفات اللہ تبارک و تعالیٰ کی ہیں، اور ان تمام آیات کا تعلق واقعہ معراج سے قرار دے کر حق تعالیٰ سے تعلیم بلا واسطہ اور رویت و قرب حق تعالیٰ پر محمول کرتے ہیں، یہ تفسیر صحابہ کرام میں سے حضرت انس رضی اللہ عنہ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے، اور پہلی تفسیر جن صحابہ سے منقول ہے ان میں بہت سے حضرات صحابہ و تابعین شامل ہیں ان حضرات کے قول کے رائج ہونے کی کئی وجوہات ہیں تاریخ سے بھی اسی قول کی تائید ہوتی ہے، اس لئے کہ سورہ نجم بالکل ابتدائی سورتوں میں سے ہے اور ظاہر یہی ہے کہ واقعہ معراج اس سے مؤخر ہے، دوسری اور اصل وجہ یہ ہے کہ خود رسول اللہ ﷺ سے ان آیات کی تفسیر روایت جبریل سے منقول ہے، مسند احمد میں یہ روایت منقول ہے۔

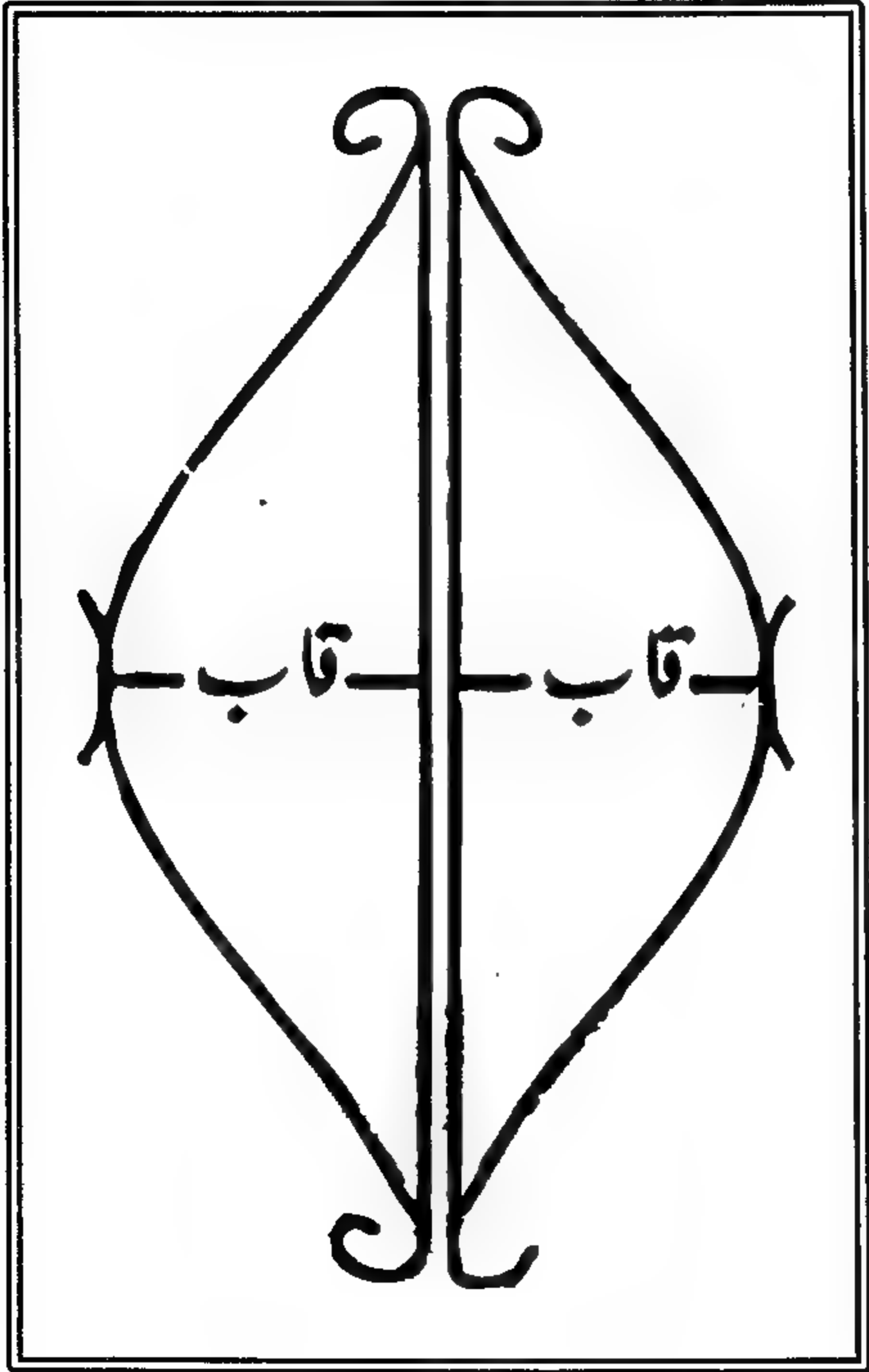
شععی حضرت مسروق سے نقل کرتے ہیں کہ وہ ایک روز حضرت عائشہ صدیقہ کے پاس تھے۔ (رویت باری تعالیٰ کے مسئلہ

میں گفتگو ہو رہی تھی) مسروق کہتے ہیں کہ میں نے کہا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ، وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ حضرت صدیقہ نے فرمایا کہ پوری امت میں سب سے پہلے میں نے رسول اللہ ﷺ سے اس آیت کا مطلب دریافت کیا، آپ نے فرمایا کہ جس کے دیکھنے کا آیت میں ذکر ہے، وہ جبریل ہیں جن کو رسول اللہ ﷺ نے صرف دو مرتبہ ان کی اصلی صورت میں دیکھا ہے آیت میں جس رویت کا ذکر ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ نے جبریل امین کو آسمان سے زمین کی طرف اترتے ہوئے دیکھا کہ ان کے جسم نے زمین و آسمان کے درمیان کی فضاء کو بھر دیا ہے (مسند احمد) صحیح مسلم میں بھی تقریباً انہی الفاظ سے منقول ہے، نووی نے شرح مسلم میں اور حافظ نے فتح الباری میں اسی تفسیر کو اختیار کیا ہے۔

فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ "قاب" کمان کی لکڑی جس میں قبضہ (دستہ) لگا ہوتا ہے اور اس کے بالمقابل لکڑی کے دونوں کناروں میں ڈور (تانت) بندھی ہوتی ہے، دستہ اور ڈور کے درمیانی فاصلہ کو قاب کہتے ہیں، جس کا فاصلہ اندازاً ڈیڑھ فٹ ہوتا ہے، قَاب قَوْسَيْنِ یعنی دو کمانوں کا قاب جس کا فاصلہ تین فٹ ہے یہ تعبیر حضرت جبریل اور آپ ﷺ کے درمیان نہایت قرب کو بیان کرنے کے لئے اختیار کی ہے، عرب کی عادت تھی کہ آپسی اتحاد و یگانگت کو ظاہر کرنا یا اگر دو آدمی آپس میں صلح اور دوستی کا معاہدہ کرنا چاہتے تو جس طرح اس کی ایک علامت ہاتھ پر ہاتھ مارنے کی معروف و مشہور ہے اسی طرح ایک علامت یہ تھی کہ دونوں اپنی اپنی کمانوں کی لکڑی اپنی اپنی طرف کر کے ڈور (تانت) کو ڈور سے ملاتے اور جب ڈور سے ڈور مل جاتی تو باہمی قرب و مودت کا اعلان سمجھا جاتا، اس قرب کے وقت دونوں شخصوں کے درمیان دو قابوں تقریباً تین فٹ کا فاصلہ رہتا۔



(قَابِ قَوْسَیْنِ کا نقشہ پیش ہے)



ایک علمی اشکال اور اس کا جواب:

آیات مذکورہ میں صفات کا مصداق حضرت جبرئیل علیہ السلام کو قرار دینے میں جو کہ جمہور مفسرین کا مختار ہے بظاہر یہ اشکال ہوتا ہے کہ اوپر کی آیات میں جو ضمیریں ہیں وہ جبرائیل کی طرف راجع ہیں، مگر صرف فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ میں دونوں ضمیریں اللہ تعالیٰ کی طرف راجع ہیں، جو عبارت کے نظم و نسق کے خلاف ہے اور اس سے انتشار مرجع بھی لازم آتا ہے، اس کا جواب حضرت مولانا سید انور شاہ صاحب نے یہ دیا ہے۔

جواب: نہ یہاں نظم کلام میں کوئی اختلال ہے اور نہ انتشار ضما، بلکہ حقیقت یہ ہے کہ سورہ نجم کی شروع آیت میں إِنَّهُ هُوَ الْوَّحِيُّ وَحَىٰ بُؤْحَىٰ کا ذکر فرما کر جس مضمون کی ابتداء کی گئی ہے اسی کا نہایت منضبط بیان اس طرح کیا گیا ہے کہ وحی بھیجنے والا تو ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں مگر اس وحی کے پہنچانے میں ایک واسطہ جبرئیل کا تھا چند آیات میں اس واسطہ کی پوری طرح توثیق کرنے کے بعد پھر أَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ فرمایا یہ ابتدائی کلام کا کلمہ ہے، اور اس میں انتشار ضمیر اس لئے نہیں کہہ سکتے کہ أَوْحَىٰ اور عَبْدِهِ کی ضمیریں اس کے سوا احتمال ہی نہیں کہ وہ حق تعالیٰ کی طرف راجع ہو، اس لئے یہ مرجع پہلے سے متعین ہے اور مَا أَوْحَىٰ میں مُوْحَىٰ بہ کو مبہم رکھ کر اس کی عظمت شان کی طرف اشارہ ہے۔

عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَىٰ اسے جنت الماویٰ اس لئے کہتے ہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام کا ماویٰ مسکن یہی تھا، بعض کہتے ہیں کہ، وی اس لئے کہتے ہیں کہ یہاں روچیں آ کر جمع ہوتی ہیں۔

إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَىٰ یہ سدرة المنتہی کی اس کیفیت کا بیان ہے کہ جب شب معراج میں آپ ﷺ نے اس کا مشاہدہ فرمایا تھا، سونے کے پروانے اس کے گرد منڈلا رہے تھے، فرشتوں کا عکس اس پر پڑ رہا تھا، اور رب کی تجلیات کا مظہر بھی وہی درخت تھا (ابن کثیر) اسی جگہ آپ ﷺ کو تین چیزوں سے نوازا گیا، پانچ وقت کی نمازیں، سورہ بقرہ کی آخری آیات اور ان مسلمانوں کی مغفرت کا وعدہ جو شرک کی آلودگیوں سے پاک ہوں گا۔ (صحیح مسلم کتاب الایمان)

أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ اس سے مشرکین کی توبیخ مقصود ہے بایں طور کہ اول اللہ تعالیٰ کی عظمت شان کا بیان ہے کہ وہ جبرئیل جیسے عظیم فرشتے کا خالق ہے اور محمد ﷺ جیسے اس کے رسول ہیں جنہیں اس نے آسمانوں پر بلا کر بڑی بڑی نشانیوں کا مشاہدہ کرایا، اور ان پر وحی بھی نازل فرماتا ہے، کیا تم جن معبودوں کی عبادت کرتے ہو ان کے اندر بھی یہ یا اس قسم کی خوبیاں ہیں؟ اس ضمن میں عرب کے تین بتوں کا بطور مثال ذکر کیا، ایک ان میں سے لات ہے، یہ لَتَّ يَلُتُّ سے اسم فاعل ہے، اس کے معنی ہیں گھولنے والا، گوند ہننے والا، یہ ایک نیک شخص تھا جو حج کے موسم میں حاجیوں کو ستو گھول کر پلایا کرتا تھا، جب اس کا انتقال ہو گیا تو لوگوں نے اس کی قبر کی پوجا شروع کر دی بعد میں اس کے مجسمے تراش کر پوجا پاٹ شروع کر دی، یہ طائف میں بنی ثقیف کا سب سے بڑا بت تھا، عزیٰ، بعض نے کہا کہ یہ ایک درخت تھا جس کی پوجا کی جاتی تھی، بعض کہتے ہیں کہ یہ ایک جنیہ (بھوتنی) تھی جو بعض درختوں میں ظاہر ہوتی تھی، بعض کہتے ہیں کہ یہ ایک سنگ ابیض تھا جسے لوگ پوجتے تھے، یہ قریش اور بنی کنانہ کا خاص دیوتا

تھا، مجاہد نے کہا کہ یہ ایک درخت تھا بنی غطفان اس کی پرستش کرتے تھے، جب مکہ فتح ہوا تو آنحضرت ﷺ نے حضرت خالد بن ولید کو حکم دیا کہ عزیٰ کو خوار کریں چنانچہ حضرت خالد رضی اللہ عنہ نے وہ درخت کاٹ ڈالا ایک جدیہ بال بکھیرے سر پر ہاتھ رکھ کر خرابی چلاتی ہوئی نکلی حضرت خالد رضی اللہ عنہ نے اس کو تلوار سے قتل کر دیا، جب خالد رضی اللہ عنہ آپ کی خدمت میں آئے تو واقعہ عرض کیا، آپ نے فرمایا ابھی عزیٰ کا قلع قمع نہیں ہوا، پھر حضرت خالد نے درخت جڑ سے اکھاڑ کر پھینک دیا اس سے ایک عورت برہنہ نکلی، خالد رضی اللہ عنہ نے اسے بھی قتل کر دیا، حضور نے فرمایا یہی عزیٰ تھی اب کبھی نہ پوجی جائے گی، منہاً یہ منیٰ بمنیٰ سے ماخوذ ہے جس کے معنی بہانے کے ہیں، چونکہ مشرکین عرب اس کے پاس بکثرت جانور ذبح کر کے خون بہا کر اس کا تقرب حاصل کرتے تھے اسی لئے اس کا نام منہاً ہو گیا یہ مکہ اور مدینہ کے درمیان بنو خزاعہ کا خاص بت تھا، زمانہ جاہلیت میں اوس اور خزرج یہیں سے احرام باندھتے تھے اور اس کا طواف بھی کرتے تھے۔ (خلاصۃ التفاسیر، واہن کہیں)

بحث: وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ کا تقاضہ ہے کہ آپ ﷺ کے تمام کلمات اور جمیع مرویات وحی ہوں ابن کثیر کی مرویات سے بھی اسی کی تائید ہوتی ہے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا اِنْسِي لَا اَقُولُ اِلَّا بِالْحَقِّ اور حضرت عمرو رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں جو آنحضرت ﷺ سے سنتا لکھ لیتا، قریش نے کہا آپ ﷺ بشر ہیں حالت غضب میں بھی بات کرتے ہیں، پھر جملہ کلمات قابل ضبط و تحریر کیونکر ہو سکتے ہیں؟ میں نے آنحضرت سے عرض کیا، آپ نے فرمایا ”لکھ لیا کرو اس لئے کہ میں جو کچھ کہتا ہوں وہ حق ہی ہوتا ہے۔“

شبہ: آپ ﷺ کو شاور و مہم فی الامر میں مشورہ کا حکم دیا گیا ہے جس کا مقتضی جواز اصلاح و ترمیم ہے اسی طرح ابارۃ خرما (یعنی زکھجور کے شکوفہ کو مادہ کھجور میں ڈالنا، جس کو تائبیر کرنا کہتے ہیں) کا تقاضہ بھی یہ ہے کہ آپ کا ہر قول وحی نہیں ہوتا تھا، یعنی صحابہ کرام اپنے کھجور کے درختوں میں عمل تائبیر کیا کرتے تھے آپ نے ایک روز اس عمل کے بارے میں دریافت فرمایا، صحابہ نے عرض کیا اس طریقہ سے پھل خوب آتا ہے، آپ نے فرمایا کہ اس کو چھوڑ دو تو بہتر ہے، چنانچہ صحابہ نے عمل تائبیر ترک کر دیا مگر اس سال پھل کم آئے، صحابہ نے آپ ﷺ سے اس صورت حال کا تذکرہ کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ اِذَا اَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ مِّنْ اَمْرِ دِينِكُمْ فَخَذُوا بِهِ وَاِذَا اَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ مِّنْ رَّأْيٍ فَاِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ (رواہ مسلم، مشکوٰۃ ص ۲۸) ایک دوسری روایت میں ہے آپ نے ارشاد فرمایا ”جو مجھے جب زبانی سے مغالطہ دیکر فیصلہ کرا لے گا قیامت میں اس کا وبال اس کے سر ہوگا، اسی طرح آپ ﷺ سے خطا اجتہادی کا صدور ہوتا تھا، مذکورہ تمام امور کا مقتضی یہ ہے کہ آپ کے جمیع ارشادات وحی نہ ہوں، اس لئے کہ وحی الہی ہر قسم سے پاک ہوتی ہے۔

دفع: ارشادات نبوی کی چار قسمیں ہیں ① ازواج و اطفال کے ساتھ مزاح ② معاملات ③ تجویز و تدبیر ④ تبلیغ احکام من جانب اللہ، قسم رابع تو قطعاً وحی ہے، باقی اقسام ثلاثہ بھی لغو و باطل و ہوائے نفس سے پاک اور بری ہیں، جیسا کہ آپ ﷺ نے ایک بوڑھی عورت سے مزاحاً فرمایا ”جنت میں بوڑھی عورتیں نہ جائیں گی“ مطلب یہ تھا کہ جوان ہو کر داخل جنت ہوں گی، ان معاملات میں کبھی کبھی رائے و قیاس کا صائب نہ ہونا، جیسا کہ حدیث خرما میں گذرایا تجویز و تدبیر میں خطائے

اجتہادی کا ہونا بیسا کہ بدر کے قیدیوں کے بارے میں ہوا، یہ نہ غیر حق ہے اور نہ ہوائے نفس لہذا احادیث میں کوئی تعارض نہیں، رہی آیت، وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ یہ مخصوص ہے ان کلمات اور ارشادات سے جو امور دین سے ہوں۔
 مَسْئَلَتُنَا: آپ ﷺ صغیر و کبار سے معصوم ہیں جیسا کہ عدم ضلال و عدم غوایت مطلقہ سے ظاہر ہے۔ (خلاصۃ التفسیر)
 عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ

بحث: شدید القوی سے اکثر مفسرین کے نزدیک حضرت جبریل امین مراد ہیں۔

شبہ: اس سے شبہ لازم آتا ہے کہ جبریل آپ ﷺ کے معلم اور استاذ ہوں، اور آپ ﷺ متعلم اور شاگرد ہوں۔

دفع: حضرت جبریل امین مبلغ تھے نہ کہ استاذ و معلم اور فرق ان دونوں میں یہ ہے ① معلم میں علم مقصود بالذات ہوتا ہے، اور مبلغ میں مقصود بالغیر ② معلم علم سے فائدہ اٹھانے کی مستقل صلاحیت رکھتا ہے اور مبلغ واسطہ اور ناقل ہوتا ہے ③ معلم میں علم قائم ہو کر معلم کی طرف منعکس ہوتا ہے اور اس علم کا ظل اور مثل معلم میں آجاتا ہے جیسے چراغ کا نور دوسرے چراغ میں، اور مبلغ میں مقصود انتقال میں ہوتا ہے اور مبلغ واسطہ۔ جیسے حرارت آتش شیشے سے پس مبلغ میں اثر رہ سکتا ہے جیسے معلم میں اثر جاسکتا ہے اور معلم میں عین باقی رہتا ہے جس طرح کہ مبلغ الیہ میں عین قائم ہوتا ہے ④ معلم معطی علم ہے اور مبلغ مودی امانت، پس انہی وجوہ سے معلم کو معلم پر شرف و فضل حاصل ہے مبلغ کو نہیں، اسی لئے جبریل ”رسول امین“ قرار پائے ہیں، گواہین خود قابض اور واسطہ قبض صاحب امانت ہو مگر خادم و مامور ہے نہ کہ معطی و مالک، ملائکہ ذرائع ہوتے ہیں اور انبیاء مقاصد۔ (خلاصۃ التفسیر ملخصاً)

الْكُمُ الدَّكْرُ وَلَهُ الْإِنثَىٰ تِلْكَ إِذَا قَسَمَ ضَبْرِيٰ مُشْرِكِينَ مَلَكَ فَرَشْتَوْں اور مذکورہ دیویوں کو اللہ کی بیٹیاں قرار دیتے تھے، یہ اس کی تردید ہے، ضَبْرِي ضَوْذٌ یا ضَبْرٌ سے مشتق ہے جس کے معنی ظلم کرنے اور حق تلفی کرنے نیز جادہ حق سے ہٹنے کے ہیں، ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ضَبْرِي کے معنی ظالمانہ تقسیم کے کئے ہیں، مطلب یہ ہے کہ اناٹ جن کو تم ناپسند کرتے اور حقیر سمجھتے ہو ان کی نسبت اللہ کی طرف کرتے ہو اور ذکور جن کو تم پسند کرتے ہو اپنے حصہ میں رکھتے ہو، یہ ظالمانہ اور غیر منصفانہ تقسیم ہے۔

إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا الْخ یعنی جن کو تم دیوی دیتا کہتے ہو اور جن کی تم پوجا پاٹ کرتے ہو اور جن کے لئے تم خدائی صفات اور اختیارات ثابت کرتے ہو اور تم نے اور تمہارے آباء نے بطور خود ان کو خدا کی اولاد اور خدائی میں شریک مان کر نام رکھ لئے ان کی حقیقت کچھ نہیں ہے اور نہ خدا کی طرف سے کوئی ایسی سند آئی کہ جسے تم اپنے ان مفروضات کے ثبوت میں پیش کر سکو، اور یہ سب کچھ اس وجہ سے ہے کہ تم اپنی خواہشات نفس کی پیروی اختیار کئے ہوئے ہو، حالانکہ ہر زمانہ میں اللہ تعالیٰ کے پیغمبران گمراہ لوگوں کو حقیقت حال سے آگاہ کرتے رہے ہیں اور اب اللہ کے آخری نبی محمد ﷺ نے آکر بتا دیا ہے کہ کائنات میں خدائی کس کی ہے اور حقیقی معبود کون ہے؟

وَكَمِّنْ مَلَكٌ اِی كَثِیْرٌ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ فِی السَّمَوَاتِ وَمَا اَكْرَمُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ لَا تُغْنِیْ شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا اِلَّا مِنْ بَعْدِ اَنْ یَّأْذَنَ اللَّهُ لَهُمْ فِیْهَا لِمَنْ یَّشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ۝۱۰ عَنْهُ لِقَوْلِهِ وَلَا یَشْفَعُونَ اِلَّا لِمَنْ ارْتَضٰی وَمَعْلُومٌ اَنْهَا لَا تُوَحِّدُ سِوَهُ الْاَلٰهَ الْاَدْنٰی فِیْهَا مَنْ دَا اَدْنٰی یَشْفَعُ عِنْدَهُ اِلَّا بِاِذْنِهِ اِنَّ الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ لَیَسْمُوْنَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِیَةً اِلٰنْتٰی ۝۱۱ حِیْثُ قَالُوا هُمْ بَنَاتُ اللَّهِ وَمَا لَهُمْ بِهِ یَهْدِی الْمَتَوَلِّیْنَ مِنْ عِلْمٍ اِنْ مَا یَتَّبِعُوْنَ فِیهِ اِلَّا الظَّنُّ الَّذِیْ تَخْتَلُوْهُ وَاِنَّ الظَّنَّ لَا یُغْنِیْ مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ۝۱۲ اِی عَنِ الْعِلْمِ فِیْمَا الْمَطْلُوْبُ فِیهِ الْعِلْمُ فَاَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلٰی عَنْ ذِكْرِنَا اِی الْقُرْاٰنِ وَلَمْ یُزِدْ اِلَّا الْحَیْوةَ الدُّنْیَا ۝۱۳ وَهٰذَا قَدْ اَمْرًا حَبِیْدٌ ذٰلِكَ اِی صَدَبُ الدُّنْیَا مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ اِی سِهَابِ عِلْمِهِمْ اِنْ اَثَرُوا الذَّنْبَ عَلٰی الْاٰخِرَةِ اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِیْلِهِ وَهُوَ اَعْلَمُ بِمَنْ اهْتَدٰی ۝۱۴ اِی عِلْمِهِ بِهِمَا فِیْحَازِيْهِمَا وَبِاللَّهِ مَا فِی السَّمَوَاتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ اِی هُوَ مَسْكُوتٌ لَدُنْكَ وَمِنْهُ الْخَصَالُ وَالْمُهْتَدِیْ یُصَلُّ مَنْ یَّشَاءُ وَیَهْدِیْ مَنْ یَّشَاءُ لَیَجْزِیَ الَّذِیْنَ اَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوْا مِنْ الشَّرِّ وَاَعِیْزٌ وَیَجْزِیَ الَّذِیْنَ اَحْسَنُوْا بِالتَّوْحِیْدِ وَغَیْرِهِ مِنْ الطَّاعَاتِ بِالْحُسْنٰی ۝۱۵ اِی الْحَسَنَةِ وَتِلْكَ الْمُخْسِسِ بِتَوَلِّهِ الَّذِیْنَ یَجْتَنِبُوْنَ كِبْرًا اِلَّا تَمْرًا وَفَوَاحِشًا اِلَّا اللَّمَمُ هُوَ صِعَارُ الذُّنُوْبِ كَالنَّطْرَةِ وَالْقُبْلَةِ وَالتَّمَسُّعَةِ هُوَ اسْتِثْنَاءٌ مُنْقَطِعٌ وَالْمَعْنٰی لَكِنْ اَتَمُّ تَعْفُرٌ بِاِخْتَابِ الْكَبِیْرِ اِنَّ رَبَّكَ وَاَسْعُ الْمَغْفِرَةِ ۝۱۶ بِذٰلِكَ وَیَقْبُوْلُ التَّوْبَةَ وَنَرُوْا فِیْمَنْ كَانَ یَتَوَلٰی صِلَاتًا صِیَامًا حُجًّا هُوَ اَعْلَمُ اِی عَالِمٌ بِكُمْ اِذَا اَنْشَأَكُمْ مِنَ الْاَرْضِ اِی خَلَقَ اَبَاكُمْ اَدَمَ مِنَ التُّرَابِ وَاِذَا اَنْتُمْ لِحِجَّتْ حُمُوحٌ حَسْبٌ فِیْ بُطُوْنِ اُمَمَتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوْا اَنْفُسَكُمْ لَا تَمْدَحُوْهَا اِی عَلٰی سَبِیْلِ الْاَغْعَابِ اَمَّا عَلٰی سَبِیْلِ الْاِغْتِرَافِ بِالْبِغْمَةِ وَحَسْبٌ هُوَ اَعْلَمُ اِی عَالِمٌ بِمَنْ اَتَقٰی ۝۱۷

ترجمہ: اور آسمانوں میں کتنے ہی فرشتے موجود ہیں یعنی بہت سے فرشتے ہیں اور عند اللہ کس قدر مکرم ہیں (پھر بھی) ان کی شفاعت کچھ فائدہ نہ دے گی مگر بعد اس کے کہ اللہ ان کو شفاعت کی اجازت عطا فرمادے اپنے بندوں میں سے جس کے لئے چاہے اور، اس سے راضی ہو (اللہ تعالیٰ کے قول) وَلَا یَشْفَعُوْنَ اِلَّا لِمَنْ ارْتَضٰی کی وجہ سے، اور یہ بات معلوم ہی ہے کہ فرشتوں کی شفاعت کا وجود شفاعت کی اجازت کے بعد ہی ہوگا، کس کی مجال کہ اس کے حضور اس کی اجازت کے بغیر شفاعت کرے؟ بلاشبہ وہ لوگ جو آخرت کا یقین نہیں رکھتے تو وہ فرشتوں کے زمانے نام رکھتے ہیں بایں طور کہ انہوں نے فرشتوں کے بارے میں کہا کہ وہ اللہ کی بیٹیاں ہیں حالانکہ ان کو اس مقولہ کے بارے میں کچھ علم نہیں ہے، اور وہ اس قول میں اس ظن محض کی پیروی کر رہے ہیں جو انہوں نے کر لیا ہے اور یقیناً ظن علم کی جگہ کچھ بھی فائدہ نہیں دے سکتا، یعنی جہاں علم مطلوب ہو وہاں ظن سے کام نہیں چل سکتا، تو آپ بھی اس شخص سے توجہ ہٹا لیجئے جس نے ہمارے ذکر یعنی قرآن سے رخ پھیر لیا اور اس کا مقصد محض دنیوی زندگی ہی ہے اور یہ (حکم) جہاد کے حکم سے پہلے کا ہے، اور یہ یعنی دنیا طلبی

ان کا منتہائے علم ہے یعنی ان کے علم کی آخری منزل یہی ہے کہ دنیا کو آخرت پر ترجیح دیں بلاشبہ آپ کا پروردگار اس کو خوب جانتا ہے جو اس کے راستہ سے بھٹک گیا اور اس سے بھی بخوبی واقف ہے جس نے راہ ہدایت اختیار کی یعنی ان دونوں سے واقف ہے لہذا دونوں کو جزاء دے گا، اور آسمانوں اور زمین میں جو کچھ ہے وہ سب اللہ کی ملک ہے یعنی وہی اس کا مالک ہے اور اسی میں گمراہ اور راہ یافتہ بھی ہیں وہ جس کو چاہے گمراہ کرے اور جس کو چاہے ہدایت دے تاکہ اس شخص کو سزا دے جس نے شرک و کفر وغیرہ کے ذریعہ بد اعمالیاں کیں اور ان لوگوں کو جنت کا صلہ دے جنہوں نے توحید و طاعت وغیرہ کے ذریعہ نیک اعمال کئے اور بیان فرمایا اپنے قول الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ الخ کے ذریعہ نیکوکاروں کو (نیکوکار) وہ لوگ ہیں جو بڑے (بڑے) گناہوں سے اجتناب کرتے ہیں اور بے حیائیوں سے (بھی) مگر کہ چھوٹے موٹے گناہوں کے مرتکب ہو جاتے ہیں اور لَمَّا چھوٹے گناہوں کو کہتے ہیں جیسا کہ ایک نظر دیکھ لینا، اور ایک بوسہ لے لینا، اور ایک مرتبہ چھو لینا، یہ استثناء منقطع ہے اور معنی یہ ہیں کہ صغائر، کبائر سے اجتناب کرنے کی وجہ سے معاف کر دیئے جاتے ہیں بلاشبہ تیرا رب وسیع المغفرت ہے اس کے ذریعہ اور توبہ قبول کرنے کے ذریعہ اور (آئندہ) آیت اس شخص کے بارے میں نازل ہوئی جو شخص (فخر کے طور پر) کہتا تھا ہماری نماز، ہمارے روزے، ہمارا حج حالانکہ وہ تم کو خوب جانتا ہے جب کہ اس نے تم کو مٹی سے پیدا کیا یعنی تمہارے دادا آدم کو مٹی سے پیدا کیا جب کہ تم ماؤں کے پیٹ میں جنین تھے أَجْنَّةٌ جنین کی جمع ہے لہذا تم اپنے نفسوں کی پاکی مت بیان کرو اب رہا نعمت کے اعتراف کے طور پر تو وہ حسن ہے، متقیوں کو وہ خوب جانتا ہے۔

تحقیق و ترکیب تسبیح و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: كَمَ مِنْ مَلِكٍ، کَم خبر یہ بیان کثرت کے لئے ہے لہذا مَلِكٍ اگرچہ مفرد ہے مگر معنی میں جمع کے ہے، لہذا لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ کے مطابق ہے، اور كَمَ مِنْ مَلِكٍ مبتداء اور لَا تُغْنِي اس کی خبر دونوں محلا مرفوع ہیں۔

قَوْلُهُ: وَمَا أَكْرَمَهُمْ جملہ تعجیبہ ہے، ملائکہ کی زیادتی تشریف کو بیان کرنے کے لئے لایا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: وَمَعْلُومٌ انہا لا توجد منهم الا بعد الاذن فيها اس عبارت کے اضافہ کا ایک مقصد تو اس شبہ کو دور کرنا ہے کہ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شیئا سے معلوم ہوتا ہے کہ ملائکہ کی شفاعت تو ہوگی مگر وہ کچھ بھی مفید نہ ہوگی حالانکہ سرے سے شفاعت ہی نہیں ہوگی، مذکورہ عبارت سے مفسر علام نے جواب دیدیا کہ عدم اغناء شفاعت، عدم شفاعت کے معنی میں ہے، نیز دوسرا مقصد یہ بتانا بھی ہے کہ شفاعت کے لئے دو باتیں ضروری ہیں، اول یہ کہ جس کے لئے شفاعت کی جا رہی ہے اللہ اس کی شفاعت سے راضی بھی ہو یہ بات لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شیئا الخ سے مفہوم ہو رہی ہے، دوسرے یہ کہ شفاعت کرنے والے کو اجازت بھی ہو، یہ بات دوسری آیت مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ سے مفہوم ہے، جب دونوں باتیں جمع ہوں گی تب ہی شفاعت ہوگی ورنہ نہیں۔

قَوْلًا: اِی عَنِ الْعِلْمِ اِسْ عِبَارَتٌ سَعِ مَفْسَرِ عَلَامِ نَعِ اِشَارَهٗ کَر دِیَا کِه مِّنْ بِمَعْنٰی عَن هِیْ اَوْر حَقِّ بِمَعْنٰی عِلْمِ هِیْ۔

قَوْلًا: وَمِنْهُ الضَّالُّ وَالْمُهْتَدِیُّ اِلَیْهِ عِبَارَتٌ کِه اِضَافَهٗ کَا فَاکِدَهٗ اِیْکِ سَوَالِ مَقْدَرِ کَا جَوَابِ هِیْ، سَوَالِ یِه هِیْ کِه اَسْمَانُوں اَوْر زَمِیْنِ وَمَا فِیْهِمَا کِی مَلِکِیَّتِ اللّٰهِ تَعَالٰی کِه لَعْنِ بِالذَّاتِ ثَابِتِ هِیْ اَوْر جَوْزِ بِالذَّاتِ ثَابِتِ هُوْتِیْ هِیْ وَهٖ چِزِ مَعْلُوْلِ بِالْعِلَّةِ نَہِیْسِ هُوْتِیْ، حَالَانْکِه لَیْجُزِیْ اَلَّذِیْنَ اِلَیْهِ عِبَارَتٌ کِه اِلَیْهِ عِبَارَتٌ سَمَوَاتِ وَالْاَرْضِ کِی عِلَّتِ قَرَارِ دِیَا گِیَا هِیْ۔

جَوَابِی: جَوَابِ کَا حَاصِلِ یِه هِیْ کِه لَیْجُزِیْ اِضْلالِ وَہِدَایَتِ کِی تَعْلِیلِ هِیْ جَوَکِه مَلِکِ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ وَمَا فِیْهِمَا مِیْنِ شَامِلِ هِیْ، لَہٰذَا تَقْدِیرِ عِبَارَتِ یِه هِیْ یُضِلُّ وَیَهْدِیْ لَیْجُزِیْ اَوْر یِه بَہِیْ صَحِیْحِ هِیْ کِه لَامِ عَاقِبَتِ کَا ہو، مَطْلَبِ یِه کِه تَخْلِیقِ کَا نَّاتِ اِسْ لَعْنِ هِیْ کِه مَخْلُوْقِ مِیْنِ مَحْسَنِ بَہِیْ ہوں گے اَوْر مَسِیْ بَہِیْ، یَعْنِیْ نِیکُو کَا رِ بَہِیْ ہوں گے اَوْر بُد کَا رِ بَہِیْ، نِیکُو کَا رُوں کُو جِزَا، حَسَنِ دے اَوْر بُد کَا رُوں کُو جِزَا، سَو۔

قَوْلًا: اَلَّذِیْنَ یَجْتَنِبُوْنَ اِلَیْهِ اَلَّذِیْنَ اَحْسَنُوْا سَعِ بَدَلِ هِیْ یَا عَطْفِ بَیَانِ هِیْ یَا نَعْتِ هِیْ یَا اَعْنٰی مَحْذُوْفِ کَا مَفْعُوْلِ هِیْ یَا مَبْتَدَا مَحْذُوْفِ کِی خَبَرِ هِیْ اِیْ هُمُ اَلَّذِیْنَ۔

قَوْلًا: اَللَّمَّ چھوٹے گناہ لَمَمٌ کِه لَعْوٰی مَعْنٰی ہِیْنِ کَمِ اَوْر چھوٹا ہونا، اِیْ سَعِ اِسْ کِه یِه اِسْتِعْمَالَاتِ ہِیْنِ اَللَّمَّ بِالْمَكَانِ مَكَانِ مِیْنِ تھوڑی دِیْرِ قِیَامِ کِیَا اَللَّمَّ بِالطَّعَامِ تھوڑا سا کھایا، اِیْ طَرَحِ کِی چِزِ کُو مَحْضِ چھوٹا، یا اِسْ کِه قَرِیْبِ ہونا، یا کِی کَامِ کُو اِیْکِ یا دو مرتبہ کرنا، اِسْ پَر دوامِ وَاِسْتِمْرَارِ نہ کرنا، یا مَحْضِ دِلِ مِیْنِ خِیَالِ گِزَرِنا، یِه سَبِ صَوْرَتِیْنِ لَمَمٌ کَہلاتِیْ ہِیْنِ (فَتْحِ الْقَدْرِ شَو کَا نِیْ) اِیْ مَفْہُوْمِ اَوْر اِسْتِعْمَالِ کِی رُو سَعِ اِسْ کِه مَعْنٰی صَغِیرَہٗ گِناہ کِه کئے جاتے ہِیْنِ، یَعْنِیْ کِی بڑے گِناہ کِه مَبَادِیَاتِ کَا اِرْتِکَابِ لَیْکِنِ بڑے گِناہ سَعِ اِجْتِنَابِ کرنا، یا کِی گِناہ کَا اِیْکِ دو بار کر لینا اَوْر پھر ہمیشہ کِه لَعْنِ اِسْ کُو چھوڑ دینا، یا کِی گِناہ کَا خِیَالِ دِلِ مِیْنِ آنا مگر عَمَلًا اِسْ کِه قَرِیْبِ نہ جانا، یِه سَبِ صَغِیرَہٗ گِناہ ہِیْنِ جِن کُو اللّٰہ تَعَالٰی کِبَارٌ سَعِ اِجْتِنَابِ کِی بَرکَتِ سَعِ مَعَاْفِ فَرَمَا دے گا۔

قَوْلًا: فَهُوَ اِسْتِثْنَاءٌ مَنْقُطِعٌ یَعْنِیْ اِلَّا اَللَّمَّ مَسْئَلِیْ مَنْقُطِعٌ هِیْ یَعْنِیْ کِبَارٌ مِیْنِ شَامِلِ نَہِیْسِ هِیْ اَوْر کِبَارٌ مِیْنِ شَامِلِ هُو تُو مَسْئَلِیْ مَتَّصِلِ ہوگا۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

وَکَمِّ مِّنْ مَّلَکٍ فِی السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِیْ شَفَاعَتُهُمْ شَیْئًا یَعْنِیْ فَرِشْتے اِپْنِیْ کَثْرَتِ اَوْر عِنْدَ اللّٰهِ مَقْرَبِ تَرِیْنِ مَخْلُوْقِ ہونے کِه بَا وَجُوْدِ شَفَاعَتِ کَا اِخْتِیَارِ نَہِیْسِ رَکھتے اِن کُو بَہِیْ شَفَاعَتِ کَا حَقِّ سَرَفِ اِنہِیْنِ لوگوں کِه لَعْنِ مَلْے گا جِن کِه لَعْنِ اللّٰہِ پَسَنْدِ کرے گا، جَبِ یِه بَاتِ هِیْ تُو پھر یِه اِیْنِٹِ پتھر کِی مَوْرِتِیاں اَوْر بِنَاوُتِیْ مَعْبُوْدِ کِس طَرَحِ کِی سَفَارِشِ کر سکیں گے؟ جِس سَعِ تَمَّ اَسْ لَگائے بیٹھے ہو، نِیز اللّٰہ تَعَالٰی مَشْرُکُوں کِه حَقِّ مِیْنِ کِی سَفَارِشِ کرنے کَا حَقِّ کِیْسے دے گا؟ جَبْکِه شَرِکِ اِسْ کِه نَزِیکِ نَا قَابِلِ مَعَاْفِیْ جَرَمِ هِیْ؟

اِنَّ اَلَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ اِلَیْهِ اِیْکِ حِمَا قَتِ تُو اِن کِی یِه هِیْ کِه اِنہوں نے بے اِخْتِیَارِ فَرِشْتُوں کُو جَو بَغِیرِ اِجَازَتِ

سفارش کرنے کا اختیار نہیں رکھتے معبود بنالیا ہے، اس پر مزید حماقت یہ کہ وہ انہیں عورت سمجھتے ہیں اور انہیں خدا کی بیٹیاں قرار دیتے ہیں، ان ساری جہالتوں میں ان کے مبتلا ہونے کی بنیادی وجہ یہ ہے کہ وہ آخرت کو نہیں مانتے اور ملائکہ کے متعلق انہوں نے یہ عقیدہ کچھ اس بناء پر اختیار نہیں کیا ہے کہ انہیں کسی ذریعہ علم سے یہ معلوم ہو گیا ہے کہ وہ عورتیں ہیں اور خدا کی بیٹیاں ہیں، بلکہ انہوں نے محض اپنے قیاس و گمان سے ایک بات فرض کر لی ہے، حالانکہ یہ اصول اور عقیدہ کا مسئلہ ہے اس میں تو علم قطعی کی ضرورت ہوتی ہے، گمان غالب مسائل فرعیہ عملیہ میں تو کام آسکتا ہے نہ کہ مسائل اعتقادیہ میں۔

فَاعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى الْخِالْفَ یعنی ایسے لوگوں کے سمجھانے پر اپنا قیمتی وقت صرف نہ کیجئے کہ جو ایسی کسی دعوت کو قبول کرنے کے لئے تیار نہ ہوں جس کی بنیاد خدا پرستی پر ہو اور جو دنیا کے مادی فائدوں سے بلند تر مقاصد اور اقدار کی طرف ہلاتی ہو، اس قسم کے مادہ پرست اور خدا بیزار انسان پر اپنی محنت صرف کرنے کے بجائے توجہ ان لوگوں کی طرف کیجئے جو خدا کا ذکر سننے کے لئے تیار ہوں اور دنیا پرستی کے مرض میں مبتلا نہ ہوں، یہ لوگ دنیا اور اس کے فوائد سے آگے نہ کچھ جانتے ہیں اور نہ سوچ سکتے ہیں، اس لئے ان پر محنت صرف کرنا حاصل ہے۔

إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَىٰ یہ اعراض کی علت ہے کسی آدمی کے گمراہ یا برسر ہدایت ہونے کا فیصلہ تو اللہ کے ہاتھ میں ہے وہی زمین و آسمان کا مالک ہے، اور اسی کو یہ معلوم ہے کہ دنیا کے لوگ جن مختلف راہوں پر چل رہے ہیں ان میں سے ہدایت کی راہ کونسی ہے؟ اور ضلالت کی راہ کونسی؟ لہذا تم اس بات کی کوئی پرواہ نہ کرو کہ یہ مشرکین عرب اور یہ کفار مکہ آپ کو بہکا اور بھٹکا ہوا آدمی قرار دے رہے ہیں، اور اپنی جاہلیت ہی کو حق و ہدایت سمجھ رہے ہیں یہ اگر اپنے زعمِ باطل میں مگن رہنا چاہتے ہیں تو رہنے دو ان سے بحث و تکرار میں وقت ضائع کرنے اور سرکھپانے کی کوئی ضرورت نہیں۔

وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ یہ جملہ معترضہ ہے اور لِيَجْزِيَ کا تعلق ماقبل سے ہے۔
الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ اس آیت میں ”محسنین“ جنکی اوپر مدح فرمائی گئی ہے کی علامت اور شناخت بتائی گئی ہے کہ وہ کبیرہ گناہوں سے عموماً اجتناب کرتے ہیں اور فحش و بے حیائی کے کاموں سے بالخصوص دور رہتے ہیں، اس میں ایک استثناء بلفظ لَمَم سے فرمایا گیا ہے (لَمَم) کی تشریح سابق میں بھی گذر چکی ہے، مطلب یہ کہ ان حضرات کو محسن (نیکوکار) ہونے کا جو خطاب دیا گیا ہے، لَمَم میں ابتلاء ان کو اس خطاب سے محروم نہیں کرتا۔

لَمَم کی تشریح میں صحیح بہ اور تابعین کے دو قول منقول ہیں، ایک یہ کہ اس سے مراد صغیرہ گناہ ہیں جن کو سورہ نساء کی آیت میں سیئات سے تعبیر فرمایا گیا ہے إِنَّ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ یہ قول حضرت ابن عباس اور ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ابن کثیر نے نقل کیا ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ اس سے وہ گناہ مراد ہے جو انسان سے اتفاقی طور پر سرزد ہو گیا ہو پھر اس سے توبہ کر لی ہو اور پھر اس کے قریب بھی نہ گیا ہو یہ قول بھی ابن کثیر نے بروایت ابن جریر مختلف واسطوں سے نقل کیا ہے اس کا حاصل بھی یہی ہے کہ اگر کسی نیک آدمی سے کبھی اتفاقاً کبیرہ گناہ سرزد ہو جائے اور اس نے توبہ کر لی تو یہ شخص بھی صالحین اور متقین کی فہرست سے خارج نہ ہوگا، سورہ آل عمران کی ایک آیت میں یہی مضمون بہت صراحت کے ساتھ آیا ہے،

مستقیوں کی صفات کے بیان کے ذیل میں فرمایا وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرُ اللَّهُ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُبْصِرُوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ (یعنی وہ لوگ متقین ہی میں داخل ہیں جن سے کوئی فحش کبیرہ گناہ سرزد ہو گیا ہو گناہ کر کے اپنی جان پر ظلم کر بیٹھے تو فوراً ان کو اللہ کی یاد آئی اور اپنے گناہوں کی مغفرت مانگی اور اللہ کے سوا گناہوں کو معاف کر بھی کون سکتا ہے؟ اور جو گناہ ہو گیا اس پر جسے نہیں رہے) اور جمہور علماء کے نزدیک یہ بھی متفق عینہ ہے کہ جس صغیرہ گناہ پر اصرار کیا جائے اور اس کی عادت ڈال لی جائے وہ بھی کبیرہ ہو جاتا ہے اس لئے لَمَمٌ سے وہ صغیرہ گناہ مراد ہیں جن پر اصرار نہ ہو۔ (معارف)

حضرت عبداللہ بن مسعود اور مسروق اور شعی فرماتے ہیں اور حضرت ابو ہریرہ اور عبداللہ بن عباس سے بھی معتبر روایات میں یہ قول منقول ہوا ہے کہ اس سے مراد آدمی کا کسی بڑے گناہ کے قریب تک پہنچ جانا اور اس کے ابتدائی مراحل تک طے کر گزرنے مگر آخری مرحلہ میں پہنچ کر رک جانا ہے مثلاً کوئی شخص چوری کرنے کے لئے جائے مگر چوری سے باز رہے یا اجنبیہ سے اختلاط کرے مگر زنا کا اقدام نہ کرے۔

حضرت عبداللہ بن زبیر عکرمہ، قتادہ اور ضحاک کہتے ہیں کہ ان سے مراد چھوٹے چھوٹے گناہ ہیں جن کے لئے دنیا میں بھی کوئی سزا مقرر نہیں کی گئی ہے، اور آخرت میں بھی جن پر کوئی عذاب کی وعید نہیں فرمائی گئی ہے۔

حضرت سعید بن مسیب رَضِيَ اللَّهُ عَنْكَ فرماتے ہیں کہ لَمَمٌ سے مراد دل میں گناہ کا خیال آنا مگر عملاً اس کا ارتکاب نہ کرنا، یہ حضرات صحابہ اور تابعین سے لَمَمٌ کی مختلف تفسیریں ہیں، جو روایات میں منقول ہوئی ہیں، بعد کے مفسرین اور ائمہ و فقہاء کی اکثریت اس بات کی قائل ہے کہ یہ آیت اور سورہ نساء کی آیت ۳۱ صاف طور پر گنہوں کو دو بڑی اقسام پر تقسیم کرتی ہیں، ایک کبائر اور دوسرے صغائر، اور یہ دونوں آیتیں انسان کو امید دلاتی ہیں کہ اگر وہ کبائر اور فواحش سے پرہیز کرے تو اللہ تعالیٰ صغائر سے درگزر فرمائے گا، امام غزالی رَضِيَ اللَّهُ عَنْكَ نے فرمایا کہ کبائر اور صغائر کا فرق ایک ایسی چیز ہے جس سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔

صغیرہ و کبیرہ گناہ میں فرق:

اب رہا یہ سوال کہ صغیرہ اور کبیرہ گناہ میں فرق کیا ہے؟ اور کس قسم کا گناہ صغیرہ اور کسی قسم کا گناہ کبیرہ ہے تو اس میں واضح اور صاف بات یہ ہے کہ ہر وہ فعل گناہ کبیرہ ہے جسے کتاب و سنت کی کسی نص صریح نے حرام قرار دیا ہے یا اس کے لئے اللہ اور اس کے رسول نے دنیا میں کوئی سزا مقرر فرمائی ہو، یا اس پر آخرت میں عذاب کی وعید سنائی ہو یا اس کے مرتکب پر لعنت ہو، یا اس کے مرتکبین پر نزول عذاب کی خبر دی ہو، اس نوعیت کے گناہوں کے ماسوا جتنے افعال بھی شریعت کی نگاہ میں ناپسندیدہ ہیں وہ سب صغائر کی تعریف میں آتے ہیں، اسی طرح کبیرہ کی محض خواہش یا اس کا ارادہ بھی کبیرہ نہیں، بلکہ صغیرہ ہے، حتیٰ کہ کسی بڑے گناہ کے ابتدائی مراحل طے کر جانا بھی اس وقت تک گناہ کبیرہ نہیں ہے، جب تک آدمی اس کا ارتکاب نہ کر گزرے، البتہ گناہ صغیرہ بھی ایسی حالت میں کبیرہ ہو جاتا ہے، جب وہ دین کے استخفاف اور اللہ کے مقابلہ میں استکبار کے جذبہ سے کیا جائے۔

اِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ مطلب یہ ہے کہ صغائر کا معاف کر دیا جانا، کچھ اس وجہ سے نہیں کہ صغیرہ گناہ گناہ نہیں ہے بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے ساتھ تنگ نظری اور خوردہ گیری کا معاملہ نہیں فرماتا، بندے اگر نیکی اختیار کریں اور کبائر و فواحش سے اجتناب کرتے رہیں تو وہ ان کی چھوٹی چھوٹی باتوں پر گرفت نہ فرمائے گا، اور اپنی رحمت بے پایاں کی وجہ سے ان کو ویسے ہی معاف کر دے گا۔

هُوَ اَعْلَمُ بِكُمْ اِذَا انشَاكُمْ مِنَ الْاَرْضِ (الایہ) اَجَنَّة جنین کی جمع ہے رحم مادر میں جو بچہ ہوتا ہے اسے جنین کہتے ہیں اس لئے کہ وہ لوگوں کی نظروں سے مستور ہوتا ہے، ”جیم نون نون“ کے مادہ میں ستر و خفا کے معنی لازم ہیں، مطلب یہ ہے کہ جب اس سے تمہاری کوئی کیفیت و حالت و حرکت مخفی نہیں حتیٰ کہ جب تم صلب پدر اور رحم مادر میں تھے جہاں کوئی دیکھنے پر قادر نہیں تھا وہ وہاں بھی تمہارے تمام احوال و کیفیات سے واقف تھا تو پھر اپنی پاکیزگی بیان کرنے اور اپنے منہ میاں مٹھو بننے اور خود ستائی کے مرض میں مبتلا ہونے کی کیا ضرورت ہے؟ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے متنبہ فرمایا ہے کہ وہ خود اپنی جان کا اتنا علم نہیں رکھتا جتنا اس کے خالق سبحانہ کو ہے کیونکہ صلب پدر سے لیکر رحم مادر میں تخلیق کے جو مختلف ادوار اس پر گزر رہے ہوتے ہیں اس وقت وہ کوئی علم و شعور ہی نہیں رکھتا مگر اس کا بنانے والا خوب جانتا ہے اس سے انسان کو اس کے عجز اور کم علمی پر متنبہ کر کے یہ ہدایت دی گئی ہے کہ وہ جو بھی اچھا اور نیک کام کرتا ہے وہ اس کا ذاتی کمال نہیں ہے خدا کا بخشا ہوا انعام ہے، لہذا کسی بڑے سے بڑے نیک صالح اور متقی و پرہیزگار کو بھی یہ حق نہیں پہنچتا کہ اپنے عمل پر فخر کرے اور اس عمل کو اپنا کمال قرار دے کر غرور خود ستائی میں مبتلا ہو جائے اسی ہدایت کو اگلی آیت فَلَا تُزَكُّوْا اَنْفُسَكُمْ هُوَ اَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقٰی میں بیان فرمایا ہے، یعنی تم اپنے نفس کی پاکی کا دعویٰ نہ کرو کیونکہ اس کو صرف اللہ ہی جانتا ہے کہ کون کیسا اور کس درجہ کا ہے؟ کیونکہ مدار فضیلت تقویٰ پر ہے ظاہری اعمال پر نہیں اور تقویٰ بھی وہ معتبر ہے جو موت تک باقی رہے۔

اَفَرَأَيْتَ الَّذِي تُولٰٓئِیْ ۙ عَنِ الْاِيْمَانِ اِیْ اِزْنًا لِّمَا غُیْرَہٗ وَقَالَ اِنِّیْ جُمِیْتُ عِقَابَ اللّٰہِ فَضَبَنْ لَہُ الْمُغَیْرَ اَنْ یَّحْبَلَ عَنْہُ عَذَابُ اللّٰہِ اِنْ رَجَعَ اِلَیْ شِرْکِہٖ وَاَعْطَاہُ مِنْ مَّالِہٖ کَذَا فَرَجَعَ وَاَعْطٰی قَلِیْلًا ۙ مِنَ الْمَالِ الْمُنْسَمٰی ۙ وَاکْذٰی ۙ مَسَعَ الْبَاقِی مَا خُوذَ مِنَ الْکُذْبِیۡہِ وَبِیْ اَرْضٍ صَلْبَۃٍ کَالصَّخْرَۃِ تَمْنَعُ حَافِرَ الْبِیْرِ اِذَا وُصِّلَ اِلَیْہَا مِنَ الْحَفْرِ ۙ اَعِنْدَہٗ عِلْمُ الْغَیْبِ فَهُوَ یُرِی ۙ یَعْلَمُ مِنْ جُمْلَتِہٖ اَنَّ غَیْرَہٗ یَتَحَمَّلُ عَنْہُ عَذَابُ الْاٰخِرَۃِ لَا وَہُوَ الْوَلِیْدُ بْنُ الْمُغَیْرَۃِ اَوْ غَیْرَہٗ وَجُمْلَۃُ اَعِنْدَہُ الْمَفْعُوْلُ الثَّانِی لِرَاٰیَتَ بِمَعْنٰی اَخْبَرْنِیْ اَمْرٌ بَلْ لَمْ یُنَبِّا بِمَا فِی صُحُفِ مُوسٰی ۙ اَسْفَارِ التَّوْرَۃِ اَوْ صُحُفِ قَبْلِہَا وَ صُحُفِ اِبْرٰہِیْمَ الَّذِیْ وُتِّی ۙ تَمَّمَ مَا اَمْرَہٗ بِحَقِّ وَاِذَا اَنْتَلٰی اِبْرٰہِیْمَ رَبُّہٗ بِکَلِمَاتٍ فَاتَمَّہُنَّ وَبَيَّانُ مَا اَلَا تَزِیْرُ وَاِیْمَۃٌ وَّزَرَ اُخْرٰی ۙ اِلَی الْاٰخِرَہٗ وَاَنْ مُّخَفَّفَۃٌ مِنَ الثَّغْلَیۡہِ اِیْ اَنَّهُ لَا تَحْمِلُ نَفْسٌ ذَنْبَ غَیْرِہَا وَاَنَّ اِیْ اَنَّهُ لَیْسَ لِلْاِنْسَانِ اِلَّا مَا سَعٰی ۙ مِنْ خَیْرِ فَلَیْسَ لَہٗ مِنْ سَعٰی غَیْرِہٖ الْخَیْرِ شَیْءٌ ۙ وَاَنَّ سَعِیَہٗ سَوْفَ یُرِی ۙ اِیْ یَبْصُرُہٗ فِی الْاٰخِرَۃِ ثُمَّ یُزَوِّیْہُ الْبَحْرَ الْاَوَّلٰی ۙ اَلَا کَمَلْ یَقَالُ جَزَیْتُہٗ سَعِیَہٗ وَبَسَعِیَہٗ ۙ وَاَنَّ

بِالْفَتْحِ غُطْفًا وَقُرِئَ بِالْكَسْرِ اسْتِيفَانًا وَكَذَا مَا بَعْدَهَا فَلَا يَكُونُ مَضْمُونُ الْجُمْلَةِ فِي الصُّحُفِ عَلَى الثَّانِي
إِلَى رَيْكَ الْمُنْتَهَى ۝ الْمَرْجِعُ وَالْمَصِيرُ بَعْدَ الْمَوْتِ فَيَجَازِيهِمْ وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ مَنْ شَاءَ أَفْرَحَهُ وَأَبْكَى ۝ مَنْ شَاءَ
أَحْزَنَهُ وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ فِي الدُّنْيَا وَأَحْيَا ۝ لِلْبَعْثِ وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الصَّنَفَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ۝ مِنْ نُطْفَةٍ مِنْ نِسِيٍّ
إِذَا تَمَنَّى ۝ نَضَبٌ فِي الرَّحِمِ وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشَأَ بِالْمَدِّ وَالْقَصْرِ ۝ الْخَلْقَةَ الْأُخْرَى ۝ الْخَلْقَةَ الْأُخْرَى لِلْبَعْثِ بَعْدَ
الْخَلْقَةِ الْأُولَى وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَى النَّاسَ بِالْكَفَايَةِ بِالْأَمْوَالِ وَأَقْنَى ۝ أَعْطَى السَّالَ الْمُتَّخِذَ قِنِيَّةً
وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعْرَى ۝ هِيَ كَوْكَبٌ خَلَفَ الْجُوزَاءِ كَانَتْ تُعْبَدُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى ۝ وَفِي
قِرَاءَةِ بِإِذْغَامِ التَّنْوِينِ فِي اللَّامِ وَضَعَهَا بِلا هَمْزَةٍ هِيَ قَوْمُ هُودٍ وَالْأُخْرَى قَوْمُ صَالِحٍ وَتَمُودًا بِالصَّرَفِ اسْمُهُ
بِلَابٍ وَبِلَا صَرْفٍ اسْمُهُ لِلْقَبِيلَةِ وَهُوَ سَعُطُوفٌ عَلَى عَادٍ فَمَا أَبْقَى ۝ مِنْهُمْ أَخَذَا وَقَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلِ ۝ أَيْ قَبْلَ عَادٍ
وَتَمُودٍ أَهْلَكَنَاهُمْ ۝ إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطْغَى ۝ بِنَ عَادٍ وَتَمُودٍ لَطُولُ لُبِّ نُوحٍ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ
عَامًا وَهُمْ مَعَ عَذَمِ إِيْمَانِهِمْ بِهِ يُؤْذُونَ وَيَضْرِبُونَ ۝ وَالْمُؤْتَفِكَةَ ۝ وَهِيَ قَرَى قَوْمِ لُوطٍ أَهْلَى ۝ أَسْقَطَهَا بَعْدَ
رَفْعِهَا إِلَى السَّمَاءِ مَقْلُوبَةً إِلَى الْأَرْضِ بِأَمْرِ جِبْرِئِيلَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِذَلِكَ فَغَشَّاهَا مِنَ الْجَحَارَةِ
بَعْدَ ذَلِكَ مَا عَشَى ۝ أَنَّهُمْ تَهْوِيلًا وَفِي هُودٍ فَجَعَلْنَا غَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ
فِي آيِ الْآلِهَاتِ بِأَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ۝ وَخَدَائِيتِهِ وَقَدَرَتِهِ تَتَمَارَى ۝ تَشْكُ أَيُّهَا الْإِنْسَانُ أَوْ تُكَذِّبُ هَذَا
مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَذِيرٌ مِنَ النَّذِيرِ الْأُولَى ۝ مِنْ جَنَسِهِمْ أَيْ رَسُولٌ كَالرُّسُلِ قَبْلَهُ أُرْسِلَ
إِلَيْكُمْ كَمَا أُرْسِلُوا إِلَى أَقْوَابِهِمْ ۝ أَزِفَتِ الْآزِفَةُ ۝ قَرُبَتِ الْقِيَامَةُ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ نَفْسٌ كَاشِفَةٌ ۝
أَيْ لَا يَكْشِفُهَا وَيُظْهِرُهَا إِلَّا هُوَ كَقَوْلِهِ لَا يُجَلِّئُهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ ۝ أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ أَيْ الْقُرْآنِ
تَعْجَبُونَ ۝ تَكْذِيبًا وَتَضَحْكُونَ ۝ اسْتِهْزَاءً وَلَا تَتَّبِعُونَ ۝ لِسَمَاعٍ وَعُودٍ وَوَعِيدِهِ ۝ وَأَنْتُمْ سَمِعْتُمْ ۝ لَا هُونَ
غَافِلُونَ غَمًّا يُطْلَبُ مِنْكُمْ فَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَعَبُدُوا ۝ وَلَا تَسْجُدُوا لِلْأَصْنَامِ وَلَا تَعْبُدُوا هَا.

ترجمہ: کیا آپ نے اس شخص کو دیکھا جو ایمان سے پھر گیا یعنی مرتد ہو گیا جب ایمان پر اس کو عار دلائی گئی اور کہا
مجھے اللہ کے عذاب سے خوف آیا، تو اس کے لئے عار دلانے والا اس بات کا ضامن ہو گیا کہ وہ اس کی طرف سے اللہ کے عذاب
کو اپنے اوپر اٹھالے گا، اگر وہ اپنے شرک کی طرف لوٹ آئے، اور اسے اپنے مال میں سے اتنا دیدے، چنانچہ یہ شخص مرتد ہو گیا
اور اس شخص نے مقررہ مال میں سے قلیل حصہ دیدیا اور باقی مال کو روک لیا اکدی، کُذیہ سے ماخوذ ہے، کُذیہ چٹان کے
مانند زمین کا وہ سخت حصہ جو کواں کھودنے والے کو کھودنے سے روکدے جب کھودتا ہوا اس چٹان پر پہنچے کیا اس کے پاس غیب کا
علم ہے؟ کہ وہ جانتا ہے منجملہ اس کے یہ علم بھی ہے کہ دوسرا شخص اس کے آخرت کے عذاب کو اٹھالے گا، نہیں (نہیں) اور وہ شخص

ولید بن مغیرہ ہے یا اس کے علاوہ دوسرا کوئی شخص ہے، اور جملہ اِیْنَدُہُ، رَاٰیْتَ بِمَعْنٰی اَخْبِرْنِیْ کا مفعول ثانی ہے، کیا اس کو اس کی خبر نہیں دی جو موسیٰ کے صحیفوں میں ہے تو رات کے سفر ناموں میں یا ان سے پہلے صحیفوں میں اور ابراہیم کے صحیفوں میں جس نے وہ حق پورا کیا جس کا اس کو حکم دیا گیا، اور جب آزمایا ابراہیم کو اس کے رب نے چند باتوں کے ذریعہ جن کو اس نے پورا کیا اور اَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرٰی النّٰح کا بیان ہے، یہ کہ کوئی اٹھانے والا دوسرے کا بوجھ نہ اٹھائے گا اور اَنْ مَّخْفَہُ عَنِ الثَّقِیْلِ ہے اِیْ اِنَّہٗ لَا تَحْمِلُ نَفْسٌ ذَنْبَ غَیْرِہَا بِالْیَقِیْنِ کوئی نفس کسی نفس کے گناہوں کا بوجھ نہ اٹھائے گا، اور یہ کہ انسان کو صرف اسی عمل خیر کی سعی کا صلہ ملے گا جس کے لئے اس نے سعی کی ہوگی چنانچہ اس کو غیر کی سعی کا صلہ نہ ملے گا، اور یہ کہ اس کی سعی عنقریب دیکھی جائے گی، یعنی آخرت میں اپنی سعی کو دیکھ لے گا اور پھر اس کو پوری پوری جزاء دی جائے گی بولا جاتا ہے جَزٰیْتُمْہٗ سَعِیَہٗ وَبِسَعِیَہٗ (یعنی میں نے اس کی سعی کا صلہ دیدیا) اور یہ کہ تیرے پروردگار کی طرف (ہرشی) کی انتہا ہے یعنی مرنے کے بعد تیرے پروردگار کی طرف رجوع کرنا اور وٹنا ہے، سو وہ ان کو جزاء دے گا، اور اَنْ اُکْرَفْتُمْ کے ساتھ ہے تو (اَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرٰی) پر عطف ہوگا، اور اگر کسرہ کے ساتھ ہے تو جملہ مستانفہ ہوگا، اور یہی دونوں صورتیں مابعد میں بھی ہوں گی، (یعنی) وَاِنَّہٗ ہُوَ اَضْحٰکُکُمْ سے عَادِنَ الْاَوَّلٰی تک میں، ثانی صورت میں (آئندہ) جملوں کا مضمون (مذکورہ) صحیفوں میں نہیں ہوگا اور یہ کہ وہی جس کو چاہتا ہے ہنساتا ہے یعنی خوش کرتا ہے اور جس کو چاہتا ہے رلاتا ہے یعنی رنجیدہ کرتا ہے اور یہ کہ وہی دنیا میں موت دیتا ہے اور زندہ کرتا ہے بعثت کے لئے اور یہ کہ اس نے مذکور مَوْنٰتِ دونوں صنفیں نطفہ منی سے پیدا کیں جبکہ رحم میں پٹکایا جائے اور یہ کہ اس کے ذمہ میں ہے دوسری مرتبہ پیدا کرنا (نَسْأَۃ) مد اور قصر کے ساتھ، یعنی پہلی تخلیق کے بعد دوسری تخلیق فرمائی اور یہ کہ کفایت مال کے ذریعہ اس نے لوگوں کو مستغنی کیا اور مال عطا کیا، جس کو اس نے جمع کر لیا اور وہی شعری کا رب ہے وہ ایک تارا ہے جو جوزا کے پیچھے ہوتا ہے، جس کی زمانہ جاہلیت میں پوجا کی جاتی تھی، اور اس نے عاد اولیٰ کو ہلاک کر دیا اور ایک قراءت میں تنوین کو لام میں ادغام کر کے اور لام کے ضمہ کے ساتھ بغیر ہمزہ کے ہے، اور یہ قوم ہود ہے (عاد) آخری صالح کی قوم ہے اور ثمود کو (ہلاک کر دیا) (ثمود) منصرف ہے باپ کا نام ہونے کی وجہ سے، غیر منصرف ہے قبیلہ کا نام ہونے کی صورت میں اور وہ عاد پر معطوف ہے تو ان میں سے کسی کو باقی نہیں چھوڑا اور اس سے پہلے قوم نوح کو یعنی عاد و ثمود سے پہلے ہم نے ان کو ہلاک کر دیا اور بلاشہ وہ عاد و ثمود سے زیادہ ظالم اور زیادہ سرکش تھے نوح علیہ السلام کے ان میں ساڑھے نو سو سال کے طویل زمانہ تک قیام کرنے کی وجہ سے اور وہ ایمان نہ لانے کے ساتھ ساتھ ان کو ایذا پہنچاتے اور ان کو مارتے اور ان کی ہوئی بستیوں کو کہ وہ قوم لوط کی بستیاں تھیں پہنچا دیا یعنی ان کو اوپر لیجا کر پلٹ کر زمین پر پہنچا دیا، جبریل علیہ السلام کو اس کا حکم دے کر، اس کے بعد ان بستیوں کو پتھروں سے ڈھانپ لیا (مساغشی کو) ہولناکی کو ظاہر کرنے کے لئے مبہم رکھا ہے، اور سورہ ہود میں ہے کہ ہم نے ان کی بستیوں کو تہ وبالاً کر دیا، اور ہم نے ان پر نلکر کے پتھر برسائے پس تو انسان اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں میں جو اس کی وحدانیت اور قدرت پر دلالت کرتی ہیں شک کرتا ہے اور جھٹلاتا ہے (اے شخص) یہ

محمد ﷺ پہلوں کی مانند ڈرانے والا ہے یعنی اس سے پہلے رسولوں جیسا رسول ہے تم لوگوں کی طرف بھیجا گیا ہے، جیسا کہ وہ اپنی قوموں کی طرف بھیجے گئے تھے، قریب آنے والی قریب آگئی یعنی قیامت قریب آگئی، اور اللہ کے سوا اس کو کوئی ظاہر کرنے والا نہیں یعنی وہی اس کو کھول سکتا ہے اور ظاہر کر سکتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا قول لَا يُجَلِّیْهَا لَوْفِیْهَا إِلَّا هُوَ اس کے وقت کو اللہ ہی ظاہر کرے گا، کیا تم اس کلام قرآن سے تعجب کرتے ہو اور استہزاء کرتے ہو اور اس کے وعدوں اور وعیدوں کو سن کر روتے نہیں ہو اور تم غفلت میں پڑے ہو یعنی جو تم سے مطلوب ہے اس سے تم لہو اور غفلت میں پڑے ہوئے ہو سو تم اس اللہ کو سجدہ کرو جس نے تمہیں پیدا کیا اور اس کی بندگی کرو اور بتوں کو سجدہ نہ کرو اور نہ ان کی بندگی کرو۔

تحقیق و ترکیب تسبیل و تفسیری فوائد

قَوْلًا: أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى ہمزہ استفہام تقریر کے لئے ہے۔

قَوْلًا: رَأَيْتَ بِمَعْنَى أَحْبَبْتَنِي، الَّذِي اسم موصول صلہ سے مل کر مفعول اول۔

قَوْلًا: وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْثَى اَعْطَى تَوَلَّى پر معطوف ہے، اور قلیلًا مصدر محذوف کی صفت ہے، ای اَعْطَى اِغْطَاءً قَلِيلًا، قَلِيلًا کو مفعول بہ قرار دینا بھی درست ہے۔

قَوْلًا: اَعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ الخ ہمزہ استفہام انکاری ہے، اور جملہ ہو کر رأت کا مفعول ثانی ہے۔

قَوْلًا: تَوَلَّى اِی اسْلَمَ ثُمَّ ارْتَدَّ اکثر کا قول یہ ہے کہ اس سے مراد ولید بن مغیرہ ہے، اور یہ آیت اسی کے بارے میں نازل ہوئی۔

قَوْلًا: اَعْطَاهُ مِنْ مَالِهِ، اَعْطَاهُ کی ضمیر مستتر تَوَلَّى کے فاعل مستتر کی طرف راجع ہے اور ضمیر بارز ضَمِنَ کے فاعل کی طرف راجع ہے، یعنی ضامن نے الَّذِي تَوَلَّى پر دو چیزیں لازم کیں ایک یہ کہ ترک توحید کر کے شرک کی طرف لوٹ آئے، دوسرے یہ کہ ضمان کے عوض مال کی ایک مخصوص مقدار اس کو دے اور ضامن نے خود اپنے اوپر صرف ایک چیز لازم کی اور وہ آخرت میں اللہ کے عذاب کا ضمان ہے۔

قَوْلًا: تَمَّمَ مَا أُمِرَ بِهِ حضرت ابراہیم نے ان احکام کو بخوشی پورا کیا جن کا ان کو حکم دیا گیا تھا، مثلاً ذبح ولد، وقوع فی النار، خصال فطرت، ہجرت وطن وغیرہ۔

قَوْلًا: وَبَيَّانُ مَا آتَا تَزِرُّ وَازِرَةٌ وَزَرَ أُخْرَى الخ یعنی اَلَا تَزِرُّ الخ بما میں ما سے بدل واقع ہونے کی وجہ سے محلاً مجرور ہے، اور مراد مفسر رَحْمَةُ اللَّهِ تَعَالٰی کے قول الی آخرہ، سے فَبَيَّانِ اِلَّا رَبِّكَ تَتَمَارَى تک ہے۔

قَوْلًا: بِالْفَتْحِ عَطْفًا وَقُرِئَ بِالْكَسْرِ اسْتِیْنَاْفًا یعنی اَنَّ اِلٰی رَبِّكَ الْمُنْتَهٰی کے اَنَّ میں دو احتمال ہیں اول یہ

کہ اَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرٰی پر عطف کیا جائے اور اَنْ کو منصوب پڑھا جائے، اس صورت میں فَبٰی اِلٰہِ رَبِّکَ تَتَمٰرٰی تک ما کا بیان ہوگا اور آخر تک کا پورا مضمون صحف موسیٰ و صحف ابراہیم میں ہوگا، اور اگر اِنْ کو بالکسر پڑھا جائے تو اس صورت میں وَاَنْ اِلٰی رَبِّکَ الْمُنْتَهٰی سے آخر تک جملہ مستأنفہ ہوگا، اور آخر تک مضمون صحف موسیٰ اور صحف ابراہیم میں نہ ہوگا، بلکہ صرف پہلے تین یعنی ① اَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرٰی ② اَنْ لِّیْسَ لِلْاِنْسَانِ اِلَّا مَاسِی ③ اَنْ سَعِیْہٖ سَوْفَ یُری ثُمَّ یُجْزَاہُ الْجَزَاءَ الْاَوْفٰی کا مضمون صحف موسیٰ و صحف ابراہیم میں ہوگا۔

قَوْلًا، وَ کَذٰلَا مَا بَعْدَهَا مابعد سے مراد وَاِنَّہٗ اَضْحٰکَ وَاَبْکٰی سے لے کر وَاِنَّہٗ خَلَقَ الزَّوْجِیْنِ الذَّکْرَ وَاَلْاُنْثٰی تک ہے۔

ملفوظ: بِمَا فِیْ صُحُفِ مُوسٰی کے ما کے بیان میں اَنْ گیارہ جگہ واقع ہوا ہے، یہ اس صورت میں ہے جبکہ اَنْ اِلٰی رَبِّکَ الْمُنْتَهٰی کا اَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ اَلْخ پر عطف کرتے ہوئے اَنْ کو مفتوح پڑھا جائے ورنہ تو صرف اول تین جگہ اَنْ مفتوح ہوگا، اور باقی آٹھ جگہ اَنْ مکسور ہوگا۔

قَوْلًا، وَاَقْنٰی اِقْدَآءُ سے ماضی واحد مذکر غائب، اس نے جمع کیا ای اَعْطٰی الْعَمَالَ الَّذِی اتَّخَذَ قُنْبِیۃً، قُنْبِیۃ وہ مال جس کو ذخیرہ کیا جائے اور خرچ کرنے کا ارادہ نہ ہو (اعراب القرآن، درویش) اَقْنٰی کے اہل لغت اور مفسرین نے مختلف معنی بیان کئے ہیں قتادہ فرماتے ہیں کہ ابن عباس نے اس کے معنی اَرْضٰی (راضی کر دیا) بتائے ہیں، عکرمہ نے ابن عباس سے اس کے معنی قَنَعَ بتائے ہیں (مطہن کر دیا) امام رازی فرماتے ہیں انسان کی ضرورت سے زائد جو کچھ اس کو دیا جائے وہ اقناء ہے، ابو عبید اور دیگر متعدد اہل لغت کا قول ہے کہ اَقْنٰی، قُنْبِیۃ سے مشتق ہے، جس کے معنی ہیں محفوظ اور باقی رہنے والا مال، مثلاً مکان، اراضی، باغات وغیرہ (لغات القرآن) ابن زید، ابن کیسان اور اخفش نے اَقْنٰی کے معنی اَفْقَر کے کئے ہیں، یعنی اس نے فقیر بنایا، ابن جریر نے یہی معنی مراد لئے ہیں، اور ہمزہ افعال کو سلب ماخذ کے لئے لیا ہے جیسے اَشْکٰی سلب شکایت کے معنی میں ہے، سیاق و سباق سے بھی یہ معنی مناسب معلوم ہوتے ہیں اس لئے کہ سابق سے متقابل چیزوں کا ذکر چلا آ رہا ہے، مطلب یہ ہے کہ اس نے جس کو چاہا غنی کیا اور جس کو چاہا فقیر کیا۔

قَوْلًا، هُوَ رَبُّ الشَّعْرِیٰ شعریٰ آسمان کا روشن ترین تارہ ہے، اس کو ”کلب اکبر“ بھی کہتے ہیں، اس کے اور بھی مختلف نام ہیں انگریزی میں اس کو (Dog Star) کہتے ہیں، عرب میں اس کی پوجا ہوتی تھی، قریش کا قبیلہ بنو خزاعہ خاص طور پر اس کی پوجا کرتا تھا کہتے ہیں کہ یہ سورج سے ۲۳ گنا زیادہ روشن ہے مگر زمین سے اس کا فاصلہ آٹھ سال نوری سے بھی زیادہ ہے اس لئے یہ سورج سے چھوٹا اور کم روشن نظر آتا ہے، روشنی کی رفتار فی سکند ایک لاکھ چھیاسی ہزار میل ہے (فلکیات جدیدہ) اس کی عبادت کی ابتداء ابو کیشہ نے کی تھی جو کہ سادات قریش میں سے تھا،

ابو کبشہ آپ ﷺ کی امہات کی جانب سے جدا علیٰ ہے، اسی وجہ سے قریش آپ کو ابن ابی کبشہ کہا کرتے تھے، اس مناسبت سے کہ آنحضرت ﷺ نے جب عرب کے دین کے خلاف دعوت دینی شروع کی، تو لوگوں نے آپ کو ابن ابی کبشہ کہنا شروع کر دیا یعنی جس طرح ابو کبشہ نے اپنے زمانہ میں بت پرستی کی مخالفت کر کے ستارہ پرستی شروع کی گویا کہ اسی طرح آپ نے بت پرستی کی مخالفت کرتے ہوئے خدا پرستی شروع کی، یہ شدید گرمی کے موسم میں جو زاء کے بعد طلوع ہوتا ہے اس کو شعریٰ یمانی بھی کہتے ہیں، اس کے مقابل ایک شعریٰ شامی ہے وہ بھی روشن ترین ستاروں میں سے ہے، اس کو ”کلب اصغر“ کہتے ہیں۔

قَوْلُهُ: الْمُؤْتَفِكَةُ اِيتْفَاكُ (اِتْعَال) سے اسم فاعل واحد مؤنث (جمع) الْمُؤْتَفِكَاتُ الٹی ہوئی (بستیاں) مراد حضرت لوط علیہ السلام کی قوم کی بستیاں ہیں جو موجودہ بحیرہ مردار کے ساحل پر آباد تھیں جن کا سب سے بڑا شہر سندوم یا سدوم تھا، حضرت لوط علیہ السلام کا حکم نہ ماننے اور ظلم و لواطت سے باز نہ آنے کی پاداش میں اللہ تعالیٰ نے الٹ دیا تھا اور کنکر پتھروں کی بارش کر کے نیست و نابود کر دیا تھا۔

قَوْلُهُ: وَفِی هُوْدٍ فَجَعَلْنَا صَحْحَیْہَا کہ وہی ہود، فَلَمَّا جَاءَ اَمْرُنَا جَعَلْنَا عَلَیْہَا سَافِلَہَا فرماتے، یا پھر وَفِی الْحِجْرِ فَجَعَلْنَا عَلَیْہَا سَافِلَہَا فرماتے۔

قَوْلُهُ: تَشْكُ، تَتَمَارِی کی تفسیر تشک سے کر کے اشارہ کر دیا کہ تفاعل تعدد فی الفاعل سے خالی ہے۔

قَوْلُهُ: نَفْسُ مَفْسِرِ عَلَام نے نفس محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ کافہ، موصوف محذوف کی صفت ہے۔

قَوْلُهُ: سَامِدُوْنَ، السُّمُوْدُ، اللّٰهُو (ن) وقیل الاعراض وقیل الاستکبار، وقیل هو الغناء (گانا)۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

شان نزول:

اَفْرَايْتُ الَّذِیْ تَوَلَّی مجاہد اور ابن زید اور مقاتل رحمہم اللہ نے کہا ہے کہ مذکورہ آیت ولید بن مغیرہ کے بارے میں نازل ہوئی، اور ضحاک نے کہا ہے کہ نصر بن الحارث کے بارے میں نازل ہوئی، اور محمد بن کعب قرظی نے کہا کہ ابو جہل کے بارے میں نازل ہوئی، اکثر مفسرین کی رائے یہ ہے کہ یہ آیت ولید بن مغیرہ کے بارے میں نازل ہوئی۔

واقعہ: واقعہ اس طرح بیان کیا گیا ہے کہ اس کا رجحان اسلام کی طرف ہو گیا تھا اور آنحضرت ﷺ سے بھی ربط ضبط اور تعلقات رکھتا تھا، مقاتل نے کہا کہ ولید نے قرآن کی تعریف کی تھی، مگر اس کے کسی دوست نے اس کو عار دلانی اور ملامت کرتے ہوئے کہا کہ تو نے اپنے باپ دادا کے دین کو کیوں چھوڑ دیا؟ اس نے جواب دیا کہ مجھے اللہ کے عذاب سے ڈر لگتا ہے، اس ساتھی نے کہا تو مجھے کچھ دیدے تو میں آخرت کا تیرا عذاب اپنے سر لے لوں گا، تو عذاب سے بچ جائے گا، چنانچہ ولید نے اس کی یہ بات

مان لی اور خدا کی راہ پر آتے آتے رہ گیا اور اس کو طے شدہ مال کا کچھ حصہ دیدیا، اس نے مزید مطالبہ کیا تو کشاکشی کے بعد کچھ اور بھی دیدیا، مگر مزید دینے سے انکار کر دیا، اسی واقعہ کی طرف آیت میں اشارہ ہے، اس واقعہ کی طرف اشارہ کرنے سے مقصود کفار مکہ کو یہ بتانا تھا کہ آخرت سے بے فکری اور دین کی حقیقت سے بے خبری نے ان کو کیسی جہالتوں اور حماقتوں میں مبتلا کر دیا تھا۔

اعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَىٰ شَانِ نزول میں جو واقعہ بیان کیا گیا ہے اسکے مطابق آیت کا مطلب یہ ہے کہ اس شخص نے اسلام کو اس لئے چھوڑ دیا کہ اس کے کسی ساتھی نے اس سے کہہ دیا تھا کہ آخرت کا تیرا عذاب میں اپنے سر لے کر تجھ کو بچا دوں گا، اس احمق نے اس کی اس بات کا یقین کیسے کر لیا؟ کیا اس کو علم غیب حاصل ہے؟ جس سے وہ دیکھ رہا ہے کہ کفر کی صورت میں وہ جس عذاب کا مستحق ہو گا وہ عذاب یہ ساتھی اپنے سر لے لے گا اور مجھے بچا دے گا، ظاہر ہے کہ یہ سراسر دھوکہ اور جہالت ہے۔

اور اگر مذکورہ واقعہ سے قطع نظر کر لی جائے تو آیت کے معنی یہ ہوں گے کہ وہ شخص جو اللہ کی راہ میں خرچ کرتا کرتا رک گیا ہے تو اس کی وجہ یہی ہو سکتی ہے کہ اس کو یہ خیال ہوا ہو گا کہ اگر موجودہ مال خرچ کر دوں گا تو پھر کہاں سے آئے گا؟ اس خیال کی تردید میں فرمایا کیا اس کو غیب کا علم ہے؟ جس کے ذریعہ وہ یہ دیکھ رہا ہے کہ یہ مال ختم ہو جائے گا اور اس کے علاوہ اور ماں اس کو نہ مل سکے گا یہ غلط ہے، کیونکہ نہ اس کو غیب کا علم ہے اور نہ یہ بات صحیح ہے کیونکہ حق تعالیٰ شانہ نے ارشاد فرمایا مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ یعنی تم جو کچھ خرچ کرتے ہو اللہ تعالیٰ اس کا بدل تمہیں دیدیتے ہیں اور وہ سب سے بہتر رزق دینے والے ہیں۔

حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے فرمایا (أَنْفِقْ يَا بِلَالُ وَلَا تَخْشَ عَنْ ذِي الْعَرْشِ إِقْلَالًا) یعنی اے بلال اللہ کی راہ میں خرچ کرتے رہو اور عرش والے اللہ کی طرف سے اس کا خطرہ نہ رکھو کہ وہ تمہیں مفلس کر دے گا۔

اَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَىٰ وَاِبْرٰهِيْمَ الَّذِي وُفِّيَ اس آیت میں ان تعلیمات کا خلاصہ بیان کیا گیا ہے جو حضرت موسیٰ اور حضرت ابراہیم کے صحیفوں میں نازل ہوئی تھیں حضرت موسیٰ کے صحیفوں سے مراد تو رات ہے، رہے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے صحیفے تو وہ آج دنیا میں کہیں موجود نہیں ہیں اور یہود و نصاریٰ کی کتب مقدسہ میں بھی ان کا کوئی ذکر نہیں پایا جاتا، صرف قرآن ہی ایک وہ کتاب ہے جس میں دو مقامات پر صحف ابراہیم کی تعلیمات کے بعض اجزاء نقل کئے گئے ہیں ایک یہ مقام اور دوسرے سورہ اعلیٰ کی آخری آیات میں۔

تین اہم اصول:

اس آیت سے تین بڑے اصول مستنبط ہوتے ہیں: ① ایک یہ کہ ہر شخص اپنے فعل کا ذمہ دار ہے ② دوسرے یہ کہ ایک شخص کے فعل کی ذمہ داری دوسرے کے سر نہیں ڈالی جاسکتی، الا یہ کہ اس فعل کے صدور میں اس کا اپنا کوئی حصہ ہو

(۳) یہ کہ کوئی شخص اگر چاہے بھی تو کسی دوسرے شخص کے فعل کی ذمہ داری اپنے اوپر نہیں لے سکتا اور نہ اصل مجرم کو اس بناء پر چھوڑا جاسکتا ہے۔

وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى جیسا کہ ماسبق کی آیت سے معلوم ہوا کہ کسی کا گناہ دوسرے کو نقصان نہیں پہنچا سکتا، اسی طرح اس آیت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کسی کی سعی دوسرے کو فائدہ نہیں پہنچا سکتی، اس آیت سے جو یہ حصر مستفاد ہے کہ ہر شخص کو اسی کے عمل کی جزاء ملے گی دوسرے کے عمل کی نہیں، مگر یہ مسلک معتزلہ کا ہے، اہل سنت والجماعت کا بلکہ اہل اسلام میں سے اور کسی کا نہیں۔

تین اہم اصول:

اس آیت سے بھی تین اہم اصول نکلتے ہیں۔ ① ایک یہ کہ ہر شخص جو کچھ بھی پائے گا اپنے عمل کا ہی پھل پائے گا ② دوسرے یہ کہ ایک شخص کے عمل کا پھل دوسرا نہیں پاسکتا الا یہ کہ اس عمل میں اس کا کوئی حصہ ہو ③ تیسرے یہ کہ کوئی شخص سعی اور عمل کے بغیر کچھ نہیں پاسکتا۔

مطلب یہ کہ جس طرح کوئی کسی دوسرے کے گناہ کا ذمہ دار نہیں ہوگا اسی طرح آخرت میں اجر بھی انہی چیزوں کا ملے گا جن میں اس کی اپنی محنت ہوگی (اس جز کا تعلق آخرت سے ہے دنیا سے نہیں) جیسا کہ بعض لوگ اس آیت کو دنیا کے معاشی معاملات پر غلط طریقے سے منطبق کر کے اس سے یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ کوئی شخص اپنی محنت کی ممانعت سے سوا کسی چیز کا جائز مالک نہیں ہو سکتا، جیسا کہ سوشلسٹ قسم کے لوگ اس کا یہ مفہوم باور کرا کے غیر حاضر زمینداری اور سرمایہ داری کو ناجائز قرار دیتے ہیں اسی طرح کارخانوں کی پیداوار میں بقدر محنت و سعی مزدور کا حصہ قرار دیتے ہیں مگر یہ بات قرآن مجید ہی کے دیئے ہوئے دیگر قوانین اور احکام سے ٹکراتی ہے مثلاً قانون وراثت جس کی رو سے ایک شخص کے ترکہ میں سے بہت سے افراد حصہ پاتے ہیں اور اس کے جائز وارث قرار پاتے ہیں، حالانکہ یہ میراث ان کی اپنی محنت کی کمائی نہیں ہوتی، ایک شیر خوار وارث بچے کے متعلق تو کسی طرح کھینچ تان سے بھی یہ ثابت نہیں کیا جاسکتا کہ باپ کے چھوڑے ہوئے مال میں اس بچے کی محنت کا بھی کا کوئی حصہ تھا ایسے ہی احکام زکوٰۃ و صدقات جن کی رو سے ایک آدمی کا مال دوسرے کو محض ان کو شرعی و اخلاقی استحقاق کی بناء پر ملتا ہے اور وہ اس کے جائز مالک ہوتے ہیں، حالانکہ اس مال کے پیدا کرنے میں ان کی محنت کا قطعاً کوئی حصہ نہیں ہوتا، اس سے قرآن کی کسی ایک آیت کو لے کر اس سے ایسے نتائج نکالنا جو خود قرآن ہی کی دوسری تعلیمات سے متصادم ہوتے ہیں، قرآن کے منشاء کے بالکل خلاف ہے۔

مسئلہ ایصال ثواب:

بعض دوسرے لوگ ان اصولوں کو آخرت سے متعلق مان کر یہ سوالات اٹھاتے ہیں کہ آیا ان اصولوں کی رو سے ایک شخص کا عمل دوسرے شخص کے لئے کسی صورت میں بھی نافع ہو سکتا ہے؟ اور کیا ایک شخص اگر دوسرے شخص کے لئے یا

اس کے بدلے کوئی عمل کرے تو وہ اس کی طرف سے قبول کیا جاسکتا ہے؟ اور کیا یہ بھی ممکن ہے کہ ایک شخص اپنے عمل کے اجر کو دوسرے کی طرف منتقل کر سکتا ہے؟ ان سوالات کا جواب اگر نفی میں ہو تو ایصالِ ثواب اور حج بدل وغیرہ سب ناجائز ہو جاتے ہیں، بلکہ دوسرے کے حق میں دعاءِ استغفار بھی بے معنی ہو جاتی ہے کیونکہ یہ دعاء بھی اس شخص کا اپنا عمل نہیں ہے جس کے حق میں دعاء کی جائے، مگر یہ انتہائی نقطہ نظر معتزلہ کے سوا اہل اسلام میں سے کسی کا نہیں ہے، صرف معتزلہ ہی اس آیت کا یہ مطلب لیتے ہیں کہ ایک شخص کی سعی دوسرے کے لئے کسی حال میں بھی نافع نہیں ہو سکتی، بخلاف اہل سنت والجماعت کے کہ ایک شخص کے لئے دوسرے کی دعاء کے نافع ہونے کو تو بالاتفاق مانتے ہیں کیونکہ یہ قرآن سے ثابت ہے البتہ ایصالِ ثواب اور نیابت کسی دوسرے کی طرف سے کسی نیک کام کے نافع ہونے میں ان کے درمیان اصولاً نہیں تفصیل میں اختلاف ہے۔

عبادات کی تین قسمیں:

فقہاء حنفیہ کہتے ہیں کہ عبادات کی تین قسمیں ہیں: ① اول خالص بدنی جیسے نماز، روزہ، ایمان ② دوسرے خالص مالی جیسے زکوٰۃ صدقہ ③ مالی اور بدنی سے مرکب، جیسے حج، پہلی قسم میں نیابت درست نہیں مثلاً ایک شخص دوسرے کی طرف سے فرض نماز پڑھ لے اور دوسرا شخص اس عمل سے سبکدوش ہو جائے یا دوسرے کی طرف سے فرض روزہ رکھ لے اور دوسرا اس فرض روزے سے سبکدوش ہو جائے، یا ایک شخص دوسرے کی طرف سے ایمان قبول کر لے اور دوسرا اس سے سبکدوش ہو جائے اور اس دوسرے شخص کو مومن قرار دیا جائے۔

آیت مذکورہ کی اس تفسیر پر کوئی فقہی اشکال نہیں اور نہ شبہ عائد ہوتا ہے، زیادہ سے زیادہ حج اور زکوٰۃ کے مسئلہ میں یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ ضرورت کے وقت شرعاً ایک شخص دوسرے کی طرف سے حج بدل سکتا ہے یا دوسرے کی زکوٰۃ اس کی اجازت سے ادا کر سکتا ہے، مگر غور کیا جائے تو یہ اشکال اس لئے درست نہیں کہ کسی کو اپنی جگہ حج بدل کے لئے بھیج دینا اور اس کے مصروف خود ادا کرنا، یا کسی شخص کو اپنی طرف سے زکوٰۃ ادا کرنے کے لئے مامور کر دینا بھی درحقیقت اسی شخص کے اپنے عمل اور سعی کا جزء ہے، اس لئے لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى کے منافی نہیں۔

جبکہ اوپر یہ معلوم ہو چکا ہے کہ آیت مذکورہ کا مفہوم یہ ہے کہ ایک شخص دوسرے کے فرائض مثلاً ایمان، نماز، روزہ ادا کر کے دوسرے شخص کو سبکدوش نہیں کر سکتا، تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ایک شخص کے نقلی عمل کا فائدہ اور ثواب دوسرے شخص کو نہ پہنچ سکے، ایک شخص کی دعاء اور صدقہ کا ثواب دوسرے شخص کو پہنچنا نصوص شرعیہ سے ثابت ہے اور تمام امت کے نزدیک اجماعی مسئلہ ہے۔ (ابن کثیر، معارف) تفسیر مظہری میں اس جگہ ان تمام احادیث کو جمع کر دیا ہے جن سے ایصالِ ثواب کا فائدہ دوسرے کو پہنچنا ثابت ہوتا ہے۔

ایصالِ ثواب کی حقیقت:

ایصالِ ثواب یہ ہے کہ ایک شخص کوئی نیک عمل کر کے اللہ سے دعاء کرے کہ اس کا اجر و ثواب کسی دوسرے شخص کو عطا فرما دیا جائے، اس مسئلہ میں امام مالک اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ خالص بدنی عبادات مثلاً نماز روزہ، تلاوت قرآن وغیرہ کا ثواب دوسرے کو نہیں پہنچ سکتا، البتہ مالی عبادات مثلاً صدقہ خیرات وغیرہ مالی اور بدنی سے مرکب عبادات مثلاً حج کا ثواب دوسرے کو پہنچ سکتا ہے، اصول یہ ہے کہ ایک شخص کا عمل دوسرے کے لئے نافع نہ ہو مگر چونکہ احادیث صحیحہ کی رو سے صدقہ کا ثواب پہنچا جاسکتا ہے، اور حج بدل بھی کیا جاسکتا ہے اس لئے ہم اسی نوعیت کی عبادات تک ایصالِ ثواب کی صحت تسلیم کرتے ہیں۔

قرآن خوانی کا ایصالِ ثواب:

اس کے برخلاف حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ انسان اپنے ہر نیک عمل کا ثواب دوسرے کو ہبہ کر سکتا ہے خواہ وہ نماز ہو یا روزہ یا تلاوت قرآن، یا ذکر و صدقہ یا حج و عمرہ یہ بات بکثرت احادیث سے ثابت ہے، صاحب صاوی نے مالی و بدنی عبادت کے ایصالِ ثواب کے جواز پر اسی آیت کے تحت گیارہ دلیلیں لکھی ہیں جن میں قرآن و سنت دونوں کی دلیلیں ہیں، قرآن میں فرمایا وَاتَّبَعْتُهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ وَالِدِينَ کے ایمان و عمل کی بدولت اولاد کو ان کے مرتبہ میں پہنچا دینا یہ سعی غیر کافائدہ ہے حالانکہ والدین کے عمل و سعی میں اولاد کا کوئی حصہ نہیں ہے، شیخ تقی الدین ابوالعباس احمد بن تیمیہ نے فرمایا کہ جس نے یہ اعتقاد رکھا کہ انسان کو صرف اسی کے عمل کا کافائدہ اور ثمرہ حاصل ہوگا، ۱۔ نے خرقِ اجماع کیا، امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کا بھی یہی مسلک ہے۔ (صاوی)

دارقطنی میں ہے کہ ایک شخص نے حضور ﷺ سے عرض کیا میں اپنے والدین کی خدمت ان کی زندگی میں تو کرتا ہوں ان کے انتقال کے بعد کیسے کروں؟ آپ نے فرمایا یہ بھی ان کی خدمت ہی ہے کہ ان کے مرنے کے بعد تو اپنی نماز کے ساتھ ان کے لئے بھی نماز پڑھئے اور اپنے روزوں کے ساتھ ان کیلئے بھی روزے رکھئے، دارقطنی کی ایک دوسری روایت میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے جس میں وہ بیان فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا ”جس شخص کا قبرستان پر گزر رہا ہو اور وہ گیارہ مرتبہ قل ھو اللہ احد پڑھ کر اس کا اجر مرنے والوں کو بخش دے تو (اس قبرستان میں) جتنے مردے ہیں اتنا ہی اجر عطا کر دیا جائے گا۔“

بخاری، مسلم، مسند احمد، ابن ماجہ، طبرانی (فی اوسط) مستدرک اور ابن ابی شیبہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا، ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بن عبد اللہ، حضرت ابورافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت ابو طلحہ انصاری، اور حذیفہ بن اسید الغفاری کی متفقہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دو مینڈھے لے کر ایک اپنی اور اپنے گھر والوں کی طرف سے قربان کیا اور دوسرا اپنی امت کی طرف سے۔

مسلم و بخاری، مسند احمد، ابوداؤد اور نسائی میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ میری والدہ کا اچانک انتقال ہو گیا ہے، میرا خیال ہے کہ اگر انہیں بات کرنے کا موقع ملتا تو وہ ضرور صدقہ کرنے کے لئے کہتیں، اب اگر میں ان کی طرف سے صدقہ کروں تو کیا ان کے لئے اجر ہے؟ فرمایا ہاں!

یہ کثیر روایتیں جو ایک دوسرے کی تائید کر رہی ہیں اس امر کی تصریح کرتی ہیں کہ ایصالِ ثواب نہ صرف ممکن ہے بلکہ ہر طرح کی عبادات اور نیکیوں کے ثواب کا ایصال ہو سکتا ہے اور اس میں کسی خاص نوعیت کے اعمال کی تخصیص نہیں ہے۔

ایصالِ عذاب ممکن نہیں:

ایصالِ ثواب تو ممکن ہے مگر ایصالِ عذاب ممکن نہیں، یعنی یہ تو ہو سکتا ہے کہ آدمی نیکی کر کے کسی دوسرے کے لئے اجر بخش دے اور وہ اس کو پہنچ جائے مگر یہ نہیں ہو سکتا کہ آدمی گناہ کر کے اس کا عذاب کسی کو بخش دے اور وہ اسے پہنچ جائے۔

خالص بدنی عبادات میں نیابت اور ان کا ایصالِ ثواب:

خالص مالی عبادات یا مالی اور بدنی عبادات سے مرکب عبادات میں نیابت اور ایصالِ ثواب کا واضح ثبوت ملتا ہے، اب رہیں خالص بدنی عبادات میں نیابت اور ایصالِ ثواب کا ثبوت تو بعض احادیث ایسی بھی ہیں جن سے اس نوعیت کی عبادات میں نیابت کا جواز ثابت ہوتا ہے، مثلاً ابن عباس رضی اللہ عنہما کی یہ روایت کہ قبیلہ جہینہ کی ایک عورت نے حضور ﷺ سے دریافت کیا کہ میری ماں نے روزے کی نذر مانی تھی اور وہ پوری کئے بغیر مر گئی، کیا میں اس کی طرف سے روزہ رکھ سکتی ہوں، آپ نے فرمایا اس کی طرف سے روزہ رکھ لے۔ (بخاری و مسلم، احمد، نسائی، ابو داؤد)

اور حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ کی یہ روایت کہ ایک عورت نے اپنی ماں کے متعلق پوچھا کہ اس کے ذمہ ایک مہینے کے روزے (یا دوسری روایت کے مطابق دو مہینے) کے روزے تھے، کیا میں یہ روزے ادا کر دوں؟ آپ نے اس کو بھی اس کی اجازت دے دی۔ (مسلم، احمد، ترمذی، ابو داؤد)

اور حضرت عائشہ کی یہ روایت کہ آپ ﷺ نے فرمایا مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ صِيَامٌ صَامَ عَنْهُ وَلِيُهُ جو شخص مر جائے اور اس کے ذمہ روزے ہوں تو اس کی طرف سے اس کا ولی روزے رکھ لے۔ (بخاری، مسلم، احمد) بزار کی روایت میں حضور ﷺ کے الفاظ یہ ہیں فَلْيَصُمْ عَنْهُ وَلِيُهُ إِنْ شَاءَ یعنی اگر اس کا ولی چاہے تو اس کی طرف سے روزے رکھ لے، انہی احادیث کی بناء پر اصحاب الحدیث، اور امام اوزاعی اور طاہر یہ اس کے قائل ہیں کہ بدنی عبادات میں بھی نیابت جائز ہے، مگر امام ابو حنیفہ، امام مالک، اور امام شافعی اور امام زید بن علی کا فتویٰ یہ ہے کہ میت کی طرف سے روزہ نہیں رکھا جاسکتا، اور امام احمد، امام لیث اور اخلاق بن راہویہ فرماتے ہیں کہ صرف اس صورت میں ایسا کیا جاسکتا ہے جب مرنے والے نے اس کی نذر مانی ہو اور وہ اسے پورا نہ کر سکا ہو۔

مانعین کا استدلال:

مانعین کا استدلال یہ ہے کہ جن احادیث سے اس کے جواز کا ثبوت ملتا ہے ان کے راویوں نے خود اس کے خلاف فتویٰ دیا ہے، حضرت ابن عباس کا فتویٰ نسائی نے ان الفاظ میں نقل کیا ہے لَا يَصَلِّي أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ وَلَا يَصُومُ أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ کوئی شخص نہ کسی کی طرف سے نماز پڑھے اور نہ روزہ رکھے، اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا فتویٰ عبدالرزاق کی

روایت کے مطابق یہ ہے لَا تَصُومُوا عَنْ مَوْتِكُمْ وَأَطِيعُوا عَنْهُمْ اپنے مردوں کی طرف سے روزہ نہ رکھو بلکہ ان کی طرف سے کھانا کھلاؤ، حضرت عبداللہ بن عمر سے بھی عبدالرزاق نے یہی بات نقل کی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ابتداءً بدنی عبادات میں نیابت کی اجازت تھی، مگر آخری حکم یہی قرار پایا کہ ایسا کرنا جائز نہیں ہے، ورنہ کس طرح ممکن تھا کہ جنہوں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ احادیث نقل کی ہوں وہ خود ان کے خلاف فتویٰ دیں۔

فَائِدَہ: اس سلسلہ میں یہ بات سمجھ لینی چاہئے کہ نیابت فریضہ کی ادائیگی کے قائلین کے نزدیک بھی نیابت ادائیگی صرف اسی صورت میں مفید ہو سکتی ہے جبکہ وہ خود ادائے فرض کے خواہشمند رہے ہوں اور معذوری کی وجہ سے قاصر رہ گئے ہوں لیکن اگر کوئی شخص استطاعت کے باوجود قصداً مثلاً حج سے مجتنب رہا اور اس کے دل میں اس فرض کا احساس تک نہ تھا اس کے لئے خواہ کتنے ہی حج بدل کئے جائیں وہ اس کے حق میں مفید نہیں ہو سکتے، یہ ایسا ہی ہے کہ ایک شخص نے کسی کا قرض جان بوجھ کر مار رکھا ہے اور مرتے دم تک اس کا کوئی ارادہ قرض ادا کرنے کا نہ تھا اس کی طرف سے اگر قرض ادا کر دیا جائے، اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں وہ قرض مارنے والا ہی شمار ہوگا، دوسرے کے ادا کرنے سے سبکدوش صرف وہی شخص ہو سکتا ہے جو اپنی زندگی میں ادائے قرض کا خواہشمند ہو اور مجبوری کی وجہ سے ادا نہ کر سکا ہو۔ (واللہ اعلم بالصواب)

وَأَنْ سَعْبَهُ سَوْفَ يُرَى (الآیہ) یعنی دنیا میں اس نے جو بھی اچھا یا برا کیا چھپ کر کیا یا علانیہ کیا قیامت کے دن سامنے آ جائے گا، اس پر اسے پوری جزاء دی جائے گی۔

وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى یعنی خوشی اور غمی دونوں کے اسباب اسی کی طرف سے ہیں اچھی اور بری قسمت کا سررشتہ اسی کے ہاتھ میں ہے کسی کو اگر راحت اور مسرت نصیب ہوتی ہے تو اسی کے دینے سے ہوتی ہے اور اگر کسی کو مصائب و آلام سے سابقہ پڑتا ہے تو اسی کی مشیت سے پڑتا ہے، کوئی دوسری ہستی اس کائنات میں ایسی نہیں کہ جو قسمتوں کے بنانے اور بگاڑنے میں کسی قسم کا دخل رکھتی ہو۔

وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَىٰ وَأَقْنَىٰ اغناء کے معنی دوسرے کو غنی کرنا اور اقنای قنیت سے مشتق ہے جس کے معنی محفوظ اور ریزرو سرمایہ کے ہیں مراد آیت کی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی لوگوں کو مال دار اور غنی بناتا ہے اور وہی جس کو چاہے اتنا سرمایہ دیتا ہے کہ اس کو ذخیرہ کر سکے۔

وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشُّعْرَىٰ شمری شمین کے کسرہ کے ساتھ ایک ستارے کا نام ہے جو جوزاء ستارے کے پیچھے رہتا ہے عرب کی بعض قومیں مثلاً بنو خزاعہ اس کی پرستش کرتی تھیں اس لئے خصوصیت سے اس کا نام لے کر بتلایا گیا ہے کہ اس ستارے کا بھی جس کی تم پرستش کرتے ہو مالک اور پروردگار اللہ تعالیٰ ہی ہے۔

وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادَانَ الْأُولَىٰ وَتَمُودًا فَمَا أَبْقَىٰ ”عاداولیٰ“ سے مراد قدیم قوم عاد ہے جس کی طرف حضرت ہود علیہ السلام بھیجے گئے تھے قوم عاد دنیا کی قوی ترین اور سخت ترین قوم تھی ان کے دو طبقے یکے بعد دیگرے عاداولیٰ اور عادآخریٰ کے نام سے موسوم ہیں یہ قوم جب حضرت ہود علیہ السلام کو جھٹلانے کی پاداش میں طوفان کے عذاب کے ذریعہ ہلاک کر دی گئی، قوم

نوح کے بعد ہلاک ہونے والی یہ پہلی قوم ہے اسی کو عادِ اولیٰ کہتے ہیں، صرف وہ لوگ بچے تھے جو حضرت ہود علیہ السلام پر ایمان لائے تھے ان کی نسل کو عادِ آخری یا عادِ ثانیہ کہتے ہیں، عادِ آخری حضرت صالح علیہ السلام کی قوم تھی، ان لوگوں نے بھی جب حضرت صالح علیہ السلام کی نافرمانی کی تو ان کو سخت آواز کے عذاب سے ہلاک کر دیا گیا۔

وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى، مُؤْتَفِكَةَ کے لغوی معنی اونڈھی ہونے والی بستیاں، یہ چند بستیاں متصل متصل تھیں ان کا مرکزی مقام سدوم یا سندوم تھا، یہ وہی مقام ہے جہاں اس وقت بحرِ میت واقع ہے، ان بستی والوں کی طرف حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بھیجے حضرت لوط علیہ السلام کو مبعوث فرمایا تھا، نافرمانی اور بے حیائی کے اعمال کی سزا میں ان بستیوں کو حضرت جبریل نے اسٹ دیا تھا، اور اوپر سے ان کے اوپر پتھروں کی بارش کر دی تھی۔

فَعَشَّهَا مَا غَشَّى، یعنی ڈھانپ لیا ان کو جس چیز نے ڈھانپ لیا مراد وہ پتھر اڑے جو بستیاں اسٹنے کے بعد ان پر کیا گیا، یہاں تک صحفِ موسیٰ اور صحفِ ابراہیم کے حوالہ سے جو تعلیمات بیان کرنی تھیں وہ ختم ہو گئیں۔

فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تَتَمَارَى، تَمَارَى کے معنی جھگڑنے اور مخالفت کرنے کے ہیں، حضرت ابن عباس رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا نے فرمایا کہ یہ خطاب ہر انسان کو ہے کہ سابقہ آیات اور صحفِ موسیٰ اور صحفِ ابراہیم میں آئی ہوئی آیات ربانی میں کوئی ذرا بھی غور و فکر کرے تو اس کو رسول اللہ ﷺ اور آپ کی وحی اور تعلیمات کے حق ہونے میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں رہتی، اور اقوام سابقہ کی ہدایت و عذاب کے واقعات سن کر مخالفت سے باز آنے کا اچھا موقع ملتا ہے جو حق تعالیٰ کی ایک نعمت ہے اس کے باوجود تم اللہ تعالیٰ کی کس کس نعمت میں جھگڑا اور خلاف کرتے رہو گے۔

هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذْرِ الْأُولَىٰ هَذَا کا اشارہ محمد رسول اللہ ﷺ یا قرآن کی طرف ہے، مطلب یہ ہے کہ یہ بھی پہلے رسولوں اور کتابوں کی طرح اللہ تعالیٰ کی طرف سے نذیر بنا کر بھیجے گئے ہیں جو دین اور دنیا کے فلاح پر مشتمل ہدایات لے کر آئے ہیں اور ان کی مخالفت کرنے والوں کو اللہ کے عذاب سے ڈراتے ہیں۔

أَزِفَتِ الْأَافَاقُ، أَزِفَ بمعنی قَرُبَ یعنی قریب آنے والی قریب آ پہنچی، اللہ کے سوا اس کا کوئی ہٹانے والا نہیں، مراد قیامت ہے، اس آیت میں قریب قیامت کی خبر دی گئی ہے تاکہ لوگ عمل کر کے قیامت کے لئے تیاری کریں، مطلب یہ ہے کہ یہ خیال نہ کرو کہ سوچنے کے لئے ابھی بہت وقت پڑا ہے، کیا جلدی ہے؟ کہ ان باتوں پر ہم فوراً ہی سنجیدگی سے غور کریں اور انہیں ماننے یا نہ ماننے کا بل تاخیر فیصلہ کر ڈالیں، نہیں، تم میں سے کسی کو بھی یہ معلوم نہیں ہے کہ اس کے لئے زندگی کی کتنی مہلت باقی ہے، ہر وقت تم میں سے ہر کسی کی موت آسکتی ہے اور قیامت بھی اچانک آسکتی ہے، اس لئے فیصلہ کی گھڑی کو دور نہ سمجھو، کیونکہ ہر سانس کے بعد یہ ممکن ہے کہ دوسرا سانس لینا نصیب نہ ہو، اور جب یہ فیصلہ کی گھڑی آجائے گی تو تم اس کو روک نہ سکو گے، اور نہ تمہارے معبودان باطلہ میں سے کسی میں یہ بل بوتا ہے کہ وہ اسے ٹال سکیں ٹال سکتا ہے تو اللہ ہی ٹال سکتا ہے، اور وہ اسے ٹالنے والا نہیں۔

أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ هَذَا الْحَدِيثِ سے مراد قرآن کریم ہے، معنی آیت کے یہ ہیں کہ قرآن کریم جیسا کلام الہی جو خود ایک معجزہ ہے تمہارے سامنے آچکا ہے، کیا اس پر بھی تم تعجب کرتے ہو اور بطور استہزاء کے

ہنتے ہو اور اپنی معصیت یا عمل میں کوتاہی پر روتے نہیں۔

وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ، سمود کے معنی غفلت اور بے فکری کے ہیں سَامِدُونَ بمعنی غافلون ہے اور ایک معنی سمود کے گانے کے بھی آتے ہیں وہ بھی اس جگہ مراد ہو سکتے ہیں (معارف) اگر سَامِدُونَ کے دوسرے معنی مراد لئے جائیں تو اشارہ اس طرف ہوگا کہ غار مکہ قرآن کی آواز کو دبانے اور لوگوں کی توجہ دوسری طرف ہٹانے کے لئے زور زور سے گانا شروع کر دیتے تھے۔

فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا یعنی پچھلی آیات جو غور کرنے والے انسان کو عبرت و موعظت کا سبق دیتی ہیں اس کا مقتضی یہ ہے کہ تم سب اللہ کے سامنے خشوع اور تواضع کے ساتھ جھکو اور سجدہ کرو اور صرف اسی کی عبادت کرو۔

صحیح بخاری میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ سورہ نجم کی اس آیت پر رسول اللہ ﷺ نے سجدہ کیا اور آپ کے ساتھ مسلمانوں اور مشرکوں اور تمام جن وانس نے سجدہ کیا، عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی دوسری روایت میں ہے کہ تمام حاضرین نے سجدہ کیا مگر صرف ایک قریشی بوڑھے نے جس کا نام (امیہ بن خلف) ہے سجدہ نہ کیا بلکہ زمین سے مٹی اٹھا کر پیشانی سے لگالی، اور کہا مجھے یہی کافی ہے، حضرت عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا پھر میں نے اس شخص کو حالت کفر میں مقتول پڑا ہوا دیکھا۔

مُسْئَلَةٌ: امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ، امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ اور اکثر اہل علم کے نزدیک اس آیت پر سجدہ کرنا لازم ہے، امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ اگرچہ خود اس آیت کی تلاوت کے بعد سجدہ کا التزام فرماتے تھے (جیسا کہ قاضی ابوبکر ابن العربی نے احکام القرآن میں نقل کیا ہے) مگر ان کا مسلک یہ تھا کہ یہاں سجدہ کرنا لازم نہیں ہے، ان کی اس رائے کی بناء حضرت زید بن ثابت کی یہ روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے سورہ نجم پڑھی اور حضور نے سجدہ نہ کیا (بخاری، مسلم، احمد، ترمذی، ابوداؤد، نسائی) لیکن یہ حدیث سجدہ لازم ہونے کی نفی نہیں کرتی کیونکہ زیادہ سے زیادہ اس روایت سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے اس وقت سجدہ نہیں کیا لیکن بعد میں بھی سجدہ نہیں کیا یہ ثابت نہیں ہوتا، یہ احتمال موجود ہے کہ آپ نے بعد میں سجدہ کر لیا ہو، دوسری روایات اس باب میں صریح ہیں کہ اس آیت پر التزاما سجدہ کیا گیا ہے۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما، اور مطلب بن ابی وداعہ کی متفق علیہ روایات یہ ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے جب پہلی مرتبہ حرم میں یہ سورت تلاوت فرمائی تو آپ نے سجدہ کیا اور آپ کے ساتھ مسلم و مشرک سب سجدہ میں گر گئے (بخاری، احمد، نسائی) ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت یہ ہے کہ حضور نے نماز میں سورہ نجم پڑھ کر سجدہ کیا اور دیر تک سجدہ میں پڑے رہے۔ (بیہقی، ابن مردویہ) سبرۃ النجہنی فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فجر کی نماز میں سورہ نجم پڑھی اور سجدہ کیا اور پھر اٹھ کر سورہ زلزال پڑھی اور رکوع کیا۔ (سعید بن منصور)

فَائِدَةٌ: پہلی سورت جس میں آیت سجدہ نازل ہوئی وہ سورہ نجم ہے۔ (سعدی)

مُسْئَلَةٌ: اس آیت پر سجدہ تلاوت واجب ہے۔

مُسْئَلَةٌ: یہ درست نہیں کہ جس چیز پر سجدہ کرے اس پر جھکنے کے بجائے اس شی کو بلند کرے۔

سُورَةُ الْقَمَرِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ خَمْسُونَ آيَةً وَقَدْ نَزَلَتْ بِمَكَّةَ

سُورَةُ الْقَمَرِ مَكِّيَّةٌ اِلَّا سِيْهُزَمُ الْجَمْعُ، (الایہ)،

وَهِيَ خَمْسٌ وَخَمْسُونَ آيَةً.

سورہ قمر کی ہے، سوائے سیهزم الجمع پوری آیت کے

اور وہ ۵۵ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اقْرَبَتِ السَّاعَةُ قُرْبَتِ الْقِيَامَةِ ۝ وَانشَقَّ الْقَمَرُ ۝ اِنْفَلَقَ فِلَقَتَيْنِ
 عَلَى اَبِي قُبَيْسٍ وَقُعَيْقَعَانَ آيَةً لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ سُئِلَهَا فَقَالَ اشْهَدُوا، رَوَاهُ الشَّيْخَانُ ۝ اِنْ تَرَوْا
 اِيْ كُفَّارًا قُرَيْشٍ آيَةً مُّعْجَزَةً لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ شِقَاقَ الْقَمَرِ يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا هَذَا سَحَرٌ مُّسْتَمِرٌّ ۝ فَوَيْ
 بِنَ الْجِرَّةِ الْقُوَّةِ اَوْ ذَاتِهِمْ وَكَذَّبُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاتَّبَعُوا اَهْوَاءَهُمْ فِي الْبَاطِلِ وَكُلَّ امْرٍ مِنَ الْخَيْرِ
 وَالشَّرِّ مُسْتَقِرٌّ ۝ ۱ ۝ باهله في الجنة او النار ۝ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْاَنْبَاءِ اَخْبَارُ هَلَاكِ الْاَسْمِ الْمَكْدِيَّةِ رُسُلُهُمْ
 مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ ۝ ۲ ۝ لَهُمْ اَسْمٌ مُّضَدَّرٌ اَوْ اَسْمٌ مَّكَانٌ وَالَّذَالُ بَدَلٌ مِنْ تَاءٍ الْاِفْتَعَالِ وَاِزْدَجَرْتُهُ وَزَجَرْتُهُ نَهَيْتُهُ بِغَلْظَةٍ
 وَمَا مَوْضُوعَةٌ اَوْ مَوْضُوفَةٌ حِكْمَةٌ ۝ ۳ ۝ خَبَرٌ مُّبْتَدَأٌ مَخْذُوفٌ اَوْ بَدَلٌ مِنْ مَا اَوْ مِنْ مُزْدَجَرٍ بِاللَّغَةِ تَامَةٌ فَمَا لَغْنٌ تَنْفَعُ
 فِيهِمُ النَّذْرُ ۝ ۴ ۝ حَمْعٌ نَذِيرٌ بِمَعْنَى مُنْذِرٍ اِيْ الْاُمُورِ الْمُنْذِرَةِ لَهُمْ وَمَا لِلنَّفْيِ اَوْ لِلَاِسْتِفْهَامِ الْاِنْكَارِ وَهِيَ
 عَلَى الشَّيْءِ مَفْعُولٌ مُّقَدَّمٌ قَوْلُهُمْ هُوَ فَايْدَةٌ مَا قَبْلَهُ وَبِهِ تَمُّ الْكَلَامِ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعُ هُوَ اِسْرَافِيلُ
 وَنَاصِبٌ يَوْمَ يَخْرُجُونَ بَعْدَ اِلَى شَيْءٍ مُّكْرٍ ۝ ۵ ۝ بِضَمِّ الْكَافِ وَسُكُونِهَا اِيْ مُنْكَرٍ تَنْكَرُهُ النَّفُوسُ لِشِدَّتِهِ وَهُوَ
 الْحِسَابُ خُشْعًا ذَلِيلًا وَفِي قِرَاءَةٍ خُشْعًا بِضَمِّ الْخَاءِ وَفَتْحِ الشَّيْنِ مُشْدَدَةً اَبْصَارُهُمْ حَالٌ مِنْ فَاعِلٍ
 يَخْرُجُونَ اِيْ النَّاسُ مِنَ الْاَحْدَاثِ الْقُبُورِ ۝ ۶ ۝ كَالَّذِي جَرَّدَ مُنْتَشِرٌ ۝ ۷ ۝ لَا يَذَرُونَ اَيْنَ يَذْهَبُونَ مِنَ الْخَوْفِ وَالْحَيْرَةِ

وَالْجُمُعَةُ حَالٌ مِنْ فَاعِلٍ يَخْرُجُونَ وَكَذَا قَوْلُهُ مُهْطِعِينَ اِی مُسْرِعِينَ مَادِی اَغْنَاهُمْ اِلَى الدَّاعِ يَقُولُ الْكَافِرُونَ
 سَهْمٌ هَذَا يَوْمٌ عَسِرٌ ۱۱ اِی صَعَبٌ عَلَى الْكَافِرِينَ كَمَا فِي الْمَثَرِ يَوْمٌ عَسِرٌ عَلَى الْكَافِرِينَ كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَبْلَ
 قُرَيْشٍ قَوْمُ نُوحٍ تَانِيَةُ الْفِعْلِ لِمَعْنَى قَوْمٍ فَكَذَّبُوا عِبَدَنَا نُوحًا وَقَالُوا مَجْنُونٌ ۱۲ وَانْرُدْ جَرَّ ۱۳ اِی اَنْتَهَرُوهُ بِالسَّيِّئِ
 وَغَيْرِهِ فَدَعَا رَبَّهُ اِنِّی بِالْفَتْحِ اِی بَانِی مَغْلُوبٌ فَانْتَصَرَ ۱۴ فَفَتَحْنَا بِالتَّخْفِيفِ وَالشَّدِيدِ ابْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ ۱۵
 مُنْصَبٍ اِنْصَبْنَا شَدِيدًا وَفَجَّرْنَا الْاَرْضَ عُيُونًا تَنْبَعُ فَالتَّقَى الْمَاءُ مَاءُ السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ عَلَى اَمْرِ حَالٍ قَدْ قُدِّرَ ۱۶ اِی فِي
 الْاَزْلِ وَهُوَ هَلَاكُهُمْ غَرْقًا وَحَمَلَةً اِی نُوحًا عَلَى سَفِينَةٍ ذَاتِ الْاَوَاجِ وَدُسِرَ ۱۷ وَهِيَ مَا تَشْدُبُ الْاَلْوَاخَ مِنْ
 الْمَسْبُورِ وَغَيْرِهَا وَاجْذُهَا دَسَارٌ كِتَابٌ مَجْرَى بِاَعْيُنِنَا بِمَرَايَ بِنَا اِی مَحْفُوظَةٌ بِحِفْظِنَا جَزَاءٌ سَنُصِيبُ
 بِفِعْلِ مُقَدَّرٍ اِی اُغْرَقُوا اِنْتِصَارًا لِمَنْ كَانَ كَافِرًا ۱۸ وَهُوَ نُوحٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَفَرَى كَفْرَ بِنَاءٍ لِلْفَاعِلِ اِی اُغْرَقُوا
 عِقَابًا لَهُمْ وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا اِی اَبْقَيْنَا هَذِهِ الْفِغْلَةَ اَيَّةٌ لِمَنْ يَتَعَبَّرُ بِهَا اِی شَاخٌ خَبَرُهَا وَاسْتَمَرَ فَهَلْ مِنْ مُذَكِّرٍ ۱۹ مُتَعَبِّرٍ
 وَتُتَعَبَّرُ بِهَا وَاصْلُهُ مُذَكِّرٌ اُبْدِلْتَ التَّاءَ دَالًا سَهْمَةً وَكَذَا الْمُعْجَمَةُ وَادْغَمْتَ فِيهَا فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي ۲۰ اِی
 اِنْذَارِي اِسْتَفْهَامُ تَقْرِيرٍ وَكَيْفَ خَبَرٌ كَانَ وَهِيَ اِلِسْوَالٌ عَنِ الْحَالِ وَالْمَعْنَى حَتْلُ الْمُخَاطَبِينَ عَلَى الْاِقْرَارِ
 بِوُقُوعِ عَذَابِهِ تَعَالَى بِالْمُكَذِّبِينَ بَنُو حِمْيَرَ مَوْقِعُهُ وَلَقَدْ يَسِّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ سَهْلًا لِنَاوِيهِ لِنُذَكِّرَ
 فَهَلْ مِنْ مُذَكِّرٍ ۲۱ مُتَعَبِّرٌ بِهِ وَخَافِظٌ لَهُ وَالْاِسْتَفْهَامُ بِمَعْنَى الْاَمْرِ اِی اِحْفَظُوهُ وَاتَّعِظُوا وَلَيْسَ يُحْفَظُ مِنْ
 كُتُبِ اللَّهِ عَنْ ظَهْرِ الْقَلْبِ غَيْرُهُ كَذَبَتْ عَادٌ نَبِيَّهُمْ هُودًا فَعَذَّبُوا فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي ۲۲ اِی اِنْذَارِي
 لَهُمْ بِالْعَذَابِ قَبْلَ نُزُولِهِ اِی وَقَعَ مَوْقِعُهُ وَبَيَّنَّهُ بِقَوْلِهِ اِنَّا اَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ اِيْحَا صَرَصَرًا اِی شَدِيدَ الصَّوْتِ
 فِي يَوْمٍ خَمْسٍ شَوْمٌ مُسْتَمِرٌّ ۲۳ دَائِمٌ الشُّومُ اَوْ قَوِيَّةٌ وَكَانَ يَوْمُ الْاَرْبَعَاءِ اِخْرَ الشَّهْرِ تَنْزِيلُ النَّاسِ تَقْلَعُهُمْ مِنْ
 حُفْرِ الْاَرْضِ الْمُنْدَبِينَ فِيهَا وَتَصْرَعُهُمْ عَلَى رُؤُسِهِمْ فَتَدُقُّ رِقَابُهُمْ فَتَبِينُ الرُّاسُ عَنِ الْجَسَدِ كَانَهُمْ
 وَخَالَهُمْ مَا ذَكَرَ اَعْجَازُ اُصُولُ نَخْلٍ مُنْقَعِيرٍ ۲۴ مُنْقَلِعٌ سَاقِطٌ عَلَى الْاَرْضِ وَشَبَّهُوا بِالنَّخْلِ لِطَوْلِهِمْ ذِكْرَهُنَا
 وَابْنَتْ فِي الْحَقَايِقِ نَخْلٌ خَاوِيَةٌ مُرَاعَاةً لِلْفَوَاصِلِ فِي الْمَوْضِعَيْنِ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي ۲۵ وَلَقَدْ يَسِّرْنَا
 الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُذَكِّرٍ ۲۶

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، قیامت قریب آگئی، اور چاند شق ہو گیا یعنی دو ٹکڑے ہو گیا، ایک ٹکڑا (جبل) ابی قیس پر اور (دوسرا جبل) فُصَيْقَعَان پر (تھا) آپ ﷺ کے معجزے کے طور پر جبکہ آپ سے معجزے کا سوال کیا گیا، تو آپ نے فرمایا گواہ رہو (رواہ الشیخان) اور اگر کفار قریش آپ کا کوئی معجزہ دیکھتے ہیں جیسا کہ شق القمر کا تو اعراض کرتے ہیں اور کہہ دیتے ہیں کہ یہ بڑا بھاری جادو ہے قوی جادو ہے یہ مرہ بمعنی قوت یا بمعنی

دائم ہے (سابق سے چلا آنے والا) اور ان لوگوں نے نبی ﷺ کی تکذیب کی اور باطل میں اپنی خواہشات کی پیروی کی اور ہر کام خواہ خیر ہو یا شر اس کے مستحقین پر جنت یا دوزخ میں واقع ہونے والا ہے، اور یقیناً ان کے پاس اپنے رسول کی تکذیب کرنے والوں کی خبریں آچکی ہیں جن میں ان کے لئے جھڑک ہے (مزد جو) اسم مصدر ہے یا اسم مکان ہے اور دال تائے افتعال سے بدلی ہوئی ہے اور از دجوتہ، زجوتہ کے معنی میں ہے، میں نے اس کو سختی سے جھڑک دیا، اور ماموصولہ ہے یا موصوفہ اور قرآن کامل عقل کی بات ہے لیکن ان کو ڈرانے والی باتوں نے بھی کوئی فائدہ نہیں دیا نذر نذیر کی جمع ہے معنی منذر کے ہے، یعنی وہ باتیں جو ان کو ڈرانے والی ہیں اور مانفی کے لئے ہے، یا استفہام انکاری ہے، ثانی صورت میں (تُغْنِی) کا (مفعول مقدم ہوگا سوائے نبی آپ ان سے اعراض کریں یا ماقبل کا فائدہ ہے اور اس پر کلام تام ہوا جس دن ایک پکارنے والا ایک ناگوار چیز کی طرف پکارے گا وہ اسرائیل ہے، اور یوم کا ناصب بعد میں آنے والا بخروج جو ن ہے نکر کاف کے ضمہ اور سکون کے ساتھ ہے یعنی ناپسندیدہ شئی جس کو نفوس اس کی شدت کی وجہ سے ناگوار سمجھتے ہوں اور وہ حساب ہے یہ لوگ ذلت کے ساتھ نظریں نیچے کئے ہوئے اور ایک قراءت میں خُشَعًا خاء کے ضمہ اور شین مشدد کے ساتھ ہے، قبروں سے تیزی سے نکل پڑیں گے خُشَعًا، بخروج جو ن کی ضمیر فاعل سے حال ہے گویا کہ وہ پھیلی (منتشر) مڈیاں ہیں وہ خوف اور حیرت کی وجہ سے یہ بھی نہ سمجھ رہے ہوں گے کہ وہ کہاں جا رہے ہیں؟ اور جملہ، بخروج جو ن کے فاعل سے حال ہے اور اسی طرح اللہ کا قول مُهْطِعِينَ ہے یعنی تیزی سے گردن اٹھائے ہوئے داعی کی طرف نکل پڑیں گے، ان میں سے کافر کہیں گے یہ سخت دن ہے یعنی کافروں پر سخت ہے جیسا کہ سورہ مدثر میں یَوْمَ عَسِيرٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ہے ان سے یعنی قریش سے پہلے قوم نوح نے بھی ہمارے بندے نوح کو جھٹلایا تھا اور مجنون کہہ کر جھڑک دیا تھا یعنی گالی وغیرہ دے کر ڈانٹ دیا تھا، پس اس نے اپنے رب سے دعاء کی اُنّی فتح کے ساتھ یعنی بانی ہے میں بے بس ہوں تو میری مدد کر تو ہم نے آسمان کے دروازوں کو زوردار (بہنے والے) پانی کے لئے کھول دیا فَفَتَحْنَا تاء کی تخفیف اور تشدید کے ساتھ ہے، پس ہم نے زمین کے چشموں کو جاری کر دیا تو زمین سے چشمے ابل پڑے پھر پانی مل گیا یعنی آسمان اور زمین کا پانی اس حالت پر ہو گیا کہ جس حالت پر ازل میں مقدر کر دیا گیا تھا اور وہ حالت ان کا غرق ہو کر ہلاک ہونا ہے اور ہم نے نوح علیہ السلام کو تختوں اور مینخوں والی کشتی پر سوار کر دیا دُسر وہ چیز جس کے ذریعہ تختوں کو جوڑا جائے، مینخیں وغیرہ اس کا واحد دِسَارٌ ہے جیسے (کُتُب) کتاب کی جمع ہے جو ہماری نگرانی ہماری نظروں کے سامنے یعنی ہماری حفاظت میں چل رہی تھی ان کو اس شخص کے انتقام میں غرق کر دیا گیا جس کی ناشکری کی گئی، جزاء فعل مقدر کی وجہ سے منصوب ہے، اِیْ اُغْرِقُوا اِنْتَصَارًا (انتقاماً) اور وہ شخص نوح تھا، کُفَرٌ کو معروف بھی پڑھا گیا ہے، یعنی ان کو غرق کر دیا گیا ان کے نافرمانی کرنے کی وجہ سے بے شک ہم نے اس کو یعنی فعل (واقعہ) کو نشانی بنا کر باقی رکھا اس شخص کے لئے جو اس واقعہ سے عبرت حاصل کرے، یعنی اس واقعہ کی خبر شائع ہو گئی اور باقی رہ گئی، پس کیا کوئی ہے نصیحت حاصل کرنے والا یعنی عبرت و نصیحت حاصل کرنے والا (مذکر) کی اصل مذکر ہے تا، کو دال مہملہ سے

بدل دیا گیا، اسی طرح ذال معجمہ کو دال سے بدل دیا گیا اور دال کو دال میں ادغام کر دیا گیا سو کیسا رہا میرا عذاب اور ڈرانا نڈر
 بمعنی انسدادی ہے، استفہام تقریری ہے، اور کیف کان کی خبر ہے، اور کیف حالت سے سوال کرنے کے لئے ہے اور
 معنی (آیت کے) منی طہین کو نوح علیہ السلام کے مکذبین پر وقوع عذاب کے اقرار پر آمادہ کرتا ہے کہ عذاب بر محل واقع ہوا
 ، اور اس کو اپنے قول اِنَّا اَرْسَلْنَا الْخ سے بیان فرمایا کہ ہم نے ان پر ایک منحوس دن میں دائمی نحوست والی تیز و تند مسلسل چنے
 والی یا قوی ہوائی بھیجی یعنی سخت آواز والی اور وہ مہینے کا آخری چہار شنبہ تھا، جو گڑھوں میں چھپے ہوئے لوگوں کو (بھی) نکال کر
 پھینک رہی تھی، اور ان کو سر کے بل بیٹھ رہی تھی، اور ان کی گردنوں کو کوٹ دیتی تھی جس کی وجہ سے ان کا سر جسم سے جدا ہو جاتا تھا
 یعنی ان کا مذکورہ حال ایسا تھا گویا کہ وہ زمین پر پڑے ہوئے کھجور کے کٹے ہوئے تنے ہیں اور ان کے دراز قد ہونے کی وجہ
 سے ان کو کھجوروں کے تنوں سے تشبیہ دی ہے نخل کو یہاں مذکور سورہ حاقہ میں مونث دونوں جگہ فواصل کی رعایت کی وجہ سے
 نخل خاویہ مؤنث ذکر کیا ہے تو کیسا رہا میرا عذاب اور ڈرانا؟ اور بے شک ہم نے قرآن کو نصیحت کے لئے آسان کر دیا
 پس ہے کوئی نصیحت حاصل کرنے والا۔

تحقیق ترکیب تسبیل تفسیری فوائد

قَوْلًا: قُرْبَتِ الْقِيَامَةِ، اقْتَرَبَ کی تفسیر قُرْبَ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ مزید بمعنی مجرد ہے جیسے اقْتَدَرَ بمعنی قَدَرَ۔
 سِوَالٌ: مجرد کو مزید سے کیوں تعبیر کیا؟

جَوَابٌ: قُرْبَ کے معنی میں مبالغہ ظاہر کرنے کے لئے، اس لئے کہ زیادتی حروف زیادتی معنی پر دلالت کرتی ہے۔

قَوْلًا: اِنْشَقَّ الْقَمَرُ تیسری اور چودھویں شب کے درمیانی چاند کو قمر کہتے ہیں، اس سے پہلے کے چاند کو ہلال اور چودھویں
 شب کے چاند کو بدر کہتے ہیں۔

قمر ہمارے نظام شمسی کا قریب ترین سیارہ ہے، سابقہ تحقیق کے مطابق قمر زمین سے دو لاکھ چالیس ہزار میل کی مسافت پر
 واقع تھا، مگر اب جدید تحقیق کے مطابق زمین سے چاند کا فاصلہ دو لاکھ چھپیس ہزار نو سو ستر اعشاریہ نو میل ہے، اس سے پہلے اتنی صحیح
 پیمائش کبھی نہیں کی گئی تھی جو کیلی فورنیا (امریکہ) کی یونیورسٹی کی رصد گاہ سے چھوڑے گئے اپالو گیارہ میں نصب کئے گئے مسافت
 پیمائش کے ذریعہ کی گئی ہے اپالو گیارہ ۱۶ جولائی بروز چہار شنبہ ۱۹۶۹ء کو خلائی سفر پر روانہ ہوا تھا۔ (فلکیات جدیدہ)

قَوْلًا: قَوِيٌّ اَوْ دَائِمٌ اس اضافہ کا مقصد مُسْتَمِرُّ کے معنی کو بیان کرنا ہے، مفسر علام نے مُسْتَمِرُّ کے دو معنی بیان کئے
 ہیں، اول بمعنی قوی، اس صورت میں مِرَّةً سے ماخوذ ہوگا اس لئے کہ مِرَّةً کے معنی قوت کے ہیں، جب امر قوی اور مستحکم
 ہو جاتا ہے تو بولا جاتا ہے، اِسْتَمَرَ الشَّيْءُ اِی قَوِيَّ وَاسْتَحْكَمَ مطلب یہ ہے کہ یہ بڑا طاقتور جادو ہے، دوم بمعنی دَائِمٌ
 اس صورت میں استمرار سے مشتق ہوگا جس کے معنی ہیں دائمی یا سابق سے چلا آ رہا، مطلب یہ ہے کہ محمد نے شب و روز کی

جادوگری کا جو سلسلہ چلا رکھا ہے یہ بھی اسی کی ایک کڑی ہے، مذکورہ دو معانی کے علاوہ مُسْتَمِرُّ کے دو معنی اور بھی ہیں جن کو بعض مفسرین نے اختیار فرمایا ہے، (اول) گذر جانے والا، فنا ہو جانے والا، باقی نہ رہنے والا، اس صورت میں مَارُ بمعنی ذاہِبُ سے مشتق ہوگا، اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ جس طرح اور جادو گذر گئے یہ بھی گذر جائے گا اس کا اثر بھی دیر پا نہ ہوگا (دوسرے) معنی بد مزہ نا خوشگوار، کڑوے کے ہیں، اس صورت میں مُسْرُّ سے مشتق ہوگا جس کے معنی کڑوے کیلے اور بد مزہ کے ہیں، اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ جس طرح کڑوی اور بد مزہ چیز حلق سے نیچے نہیں اترتی اسی طرح محمد کی باتیں اور معجزے بھی ہمارے حلق سے نہیں اترتے۔

سُئَالٌ: كَذَّبُوا کا عطف یغیر ضمایا پر ہے، معطوف علیہ مضارع ہے اور معطوف ماضی، اس میں کیا نکتہ ہے؟

جَوَابُ: اس میں نکتہ یہ ہے کہ ماضی کا صیغہ لا کر اشارہ کر دیا کہ تکذیب اور اتباع ہوئی یہ ان کی پرانی اور قدیم عادت ہے کوئی نئی عادت نہیں ہے۔

قَوْلٌ: وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ میں مِنْ تبعیضیہ ہے مراد اسم مکذّبہ کی وہ خبریں ہیں جو قرآن میں بیان کی گئی ہیں۔

قَوْلٌ: مُزْدَجَرٌ مصدریسی ہے معنی میں اِزْدِجَارُ کے ہے، اسم مکان بھی ہو سکتا ہے یعنی ان کے پاس ایسی خبریں آئیں کہ جو مقام اِزْدِجَارِ میں ہیں، مِنَ الْأَنْبَاءِ حال ہونے کی وجہ سے محل میں نصب کے ہے، اور ماذوالحال ہے ماموصولہ اور موصوفہ دونوں ہو سکتا ہے، اور دونوں صورتوں میں ما، جاء کا فاعل ہے اور فیہ خبر مقدم اور مُزْدَجَرٌ مبتداء مؤخر ہے، اور جملہ ما کا صمدہ ہے۔

قَوْلٌ: فَمَا تَنْزِيلُ النَّذْرِ۔

قَوْلٌ: خبر مبتداء محذوف ای ہو حکمة۔

قَوْلٌ: مُهْطِعِينَ اِهْطَاعُ سے اسم فاعل ہے اور یَخْرُجُونَ کی ضمیر سے حال ہے معنی گردن اٹھا کر تیزی سے چلنا۔

قَوْلٌ: يَقُولُ الْكَافِرُونَ یہ جملہ مستأنفہ ہے، اس صورت میں ایک سوال مقدر کا جواب ہوگا، روز قیامت کی شدت اور اس کی ہول کی کے بیان سے سوال پیدا ہوا کہ اس وقت کافروں کا کیا ہوگا؟ جواب دیا: وہ کہیں گے کہ یہ دن تو بڑا سخت ہے اور بعض حضرات نے یَخْرُجُونَ کی ضمیر سے حال قرار دیا ہے لیکن اس صورت میں ایک سوال پیدا ہوگا کہ جملہ جب حال واقع ہو تو اس میں رابطہ کا ہونا ضروری ہے حالانکہ یہاں کوئی رابطہ نہیں ہے۔

جَوَابُ: مفسر علام نے مِنْهُمْ مقدر مان کر اسی سوال کا جواب دیا ہے۔

قَوْلٌ: اِنَّكَ الْفَعْلُ لَمَعْنٰی قَوْمِ اس عبارت سے بھی ایک سوال مقدر کا جواب مقصود ہے۔

سُئَالٌ: سوال یہ ہے کہ قَوْمُ جو کہ مذکر ہے کَذَّبَتْ کا فاعل ہے، فعل و فاعل میں مطابقت نہیں ہے۔

جَوَابِ: قوم معنی کے اعتبار سے مؤنث ہے یعنی اُمّۃ کے معنی میں ہے افراد کثیرہ پر مشتمل ہونے کی وجہ سے مؤنث معنوی ہے۔

قَوْلًا: فَجَرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا، عَيْنُونًا تميز ہونے کی وجہ سے منصوب ہے جو کہ مفعول سے محول ہے، تقدیر عبارت یہ ہے فَجَرْنَا عُيُونُ الْأَرْضِ۔ اور بعض حضرات نے فاعل سے محول قرار دیا ہے۔ تقدیر عبارت یہ ہوگی اِنْفَجَرَتْ عُيُونُ الْأَرْضِ۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

رابط:

گذشتہ سورت (النجم) اَزْفَلَتِ الْاَزْفَةِ السَّخِ پر ختم ہوئی ہے جس میں قیامت کے قریب آ جانے کا ذکر ہے، اس سورت کو اسی مضمون سے شروع کیا گیا ہے، اِقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَاَنْشَقَّ الْقَمَرُ آگے قرب قیامت کی دلیل معجزہ شق القمر کا ذکر فرمایا گیا۔ (معارف)

زمانہ نزول:

اس سورت میں واقعہ شق القمر مذکور ہے، اس سے اس سورت کا زمانہ نزول متعین ہو جاتا ہے، محدثین و مفسرین کا اس پر اتفاق ہے کہ یہ واقعہ ہجرت سے تقریباً پانچ سال قبل مکہ معظمہ میں منیٰ کے مقام پر پیش آیا۔ یہ سورت بھی ان سورتوں میں سے ہے جن کو آپ نماز عید میں پڑھا کرتے تھے۔

معجزہ شق القمر:

مشرکین مکہ نے آپ کی نبوت کی صداقت کے ثبوت کے طور پر شق القمر کا معجزہ طلب کیا تھا بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ مطلق نشانی کا مطالبہ کیا تھا، اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ متعین طور پر شق القمر کا معجزہ طلب کیا تھا جیسا کہ حضرت انس کی روایت سے معلوم ہوتا ہے، ہجرت سے تقریباً پانچ سال پہلے کا واقعہ ہے کہ آنحضور ﷺ ایک رات مقام منیٰ میں تشریف فرما تھے، مشرکین مکہ کے کچھ سردار موجود تھے جن میں ولید، ابو جہل، عاص بن وائل، اسود بن عبد المطلب اور نضر بن الحارث شامل تھے، چاندنی رات تھی چودھویں کا چاند تھا، ان حضرات نے دلیل صداقت کے طور پر چاند کے دو ٹکڑے کرنے کا مطالبہ کیا، آپ ﷺ نے فرمایا اگر میں ایسا کر دوں تو تم ایمان لے آؤ گے؟ سب نے کہا ہاں! رسول اللہ ﷺ نے اللہ رب العالمین سے دعاء فرمائی حق تعالیٰ نے شق القمر کا معجزہ ظاہر فرمادیا، آپ ﷺ نے فرمایا ابا سلمہ عبد الاسد والارقم بن الارقم

اشہدوا اے فلاں وفلاں دیکھو اور گواہی دو۔

معجزہ کا ثبوت قرآن کریم کی اس آیت سے ہے، وانشق القمر اور احادیث صحیحہ جو صحابہ کرام کی ایک جماعت کی روایت سے آئی ہیں جن میں حضرت علی عبد اللہ بن مسعود عبد اللہ بن عمر جبیر بن مطعم ابن عباس انس بن مالک حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ شامل ہیں، ان میں سے تین بزرگ یعنی حضرت عبد اللہ بن مسعود، حضرت حذیفہ اور حضرت جبیر بن مطعم تصریح کرتے ہیں کہ وہ اس واقعہ کے عینی شاہد ہیں، اور دو بزرگ ایسے ہیں کہ جو اس واقعہ کے عینی شاہد تو نہیں ہو سکتے، کیونکہ یہ ان میں سے ایک یعنی عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی پیدائش سے پہلے کا واقعہ ہے، اور دوسرے یعنی حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بن مالک اس وقت بچے تھے، لیکن چونکہ یہ دونوں حضرات صحابی ہیں اس لئے ظاہر ہے کہ انہوں نے ایسے سن رسیدہ صحابیوں سے سن کر ہی اسے روایت کیا ہوگا جو اس واقعہ کا براہ راست علم رکھتے تھے، امام طحاوی اور ابن کثیر نے واقعہ شق القمر کی روایات کو متواتر قرار دیا ہے اس لئے اس معجزہ کا قطعی دلیل سے ثبوت ہے۔

واقعہ کی تفصیل:

مشرکین مکہ کے مطالبہ پر حق تعالیٰ نے آپ ﷺ کی صداقت کے طور پر معجزہ ظاہر فرمایا چاند کے دو ٹکڑے ہو کر ایک مشرق کی طرف اور دوسرا مغرب کی طرف چلا گیا اور دونوں ٹکڑوں کے درمیان پہاڑ حائل نظر آنے لگا، رسول اللہ ﷺ نے حاضرین سے فرمایا کہ دیکھو اور شہادت دو جب سب لوگوں نے صاف طور پر یہ معجزہ دیکھ لیا تو یہ دونوں ٹکڑے پھر آپس میں مل گئے۔

کفار کا دلیل صداقت کو ماننے سے انکار:

اس کھلے ہوئے معجزے کا انکار تو کسی آنکھوں والے سے ممکن نہ ہو سکتا تھا مگر براہو تعصب اور ہٹ دھرمی کا کہ مشرکین کہنے لگے کہ محمد (ﷺ) نے ہم پر جادو کر دیا تھا اس لئے ہماری آنکھوں نے دھوکا کھایا، دوسرے لوگ بولے کہ محمد (ﷺ) ہم پر جادو کر سکتے ہیں تمام لوگوں پر تو جادو نہیں کر سکتے، باہر کے لوگوں کو آنے دو ان سے معلوم کریں گے کہ یہ واقعہ انہوں نے بھی دیکھا یا نہیں؟ باہر سے جب کچھ لوگ آئے اور ان سے دریافت کیا تو انہوں نے شہادت دی کہ وہ بھی یہ منظر دیکھ چکے ہیں۔

ایک مغالطہ:

بعض روایات جو حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہیں ان کی بناء پر یہ غلط فہمی پیدا ہوتی ہے کہ شق القمر کا واقعہ ایک مرتبہ نہیں بلکہ دو مرتبہ پیش آیا تھا، لیکن اول تو صحابہ میں سے کسی اور نے یہ بات بیان نہیں کی، دوسری بات یہ کہ خود انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بعض روایات میں مرتبہ کے بجائے فِرْقَتَیْنِ اور شِقَّتَیْنِ کے الفاظ ہیں، تیسرے یہ کہ قرآن مجید صرف ایک ہی انشقاق کا ذکر کرتا ہے، ان شواہد کی روشنی میں صحیح بات یہی ہے کہ یہ واقعہ صرف ایک ہی مرتبہ پیش آیا تھا۔

چاند کے دو ٹکڑے ہو گئے یا قرب قیامت میں ہوں گے:

بعض لوگوں نے (وَأَنشَقَّ الْقَمَرُ) کا مطلب یہ لیا ہے کہ چاند پھٹ جائے گا، لیکن عربی زبان کے لحاظ سے چاہے یہ مطلب لینا ممکن ہو مگر عبارت کا سیاق و سباق اس معنی کو مراد لینے سے صاف انکار کرتا ہے، اول تو یہ معنی مراد لینے سے پہلا فقرہ بے معنی ہو جاتا ہے، چاند اگر اس کلام کے نزول کے وقت پھٹا نہیں تھا، بلکہ وہ آئندہ کبھی پھٹنے والا ہے تو اس کی بناء پر یہ کہنا بالکل مہمل بات ہے کہ قیامت کی گھڑی قریب آگئی ہے، مستقبل میں پیش آنے والا کوئی واقعہ اس کے قرب کی علامت کیسے قرار پا سکتا ہے، کہ اسے شہادت کے طور پر پیش کرنا ایک معقول طرز استدلال ہو، دوسرے یہ مطلب لینے کے بعد جب ہم آگے کی عبارت پڑھتے ہیں تو محسوس ہوتا ہے کہ وہ اس کے ساتھ کوئی مناسبت نہیں رکھتی، آگے کی عبارت صاف بتا رہی ہے کہ لوگوں نے اس وقت کوئی نشانی دیکھی تھی جو امکان قیامت کی صریح علامت تھی مگر انہوں نے اسے جادو قرار دیکر جھٹلادیا اور اپنے اس خیال پر جتے رہے کہ قیامت کا آنا ممکن نہیں ہے، اس سیاق و سباق میں اِنْشَقَّ الْقَمَرُ کے الفاظ اسی صورت میں ٹھیک بیٹھ سکتے ہیں جب ان کا مطلب ”چاند پھٹ گیا“ لیا جائے، اور اگر اِنْشَقَّ الْقَمَرُ کو چاند پھٹ جائے گا کے معنی میں لے لیے جائیں تو بعد کی ساری بات بے جوڑ ہو جاتی ہے، سلسلہ کلام میں اس فقرے کو رکھ کر دیکھ لیجئے آپ کو خود محسوس ہو جائے گا کہ اس کی وجہ سے ساری عبارت بے معنی ہو گئی۔

معجزہ شق القمر پر اعتراضات:

معتز ضیق القمر پر دو طرح کے اعتراضات کرتے ہیں اول تو ان کے نزدیک ایسا ہونا ممکن ہی نہیں ہے کہ چاند جیسے عظیم کرہ کے دو ٹکڑے پھٹ کر الگ ہو جائیں اور سینکڑوں بلکہ ہزاروں میل کے فاصلہ تک ایک دوسرے سے دور جانے کے بعد پھر دوبارہ جڑ جائیں، دوسرے وہ کہتے ہیں کہ اگر ایسا ہوا ہوتا تو یہ دنیا بھر میں مشہور ہو جاتا، تاریخی کتبوں میں اس کا ذکر آتا، لیکن حقیقت یہ ہے کہ مذکورہ دونوں اعتراضات بالکل بے وزن اور بے حقیقت ہیں۔

جواب: اول تو کسی دلیل عقلی سے اس کا محال ہونا اب تک ثابت نہیں کیا جاسکا ہے، اور محض استبعاد کی بناء پر ایسی قطعی الثبوت چیزوں کو رد نہیں کیا جاسکتا، بلکہ استبعاد تو اعجاز کے لئے لازم ہے جہاں تک اس کے امکان کی بحث ہے، قدیم زمانہ میں تو شاید وہ چل بھی سکتی تھی، لیکن موجودہ دور میں سیاروں کی ساخت کے متعلق انسان کو جو معلومات حاصل ہوئی ہیں ان کی بناء پر یہ بات بالکل ممکن ہے کہ ایک کرہ اپنے اندر آتش فشانی کے باعث پھٹ جائے اور اس زبردست انفجار سے اس کے دو ٹکڑے ہو کر دور تک چلے جائیں اور پھر اپنی مرکزی قوت جاذبہ کے سبب وہ آپس میں آ ملیں، اور اگر یہ انفجار اتنا شدید اور طاقتور ہو کہ مرکزی قوت جاذبہ کی گرفت سے باہر ہو جائے تو یہ بھی ممکن ہے کہ وہ ٹکڑے پھر آپس میں نہ ملیں، اور اس کا صرف امکان ہی نہیں بلکہ واقعہ بھی ہے۔

کرہ ارض ایک زمانہ میں متصل ایک کرہ تھا:

ہرین کی غالب اکثریت اس پر متفق ہے کہ دنیا کے تمام براعظم کسی زمانہ میں ایک دوسرے سے پیوست ایک کرہ تھے، کوئی بیس کروڑ سال ہوئے زمین کے اندر کی آتش فشانی اور قوت طارده کی وجہ سے کرہ ارض میں انفجار پیدا ہوا اور یہ کرہ کئی حصوں میں تقسیم ہو گیا، اس کے ثبوت کی متعدد دلیلیں ہیں، اس بات کا خیال رہے کہ دیگر سیارات کے مانند زمین اور چاند بھی سیارے ہیں بلکہ سائنس جدید کی تحقیق کے نتیجے سے معلوم ہوتا ہے کہ چاند زمین کا ایک حصہ ہے کسی زمانہ میں کسی سیارہ کے تصادم یا اندرونی آتش فشانی کے نتیجے میں بحر اکاہل کے مقام سے الگ ہو کر زمین کے گردا گرد گردش کرنے لگا، اور زمین سورج سے جدا شدہ ایک کرہ ہے جو سورج کے گردا گرد گردش کر رہا ہے، تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو ”فلکیات جدیدہ“۔

انفجار ارض کی پہلی دلیل:

اگر تمام براعظموں کو ایک دوسرے سے ملا کر پیوست کر دیا جائے تو ان کے ساحل ایک دوسرے سے اس طرح مل جائیں گے جیسے کسی ٹوٹی ہوئی چیز کے ٹکڑوں کو ملا کر ایک کر دیا جاتا ہے اور وہ اپنی سابقہ حالت پر معلوم ہونے لگتی ہے۔

دوسری دلیل:

یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ طویل و عریض سمندروں کے آر پار مختلف براعظموں کے مقابل ساحلوں پر جو پہاڑ ہیں یوں لگتا ہے جیسے ایک ہی سلسلہ کوہ کے حصے ہوں۔

تیسری دلیل:

براعظم کے ایک دوسرے سے کسی زمانہ میں متصل ہونے کے حیاتیاتی شواہد بھی موجود ہیں، جنوبی امریکہ اور افریقہ میں بیسوں اقسام کے جانور ملتے ہیں جو ایک ہی نسل سے تعلق رکھتے ہیں، ظاہر ہے کہ یہ مماثلت و مشابہت بے وجہ نہیں، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی زمانہ میں یہ دونوں براعظم ایک ہی تھے۔

جب کرہ ارضی میں انفجار و انشقاق مشاہداتی اور عقلیاتی دلائل سے ثابت ہے تو کیا وجہ ہے کہ کرہ قمر میں یہ انفجار و انشقاق نہیں ہو سکتا؟ مذکورہ دلائل سے ان لوگوں کا نظریہ باطل ہو گیا جو کرہ قمر میں خرق و التیام کو محال کہہ کر معجزہ شق القمر کا انکار کرتے ہیں۔

دوسرا اعتراض:

دوسرا میاں اعتراض یہ کیا جاتا ہے کہ اگر ایسا ہوا ہوتا تو یہ واقعہ دنیا بھر میں مشہور ہو جاتا، تاریخی کتابوں میں اس کا ذکر آتا۔
جواب: یہ اعتراض اس لئے بے وزن ہے کہ یہ واقعہ چانک بس ایک لمحہ کے لئے پیش آیا تھا، ضروری نہیں تھا کہ اس

خاص لمحہ میں دنیا بھر کی نگاہیں چاند کی طرف لگی ہوئی ہوں، نیز اس سے کوئی زوردار دھماکہ نہیں ہوا تھا کہ لوگوں کی توجہ اس کی طرف منعطف ہوتی، اور پہلے سے اس کی کوئی اطلاع بھی نہیں تھی کہ لوگ اس کے منتظر ہو کر آسمان کی طرف دیکھ رہے ہوتے، اس کے علاوہ پوری روئے زمین پر اسے دیکھا نہیں جاسکتا تھا، بلکہ صرف عرب اور اس کے مشرقی جانب کے ممالک ہی میں اس وقت چاند نکلا ہوا تھا، باقی بہت سے ممالک میں تو اس وقت دن ہوگا، جہاں رات ہوگی بھی تو کہیں نصف شب اور آخر شب کا وقت ہوگا جس وقت عام دنیا سوتی ہے اور جاگنے والے بھی تو ہر وقت چاند کو نہیں سکتے رہتے اس کے علاوہ زمین پر پھیلی ہوئی چاندنی میں چاند کے دو ٹکڑے ہونے سے کچھ فرق بھی نہیں پڑتا جس کی وجہ سے اس کی طرف کسی کو توجہ ہوتی پھر یہ تھوڑی دیر کا قصہ تھا، روزمرہ دیکھا جاتا ہے کہ کسی ملک میں چاند گہن ہوتا ہے اور آج کل تو پہلے سے اس کے اعلانات بھی ہو جاتے ہیں اس کے باوجود ہزاروں لاکھوں آدمی اس سے بالکل بے خبر رہتے ہیں، تو کیا اس بے خبری کو اس بات کی دلیل بنایا جاسکتا ہے کہ چاند گہن ہوا ہی نہیں ہے اس لئے دنیا کی عام تاریخوں میں مذکور نہ ہونے سے اس واقعہ کی تکذیب نہیں ہو سکتی۔

بکسٹریٹل جوائنٹ: سابقہ آسمانی کتابوں میں بعض ایسے ہی واقعات کا ذکر ہے مگر کسی تاریخی کتاب میں اس کا تذکرہ نہیں ہے تو کیا یہ مان لیا جائے کہ یہ واقعات ہوئے ہی نہیں، ہم ان واقعات میں سے صرف دو واقعہ کا تذکرہ کرتے ہیں۔

پہلا واقعہ:

کتاب یثوع (ترجمہ عربی مطبوعہ ۱۸۴۴ء کے مطابق) کے باب نمبر ۱۰ آیت نمبر ۱۲ میں ہے، ”اور اس دن جب خداوند نے اموریوں کو بنی اسرائیل کے قابو میں کر دیا، یثوع نے خداوند کے حضور بنی اسرائیل کے سامنے یہ کہا اے سورج تو جہون پر اور اے چاند تو وادی ایالون پر ٹھہرا رہ، سورج ٹھہر گیا، اور چاند ٹھہرا رہا، جب تک قوم نے اپنے دشمنوں سے اپنا انتقام نہ لے لیا، اور سورج آسمانوں کے بچوں بچ ٹھہرا رہا اور تقریباً سارے دن ڈوبنے میں جلدی نہ کی۔“

اور کتاب تحقیق الدین الحق مطبوعہ ۱۸۴۶ء حصہ نمبر ۳ کے باب ۴ صفحہ ۳۶۲ میں یوں ہے کہ ”یوشع کی دعاء سے سورج ۲۳ گھنٹے کھڑا رہا“ ظاہر ہے کہ یہ واقعہ بڑا عظیم الشان تھا اور عیسائی نظریے کے مطابق مسیح کی پیدائش سے ایک ہزار چار سو سال قبل پیش آیا، اگر یہ واقعہ صحیح ہوتا تو اس کا علم تمام روئے زمین کے انسانوں کو ہونا ضروری تھا، بڑے سے بڑا بادل بھی اس کے علم سے مانع نہیں ہو سکتا تھا، اور نہ اس کا اختلاف اس میں مزاحم، اس لئے کہ اگر ہم یہ بھی تسلیم کر لیں کہ بعض مقامات پر اس وقت رات تھی تب بھی اس کا ظاہر ہونا اس لئے ضروری تھا کہ ان کی رات اس دن چوبیس گھنٹے رہی ہو، نیز یہ زبردست حادثہ نہ ہندوستان کی تاریخ میں کہیں موجود ہے نہ اہل چین و اہل فارس کی کتابوں میں اس کا تذکرہ ہے، ہم نے خود ہندوستان کے علماء سے اس کی تکذیب سنی ہے، اور ان کو اس کے غلط ہونے کا یقین کامل ہے۔

دوسرا واقعہ:

کتاب الاشعیاء باب ۳۸ آیت ۸ میں حضرت اشعیاء کے معجزے رجوع شمس کے سلسلہ میں یوں کہا گیا ہے، ”چنانچہ آسمان جن درجوں سے ڈھل گیا تھا ان میں کے دس درجے پھر لوٹ گیا۔“

یہ حادثہ بھی عظیم الشان ہے اور چونکہ دن میں پیش آیا تھا اس لئے ضروری ہے کہ دنیا کے اکثر انسانوں کو اس کا علم ہو مسیح کی ولادت سے ۱۳ سال شمسی قبل واقع ہوا، مگر اس کا تذکرہ نہ تو ہندوستان کی تاریخوں میں پایا جاتا ہے اور نہ اہل چین و اہل فارس کی کتابوں میں (ملخصاً) مزید تفصیل کے لئے دیکھئے، مولانا رحمت اللہ مرحوم کی مشہور کتاب اظہار الحق کا ترجمہ بائبل سے قرآن تک۔ (ص ۱۲۶ تا ۱۳۴)

تاریخی شہادت:

اس کے علاوہ ہندوستان کی مستند و مشہور تاریخ، تاریخ فرشتہ کے مقالہ نمبر ۱۱ میں اس کا ذکر موجود ہے کہ ہندوستان میں مہاراجہ ملیبار نے یہ واقعہ پچشم خود دیکھا اور اپنے روزنامہ میں لکھوایا اور یہی واقعہ اس کے اسلام لانے کا سبب بنا، حافظ مزی نے ابن تیمیہ سے نقل کیا ہے کہ ایک مسافر کا بیان ہے کہ میں نے ہندوستان کے ایک مشہور شہر میں ایک پرانی عمارت دیکھی جس پر عمارت کی تاریخ تعمیر کے سلسلے میں لکھا تھا کہ یہ عمارت شق قمر والی رات میں بنائی گئی۔

(ترجمہ اظہار الحق، بائبل سے قرآن تک، ص ۱۳۴)

إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمٍ نَحْسٍ مُّسْتَمِرٍّ قَوْمَ عَادٍ كُوهَا كَ طُوفَانِ كَ عَذَابٍ سَ هَلَاكٍ كَمَا كُوهَا كَ، کہتے ہیں کہ بدھ کی شام تھی جب اس تیز و تند بخ بستہ اور شاں شاں کرتی ہوئی ہوا کا آغاز ہوا، پھر مسلسل سات راتیں اور آٹھ دن برابر چلتی رہی یہ ہوا گھردوں اور قلعوں میں بند اور گڑھوں میں چھپے ہوئے لوگوں کو اٹھاتی اور اس زور سے انہیں زمین پر پینچتی کہ ان کے سران کے دھڑ سے الگ ہو جاتے، یہ دن ان کیلئے عذاب کے اعتبار سے منحوس ثابت ہوا، اس کا یہ مطلب نہیں کہ بدھ کے دن یا کسی اور دن میں نحوست ہے جیسا کہ بعض لوگ کہتے ہیں مستمر کا مطلب ہے کہ یہ عذاب اس وقت تک جاری رہا جب تک کہ سب ہلاک نہیں ہو گئے۔

كَأَنَّهُمْ أَغْجَازُ نَحْلٍ خَاوِيَةٍ كَ یہ درازی قد کے ساتھ ان کے بے بسی اور لا چاری کا بھی اظہار ہے کہ عذاب ابھی کے سامنے وہ بچھ نہ کر سکے درنحالیکہ انہیں اپنی قوت و طاقت پر بڑا گھمنڈ تھا۔

كَذَبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ ۝ جَمْعُ نَذِيرٍ بِمَعْنَى مُنْذِرٍ أَيْ بِالْأُمُورِ الَّتِي أَنْذَرَهُمْ بِهَا نَبِيُّهُمْ صَالِحٌ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا لَهُ

وَيَتَّبِعُوهُ فَقَالُوا أَبَشَرًا مَنصُوبًا عَلَى الْإِسْتِغَالِ مِنَّا وَاحِدًا صِفَتَانِ لِبَشَرٍ تَتَّبِعُهُ مُفَسِّرٌ لِلْفِعْلِ النَّاصِبِ لَهُ
وَالِاسْتِفْهَامِ بِمَعْنَى النَّفْيِ الْمَعْنَى كَيْفَ تَتَّبِعُهُ وَنَحْنُ جَمَاعَةٌ كَثِيرَةٌ وَهُوَ وَاحِدٌ مِنَّا وَلَيْسَ بِمَلَكٍ أَيْ لَا تَتَّبِعُهُ
إِنَّا إِذَا أَيْ إِنْ اتَّبَعْنَاهُ لَفِي ضَلَالٍ ذَهَابٍ عَنِ الصَّوَابِ وَنُسُورٍ ۝ جُنُونَ ۝ أَلْقَى بِتَحْقِيقِ الْهَمْزَتَيْنِ وَتَسْهِيلِ الثَّانِيَةِ
وَادْخَالِ الْفَاءِ تَيْنَهُمَا عَلَى الْوَجْهَيْنِ وَتَرْكِهِ الذِّكْرُ الْوَحْيِ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا أَيْ لَمْ يُوحَ إِلَيْهِ بَلْ هُوَ كَذَّابٌ فِي
قَوْلِهِ إِنَّهُ أَوْحَى إِلَيْهِ مَا ذَكَرَهُ أَشْرٌ ۝ مُتَكَبِّرٌ بَطَرٌ قَالَ تَعَالَى سَيَعْلَمُونَ غَدًا أَيْ فِي الْآخِرَةِ مَنِ الْكَذَّابُ الْأَشْرُ ۝
وَهُوَ هُمْ بَأَنْ يُعَذِّبُوا عَلَى تَكْذِيبِهِمْ لِنَبِيِّهِمْ صَالِحٍ ۝ إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةِ مُخْرِجُوهَا مِنَ الْهَضْبَةِ الصَّخْرَةِ كَمَا
سَأَلُوا فِتْنَةً مَحَنَةً لَهُمْ لِنُخْتَبِرَهُمْ فَارْتَقِبْهُمْ يَا صَالِحُ أَيْ أَنْتَظِرْ مَا هُمْ صَائِعُونَ وَمَا يُضْعِفُ بِهِمْ وَأَصْطَرِبْ ۝
الطَّاءُ بَدَلٌ مِنْ تَاءِ الْاِفْتِعَالِ أَيْ أَصْبَرُ عَلَى أَذَاهُمْ وَنَبِيَّهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ مَقْسُومٌ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ النَّاقَةِ فَيَوْمَ
لَهُمْ وَيَوْمَ لَهَا كُلُّ شَرِبٍ نَصِيبٌ مِنَ الْمَاءِ مُحْتَضَرٌ ۝ يَخْضَرُهُ الْقَوْمُ بِوَنَهُمْ وَالنَّاقَةُ يَوْمَهَا فَتَمَادُوا عَلَى ذَلِكَ
ثُمَّ مَلَّوْهُ فَهَمُّوا بِقَتْلِ النَّاقَةِ فَكَادُوا صَاحِبَهُمْ قُدَارًا لِيَقْتُلَهَا فَتَعَاظَى تَنَاوَلَ السَّيْفَ فَعَقَرَ ۝ بِهِ النَّاقَةُ أَيْ
قَتَلَهَا مُوَافَقَةً لَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي ۝ أَيْ أَنْذَارِي لَهُمْ بِالْعَذَابِ قَبْلَ نُزُولِهِ أَيْ وَقَعَ مَوْقَعَهُ وَبَيَّنَّه
بِقَوْلِهِ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَاحِدَةً فَكَانُوا الْهَشِيمَ الْمُحْطَرِ ۝ هُوَ الَّذِي يَجْعَلُ لِعَظْمِهِ حَظِيرَةً مِنْ يَابَسِ
الشَّجَرِ وَالشُّوْكَ يَحْفَظُهُنَّ فِيهَا مِنَ الدِّيَابِ وَالسَّبَاعِ وَمَا سَقَطَ مِنْ ذَلِكَ فَذَاسَتْهُ هُوَ الْهَشِيمُ
وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْرِكٍ ۝ كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالنُّذْرِ ۝ أَيْ بِالْأُمُورِ الْمُنْدَرَّةِ لَهُمْ عَلَى لِسَانِهِ
إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا رِيحًا تَرْمِيهِمْ بِالْحَصْبَاءِ وَهِيَ صِغَارُ الْجَوَارِ الْوَاحِدَةُ دُونُ مَلٍّ ۝ الْكَفِّ
فَهَنَكُوا ۝ إِلَّا آلَ لُوطٍ وَهُمْ ابْتِئَاءُ مَعَهُ نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ ۝ مِنْ الْأَسْحَارِ أَيْ وَقْتُ الصُّبْحِ مِنْ يَوْمٍ غَيْرِ مُعَيَّنٍ وَلَوْ
أَرِيدَ مِنْ يَوْمٍ مُعَيَّنٍ لَمُنِعَ الصَّرْفُ لِأَنَّهُ مَعْرِفَةٌ مَعْدُولٌ عَنِ السَّحَرِ لِأَنَّ حَقَّهُ أَنْ يَسْتَعْمَلَ فِي الْمَعْرِفَةِ بِالْ
وَهْلٍ أُرْسِلَ الْحَاصِبُ عَلَى آلِ لُوطٍ أَوَّلًا، قَوْلَانِ وَعَبَّرَ عَنِ الْإِسْتِثْنَاءِ عَلَى الْأَوَّلِ بِأَنَّهُ مُتَّصِلٌ وَعَلَى الثَّانِي
بِأَنَّهُ مُنْقَطِعٌ وَإِنْ كَانَ مِنَ الْجِنْسِ تَسْمُخًا نَعْمَةً مُصَدَّرًا أَيْ إِنْعَامًا مِنْ عِنْدِنَا كَذَلِكَ أَيْ مِثْلُ ذَلِكَ الْجَزَاءِ
تَجَزَّى مِنْ شُكْرٍ ۝ أَنْعَمْنَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ أَوْ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ تَعَالَى وَرُسُلِهِ وَأَطَاعَهُمْ وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ خَوْفَهُمْ لُوطٌ
بَطْشَتَنَا أَخَذْنَا إِيَّاهُمْ بِالْعَذَابِ فَتَمَارَوْا تَجَادَلُوا وَكَذَّبُوا بِالنُّذْرِ ۝ يَنْذَرُهُ وَلَقَدْ رَاوَدُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ أَيْ سَأَلُوهُ
أَنْ يُخْلِيَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ آتَوْهُ فِي صُورَةِ الْأَضْيَافِ لِيُخْبِتُوا بِهِمْ وَكَانُوا مَلَائِكَةً فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ
أَغْمِيَاهُ وَجَعَلْنَاهَا بِلَاشِقِ كِبَاقِي الْوَجْهِ بَانَ صَفْقَهَا جَبْرِئِيلُ بِحَنَاجِهِ فَذُوقُوا أَقْبَلْ لَهُمْ ذُوقُوا
عَذَابِي وَنُذْرِي ۝ أَيْ أَنْذَارِي وَتَخْوِيفِي أَيْ ثَمَرَتَهُ وَفَائِدَتَهُ وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً وَقْتُ الصُّبْحِ مِنْ يَوْمٍ غَيْرِ مُعَيَّنٍ
عَذَابٌ مُسْتَقَرٌّ ۝ دَائِمٌ مُتَّصِلٌ بِعَذَابِ الْآخِرَةِ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذْرِي ۝ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْرِكٍ ۝

تَرْجُمَہ: شمود نے ڈرانے والی چیزوں (یعنی تنبیہات) کی تکذیب کی نُذُر، نُذیر کی جمع ہے یعنی ان امور کی کہ جن کے ذریعہ ان کو ان کے نبی صالح نے ڈرایا، اگر وہ ان پر ایمان نہ لائے اور ان کی پیروی نہ کی تو انہوں نے کہا کیا ہم ایسے شخص کی اتباع کریں جو ہم ہی میں کا ایک فرد ہے؟ بشرًا، مَا أَضْمَرَ کے قاعدہ سے منصوب ہے، مِنَّا اور وَاٰحٰدًا دونوں بشر کی صفت ہیں، اور نَتَّبِعْہُ، بَشَرًا کے فعل ناصب کا مفسر ہے، اور استفہام بمعنی نفی ہے معنی یہ ہیں کہ ہم اس کی کیوں اتباع کریں؟ اور ہم بڑی جماعت ہیں اور وہ ہم میں کا ایک ہے اور فرشتہ بھی نہیں ہے یعنی ہم اس کی اتباع نہیں کریں گے، اگر ہم نے اس کی اتباع کی تو ہم گمراہی میں یعنی راہِ راست سے بھٹکے ہوئے ہوں گے اور (حالت) جنون میں ہوں گے، کیا ہم میں سے اس پر وحی نازل کی گئی؟ یعنی اس کی طرف وحی نہیں بھیجی گئی (اِنَّ لِّقٰی) دونوں ہمزوں کی تحقیق کے ساتھ اور دوسرے کی تسہیل کے ساتھ اور دونوں صورتوں میں دونوں کے درمیان ہمزدہ داخل کر کے اور ادخال کو ترک کر کے (نہیں) بلکہ وہ اپنے اس دعوے میں کہ جو کچھ اس نے بیان کیا وہ اس پر بذریعہ وحی بھیجا گیا ہے جھوٹا متکبر شیخی خورہ ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان کو عنقریب کل یعنی آخرت میں معلوم ہو جائے گا کہ جھوٹا اور شیخی خورہ کون ہے؟ حارثہ جھوٹے وہ خود ہیں اس لئے کہ ان کو اپنے نبی صالح کی تکذیب پر عذاب دیا جائے گا، ہم ان کی آزمائش کے لئے ایک اونٹنی ان کے مطالبہ کے مطابق پتھر سے نکالنے والے ہیں تاکہ ہم ان کو آزمائیں، اے صالح تو ان کا انتظار کر کہ وہ کیا کرنے والے ہیں؟ اور ان کے ساتھ کیا (معاملہ) کیا جانے والا ہے؟ اور تو ان ایذا رسانیوں پر صبر کر (اصطبر) کی طاء تاء افتعال سے بدلی ہوئی ہے اور ان کو بتادو کہ پانی ان کے اور اونٹنی کے درمیان تقسیم شدہ ہے ایک دن ان کی باری ہے اور ایک دن اونٹنی کی ہر ایک اپنی باری پر حاضر ہوگا قوم اپنی باری کے دن حاضر ہوگی اور اونٹنی اپنی باری پر، وہ لوگ اس طریقہ پر ایک زمانہ تک قائم رہے، پھر وہ اس سے اکتا گئے تو انہوں نے اونٹنی کے قتل کا ارادہ کر لیا تو انہوں نے اپنے ساتھی قدار کو اس اونٹنی کے قتل کے لئے آواز دی تو اس نے تلوار لی اور اس تلوار سے اونٹنی کی کونچیں کاٹ دیں یعنی ان کی موافقت (اور مشورہ سے) اس اونٹنی کو قتل کر دیا تو کیسا ر ہا میرا عذاب اور ڈرانا؟ یعنی میرا ان کو عذاب نازل کرنے سے پہلے عذاب سے ڈرانا (کیسا ر ہا) یعنی وہ بر محل واقع ہوا، اور اس عذاب کو (اللہ تعالیٰ نے) اپنے قول اِنَّا ارسلنا علیہم صٰیحۃً الْخ سے بیان فرمایا ہے تو ہم نے ان پر ایک چیخ بھیج دی، تو وہ ایسے ہو گئے جیسے باڑھ بنانے والے کی (باڑھ) کی روندی ہوئی گھاس، محتظر وہ شخص جو اپنی بکریوں (کی حفاظت) کے لئے سوکھی گھاس اور کانٹوں (وغیرہ) سے باڑھ بناتا ہے، اس میں بکریوں کی بھیڑیوں اور درندوں سے حفاظت کرتا ہے، اور اس گھاس سے (جب کچھ) گر جاتا ہے تو بکریاں اس کو روند دیتی ہیں یہی ہشیم ہے، بے شک ہم نے قرآن کو نصیحت کے لئے آسان کر دیا ہے، کوئی ہے نصیحت حاصل کرنے والا، قوم لوط نے (بھی) ان چیزوں کو جھٹلایا جن سے ان کو لوط علیہ السلام کی زبانی ڈرایا گیا، بے شک ہم نے ان پر پتھر

برسانے والی ہوا بھیجی یعنی ایسی ہوا جو ان پر کنکریاں برساتی تھی اور وہ چھوٹی کنکریوں سے ایک تھی نہ کہ مٹی بھر کر تو وہ ہلاک ہو گئے سوائے آل لوط کے اور آل لوط مع لوط کے ان کی دو بیٹیاں تھیں، ہم نے ان کو ایک صبح کے وقت نجات دی یعنی غیر متعین دن کی صبح میں اور اگر یوم معین (کی صبح) مراد ہو تو غیر منصرف ہوگا، اس لئے کہ یہ معرفہ ہے اور السَّحَر سے معدول ہے، اس لئے کہ اس کا حق یہ ہے کہ معرفہ میں الف لام کے ساتھ استعمال ہو (رہی) یہ بات کہ آل لوط پر پتھر برسانے والی ہوا بھیجی گئی یا نہیں اس میں دو قول ہیں، پہلی صورت (یعنی بھیجنے کی صورت) میں تعبیر استثناء متصل ہوگی اور دوسری صورت (یعنی نہ بھیجنے کی صورت) میں تعبیر استثناء منقطع ہوگی، تساهلاً (چشم پوشی کرتے ہوئے) اگر مستثنیٰ مستثنیٰ منہ کی جنس سے ہو ہمارے خصوصی انعام (احسان) کے طور پر (نعمة) مصدر ہے، اسعائماً کے معنی میں ہم ایسی ہی یعنی اس چیز کے مثل ہر اس شخص کو جزاء دیتے ہیں جو ہماری نعمتوں کا شکر ادا کرتا ہے حال یہ ہے کہ وہ مومن ہو یا جو شخص اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان لایا ہو اور اس کی اطاعت کی ہو اور ان کو لوط علیہ السلام نے ہماری پکڑ سے عذاب کے ذریعہ ڈرایا تو وہ جھگڑنے لگے، اور ان کے ڈرانے کی تکذیب کی اور حضرت لوط سے ان کے مہمانوں کا مطالبہ کیا یعنی ان سے اس بات کا مطالبہ کیا کہ ان کے اور ان لوگوں کے درمیان آڑے نہ آئے جو اس کے پاس مہمانوں کی شکل میں آئے ہیں تاکہ ان کے ساتھ وہ عمل خبیث کریں، اور وہ مہمان فرشتے تھے تو ہم نے ان کی آنکھیں ملایا میٹ کر دیں یعنی ان کو اندھا کر دیا، اور آنکھوں کو بدون رُٹھوں کے باقی چہرے کے مانند (ہموار) کر دیا، اس طریقہ سے کہ جبرئیل نے ان کی آنکھوں پر اپنا پر مار دیا، اور ہم نے ان سے کہا میرا عذاب اور ڈراؤ اچکھو یعنی میرے عذاب اور ڈرانے کا ثمرہ اور نتیجہ (چکھو) اور بلاشبہ ان کو ایک دن صبح تڑکے دانگی عذاب نے پکڑ لیا یعنی آخرت کے عذاب سے جا ملنے والے عذاب نے (ان کو پکڑ لیا) پس میرے عذاب اور میرے ڈرانے کا مزہ چکھو اور بلاشبہ ہم نے قرآن کو نصیحت کے لئے آسان کر دیا، کیا کوئی نصیحت حاصل کرنے والا ہے؟

تَحْقِيقُ تَرْكِيبِ تَسْهِيلٍ وَتَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلًا: بِالْأُمُورِ الَّتِي أَنْذَرَهُمْ بِهَا، مَنْذَرٌ كِتَابِي تَفْسِيرُ الْأُمُورِ الْمَنْذَرِ بِهَا سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہاں مَنْذَرٌ سے مراد انبیاء نہیں ہیں بلکہ وہ امور مراد ہیں جن سے ڈرایا گیا ہے، دوسری صورت یہ بھی ہو سکتی ہے کہ نَذْر، نَذِير بمعنی رسل کی جمع ہو اور نَذْر سے مراد رسول ہوں، اور نذیر کے بجائے نَذْر جمع کا صیغہ لانے میں یہ نکتہ ہو سکتا ہے کہ ایک رسول کی تکذیب تمام رسولوں کی تکذیب ہے۔

قَوْلًا: مَنْصُوبٌ عَلَى الْإِسْتِغَالِ یعنی بشرًا مَا أَضْمَرَ عَامِلُهُ کے قاعدہ سے منصوب ہے، تقدیر عبارت یہ ہے "أَنْتَبِعُ بَشَرًا مِنَّا وَاحِدًا تَتَّبِعُهُ" فعل ناصب محذوف کا مفسر ہے۔

قَوْلًا: جُنُونٌ، سُعْرٌ كِتَابِي تَفْسِيرُ جُنُونٍ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ سُعْرٌ مفرد ہے، جمع نہیں ہے، اس کے معنی خفت عقل کے

ہیں، بولا جاتا ہے ناقة مسعودہ مجنون کے مانند چلنے والی اونٹنی، اور مسعر بمعنی نازکی جمع ہو سکتی ہے (اء لقی) میں چار قراءتیں ہیں اور چاروں سببیہ ہیں۔

قَوْلًا: فِتْنَةً، فِتْنَةً، مُرْسِلًا کا مفعول لہ ہے یعنی ہم ان کی آزمائش کے لئے پتھر کی ایک چٹان سے ایک اونٹنی نکالیں گے۔
قَوْلًا: وَبَيْنَ النّاقَةِ مفسر علام کا مقصد اس اضافہ سے اس شبہ کو دور کرنا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قول الماء قسمۃ بینہم سے معلوم ہوتا ہے کہ پانی کی باری صالح علیہ السلام کی قوم کے درمیان تھی، حالانکہ پانی کی تقسیم قوم اور اونٹنی کے درمیان تھی، اسی شبہ کو دور کرنے کے لئے **وَبَيْنَ النّاقَةِ** کا اضافہ فرمایا۔

قَوْلًا: مُوَافِقَةً لَهُمْ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد اس آیت اور سورۃ شعراء کی آیت میں تطبیق دینا ہے، سورۃ شعراء میں **فَعَقَرُوها** جمع کے صیغے کے ساتھ ہے اور یہاں **فَعَقَرَ** واحد کے صیغہ کے ساتھ ہے، تطبیق کی صورت یہ ہے کہ قتل بالسباشر تو قدر ہی تھا، مگر قتل کے مشورہ میں سب شریک تھے، اسی وجہ سے یہاں بالسباشر قاتل کی طرف قتل کی نسبت کر دی اور سورۃ شعراء میں بالواسطہ قاتلوں کو بھی قتل میں شریک کرتے ہوئے جمع کا صیغہ استعمال کیا۔

قَوْلًا: هَشِيمٌ صِيغَةً صفت مشبہ بمعنی **مَهْشُومٌ** اسم مفعول، ریزہ ریزہ شدہ، روندنا ہوا۔

قَوْلًا: مِنَ السَّحَابِ اس اضافے کا مقصد یہ بتانا ہے کہ سحر نکرہ ہے یعنی غیر معین دن کی صبح۔

قَوْلًا: وَلَوْ اُرِيدَ مِنْ يَوْمٍ مَّعِيْنٍ لَمُنَعْ مِنَ الصَّرْفِ الخ اس اضافے کا مقصد یہ بتانا ہے کہ بسحر منصرف ہے اس لئے کہ اس کو نکرہ ماننے کی صورت میں اسباب منع صرف میں سے ایک سبب صرف عدل پایا جا رہا ہے کیونکہ **سَحَرِ السَّحَرِ** سے معدوں ہو کر آیا ہے اور اگر اس سے یوم معین کی صبح مراد لی جائے تو اس میں علمیت بھی موجود ہوگی، اس صورت میں اس میں دو سبب یعنی عدل اور علمیت ہونے کی وجہ سے غیر منصرف ہوگا۔

قَوْلًا: تَسْمُخًا ایک نسخہ میں **تَسَامُخًا** ہے، مطلب یہ ہے کہ **اِلَّا آل لوط** کو مستثنیٰ منقطع قرار دینا چشم پوشی کرتے ہوئے ہو سکتا ہے ورنہ اس کی کوئی صورت نہیں ہے اس لئے کہ آل لوط بھی قوم کے افراد ہیں جس کی وجہ سے مستثنیٰ منہ میں داخل ہیں لہذا یہ مستثنیٰ متصل ہوگا مگر ظاہر حال پر نظر کرتے ہوئے اس کو مستثنیٰ منقطع قرار دیا ہے۔

قَوْلًا: نِعْمَةٌ مَّصْدَرٌ یعنی **نِعْمَةٌ نَجَّيْنَا** کا مفعول مطلق بغیر لفظ تاکید کے لئے ہے اس لئے کہ **نَجَّيْنَا، اَنْعَمْنَا** کے معنی میں ہے اور **نَجَّيْنَا** کا مفعول لہ بھی ہو سکتا ہے اور فعل محذوف کا مفعول مطلق بلفظ بھی ہو سکتا ہے ای **اَنْعَمْنَا نِعْمَةٌ**۔

قَوْلًا: اَوْ مَنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ وَاَطَاعَهَا یہ پورا جملہ **وَهُوَ مُؤْمِنٌ** کا عطف تفسیری ہے۔

قَوْلًا: تُجَادِلُوْا وَكُذِّبُوْا یہ فتما روا کی تفسیر ہے اس کا مقصد ایک شبہ کو دفع کرنا ہے، شبہ یہ ہے کہ **تَمَارَوْا** کا صلہ باء نہیں آتا حالانکہ یہاں صلہ باء واقع ہے۔

جواب: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ **تَمَارَوْا** **اُتْجَادِلُوْا** اور **كُذِّبُوْا** کے معنی کو متضمن ہے جس کی وجہ سے باء کے ذریعہ تعدیہ درست ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحَ

كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ سورہ قمر کو قرب قیامت کے ذکر سے شروع کیا گیا تاکہ کفار و مشرکین جو دنیا کی ہوا و ہوس میں مبتلا اور آخرت سے غافل ہیں وہ ہوش میں آجائیں، پہلے روز قیامت کے عذاب کو بیان کیا گیا، اس کے بعد دنیا میں اس کے انجام بد کو بتلانے کے لئے پانچ مشہور عالم اقوام کے حالات اور انبیاء علیہم السلام کی مخالفت پر ان کے انجام بد اور دنیا میں بھی طرح طرح کے عذابوں میں مبتلا ہونا بیان کیا گیا ہے۔ (معارف)

سب سے پہلے قوم نوح کا ذکر کیا گیا، کیونکہ یہی دنیا کی سب سے پہلی قوم ہے جو عذاب الہی میں پکڑی گئی، یہ قصہ سابقہ آیات میں گزر چکا ہے، مذکورۃ الصدر آیات میں چار اقوام کا ذکر ہے، عاد، ثمود، قوم لوط، قوم فرعون، ان کے مفصل واقعات قرآن کے متعدد مقامات میں بیان ہوئے ہیں یہاں ان کا اجمالی ذکر ہے، مذکورہ چاروں اقوام میں سے سب سے پہلے قوم ثمود کا ذکر ہے جو حضرت صالح علیہ السلام کی امت تھی، اس قوم کو عداوتی بھی کہتے ہیں۔

قوم ثمود کو حضرت صالح علیہ السلام کی پیروی سے انکار تین وجہ سے تھا، ایک یہ کہ وہ بشر ہیں، دوسرے یہ کہ وہ اکیلے تنہا ہیں اور عام آدمی ہیں کوئی بڑے سردار نہیں، اور نہ ان کے ساتھ کوئی جتھا ہے، تیسرے یہ کہ وہ ہماری قوم کے ایک فرد ہیں، ہم پر ان کو کوئی فضیلت و فوقیت حاصل نہیں، لہذا ایسی صورت میں ہمارا ان کی پیروی کرنا اور ان کو اپنا بڑا مان لینا غلطی اور پاگل پن کے سوا کچھ نہ ہوگا۔

بَلْ هُوَ كَذَابٌ أَشْرٌ، اَشْرُ ایسے برخود غلط اور خود پسند شخص کو کہتے ہیں جس کے دماغ میں اپنی بڑائی کا سودا سمایا ہوا ہو اور اس بناء پر ڈینگیں مارتا ہو، مطلب یہ ہے کہ جب نہ تو یہ مافوق البشر قوتوں کا مالک ہے اور نہ یہ جتھا بند شخص ہے کہ اس کو عوام کی تائید و حمایت حاصل ہو اور نہ ہی یہ اوپر سے نازل کیا ہوا یا باہر سے آیا ہوا شخص ہے کہ اس کی کچھ اہمیت ہو، تو ایسی صورت میں اس کے نبوت کا دعویٰ کرنے کے دو ہی مقصد ہو سکتے ہیں یا تو یہ پرلے درجہ کا جھوٹا شخص ہے یا پھر ہم پر اپنی بڑائی جتاننا اور ہمارے مقابلہ میں شخی بگھارنا مقصد ہے، لہذا ہم ایسے کذاب اور شخی خورے کی ہرگز پیروی نہ کریں گے۔

حضرت صالح علیہ السلام جس قوم میں پیدا ہوئے اس کو ثمود کہتے ہیں اور اس کو عداوتی بھی کہتے ہیں، قوم ثمود کا ذکر قرآن کریم میں نو سورتوں میں کیا گیا ہے، اعراف، ہود، حجر، نمل، النجم، القمر، الحاقہ، الشمس

حضرت صالح علیہ السلام کا نسب نامہ:

علماء انساب، حضرت صالح علیہ السلام کے نسب نامہ میں مختلف نظر آتے ہیں مگر زیادہ صحیح اور قرین قیاس وہ سلسلہ نسب ہے جو علامہ بغوی نے بیان کیا ہے جو پانچ واسطوں سے قوم صالح کے جد بعد ثمود تک پہنچتا ہے۔ (قصص القرآن، سیوہاروی)

قوم ثمود کی بستیاں:

قوم ثمود کے بارے میں یہ بات طے شدہ ہے کہ ان کی آبادیاں مقام حجر میں حجاز اور شام کے درمیان وادی قری تک پھیلی ہوئی تھیں، جو آج کل ”فج الناقۃ“ کے نام سے مشہور ہے، قوم ثمود کی بستیوں کے آثار اور کھنڈرات آج تک موجود ہیں، بعض مصری اہل تحقیق نے ان کو اپنی آنکھ سے دیکھا ہے، ان کا بیان ہے کہ وہ ایک ایسے مکان میں داخل ہوئے جو شاہی حویلی کہی جاتی ہے، اس میں متعدد کمرے ہیں اور اس حویلی کے ساتھ ایک بہت بڑا حوض ہے اور یہ پورا مکان پہاڑ کاٹ کر بنایا گیا ہے۔

(قصص القرآن مولانا حفط الرحمن سیوہاروی)

واقعہ کی تفصیل:

قوم ثمود جب حضرت صالح علیہ السلام کی تبلیغ حق سے اکتا گئی تو اس کے سرخیل اور سرکردہ افراد نے قوم کی موجودگی میں حضرت صالح علیہ السلام سے مطالبہ کیا کہ اے صالح! اگر تو واقعی خدا کا فرستادہ ہے تو کوئی نشانی دکھا، تاکہ ہم تیری صداقت پر ایمان لے آئیں، حضرت صالح علیہ السلام نے فرمایا کہ ایسا نہ ہو کہ نشانی آنے کے بعد انکار پر مصر اور سرکشی پر قائم رہو، قوم کے ان سرداروں نے بتا کید وعدہ کیا کہ ہم فوراً ایمان لے آئیں گے، تب حضرت صالح نے ان ہی سے دریافت کیا کہ وہ کس قسم کا نشان چاہتے ہیں؟ انہوں نے مطالبہ کیا کہ سامنے والے پہاڑ میں سے یا فلاں پتھر سے جو بستی کے کنارہ پر نصب ہے ایک ایسی اونٹنی ظاہر کر کہ جو گا بھن ہو اور فوراً بچہ دے، حضرت صالح علیہ السلام نے درگاہ الہی میں دعاء کی تو اسی وقت اس پتھر سے ایک حاملہ اونٹنی ظاہر ہوئی، اور اس نے بچہ دیا یہ دیکھ کر ان سرداروں میں سے جندع بن عمرو اسی وقت ایمان لے آیا، اور دوسرے سرداروں نے بھی جب اس کی پیروی میں اسلام لانے کا ارادہ کیا تو ان کے ہیکلوں اور مندروں مہنتوں نے ان کو باز رکھا۔

حضرت صالح علیہ السلام نے قوم کو تنبیہ کی کہ دیکھو یہ نشانی تمہاری طلب پر بھیجی گئی ہے خدا کا یہ فیصلہ ہے کہ پانی کی باری مقرر ہو، ایک دن اس ناقہ کا ہوگا اور ایک دن قوم کے تمام جانوروں کا، اور خبردار اس کو اذیت نہ پہنچے، اگر اس کو آزار پہنچا تو پھر تمہاری بھی خیر نہیں، کچھ روز تک اسی دستور پر رہے مگر کچھ روز بعد وہ اس طرز عمل سے اکتا گئے، آپس میں صلاح و مشورے ہونے لگے کہ اس ناقہ کا خاتمہ کر دیا جائے تو اس باری کے اس قصہ سے نجات مل سکتی ہے یہ باتیں اگرچہ ہوتی رہتی تھیں مگر ناقہ کو قتل کرنے کی کسی کی ہمت نہ ہوتی تھی مگر ایک حسین و جمیل مال دار عورت صدوق نے خود کو ایک شخص مصدع کے سامنے اور ایک مالدار عورت عنیزہ نے اپنی ایک خوبصورت لڑکی قدار (قیدار) کے سامنے یہ کہہ کر پیش کی کہ اگر وہ دونوں ناقہ کو ہلاک کر دیں تو یہ تمہاری ملک ہیں، آخر قیدار بن سالف اور مصدع کو اس کے لئے آمادہ کر لیا گیا، اور طے پایا کہ وہ رات میں چھپ کر بیٹھ جائیں گے اور ناقہ جب چراگاہ جانے لگے تو اس پر حملہ کر دیں گے، اور دیگر چند آدمیوں نے بھی مدد کا وعدہ کیا۔

غرض ایسا ہی ہوا اور ناقہ کو سازش کر کے ہلاک کر دیا، اس کے بعد سب نے قسم کھائی کہ رات کے وقت ہم سب صالح اور اس کے اہل کو بھی قتل کر دیں گے اور پھر اس کے اولیاء کو قسمیں کھا کر یقین دلائیں گے کہ یہ کام ہمارا نہیں ہے۔

بچہ یہ دیکھ کر بھاگ کر پہاڑ پر چڑھ گیا، اور چیختا چلاتا ہوا پہاڑی میں غائب ہو گیا، صالح علیہ السلام کو جب خبر ہوئی تو حسرت اور افسوس کے ساتھ قوم سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ آخر وہی ہوا جس کا مجھے خوف تھا، اب خدا کے عذاب کا انتظار کرو، جو تین دن کے بعد تم کو تباہ کر دے گا، اور پھر بجلی کی چمک اور کڑک کا عذاب آیا اور اس نے رات میں سب کو تباہ کر دیا، اور آنے والے انسانوں کے لئے تاریخی عبرت کا سبق دے گیا۔ (اختصاراً، قصص القرآن مہواروی)

وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ اور ہم نے قرآن کو نصیحت کے لئے آسان کر دیا پس کیا ہے کوئی جو نصیحت قبول کرے، اس آیت کو ہر معذب قوم کا ذکر کرنے کے بعد ہرایا گیا ہے تاکہ مشرکین مکہ ان واقعات سے عبرت و نصیحت حاصل کریں۔

قوم لوط علیہ السلام کا اجمالی واقعہ:

كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالَّذُرِّ یہاں سے قوم لوط کی ہلاکت کا اختصار کے ساتھ ذکر ہے، اس قوم پر ایسی تیز و تند ہوا کا عذاب بھیجا کہ جو ان پر کنکر پتھر برساتی تھی اور ان کی بستیوں کو تہہ و بالا کر دیا گیا، سورہ ہود میں اس کی تفصیل گزر چکی ہے، آل لوط سے مراد خود حضرت لوط علیہ السلام اور ان پر ایمان لانے والے لوگ ہیں جن میں حضرت لوط علیہ السلام کی بیوی شامل نہیں، کیونکہ وہ مومنہ نہیں تھی، البتہ لوط علیہ السلام کی دو بیٹیاں ان کے ساتھ تھیں جن کو نجات دی گئی۔

وَلَقَدْ رَاوَدُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ تفصیل تو سورہ ہود میں گزر چکی ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے اس قوم پر عذاب بھیجنے کا فیصلہ فرمایا تو چند فرشتوں کو جن میں جبریل و میکائیل بھی شامل تھے نہایت خوبصورت لڑکوں کی شکل میں حضرت لوط علیہ السلام کے یہاں مہمان کے طور پر بھیج دیا، یہ فرشتے اول حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس پہنچے اور ان کو ایک فرزند ارجمند کی خوشخبری دی اس کے بعد حضرت لوط علیہ السلام کے پاس پہنچے، ان کی قوم کے لوگوں نے جب دیکھا کہ ان کے یہاں ایسے خوبصورت مہمان آئے ہیں، وہ ان کے گھر پر چڑھ دوڑے اور ان سے مطالبہ کیا کہ وہ اپنے ان مہمانوں کو بدکاری اور ذوق ضیث کی تسکین کے لئے ان کے حوالہ کر دیں، حضرت لوط علیہ السلام نے ان کی بے حد منت و سماجت کی کہ وہ اس ذلیل حرکت سے باز آجائیں، مگر وہ نہ مانے اور گھر میں گھس کر مہمانوں کو زبردستی نکال لینے کی کوشش کی، اس آخری مرحلہ میں حضرت جبریل علیہ السلام نے ان کی آنکھوں پر پر مار کر آنکھوں کے ڈھیلے باہر کر دیئے، اور فرشتوں نے حضرت لوط علیہ السلام سے فرمایا کہ وہ اور ان کے اہل و عیال صبح ہونے سے پہلے پہلے بستی سے نکل جائیں، اور ان کے نکلتے ہی ان پر ایک ہولناک عذاب نازل ہو گیا، یہ واقعہ بائبل میں ان الفاظ میں مذکور ہے۔

بائبل کے الفاظ:

”تب وہ اس مرد یعنی لوط علیہ السلام پر پل پڑے اور نزدیک آئے تاکہ کواڑ توڑ ڈالیں لیکن ان مردوں (یعنی فرشتوں) نے اپنے ہاتھ بڑھا کر اپنے پاس گھر میں کھینچ لیا اور دروازہ بند کر دیا، اور لوگوں کو جو گھر کے دروازے پر تھے کیا چھوٹے کیا بڑے اندھا کر دیا، سو وہ دروازہ ڈھونڈتے ڈھونڈتے تھک گئے۔“
(پیدائش ۱۹-۱۱)

وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ قَوْمَهُ نَذْرًا ۖ عَلَىٰ لِسَانِ مُوسَىٰ وَهَارُونَ فَلَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كَذَّبُوا
ای التسع التي أوتيتها موسى فَاخَذْنَهُمْ بِالْعَذَابِ أَخَذَ عَزِيزٌ قَوِيٌّ مُّقْتَدِرٌ ۖ قَادِرٌ لَا يُعْجِزُهُ شَيْءٌ أَكْفَارُكُمْ
يَا قَرِيشُ خَيْرٌ مِنْ أَوْلِيكُمْ الْمَذْكُورِينَ مِنْ قَوْمِ نوحٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ فَلَمْ يُعَذِّبُوا أَمْرَكُمْ يَا كُفَّارُ قَرِيشٍ بُرَاءَةٌ مِنْ
الْعَذَابِ فِي الزُّبُرِ ۖ الْكُتُبِ وَالِاسْتِفْهَامِ فِي الْمَوْضِعِينَ بِمَعْنَى النَّفْيِ أَي لَيْسَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ أَمْ يَقُولُونَ أَي
كُفَّارُ قَرِيشٍ نَحْنُ جَمِيعٌ أَي جَمْعٌ مُنْتَصِرٌ ۖ عَلَى مُحَمَّدٍ وَلَمَّا قَالَ ابُجَهْلٍ يَوْمَ بَدْرٍ إِنَّا جَمْعٌ مُنْتَصِرٌ نَزَلَ
سَيِّهَزُمُ الْجَمْعُ وَيُؤْلَوْنَ الذُّبُرَ ۖ فَهَزِمُوا بِبَدْرٍ وَنُصِرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ
بِالْعَذَابِ وَالسَّاعَةُ أَي عَذَابُهَا أَذْهَىٰ أَعْظَمُ بَلِيَّةٌ وَأَمْرٌ ۖ أَشَدُّ بَرَارَةً مِنْ عَذَابِ الدُّنْيَا إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ
هَلَاكِ بِالْقَتْلِ فِي الدُّنْيَا وَسُعْرٌ ۖ نَارٌ مُسْعِرَةٌ بِالتَّشْدِيدِ أَي مَهِيْجَةٌ فِي الْآخِرَةِ يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ
عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ۖ أَي فِي الْآخِرَةِ وَيُقَالُ لَهُمْ دُوقُوا مَسَّ سَقَرٍ ۖ إِصَابَةُ جَهَنَّمَ لَكُمْ إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ مَنصُوبٌ بِفِعْلِ
يُفْسِرُهُ خَلْقُهُ بِقَدْرِ ۖ بِتَقْدِيرِ حَالٍ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مُّقَدَّرًا وَقُرِئَ كُلُّ بِالرَّفْعِ مُبْتَدَأُ خَبَرِهِ خَلْقُهُ وَمَا أَمْرًا لِشَيْءٍ
نُرِيدُ وَجُودَهُ إِلَّا أَمْرَةً وَاحِدَةً كَلِمَةٍ بِالْبَصْرِ ۖ فِي السَّرْعَةِ وَهِيَ كُنْ فَيُوجَدُ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ
كُنْ فَيَكُونُ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاءَكُمْ أَشْبَاهَكُمْ فِي الْكُفْرِ مِنَ الْأَمَمِ الْمَاضِيَةِ فَهَلْ مِنْ مُّذَكِّرٍ ۖ اسْتِفْهَامٌ بِمَعْنَى
الْأَمْرِ أَي اذْكُرُوا وَاتَّبِعُوا وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ أَي الْعِبَادَةُ مَكْتُوبٌ فِي الزُّبُرِ ۖ كُتُبِ الْخَفِظَةِ وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ
مِنْ الذُّنُوبِ أَوْ الْعَمَلِ مُسْتَطَرٌ ۖ مَكْتُوبٌ فِي اللُّوحِ الْمَحْفُوظِ ۖ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ بِسَاتِينَ ۖ وَنَهْرٍ ۖ أُرِيدَ
بِهِ الْجَنَسُ وَقُرِئَ صَمَمَ النُّونَ وَالْهَاءُ جَمْعًا كَأَسَدٍ وَأُسْدٍ، الْمَعْنَى أَنَّهُمْ يَشْرَبُونَ مِنْ أَنْهَارِهَا الْمَاءِ
وَالسَّبَبِ وَالْعَسَلِ وَالْخَمْرِ فِي مَقْعَدٍ صَدِيقٍ مَجْلِسٍ حَقٍّ لَا لَغْوَ فِيهِ وَلَا تَأْتِيمَ وَأُرِيدَ بِهِ الْجَنَسُ وَقُرِئَ
مَقَاعِدُ، الْمَعْنَى أَنَّهُمْ فِي مَجَالِسٍ مِنَ الْجَنَّاتِ سَالِمَةٍ مِنَ اللَّغْوِ وَالتَّائِيمِ بِخِلَافِ مَجَالِسِ الدُّنْيَا فَقَدْ
أَنْ تَسْلَمَ مِنْ ذَلِكَ وَأَغْرِبَ هَذَا خَبَرًا ثَانِيًا وَبَدَلًا وَهُوَ صَادِقٌ بِبَدَلِ الْبَعْضِ وَغَيْرِهِ عِنْدَ مَلِكٍ بِشَلِّ
سَالِغَةٍ أَي غَرِيزِ الْمُلِكِ وَاسْعَبَ مُّقْتَدِرٌ ۖ قَادِرٌ لَا يُعْجِزُهُ شَيْءٌ وَهُوَ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَعِنْدَ إِشَارَةِ إِلَىٰ أَمْرِهِ
وَالْقُدْرَةِ مِنْ فَصْلِهِ تَعَالَىٰ.

تَرْجُمَا: اور فرعونوں یعنی فرعون کی قوم کے پاس مع فرعون کے ڈراوے (ڈرنے کی باتیں) حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ہارون علیہ السلام کی زبانی آئے مگر وہ ایمان نہ لائے بلکہ تمام نوشتانیوں کو جھٹلادیا جو موسیٰ علیہ السلام کو عطا کی گئی تھیں چنانچہ ہم نے ان کو عذاب میں پکڑ لیا قوی اور قادر کے پکڑنے کے مانند کہ اس کو کوئی چیز عاجز نہیں کر سکتی، اے قریشیو! کیا تمہارے کافران کافروں سے جو قوم نوح سے لے کر قوم فرعون تک مذکور ہوئے کچھ بہتر ہیں، کہ ان کو عذاب نہ دیا جائے یا تمہارے لئے اے قریش کے کافرو! کتابوں میں عذاب سے براءت لکھی ہوئی ہے اور استفہام دونوں جملہ بمعنی نفی ہے یعنی ایسی بات نہیں ہے کیا کفار قریش یہ کہتے ہیں کہ ہم محمد پر غالب آنے والی جماعت ہیں اور جبکہ بدر کے دن ابو جہل نے کہا کہ ہم غالب آنے والی جماعت ہیں تو آیت سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ نازل ہوئی، منقریب یہ جماعت شکست خوردہ ہو کر پیٹھ پھیر کر بھاگے گی چنانچہ بدر میں ان کو شکست ہوئی اور محمد بنی قریظہ ان پر غالب ہوئے بلکہ قیامت ان سے عذاب کے وعدہ کا وقت ہے اور قیامت یعنی اس کا عذاب بڑی آفت اور دنیا کے عذاب سے سخت ناوار ہے بلاشبہ مجرمین کفر ایسی یعنی دنیا میں قتل کے ذریعہ ہلاکت میں ہیں اور بھڑکتی ہوئی آگ میں ہیں مُسْعِفَرَةٌ تشدید کے ساتھ ہے یعنی آخرت میں دہکتی ہوئی آگ جس دن کہ ان کو آگ میں منہ کے بل گھسیٹا جائے گا یعنی آخرت میں اور ان سے کہا جائے گا دوزخ کی آگ سنئے گا مزا چکھو، تمہارے جہنم میں داخل ہونے کی وجہ سے ہم نے ہر چیز کو اندازہ سے پیدا کیا کُلُّ شَيْءٍ کا فعل، صوبہ فعل مقدر ہے جس کی تفسیر خَلَقْنَاهُ کر رہا ہے بِقَدَرٍ کُلُّ شَيْءٍ سے حال ہے، اسی مقدار اور کُلُّ کو مبتدا ہونے کی وجہ سے مرفوع بھی پڑھا گیا ہے اس کی خبر خَلَقْنَاهُ ہے اور ہمارا حکم اس شئی کے لئے جس کے وجود کا ہم ارادہ کرتے ہیں صرف ایک مرتبہ ہوتا ہے سرعت میں پلک جھپکنے کے مانند ہوتا ہے، اور وہ حکم کلمہ سن ہے، تو وہ چیز (بلا توقف) موجود ہو جاتی ہے، اور اس کا حکم اسی وقت ہوگا جب وہ کسی شئی کے لئے کن کہنے کا ارادہ کر لیتا ہے، تو وہ شئی ہو جاتی ہے، اور ہم نے امم ماضیہ میں سے کفر میں تمہارے ہم مشرب لوگوں کو ہلاک کر دیا پس کوئی ہے نصیحت لینے والا؟ استفہام بمعنی امر ہے یعنی پس نصیحت حاصل کرو جو اعمال بھی یہ لوگ کرتے ہیں وہ اعمال ناموں یعنی حفاظت کے فرشتوں کی کتابوں میں لکھے ہوئے ہیں ہر چھوٹا اور بڑا گناہ یا عمل، لوح محفوظ میں لکھا ہوا ہے یقیناً ہمارا ڈر رکھنے والے باغوں اور نہروں (کی فضا) میں ہوں گے نہر سے جنس کا ارادہ کیا گیا ہے، اور جمع کے طور پر نون اور باء کے ضمہ کے ساتھ (بھی) پڑھا گیا ہے، جیسا کہ اُسْدُ اور اُسْدُ میں، معنی یہ ہیں کہ وہ پانی اور دودھ اور شہد اور شراب کے نہروں سے پیئیں گے ایک عمدہ مقام یعنی مجلس حق میں ہوں گے نہ وہاں لغویات ہوں گی اور نہ گناہ کی باتیں اور (مَقْعَدٌ) سے جنس کا ارادہ کیا گیا ہے اور مقاعد بھی پڑھا گیا ہے معنی یہ ہیں کہ وہ جنت میں ایسی مجلسوں میں ہوں گے جو لغویات اور گناہوں کی باتوں سے محفوظ ہوں گی، بخلاف دنیا کی مجلسوں کے کہ (دنیا کی مجلسیں) ان باتوں سے بہت کم خالی ہوتی ہیں اور (مَقْعَدٌ صدق) کو (اِنَّ) کی خبر ثانی کے طور پر بھی اعراب دیا گیا ہے، اور (جَنَّت) سے بدل کے طور پر بھی، اور وہ بدل

الْبَعْضُ وَغَيْرُهُ بِرِصَادِقٍ آتَا بِهٖ قَدْرَتِ وَالْیَ بَادِشَاہِ كَے پَاسِ لَیْعَنٰی عِنْدَ مَلِیْكَ مِثَالِ بِطُورِ مَبَالَغَہِ (حَقِیْقَۃً عِنْدِیْ تِ مَرادِ نَہِیْں ہِے) لَیْعَنٰی وَہِ غَالِبِ وَسَعَتِ وَالْیَ بَادِشَاہِ اِیْسَا قَادِرِ ہِے كَہِ كُوْنِیْ شَیْ اِسِ كُوْیَا جَزِ نَہِیْں كَر سَكْتِ اُور وَہِ اللہِ تَعَالٰی ہِے اُور عَسَدِ سَے قُرْبِ تِ كِیْ طَرَفِ اِشَارَہِ ہِے اُور قَدْرَتِ (قُرْبَۃً) اللہِ كَے فَضْلِ سَے ہِے۔

تَحْقِیْقِ وَتَرْكِیْبِ لَیْسَہِیْلِ وَتَفْسِیْرِیْ فَوَائِدِ

قَوْلًا: الْاِنْذَارُ مفسر علام نے نُذْرُ کی تفسیر الانذار سے کر کے اشارہ کر دیا کہ نُذْرُ مصدر ہے بمعنی ڈراوا، ڈرانے والی نشانیاں، یہاں نُذْرُ کی جمع بھی ہو سکتی ہے، ڈرانے والے (الآیات التسع) ① الْعَصَاء ② الْيَدُ الْبَيْضَاء ③ وَالسِّنِينَ ④ الطَّمَسِ ⑤ الطُّوفَانِ ⑥ الْجَرَادِ (مُذِي) ⑦ الْقَمَلِ (جَوْنِ) ⑧ الضَّفَادِعِ (مِیْنَدَكِ) ⑨ الدَّمِ۔

قَوْلًا: خَيْرٌ مِنْ اُولَیْكُمْ یعنی اے قریش کیا تمہارے کافر سابقہ قوموں کے کافروں سے قوت و شدت میں بڑھے ہوئے ہیں، ظاہر ہے کہ نہیں۔

قَوْلًا: اَذْهٰی یَہِ ذَاہِیۃً سے اسم تفصیل ہے بمعنی بڑی آفت جس سے خلاصی ممکن نہ ہو۔

قَوْلًا: اَمْرٌ سَخْتُ تَر، تَلْخُ تَر۔

قَوْلًا: سُعْرٰی نَارٌ مُّسْعِرَةٌ دہکتی ہوئی آگ۔

قَوْلًا: یَوْمٌ یُّسْحَبُوْنَ، یَوْمٌ فَعْلٌ مَقْدَرٌ کا ظرف ہے تقدیر عبارت یہ ہے و یقال لَہُمْ یَوْمٌ الْخِ نیز سُعْرٌ کا بھی ظرف ہو سکتا ہے۔

قَوْلًا: اِنَّا کُلُّ شَیْءٍ مِّنْصُوبٌ بِفَعْلِ الْخِ کُلُّ کے نصب کے ساتھ مَا اَضْمَرُ کے قاعدہ سے جمہور کی قراءت ہے اور یہی رائج ہے، اس لئے کہ کُلُّ کا رفع اعتقادِ فاسد کی طرف موہم ہے، اس طریقہ پر کہ کُلُّ کو مبتداء قرار دیں، اور خَلَقْنَاهُ جملہ ہو کر شَیْءِ کی صفت ہو اور بِقَدْرِ اس کی خبر، اب اس کا ترجمہ ہوگا ہر وہ چیز جس کو اللہ نے پیدا کیا ہے اندازہ سے ہے، اس سے وہم ہوتا ہے کہ بعض چیزیں ایسی بھی ہیں جو اللہ کی مخلوق نہیں ہیں، حالانکہ اہل سنت والجماعت کا یہ عقیدہ ہے کہ ہر شئی اللہ کی مخلوق ہے اور اندازہ سے ہے نصب کی صورت میں ترجمہ یہ ہوگا، ہم نے ہر چیز ایک تقدیر (منصوبہ) کے ساتھ پیدا کی ہے۔

خِلاصَہٗ کَلَامِ:

اِنَّا کُلُّ شَیْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدْرِ، کُلُّ میں دو احتمال ہیں رفع اور نصب، پھر رفع کی صورت میں دو احتمال ہیں ایک صحیح اور دوسرا فاسد، خَلَقْنَاهُ کو کُلُّ کی خبر بنایا جائے تو یہ صورت صحیح ہوگی، معنی یہ ہوں گے کہ ہر شئی ہم نے اندازہ سے پیدا کی ہے،

یہی اہل سنت والجماعت کا مسلک ہے، لیکن رفع کی صورت میں ایک دوسرا احتمال بھی ہے جو کہ فاسد ہے اور وہ یہ ہے کہ خَلَقْنَاهُ، شئیء کی صفت ہو اور بقدرِ کُلِّ کی خبر ہو تو یہ معنی اہل سنت کے نزدیک فاسد ہیں اس کا مطلب ہوگا ہر وہ چیز جو ہم نے پیدا کی ہے وہ اندازہ سے ہے، اس سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ بعض چیزیں ایسی بھی ہیں جو غیر اللہ کی پیدا کردہ ہیں، اور وہ اندازہ سے نہیں ہیں، یہ مذہب معتزلہ کا ہے، بخلاف کُلِّ پر نصب پڑھنے کے کہ اس میں فاسد معنی کا احتمال نہیں ہے اور نصب کی صورت یہ ہوگی کہ کُلُّ غُضَلٍ محذوف کا مفعول ہوگا جس کی تفسیر بعد والافعل (خلقناہ) کر رہا ہے اس کو باب اشتغال اور مَا أَضْمَرَ عَامِلُهُ عَلٰی شَرْيْطَةِ التَّفْسِيرِ کا قاعدہ کہتے ہیں بقدرِ، بتقدیر کے معنی میں ہے اور فعل سے متعلق ہے، اس صورت میں خَلَقْنَاهُ کو کُلُّ شئیء کی صفت بنانے کا احتمال نہیں ہے کہ فساد معنی کا وہم ہو اس لئے کہ صفت، موصوف میں عامل نہیں ہوا کرتی اور جو عامل نہ ہو وہ عامل کی تفسیر بھی نہیں کر سکتی۔ (اعراب القرآن، للدرویش)

قَوْلًا: وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ یہاں سابق کے برخلاف کُلِّ پر رفع متعین ہے اس لئے کہ نصب کی صورت میں معنی کاف و ظاہر ہے، اس لئے کہ اگر کُلِّ پر نصب پڑھا جائے تو تقدیر عبارت یہ ہوگی فَعَلُوا كُلَّ شَيْءٍ فِي الزُّبُرِ انہوں نے ہر شئی کو لوح محفوظ میں داخل کیا ہے، حالانکہ لوح محفوظ میں داخل کرنے کا کام اللہ کا ہے نہ کہ مخلوق کا، اس کے علاوہ عالمین کے افعال کے علاوہ لوح محفوظ میں اور بہت سی چیزیں ہیں جن کا عالمین سے کوئی تعلق نہیں ہے، اور رفع کی قراءت کی صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ جو عمل بھی وہ کرتے ہیں وہ لوح محفوظ میں محفوظ ہے۔

قَوْلًا: أُرِيدَ بِهِ الْجِنْسُ، نَهْزُ اگرچہ واحد ہے مگر جَنَّتِ چونکہ جمع ہے لہذا اس کی مناسبت سے جنس مراد ہے تاکہ اس میں جمع کے معنی کا لحاظ ہو جائے فواصل کی رعایت کے لئے مفرد لایا گیا ہے اور بعض قراءتوں میں نُهْزُ جمع کے صیغہ کے ساتھ پڑھا گیا ہے۔

قَوْلًا: فِي مَقْعَدِ صَدَقٍ اِی مقامِ حسن میں موصوف کی اضافت صفت کی طرف ہے فی مَقْعَدِ صَدَقٍ میں دو ترکیبیں ہو سکتی ہیں اول یہ کہ اِنَّ کی خبر ثانی ہو اور فی جنات خبر اول ہے، دوسری یہ کہ جنات سے بدل البعض ہو اس لئے کہ مَقْعَدِ صَدَقِ جنات کا بعض ہے۔

قَوْلًا: وَغَيْرِهِ يَهْ اِشارہ ہے کہ فی مَقْعَدِ صَدَقٍ بدل الاشتمال بھی ہو سکتا ہے اس لئے کہ جنات، مَقْعَدِ صَدَقٍ پر مشتمل ہے۔ قَوْلًا: عِنْدَ مَلِيْكَ اِگر مَقْعَدِ صَدَقٍ کو بدل قرار دیا جائے تو عِنْدَ مَلِيْكَ اِنَّ کی خبر ثانی ہوگی اور اگر مَقْعَدِ صَدَقٍ کو اِنَّ کی خبر ثانی قرار دیا جائے تو عِنْدَ مَلِيْكَ خبر ثالث ہوگی۔

قَوْلًا: عِنْدَ اِشَارَةِ اِلَى الرِّتْبَةِ، عِنْدَ مَلِيْكَ میں عندیہ بطور مبالغہ تقرب فی المرتبہ کی تمثیل ہے اور عند سے قرب رتبی کو بیان کرنا مقصود ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ سے قرب مکانی مقصود نہیں ہے چونکہ وہ جسم سے منزہ اور پاک ہے اور قرب و بعد مکانی جسم و جسمیات کا خاصہ ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

اُكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِّنْ اُولٰٓئِكُمْ (الآیہ) یہ مشرکین قریش سے خطاب ہے، مطلب یہ ہے کہ آخر تم میں کیا خوبی ہے یا تم میں کونسے سرخاب کے پر لگے ہوئے ہیں یا تمہارے لعل لٹکے ہوئے ہیں کہ جس کفر و تکذیب اور ہٹ دھرمی کی روش پر دوسری قوموں کو سزا دی جا چکی ہے وہی روش تم اختیار کرو تو تمہیں سزا نہ دی جائے؟ اور یہ کہ طاقت و قوت نیز دولت و ثروت میں بھی تم ان سے بڑھے ہوئے نہیں ہو بلکہ ان سے بدرجہا کمزور و ناتواں ہو جب ہم نے ان کو ان جرائم کی پاداش میں ہلاک کر دیا تو تمہاری کیا حقیقت و حیثیت اور تمہارا وجود ”چہ پدی چہ پدی کا شور با“ تم بلا وجہ اپنے منہ میاں مٹھو بنے ہوئے ہو۔

یا آسمانی کتابوں میں تمہارے لئے کوئی معافی نامہ لکھا ہوا ہے کہ تم جو چاہو کرتے رہو تم سے کوئی مواخذہ نہ ہوگا، اور نہ تم پر کوئی غالب آسکتا ہے۔

یا ان کا کہنا یہ ہے کہ تعداد کی کثرت اور وسائل کی قوت کی وجہ سے کسی اور کا ہم پر غالب آنے کا امکان نہیں ہے یا مطلب یہ ہے کہ ہمارا معاملہ مجتمع ہے اور ہم جتھا بند ہیں ہم دشمن سے انتقام لینے پر قادر ہیں۔

ایک پیشنگوئی:

سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ اللہ تبارک و تعالیٰ نے مشرکین مکہ کے زعم باطل کی تردید فرمائی ہے، یہ صریح پیشنگوئی ہے جو ہجرت سے پانچ سال پہلے کر دی گئی تھی کہ قریش کی جمعیت جس کی طاقت کا انہیں بڑا زعم تھا، عنقریب مسلمانوں سے شکست کھا جائے گی، اس وقت کوئی شخص یہ تصور تک نہیں کر سکتا تھا کہ مستقبل قریب میں یہ انقلاب کیسے ہوگا؟ مسلمانوں کی بے بسی کا یہ حال تھا کہ ان میں سے ایک گروہ ملک چھوڑ کر حبش میں پناہ لینے پر مجبور ہو گیا تھا، اور باقی ماندہ اہل ایمان شعب ابی طالب میں محصور تھے جنہیں قریش کے مقاطعہ اور محاصرہ نے بھوکوں مار دیا تھا، اس حالت میں کون یہ سمجھ سکتا تھا کہ سات ہی برس کے اندر نقشہ بدل جائے گا؟ حضرت عبداللہ بن عباس کے شاگرد عکرمہ کی روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے کہ جب سورہ قمر کی یہ آیت نازل ہوئی تو میں حیران تھا کہ آخر یہ کونسی جمعیت ہے جو شکست کھا جائے گی، مگر جب جنگ بدر میں کفر شکست کھا کر بھاگ رہے تھے اس وقت میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ زرہ پہنے ہوئے آگے کی طرف جھپٹ رہے ہیں اور آپ کی زبان مبارک پر یہ الفاظ جاری ہیں سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ جب میری سمجھ میں آیا کہ یہ تھی وہ ہزیمت جس کی خبر دی گئی تھی۔

(ابن جریر، ابن ابی حاتم)

بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ اَذْهَىٰ وَاَمَرٌ مطلب یہ ہے کہ دنیا میں غزوہ بدر کے موقع پر جو مشرکین مکہ کو سزا ملی قتل کئے گئے اور قیدی بنائے گئے، یہ ان کی آخری سزا نہیں بلکہ اس سے بھی زیادہ سخت سزائیں ان کو قیامت والے دن دی

جائیں گی جن کا ان سے وعدہ کیا جاتا ہے۔

مسئلہ تقدیر:

إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ائمہ اہل سنت نے اس آیت اور اسی جیسی دیگر آیات سے استدلال کرتے ہوئے تقدیر الہی کا اثبات کیا ہے جس کا فرقہ قدریہ انکار کرتا ہے، مطلب یہ ہے کہ دنیا کی کوئی چیز الٰہی نہیں پیدا کر دی گئی ہے، بلکہ ہر چیز کی ایک تقدیر اور منصوبہ بندی ہے جس کے مطابق وہ ایک مقرر وقت پر بنتی ہے اور خاص شکل و صورت اختیار کرتی ہے ایک خاص مدت تک نشوونما پاتی ہے ایک خاص مدت تک باقی رہتی ہے اور ایک خاص وقت پر ختم ہو جاتی ہے، اسی عالمگیر ضابطہ کے مطابق خود اس دنیا کی بھی ایک تقدیر ہے جس کے مطابق ایک وقت خاص تک یہ چل رہی ہے اور ایک وقت خاص پر اسے ختم ہونا ہے۔

وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ (الآیۃ) یعنی قیامت برپا کرنے کے لئے ہمیں کوئی بڑی تیاری نہیں کرنی ہوگی اور نہ اسے لانے میں کوئی بڑی مدت صرف ہوگی، ہماری طرف سے ایک حکم صادر ہونے کی دیر ہے، حکم صادر ہوتے ہی پلک جھپکتے قیامت برپا ہو جائے گی۔

وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا شِعَابَ عَمَلٍ مِّنْ مَّذْكُورٍ یعنی اگر تم یہ سمجھتے ہو کہ یہ کسی خدائے حکیم و عادل کی خدائی نہیں بلکہ کسی اندھے راجا کی چوہٹ نگری ہے جس میں آدمی جو کچھ چاہے کرتا پھرے، کوئی اس سے باز پرس کرنے والا نہیں تو تمہاری آنکھ کھولنے کے لئے انسانی تاریخ موجود ہے جس میں اسی روش پر چلنے والی قومیں پے در پے تباہ کی جاتی رہی ہیں۔

وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا الْإِنسَانُ (الآیۃ) یعنی یہ لوگ اس غلط فہمی میں بھی نہ رہیں کہ ان کے کئے ہوئے کالے کر توت غائب اور مفقود ہو گئے ہیں، نہیں، ہر شخص، ہر گروہ اور ہر قوم کا پورا پورا ریکارڈ محفوظ ہے اور اپنے وقت پر وہ سامنے آجائے گا۔

﴿مَتَّ﴾

سُورَةُ الرَّحْمَنِ نَبِيَّةٌ هِيَ ثَمَانٌ وَسَبْعُونَ آيَةً

سُورَةُ الرَّحْمَنِ مَكِّيَّةٌ اَوْ اِلَّا يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ (الآيَةُ)
فَمَدَنِيَّةٌ وَهِيَ سِتُّ اَوْ ثَمَانٌ وَسَبْعُونَ آيَةً.

سورہ رحمن مکی ہے (یا) اِلَّا یسألہ الآیہ مدنی ہے اور وہ ۶۷/۸ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ الرَّحْمَنُ ۝ عَلَّمَ مَنِ شَاءَ الْقُرْآنَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ۝ اِی الْجَنَسِ
عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ۝ النُّطْقِ ۝ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ۝ الْحُسْبَانُ ۝ بِحَسَابٍ یَّخْرِيَانِ ۝ وَالنَّجْمُ مَا لَا سَاقَ لَهُ مِنَ النَّبَاتِ وَالشَّجَرُ مَا
لَهُ سَاقٌ یَّسْجُدَانِ ۝ یَخْضَعَانِ بِمَا یُرَادُ مِنْهُمَا ۝ وَالسَّمَاءُ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ۝ اَثْبَتَ الْعَدْلَ اَلَّا تَطْغَوْا اِی لَا جَلَ اَنْ لَا
تَجُورُوا فِی الْمِيزَانِ ۝ مَا یُوزَنُ بِهِ ۝ وَاقِیمُوا الْوِزْنَ بِالْقِسْطِ بِالْعَدْلِ وَلَا تَحْسِرُوا الْمِيزَانَ ۝ تَنقُضُوا الْمَوْزُونَ
وَالْاَرْضَ وَضَعَهَا اَثْبَتَهَا ۝ لِلْاَنَامِ ۝ لِیَخْلُقِ الْاِنْسَ وَالْجِنَّ وَغَیْرَهُمْ فِیْهَا فَذَکَکُمُ النَّحْلُ الْمَعْهُودُ ذَاتُ الْاَکْمَامِ ۝
اَوْعِیَةُ طَعْمِهَا ۝ وَالْحَبُّ کَالْجِنَطَةِ وَالشَّعِیرُ ذُو الْعَصْفِ ۝ الثَّیْنِ وَالرَّیْحَانُ ۝ الْوَرْقُ وَالْمَشْمُومُ فِیْهَا اِی الْاَلَاءِ نِعَم
مَرِیکُمَا یَا یُّهَا الْاِنْسُ وَالْجِنُّ تُکَذِّبُنَّ ۝ ذُکِرَتْ اِحْدَى وَثَلِثِینَ مَرَّةً ۝ وَالْاِسْتِغْفَامُ فِیْهَا لِتَقْرِیرِ لَمَّا رَوَى الْحَاکِمُ
عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَرَأَ غُلَیْمًا رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ سُورَةَ الرَّحْمَنِ حَتَّى خَتَمَهَا ثُمَّ قَالَ مَا لَی اَرْکُمُ
سُكُوْتًا لِّلْجِنِّ کَانُوا اَحْسَنَ مِنْکُمْ رَدًّا مَا قَرَأْتُ عَلَیْهِمْ هَذِهِ الْاِیَةَ مِنْ مَرَّةٍ فَبَايَ الْاَلَاءِ رَبَّکُمَا تُکَذِّبُنَّ اَلَا قَالُوا
وَلَا شَیْءٌ مِنْ بَعْمِکَ رَبَّنَا تُکَذِّبُ فَلَکَ الْحَمْدُ ۝ خَلَقَ الْاِنْسَانَ اَدَمَ مِنْ صَلْصَالٍ طِیْنٍ یَابِسٍ یُسْمَعُ لَهُ صَلْصَلَةٌ
اِی صَوْتٌ اِذَا تَقَرَّرَ ۝ کَالْفَخَّارِ ۝ وَهُوَ مَا طَبَخَ مِنَ الطِّیْنِ ۝ وَخَلَقَ الْجَانَ اَبَا الْجِنِّ وَهُوَ ابْلِیْسُ ۝ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَّارٍ ۝ هُوَ
لَهَا اِی الْحَاوِیُّ مِنَ الدُّخَانِ ۝ فَبَايَ الْاَلَاءِ رَبَّکُمَا تُکَذِّبُنَّ ۝ رَبُّ الْمَشْرِقِیْنِ مَشْرِقِ الشِّتَاءِ وَمَشْرِقِ الصَّیْفِ ۝ رَبُّ الْمَغْرِبِیْنِ ۝
کَذَٰلِکَ فَبَايَ الْاَلَاءِ رَبَّکُمَا تُکَذِّبُنَّ ۝ مَرَجَ اَرْسَلَ الْبَحْرَیْنِ الْعَذْبَ وَالْمِلْحَ یَلْتَقِیْنِ ۝ فِی رَاۤیِ الْعِیْنِ بَیْنَهُمَا بَرْزَخٌ
خَاجِرٌ مِنْ قُدْرَتِهِ تَعَالٰی لَا یَبْغِی ۝ وَاحِدٌ مِنْهُمَا عَلٰی الْاٰخَرِ فِی خِلَاطِهِ ۝ فَبَايَ الْاَلَاءِ رَبَّکُمَا تُکَذِّبُنَّ ۝ یَخْرُجُ

بَلَسَاءَ لِلْمُفْعُولِ وَالْفَاعِلِ مِنْ مَجْمُوعِهِمَا الصَّادِقُ بِأَحَدِهِمَا وَهُوَ الْمَلْحُ اللَّوْلُو وَالْمَرْجَانُ ۝ حَرَّزَ أَحْمَرُ أَوْ صَغَارُ الدُّلُو فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝

عَنْ

تَرْجُمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، رحمن نے جس کو چاہا قرآن سکھلایا

انسان یعنی جنس انسان کو پیدا فرمایا اس کو گفتگو کرنا سکھلایا سورج اور چاند مقررہ حساب سے چلتے ہیں اور بلیں یعنی وہ

گھاس جس کا تنانہ ہو اور شجر یعنی تنے دار درخت، جو ان سے مطلوب ہے اس کے تابع ہیں، اور اسی نے آسمان کو بلند و بالا

کیا اور میزان رکھ دی یعنی انصاف قائم کیا تاکہ تم لوگ تول میں تجاوز نہ کرو اور تاکہ انصاف کے ساتھ وزن کو ٹھیک رکھو اور

تول میں کم نہ دو یعنی وزن میں کمی نہ کرو اور مخلوق یعنی جن دانس وغیرہ کے لئے زمین بچھا دی جس میں میوے ہیں اور کھجور

کے درخت ہیں جو معصوم ہیں جن کے (پھلوں) پر غلاف ہوتا ہے (اکمام) شگوفہ کا غلاف، اور غلہ جیسا کہ گندم اور جو

بھوسے والے اور پتوں والے (یا) خوشبو والے پھول پیدا کئے تو اے جن اور انسانو! تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں

کے منکر ہو جاؤ گے؟ (یہ آیت) ۳۱ مرتبہ ذکر کی گئی ہے اور استفہام اس میں تقریر کے لئے ہے، جیسا کہ حاکم نے جابر

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْہُ سے روایت کیا ہے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو سورہ رحمن پوری پڑھ کر سنائی، پھر فرمایا کیا بات ہے کہ

میں تم کو خاموش دیکھ رہا ہوں؟ جنات جواب کے اعتبار سے یقیناً تم سے بہتر تھے، میں نے جب بھی ان کو یہ آیت فَبِأَيِّ

الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ پڑھ کر سنائی کبھی ایسا نہیں ہوا کہ انہوں نے وَلَا بِشَيْءٍ مِنْ نِعْمِكَ رَبَّنَا نُكَذِّبُ فَلَكَ الْحَمْدُ

نہ کہا ہو (اے ہمارے پروردگار ہم تیری کسی نعمت کی بھی تکذیب (ناشکری) نہیں کرتے، تیرے ہی لئے سب تعریفیں

ہیں) اسی نے انسان آدم کو ایسی منی سے جو ٹھیکرے کی طرح کھنکتی تھی پیدا کیا (یعنی) ایسی خشک مٹی سے جس میں آواز تھی

جب بجایا جائے اور وہ ایسی منی ہے جس کو پکایا گیا ہو اور جنات کو (یعنی) ابوالجن کو اور وہ ابلیس ہے خالص آگ سے پیدا

کیا، اور ماراج آگ کا وہ شعلہ جس میں دھواں نہ ہو تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے؟ وہ دونوں

مشرقوں سردیوں کی مشرق اور گرمیوں کی مشرق اور اسی طرح دونوں مغربوں کا رب ہے تو تم اپنے رب کی کون کون سی

نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے؟ شور اور شیریں دو دریاؤں کو جاری کیا جو بظاہر ملے ہوئے ہیں، حقیقت میں ان دونوں کے

درمیان آڑ ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی قدرت کی آڑ ہے کہ دونوں بڑھ نہیں سکتے، یعنی ان دونوں میں سے کوئی دوسرے پر تجاوز

نہیں کر سکتا کہ اس سے خلط ملط ہو جائے تو تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے؟ اور ان دونوں سے یعنی

دونوں کے مجموعہ سے موتی اور مونگے برآمد ہوتے ہیں مجموعہ کا اطلاق ایک پر بھی ہوتا ہے اور وہ (دریائے) شور ہے

یخروج معروف اور مجہول دونوں ہے (لؤلؤ) بڑے سرخ موتی (مرجان) چھوٹے موتی تو تم اپنے رب کی کون کون سی

نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے؟ اللہ ہی کی ملک ہیں وہ جہاز (کشتیاں) جو دریا میں پہاڑوں کے مانند بند ہیں، بلند اور عظیم

ہونے میں پہڑوں کے مانند ہیں تو تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے؟

حَقِیْقِیْ وَتَرْکِیْبِیْ تَسْہِیْلِ تَفْسِیْرِیْ فَوَائِدُ

قَوْلٌ: الرَّحْمَنُ مبتداء، مابعد اس کی خبر، تعدید اور اقامت حجت کے طور پر خبر بغیر عطف کے متعدد بھی ہو سکتی ہے جیسا کہ یہاں بغیر عطف کے خبر متعدد ہیں، الرَّحْمَنُ مبتداء اور مابعد اس کی خبر، یہ ان لوگوں کے نزدیک ہے جو الرَّحْمَنُ کو پوری آیت نہیں مانتے اور جو لوگ پوری آیت مانتے ہیں، ان کے نزدیک الرَّحْمَنُ مبتداء محذوف کی خبر ہے اِی اللّٰہ الرَّحْمَنُ یا الرَّحْمَنُ مبتداء ہے اور دہنا اس کی خبر محذوف ہے۔

قَوْلٌ: مَنْ شَاءَ اس عبارت کے اضافہ سے اشارہ کر دیا کہ عَلَّمَ متعدی بدو مفعول ہے اور مفعول اول اس کا محذوف ہے۔
قَوْلٌ: النّٰطِقُ گویائی، اظہار مافی الضمیر، یہ قوت حیوانات میں نہیں ہے۔

قَوْلٌ: بِحُسْبَانٍ یہ حَسَب کا مصدر مفرد ہے بمعنی حساب جیسا کہ غُفْرَانٌ وَ کُفْرَانٌ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حِسَابٌ کی جمع ہو جیسا کہ شہاب کی جمع، شُہْبَانٌ اور رَغِیْفٌ کی جمع رُغْفَانٌ (چپاتی) مطلب یہ ہے کہ شمس و قمر مقررہ حساب سے اپنے اپنے برجوں میں چلتے ہیں سر مو انحراف نہیں کرتے۔

فَائِدَةٌ: آفتاب کا قطر ۸۶۶۵۰۰ (آٹھ لاکھ چھیاسٹھ ہزار پانچ سو میل) ہے، اور وہ تیرہ لاکھ زمینوں کے مساوی ہے، آفتاب زمین کے مانند ٹھوس نہیں ہے اور نہ پانی کی طرح سیال بلکہ پانی سے ڈیڑھ گنا کثیف ہے (پتلے شہد کے مانند) (فلکیات جدیدہ)۔ (واللہ اعلم بالصواب)

قَوْلٌ: اِی لَا جَلَّ اَنْ لَا تَجُوْرُوْا یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اَلَّا تَطْغَوْا میں اَنْ مصدر یہ ہے نہ کہ نافیہ اور اَنْ سے پہلے ر م علت مقدر ہے۔

قَوْلٌ: اَکْمَامٌ، اَکْمَامٌ جمع کَمْرٌ بمعنی شگونہ کا غلاف، جھلی۔
قَوْلٌ: اَلْاٰیٰ نَعْمٰتِیْنَ وَ اَحَدِیْنِ وَاٰلِیْ جِیْسَ مَعْنٰی وَ حَضٰی وَاٰلِیْ اٰلِی۔

قَوْلٌ: رَبُّ الْمَشْرِقِیْنَ، رَبُّ کے رفع کے ساتھ، رفع کی تین وجہیں ہو سکتی ہیں ① یہ کہ رَبُّ الْمَشْرِقِیْنَ بترکیب اضافی مبتداء اور مَرَجَ الْبَحْرِیْنَ اس کی خبر، اور مبتداء خبر کے درمیان جملہ معترضہ ہو ② یہ کہ رَبُّ الْمَشْرِقِیْنَ مبتداء محذوف کی خبر، اِی هُوَ رَبُّ الْمَشْرِقِیْنَ ③ یہ کہ خَلَقَ کے فاعل سے بدل ہو، اور بعض حضرات نے مِنْ رَبِّکُمَا سے بدل مان کر مجرور بھی پڑھا ہے۔

قَوْلٌ: یَنْتَقِیَانِ یہ بَحْرَیْنِ سے حال ہے۔
قَوْلٌ: مَجْمُوْعُهُمَا الصّٰدِقُ بِاَحَدِهِمَا شارح کا یہ فرمانا کہ دونوں کے مجموعہ پر بھی واحد کا اطلاق صحیح ہے، صحیح نہیں ہے اس لئے کہ مجموعہ سے بعض اسی وقت مراد لینا صحیح ہے جبکہ بعض سے متعدد مراد ہوں ورنہ تو جمع بول کر واحد مراد لینا درست نہیں ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

نام:

اس سورت کا نام ”سورہ رحمن“ ہے، جو کہ پہلے ہی لفظ سے ماخوذ ہے، حدیث میں اس کو عروس قرآن بھی کہا گیا ہے آپ نے فرمایا لکل شی عروس وعروس القرآن، الرحمن (خازن) اس سورت کے مکی، مدنی ہونے میں اختلاف ہے، امام قرطبی نے چند روایات حدیث کی وجہ سے مکی ہونے کو ترجیح دی ہے، ابن جوزی نے کہا ہے کہ یہ سورت مدنی ہے، مگر علماء تفسیر اس سورت کو بالعموم مکی قرار دیتے ہیں، اگرچہ بعض روایات میں حضرت عبداللہ بن عباس رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُما، اور عکرمہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ اور قتادہ سے یہ قول منقول ہے کہ یہ سورت مدنی ہے، لیکن اول تو ان بزرگوں سے بعض دوسری روایات اس کے خلاف بھی منقول ہیں دوسرے اس کا مضمون مدنی سورتوں کی بہ نسبت مکی سورتوں سے زیادہ مشابہ ہے، ترمذی میں حضرت جابر رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کے سامنے سورہ رحمن پوری تلاوت فرمائی لوگ سن کر خاموش رہے، تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے لیلۃ الجن میں جنات کے سامنے یہ سورت تلاوت کی تو اثر قبول کرنے کے اعتبار سے وہ تم سے بہتر رہے کیونکہ جب میں قرآن کے اس جملہ پر پہنچتا تھا فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ تو جنات سب کے سب بول اٹھتے تھے (لا بَشِيءَ مِنْ نَعِيمِكَ رَبَّنَا نَكْذِبُ فَلَكَ الْحَمْدُ) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ یہ سورت مکی ہے کیونکہ لیلۃ الجن کا واقعہ مکہ میں پیش آیا تھا۔

سیرت ابن ہشام کی ایک روایت:

اس روایت سے پتہ چلتا ہے کہ یہ سورت مکہ معظمہ کے ابتدائی دور کی نازل شدہ سورتوں میں سے ہے، ابن اسحق حضرت عروہ بن زبیر سے یہ واقعہ نقل کرتے ہیں کہ ایک روز صحابہ کرام نے آپس میں کہا کہ قریش نے کبھی کسی کو علانیہ باوازا بلند قرآن پڑھتے نہیں سنا ہے، ہم میں کون ہے جو ان کو ایک دفعہ یہ کلام پاک سنا ڈالے؟ حضرت عبداللہ بن مسعود نے کہا میں یہ کام کرتا ہوں، صحابہ نے کہا ہمیں ڈر ہے کہ وہ تم پر زیادتی کریں گے، ہمارے خیال میں کسی ایسے شخص کو یہ کام کرنا چاہئے کہ جس کا خاندان زبردست ہو، تاکہ اگر قریش کے لوگ اس پر دست درازی کریں، تو اس کے خاندان والے اس کی حمایت پر اٹھ کھڑے ہوں، حضرت عبداللہ نے فرمایا مجھے یہ کام کر ڈالنے دو، میرا محافظ اللہ ہے پھر وہ دن چڑھے حرم میں پہنچے، جبکہ قریش کے سردار وہاں اپنی اپنی مجلسوں میں بیٹھے ہوئے تھے، حضرت عبداللہ نے مقام ابراہیم پر پہنچ کر پورے زور سے سورہ رحمن کی تلاوت شروع کر دی، قریش کے لوگ پہلے تو سوچتے رہے کہ عبداللہ کیا کہہ رہے ہیں؟ پھر جب انہیں پتہ چلا کہ یہ وہ کلام ہے جسے محمد ﷺ خدا کے کلام کی حیثیت سے پیش کرتے ہیں تو وہ ان پر ٹوٹ پڑے اور ان کے منہ پر تھپڑ

مارنے لگے مگر حضرت عبداللہ نے پرواہ نہ کی، پٹتے جاتے تھے اور پڑھتے جاتے تھے، جب تک ان کے دم میں دم رہا قرآن سناتے چلے گئے، آخر کار جب وہ اپنا سو جا ہوا منہ لیکر پلٹے تو ساتھیوں نے کہا، ہمیں اسی چیز کا ڈر تھا، انہوں نے جواب دیا آج سے بڑھ کر یہ خدا کے دشمن میرے لئے کبھی ہلکے نہ تھے، تم کہو تو کل پھر ان کو قرآن سناؤں، سب نے کہا بس اتنا ہی کافی ہے، جو کچھ وہ نہیں سننا چاہتے تھے وہ تم نے انہیں سنا دیا۔ (سیرت ابن ہشام: جلد اول ص ۳۳۶)

شان نزول:

کہا گیا ہے کہ الرحمن عَلَّمَ الْقُرْآن اہل مکہ کے اس قول کے جواب میں نازل ہوئی کہ وہ کہا کرتے تھے کہ اس کو کوئی بشر سکھاتا ہے، اور بعض کہتے ہیں کہ یہ ان کے اس قول کے جواب میں نازل ہوئی وہ کہا کرتے تھے کہ الرحمن کیا ہے؟ اس سورت میں اللہ تعالیٰ نے اپنی بہت سی نعمتیں شمار کرائی ہیں، عَلَّمَ الْقُرْآن میں اللہ تعالیٰ نے نعمتوں میں جو سب سے بڑی نعمت ہے اس کے ذکر سے ابتداء کی ہے اور وہ نعمت قرآن ہے اس لئے کہ قرآن پر دارین کی سعادت کا مدار ہے۔ (فتح القدیر شوکانی) عَلَّمَ الْقُرْآن کے فقرے سے آغاز کرنے کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ نہ تو یہ کلام آپ کا خود طبع زاد ہے اور نہ کسی انسان وغیرہ کا سکھایا ہوا، بلکہ یہ اللہ الرحمن کا تعلیم فرمودہ ہے۔

خَلَقَ الْاِنْسَانَ یعنی انسان بند و غیرہ سے ترقی کرتے کرتے انسان نہیں بن گیا جیسا کہ ڈارون کا فلسفہ ارتقاء ہے؛ بلکہ انسان کو اسی شکل و صورت میں اللہ نے پیدا فرمایا ہے جو جانوروں سے الگ ایک مستقل مخلوق ہے، انسان کا لفظ بطور جنس کے استعمال ہوا ہے۔

عَلَّمَہُ الْبَيَانَ بیان سکھانے کا مطلب ہے اظہار مافی الضمیر کا طریقہ سکھایا، ہر شخص اپنی مادری زبان میں اپنے مافی الضمیر کو بغیر سکھائے خود بخود ادا کر لیتا ہے یہی تعلیم الہی کا نتیجہ ہے جس کا اس آیت میں ذکر ہے۔

الْشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَان انسان کے لئے جو نعمتیں حق تعالیٰ نے زمین و آسمان میں پیدا فرمائی ہیں اس آیت میں علویات میں سے شمس و قمر کا ذکر خصوصیت سے شاید اس لئے کیا ہے کہ عالم دنیا کا سارا نظام ان دونوں سیاروں کی حرکت اور ان کی شعاعوں سے وابستہ ہے۔

فَبَايَ الْاِثْمِ رَبِّكَ مَا تُكَذِّبُنَ یہ انسان اور جنوں دونوں سے خطاب ہے، اللہ تعالیٰ اپنی نعمتیں گنوا کر ان سے پوچھ رہا ہے، یہ تکرار اس شخص کی طرح ہے جو کسی پر مسلسل احسان کرے لیکن وہ اس کے احسان کا منکر ہو، جیسے کہے میں نے تیرا فلاں کام کیا، کیا تو انکار کرتا ہے، فلاں چیز تجھے دی، کیا تجھے یاد نہیں؟ تجھ پر فلاں احسان کیا تجھے ہمارا ذرا خیال نہیں؟ (فتح القدیر)

خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ الْخ انسان کو بھٹی ہوئی خشک مٹی سے پیدا کیا۔

سُؤَال: یہاں انسان کی تخلیق کو صلصال سے بتایا گیا، اور سورۃ الحجر میں مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَآءٍ مَّسْنُونٍ کالی سڑی ہوئی سیاہ مٹی سے تخلیق کرنا بیان کیا گیا، اور سورۃ الصافات میں مِنْ طِينٍ لَازِبٍ یعنی چپکتی ہوئی مٹی سے تخلیق بیان کی گئی ہے، اور سورۃ

آل عمران میں مخلوقہ من تراب عام مٹی سے تخلیق بیان ہوئی، آدم علیہ السلام کی تخلیق چار قسم کی مٹی سے قرآن سے معلوم ہوتی ہے اور مذکورہ چاروں قسمیں ایک دوسرے سے مختلف ہیں، بظاہر تعارض و تضاد معلوم ہوتا ہے۔

جواب: چاروں میں کسی قسم کا تضاد و تعارض نہیں ہے اس لئے کہ مذکورہ چاروں حالات مختلف زمانوں کے ہیں، تعارض کے نئے زمانہ کا متحد ہونا شرط ہے، اول اللہ تعالیٰ نے زمین سے تراب (مٹی) لی پھر اس مٹی میں پانی ملا کر آمیزہ (گارہ) بنایا جس میں چپکا ہٹ پیدا ہوگئی، پھر اس کو ایک زمانہ تک اسی حالت پر چھوڑ دیا تو حملاً مسنون سڑی ہوئی سیاہ رنگ کی ہوگئی، پھر اللہ تعالیٰ نے اس کی تصویر سازی کی جیسا کہ مٹی کے برتن بنائے جاتے ہیں اور پھر اس کو سکھاتے ہیں حتیٰ کہ وہ سوکھ کر نہایت سخت ٹھیکرے کے مانند بجنے والی ہو جاتی ہے، یہاں پر آخری مرحلہ کا بیان ہے اس کے علاوہ میں کہیں ابتدائی مرحلہ کا بیان ہے اور کہیں درمیانی مرحلہ کا بیان ہے۔

وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَارٍ، جان سے جنس جنات مراد ہے، اور مارِج آگ کے شعلہ کو کہتے ہیں، انسان کی طرح جن بھی عناصر اربعہ سے بنا ہوا ہے، مگر جن میں ناری عنصر غالب ہے جیسا کہ انسان میں خاکی عنصر غالب ہے رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ سے سردی گرمی کے مشرق و مغرب مراد ہیں شمس و قمر کا مطلع اور مغرب اگرچہ بہت قلیل مقدار میں روزانہ ہی بدلتا رہتا ہے اس لئے آسانی سے اس کا احساس نہیں ہوتا، گرمی سردی کے مشرق و مغرب میں چونکہ بین فرق اور نمایاں فاصلہ ہوتا ہے اس لئے صرف ان کا ہی ذکر کر دیا ہے، اور بعض حضرات نے مشرقین اور مغربین سے شمس و قمر کے مشرق و مغرب مراد لئے ہیں۔

كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا اِی الْاَرْضِ مِنَ الْخَیْوَانِ فَلَنْ هَالِكٌ وَعُتِرَ بَمَنْ تَغْلِبُ بِالْعُقُلَاءِ وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذَاہُ ذُو الْجَلَالِ الْعَظَمَةِ وَالْاَكْرَامِ لِمُؤْمِنِينَ بِاَنْعَمِهِ عَلَيْهِمْ فَبِآیِ الْاَرْثِ كَمَا تُكَذِّبُنَ ۝ يَسْئَلُهُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اِیْ یَنْطِقُ اَوْ حَالٌ مَّا یَحْتَاجُوْنَ اِلَیْهِ مِنْ الْقُوَّةِ عَلٰی الْعِبَادَةِ وَالرِّزْقِ وَالْمَغْفِرَةِ وَغَیْرِ ذٰلِكَ كُلُّ یَوْمٍ هُوَ فِیْ شَآئِنٍ ۝ اَمْرٌ یُّظْهِرُهُ فِی الْعَالَمِ عَلٰی وَفْقٍ مَّا قَدَّرَهُ فِی الْاَزَلِ مِنْ اَحْیَاءٍ وَاِمَاتَةٍ وَاَعْزَازٍ وَاَدْلَالٍ وَاَغْنَاءٍ وَاَعْدَامٍ وَاِجَابَةٍ دَاعٍ وَاَعْطَاءٍ سَاِئِلٍ وَغَیْرِ ذٰلِكَ فَبِآیِ الْاَرْثِ كَمَا تُكَذِّبُنَ ۝ یَمْعَشِرُ الْجِنَّ وَالْاِنْسَ اِنْ اَسْتَطَعْتُمْ اَنْ تَنْفُذُوْا تَخْرُجُوْا مِنْ اَقْطَارِ نَوَاجِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ فَانْفُذُوْا اَمْرٌ تَعْجِزُ لَا تَنْفُذُوْنَ الْاِبْسَاطِیْنَ ۝ بِقُوَّةٍ وَلَا قُوَّةَ لَكُمْ عَلٰی ذٰلِكَ فَبِآیِ الْاَرْثِ كَمَا تُكَذِّبُنَ ۝ یُرْسَلُ عَلَیْكُمْ شَوَاطِیْرٌ مِّنْ نَّارٍ هُوَ لَهَبُهَا الْخَالِصُ مِنَ الدُّخَانِ اَوْ مَعَهُ وَنُحَاسٌ اِی دُخَانٌ لَّالْهَبِ فِیْهِ فَلَا تَنْتَصِرُنَ ۝ تَمْتَنِعَانِ مِنْ ذٰلِكَ بَلْ یُسَوِّقُكُمْ اِلَی الْمَحْشَرِ فَبِآیِ الْاَرْثِ كَمَا تُكَذِّبُنَ ۝ فَاِذَا انْشَقَّتِ السَّمَاءُ اَنْفَرَجَتْ اَبْوَانًا لِّنُزُولِ الْمَلَائِكَةِ فَكَانَتْ وَرْدَةً اِی بِشَلْهَا مُحَمَّرَةً كَالْدِهَانِ ۝ كَالْاَدِیْمِ الْاَحْمَرِ عَلٰی خِلَافِ الْعَهْدِ بِهَا

وَحَوَابُ إِذَا فَمَا أَغْظَمَ الْهَوَلُ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ فَيَوْمَذِي لَا يَنسُ عَنْ ذُنُوبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌ ۝ عَنِ دَبِّ
وَيُنْسُونَ فِي وَقْتِ أَحْرَفُورَبِّكَ لَنَسْنَسُنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ وَالْجَانُّ هُنَا وَفِي مَا سِيَاتِي بِمَعْنَى الْجَنِّي وَالْإِنْسُ
فِيهِمَا بِمَعْنَى الْإِنْسِي ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ يَعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسَيِّئِهِمْ ۝ أَيْ سَوَادِ الْوُحُوهِ وَزُرْقَةِ الْعَيُونِ
فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأَقْدَامِ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ أَيْ تَضَمُّهُ نَاصِيَةُ كُلِّ مَسْهُمٍ إِلَى قَدَمِيهِ مِنْ خَلْفٍ أَوْ قُدَامٍ
وَيُلْقَى فِي النَّارِ وَيُقَالُ لَهُمْ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ ۝ يَطْفُونَ يَسْعُونَ ۝ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ جَهَنَّمَ مَاءٌ حَارٌّ
أَنْ شَدِيدَ الْحَرَارَةِ يُسْقُونَ إِذَا اسْتَغَاثُوا مِنْ حَرِّ النَّارِ وَهُوَ مُنْقَوِضٌ كَقَضِ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝

ترجمہ: جو کچھ اس پر یعنی زمین پر ہے سب فنا ہونے والا ہے ذوی العقول کو غلبہ دیتے ہوئے من سے تعبیر کیا

ہے (صرف) تیرے با عظمت مومنین پر اپنے انعاموں کا احسان کرنے والے رب کی ذات باقی رہ جائے گی سو تم اپنے رب کی
کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے؟ اور سب آسمان اور زمین والے اسی سے مانگتے ہیں یعنی زبان قال سے یا زبان حال
سے (طلب کرتے ہیں) جس چیز کی ان کو حاجت ہوتی ہے خواہ عبادت پر قدرت ہو، یا رزق یا مغفرت وغیرہ وغیرہ پر وہ ہر وقت
ایک شان میں رہتا ہے (یعنی ہمہ وقت) ایسے شغل میں رہتا ہے جس کو وہ عالم میں اس کے مطابق جو اس نے ازل میں مقدر کر دیا
ہے مثلاً زندگی دینا اور موت دینا اور عزت دینا اور ذلیل کرنا، اور مالدار کرنا اور مفلس کرنا اور داعی کی دعا کو قبول کرنا، اور سائل کو
عطا کرنا وغیرہ وغیرہ سو تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے؟ اے انسانو اور جنو! ہم عنقریب تمہارے لئے نذر
ہوں گے یعنی تمہارے حساب کی طرف متوجہ ہوں گے تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے؟ اے جن اور
انسانوں کی جماعتو اگر تم آسمانوں اور زمین کی حدود سے نکل سکتے ہو تو نکل جاؤ امر تعجیز کے لئے ہے تم طاقت کے بغیر نہیں نکل
سکتے اور تم کو اس کی طاقت نہیں سو تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے وہ تمہارے اوپر آگ کے شعلے چھوڑے گا
(شواظ) آگ کا وہ شعلہ جس میں دھواں نہ ہو، یا مع دھوئیں کے، اور خالص دھواں چھوڑے گا یعنی ایسا دھواں کہ جس میں شعلہ
نہ ہو پھر تم ان کا مقابلہ نہیں کر سکتے بلکہ وہ تم کو محشر کی طرف بھیج کر لے جائے گا سو تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر
ہو جاؤ گے؟ پس جب آسمان پھٹ جائے گا یعنی ملائکہ کے نزول کے لئے دروازے کھل جائیں گے اور چمڑے کے مانند سرخ
ہو جائے گا جیسا کہ سرخ چمڑا (یعنی) سابقہ حالت کے برخلاف اور اذا کا جواب فَمَا أَغْظَمَ الْهَوَلُ (محذوف ہے) یعنی اس
قدر ہولناک منظر ہوگا؟ سو تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے؟ اس دن کسی انسان اور جن کے گناہوں کی
پریش نہ ہوگی اور دوسرے وقت میں پریش ہوگی (جیسا کہ فرمایا) فَوَرَبِّكَ لَنَسْنَسُنَّهُمْ أَجْمَعِينَ یعنی قسم ہے تیرے رب کی
ہم ضرور ان سے باز پرس کریں گے، اور جانیں یہاں اور آئندہ جنئی کے معنی میں ہے، اور انس بھی مذکورہ مقاموں میں انسی
کے معنی میں ہے سو تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے؟ مجرم اپنے حلیوں سے پہچانے جائیں گے یعنی چہروں

کی سیاہی اور آنکھوں کی نیلگوئی سے، ان کی پیشانیوں کے بال اور قدم پکڑے جائیں گے، تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے؟ یعنی ان میں سے ہر ایک کی پیشانی پیچھے سے یا آگے سے قدموں سے ملا دی جائے گی اور جہنم میں ڈال دیا جائے گا، اور ان سے کہا جائے گا، یہی ہے وہ جہنم جس کی مجرم تکذیب کرتے تھے، جہنم اور شدید گرم پانی کے درمیان چکر لگائیں گے (یعنی) دوڑیں گے، آگ کی گرمی سے جب فریاد کریں گے تو گرم پانی پلائے جائیں گے، (آن) فاسخ کے مانند منقوص ہے سو تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے؟

تَحْقِيقُ تَرْكِبِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدُ

قَوْلًا: اِی الارض من الحيوان مفسر علام نے عَلَیْهَا کی تفسیر اِی الارض سے کر کے اشارہ کر دیا کہ جنت و نار، حور و غلمان فنا نہیں ہوں گے؛ بلکہ زمین کی اشیاء فنا ہوں گی، نِزْکُلُ یَوْمٍ هُوَ فِی شَانٍ سے یہود پر رد ہو گیا، یہود کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے چھ دن میں پوری کائنات کو پیدا فرمایا جمعہ کے دن آخری وقت میں حضرت آدم کی تخلیق فرمائی اور شنبہ کے دن کوئی کام نہیں کیا، یہی وجہ ہے کہ یہود ہفتہ کو چھٹی کرتے ہیں۔

قَوْلًا: سَنَقْصِدُ، سَنَفْرَغُ لَكُمْ کی تفسیر سَنَقْصِدُ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ فراغت سے مراد توجہ اور قصد کرنا ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کو ایسی مصروفیت نہیں ہوتی کہ دیگر امور میں مشغولیت سے مانع ہو، اس قسم کی مشغولیت مخلوق کا خاصہ ہے۔

قَوْلًا: ثَقْلَانِ جن و انس کو ثقلان اس لئے کہتے ہیں کہ یہ حیاة و مماتہ زمین پر ثقل ہوتے ہیں۔

قَوْلًا: فَاَنْفِذُوا امر تعجیز کے لئے ہے یعنی اگر تم ہماری حدود و سلطنت سے نکل سکتے ہو تو نکل جاؤ، یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ فاتوا بسورة مِّن مِّثْلِهِ۔

قَوْلًا: كَالِدِهَانِ، کانت کی خبر ثانی بھی ہو سکتی ہے اور وردہ کی صفت بھی نیز کانت کے اسم سے حال بھی، دِهَانُ دُهْنُ کی جمع بھی ہو سکتی ہے، جیسے رُمُحٌ و رِمَاحٌ اس صورت میں دِهَانِ تلچھٹ کے معنی میں ہوگا، جیسا کہ دوسری آیت میں آسمان کو تلچھٹ کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے کَمَا قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی یَوْمَ تَكُوْنُ السَّمَاوَةُ کَالْمُهْلِ اَوْرُمُهْلٍ تِلْ کی تلچھٹ کو کہتے ہیں، دوسری صورت یہ ہے کہ دِهَانِ اسم مفرد ہو جیسا کہ زخشری نے کہا ہے کہ دِهَانِ اسم لما یُدَّهَنُ بہ۔

قَوْلًا: وَالْجَانُّ هَهُنَا و فیما سیاتی بمعنی الجنی وَالْاِنْسُ فِیْهِمَا بمعنی الْاِنْسِی اس پوری عبارت کے اضافہ سے مفسر علام کا مقصد ایک سوال کا جواب دینا ہے۔

سُؤَالٌ: یہ ہے کہ جان اور انس یہ دونوں اسم جنس ہیں اور سوال جنس سے نہیں بلکہ افراد جنس سے ہوتا ہے۔

جَوَابٌ: اسی سوال کا جواب دینے کے لئے مفسر علام نے فرمایا جَانُّ، جنی کے اور اِنْسُ، انس کے معنی میں ہے اور یہ

دونوں جنس کے افراد میں سے ہیں، یہ دونوں ان الفاظ میں سے ہیں کہ جن کی جنس اور فرد میں امتیازِ یاء کے اضافہ سے ہوتا ہے، جیسے زنج اور زنجی میں ہے۔

قَوْلُہُمْ : زَرْقَةُ الْعِیُونِ نیلگوں آنکھیں، اس کو گریہ چشم بھی کہتے ہیں، اس کو گری آنکھیں بھی کہتے ہیں۔
قَوْلُہُمْ : اَنْ یَہِ اِنِّیَّ سے اسم فاعل کا صیغہ ہے کھولتا ہوا پانی۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

كُلُّ مَنْ عَلَیْہَا فَاْنٌ، عَلَیْہَا کی ضمیر کا مرجع، اَرْض ہے جس کا ذکر وَالْاَرْضُ وَضَعَهَا لِلْاِنَامِ ماقبل میں گذر چکا ہے، اس کے علاوہ الارض ان عام اشیاء میں سے ہے جن کی طرف ضمیر راجع کرنے کے لئے پہلے، مرجع کا ذکر لازم نہیں، مطلب یہ ہے کہ جو جنات اور انسان زمین پر ہیں سب فنا ہونے والے ہیں، اس میں جن دانس کے ذکر کی تخصیص اس لئے کی گئی ہے کہ اس سورت میں مخاطب یہی دونوں ہیں، اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ آسمان اور آسمان والی مخلوقات قانی نہیں ہیں، کیونکہ دوسری آیت میں حق تعالیٰ نے عام لفظوں میں پوری مخلوقات کا قانی ہونا بھی واضح فرما دیا ہے كُلُّ شَیْءٍ هَالِكٌ اِلَّا وَجْہَہُ مذکورہ دوسری آیت سے لیکر آیت ۳۰ تک اللہ تعالیٰ نے دو حقیقتوں کو بیان فرمایا ہے۔

ایک یہ کہ نہ تو تم خود لافانی ہو اور نہ وہ سروسامان لازوال ہے جس سے تم اس دنیا میں متمتع ہو رہے ہو، لازوال اور لافانی تو صرف اس خدائے بزرگ و برتر کی ذات ہے جس کی عظمت پر یہ کائنات گواہی دے رہی ہے اور جس کے کرم سے تم کو یہ کچھ نعمتیں نصیب ہوئی ہیں، اب اگر تم میں سے کوئی شخص گھمنڈ و غرور میں مبتلا ہو کر ”ہم چومن دیگرے نیست“ کا نعرہ بلند کرتا ہے تو یہ محض اس کی بے وقوفی اور کم ظرفی ہے، اپنے ذرا سے دائرۂ اختیار میں کوئی بے وقوف کبریائی کے ڈنگے بجالے، چند بندے جو اس کے گرد جمع ہو جائیں، ان کا بزعم خویش خدا بن بیٹھے، تو یہ دھوکے کی ٹٹی کتنی دیر کھڑی رہ سکتی ہے، کائنات کی وسعتوں میں جس زمین کی حیثیت ایک رائی کے دانے کے برابر نہیں ہے، اس کے ایک کونے میں دس بیس سال یا سو پچاس سال جو خدائی اور کبریائی چلے اور قصہ پارینہ اور داستان ماضی بن جائے وہ آخر کیا خدائی؟ اور کیا کبریائی ہے؟ جس پر پھولے نہ سائے۔

دوسری اہم حقیقت جس پر ان دونوں مخلوقوں کو متنبہ کیا گیا ہے یہ ہے کہ اللہ جل شانہ کے سوا دوسری جن ہستیوں کو بھی تم معبود و مشکل کشا اور حاجت روا بنائے ہوئے ہو خواہ وہ فرشتے ہوں یا انبیاء و اولیاء یا چاند اور سورج یا دیوی دیوتا یا اور کسی قسم کی مخلوق، ان میں سے کوئی تمہاری حاجت کو پورا نہیں کر سکتا، وہ بے چارے تو خود اپنی ضروریات اور حاجات کے لئے اللہ کے محتاج ہیں، ان کے ہاتھ تو خود اس کے آگے پھیلے ہوئے ہیں وہ خود اپنی حاجت روائی نہیں کر سکتے تو تمہاری مشکل کشائی کیا خاک کریں گے، اس ناپیدا کنار کائنات میں جو کچھ ہو رہا ہے، تنہا ایک خدا کے حکم سے ہو رہا ہے، اس کی کار فرمائی میں کسی کا کوئی دخل نہیں ہے۔

کُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ یعنی ہر وقت اس کا رگاہ عالم میں اس کی کار فرمائی کا ایک لائق ہی سلسلہ جاری ہے، ظاہر ہے کہ پوری کائنات میں ارضی اور سمائی مخلوقات کی بے شمار حاجتیں ہیں، جن کو ہر گھڑی اور ہر آن سوائے اس عظمت و جلال والے قدر مطلق کے کون سن سکتا ہے، اور کون ان کو پورا کر سکتا ہے، اسی لئے کُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ یعنی ہر لمحہ اور ہر لمحہ حق تعالیٰ کی ایک شان ہوتی ہے وہ کسی کو زندہ کرتا ہے کسی کو موت دیتا ہے کسی کو عزت دیتا ہے تو کسی کو ذلیل کرتا ہے کسی تندرست کو بیمار کرتا ہے تو کسی مریض کو تندرست کرتا ہے، کسی مصیبت زدہ کو مصیبت سے نجات دیتا ہے تو کسی کو مصیبت میں مبتلا کرتا ہے کسی کو زلاتا ہے تو کسی کو بنساتا ہے، کسی کو عطا کرتا ہے تو کسی سے سلب کرتا ہے، کسی کو با اقتدار کرتا ہے تو کسی کو اقتدار سے محروم کرتا ہے، کسی کو سر بلند کرتا ہے تو کسی کو قعر مذلت میں دھکیل دیتا ہے، غرضیکہ اللہ جل شانہ کی ہر آن اور ہر لمحہ ایک عجیب و نرالی شان ہوتی ہے۔

سَنَفَرُغُ لَكُمْ آيَةَ الثَّقَلَانِ، ثَقَلَانِ، ثَقْلٌ كَاتِبَانِ ہے، ثَقْلٌ خاص طور پر اس بوجھ کو کہتے ہیں جو کسی پر لدا ہوا ہو اور قابل قدر ہی کو بھی کہتے ہیں ایک حدیث میں یہی معنی مراد ہیں، مراد اس سے جنات اور انسان ہیں اس لئے کہ شروع سے روئے سخن انہی کی طرف ہے، مطلب یہ ہے کہ اے جن اور انسانو! جو زمین پر بوجھ بنے ہوئے ہو میں عنقریب تمہاری خبر لینے کے لئے متوجہ ہونے والا ہوں، اس کا یہ مطلب ہر گز نہیں کہ اس وقت اللہ تعالیٰ ایسا مشغول ہے کہ اسے ان نافرمانوں سے باز پرس کرنے کی فرصت نہیں، بلکہ مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر کام کے لئے ایک خاص اوقات نامہ مقرر کر رکھا ہے جس کے مطابق وہ اس کائنات کے تصرفات میں عمل پیرا ہے جب جس کام کا وقت آجائے گا تو وہ کام اس وقت پر ہو جائے گا، فی الوقت اس امتحان گاہ میں پہلے دور (امتحان) کا سلسلہ چل رہا ہے، وقت پورا ہوتے ہی ایک لخت امتحان کا سلسلہ ختم کر دیا جائے گا اور یہ امتحان گاہ بھی ختم کر دی جائے گی، اس کے بعد اس سلسلہ کا دوسرا دور شروع ہوگا، جس میں جن اور انسانوں کے اعمال کی جانچ شروع ہوگی اولین و آخرین کو از سر نو زندہ کر کے جمع کیا جائے گا، اس اوقات نامہ کے اعتبار سے یہ دوسرے دور کی کارروائی ہوگی، اس اوقات نامے کے لحاظ سے فرمایا گیا ہے کہ ابھی پہلے دور کا کام چل رہا ہے، دوسرے دور کا وقت ابھی نہیں آیا۔

يَسَاءَ مَعَشَرَ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ (الآية) اس کا مطلب یہ ہے کہ اے جن اور انسانو! اگر تمہیں یہ گمان ہو کہ ہم بھاگ جائیں گے اور موت کے چنگل سے بچ جائیں گے، یا میدان حشر سے بھاگ کر نکل جائیں گے، اور حساب و کتاب سے بچ جائیں گے تو لو اپنی قوت آزما دیکھو، اگر تمہیں اس پر قدرت ہے کہ آسمان اور زمین کے دائرہ سے باہر نکل جاؤ، تو نکل کر دکھاؤ، یہ کوئی آسان کام نہیں۔

يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوْاظُ (الآية) حضرت ابن عباس اور دیگر ائمہ تفسیر نے فرمایا کہ شَوْاظُ ضمہ شین کے ساتھ، آگ کا وہ شعلہ جس میں دھواں نہ ہو اور فحاس اس دھوئیں کو کہا جاتا ہے جس میں آگ نہ ہو، اس آیت میں بھی جن و انس کو مخاطب کر کے ان پر آگ کے شعلے اور دھواں چھوڑنے کا بیان ہے، مطلب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے جہنم کے مجرمین کو مذکورہ دونوں قسم کا عذاب دیا جائے، اور بعض مفسرین نے اس آیت کو پھیلی آیت کا تکرار قرار دیکر یہ معنی کئے ہیں کہ اے جن و انسانو! آسمانوں کی حدود سے نکل

جانا تمہارے بس کی بات نہیں، اگر تم ایسا ارادہ کر بھی لو تو جس طرف تم بھاگ کر جاؤ گے تو آگ کے شعلے اور دھوئیں کے بگوے تمہیں گھیر لیں گے (ابن کثیر) اس وقت تمہاری کوئی مدد نہ کرے گا۔

فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ اس کی تشریح آگے والا فقرہ يُعْرِفُ الْمَجْرُمُونَ بِسَيِّئِهِمْ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأَقْدَامِ کر رہا ہے، کہ مجرم اپنے چہروں سے پہچان لئے جائیں گے، مطلب یہ ہے کہ اس عظیم الشان مجمع میں جہاں تم اولین اور آخرین جمع ہوں گے، یہ پوچھتے پھرنے کی ضرورت نہ ہوگی کہ کون کون لوگ مجرم ہیں؟ مجرموں کے اترے ہوئے چہرے اور ذلت و ندامت سے جھکی ہوئی آنکھیں اور بدن سے چھوٹا ہوا پسینہ خود ہی یہ راز فاش کر دیں گے، اگر باز پرس ہوگی تو اس بات کی کہ تم نے یہ جرم کیوں کیا؟ نہ یہ کہ کیا یا نہیں، یہ بعض مقام کا بیان ہے۔

نَوَاصِي، ناصیہ کی جمع ہے، پیشانی کے بالوں کو کہتے ہیں نَوَاصِي وَالْأَقْدَامِ سے پکڑنے کا یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ کسی کو سر کے بال پکڑ کر گھسیٹا جائے گا، اور کسی کو ٹانگیں پکڑ کر یا کبھی اس طرح اور کبھی اس طرح، اور یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ پیشانی کے بالوں اور ٹانگوں کو ایک جگہ جکڑ دیا جائے گا اور ڈنڈا ڈولی کر کے جہنم میں پھینک دیا جائے گا۔

(واللہ اعلم بالصواب)

وَلِمَنْ خَافَ اٰی لِكُلِّ سَنَمًا اَوْ لِمَجْمُوعِهِمْ مَّقَامَرَتِهِمْ قِيَامُهُ بَيْنَ يَدَيْهِ لِلْحِسَابِ فَتَرَكْ نَفْسِيَّتَهُ جَنَّتْ ۝
فَاٰی الْاَرَبِكَمَا تَكْذِبْنَ ۝ ذَوَاتَا تَنْبِيْةٍ ذَوَاتِ عَلٰی الْاَصْلِ وَلَا مُهَابَا اَفْنَانِ ۝ اَغْصَانِ جَمْعُ فَنَنْ كَطَلَبِ
فَاٰی الْاَرَبِكَمَا تَكْذِبْنَ ۝ فِيْهِمَا عَيْنٌ تَجْرِيْنَ ۝ فَاٰی الْاَرَبِكَمَا تَكْذِبْنَ ۝ فِيْهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ فِی الدُّنْيَا اَوْ كُلِّ مَا
يُتَفَكَّهُ بِهِ رَوْحِيْنَ ۝ نَوْعَانِ رَطْبٌ وَیَابِسٌ وَالمُرْسَمٰهُمَا فِی الدُّنْيَا كَالْحَنْظَلِ خُلُوْا فَاٰی الْاَرَبِكَمَا تَكْذِبْنَ ۝
مُتَكَبِّرِيْنَ حَالًا عَابِدُهُ مَحْذُوْفٌ اٰی يَتَنَعَّمُوْنَ عَلٰی فُرُشٍ بَطَلَتْ مِنْ اِسْتَبْرَقٍ مَا غُلِظَ مِنَ الدِّيْبَانِ وَخَشِيْنَ
وَالظُّهَانِ مِنَ السُّدُسِ وَجَنَّتِ الْجَنَّتَيْنِ ثَمَرُهُمَا دَانِ ۝ قَرِيْبٌ يِّنَالَهُ الْقَائِمُ وَالْقَاعِدُ وَالْمُضْطَجِعُ
فَاٰی الْاَرَبِكَمَا تَكْذِبْنَ ۝ فِيْهِنَّ فِی الْجَنَّتَيْنِ وَمَا اَشْتَمَلَتَا عَلَيْهِ مِنَ الْعُلَاٰی وَالْقُصُوْرُ قُصِرَتْ الظُّرُفُ الْعِیْنِ عَلٰی
اَزْوَاجِهِنَّ الْمُتَكَبِّرِيْنَ مِنَ الْاِنْسِ وَالْجِنِّ لَمْ يَطْمَئِنَّ يَفْتَضُّهُنَّ وَهْنٌ مِنَ الْخُورِ اَوْ مِنْ نِسَاءِ الدُّنْيَا الْمُنْشَاتِ
اِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَاِلَاجَانٌ ۝ فَاٰی الْاَرَبِكَمَا تَكْذِبْنَ ۝ كَاَنَّهُنَّ الْيَاقُوْتُ صَفَاءً وَالْمَرْجَانُ ۝ اٰی الْاَلْوُؤُ بِيَاضِ
فَاٰی الْاَرَبِكَمَا تَكْذِبْنَ ۝ هَلْ مَا جَزَاءُ الْاِحْسَانِ بِالْطَّاعَةِ اِلَّا الْاِحْسَانُ ۝ بِالنَّعِيْمِ فَاٰی الْاَرَبِكَمَا تَكْذِبْنَ ۝
وَمِنْ دُونِهِمَا اٰی الْجَنَّتَيْنِ الْمَذْكُوْرَتَيْنِ جَنَّتَيْنِ ۝ اَيْضًا لِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ فَاٰی الْاَرَبِكَمَا تَكْذِبْنَ ۝
مُدْهَامَتَيْنِ ۝ سَوْدَاوَانِ مِنْ شِدَّةِ خُضْرَتِهِمَا فَاٰی الْاَرَبِكَمَا تَكْذِبْنَ ۝ فِيْهِمَا عَيْنَانِ نَضَّاحَتَيْنِ ۝ فَوَارِثَانِ
بِالْمَاءِ لَا يَنْقُطَعَانِ فَاٰی الْاَرَبِكَمَا تَكْذِبْنَ ۝ فِيْهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ ۝ هُمَا مِنْهَا وَقِيلَ مِنْ غَيْرِهَا

فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ﴿۵۶﴾ فِيهِنَّ أَيْ الْجَنَّتَيْنِ وَقُصُورُهُمَا خَيْرٌ مِنْ أَخْلَاقِ جِسَانٍ ﴿۵۷﴾ وَخُوهَا فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ﴿۵۸﴾ حُورٌ شَدِيدَاتُ سَوَادِ الْعُيُونِ وَتَبَاضُّهَا مَقْصُورَاتٌ مُسْتَوَرَاتٌ فِي الْخِيَامِ ﴿۵۹﴾ بَيْنَ ذَرٍّ مُخَوِّفٍ مُضَافَةٍ أَيْ الصُّوَرِ شَبِيهَةٍ بِالْحُدُورِ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ﴿۶۰﴾ لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ قَدْ أَزْوَاجُهُنَّ وَلَا جَانٌ ﴿۶۱﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ﴿۶۲﴾ مُتَكَبِّرِينَ أَيْ أَزْوَاجَهُنَّ وَاعْزَاهُ كَمَا تَقَدَّمَ عَلَى رَفِيفٍ خَضِرٍ خَمْعٌ زُفْرَةٍ أَيْ نُسْطٍ أَوْ وَسَائِدٍ وَعَبَقْرِيَّ جِسَانٍ ﴿۶۳﴾ خَمْعٌ عَبَقْرِيَّةٌ أَيْ طَنَافِسُ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ﴿۶۴﴾ تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴿۶۵﴾ تَقَدَّمَ وَلَفْظُ اسْمٍ زَائِدٌ.

ترجمہ: اور اس شخص کے لئے یعنی ان میں سے ہر ایک کے لئے یادوں کے مجموعہ کے لئے جو اپنے رب کے روبرو

حساب کے لئے کھڑے ہونے سے ڈرا اور اس نے اس کی نافرمانی ترک کر دی دو باغ ہیں سو تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کا انکار کرو گے؟ (دونوں باغ) کثیر شاخوں والے (گھنے) ہوں گے ذواتا، ذوات کا تثنیہ ہے اصل کے مطابق اور اس کا لام یاء ہے، اَفَلَانِ، فَنَنْ کی جمع ہے (جیسا کہ) اَطْلَال، طَلَل کی جمع ہے، سو تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے؟ ان دونوں باغوں میں دو بہتے ہوئے چشمے ہیں، سو تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے؟ ان دونوں باغوں میں دنیاوی ہر قسم کے میوؤں کی یا ہر اس میوے کی جس سے تفکہ حاصل کیا جائے دو قسمیں ہیں تر اور خشک اور ان دونوں قسم کے میوؤں سے دنیا میں جو کڑوا ہے، جنت میں وہ شیریں ہوگا، جیسا کہ حَظْل (صبر) سو تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے؟ جنتی ایسے فرشوں پر تکیہ لگائے ہوئے ہوں گے جن کے استر دبیز بریشم کے ہوں گے متکدین حال ہے، اس کا مَلِ يَتَنَعَّمُونَ محذوف ہے، استبرق، ریشم کے اس کپڑے کو کہتے ہیں جو دبیز اور کھردرا ہو اور ابرا (اوپر کا کپڑا) سندس یعنی باریک ریشم کا ہوگا، اور ان دونوں باغوں کے پھل بالکل قریب قریب ہوں گے جن کو کھڑے ہونے والا اور بیٹھنے والا اور لیٹنے والا (بھی) لے سکتا ہے، سو تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے؟ ان باغوں میں اور جس پر وہ باغ مشتمل ہوں گے (مثلاً) بالا خانے اور محلات وغیرہ ایسی عورتیں ہوں گی جو اپنی نظروں کو جن و انس میں سے اپنے شوہروں پر محبوس کئے ہوں گی جو ٹیک لگائے ہوں گے ان سے پہلے ان میں نہ کسی انسان نے تصرف کیا ہوگا اور نہ جن نے یعنی ان سے کسی نے وطی نہ کی ہوگی اور وہ حوروں کے قبیل سے ہوں گی، یا دنیا کی عورتوں کے قبیل سے ہوں گی جن کو (ولادت کے توسط کے بغیر) پیدا کیا گیا ہوگا، سو تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے؟ وہ حوریں صفائی میں یا قوت کے اور سفیدی میں موتی کے مانند ہوں گی سو تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے؟ بھلا اطاعت کا بدلہ نعمتوں کے احسان کے سوا اور کچھ ہو سکتا ہے؟ سو تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کا انکار کرو گے؟ مذکورہ دونوں باغوں کے علاوہ دو باغ اور بھی ہیں جو درجے میں ان سے کم ہوں گے، اس کے لئے جو اپنے رب کے سامنے کھڑے ہونے سے ڈرا سو تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کا انکار کرو گے؟ دونوں باغ گہرے سبز رنگ کے ہوں گے ان کی سبزی کے زیادہ ہونے کی وجہ سے سو تم اپنے رب کی کون کون سی

نعمتوں کا انکار کرو گے؟ ان دونوں باغوں میں دو چشمے ہوں گے جو ایسے پانی سے جوش مارتے ہوں گے جو کبھی منقطع نہ ہوگا سو تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کا انکار کرو گے؟ اور ان دونوں باغوں میں میوے اور کھجوریں اور انار ہوں گے وہ دونوں (یعنی) کھجور اور انار فواکہ سے ہوں گے، اور کہا گیا ہے کہ ان کے علاوہ سے ہوں گے، سو تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کا انکار کرو گے؟ اور ان باغوں (کے مکانوں میں) خوبصورت عورتیں ہوں گی سو تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کا انکار کرو گے؟ وہ عورتیں گوری گوری رنگت والی اور ان کی آنکھوں کی سیاہی نہایت سیاہ اور سفیدی نہایت سفید ہوگی، وہ دُڑ مجوف کے خیموں میں مستور ہوں گی، حال یہ کہ وہ خیمے محلوں پر اضافہ شدہ اوڑھنی کے مشابہ ہوں گے، سو تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کا انکار کرو گے؟ ان سے پہلے ان پر نہ تو کسی انسان نے تصرف کیا ہوگا، اور نہ کسی جن نے، یعنی ان کے شوہروں سے پہلے سو تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کا انکار کرو گے؟ ان کے شوہر سبز مسندوں اور عمدہ گدوں پر تکیہ لگائے ہوں گے، اور اس کا اعراب ماقبل میں گذرے ہوئے کے مانند ہے، زعفران، زعفرانہ کی جمع ہے سبز تکیوں کو کہتے ہیں، سو تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کا انکار کرو گے؟ تیرے پروردگار کا نام بابرکت ہے جو عزت اور جلال والا ہے اور لفظ اسمُ زائد ہے۔

تَحْقِیْقُ تَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: قِبَامَةُ یہ مقام کی تفسیر ہے، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ مقام مصدر ہے۔
قَوْلًا: ذَوَاتِ عَلٰی الْاَصْلِ وَلَا مُهَابِیَاءَ، ذَاتُ کے تشبیہ میں دو لغت ہیں، ایک اصل کے اعتبار سے دوسرے لفظ کے اعتبار سے، ذَاتُ کی اصل ذَوْنَةٌ ہے اس میں عین کلمہ واؤ ہے اور لام کلمہ یاء ہے، اس کا مفرد اصل میں ذَوَاتٌ ہے، اصل کے مطابق اس کا تشبیہ ذَوَاتَانِ ہے، اضافت کی وجہ سے نوں تشبیہ ساقط ہو گیا، جس کی وجہ سے ذَوَاتَا رہ گیا، اور مفرد کو خلاف اصل ذَاتُ ہی استعمال کیا۔ (ترویج الارواح)

قَوْلًا: جَمْعُ فَنٍّ جِیسا کہ اَطْلَالُ جمع طَلَّلِ اس اضافہ و تشریح سے مفسر علام کا مقصد یہ بتانا ہے کہ اَفْنَانُ، فَنٍّ کی جمع ہے نہ کہ فَنٍّ کی جیسا کہ اَطْلَالُ، طَلَّلُ کی جمع ہے نہ کہ طَلُّ کی۔

قَوْلًا: وَجَنَا الْجَنَّتَيْنِ دَانَ، جَنَا الْجَنَّتَيْنِ مبتداء اور دَانَ اس کی خبر جَنَّتٰی بمعنی مجنّٰی ہے اور دَانَ اصل میں دَانُوْ تھ۔

قَوْلًا: فِی الْجَنَّتَيْنِ وَمَا اشْتَمَلْنَا الْخِ یہ فِیْہُنَّ کی تفسیر ہے اس تفسیر کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب دینا ہے۔

سِوَالٌ: فِیْہُنَّ کا مرجع جنتان ہے جو کہ تشبیہ ہے لہذا اس کی طرف لوٹنے والی ضمیر بھی تشبیہ ہونی چاہئے تاکہ ضمیر اور مرجع میں مطابقت ہو جائے مفسر علام نے وَمَا اشْتَمَلْنَا عَلَیْہِ مِنَ الْعَلَالِی وَالْقُصُور کا اضافہ کر کے اسی سوال مقدر کا جواب دیا ہے۔

جَوَاب: جواب کا خاصہ یہ ہے کہ فِیْہُنَّ کا مرجع فقط جَنَّتَانِ ہی نہیں ہے بلکہ وہ بھی ہیں جن کو جنان شامل ہیں مثلاً محلّات اور بالا خانے وغیرہ۔

قَوْلُہٗ: مِنْ نِّسَاءِ الدُّنْیَا الْمُنْشَاتِ، الْمُنْشَاتِ، نِسَاءِ الدُّنْیَا کی صفت المنشآت لا کر اشارہ کر دیا کہ دنیا کی عورتیں بھی اہل جنت کو ملیں گی مگر ان کو نئے سرے سے بنایا جائے گا یعنی دوبارہ ان کی تخلیق ہوگی مگر یہ تخلیق ولادت کے واسطے نہیں ہوگی، بلکہ اللہ تعالیٰ ان کو اپنے دست قدرت سے بنائیں گے۔

قَوْلُہٗ: صَفَاءً وَبَيَاضًا جنتی عورتوں کو صفائی میں یا قوت اور سفیدی میں لَوْلُو کے ساتھ تشبیہ دینا مقصود ہے نہ کہ ان کی تمام صفات میں۔

قَوْلُہٗ: هَلْ مَا جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ، هَلْ کا استعمال چار طریقہ پر ہوتا ہے بمعنی قَدْ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا قول ① هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ ② بمعنی استفہام، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا قول فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا ③ بمعنی الامر، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا قول فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُوْنَ ④ بمعنی نفی، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا قول فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْيَمِينُ یہاں بھی هَلْ بمعنی نفی ہے۔

قَوْلُہٗ: مُذَهَّبَتَانِ يَهِي الدُّهْمَةُ سے ماخوذ ہے اس کے معنی ہیں سیاہی، اسی سے فَرَسٌ اذْهَمٌ ہے، اور سبزی جب شدید ہو جاتی ہے تو وہ سیاہی مائل ہوتی ہے۔

قَوْلُہٗ: وَهُمَا مِنْهَا يَخْلُ اور رُفَّانِ یہ دونوں امام ابو یوسف رَحِمَهُمُ اللہُ تَعَالٰی اور محمد رَحِمَهُمُ اللہُ تَعَالٰی کے نزدیک فواکہ میں شمار ہیں اور امام ابو حنیفہ رَحِمَهُمُ اللہُ تَعَالٰی کے نزدیک فواکہ میں شامل نہیں ہیں، اس لئے کہ عطف مغائرت کو چاہتا ہے۔

قَوْلُہٗ: مِنْ دُرٍّ مُّجَوَّفٍ، مُّضَافَةٌ إِلَى الْقُصُورِ شَبِيهَا بِالْخُدُورِ یعنی وہ خیمے درجوف کے ہوں گے یعنی اتنا بڑا موتی ہوگا کہ جس کو اندر سے خالی کر کے خیمہ بنایا جائے گا، اور مُضَافَةٌ إِلَى الْقُصُورِ کا مطلب ہے وہ خیمے قصر (محل) کے اندر ہوں گے اور بمنزلہ اوڑھنی کے ہوں گے جیسا کہ گھر کے اندر عورتیں ہوتی ہیں اور ن کے سروں پر اوڑھنی بھی ہوتی ہے۔

قَوْلُہٗ: عَبْقَرِيّٰ یہ عَبْقَرُ کی طرف منسوب ہے عرب کا خیال ہے کہ وہ جنوں کی ایک بستی ہے لہذا ہر عجیب و غریب چیز کو اس کی طرف منسوب کرتے ہیں، اور قاموس میں ہے کہ عَبْقَرُ اس مقام کا نام ہے جہاں جنات بکثرت ہوتے ہیں، اور عَبْقَرِيّٰ اس کو کہتے ہیں جو ہر طرح سے کامل ہو۔

(اعراب القرآن ملخصاً)

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

رابط:

سابقہ آیتوں میں جن و انس پر دنیوی نعمتوں اور مجرمین کی سزاؤں کا ذکر تھا، ان آیات میں اخروی نعمتوں اور صالحین کے بہتر صلہ کا ذکر ہے، اور اہل جنت کے دو باغوں کا ذکر اور ان میں جو نعمتیں ہیں ان کا بیان ہے اس کے بعد دوسرے

باغوں کا اور ان میں مہیا کی ہوئی نعمتوں کا ذکر ہے۔

پہلے دو باغ جن حضرات کے لئے مخصوص ہیں ان کو تو لِسَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ سے متعین کر کے بتلا دیا ہے، یعنی ان اعلیٰ قسم کے دو باغوں کے مستحق وہ لوگ ہوں گے جو ہر وقت ہر حال میں اللہ کے سامنے قیامت کے روز کی پیشی اور حساب و کتاب سے ڈرتے رہتے ہیں جس کے نتیجے میں وہ کسی گناہ کے پاس نہیں جاتے اور وہ اس بات کا احساس رکھتے ہیں کہ انہیں دنیا میں غیر ذمہ دار شتر بے مہر بنا کر نہیں چھوڑا گیا بلکہ ایک روز مجھے اپنے رب کے سامنے پیش ہونا اور اپنے اعمال کا حساب دینا ہے، ظاہر بات ہے کہ جس شخص کا یہ عقیدہ ہو گا وہ لامحالہ خواہشات نفس کی بندگی سے بچے گا، اور حق و باطل، ظلم و انصاف، حلال و حرام، پاک و ناپاک میں تمیز کرے گا، ظاہر ہے کہ ایسے لوگ سابقین اور مقربین خاص ہی ہو سکتے ہیں۔

دوسرے دو باغوں کے مستحق کون لوگ ہوں گے؟ اس کی تصریح آیات مذکورہ میں نہیں کی گئی، مگر یہ بتلا دیا گیا ہے کہ یہ دونوں باغ پہلے دو باغوں کی بہ نسبت کم درجے کے ہوں گے و مَن دُونَهُمَا جَنَّاتٍ یعنی پہلے دو باغوں سے یہ دونوں باغ کمتر ہوں گے، اس سے بقرینہ مقام معلوم ہو گیا، کہ ان دو باغوں کے مستحق عام مومنین ہوں گے، جو مقربین خاص سے درجہ میں کم ہیں، روایات حدیث سے بھی یہی تفسیر رائج معلوم ہوتی ہے، درمنثور میں منقول ایک مرفوع حدیث بھی اسی تفسیر کی تائید کرتی ہے کہ آپ ﷺ نے مذکورہ دونوں باغوں کی تفسیر میں فرمایا مقربین کے لئے سونے کے دو باغ ہوں گے اور اصحاب الیمین کے لئے دو باغ چاندی کے ہوں گے، اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ پہلے دو باغ اعلیٰ درجہ کے اور دوسرے دو باغ اس سے کم درجہ کے ہوں گے۔

اور قرطبی وغیرہ بعض مفسرین نے ”قیام رب“ کی یہ تفسیر بھی کی ہے کہ جو شخص اس بات سے ڈرا کہ ہمارا رب ہمارے ہر قول و فعل خفیہ و علانیہ عمل پر نگران اور قائم ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول اَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلٰی كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ مجاہد اور نخعی نے کہا کہ مَن خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ سے وہ شخص مراد ہے جس نے کسی معصیت کا ارادہ کیا ہو اور پھر وہ خوفِ خدا کی وجہ سے اس معصیت کے ارتکاب سے باز رہا ہو۔ (فتح القدیر شوکانی)

﴿مَشَتْ﴾

سُورَةُ الْوَاقِعَةِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ وَتِسْعُونَ آيَةً كَوْنًا

سُورَةُ الْوَاقِعَةِ مَكِّيَّةٌ إِلَّا: أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ الْآيَةُ وَثَلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ
الْآيَةُ، وَهِيَ سِتُّ أَوْ سَبْعٌ أَوْ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ آيَةً.

سورہ واقعہ مکی ہے، سوائے اِفِیْہَذَا الْحَدِیْثِ (الآیہ) اور ثَلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِیْنَ
(الآیہ) کے اور ۹۶/۹۷/۹۹ آیتیں ہیں۔ ابن عباس اور قتادہ سے
آیات کی تعداد ۹۹ حجازی اور شامی ہیں، اور ۹۷ بصری، ۹۶ کوفی ہیں۔

وَقَدْ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ۚ قَامَتِ الْقِيَامَةُ ۚ لَيْسَ لَوْفَعَتِهَا كَاذِبَةٌ ۖ
نَفْسٌ تُكَذِّبُ بَأَن تَنْفِيهَا كَمَا نَفَتْهَا فِي الدُّنْيَا خَافِضَةٌ رَّافِعَةٌ ۚ هِيَ مُظْهِرَةٌ لِّحَنُظِّ اقْوَامٍ بِدُخُولِهِمُ النَّارَ
وَلِرَفْعِ الْآخَرِينَ بِدُخُولِهِمُ الْجَنَّةَ ۚ إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا ۚ حُرَّكَتْ حُرْكَةً شَدِيدَةً ۚ وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا ۚ فَكَانَتْ
فَكَانَتْ هَبَاءً مُّبَارًا مُّنبَثًّا ۚ مُنْتَشِرًا ۚ وَإِذَا الشَّابِثَةُ بَدَلٌ مِّنَ الْأُولَى ۚ وَكُنْتُمْ فِي الْغِيَمَةِ ۚ أَرْوَاجًا أَضَافًا ثَلَاثَةً ۚ
فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ۚ وَهُمْ الَّذِينَ يُؤْتُونَ كُتُبَهُمْ بِأَيْمَانِهِمْ ۚ مُبْتَدَأُ خَيْرِهِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ۚ تَعْظِيمُ لِّشَانِهِمْ
بِدُخُولِهِمُ الْجَنَّةَ وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ۚ الشَّامِلُ بَأَن يُوتَى كُلُّ مِنْهُمْ كِتَابُهُ شِمَالَهُ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ۚ تَحْقِيقُ
لِّشَانِهِمْ بِدُخُولِهِمُ النَّارَ وَالشَّاقِقُونَ ۚ إِلَى الْحَبِيرِ وَهُمْ الْأَنْبِيَاءُ مُبْتَدَأُ الشَّقِيقُونَ ۚ تَاكِيدُ لِّتَعْظِيمِ شَانِهِمْ وَالْحَبِيرُ
أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ۚ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ۚ ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ ۚ مُبْتَدَأُ أَى جَمَاعَةٍ مِّنَ الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ وَقَلِيلٌ مِّنَ
الْآخِرِينَ ۚ مِّنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُمْ السَّابِقُونَ مِّنَ الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ وَهَذِهِ الْأُمَّةُ وَالْخَيْرُ
عَلَى سُرْمِ مَوْضُونَةٍ ۚ مَسْجُوحَةٌ بِقَضْبَانِ الذَّهَبِ وَالْخَوَاهِرِ مُتَّكِئِينَ عَلَيْهَا مُتَقَبِّلِينَ ۚ حَالَانِ مِنَ الضَّمِيرِ
فِي الْخَيْرِ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخْتَلِفُونَ ۚ أَى عَلَى شَكْلِ الْأَوْلَادِ لَا يَهْرُمُونَ بِأَكْوَابٍ أَفْدَاحٍ لَا غَرَى لَهَا

وَأَبَارِقُۃٌ لَهَا غُرَىٰ وَحِرَاطِيمٌ وَكَأَنِّسَ إِنَاءٌ شُرِبَ الْخَمْرُ مِّنْ مَّعِينٍ ۝۱۱۱ اِی خَمْرُ جَارِیۃٌ مِّنْ مَّسْعٍ لَا یَنْقَطِعُ أَبَدًا لَا یَصْدَعُونَ عَنْهَا وَلَا یَنْزِفُونَ ۝۱۱۲ بَفْتَحِ الزَّایِ وَكَسِرِهَا مِنْ نَزَفِ الشَّارِبِ وَأَنْزِفِ اِی لَا یَحْضُلُ لَهُمْ مَسْهًا صُدَاعٌ وَلَا ذَهَابٌ عَقْلٍ بِخِلَافِ خَمْرِ الدُّنْیَا وَفَاكِهَةٍ مِّمَّا یَتَغَيَّرُونَ ۝۱۱۳ وَلَحْمِ طَیْرٍ مِّمَّا یَسْتَهْوُونَ ۝۱۱۴ وَ لَهُمْ لِلَاِسْتِمْتَاعِ حُورٌ نِّسَاءٌ شَدِیْدَاتُ سَوَادِ الْعُیُونِ وَبِیَاضِهَا عَیْنٌ ۝۱۱۵ ضَخَامُ الْعُیُونِ كُسِرَتْ غَنِیۃٌ بِدَلِّ ضَمِّهَا لِمُحَاسَنَةِ النِّسَاءِ مُفَرَّدُهُ غِنَاءٌ كَخَمْرَاءَ وَفِی قِرَاءَةِ بِجَرِّ حُورٍ عَیْنٍ كَأَمْثَالِ النُّوْلِ الْمَكْنُونِ ۝۱۱۶ الْمَصُونِ جَزَاءٌ مَّفْعُولٌ لَهُ اَوْ مُصَدَّرٌ وَالْعَابِلُ مُقَدَّرٌ اِی جَعَلْنَا لَهُمْ مَا ذَكَرَ لِلْجَزَاءِ اَوْ جَزَیْنَاهُمْ اِیْمَا كَانُوا یَعْمَلُونَ ۝۱۱۷ لَا یَسْمَعُونَ فِيهَا فِی الْجَنَّةِ لَغْوًا فَاحِشًا مِّنَ الْكَلَامِ وَلَا تَأْثِیْمًا ۝۱۱۸ مَا یُؤْثِمُ إِلَّا لَكِنْ قِلًّا قَوْلًا سَلَامًا ۝۱۱۹ بَدَلٌ مِّنْ قِلِّیْلٍ فِیْنَهُمْ یَسْمَعُونَهُ وَأَصْحَابُ الْیَمِیْنِ ۝۱۲۰ مَا أَصْحَابُ الْیَمِیْنِ ۝۱۲۱ فِی سِدْرِ النَّبَقِ مَخْضُودٍ ۝۱۲۲ لَا شَوْكَ فِیهِ وَطَلْحٌ شَجَرُ الْمَوْزِ مَقْضُودٍ ۝۱۲۳ بِالْحَمْلِ مِّنْ أَسْفَلِهِ اِلَىٰ أَعْلَاهُ وَظِلٌّ مَّمْدُودٌ ۝۱۲۴ دَائِمٌ قَوْلًا مَّسْكُوبٌ ۝۱۲۵ جَارٍ دَائِمًا وَفَاكِهَةٍ كَثِیْرَةٍ ۝۱۲۶ لَا مَقْطُوعَةٍ فِی زَمَنِ وَلَا مَمْنُوعَةٍ ۝۱۲۷ بِثَمَنِ وَفُرْشٍ مَّرْفُوعَةٍ ۝۱۲۸ عَلَى السَّرْرِ اِنَّا اَنْشَاْنَهُنَّ اِنْشَاءً ۝۱۲۹ اِی الْحُورِ الْعِیْنِ مِّنْ غَیْرِ وِلَادَةٍ فَجَعَلْنَهُنَّ أَبْكَارًا ۝۱۳۰ عَذَارَى كَلَّمَا أَتَاهُنَّ أَزْوَاجُهُنَّ وَجَدُوهُنَّ عَذَارَى وَلَا وَجَعَ عَرَبًا بِضَمِّ الرَّاءِ وَسُكُونِهَا جَمْعُ عَرُوبٍ وَهِيَ الْمُتَحَبِّبَةُ اِلَى زَوْجِهَا عَشَقَالَ اَتْرَابًا ۝۱۳۱ جَمْعُ تَرَبٍّ اِی مُسْتَوِیَاتٍ فِی السِّنِّ لِأَصْحَابِ الْیَمِیْنِ ۝۱۳۲ صِدَّةٌ اَنْشَانَاهُنَّ اَوْ جَعَلْنَاهُنَّ.

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان اور نہایت رحم والا ہے جب واقع ہونے والی واقع ہوگی یعنی قیمت قائم ہوگی اس کے وقوع کی کوئی نفس تکذیب کرنے والا نہیں ہوگا کہ اس کا انکار کر دے جیسا کہ دنیا میں اس کا انکار کیا تھا وہ بلند اور پست کرنے والی ہوگی وہ قوموں کی پستی کو ظاہر کرنے والی ہوگی، ان کے جہنم میں داخل ہونے کی وجہ سے اور دوسری قوموں کو بلند کرنے والی ہوگی ان کے جنت میں داخل ہونے کی وجہ سے جبکہ زمین پوری طرح ہلا دی جائے گی، یعنی شدید حرکت دیدی جائے گی اور پہاڑ ریزہ ریزہ کر دیئے جائیں گے تو وہ منتشر غبار کے مانند ہو جائیں گے ثانی اذا پہلے اذا سے بدل ہے تم قیمت میں تین قسم کے گروہ ہو جاؤ گے تو دائیں ہاتھ والے اور وہ وہ ہوں گے جن کے اعمال نامے ان کے داہنے ہاتھ میں دیئے جائیں گے (فَأَصْحَابُ الْمِیْمَنَةِ) مبتداء ہے اور مَا أَصْحَابُ الْمِیْمَنَةِ اس کی خبر، کیا ہی خوب ہوں گے دائیں ہاتھ والے ان کے جنت میں داخل ہونے کی وجہ سے، ان کی تعظیم شان کا بیان ہے، اور بائیں ہاتھ والے، بایں طور کہ ان میں سے ہر ایک کا اعمال نامہ ان کے بائیں ہاتھ میں دیا جائے گا کیا ہی برے ہیں بائیں ہاتھ والے؟ ان کے دوزخ میں داخل ہونے کی وجہ سے، ان کی تحقیر شان کا بیان ہے، اور خیر کی طرف سبقت کرنے والے اور وہ انبیاء علیہم السلام ہیں مبتداء ہے۔ سبقت کرنے والے ہیں ان کی تعظیم شان کے لئے تاکید ہے یہی لوگ ہیں مقرب نعمتوں والی جنت میں ایک بڑا گروہ تو پہلے لوگوں میں سے (ثُلَّةٌ مِّنْ

الْأُولَیْنِ) مبتداء ہے یعنی گزشتہ امتوں میں سے ایک بہت بڑی جماعت اور بعد والوں میں سے ایک چھوٹا گروہ امت محمد ﷺ سے یہ امام ماضیہ میں سے اور اس امت میں سے سبقت کرنے والے ہیں ایسی مسبریوں پر ہوں گے جو سونے اور جواہرات کے تاروں سے بنی ہوئی ہوں گی ان پر ٹیک لگائے آئے سامنے بیٹھے ہوں گے خبر کی ضمیر سے دونوں حال ہیں ان کے پاس ایسے لڑکے جو ہمیشہ لڑکے ہی رہیں گے یعنی لڑکوں ہی کی شکل میں رہیں گے، بوڑھے نہ ہوں گے، ایسے آنخورے لئے کہ جن میں دستہ نہیں ہوگا اور لوٹے لئے کہ جن میں دستہ اور ٹونٹی (نازہ) ہوگی آمدورفت کریں گے اور بہتی شراب سے بھرے ہوئے جام شراب لے کر (آمدورفت کریں گے) ککاس شراب پینے کے برتن کو کہتے ہیں یعنی ایسے چشمے کی شراب کہ جو کبھی منقطع نہ ہوگا نہ اس سے سر میں درد ہوگا اور نہ عقل میں فتور آئے گا (یُنْزَفُونَ) زاء کے فتح اور کسرہ کے ساتھ، یہ نَزَفُ الشَّارِبِ وَالنَّوْفِ سے مشتق ہے، یعنی نہ ان کو درد سر لاحق ہوگا اور نہ عقل زائل ہوگی بخلاف دنیوی شراب کے اور ایسے میوے لئے ہوئے جو ان کو پسند ہوں اور پرندوں کا گوشت لئے ہوئے جو ان کو مرغوب ہو اور ان کے استفادے کے لئے بڑی بڑی آنکھوں والی حوریں ہیں یعنی ایسی عورتیں کہ جن کی آنکھوں کی سیاہی نہایت سیاہ اور ان کی سفیدی نہایت سفید ہوگی (عُیُونٌ) میں عین کو ضمہ کے عوض کسرہ دیا گیا، یا کی موافقت کی وجہ سے، اس کا واحد عُیْنَاءُ ہے، جیسا کہ حُمُرُ کا واحد حَمْرَاءُ ہے، اور ایک قرأت میں حورٍ عینٍ جر کے ساتھ ہے، جو محفوظ موتی کی طرح ہیں یہ صلہ ہے ان کے اعمال کا جزاء مفعول لہ ہے، یا مصدر ہے اور عامل محذوف ہے (تقدیر عبارت یہ ہے) جَعَلْنَا لَهُمْ مَا ذُكِرَ لِلْجَزَاءِ (یا) جَزَيْنَاهُمْ نَهْوَاں (یعنی جنت میں) بکواس یعنی بخش کلام سنیں گے، اور نہ گناہوں کی بات سنیں گے، صرف سلام ہی سلام کی آواز سنیں گے، (سلاماً سلاماً) قبلاً سے بدل ہے یعنی وہ اس آواز کو سنیں گے اور دابنے ہاتھ والے کیا ہی خوب ہیں دابنے ہاتھ والے وہ بغیر خار کے بیروں میں ہوں گے سِدْرُ بَیْرِ کے درخت کو کہتے ہیں اور تہ بہ تہ کیلوں میں ہوں گے طَلْحُ کیلے کے درخت کو کہتے ہیں جو نیچے سے اوپر تک لدے ہوئے ہوں گے اور دراز دراز ہمیشہ رہنے والے سایوں میں ہوں گے اور ہمیشہ جاری پانی میں ہوں گے اور بکثرت پھلوں میں ہوں گے، نہ وہ کسی وقت ختم ہوں گے اور نہ ادائیگی ثمن کے لئے روکے جائیں گے اور مسبریوں پر اونچے اونچے غالیچوں پر ہوں گے ہم نے ان حوروں کو خاص طور پر بغیر ولادت کے بنایا ہے اور ہم نے ان کو باکرہ بنایا ہے یعنی ایسی دوشیزہ کہ جب بھی ان کے پاس ان کے شوہر آئیں گے تو ان کو دوشیزہ ہی پائیں گے اور کوئی تکلیف بھی نہ ہوگی، محبت کرنے والیاں ہم عمر ہوں گی (عُشْرَبَا) راء کے ضمہ اور سکون کے ساتھ عورتیں دائیں ہاتھ والوں کے لئے (لَا ضَرْبَ الْيَمِينِ) انشانانہن سے متعلق ہے، یا جَعَلْنَاھُنَّ سے متعلق ہے، (یعنی یہ سب چیزیں اصحاب الیمین کے لئے ہوں گی)۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيْبِ تَسْبِيْلِ تَفْسِيْرِي فَوَائِدِ

قَوْلًا: إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ، ”وَاقِعَةُ“ قیامت کے متعدد ناموں میں سے ایک نام ہے، قیامت کو واقعہ اس لئے کہتے ہیں کہ وہ لامحالہ واقع ہوگی إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ، إِذَا میں چند وجوہ ہیں، ان میں سے بعض یہ ہیں، إِذَا ظرفِ محض کے لئے

ہے یعنی اس میں شرط کے معنی نہیں ہیں اور اس کا عامل لَیْسَ ہے، اس کے معنی نفی پر متضمن ہونے کی وجہ سے گویا کہ کہا گیا ہے اِنْتَفَى التَّكَذِیْبُ وَقْتُ وَقُوعِهَا یا شرطیہ ہے اس کا جواب محذوف ہے، تقدیر عبارت یہ ہے اِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ کَانَ کَیْتُ وَکَیْتُ اور یہی اس میں عامل ہے۔

قَوْلٌ: لَیْسَ لَوْقَعَتْهَا لَام، بمعنی فی ہے، مضاف محذوف ہے، تقدیر عبارت یہ ہے لَیْسَ نَفْسٌ کَاذِبَةٌ تُوْجَدُ فِی وَقْتٍ وَقُوعِهَا، کَاذِبَةٌ کا موصوف نفس محذوف ہے۔

قَوْلٌ: حَافِضَةٌ رَافِعَةٌ، ہی مبتداء محذوف کی خبر ہے جیسا کہ مفسر علام نے ہی کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا ہے مظهرہ کے لفظ سے اشارہ کر دیا کہ خفض و رفع تو علم ازلی کے اعتبار سے مقدر ہو چکا ہے قیامت اس کو ظاہر کر دے گی۔

قَوْلٌ: اِذَا رُجَّتِ الْاَرْضُ یا تو اول اِذَا سے بدل ہے جیسا کہ مفسر رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْکَ کا مختار ہے یا پھر ثانی اِذَا اولی کی تاکید ہے یا پھر شرطیہ ہے اور اس کا عامل مقدر ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس کے بعد والافعل (رُجَّتْ) عامل ہو۔

قَوْلٌ: فَاصْحَبُ الْمِیْمَنَةِ مَا اَصْحَبُ الْمِیْمَنَةِ، اَصْحَبُ الْمِیْمَنَةِ مبتداء اول اور ما استفہامیہ مبتداء ثانی اَصْحَبُ الْمِیْمَنَةِ جملہ ہو کر مبتداء ثانی کی خبر، مبتداء ثانی اپنی خبر سے مل کر مبتداء اول کی خبر۔

سُؤال: خبر جب حمد ہوتی ہے تو اس میں عائد ہونا ضروری ہوتا ہے یہاں عائد نہیں ہے۔
جواب: اسم ظاہر قائم مقام ضمیر کے ہے، لہذا عائد کی ضرورت نہیں بعد والے جملہ کی بھی یہی ترکیب ہوگی، ما اگر چہ شی کی حقیقت سے سوال کے لئے آتا ہے مگر کبھی اس کے ذریعہ صفت اور حالت کا سوال بھی مطلوب ہوتا ہے جیسا کہ تو کہے مازید فیقال عالم اور طبیب۔ (روح المعانی)

قَوْلٌ: ثَلَاثَ ضُمَمٍ کے ساتھ انسانوں کی بڑی جماعت اور فتح کے ساتھ بکریوں کا ریوڑ۔
قَوْلٌ: مَوْضُوْنَةٌ، اَلْوَضْنُ بمعنی نَضْنُ الدَّرْعِ زرہ بنانا، یہاں مطلق بننے کے معنی میں ہے۔

قَوْلٌ: عَلٰی سُرٍّ مَوْضُوْنَةٍ یہ ثَلَاثَ مِنَ الْاَوَّلِیْنَ مستقرین کے متعلق ہو کر مبتداء کی خبر ہے اور مُتَّكِنِیْنَ عَلَیْهَا مُتَقَبِّلِیْنَ یہ دونوں مستقرین کی ضمیر سے حال ہیں۔

قَوْلٌ: بِطَوَفٍ عَلَیْهِمْ یہ جملہ متانفہ ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ مُقَرَّبُوْنَ سے حال ہو المعنی یَدُوْرُ حَوْلَهُمْ لِلْخِدْمَةِ عِلْمًا لَا یَهْرُمُوْنَ وَلَا یَتَغَيَّرُوْنَ۔

قَوْلٌ: لَا یَهْرُمُوْنَ یہ مخلصوں کی تفسیر ہے۔
قَوْلٌ: اَبَارِیْقُ، اِبْرِیْقُ کی جمع ہے آقابہ (لونا) یہ بَرَقٌ سے مشتق ہے، آفتابے چونکہ بہت زیادہ چمکدار ہوں گے اس لئے اس کو ابریق کہتے ہیں۔

قَوْلٌ: حُوْرٌ عِیْنُ مبتداء ہے اس کی خبر محذوف ہے، جس کی طرف مفسر علام نے اپنے قول لَھُمْ لِّلْاِسْتِمَاعِ سے اشارہ کر دیا ہے۔

قَوْلًا: مَخْضُودٌ، خَضَدَ الشَّجَرَ خَضْدًا سَ مَا خُذِيَ (ض) کائے توڑنا۔

قَوْلًا: بِشْمَنِ اگر مفسر علامہ بشی فرماتے تو زیادہ بہتر ہوتا، اس لئے کہ صرف شمن اور قیمت ہی کی وجہ سے نہیں بلکہ کسی بھی وجہ سے جنتیوں کو منع نہیں کیا جائے گا۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

رابط:

سورہ رحمن اور اس سورت کے مضمون میں یکسانیت ہے اس لئے کہ دونوں سورتوں میں قیامت، دوزخ اور جنت کے حالات و اوصاف بیان کئے گئے ہیں، اور بحر میں کہا ہے کہ دونوں میں مناسبت یہ ہے کہ دونوں سورتوں میں بحر میں کی سزا اور مطیعین کی جزاء کا ذکر ہے۔

سورہ واقعہ کی خصوصی فضیلت:

الشعب میں ابن مسعود سے مروی ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْوَاقِعَةِ كُفِّلَ لَيْلَةً لَمْ تُصِبْهُ فَلَاقَةُ جو شخص روزانہ رات کو سورہ واقعہ تلاوت کرے گا اس کو فاقہ کی نوبت نہیں آئے گی، اور ابن عساکر نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مرفوعاً اسی کے مثل روایت کیا ہے اور ابن مردودہ نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے سورہ الواقعہ سورۃ الغنی فاقراء وھا وَعَلِّمُوْهَا اَوْلَادَكُمْ سورہ واقعہ سورہ غنا ہے تم اسے پڑھا کرو اور اپنے بچوں کو سکھاؤ۔ (روح المعانی)

عبداللہ بن مسعود کے مرض الوفات کا سبق آموز واقعہ:

ابن کثیر نے بحوارہ ابن عساکر ابو ظبیہ سے یہ واقعہ نقل کیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مرض وفات میں حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ عیادت کے لئے تشریف لے گئے، حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پوچھا مَا تَشْتَكِيْکَی آپ کو کیا تکلیف ہے (تو فرمایا ذُنُوْبِيْ (اپنے گناہوں کی تکلیف ہے) پھر پوچھا مَا تَشْتَهِيْ آپ کی کیا خواہش ہے تو فرمایا رَحْمَةُ رَبِّيْ یعنی اپنے رب کی رحمت چاہتا ہوں، پھر حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا، میں آپ کے لئے کسی طبیب کو بلاتا ہوں تو فرمایا الطَّبِيبُ اَمْرٌ ضَرِيٌّ (مجھے طبیب ہی نے بیمار کیا ہے) پھر حضرت عثمان نے فرمایا کہ میں آپ کے لئے بیت المال سے کوئی عطیہ بھیج دوں، تو فرمایا لَا حَاجَةَ لِيْ فِيْهَا (مجھے اس کی کوئی حاجت نہیں) حضرت عثمان نے فرمایا کہ عطیہ لے لیجئے، وہ آپ کے بعد آپ کی لڑکیوں کے کام آئے گا، تو فرمایا کیا آپ کو میری لڑکیوں کے بارے میں یہ

فکر ہے کہ وہ فقر و فاقہ میں مبتلا ہو جائیں گی، مگر مجھے یہ فکر اس لئے نہیں کہ میں نے اپنی لڑکیوں کو تاکید کر رکھی ہے کہ ہر رات سورہ واقعہ پڑھا کریں، کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْوَاقِعَةِ كُلَّ لَيْلَةٍ لَمْ تُصِبْهُ فَاقَةٌ أَبَدًا (ابن کثیر، معارف) (ترجمہ) جو شخص ہر رات سورہ واقعہ پڑھے گا وہ کبھی فاقہ میں مبتلا نہ ہوگا۔

لَيْسَ لَوْفَعَتِهَا كَاذِبَةٌ اس آیت کے دو مطلب ہو سکتے ہیں ① اول یہ ہے کہ دنیا میں تو وقوع قیامت کی تکذیب کرنے والے بے شمار لوگ ہیں مگر جب قیامت برپا ہوگی اور روز روشن کی طرح سامنے آکھڑی ہوگی تو کوئی تنفس یہ کہنے والا نہ ہوگا کہ یہ واقعہ پیش نہیں آیا ہے، مفسر سلام نے بھی اسی مطلب کو اختیار کیا ہے ② دوسرا یہ کہ اس کے وقوع کا ٹل جانا ممکن نہ ہوگا اور خدا کے سوا اس کو کوئی ٹال بھی نہیں سکتا مگر وہ نالے گا نہیں۔

خَافِضَةٌ رَّافِعَةٌ اس کا ایک مطلب تو یہ ہے کہ وہ سب کو الٹ پلٹ اور تہ و بالا کر کے رکھ دے گی اور دوسرا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ اٹھانے والی اور گرانے والی ہوگی، مطلب یہ کہ دنیا میں جو بلند مرتبہ اور عالی مقام سمجھے جاتے ہیں وہ قیامت کے روز ذلیل و خوار ہوں گے، اور دنیا میں جو لوگ حقیر اور بے حیثیت سمجھے جاتے ہیں وہ عالی مقام اور سرخ رو ہوں گے یعنی قیامت کے روز عزت و ذلت کا فیصلہ ایک دوسری بنیاد پر ہوگا جو دنیا میں بڑی عزت والے بنے پھرتے ہیں وہ ذلیل ہو جائیں گے اور جو ذلیل سمجھے جاتے ہیں وہ عزت پائیں گے۔

میدان حشر میں حاضرین کی تین قسمیں ہوں گی:

ایک جماعت تو وہ ہوگی جن کے اعمال نامے ان کے دا بنے ہاتھ میں دیئے جائیں گے یہ اصحاب الیمین ہوں گے اور یہ عرش کے دائیں جانب ہوں گے یہ سب لوگ جنتی ہوں گے، اور ایک جماعت وہ ہوگی جن کے اعمال نامے بائیں ہاتھ میں دیئے جائیں گے، یہ اصحاب الشمال ہوں گے، اور ان کا مقام عرش کے بائیں جانب ہوگا، اور یہ سب لوگ جہنمی ہوں گے، تیسری جماعت ایک اور ہوگی یہ سابقین و مقررین کی ہوگی، اور ان لوگوں کا مقام عرش کے سامنے خصوصی امتیاز اور قرب کے مقام میں ہوگا۔ (ابن کثیر ملخصاً)

سابق سے قیامت کے احوال اور احوال کا ذکر چل رہا ہے اسی سلسلہ میں فرمایا گیا کہ زمین کو زلزلے کے شدید جھٹکے سے دو چار کر دیا جائے گا، اور یہ جھٹکا مقامی یا علاقائی نہ ہوگا بلکہ عالمی ہوگا، اس جھٹکے کے نتیجے میں پہاڑ جیسی مضبوط اور پائیدار مخلوق ریزہ ریزہ ہو کر ریگ رواں اور پراگندہ غبار ہو جائے گی۔

وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً، كُنْتُمْ كَاخْطَابِ اگرچہ بظاہر ان لوگوں سے ہے جن کو یہ کلام سنایا جا رہا ہے یا اس کے مخاطب وہ لوگ ہیں جو اس کو پڑھ اور سن رہے ہیں، مگر مراد اس سے تمام مکلفین ہیں خواہ جن ہوں یا انس، جو روز آفرینش سے قیامت تک پیدا ہوئے ہیں، یہ سب کے سب تین گروہوں میں تقسیم کر دیئے جائیں گے۔

فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ الْخ اس جگہ مِیْمَنَہ کا لفظ استعمال ہوا ہے، مِیْمَنَہ یمین سے بھی ہو سکتا ہے جس کے معنی

داہنے ہاتھ کے ہیں اور یمن سے بھی ہو سکتا ہے جس کے معنی نیک فال کے اور نیک شگون کے ہیں، اگر اس کو یمن سے مشتق مانا جائے تو اصحاب الیمین کے معنی ہوں گے، داہنے ہاتھ والے اس کا ایک مطلب تو وہ ہے جو ظاہر ہے کہ اصحاب الیمین سے وہ لوگ مراد ہیں جن کا اعمال نامہ داہنے ہاتھ میں دیا جائے گا، یا خوش نصیب اور سعید لوگ مراد ہوں گے، اور دوسرا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اصحاب الیمین سے مراد عالی مرتبہ لوگ ہوں، اہل عرب سیدھے ہاتھ کو قوت اور عزت کا نشان سمجھتے تھے، جس کا احترام مقصود ہوتا تھا اس کو مجلس میں داہنے ہاتھ کی طرف بٹھاتے تھے، اگر عرب کسی کے متعلق عزت و احترام کا کلمہ کہنا چاہتے تو کہتے فَلَانٌ مِّنِّي بِالْيَمِينِ۔

وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ اس آیت میں لفظ المشأمة استعمال ہوا ہے مشئمة، شؤم سے ہے جس کے معنی بد بختی نحوست اور بد فالی کے ہیں اور عربی زبان میں بائیں ہاتھ کو شومی بولا جاتا ہے، شومی قسمت اسی سے ماخوذ ہے پس اصحاب المشئمة سے مراد بد بخت لوگ ہیں، جو اللہ تعالیٰ کے یہاں ذلت سے دو چار ہوں گے اور دربار الہی میں بائیں طرف کھڑے ہوں گے۔

وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ امام احمد نے حضرت صدیقہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ سے سوال کیا کہ تم جانتے ہو کہ قیامت کے روز ظل اللہ کی طرف سبقت کرنے والے کون لوگ ہوں گے؟ صحابہ کرام نے عرض کیا، اللہ ورسولہ اعلم۔

آپ نے فرمایا یہ وہ لوگ ہیں کہ جب ان کو حق کی طرف دعوت دی جائے تو اس کو قبول کر لیں، اور جب ان سے حق مانگا جائے تو ادا کر دیں، اور لوگوں کے معاملات میں وہ فیصلہ کریں جو اپنے حق میں کرتے ہیں۔

مجاہد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ نے فرمایا سابقین سے مراد انبیاء ہیں، ابن سیرین نے فرمایا کہ جن لوگوں نے دو قبروں یعنی بیت المقدس اور بیت اللہ کی طرف نماز پڑھی ہے وہ سابقین میں ہیں، اور حضرت حسن رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ نے فرمایا کہ ہر امت میں سابقین ہوں گے ابن کثیر نے ان تمام اقوال کو نقل کرنے کے بعد فرمایا یہ سب اقوال اپنی اپنی جگہ صحیح ہیں ان میں کوئی اختلاف و تضاد نہیں ہے، کیونکہ سابقین سے وہی لوگ مراد ہیں جنہوں نے دنیا میں نیک اعمال کی طرف سبقت کی ہو، اور دوسروں سے آگے نکل گئے ہوں، خواہ جہاد کا معاملہ ہو یا انفاق فی سبیل اللہ کا، یا خدمت خلق کا معاملہ ہو یا دعوت الی الحق کا، غرض دنیا میں خیر پھیلانے اور برائی مٹانے کے لئے ایثار و قربانی اور محنت و جانفشانی میں پیش پیش رہے ہوں، اسی وجہ سے آخرت میں بھی یہی لوگ سب سے آگے ہوں گے، گویا وہاں اللہ کے دربار کا نقشہ یہ ہوگا کہ دائیں طرف صالحین اور بائیں جانب فاسقین، اور سب سے آگے بارگاہ خداوندی کے قریب سابقین ہوں گے، جیسا کہ حضرت عائشہ صدیقہ کی حدیث سے ظاہر ہے۔

ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ، ثَلَاثَةٌ ثاء کے ضمہ کے ساتھ، جماعت کو کہتے ہیں، زبھری نے کہا ہے کہ بڑی جماعت کو کہتے ہیں (روح المعانی) یہاں اولین و آخرین سے کیا مراد ہے؟ اولین و آخرین کے مصداق کی تعیین میں مفسرین کا اختلاف ہے، ایک جماعت کا خیال ہے کہ آدم علیہ السلام کے وقت سے نبی ﷺ کی بعثت تک جتنی امتیں گزری ہیں وہ اولین ہیں، اور آپ کی بعثت کے بعد سے قیامت تک کے لوگ آخرین ہیں، اس اعتبار سے آیت کا مطلب یہ ہوگا کہ بعثت محمدی سے

پہلے ہزار ہا برس کے دوران جتنے انسان گزرے ہیں ان کے سابقین کی تعداد زیادہ ہوگی اور آپ کی بعثت کے بعد سے قیامت تک آنے والے انسانوں میں جو لوگ سابقین کا مرتبہ پائیں گے ان کی تعداد کم ہوگی۔

دوسری جماعت کا کہنا ہے کہ یہاں اولین و آخرین سے آپ ﷺ کی امت کے اولین و آخرین مراد ہیں، یعنی آپ ﷺ کے ابتدائی دور کے لوگ اولین ہیں جن میں سابقین کی تعداد زیادہ ہوگی، اور بعد کے لوگ آخرین ہیں جن میں سابقین کی تعداد کم ہوگی۔

تیسری جماعت کہتی ہے کہ اس سے ہر نبی کی امت کے اولین و آخرین مراد ہیں یعنی ہر نبی کے ابتدائی پیروؤں میں سابقین زیادہ ہوں گے اور بعد کے آنے والے لوگوں میں کم ہوں گے، آیت کے الفاظ ان تینوں مفہوموں کے حامل ہیں اور بعید نہیں کہ یہ تینوں ہی صحیح ہوں کیونکہ ان تینوں میں کوئی تضاد نہیں ہے۔

بَطُونٌ عَلَيْهِمْ وَلَدَانِ مُخْلَدُونَ اس سے مراد ایسے لڑکے ہیں جو ہمیشہ لڑکے ہی رہیں گے، ان کی عمر ہمیشہ ایک ہی حالت پر رہے گی، ان جنتی غلاموں کے متعلق راجح تحقیق یہ ہے کہ وہ حوروں کی طرح جنت ہی میں پیدا ہوئے ہوں گے، اور یہ سب اہل جنت کے خادم ہوں گے، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ اہل دنیا کے وہ بچے ہوں گے جو بالغ ہونے سے پہلے فوت ہو گئے ہوں گے، چونکہ ان کی نیکی بڑی کچھ نہ ہوگی جس کی وجہ سے وہ نہ جزاء کے مستحق ہوں گے اور اور نہ سزا کے، خیال رہے کہ اہل دنیا سے وہی لوگ مراد ہیں جن کو جنت نصیب نہ ہوئی ہو، ورنہ تو مومنین صالحین کے بچوں کے بارے میں خود قرآن نے شہادت دی ہے کہ وہ اپنے آباء کے ساتھ جنت میں ہوں گے اَلْحَقُّ اَبَهُمْ ذُرِّيَّتُهُم (الایۃ) سورہ طور آیت ۲۱۔ (مظہری، معارف ملخصاً)

اِنَّا اَنْشَاْنَاهُنَّ اِنْشَاءً، اِنْشَاء کے معنی پیدا کرنے کے ہیں، آیت کے معنی یہ ہیں کہ ہم نے جنت کی عورتوں کی تخلیق ایک خاص انداز سے کی ہے یہ خاص انداز حورانِ جنت کے لئے تو اس طرح ہے کہ وہ جنت ہی میں بغیر واسطہ ولادت کے پیدا کی گئی ہیں اور دنیا کی عورتیں جو جنت میں جائیں گی ان کی خاص تخلیق سے مطلب یہ ہوگا کہ جو دنیا میں بد شکل سیاہ رنگ یا بوڑھی تھی اب اس کو حسین شکل و صورت میں جوان رعنا کر دیا جائے گا، جیسا کہ ترمذی اور بیہقی میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اِنَّا اَنْشَاْنَاهُنَّ کی تفسیر میں فرمایا کہ جو عورتیں دنیا میں بوڑھی چندھی سفید بال بد شکل تھیں انھیں یہ نئی تخلیق حسین اور نو جوان بنا دے گی، اور بیہقی نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا ہے کہ ایک روز آپ ﷺ گھر میں تشریف لائے میرے پاس ایک بڑھیا بیٹھی ہوئی تھیں، آپ نے دریافت فرمایا یہ کون ہے؟ میں نے عرض کیا کہ میری رشتہ کی خالہ ہے، آنحضرت نے بطور مزاح فرمایا لَا تَدْخُلِ الْجَنَّةَ عَجُوزٌ یعنی جنت میں کوئی بڑھیا نہیں جائے گی، یہ بیچاری بہت غمگین ہوئیں، بعض روایات میں ہے کہ روئے لگیں تو رسول اللہ ﷺ نے ان کو تسلی دی اور اپنی بات کی حقیقت بیان فرمائی، کہ جس وقت یہ جنت میں جائیں گی تو بوڑھی نہ ہوں گی بلکہ جوان ہو کر داخل ہوں گی اور یہی آیت تلاوت فرمائی۔

وَهُمْ ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ ۝ وَثَلَاثَةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ ۝ وَأَصْحَابُ الشِّمَالِ ۝ فِي سَمُومٍ رَّيْحَ حَارَّةٍ مِّنَ النَّارِ تَنفُثُ
 فِي السَّمَاءِ وَحَمِيمٍ ۝ مَاءٍ شَدِيدِ الْحَرَارَةِ ۝ وَظِلٍّ مِّنْ يَحْمُومٍ ۝ دُخَانٍ شَدِيدِ السَّوَادِ لَا يَبَارِدُ كَغَيْرِهِ مِّنَ الظَّلَالِ ۝ وَلَا كَرِيمٍ ۝
 حَسَنَ الْمَنْظَرِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ فِي الدُّنْيَا مُتَرَفِّينَ ۝ مُنْعَمِينَ لَا يَتَعَبُونَ فِي الطَّاعَةِ وَكَانُوا يَصْرُوفُونَ عَلَى الْحِنْتِ
 الذَّنْبِ الْعَظِيمِ ۝ أَيْ الشِّرْكِ وَكَانُوا يَقُولُونَ ۝ إِذَا امْتَنَّا وَكُنَّا ثَرَاءً وَعِظَاءً إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ۝ فِي الْهَمَزَتَيْنِ فِي الْمَوْصِعَيْنِ
 التَّخْفِيقِ وَتَسْهِيلِ الثَّانِيَةِ وَادْخَالِ الْفَاءِ بَيْنَهُمَا عَلَى الْوَجْهَيْنِ أَوْ أَبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ ۝ بَفَتْحِ الْوَاوِ لِدَعْطِ الْهَمْزَةِ
 لِلِاسْتِفْهَامِ وَهُوَ فِي ذَلِكَ وَفِي مَا قَبْلَهُ لِلِاسْتِغْنَاءِ وَفِي قِرَاءَةِ سُكُونِ الْوَاوِ عَطْفًا بَآوِ وَالْمَعْصُوفُ عَلَيْهِ مَحَلٌّ إِنَّ
 وَاسْمَهَا قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ۝ لَمَجْمُوعُونَ إِلَى مِيقَاتٍ لَّوْقَتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ۝ أَيْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ثُمَّ إِنَّكُمْ أَهْلُ الصَّالُونَ
 الْمَكِيدُونَ ۝ لَا تَكُونُ مِنْ شَجَرٍ مِّنْ زُقُومٍ ۝ بَيَانٌ لِلشَّجَرِ فَمَلَكُونَ مِنْهَا مِنَ الشَّجَرِ الْبُطُونَ ۝ فَشَرِبُونَ عَلَيْهِ أَيْ
 الزُّقُومِ الْمَأْكُولِ مِنَ الْحَمِيمِ ۝ فَشَرِبُونَ شُرْبَ بَفَتْحِ الشَّيْنِ وَضَمِّهَا مُضَدَّرُ الْهَيْمِ ۝ الْإِبِلُ الْعَطَاشُ جَمْعُ
 هَيْمَانَ لِدَكْرِ وَهَيْمَى لِلْإِنْشَاءِ كَعَطَشَانٍ وَعَطَشَى هَذَا نَزْلُهُمْ مَا أَعَدَّ لَهُمْ يَوْمَ الدِّينِ ۝ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
 نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ أَوْ جَدْنَاكُمْ عَنْ عَدَمٍ فَلَوْلَا هَلَّا تَصَدَّقُونَ ۝ بِالْبَعْثِ إِذَا الْقَادِرُ عَلَى الْإِنْشَاءِ قَادِرٌ عَلَى الْإِعَادَةِ
 أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ ۝ تُرِيقُونَ الْمَنَى فِي أَرْحَامِ النِّسَاءِ ۝ أَنْتُمْ بِتَحْقِيقِ الْهَمْزَتَيْنِ وَإِبْدَالِ الثَّانِيَةِ أَلِفًا وَتَسْهِيلِهَا
 وَادْخَالِ الْفَاءِ بَيْنَ الْمُسْهَلَةِ وَالْأُخْرَى وَتَرْكِهِ فِي الْمَوَاضِعِ الْأَرْبَعَةِ تَخْلُقُونَهُ أَيْ الْمَنَى بَشَرًا أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ۝
 نَحْنُ قَدَرْنَا بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ۝ بِعَاجِزِينَ عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ نَجْعَ
 أَمْثَالِكُمْ مَكَانَكُمْ وَنُنْشِئَكُمْ نُخْلِقُكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝ مِنَ الصُّورِ كَالْقِرْدَةِ وَالْخَنَازِيرِ ۝ وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ النَّشَاءَ الْأَوَّلَى
 وَفِي قِرَاءَةِ سُكُونِ الشَّيْنِ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ۝ فِيهِ إِدْغَامُ التَّاءِ الثَّانِيَةِ فِي الْأَصْلِ فِي الذَّالِ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ۝
 تُثِيرُونَ الْأَرْضَ وَتُقَوِّنُونَ الْبَذَرَ فِيهَا ۝ أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ ۝ تَسْبِطُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ ۝ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا ۝ نَبَاتًا يَابِسًا لَا
 حَبَّ فِيهِ فَظَلَّمْتُمْ أَصْلَهُ ظَلَلْتُمْ بِكُسْرِ اللَّامِ فَحُذِفَتْ تَخْفِيفًا أَيْ أَقْسَمْتُمْ نَهَارًا تَفْكُهُونَ ۝ حُذِفَ مِنْهُ إِحْدَى
 التَّائِنِ فِي الْأَصْلِ تَعَجُّبُونَ مِنْ ذَلِكَ وَتَقُولُونَ ۝ إِنَّا لَمَغْرُمُونَ ۝ نَفَقَةً زَرْعِنَا بَلْ نَحْنُ مُحْرَمُونَ ۝ مَمْنُونُونَ رَزَقْنَا
 أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ۝ ۝ أَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ السَّحَابِ جَمْعُ مُزْنَةٍ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ ۝ لَوْ نَشَاءُ
 لَجَعَلْنَاهُ جُلُجًا ۝ بِلَا لَا يُمْكِنُ شَرْبُهُ فَلَوْلَا فَهَلَّا تَشْكُرُونَ ۝ أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ۝ ۝ تُخْرِجُونَ مِنَ
 الشَّجَرِ الْأَحْضَرِ ۝ أَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا كَالْمَرْخِ وَالْعَفَّارِ وَالْكَلَخِ ۝ أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ ۝ نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذْكَرَةً لِّبَارِ
 جَهَنَّمَ وَمَتَاعًا بُلْعَةً لِّلْمُقْوِينَ ۝ لِلْمُسَافِرِينَ مِنْ أَقْوَى الْقَوْمِ أَيْ صَارُوا بِالْقَوَى بِالْقَصْرِ وَالْمَدَى أَيْ الْقَفْرِ وَهُوَ
 مَعَارَةٌ لَا يَبَاتُ فِيهَا وَلَا مَاءٌ فَسَبَّحْ نَزَّةً بِاسْمِ زَائِدٍ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ۝ أَيْ اللَّهُ.

تَرْجَمَہ: ایک بڑی جماعت اولین میں سے ہوگی اور ایک بڑی جماعت آخرین میں سے ہوگی اور اصحاب الشمال سیاہی برے ہیں یعنی بائیں ہاتھ والے یہ لوگ آگ کی گرم ہوا (لُـو) میں ہوں گے جو مسامات میں نفوذ کر جائے گی اور کھولتے ہوئے پانی میں ہوں گے جو نہایت ہی گرم ہوگا اور سیاہ دھوئیں کے سایہ میں ہوں گے بِحُمُوم وہ دھواں جو نہایت سیاہ ہو، جو نہ ٹھنڈا ہوگا، جیسا کہ دیگر سائے ٹھنڈے ہوتے ہیں اور نہ فرحت بخش یعنی خوش منظر یہ لوگ اس سے پہلے دنیا میں بڑی خوشحالی میں رہتے تھے طاعت کے لئے مشقت نہیں اٹھاتے تھے بڑے بھاری گناہ پر اصرار کرتے تھے یعنی شرک پر اور یوں کہا کرتے تھے کہ جب ہم مرجائیں گے اور مٹی اور ہڈیاں رہ جائیں گے تو کیا ہم دوبارہ زندہ کئے جائیں گے؟ (اَو) واؤ مفتوح کے ساتھ عطف کے لئے ہے اور ہمزہ استفہام کے لئے ہے، اور یہ استفہام یہاں اور اس سے پہلے استبعاد کے لئے ہے اور ایک قراءت میں واؤ کے سکون کے ساتھ ہے عطف کے طور پر، اور معطوف علیہ اِنَّ اور اس کے اسم کا محل ہے آپ کہہ دیجئے اگلے پچھلے سب جمع کئے جائیں گے ایک معین وقت پر یعنی قیامت کے دن پھر تم کو اے گمراہو! جھٹلانے والو! تھوڑے درخت سے کھانا ہوگا (مِنْ زُلُوم) شجر کا بیان ہے پھر اس سے پیٹ بھرنا ہوگا پھر اس پر یعنی زقوم کے کھانے کے بعد کھولتا ہوا پانی پینا ہوگا اور پھر پینا بھی پیا سے اونٹوں کے مانند شربت شین کے ضمہ اور فتح کے ساتھ مصدر ہے اَلْهَبَم پیا سے اونٹ کو کہتے ہیں، یہ هَيْمَان کی جمع ہے هَيْمَنی اس کی مؤنث ہے پیاسی اونٹنی، جیسے عطشان و عطشی (غرض یہ کہ) یہ ان کی ضیافت ہوگی جو ان کے لئے قیامت میں تیار کی گئی ہے ہم نے تم کو پیدا کیا یعنی عدم سے وجود میں لائے پھر تم کس لئے بعث بعد الموت کی (موت کے بعد زندہ ہونے کی) تصدیق نہیں کرتے؟ اس لئے کہ جو ذات ابتداء پیدا کرنے پر قادر ہے وہ اعادہ پر بھی قادر ہے کیا تم نے بھی اس بات پر غور کیا کہ منی کا جو نطفہ تم عورتوں کے رحم میں پہنچاتے ہو کیا تم اس منی کو انسان بناتے ہو؟ (اَلْاَنُثْم) میں دونوں ہمزوں کی تحقیق اور دوسرے کو الف سے بدل کر اور اس کی تسہیل کے ساتھ اور مسہلہ اور دوسرے ہمزہ کے درمیان الف داخل کر کے اور ترک ادخال کر کے چاروں جگہ پر اور ہم نے تم میں سے ہر ایک کی موت کا وقت مقرر کیا ہے (فَلْتَوْنَا) میں دال کی تشدید اور تخفیف کے ساتھ اور ہم اس سے عاجز نہیں ہیں، کہ ہم تمہاری جگہ تمہارے جیسے پیدا کر دیں اور تمہاری ایسی صورت بنادیں کہ تم جانتے بھی نہیں ہو جیسا کہ بندر اور خنزیر اور تم کو اول پیدائش کا علم ہے اور ایک قراءت میں (نَشَاة) میں شین کے سکون کے ساتھ ہے پھر تم کیوں نہیں سمجھتے؟ (تَذَكَّرُوْنَ) میں تائے ثانیہ کا اصل میں ذال میں ادغام ہے کیا تم نے بھی اس بات پر غور کیا؟ جو تم کاشت کرتے ہو (یعنی) زمین کو جو تہتے ہو اور اس میں تخم ریزی کرتے ہو کیا اس کو تم اگاتے ہو؟ یا اس کو ہم اگاتے ہیں؟ اگر ہم چاہیں تو اس (پیداوار) کو چورہ چورہ کر دیں یعنی خشک گھاس کر دیں کہ اس میں ایک بھی دانہ نہ ہو تو تم دن بھر تعجب کرتے رہ جاؤ (ظَلْتُمْ) کی اصل ظَلِلْتُمْ لام کے کسرہ کے ساتھ ہے لام کو تخفیفاً حذف کر دیا گیا ہے، یعنی تم دن بھر حیرت زدہ رہ جاؤ (تَفَكَّهُوْنَ) میں اصل میں ایک تاء حذف کر دی گئی ہے یعنی تم اس سے تعجب میں رہ جاؤ اور کہنے لگو ہم پر تو کھیتی کی لاگت کا بھی تاوان پڑ گیا، بلکہ ہم تو

رزق سے بالکل ہی محروم رہ گئے یا تم نے کبھی اس پانی میں غور کیا؟ جس کو تم پیتے ہو کیا اس کو بادل سے تم برساتے ہو یا ہم برساتے ہیں؟ (مُزْنٌ) مُزْنَةٌ کی جمع ہے بمعنی بادل اگر ہم چاہیں تو اس کو تمکین کر دیں کہ اس کا پینا ہی ممکن نہ رہے تو تم شکر کیوں نہیں کرتے؟ کیا تم نے کبھی اس آگ پر غور کیا جس کو تم روشن کرتے ہو؟ (یعنی) سبز درخت سے نکالتے ہو کیا تم نے اس درخت کو پیدا کیا؟ جیسا کہ مَرَخٌ، عَفَارٌ اور کَلَخٌ یا ہم پیدا کرنے والے ہیں ہم نے اس کو یعنی ان درختوں کو نارِ جہنم کے لئے یاد دہانی کی چیز اور مسافروں کے لئے کامل فائدہ کی چیز بنایا ہے (مُقَوِّينَ) أَقْوَى الْقَوْمُ سے ماخوذ ہے یعنی چٹیل میدان میں پہنچ گئے (الْقَوَى) قاف کے کسرہ اور یاء کے مد کیساتھ یعنی قَفَرٌ (چٹیل میدان) ایسا جنگل کہ جس میں آب و گیاہ کچھ نہ ہو سوا اپنے عظیم الشان رب کی یعنی اللہ کی پاکی بیان کیجئے اسم کا لفظ زائد ہے۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلًا: هُمُ اللَّئِيمُ مِنَ الْأَوَّلِينَ الخ یہ ہُم مبتداء محذوف کی خبر ہے جیسا کہ مفسر علام نے اشارہ کر دیا ہے۔
قَوْلًا: سَمُومٌ، لُوءٌ، تِيزٌ بھاپ، وہ گرم ہوا جو ہر کے مانند اثر کرے، مَوْنٌ سماعی ہے (ج) سَمَانٌ، سَمُومٌ کو سموم اس لئے کہتے ہیں کہ وہ جسم کے مسامات میں داخل ہو جاتی ہے اسی سے السَّمُ بمعنی زہر ماخوذ ہے، اس لئے کہ زہر بھی مسامات میں داخل ہو کر ہلاک کر دیتا ہے۔

قَوْلًا: إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ یہ جملہ ماقبل کی علت ہونے کی وجہ سے تعلیلیہ ہے، یعنی اصحابِ شمال مذکورہ عذاب کے مستحق اس لئے ہوں گے کہ وہ اپنی خوشحالی میں نلکے اور مست ہونے کے ساتھ ساتھ شرک و کفر پر جو کہ سب سے بڑا گناہ ہے مصر تھے اور بعث بعد الموت کے منکر۔

قَوْلًا: إِذْ خَالُ الْفِ بَيْنَهُمَا عَلَى الْوَجْهَيْنِ مفسر علام کے لئے مناسب تھا کہ وَقَوْكَا کا اضافہ فرماتے تاکہ چار قراءتیں ہو جائیں، مفسر علام کی عبارت سے صرف دو قراءتیں مفہوم ہوتی ہیں۔

قَوْلًا: وَالْمَعْطُوفُ عَلَيْهِ مَحَلٌّ إِنَّ وَاسْمَهَا إِنَّ وَاسْمَهَا میں واو بمعنی مع ہے یعنی أَبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ کا عطفِ اِنْ کے محل پر ہے مع اس کے اسم کے اسی وجہ سے أَبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ مرفوع ہے، یہ اس صورت میں ہے جبکہ معطوف کو اِنَّا کی خبر لَمَبْعُوثُونَ پر مقدم مانا جائے، تقدیر عبارت یہ ہو اِنَّا وَأَبَاؤُنَا لَمَبْعُوثُونَ ورنہ تو عطف لَمَبْعُوثُونَ کی ضمیر مرفوع مستتر پر ہوگا۔

سُؤَالٌ: ضمیر مرفوع مستتر متصل پر عطف کے لئے ضروری ہے کہ ضمیر مرفوع منفصل کے ذریعہ تاکید لائی جائے جو یہاں موجود نہیں ہے، تقدیر عبارت لَمَبْعُوثُونَ نَحْنُ ہونی چاہئے۔

جَوَابٌ: ضمیر منفصل کے ذریعہ تاکید اس وقت ضروری ہے جب معطوف اور معطوف علیہ کے درمیان فصل نہ ہو ورنہ تو ضروری نہیں ہے، یہاں اَوْ أَبَاؤُنَا میں ہمزہ استفہام کا فصل موجود ہے۔

قَوْلًا: لَوْ قَتِیْ اِی فِی وَقْتِ مِیْقَاتِ بِمَعْنٰی وَقْتُتْ هِیْ اَوْرَ لَامِ بِمَعْنٰی فِی هِیْ۔

سُؤَالٌ: لَمْ جُمُوعُونَ کَا صِلٰ فِی آتَا هِیْ نَکَ اِلٰی حَالَا نَکَ یٰہَا اِلٰی لَا یَا گِیَا۔

جَوَابٌ: لَمْ جُمُوعُونَ لَمْ وَ قُوتُ کَی مَعْنٰی کُو حَضَمِنَ ہُوْنِ کِی وَجَہِ سِی اس کَا صِلٰ اِلٰی لَا یَا گِیَا۔

قَوْلًا: مَا لِنُؤْنِ مِنْهَا، مِنْهَا کِی ضَمِیرِ شَجَرِ کِی طَرَفِ لُوثِ رَہِیْ ہِیْ اِسْمِ جِنْسِ ہُوْنِ کِی وَجَہِ سِی اس لَیْ کَ اِسْمِ جِنْسِ مِیْنِ مَذْکُورِ مَوْنِثِ دُونُوں کِی گَنْجَا شِ ہُوْتِیْ ہِیْ۔ (حمل)

قَوْلًا: اَلْهَيْمُ شَدِیدِ پِیَا سِی اَوْنِثِ کُو کہتے ہیں، هَيْامُ مَرَضِ اسْتِقَاءِ جِسْ مِیْنِ پِیَا سِی زِیَادَہِ لَگتی ہِیْ پَانِیْ پِیْنِ سِی سِیْرَابِیْ نِہِیْنِ ہُوْتِیْ ہِیْ، اس مَرَضِ کُو جَلَنَدِ ہَرِ بَہِیْ کہتے ہیں، مفسرِ عِلَامِ کَی کہنے کَا مقصد یہ ہِیْ کہ هَيْمُ هَيْمَانُ مَذْکُورِ هَيْمٰنِیْ مَوْنِثِ دُونُوں کِی جَمْعِ ہِیْ، مفسرِ عِلَامِ کَا هَيْمُ کُو هَيْمَانِ کِی جَمْعِ لَکھنا سَبَقْتِ قَلَمِ ہِیْ، دَرَسْتِ یہ ہِیْ کہ اَهَيْمُ کِی جَمْعِ ہِیْ، اس لَیْ کَ هَيْمُ اَصْلِ مِیْنِ هَيْمُ تَہَا، ضَمَّہُ ہَا کے ساتھ ہِیْ بَرُوزِ نِ حُمُرُ ہَا کے ضَمَّہُ کُو یَا کی موافقت کَ لَیْ کَسْرَہِ سِی بَدَلِ دِیَا، اَوْرِ فَعْلُ اَفْعَلُ کِی جَمْعِ ہِیْ جِیسے حُمُرُ اَحْمُرُ کِی جَمْعِ ہِیْ۔

قَوْلًا: لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ اُجَا جَا۔

سُؤَالٌ: لَوْ کَ جَوَابِ مِیْنِ لَامِ لَانَا ضَرُورِیْ ہُوْتَا ہِیْ لٰہٰذَا لَجَعَلْنَاهُ ہُوْنَا چاہئے، لَامِ تَاکِیْدِ کُو کِسْ مَصْلَحَتِ کَ لَیْ حَذْفِ کِیَا گِیَا؟ جَوَابٌ: یٰہَاں م تَاکِیْدِ کِی حَاجَتِ نِہِیْنِ ہِیْ اس لَیْ کَ بَادِلُوں کِی مِلْکِیْتِ اَوْرِ اِنِ کَ پَانِیْ کُو کَہَا رَا ہِنَا نَا یہ کِسی بَشَرِ کِی قَدَرْتِ مِیْنِ نِہِیْنِ ہِیْ یہ کام تو مَلْکُ الْکُلِّ اللّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنِ ہِیْ کَا ہِیْ، بِخِلَافِ کِھیتی اَوْرِ زَمِیْنِ کَ، اس مِیْنِ مِلْکِ کَا شَاہِدِ ہِیْ اِسی وَجَہِ سِی سَابِقِ مِیْنِ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا مِیْنِ لَامِ تَاکِیْدِ لَا یَا گِیَا۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

ثَلَاثَةٌ مِنَ الْاَوَّلِیْنِ وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْاٰخِرِیْنِ، ثَلَاثٌ بڑی جَمَاعَتِ کُو کہتے ہیں، اَوَّلِیْنِ وَآخِرِیْنِ کِی تَفْسِیْرِ مِیْنِ حَضَرَاتِ مفسرِیْنِ کَ دَوَقُولِ اَوْرِ سَابِقُونَ کَ بَیَانِ مِیْنِ بَیَانِ ہُو چکے ہیں، اِگر اَوَّلِیْنِ سِی مَرادِ حَضَرَاتِ اَدَمَ عَلَیْہِ السَّلَامُ سِی لَیْ کَرِ آپ ﷺ کِی بَعثَتِ تِکَ کَ لوگ مَرادِ ہوں اَوْرِ آخِرِیْنِ سِی آپ ﷺ کِی اَمْتِ تَا قِیَامَتِ مَرادِ ہُو جِیسا کہ بَعْضِ مفسرِیْنِ نَیْ فرمایا ہِیْ تو اس آیت کَا حَاصِلِ یہ ہوگا کہ اصْحَابِ الْیَمِیْنِ یعنی مَوْمِنِیْنِ مُتَقِیْنِ کِی تَعْدَادِ پچھلی اَمْتوں کَ مَجْمُوعَہِ مِیْنِ اِیکِ بڑی جَمَاعَتِ ہوگی، اَوْرِ تَہَا اَمْتِ مُحَمَّدِیْہِ مِیْنِ اِیکِ بڑی جَمَاعَتِ ہوگی، اس صَوْرَتِ مِیْنِ اَوَّلِ تُو اَمْتِ مُحَمَّدِیْہِ کِی فَضِیْلَتِ کَ سَیْ یہ بَہِیْ کَچھ کم نِہِیْنِ کہ پچھلے لاکھوں انبیاء علیہم السلام کِی اَمْتوں کِی بَرَابَرِ یہ اَمْتِ ہو جائے جس کَا زَمَانہ بہت مُخْتَصَرِ ہِیْ، اس کَ علاوہ لَفْظِ ثَلَاثَہِ مِیْنِ اس کِی بَہِیْ گَنْجَا شِ ہِیْ، یہ ثَلَاثَہِ آخِرِیْنِ تَعْدَادِ مِیْنِ اَوَّلِیْنِ سِی بڑھ جائیں۔

اَوْرِ اِگر دُوسری تَفْسِیْرِ مَرادِ لی جائے کہ اَوَّلِیْنِ وَآخِرِیْنِ دُونُوں اِسی اَمْتِ کَ مَرادِ ہیں، جِیسا کہ حَضَرَاتِ اِبْنِ عَبَّاسِ رَضِیَ اللّٰہُ عَنْہُمَا سِی بَغْوِیْ نَیْ اَوْرِ اِبْنِ مَرْدُویْہِ نَیْ رَوَا یَتِ کِیَا ہِیْ کہ رَسُوْلُ اللّٰہِ ﷺ نَیْ اس آیت کِی تَفْسِیْرِ مِیْنِ فرمایا ہُمَا مِیْنِ

اُمّتِی یعنی یہ اولین و آخرین میری امت ہی کے دو طبقے ہیں، اس معنی کے لحاظ سے ثابت ہوتا ہے کہ سابقین اولین صحابہ و تابعین وغیرہ جیسے حضرات سے بھی یہ امت آخر تک محروم نہ ہوگی اگرچہ آخری دور میں ایسے لوگ بہت کم ہوں گے، اور مومنین و متقین اولیاء اللہ تو اس پوری امت کے اول و آخر میں بھاری تعداد میں رہیں گے، اس کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جو صحیح بخاری و مسلم میں حضرت معاویہ سے منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میری امت میں ایک جماعت ہمیشہ حق پر قائم رہے گی اور ہزاروں مخالفوں کے زعمے میں بھی وہ اپنا رشد و ہدایت کا کام کرتی رہے گی، اس کو کسی کی مخالفت نقصان نہ پہنچا سکے گی، حتیٰ کہ یہ جماعت تا قیام قیامت اپنے کام میں لگی رہے گی۔ (معارف القرآن)

نَحْنُ خَلَقْنٰكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُوْنَ الْخ شروع سورت سے یہاں تک محشر میں انسانوں کی تین قسموں کا ذکر تھا، مذکورۃ الصدرایات میں ان گمراہ لوگوں کو تنبیہ ہے جو سرے سے قیامت قائم ہونے اور دوبارہ زندہ ہونے کے قائل نہیں اور اس کی توحید کے قائل ہونے کے بجائے مختلف مظاہر قدرت کو شریک ٹھہراتے ہیں۔

مذکورہ مختصر فقرے میں ایک بڑا اہم سوال انسان کے سامنے پیش کیا گیا ہے، دنیا کی تمام چیزوں کو چھوڑ کر انسان صرف اسی ایک بات پر غور کرے کہ وہ خود کس طرح پیدا ہوا ہے، تو اسے نہ قرآن کی تعلیم تو حید میں کوئی شک رہ سکتا ہے نہ اس کی تعلیم آخرت میں، انسان آخر اسی طرح تو پیدا ہوتا ہے کہ مرد اپنا نطفہ عورت کے رحم تک پہنچا دیتا ہے مگر کیا اس نطفہ میں بچہ پیدا کرنے کی صلاحیت خود بخود پیدا ہوگئی ہے؟ یا انسان نے خود پیدا کی ہے یا خدا کے سوا کسی اور نے پیدا کر دی ہے؟ پھر استقرار حمل سے وضع حمل تک ماں کے پیٹ میں بچے کی درجہ بدرجہ تخلیق و پرورش اور ہر بچہ کی الگ الگ صورت گری اور ہر بچہ کے اندر مختلف ذہنی صلاحیتوں اور جسمانی قوتوں کو ایک خاص تناسب کے ساتھ رکھنا جس سے وہ ایک خاص شخصیت کا انسان بن کر اٹھے کیا یہ سب کچھ ایک خدا کے سوا کسی اور کا کام ہے؟ اگر کوئی شخص ضد اور ہٹ دھرمی میں مبتلا نہ ہو تو وہ خود محسوس کرے گا کہ شرک یا دہریت کی بنیاد پر ان سوالات کا کوئی معقول جواب نہیں دیا جاسکتا۔

ظاہر میں نظریں ظاہری اسباب میں الجھ کر رہ جاتی ہیں اور تخلیق کائنات کو ان ہی اسباب کی طرف منسوب کرنے لگتی ہیں، اصل قدرت اور حقیقی قوت فاعلہ جو ان اسباب و مسببات کو گردش دینے والی ہے اس کی طرف التفات نہیں کرتی۔

نَحْنُ قَدَّرْنَا بَيْنَكُمُ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِیْنَ یعنی جس طرح ہم انسانی زندگی کے خالق اور مالک ہیں اس میں ہمارا نہ کوئی شریک ہے اور نہ مددگار، اسی طرح ہم ہر تنفس کی موت کے بھی تہما مالک ہیں اور ہر شخص کی موت کا وقت مقرر کر دیا ہے جس سے کوئی تجاوز نہیں کر سکتا چنانچہ کوئی رحم مادر میں تو کوئی بچپن میں تو کوئی جوانی میں تو کوئی بڑھاپے میں فوت ہوتا ہے۔

علیٰ اَنْ تُبَدِّلَ اَمْثَالُکُمْ یعنی اگر ہم چاہیں تو تمہاری صورتیں مسخ کر کے بندر اور خنزیر بنادیں اور تمہاری جگہ کوئی دوسری مخلوق پیدا کر دیں۔

وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ یعنی تم یہ کیوں نہیں سمجھتے جس طرح اس نے تمہیں پہلی مرتبہ پیدا کیا جس کا تمہیں علم ہے وہ دوبارہ بھی پیدا کر سکتا ہے۔

ءَ أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ پہلا سوال لوگوں کو اس حقیقت کی طرف توجہ دلاتا رہا تھا کہ تم از خود پیدا نہیں ہو گئے بلکہ اللہ کے ساختہ پر داختہ ہو، اور اسی کی تخلیق سے وجود میں آئے ہو، اب یہ دوسرا سوال ایک دوسری اہم حقیقت کی طرف توجہ دلا رہا ہے، کہ جس رزق پر تم پلتے ہو وہ بھی اللہ ہی تمہارے لئے پیدا کرتا ہے جس طرح تمہاری پیدائش میں انسانی کوشش کا دخل اس سے زائد کچھ نہیں کہ تمہارا باپ تمہاری ماں کے رحم میں نطفہ ڈال دے اسی طرح تمہارے رزق کی پیداوار میں بھی انسان کی کوشش کا دخل اس سے بڑھ کر کچھ نہیں کہ کسان زمین میں بیج ڈال دے، زمین جس میں کسان بیج ڈالتا ہے تمہاری بنائی ہوئی نہیں ہے اس کے اندر جو بیج تم ڈالتے ہو اس کو نشوونما کے قابل تم نے نہیں بنایا، ان میں سے کوئی چیز بھی تمہاری تدبیر کا نتیجہ نہیں ہے یہ سب کچھ اللہ ہی کی قدرت اور اسی کی پروردگاری کا اثر ہے، جب تم وجود میں اسی کے لانے سے آئے ہو اور اسی کے پیدا کردہ رزق سے پل رہے ہو تو تم کو اس کے مقابلہ میں خود مختاری کا یا اس کے سوا کسی اور کی بندگی کرنے کا حق آخر کیسے پہنچتا ہے؟

أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ تمہاری بھوک مٹانے کا ہی نہیں تمہاری پیاس بجھانے کا انتظام بھی ہمارا ہی کیا ہوا ہے، یہ پانی جو تمہاری زندگی کے لئے روٹی سے بھی زیادہ ضروری ہے تمہارا اپنا فراہم کیا ہوا نہیں ہے بلکہ اسے ہم نے فراہم کیا ہے۔

نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذَكُّرًا وَمَتَاعًا لِلْمُقْوِينَ مقوین اقواء سے مشتق ہے اور وہ قواء بمعنی صحرا سے مشتق ہے مقوی کے معنی ہوئے صحرا میں فروکش ہونے والا، مراد اس سے وہ مسافر ہے جو جنگل میں کہیں ٹھہر کر اپنے کھانے کے انتظام میں لگا ہو مراد آیت کی یہ ہے کہ سب تحقیقات ہماری ہی قدرت و حکمت کا نتیجہ ہیں۔

فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ اس کا لازمی اور عقلی نتیجہ یہ ہونا چاہئے کہ انسان حق تعالیٰ کی قدرت کاملہ اور توحید پر ایمان لائے اور اپنے رب عظیم کی تسبیح پڑھا کرے کہ یہی اس کی نعمتوں کا شکر ہے۔

فَلَا أُقْسِمُ لَا زَائِدَةٌ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ۖ بِمَسَاقِطِهَا لِغُرُوبِهَا وَإِنَّهُ أَى الْقَسَمِ بِهَا لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ۚ ای لو کہتم بن ذوی العلم لغبتنم عظم هذا القسم إنَّه أَى المثلث علیکم لقرآن کریم ۖ فی کتب مکتوب مکنون ۖ مسنون وهو المصحف لا یمسہ خبر بمعنی النہی ۖ إلا المظہرون ۖ ای الذین طہروا أنفسهم من الأحداث تنزیل مزل من رب العالمین ۖ أفی هذا الحدیث القرآن ۖ أنتم مدہنون ۖ متھا ونون مکذبون ۖ وتجعلون رزقکم من المطر ای شکرہ أنکم تکذبون ۖ بسبی اللہ حیث قلتم مطرنا بنوء کذا فلولا فہلا إذا بلغت الروح وقت انزع الخلقوم ۖ وهو محری الطعام وأنتم یا حاضری المبت حیث تنظرون ۖ الیہ ونحن أقرب الیہ منکم بعین ۖ ولكن لا تبصرون ۖ من البصیرۃ ای لا تعلمون ذلك فلولا فہلا إن كنتم غیر مدینین ۖ مخزنین ۖ ان تعثوا ای غیر سغوثین نزعکم ترجعونہا تردون الروح الی الجسد بعد بلوغ الخبث ۖ إن كنتم صدقین ۖ

فَبِمَا رَغَمْتُمْ فُلُولًا ثَانِيَةً تَأْكِيْدًا لِلْأُولَى وَإِذَا ظُرِفَ لِرَجْعُوْنَ الْمُتَعَلِّقِ بِهِ الشَّرْطَانِ وَالْمَعْنَى هَلَّا تَرْجِعُونَهَا
 أَنْ نَفْسُهُمُ الْبَعْثُ صَادِقِينَ فِي نَفْيِهِ أَيْ لِيُسْتَفَى عَنْ مَحَلِّهَا الْمَوْتُ فَأَمَّا إِنْ كَانَ الْمَيِّتُ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ۝۱۸ فَرَوْحٌ أَيْ فَهُ
 اسْتِرَاحَةٌ وَرَيْحَانٌ رِزْقٌ حَسَنٌ وَجَعْتُ نَعِيمٌ ۝۱۹ وَهَلِ الْجَوَابُ لَأَمَّا أَوْلَانِ أُولَهُمَا أَقْوَالٌ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ۝۲۰
 فَسَلَامٌ لَكَ أَيْ لَهُ السَّلَامَةُ مِنَ الْعَذَابِ مِنَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ۝۲۱ مِنْ جِهَةِ أَنَّهُ مِنْهُمْ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ ۝۲۲
 فَزُلٌ مِّنْ حَمِيمٍ ۝۲۳ وَتَصْلِيَةٌ جَحِيمٍ ۝۲۴ إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِيْنِ ۝۲۵ مِنْ إِضَافَةِ الْمَوْصُوفِ إِلَى صِفَتِهِ فَسَبِّحْ بِاسْمِ
 رَبِّكَ الْعَظِيمِ ۝۲۶ تَقَدَّمَ.

تَرْجُمَہ: سو میں قسم کھاتا ہوں غروب ہونے کے لئے چھپنے والے ستاروں کی اگر تم سمجھو تو یہ یعنی ان کی قسم ایک
 بڑی قسم ہے یعنی اگر تم اہل علم میں سے ہو تو اس قسم کی عظمت کو جان لو گے یہ یعنی جو تم کو سنایا جا رہا ہے مکرّم قرآن ہے جو ایک
 محفوظ کتاب میں ہے اور وہ مصحف ہے اس کو پاک (لوگ) ہی چھوتے ہیں (لَا يَمَسُّهُ) نہی بمعنی خبر ہے یعنی وہ جنہوں نے
 خود کو احداث سے پاک کر لیا رب العالمین کی جانب سے نازل کردہ ہے تو کیا اس کلام یعنی قرآن کو سرسری کلام سمجھتے ہو اہمیت
 نہیں دیتے ہو تکذیب کرتے ہو کیا تم نے اس کی تکذیب ہی کو غذا (دھندا) بنا لیا ہے؟ اور تم بارش کے ذریعہ اس کے رزق
 کے شکر کے بجائے ناشکری کرتے ہو یعنی اللہ کی سیرابی کی مطرنا بنوء کذا کہہ کر ناشکری کرتے ہو (یعنی فلاں ستارے کے
 طلوع یا غروب کی وجہ سے بارش ہوئی ہے) پس جب روح نزع کے وقت زفرے تک پہنچ جائے اور وہ کھانے کی تلی ہے، اور
 اے میت کے پاس حاضر لوگو! تم اس مرنے والے کو دیکھ رہے ہو اور ہم مرنے والے سے تمہاری بہ نسبت عم کے اعتبار سے
 زیادہ قریب ہوتے ہیں لیکن تم دیکھ نہیں سکتے (بصرون) بصیرت سے ماخوذ ہے، یعنی تم کو ہماری موجودگی کا علم نہیں ہوتا،
 پس اگر تم کو زندہ کر کے تمہارا حساب کتاب ہونے والا نہیں ہے یعنی تمہارے اعتقاد کے مطابق تم کو زندہ کیا جانے والا نہیں
 ہے تو کس لئے تم روح کو حلق میں پہنچنے کے بعد جسم کی طرف نہیں لوٹا لیتے اگر تم اپنے دعوے میں سچے ہو ثانی لولا پہلے لولا
 کی تاکید ہے، اور اِذَا بَلَغْتَ مِثْلَ إِذَا، ترجعون کا ظرف ہے، اور ترجعون سے دو شرطیں متعلق ہیں یعنی اگر بعثت کی نفی میں
 تم سچے ہو تو اس کو کیوں نہیں لوٹا لیتے ہو، تا کہ موت نفس کے محل سے منٹھی ہو جائے پس اگر میت مقربین میں سے ہے تو اس کے
 لئے راحت ہے اور رزق حسن ہے اور آرام والی جنت ہے (فروخ) یا تو اما کا جواب ہے یا ان کا یا دونوں کا (اس میں) تین
 قول ہیں اور جو شخص اصحاب الیمین میں سے ہے تو تیرے لئے یعنی اصحاب الیمین کے لئے عذاب سے سلامتی ہے اس
 وجہ سے کہ وہ اصحاب الیمین میں سے ہے لیکن اگر کوئی جھٹلانے والوں گمراہوں میں سے ہو تو کھولتے ہوئے گرم پانی کی
 ضیافت ہے اور دوزخ میں جانا ہے یہ خبر سراسر حق قطعاً یقینی ہے، موصوف کی اپنی صفت کی طرف اضافت کے قبیل سے ہے،
 پس تو اپنے عظیم الشان رب کی تسبیح بیان کر جیسا کہ سابق میں گذر چکا ہے۔

تحقیق و ترمیم و تفسیری فوائد

قَوْلًا: فَلَا أَقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ، لَا جمہور مفسرین کے نزدیک تاکید کے لئے زائدہ ہے معنی میں فَاُقْسِمُ کے ہے، جیسے لَا وَاللَّهِ اور بعض حضرات نے یہ توجیہ کی ہے کہ لَا مخاطب کے گمان کی نفی کرنے کے لئے اور متنی محذوف ہے اور وہ کفار کا کلام ہے اور یہ لیس کما تقول کے معنی میں ہے، فراء نے کہا ہے کہ یہ لافنی کے لئے ہے اور لیس الامر کما تقولون کے معنی میں ہے بعض حضرات نے اس کو ضعیف کہا ہے۔ (فتح القدیر شوکانی)

قَوْلًا: مَوَاقِعُ، موقع کی جمع ہے، جس کے معنی ہیں ستاروں کے غروب ہونے کی جگہ یا وقت، بعض حضرات نے مَوَاقِع سے مراد نجوم کی منزلیں اور بعض نے نزول قرآن مراد لیا ہے، اس لئے کہ قرآن کریم بھی بتدریج آپ پر نازل ہوا ہے۔
قَوْلًا: وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّوَعْلَمُونَ عَظِيمٌ، لَا أَقْسِمُ قسم ہے اور لقرآن کریم جواب قسم ہے اور إِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّوَعْلَمُونَ عَظِيمٌ، قسم اور جواب قسم کے درمیان جملہ معترضہ ہے، اور جملہ معترضہ میں بھی موصوف و صفت کے درمیان جملہ معترضہ اور وہ لَوَعْلَمُونَ ہے۔

قَوْلًا: لَعَلَّمْتُمْ عَظْمَ هَذَا الْقِسْمِ اس کے اضافہ سے مفسر علام نے جواب لو کے حذف کی طرف اشارہ کر دیا۔
قَوْلًا: وَهُوَ الْمَصْحَفُ بعض حضرات نے کتاب مکنون سے لوح محفوظ مراد لی ہے، اس صورت میں لَا يَمْشُهُ کے معنی ہوں گے لَا يَطْلُعُ عَلَيْهِ إِلَّا الْمَلَائِكَةُ الْمُطَهَّرُونَ اس صورت میں یہ آیت بغیر طہارت قرآن کو چھونے کے عدم جواز کی دلیل نہ ہوگی۔

قَوْلًا: خَبَرٌ بِمَعْنَى النَّهْيِ اس اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔
سُؤَالًا: قرآن میں کہا گیا ہے لَا يَمْشُهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ یہ خلاف واقعہ ہے اس لئے کہ بہت سے لوگ قرآن بغیر طہارت کے چھوتے ہیں، اور قرآن خلاف واقعہ کی خبر نہیں دے سکتا۔

جَوَابًا: خبر بمعنی نہی ہے۔

قَوْلًا: مُنْزَلٌ اس سے اشارہ کر دیا کہ تَنْزِيلٌ مصدر بمعنی مُنْزَلٌ اسم مفعول ہے۔

قَوْلًا: أَفْبَهَذَا الْحَدِيثِ میں استفہام توختی ہے یعنی تمہارے لئے یہ مناسب نہیں ہے۔

قَوْلًا: مُذْهِبُونَ یہ إِذْهَابٌ سے ہے إِذْهَانٌ اور تَدْهِينٌ کے معنی ہیں کسی چیز پر تیل لگا کر چکنا اور نرم کرنا، مُدَاهِنَةٌ فِي الدِّينِ اسی سے ہے دین میں مدہنت اختیار کرنا اور اس کے لازم معنی نفاق کے بھی ہیں، جس چیز پر تیل وغیرہ لگا کر نرم اور چکنا کیا جاتا ہے اس کا باطن ظاہر کے خلاف ہوتا ہے اوپر سے نرم اور چکنی معلوم ہوتی ہے حالانکہ اندر اس کے عکس ہوتا ہے نفاق میں بھی ایسا ہی ہوتا ہے، یہاں مراد مطلقاً کفر ہے اور قرآن کو سرسری، معمولی سمجھنا اور حیثیت نہ دینا بھی إِذْهَانٌ کا مصداق ہے۔

قَوْلًا: مِنَ الْمَطَرِ اس میں اشارہ ہے کہ رزق سے مراد سبب رزق ہے اور اِنِّیْ شَاكِرٌ سے اشارہ کر دیا کہ عبارت حذف

مضاف کے ساتھ ہے، تقدیر عبارت یہ ہے، تَكْفُرُونَ شُكْرَ الْمَطَرِ یعنی خدا کی نعمتوں کی ناشکری کرنا تم نے اپنا مشغلہ اور اپنی غذا بنالیا ہے، حتیٰ کہ خدا واد بارش کو بعض ستاروں کے طلوع و غروب کی طرف منسوب کرتے ہو۔

قَوْلًا: بِسُقْيَا اللَّهِ یہ مصدر اپنے فاعل کی طرف مضاف ہے اصل میں سَقَى اللَّهُ ہے۔

قَوْلًا: إِذَا ظَرَفْتَ لِتَرْجِعُونَ، إِذَا بَلَغْتَ الْحُلُقُومَ، تَرْجِعُونَ کا ظرف مقدم ہے تَرْجِعُونَ سے دو شرطیں متعلق ہیں اور وہ اِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ اور اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ہیں، متعلق ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ دونوں کی جزاء ہیں۔

فَائِلًا: کلام میں قلب ہے معنی یہ ہیں هَلَّا تَرْجِعُونَهَا اِنْ نَقِيتُمُ الْبَغْتِ صَادِقِينَ فِي نَفِيهِ۔

قَوْلًا: فَلَهُ رَوْحُ اس میں اشارہ ہے کہ رَوْحُ مبتداء ہے اور فَلَهُ خبر مقدم ہے۔

قَوْلًا: هَلِ الْجَوَابُ لَأَمَّا اَوْ لِأَنِّ اَوَّلَهُمَا، فَرَوْحُ الْخِ جواب ہے، اس میں تین قول ہیں ① اَمَّا کا جواب ② اِنْ

کا جواب ③ دونوں کا جواب ہو، رائج یہ ہے کہ فَرَوْحُ وَ رَيْحَانُ الْخِ، اَمَّا کا جواب ہے اور اِنْ کا جواب محذوف ہے اس لئے کہ اِنْ کے جواب کا حذف کثیر الوقوع ہے۔

قَوْلًا: اَيُّ لَهٗ السَّلَامَةُ مِنَ الْعَذَابِ اس میں اشارہ ہے کہ سلام بمعنی سلامت ہے۔

قَوْلًا: مِنْ جِهَةٍ اِنَّهُ مِنْهُمْ اس میں اشارہ ہے کہ مِنْ اَصْحَابِ الْيَمِينِ میں مِنْ تَعْلِيلِيہ ہے اَيُّ مِنْ اَجَلِ اِنَّهُ مِنْهُمْ۔

قَوْلًا: فَتَنْزُلُ مبتداء ہے اس کی خبر محذوف ہے اَيُّ لَهٗ تَنْزُلُ۔

قَوْلًا: تَقَدَّمَ یعنی سَبَّحَ نَزَّہ اور لفظ اسم زائدہ ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

سابقہ آیات میں عقلی اور مشاہداتی دلائل سے دوبارہ زندہ ہونے کا ثبوت حق تعالیٰ کی قدرت کاملہ اور اس دنیا کی تخلیق کے ذریعہ دیا گیا تھا، آگے حق تعالیٰ کی طرف سے قسم کے ساتھ نقلی دلیل پیش کی گئی ہے۔

فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ اگر لاکو قرآن کے بارے میں مزعوم اور ظن باطل کی نفی کے لئے لیا جائے جیسا کہ بعض مفسرین کا یہی خیال ہے تو مطلب یہ ہوگا کہ یہ قرآن شاعری یا کہانت نہیں ہے جیسا کہ تمہارا خیال ہے بلکہ ستاروں کے گرنے یا ان کے مطلع و مغرب کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ یہ قرآن بڑا با عظمت ہے۔

ستاروں اور تاروں کے مواقع سے مراد ان کے مقامات، ان کے مدار، اور منزلیں ہیں اور قرآن کے بلند پایہ کتاب ہونے پر ان کی قسم کھانے کا مطلب یہ ہے کہ عالم بالا میں اجرام فلکی کا نظام جیسا محکم اور مضبوط ہے ویسا ہی مضبوط اور محکم یہ کلام بھی ہے جس خدا نے وہ نظام بنایا ہے اسی خدا نے یہ کلام نازل فرمایا ہے۔

بعض حضرات نے یہ ترجمہ کیا ہے، میں قسم کھاتا ہوں آیتوں کے پیغمبروں کے دلوں پر اترنے کی، نجوم سے مراد آیات لی ہیں اور مواقع النجوم سے پیغمبروں کے قلوب (موضح القرآن) اور بعض حضرات نے قیامت کے دن ستاروں کا گرنا اور جھڑنا مراد لیا ہے۔

فی کتاب مکنون کے معنی ہیں چھپی ہوئی کتاب، مراد اس سے لوح محفوظ ہے۔

لَا يَمْسُهِ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ یہاں دو مسئلے غور طلب ہیں اور ائمہ تفسیر میں مختلف فیہ ہیں، اول یہ کہ جس کتاب کی صفت مکنون بیان کی گئی ہے یہ جملہ اسی کتاب کی دوسری صفت ہے، اور لَا يَمْسُهِ کی ضمیر اسی کتاب کی طرف راجع ہے، اس صورت میں معنی آیت کے یہ ہوں گے کتاب مکنون یعنی لوح محفوظ کو سوائے پاک ہستیوں کے کوئی نہیں چھو سکتا، اور یہ بھی ظاہر ہے کہ اس صورت میں مُطَهَّرُونَ سے مراد صرف فرشتے ہی ہو سکتے ہیں جن کی رسائی لوح محفوظ تک ہو سکے، اور یہ بھی ظاہر ہے کہ اس صورت میں مَسَّ سے مراد حقیقی معنی یعنی ہاتھ سے چھونا مراد نہیں لیا جاسکتا، بلکہ لازمی اور مرادی معنی یعنی مطلع ہونا مراد ہو سکتے ہیں اس لئے کہ لوح محفوظ کو چھونا کسی مخلوق کا کام نہیں۔

دوسرا احتمال اس جملہ کی ترکیب نحوی میں یہ ہے کہ اس کو قرآن کی صفت بنایا جائے جو اِدْرَافَةُ الْقُرْآنِ کریم میں مذکور ہے، اس صورت میں لَا يَمْسُهِ کی ضمیر قرآن کی طرف راجع ہوگی اور اس سے مراد وہ صحیفہ ہوگا جس میں قرآن لکھا ہوا ہو، اور لفظ مَسَّ سے ہاتھ سے چھونے کے حقیقی معنی مفہوم ہوں گے۔

قرآن بے طہارت چھونے کے مسئلہ میں فقہاء کے مسالک:

۱ مسلک حنفی:

مسلک حنفی کی تشریح امام علاء الدین کا شانی نے بدائع والصنائع میں یوں کی ہے، جس طرح بے وضو نماز پڑھنا جائز نہیں اسی طرح قرآن کریم کو بھی ہاتھ لگانا جائز نہیں، البتہ اگر غلاف کے اندر ہو تو ہاتھ لگایا جاسکتا ہے، خلاف سے بعض فقہاء کے نزدیک جد اور بعض کے نزدیک وہ جزدان مراد ہے جس میں قرآن لپیٹ کر رکھا جاتا ہے، رہا قرآن کو بے وضو حفظ پڑھنا تو یہ درست ہے، فتاویٰ عالمگیری میں اس حکم سے بچوں کو مستثنیٰ قرار دیا گیا ہے، تعلیم کے نئے بچوں کو قرآن مجید بے وضو ہاتھ میں دیا جاسکتا ہے۔

۲ مسلک شافعی:

امام نووی رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی نے المنہاج میں مسلک شافعی کو یوں بیان فرمایا ہے نماز اور طواف کی طرح مصحف کو ہاتھ لگانا اور اس کے کسی ورق کو بے وضو چھونا ممنوع ہے، حتیٰ کہ قرآن کریم جزدان یا لفافے وغیرہ میں ہو تب بھی جائز نہیں البتہ قرآن کسی کے سامان میں رکھا ہوا ہو یا سکھ پر کوئی آیت لکھی ہو تو اس کو ہاتھ لگانا جائز ہے، بچہ اگر بے وضو ہو تو وہ بھی قرآن کو ہاتھ لگا سکتا ہے۔ (ملخصاً)

۳ مالکی مسلک:

جمہور فقہاء کے ساتھ وہ اس امر میں متفق ہیں کہ قرآن کو ہاتھ لگانے کے لئے وضو شرط ہے لیکن قرآن کی تعلیم کے لئے وہ استاذ اور شاگرد دونوں کے لئے ہاتھ لگانا جائز قرار دیتے ہیں، ابن قدامہ نے تغنی میں امام مالک کا یہ قول نقل کیا ہے کہ جنابت کی حالت میں قرآن پڑھنا ممنوع ہے مگر عورت حالت حیض میں قرآن پڑھ سکتی ہے، کیونکہ ایک عرصہ تک اگر ہم اس کو قرآن کی تلاوت سے روکیں گے تو اس کے بھول جانے کا امکان ہے۔ (الفقه على المذاهب الاربعہ)

۴ مسلک حنبلی:

مذہب حنبلی کے مسائل جو ابن قدامہ نے نقل کئے ہیں وہ یہ ہیں، حالت جنابت و نفاس میں قرآن یا اس کی پوری آیت کا پڑھنا جائز نہیں ہے، البتہ بسم اللہ اور الحمد للہ وغیرہ کہہ سکتی ہے، رہا بلا وضو قرآن کو ہاتھ لگانا تو یہ کسی حالت میں درست نہیں۔ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ اگرچہ جملہ خبریہ ہے مگر معنی میں نہی کے ہے یہ تفسیر حضرت عطاء طاؤس سالم اور حضرت محمد باقر رحمہما اللہ سے منقول ہے۔ (روح المعانی ملخصاً) مطلب یہ ہے کہ قرآن کو چھونے کیلئے حدیث اصغر اور اکبر نیز ظاہر نجاست سے بھی ہاتھ کا پاک ہونا ضروری ہے، قرطبی نے اسی تفسیر کو اظہر کہا ہے، تفسیر مظہری میں اسی کی ترجیح پر زور دیا ہے۔ فاروق اعظم کے اسلام لانے کے واقعہ میں جو مذکور ہے کہ انہوں نے اپنی بہن کو قرآن پڑھتے ہوئے پایا تو قرآن کے اوراق کو دیکھنا چاہا، ان کی بہن نے یہی آیت پڑھ کر اوراق حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاتھ میں دینے سے انکار کر دیا کہ اس کو پاک لوگوں کے سوا کوئی نہیں چھو سکتا، فاروق اعظم نے مجبور ہو کر اول غسل کیا، پھر یہ اوراق ان کے ہاتھ میں دیئے گئے، اس واقعہ سے بھی اسی تفسیر کی ترجیح ثابت ہوتی ہے، روایات حدیث جن میں غیر ظاہر کو قرآن کے چھونے سے منع کیا گیا ہے ان روایات کو بھی بعض حضرات نے اس آخری تفسیر کی ترجیح کے لئے پیش کیا ہے۔

مگر چونکہ اس مسئلہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ کا اختلاف ہے اس لئے بہت سے حضرات نے بے وضو قرآن کو ہاتھ لگانے کی ممانعت کے مسئلہ میں آیت مذکورہ سے استدلال چھوڑ کر صرف روایات حدیث کو پیش کیا ہے وہ احادیث یہ ہیں:

امام مالک نے مؤطا میں رسول اللہ ﷺ کا وہ مکتوب گرامی نقل کیا ہے جو خط آپ نے حضرت عمرو بن حزم کو لکھا تھا جس میں ایک جملہ یہ بھی ہے لَا يَمَسُّ الْقُرْآنَ إِلَّا الطَّاهِرُ (ابن کثیر) یعنی قرآن کو وہ شخص نہ چھوئے جو طاہر نہ ہو اور روح المعانی میں یہ روایت مسند عبدالرزاق، ابن ابی داؤد اور ابن المنذر سے بھی نقل کی ہے، اور طبرانی میں ابن مردويه نے حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لَا يَمَسُّ الْقُرْآنَ إِلَّا طَاهِرٌ۔

مذکورہ روایت کی بناء پر جمہور امت اور ائمہ اربعہ کا اس پر اتفاق ہے کہ قرآن کریم کو ہاتھ لگانے کے لئے طہارت

ضروری ہے، اور ظاہری نجاست سے ہاتھ کا پاک صاف ہونا بھی ضروری ہے، حضرت علی، ابن مسعود، سعد بن ابی وقاص، سعید بن زید (رضی اللہ تعالیٰ عنہم)، اور زہری، نخعی، حکم، حماد، امام مالک، شافعی، ابو حنیفہ (رحمہم اللہ تعالیٰ) سب کا یہی مسلک ہے اور جو اختلاف نقل کیا گیا ہے وہ صرف اس بات میں ہے کہ یہ مسئلہ جو احادیث مذکورہ سے ثابت ہے اور جمہور امت کے نزدیک مسموع ہے، کیا یہ بات قرآن کی آیت مذکورہ سے بھی ثابت ہے یا نہیں، بعض حضرات نے ان احادیث اور آیت مذکورہ کا مفہوم ایک قرار دیا ہے، دوسرے حضرات نے آیت کو استدلال میں پیش کرنے سے بوجہ اختلاف صحابہ احتیاط کی ہے، اس لئے کہ اختلاف مسئلہ میں نہیں بلکہ اس کی دلیل میں ہے۔

مسئلہ: قرآن کا غدف جس کو چولی کہتے ہیں جو قرآن کے ساتھ سلی ہوتی ہے وہ بھی قرآن کے حکم میں ہے اس کے ساتھ بھی قرآن کو بے وضو ہاتھ لگانا درست نہیں، البتہ جزدان جس میں قرآن کو رکھتے ہیں اگر قرآن اس میں رکھا ہو تو اس کو بلا وضو چھونا جائز ہے، مگر امام مالک (رحمہم اللہ تعالیٰ) اور امام شافعی (رحمہم اللہ تعالیٰ) کے نزدیک یہ بھی جائز نہیں ہے۔ (مظہری)

مسئلہ: جو کپڑا آدمی پہنا ہوا ہے اس کی آستین یا دامن سے قرآن کو بلا وضو چھونا بھی جائز نہیں البتہ علیحدہ رومال یا چادر یا ٹوپی وغیرہ سے چھونا جائز ہے۔ (مظہری)

وَأَنْتُمْ حِينَالِ تَنْظُرُونَ یعنی روح نکلتے ہوئے تم بے بسی اور لا چاری کے ساتھ دیکھتے ہو لیکن اس کو نال سکے کی یا اسے کوئی فائدہ پہنچنے کی قدرت نہیں رکھتے، اس وقت تمہاری بہ نسبت علم کے اعتبار سے ہم اس سے زیادہ قریب ہوتے ہیں مگر تم کو نظر نہیں آتے۔

فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ، مَدِينِينَ، دان یدین سے ہے، اس کے ایک معنی ہیں ماتحت ہونا، دوسرے معنی ہیں بدلہ دینا یعنی اگر تم اس بات میں سچے ہو کہ کوئی تمہارا آقا اور مالک نہیں جس کے تم زیر فرمان اور ماتحت ہو یا کوئی جزا سزا کا دن نہیں آئے گا تو اس قبض کی ہوئی روح کو اپنی جگہ پر واپس لوٹا کر دکھاؤ اور اگر تم ایسا نہیں کر سکتے تو اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ تمہارا گمان بطل ہے، یقیناً تمہارا ایک آقا ہے اور یقیناً ایک دن آئے گا جس میں وہ آقا ہر ایک کو اس کے عمل کی جزا دے گا۔

فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقْرَبِينَ سورت کے شروع میں اعمال کے لحاظ سے انسانوں کی جو تین قسمیں بیان کی گئی تھیں ان کا پھر ذکر کیا جا رہا ہے یہ ان کی پہلی قسم ہے جنہیں مقربین کے علاوہ سابقین بھی کہا جاتا ہے، کیونکہ وہ نیکی کے ہر کام میں آگے آگے ہوتے ہیں، اور قبول ایمان میں بھی دوسروں سے سبقت کرتے ہیں، اور اپنی اسی خوبی کی وجہ سے وہ مقربین بارگاہ الہی قرار پاتے ہیں۔

وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ یہ دوسری قسم ہے، یہ عام مومنین ہیں یہ بھی جہنم سے بچ جائیں گے، اور جنت میں جائیں گے تاہم درجات میں سابقین سے کم ہوں گے، موت کے وقت ان کو بھی سلامتی کی خوشخبری دیتے ہیں۔

وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمَكْذِبِينَ الضَّالِّينَ یہ تیسری قسم ہے جن کو آغاز سورت میں اصحاب المشیمة کہا گیا تھا، بائیں ہاتھ والے یا حالمین نحوست یہ اپنے کفر کی سزا عذاب جہنم کی صورت میں بھگتیں گے۔

سُورَةُ الْحَدِيدِ مَكِّيَّةٌ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ آيَةً رُفْعًا

سُورَةُ الْحَدِيدِ مَكِّيَّةٌ أَوْ مَدَنِيَّةٌ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ آيَةً.

سورہ حدید مکی ہے یا مدنی ہے، ۲۹ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ اِى نَزَّهَهُ كُلُّ شَيْءٍ فَاَلَلَامُ
مزیدہ وحی ہما، دُون مَن تَغْلِيْبًا لِاَكْثَرِ وَهُوَ الْعَزِيزُ فِي مُلْكِهِ الْحَكِيمُ ① فِى صُنْعِهِ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِ
بِالْاَنْشَاءِ وَيُمِيتُ بَعْدَهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ② هُوَ الْاَوَّلُ قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ بِاِلَهَادِيَةِ وَالْاٰخِرُ بَعْدَ كُلِّ
شَيْءٍ بِاِلَهَادِيَةِ وَالظَّاهِرُ بِالْاَدْلَةِ عَلَيْهِ وَالْبَاطِنُ عَنْ اِدْرَاكِ السَّخَوَاتِ وَهُوَ يَكُلُّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ③
هُوَ الَّذِى خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ اَيَّامٍ مِنَ الدُّنْيَا اَوَّلُهَا الْاَحَدُ وَاٰخِرُهَا الْجُمُعَةُ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ
الْكُرْسِيِّ اسْتَوَاءً يَدِيقُ بِهِ يَعْلَمُ مَا يَلْجُ يَدْخُلُ فِي الْاَرْضِ كَالْمَطَرِ وَالْاَسْمَاءِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا كَالنَّبَاتِ وَالْمَعَادِنِ
وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ كَالرَّحْمَةِ وَالْعَذَابِ وَمَا يَعْرُجُ بِضَعْدٍ فِيهَا كَالْاَعْمَالِ الصَّالِحَةِ وَالسَّيِّئَةِ وَهُوَ مَعَكُمْ بَعْدَهُ
اَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ④ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ يُرْجِعُ الْأُمُورَ ⑤ الْمَوْجُودَاتِ جَمِيعُهَا
يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ يَدْخُلُ فِي النَّهَارِ فَيَزِيدُ وَيَنْقُصُ اللَّيْلُ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فَيَزِيدُ وَيَنْقُصُ النَّهَارُ
وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ⑥ بِمَا فِيهَا مِنَ الْأَسْرَارِ وَالْمُعْتَقَدَاتِ آمَنُوا دُوسُوا عَلَى الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفَقُوا فِي
سَبِيلِ اللَّهِ مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَحْلِفِينَ فِيهِ مِنْ مَّالٍ مَنْ تَقَدَّمَكُمْ وَيَسْتَخْلِفُكُمْ فِيهِ مَنْ نَعَدَكُمْ نَزَلَ فِي غَزْوَةِ
الْعُسْرَةِ وَهِيَ غَزْوَةُ تَبُوكَ فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا إِشَارَةً إِلَى عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ⑦
وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ حِطَابٌ لِلْكَفَّارِ اِى لَا مَانِعَ لَكُمْ مِنَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوَكُمْ لَتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ
بِضْمِ الْهَمْزَةِ وَكَسْرِ الْخَاءِ وَبَفَتْحِهِمَا وَنَصَبَ مَا بَعْدَهُ مِثْلًا قَكْمُ عَلَيْهِ اِى أَخَذَهُ اللَّهُ فِي غَالِمِ الدَّرِّ حِينَ
أَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمُ السُّتُ بِرَبِّكُمْ؟ قَالُوا بَلَى اِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ⑧ اِى سَرِيدِينَ الْإِيمَانَ بِهِ فَبَادَرُوا إِلَيْهِ
هُوَ الَّذِى يُنَزِّلُ عَلَى عَبْدِهِ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ آيَاتِ الْقُرْآنِ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ الْكُفْرِ إِلَى النُّورِ الْإِيمَانِ

وَأَنَّ اللَّهَ بِكُمْ فِي إِحْرَاحِكُمْ مِنَ الْكُفْرِ أَيْ الْإِيمَانِ لَرَّوْفٌ رَحِيمٌ وَمَا لَكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِلَّا فِيهِ إِذْغَمَ
يُؤْنُ أَنْ فِي لَامٍ لَا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ سَمَا فِيهِمَا فَيُعْطِلُ إِلَيْهِ أَمْوَالَكُمْ مِنْ
غَيْرِ إِجْرٍ الْإِنْفَاقِ خِلَافِ مَا سَوَّاهُ أَنْفُسُهُمْ فَتُحَرِّفُونَ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ بِمَكَّةَ وَقَاتَلَ
أُولَئِكَ أَكْثَرُ دَرَجَةٍ مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَاتَلُوا وَكُلًّا مِنْ الثَّرِيصِ وَفِي قِرَاءِ ذِ الْرَفْعِ مُبْتَدَأٌ وَعَدَّ اللَّهُ الْحُسْنَى
الْحَمْدَ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝ فَيُحَازِيكُمْ ۝

ع ۱۷

ترجمہ: میں شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، زمین اور آسمان میں جو کچھ ہے وہ
اللہ کی پاکی بیان کرتی ہے یعنی ہر چیز اس کی پاکی بیان کرتی ہے (اللہ) میں لام زائدہ ہے من کے بجائے ما کا استعمال آتش کو
غلبہ دینے کے اعتبار سے ہے وہ اپنے ملک میں زبردست اور اپنی صنعت میں حکمت والا ہے زمین اور آسمان کی بادشاہت اسی کی
ہے پیدا کر کے زندگی دیتا ہے اس کے بعد موت دیتا ہے وہ ہر چیز پر قادر ہے، وہی اول ہے بغیر ابتداء کے ہر چیز سے پہلے اور
وہی آخر ہے یعنی بلا نہایت کے ہر چیز کے بعد رہے گا وہی ظاہر ہے اس پر داخل موجود ہونے کی وجہ سے اور وہ حواس کے ادراک
سے مخفی ہے اور ہر شئی کو جاننے والا ہے وہی ہے جس نے آسمان اور زمین کو دنیا کے ایام کے مطابق چھ دنوں میں پیدا فرمایا ان
میں پہلا دن یکشنبہ (اتوار) کا ہے اور آخری دن جمعہ کا، پھر وہ عرش کرسی پر مستوی ہو گیا ایسا استواء جو اس کی شان کے لائق ہے
وہ اس چیز کو بھی جانتا ہے جو زمین میں داخل ہوتی ہے جیسا کہ بارش کا پانی اور مردے، اور اس کو بھی جو زمین سے نکلتی ہے جیسا کہ
نباتات اور معدنیات اور جو آسمان سے نازل ہو، جیسا کہ رحمت اور عذاب اور جو اس کی طرف چڑھتے، جیسا کہ اعمال صالحہ اور
اعمال سیئہ اور تم جہاں کہیں ہو وہ علم کے اعتبار سے تمہارے ساتھ ہے اور تم جو کچھ کر رہے ہو اللہ اس کو دیکھ رہا ہے، آسمان اور زمین
کی بادشاہت اسی کی ہے اور اسی کی طرف تمام امور لوٹائے جائیں گے یعنی تمام موجودات، وہ رات کو دن میں داخل کرتا ہے تو
دن بڑھ جاتا ہے اور رات گھٹ جاتی ہے اور دن کو رات میں داخل کر دیتا ہے تو رات بڑھ جاتی ہے اور دن گھٹ جاتا ہے اور وہ
سینوں کے رازوں کا پورا عالم ہے یعنی سینوں میں جو راز اور معتقدات ہیں ان کو بخوبی جانتا ہے اللہ اور اس کے رسول پر ایمان
لے آؤ یعنی ایمان پر دائم رہو، اللہ کے راستہ میں اس مال میں سے خرچ کرو جس میں تم کو ناسب بنایا ہے ان لوگوں کے مال میں جو
تم سے پہلے گزر چکے اور اس میں تمہارے بعد والوں کو تمہارا خلیفہ بنائے گا، یہ آیت غزوہ عسره کے بارے میں نازل ہوئی اور وہ
غزوہ تبوک ہے پس تم میں سے جو لوگ ایمان لائے اور خرچ کیا ان کے لئے بڑا اجر ہے (اس میں) حضرت عثمان غنی
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف اشارہ ہے، تم اللہ پر ایمان کیوں نہیں لاتے؟ یہ کفار کو خطاب ہے یعنی اللہ پر ایمان لانے سے کوئی چیز تم
کو مانع نہیں ہے حالانکہ خود رسول تمہیں اپنے رب پر ایمان لانے کی دعوت دے رہا ہے، اور خود خدا نے تم سے اس پر عہد لیا تھا،
اگر تم کو ایمان لانا ہو یعنی اگر اس پر ایمان لانے کا ارادہ ہو تو اس کی طرف سبقت کرو (أُخِذَ) ہمزہ کے ضمہ اور خاء کے کسرہ کے

ساتھ اور دونوں کے فتح کے ساتھ اور اس کے مابعد فتح کے ساتھ ہے، یعنی اللہ نے انسان سے عالم ذر (نمل) میں جبکہ ان کو خود ان کے اوپر اَلْاَسْتُ بِرَبِّکُمْ کے ذریعہ شاہد بنایا تھا تو سب نے جواب دیا تھا بلیٰ وہی ہے جو اپنے بندے پر قرآن کی واضح آیتیں نازل کرتا ہے تاکہ تم کو کفر کی ظلمت سے ایمان کے نور کی طرف نکالے یقیناً اللہ تعالیٰ تم کو کفر سے ایمان کی طرف نکال کر تم پر بڑا نرمی کرنے والا رحم کرنے والا ہے تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ ایمان کے بعد اللہ کے راستہ میں خرچ نہیں کرتے؟ آسمانوں اور زمین کی میراث مع تمام ان چیزوں کے جو ان میں ہیں اللہ کے لئے ہے تمہارے اموال بغیر اجیرانہ حق کے اسی کے پس پہنچ جائیں گے، بخلاف اس مال کے جس کو تم نے خرچ کیا تو اس پر تم کو اجر عطا کیا جائے گا، تم میں سے جو لوگ فتح مکہ سے پہلے (فی سبیل اللہ) خرچ کر چکے اور (فی سبیل اللہ) لڑ چکے برابر نہیں یہی لوگ ہیں بڑے درجے والے ان لوگوں سے جنہوں نے (فتح مکہ کے بعد) خرچ کیا اور قتال کیا، دونوں فریقوں میں سے ہر ایک سے اللہ کا جنت کا وعدہ ہے اور ایک قراءت میں (تکمل) رفع کے ساتھ مبتداء ہے جو کچھ تم کرتے ہو اللہ اس سے باخبر ہے سو وہ اس کی تم کو جزاء دے گا۔

تَحْقِیْقُ تَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

سُئِلَ: سَبَّحَ لِلّٰہِ میں سَبَّحَ کو متعدی بالام لایا گیا ہے حالانکہ سَبَّحَ متعدی بنفس استعمال ہوتا ہے۔
جَوَابُ: لام زائدہ تاکید کے لئے ہے جیسے نَصَحْتُ لَهُ وَشَكَّوْتُ لَهُ یا تَعْلِيلُ کے لئے ہے، مفسر علام نے سَبَّحَ لِلّٰہِ کی تفسیر نَزَّہَہُ سے کر کے اور فاللام مزیدہ کا اضافہ کر کے اسی اعتراض کا جواب دیا ہے۔
قَوْلًا: بالانشاء اس لفظ سے اشارہ کر دیا کہ یُخْبِنِ سے مراد زندہ چھوڑنا نہیں ہے جیسا کہ نمرود بعض کو قتل کر دیتا تھا اور بعض کو زندہ چھوڑ دیتا تھا، نمرود نے حضرت ابراہیم علیہ السلام سے محاجہ کرتے ہوئے اَنَا اُحِیٌّ وَاُمِیْتُ کہا اور دو آدمیوں کو بلایا جن میں سے ایک کو قتل کر دیا اور دوسرے کو چھوڑ دیا اور کہا اَنَا اُحِیٌّ وَاُمِیْتُ بعض کو قتل نہ کرنا زندہ کرنا نہیں ہے بلکہ یُخْبِنِ سے مراد انشاء حیات ہے۔
قَوْلًا: الْکُرْسِیٰ منسوب تھا کہ العرش کی تفسیر کرسی سے کرنے کے بجائے اپنی حالت پر رہنے دیتے۔
قَوْلًا: اسْتَوَاءٌ یَلِیْقُ بِهِ یہ سلف کی تفسیر ہے، خلف اس کی تاویل قہر اور غلبہ سے کرتے ہیں۔
قَوْلًا: وَالسَّیِّئَةُ بہتر ہوتا کہ اس کو حذف کر دیتے اس لئے کہ آسمان کی طرف کلمات طیبات صعود کرتے ہیں نہ کہ کلمات سیئہ۔

قَوْلًا: دُؤِمُوا عَلٰی الْاِیْمَانِ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سُئِلَ: خطاب مومنین کو ہے لہذا ان سے آمِنُوا کہنا تحصیل حاصل ہے۔

جَوَابُ: آمِنُوا سے مراد دوام و قرار علی الایمان ہے جو کہ مومنین سے بھی مطلوب ہے۔

سورت سورہ حدید ہے، دوسری حشر، تیسری صف، چوتھی جمعہ، پانچویں تغابن، ان پانچوں سورتوں میں سے تین یعنی حدید، حشر، صف میں، سَبَّحْ بِصَيْغَةٍ ماضی آیا ہے، اور آخری دو سورتوں یعنی جمعہ اور تغابن میں یُسَبِّحُ بِصَيْغَةٍ مضارع آیا ہے، اس میں اشارہ اس طرف ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی تسبیح اور اس کا ذکر ہر زمانے اور ہر وقت خواہ ماضی ہو یا مستقبل و حال، جاری رہنا چاہئے، اور کائنات کا ذرہ ذرہ ہمیشہ اپنے خالق کی پاکی بیان کرتا رہتا ہے آج بھی کر رہا ہے اور ہمیشہ کرتا رہے گا۔

هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ حصر کے ساتھ فرمایا، وہی عزیز اور حکیم ہے، عزیز کے معنی ہیں قوی طاقتور، اور حکیم کے معنی ہیں حکمت کے ساتھ کام کرنے والا یعنی وہ جو کچھ بھی کرتا ہے حکمت اور دانائی کے ساتھ کرتا ہے، اس کی تخلیق اس کی تدبیر، اس کی فرمانروائی، اس کے احکام، اس کی ہدایت سب حکمت پر مبنی ہیں، اس کے کسی کام میں نادانی اور حماقت و جہالت کا شائبہ تک نہیں ہے، اور وہ ایسا عزیز و طاقتور ہے کہ وہ کائنات میں جس طرح چاہتا ہے تصرف کرتا ہے۔

لطیف نکتہ:

اس مقام پر ایک لطیف نکتہ یاد رکھنے کے لائق ہے، جسے اچھی طرح سمجھ لینا چاہئے، قرآن مجید میں کم ہی مقامات ایسے ہیں جہاں اللہ تعالیٰ کی صفت عزیز کے ساتھ قوی، مقتدر، جبار، ذو انتقام جیسے الفاظ استعمال ہوئے ہیں، جن سے محض اس کے اقتدار مطلق کا اظہار ہوتا ہے، اور وہ بھی صرف ان مواقع پر استعمال ہوا ہے، جہاں سلسلہ کلام اس بات کا متقاضی تھا کہ ظالموں اور نافرمانوں کو اللہ کی پکڑ سے ڈرایا جائے، اس طرح کے چند مقامات کو چھوڑ کر باقی جہاں بھی اللہ تعالیٰ کے لئے عزیز کا لفظ استعمال ہوا ہے، وہاں اس کے ساتھ حکیم، علیم، غفور، وھاب اور حمید میں سے کوئی لفظ ضرور استعمال ہوا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر کوئی ہستی ایسی ہو جسے بے پناہ طاقت حاصل ہو مگر اس کے ساتھ وہ نادان ہو، جاہل ہو، بے رحم ہو، معاف اور درگزر کرنا جانتی ہی نہ ہو، بخیل ہو اور بدسیرت اور تند خو ہو، ضدی اور ہٹ دھرم ہو تو اس کے اقتدار کا نتیجہ ظلم کے سوا کچھ نہیں ہو سکتا دنیا میں جہاں کہیں بھی ظلم ہو رہا ہے اس کا بنیادی سبب یہی ہے کہ جس شخص یا جماعت کو دوسروں پر بالادستی حاصل ہے، وہ اپنی طاقت کو یا تو نادانی اور جہالت کے ساتھ استعمال کر رہا ہے، یا وہ بے رحم اور سنگ دل ہے، طاقت کے ساتھ ان بُری صفات کا اجتماع جہاں کہیں بھی ہو وہاں کسی خیر کی توقع نہیں کی جاسکتی، اسی لئے اللہ تعالیٰ کے لئے اس کی صفت عزیز کے ساتھ اس کے حکیم و عظیم، اور رحیم و غفور اور حمید و وھاب ہونے کا ذکر لازماً کیا گیا ہے اور یہ تمام صفات کمال اس کی ذات میں شامل ہیں۔

هُوَ الْاَوَّلُ وَالْاٰخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وہی اول ہے یعنی اس سے پہلے کچھ نہ تھا اس لئے کہ تمام موجودات اسی کی پیدا کردہ ہیں اور آخِر کے معنی بعض حضرات نے یہ کئے ہیں تمام موجودات کے فنا ہونے کے بعد بھی وہ موجود رہیگا جیسا کہ کُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ اِلَّا وَجْهَهُ میں اس کی تصریح موجود ہے، مطلب یہ ہے کہ جب کچھ نہ تھا تو وہ تھا اور جب کچھ نہ رہے گا تو وہ رہے گا، اور سب ظاہروں سے بڑھ کر ظاہر ہے کیونکہ دنیا میں جو کچھ بھی ظہور ہے اسی کی صفات اسی کے افعال اور اسی کے نور کا ظہور ہے، اور وہ ہر مخفی سے بڑھ کر مخفی ہے، کیونکہ حواس سے اس کی ذات اور اس کی کنہ کو محسوس کرنا تو درکنار عقل و فکر و خیال تک

اس کی کنہ اور حقیقت کو نہیں پاسکتے، اور وہ اپنی ذات اور کنہ کے اعتبار سے ایسا باطن اور مخفی ہے کہ اس کی حقیقت تک کسی عقل و خیال کی رسائی نہیں ہو سکتی۔

اے برتر از قیاس و گمان و خیال و وہم و از ہرچہ دیدہ ایم و شنیدہ ایم

اس کی بہترین تفسیر نبی ﷺ کی دعاء کے وہ الفاظ ہیں، جو آپ نے اپنی صاحبزادی حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو سکھائے تھے اور پڑھنے کی تاکید فرمائی تھی۔

اللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ، رَبَّنَا وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ مُنْزِلَ التَّوْرَاتِ وَالْإِنْجِيلِ
وَالْفُرْقَانِ، فَالِقَ الْحَبِّ وَالنَّوَى، أَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ شَيْءٍ أَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهِ، اللَّهُمَّ أَنْتَ الْأَوَّلُ فَلَيْسَ
قَبْلَكَ شَيْءٌ وَأَنْتَ الْآخِرُ فَلَيْسَ بَعْدَكَ شَيْءٌ وَأَنْتَ الظَّاهِرُ فَلَيْسَ فَوْقَكَ شَيْءٌ وَأَنْتَ الْبَاطِنُ فَلَيْسَ دُونَكَ
شَيْءٌ اقْضِ عَنَّا الدَّيْنَ وَأَغْنِنَا مِنَ الْفَقْرِ.

(بخاری، مسلم کتاب الذکر والدعاء)

اس دعاء میں جو ادائیگی قرض کے لئے مسنون ہے اور اول و آخر و ظاہر و باطن کی بہترین تفسیر ہے۔

يَعْلَمُ مَا يَلْجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا (الآية) یعنی زمین میں بارش کے جو قطرات اور غلہ جات و میوہ جات ہیں اور جو بیج داخل ہوتے ہیں ان کی کمیت و کیفیت کو وہ جانتا ہے وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ یعنی اللہ علم کے اعتبار سے تمہارے ساتھ ہے تم جہاں کہیں بھی ہو اس معیت کی حقیقت اور کیفیت کسی مخلوق کے احاطہ علم میں نہیں آ سکتی مگر اس کا وجود یقینی ہے اس کے بغیر انسان کا نہ وجود قائم رہ سکتا ہے اور نہ کوئی کام اس سے ہو سکتا ہے اس کی مشیت اور قدرت ہی سے سب کچھ ہوتا ہے جو ہر حال اور ہر جگہ میں ہر انسان کے ساتھ رہتی ہے۔

اٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ وَاَنْفِقُوْا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُّسْتَحْلِفِيْنَ فِيْهِ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا تَبُوْكَ فِيْ تَبٰوِكُمْ فَلَا تَغْفُلْ اِس سے معلوم ہوتا ہے کہ خطاب کا روئے سخن مسلمانوں کی طرف ہے اس لئے کہ جن حالات میں انفاق فی سبیل اللہ کی بڑے زوردار اور نئے انداز سے اپیل کی جا رہی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ اپیل اور ترغیب غیر معمولی حالات کے پیش نظر کی جا رہی ہے جس میں حضرت ابو بکر صدیق نے اپنا کل مال اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نصف مال اس ہنگامی فوجی اور قومی ضرورت کے لئے خدمت میں پیش کیا اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس غزوہ میں ایک ہزار دینار اور تین سو اونٹ مع ساز و سامان کے پیش کئے، اور ایک دوسری روایت کی رو سے اس ہنگامی اور فوری ضرورت کے لئے حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک ہزار اونٹ اور ستر گھوڑے مع ان کے ساز و سامان کے پیش کئے، اسی موقع پر آپ ﷺ نے حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حق میں فرمایا ما علی عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ بعد هذه اور ایک روایت میں ہے، آپ نے فرمایا: غَفَرَ اللّٰهُ لَكَ يَا عُمَانُ مَا اَسْرَرْتَ وَمَا اَخْلَنْتَ وَمَا هُوَ كَاثِرٌ اِلَيَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا يُبَالِي مَا عَمِلَ بَعْدَهَا۔ (صاوی)

ان قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ خطاب غیر مسلموں سے نہیں ہے بلکہ بعد کی پوری تقریر یہ ظاہر کر رہی ہے کہ مخاطب وہ مسلمان ہیں جو کلمہ اسلام کا اقرار کر کے مسلمانوں کے گروہ میں بظاہر شامل ہو چکے تھے مگر ایمان کے تقاضے پورا کرنے سے پہلو تہی کر رہے تھے، ظاہر ہے کہ غیر مسلموں کو ایمان کی دعوت دینے کے ساتھ فوراً ہی ان سے یہ نہیں کہا جاسکتا ہے کہ جہاد فی سبیل اللہ کے مصارف میں دل کھول کر اپنا حصہ ادا کرو اور نہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ تم میں سے جو فتح مکہ سے پہلے جہاد اور انفاق فی سبیل اللہ کرے گا اس کا درجہ ان لوگوں سے بلند تر ہوگا جو بعد میں یہ خدمت انجام دیں گے غیر مسلم کو دعوت ایمان دینے کی صورت میں تو پہلے اس کے سامنے ایمان کے ابتدائی تقاضے پیش کئے جاتے ہیں نہ کہ انتہائی، اگرچہ آمِنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ الخ کے عموم کے لحاظ سے اس بات کی گنجائش ہے کہ مخاطبین میں غیر مسلمین بھی شامل ہوں مگر سیاق و سباق اور فحوائے کلام کے لحاظ سے یہاں آمِنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ کہنے کا مطلب یہ ہے کہ اے وہ لوگو جو ایمان کا دعویٰ کر کے مسلمانوں کے گروہ میں شامل ہو گئے ہو، اللہ اور اس کے رسول کو سچے دل سے مانو اور وہ طرز عمل اختیار کرو جو اخلاص کے ساتھ ایمان لانے والوں کو اختیار کرنا چاہئے۔

سیاق و سباق اور آیت کے شان نزول اور موقع نزول سے معلوم ہوتا ہے کہ اس مقام پر خرچ کرنے سے مراد عام بھلائی کے کاموں میں خرچ کرنا نہیں ہے بلکہ آیت نمبر ۱۰ کے الفاظ صاف بتا رہے ہیں کہ یہاں اس جدوجہد کے مصارف میں حصہ لینا مراد ہے جو اس وقت کفر کے مقابلہ میں اسلام کو سر بلند کرنے کے لئے رسول اللہ ﷺ کی قیادت میں جاری تھی، خاص طور پر اس وقت دو ضرورتیں تھیں جن کے لئے فراہمی مالیات کی طرف فوری توجہ کرنے کی سخت ضرورت تھی، ایک جنگی ضروریات اور دوسرے ان مظلوم مسلمانوں کی باز آباد کاری جو کفار کے ظلم و ستم سے تنگ آ کر عرب کے ہر حصہ سے ہجرت کر کے مدینہ آئے تھے اور آ رہے تھے، مخلص اہل ایمان ان مصارف کو پورا کرنے کے لئے اپنے اوپر اتنا بوجھ برداشت کر رہے تھے جو ان کی طاقت و وسعت سے بہت زیادہ تھا، لیکن مسلمانوں کے گروہ میں بکثرت اچھے خاصے کھاتے پیتے لوگ ایسے موجود تھے جو کفر و اسلام کی اس کشمکش کو محض تماشا بن کر دیکھ رہے تھے اور اس بات کا انہیں کوئی احساس نہ تھا کہ جس چیز پر وہ ایمان لانے کا دعویٰ کر رہے ہیں اس کے کچھ حقوق بھی ان کی جان و مال پر عائد ہوتے ہیں، یہی دوسرے قسم کے لوگ اس آیت کے مخاطب ہیں، ان سے کہا جا رہا ہے کہ سچے مومن بنو اور اللہ کی راہ میں مال خرچ کرو۔

راہِ خدا میں خرچ کرنے کی ترغیب و فضیلت:

وَأَنْفَقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَحْلِفِينَ فِيهِ رُوحُ الْمَعَانِي مِثْلُ اس آیت کے دو مطلب بیان کئے گئے ہیں، ایک یہ کہ جو مال تمہارے پاس ہے یہ دراصل تمہارا ذاتی مال نہیں بلکہ اللہ کا بخشا ہوا مال ہے اصل مالک اللہ تعالیٰ ہے، اللہ نے اپنے خلیفہ کی حیثیت سے یہ تمہارے تصرف میں دیا ہے، لہذا اصل مالک کی خدمت میں اسے صرف کرنے سے دریغ نہ کرو، نائب کا یہ کام نہیں کہ مال کو مالک ہی کے کام میں خرچ کرنے سے جی چرائے۔

دوسرا مطلب وَقِيلَ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ مِمَّنْ تَرِثُونَهُ وَمَيَّنْتَقِلُ إِلَى غَيْرِكُمْ مِمَّنْ يَرِثُكُمْ

فَلَا تَبَحُلُوا بِهِ (روح المعانی) اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ مال ہمیشہ سے نہ تمہارے پاس تھا نہ ہمیشہ تمہارے پاس رہنے والا ہے، کل یہ دوسرے لوگوں کے پاس تھا پھر اللہ نے تم کو ان کا جانشین بنا کر اسے تمہارے حوالہ کیا، پھر ایک وقت آئے گا کہ جب یہ تمہارے پاس نہ رہے گا، دوسرے لوگ اس پر تمہارے جانشین بن جائیں گے، اس عارضی جانشینی کی تھوڑی سی مدت میں جب یہ تمہارے قبضہ تصرف میں ہے، اسے اللہ کے کام میں خرچ کرو تا کہ آخرت میں اس کا مستقل اور دائمی اجر تمہیں حاصل ہو، اسی مطلب کے مطابق اس اعرابی کا قول ہے جس سے کسی نے سوال کیا لِمَنْ هَذِهِ الْاِبْلُ فَقَالَ هِيَ لِلّٰهِ تَعَالٰی عندی یہ اللہ کا اونٹ ہے جو میرے پاس امانت ہے۔

اسی مضمون کو حضور ﷺ نے ایک حدیث میں بیان فرمایا ہے، ترمذی میں حضرت عائشہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا سے روایت ہے کہ ایک روز ہم نے ایک بکری ذبح کی جس کا اکثر حصہ تقسیم کر دیا، ایک دست گھر کے لئے رکھ لیا، آنحضرت ﷺ نے مجھ سے دریافت فرمایا کہ اس بکری میں سے تقسیم کے بعد کیا باقی رہا؟ حضرت عائشہ نے عرض کیا ما بقی اِلَّا كَتِفُهَا ایک شانے کے سوا کچھ نہیں بچا، آپ ﷺ نے فرمایا بَقِيَ كُلُّهَا اِلَّا كَتِفُهَا ایک شانے کے سوا پوری بکری باقی رہ گئی یعنی خدا کی راہ میں جو کچھ دیدیا دراصل وہی باقی رہ گیا۔

بخاری اور مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا يَقُولُ ابْنُ آدَمَ مَا لِي مَالِي، وَهَلْ لَكَ مِنْ مَالِكَ اِلَّا مَا اَكَلْتَ فَافْتَنَيْتَ، اَوْ لَبِسْتَ فَافْتَنَيْتَ اَوْ تَصَدَّقْتَ فَاَمْضَيْتَ وَمَا سِوَا ذَلِكَ فَذَاهِبٌ وَتَارِكٌ لِلنَّاسِ۔ آدمی کہتا ہے کہ میرا مال میرا مال، حالانکہ تیرے مال میں تیرا حصہ اس کے سوا کیا ہے جو تو نے کھا کر ختم کر دیا یا پہن کر پرانا کر دیا یا صدقہ کر کے آگے بھیج دیا، اور اس کے علاوہ جو کچھ ہے وہ تیرے ہاتھ سے جانے والا ہے، اور اسے دوسروں کے لئے چھوڑ جانے والا ہے۔ (مسلم)

گذشتہ آیات میں اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کی تاکید بیان فرمانے کے بعد اگلی آیت میں یہ بتلایا گیا ہے کہ اللہ کی راہ میں جو خرچ کیا جائے ثواب تو ہر ایک کو ہر حال میں ملے گا، لیکن ثواب کے درجات میں ایمان و اخلاص اور مسابقت کے اعتبار سے فرق ہوگا، اس کے لئے فرمایا۔

لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ اَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلٍ یعنی اجر کے مستحق تو دونوں ہی ہیں لیکن ایک گروہ کا رتبہ دوسرے گروہ سے لازماً بلند تر ہے کیونکہ اس نے زیادہ سخت حالات میں اللہ تعالیٰ کی خاطر وہ خطرات مول لئے جو دوسرے گروہ کو درپیش نہ تھے، اس نے ایسی حالت میں مال خرچ کیا کہ جب دور دور کہیں یہ امکان نظر نہ آتا تھا کہ کبھی فتوحات سے اس خرچ کی تلافی ہو جائے گی اور اس نے ایسے نازک دور میں کفار سے جنگ مول لی جب ہر وقت یہ اندیشہ تھا کہ دشمن غالب آکر اسلام کا نام لینے والوں کو پیس ڈالیں گے۔

مجاہد و قتادہ وغیرہ کہتے ہیں کہ یہاں فتح سے مراد فتح مکہ ہے اور عامر و شعبی وغیرہ کہتے ہیں کہ صلح حدیبیہ مراد ہے پہلے قول کو اکثر مفسرین نے اختیار کیا ہے۔

أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةٍ مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَاتِلُوا اس سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کرام رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ کے درمیان شرف و فضل میں تفاوت تو ضرور ہے لیکن تفاوت درجات کا مطلب یہ نہیں کہ بعد میں مسلمان ہونے والے صحابہ کرام رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ ایمان و اخلاق کے اعتبار سے بالکل گئے گزرے تھے جیسا کہ بعض حضرات امیر معاویہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ اور ان کے والد حضرت ابوسفیان رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ اور دیگر بعض ایسے ہی جلیل القدر صحابہ کرام رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ کے بارے میں ہرزہ سرائی یا انہیں حلقاء کہہ کر ان کی تنقیص و اہانت کرتے ہیں، نبی ﷺ نے تمام صحابہ کرام رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ کے بارے میں فرمایا لَا تَسْبُوا اصْحَابِی میرے اصحاب پر سب و شتم نہ کرو قسم اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے کہ اگر تم میں سے کوئی شخص احد پہاڑ کے برابر اللہ کی راہ میں خرچ کرے وہ میرے صحابی کے خرچ کئے ہوئے ایک مد بلکہ نصف مد کے برابر بھی نہیں ہو سکتا۔

(صحیح بخاری، صحیح مسلم کتاب فضائل الصحابة)

مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ بَانْفَاقٍ مَا لَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَرْضًا حَسَنًا سَأَ يُضَاعِفَهُ لَّهُ تَعَالَى فَيُضَاعِفَهُ لَهُ وَفِي قِرَاءَةِ فَيُضَاعِفُهُ بِالتَّشْدِيدِ مِنْ عَشْرِ إِلَى أَكْثَرٍ مِنْ سَبْعِ مِائَةٍ كَمَا ذَكَرَ فِي السُّورَةِ وَلَهُ مَعَ الْمُصَاعِفَةِ أَجْرٌ كَرِيمٌ ۝ مُقْتَرَنٌ بِهِ رَضَى وَاقْبَالٌ، أَذْكَرُ يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَاسْمُهُمْ وَ يَكُونُ بِأَيْمَانِهِمْ وَيُقَالُ لَهُمْ بُشْرُكُمْ الْيَوْمَ جَنَّتْ أَيْ دَخَلَتْهَا تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَلِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ يَوْمَ يَقُولُ الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَبْصُرْ وَأَوْفَى قِرَاءَةِ فَسُحِّ النِّهْمَةُ وَكُنْزُ الطَّاءِ أَيْ اسْهَلُونَا نَقْتَسِبْ نَأْخُذَ الْقَبَسَ وَالْإِضَاءَةَ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ لَهُمْ اسْتَهْرَأْ بِهِمْ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا ۝ فَارْجِعُوا فَضْرَبَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ لِسُورٍ قِيلَ هُوَ سُورٌ أَعْرَابٌ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ مِنْ حِجَةِ الْمُؤْمِنِينَ وَظَاهِرُهُ مِنْ جِهَةِ الْمُنَافِقِينَ مِنْ قَبْلِ الْعَذَابِ يَتَادَوْنَهُمُ الْمَنَئِنُ مَعَكُمْ عَلَى الطَّاعَةِ قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِالْبَفَاقِ وَتَرْتَضَوْنَ بِالْمُؤْمِنِينَ الدَّوَارَ وَارْتَبْتُمْ شَكَّكُمْ فِي دِينِ الْإِسْلَامِ وَغَرَبَتْكُمْ الْأُمَانُ حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ الْمَوْتُ وَغَرَبَتْكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ۝ الشَّيْطَانُ الْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ بِالْبَاءِ وَالنَّاءِ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَمْ أُولَئِكَ هِيَ مَوَلَاكُمْ أُولَىٰ بِكُمْ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ۝ هِيَ الرِّيَازُ يَحْزَنُ لِلَّذِينَ آمَنُوا نَزَلَتْ فِي شَأْنِ الصَّحَابَةِ لَمَّا أَكْثَرُوا الْجَزَاحَ أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ مِنَ الْحَقِّ الْقُرْآنِ وَلَا يَكُونُوا مَعْطُوفٌ عَلَى تَخْشَعِ كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ هُمْ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ الزَّمَنُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ أَنْبِيَائِهِمْ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ لَمْ تَبْنِ لَذِكْرِ اللَّهِ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاقُونَ ۝ اَعْلَمُوا خُطَابَ الْمُؤْمِنِينَ الْمَذْكُورِينَ أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا بِالسَّبَبِ فَكَذَلِكَ يَفْعَلُ بِقُلُوبِكُمْ يَرْدُهَا إِلَى الْخُشُوعِ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ الدَّالَّةَ عَلَى قُدْرَتِنَا بِهَذَا وَغَيْرِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝ إِنَّ الْمُصَدِّقِينَ مِنَ النَّاصِرِينَ وَأَذْغَمَتِ السَّاءُ

فِي الصَّادِ اِي الَّذِي تَصَدَّقُوا وَالْمَصَدِّقَاتِ اللَّائِي تَصَدَّقْنَ وَفِي قِرَاءَةٍ تَخْفِيفِ الصَّادِ فِيهِمَا مِنَ التَّصَدِيقِ
 الْاِيْمَانِ وَاقْرَضُوا اللّٰهَ قَرْضًا حَسَنًا رَّاحِعًا اِلَى الدُّكُوْر وَالْاِمَاثِ بِالتَّغْلِيْبِ وَعِظْفُ الْمَعْلِ عَلٰى الْاِسْمِ فِي صَدَةِ اَنْ
 لَا تَفِيْهَا حَنْ مَحَلِّ الْمَعْلِ وَدَكَرَ الْقِرْصَ مَوْصِفَهُ عَدَ التَّصَدِّقِ تَقْسِيْدًا لَهٗ يُضَعِّفُ وَفِي قِرَاءَةٍ يُضَعِّفُ
 بِالتَّشْدِيْدِ اِي قِرْصَتِهِمْ لَّهُمْ وَلَهُمْ اَجْرٌ كَرِيْمٌ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَرُسْلِهِ اُولٰٓئِكَ هُمُ الصّٰدِقُوْنَ الْمُبَالِغُوْنَ فِي
 الْمَصَدِّقِ وَالشَّهَادَةِ عِنْدَ رَبِّهِمْ عَلَى الْكٰذِبِيْنَ مِنَ الْاِسْمِ لَّهُمْ اَجْرُهُمْ وَنُوْرُهُمْ وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَكَذَّبُوْا بِآيٰتِنَا
 الدّٰلَّةِ عَلَى وَحْدَانِيَّتِنَا اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ الْجَحِيْمِ السَّر

۲۸

ترجمہ: کون شخص ہے کہ جو اپنا مال اللہ کو قرض حسن کے طور پر دے یعنی اللہ کے راستہ میں خرچ کرے؟ اس
 طریقہ پر کہ (خاص) اللہ کے لئے خرچ کرنے پھر اللہ تعالیٰ اس قرض کو اس شخص کے لئے بڑھاتا چلا جائے، اور ایک
 قراءت میں فیضعفہ تشدید کے ساتھ ہے اس گئے سے سات سو کئے تک زیادہ جیسا کہ سورۃ بقرہ میں مذکور ہوا، اور اس
 کے لئے (اجر) بڑھانے کے ساتھ پسندیدگی کا اجر بھی ہے (یعنی) اس اجر کے ساتھ رضامندی اور قبولیت ہے، اس دن
 کا ذکر کیجئے کہ جس دن آپ مومنین اور مومنات کو دیکھیں گے، کہ ان کا اجر ان کے سامنے ہے اور نور ان کے دہنی جانب
 دوڑتا ہوگا اور ان سے کہا جائے گا آج تمہارے لئے ایسی جنت کی یعنی اس میں داخل ہونے کی خوشخبری ہے کہ جس کے
 نیچے نہریں جاری ہوں گی جن میں وہ ہمیشہ رہیں گے یہ بڑی کامیابی ہے، جس دن منافق مرد اور منافق عورتیں ایمان والوں
 سے کہیں گے (ذرا) ہماری طرف (بھی) دیکھو اور ایک قراءت میں ہمزہ کے فتح اور ظاء کے کسہ کے ساتھ ہے (یعنی ذرا
 ہمارا بھی) انتظار کرلو کہ ہم بھی تمہارے نور سے چھ روشنی حاصل کر لیں ان سے استہزاء کے طور پر کہا جائے گا تم اپنے پیچھے
 لوٹ جاؤ اور روشنی تلاش کرو تو وہ لوٹ جائیں گے، تو ان کے اور مومنین کے درمیان ایک دیوار حائل کر دی جائے گی کہا
 گیا ہے کہ وہ اعراف کی دیوار ہوگی اس کا ایک دروازہ ہوگا اس کے اندورنی حصہ میں مومنین کی جانب رحمت ہوگی اور اس
 کے باہر منافقین کی جانب عذاب ہوگا یہ لوگ چلا کر ان سے کہیں گے کیا طاعت میں ہم تمہارے ساتھ نہیں تھے؟ وہ کہیں
 گے ہاں تھے تو اب لیکن تم نے خود کو نفاق کے فتنہ میں پھنسا رکھا تھا اور مومنین پر حوادث کے منتظر رہا کرتے تھے اور دین
 اسلام میں شبہ کرتے تھے اور تمہیں تمہاری (فضول) تمناؤں نے دھوکے میں رکھا یہاں تک کہ اللہ کا حکم یعنی موت آن پہنچی،
 اور تمہیں اللہ کے بارے میں ایک دھوکہ باز شیطان نے دھوکے ہی میں رکھا، الغرض! آج تم سے نہ فدیہ قبول کیا جائے گا یا،
 اور تاء کے ساتھ اور نہ کافروں سے، تم سب کا ٹھکانہ دوزخ ہے اور وہی تمہارے لائق ہے (یعنی) تمہارے لئے اولیٰ ہے
 اور وہ بُرا ٹھکانہ ہے کیا ایمان والوں کے لئے اب تک وہ وقت نہیں آیا؟ یہ آیت صحابہ کرام کی شان میں اس وقت نازل ہوئی
 کہ جب وہ مذاق، دل لگی زیادہ کرنے لگے کہ ان کے قلوب ذکر الہی سے اور اس حق یعنی قرآن سے نرم ہو جائیں جو

نازل ہو چکا ہے (نَزَلَ) تخفیف اور تشدید کے ساتھ ہے ان لوگوں کے مانند کہ جن کو ان سے پہلے کتاب دی گئی اور وہ یہود و نصاریٰ ہیں پھر جب ان پر ایک طویل زمانہ گزر گیا یعنی ان کے اور ان کے انبیاء کے درمیان (زمانہ دراز گزر گیا) تو ان کے قلوب سخت ہو گئے اللہ کے ذکر کے لئے نرم نہ رہے اور ان میں بہت سے فاسق ہیں یقیناً مانو مومنین مذکورین کو خطاب ہے کہ اللہ ہی زمین کو گھاس اگا کر اس کی موت کے بعد اس کو زندہ کر دیتا ہے چنانچہ تمہارے قلوب کے ساتھ بھی ایسا ہی کرے گا ان کو خشوع کی جانب لوٹا کر ہم نے تمہارے لئے اپنی آیتیں بیان کر دیں جو ہر طریقہ سے ہماری قدرت پر دلالت کرتی ہیں تاکہ تم سمجھو، بلاشبہ صدقہ دینے والے مرد یہ تصدق سے ماخوذ ہے تاہم کو صادمیں ادغام کر دیا گیا ہے یعنی وہ لوگ جنہوں نے صدقہ کیا اور وہ عورتیں جنہوں نے صدقہ کیا اور ایک قراءت میں صاد کی تخفیف کے ساتھ ہے، تصدیق سے ماخوذ ہے، اور مراد ایمان ہے اور جو خصوص کے ساتھ قرض حسن دے رہے ہیں یہ تغلیباً ذکر اور اثبات دونوں کی طرف راجع ہے، اور فعل کا عطف اس اسم پر ہے جو الف لام کے صلہ میں ہے اس سے (جائز ہے) کہ اسم یہاں فعل کے معنی میں واقع ہو، تصدق کے ذکر کے بعد قرض کو اس کی صفت کے ساتھ ذکر کرنا تصدق کو مقید کرنے کے لئے ہے ان کا قرض ان کے لئے بڑھا دیا جائے گا اور ایک قراءت میں يُصَغَفُ تشدید کے ساتھ ہے، اور ان کے لئے پسندیدہ اجر ہے اور جو اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان رکھتے ہیں ایسے ہی لوگ اپنے رب کے نزدیک صدیق یعنی تصدیق میں مبالغہ کرنے والے ہیں اور تکذیب کرنے والی امم سابقہ پر گواہ ہیں ان کے لئے ان کا اجر اور ان کا نور ہے اور جن لوگوں نے غفر کیا اور ہماری وحدانیت پر دلالت کرنے والی آیتوں کو جھٹلایا ان کے لئے جہنم کی آگ ہے۔

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

قَوْلًا: مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا اس میں ترکیب کے اعتبار سے چند صورتیں ہیں ① مَنْ استفہامیہ مبتداء، ذَا اس کی خبر، اور الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ اس سے بدل یا صفت ② مَنْ ذَا مبتداء، اور الَّذِي اس کی خبر ③ ذَا مبتداء موصوف اور الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ موصول صدم سے مل کر صفت اور مَنْ خبر مقدم، اس میں معنی استفہام ہونے کی وجہ سے مقدم کر دیا۔

قَوْلًا: يُضَاعَفُ فاء کے بعد ان مقدمہ کے ذریعہ جواب استفہام ہونے کی وجہ سے منصوب، استیناف یا یقْرِضُ پر عطف ہونے کی وجہ سے مرفوع۔

قَوْلًا: رِضًا وَاِقْبَالًا معطوف علیہ معطوف سے مل کر مُقْتَرِنٌ کافعال۔

قَوْلًا: اُذْکَرُ مفسر علام نے اُذْکَرُ محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ یَوْمَ فعل محذوف کا ظرف ہے، یعنی اس دن کو یاد کرو الخ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اَجْرٌ کریم کا ظرف ہو یعنی اس دن میں اجر کریم ہے اور تیسری صورت یہ بھی جائز ہے کہ یُسْعٰی کا

ظرف ہو یعنی تو دیکھے گا کہ مومنین و مومنات کا نور اس دن میں ان کے سامنے دوڑے گا۔

قَوْلًا: يَسْعَى نُورُهُمْ جملہ حالیہ ہے مگر یہ اس صورت میں ہے کہ یسعی کو یوم میں عامل نہ قرار دیا جائے۔

قَوْلًا: وَيَكُونُ، يَكُونُ کو مقدر مان کر اس احتمال کو ختم کر دیا کہ وَيَايْمَانِهِمْ، يَسْعَى کے ماتحت ہو اور معنی یہ ہوں کہ نور ان

کی داہنی جانب ان سے دور ہوگا، اس لئے کہ ایمان سے جمیع جہات مراد ہیں۔

قَوْلًا: دُخُولُهَا اس کو محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ جَنَّتْ حذف مضاف کے ساتھ ہے بشر کہ مبتداء کی خبر ہے تقدیر

عبارت یہ ہے بُشْرُكُمْ الْيَوْمَ بِدُخُولِ الْجَنَّةِ۔

قَوْلًا: ذَلِكَ اِىْ دُخُولِ الْجَنَّةِ۔

قَوْلًا: يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ يَوْمَ تَرَىٰ سَ بَدَل ہے۔

قَوْلًا: لَهُ بَابٌ بَاطِنَةٌ فِيهِ الرَّحْمَةُ، لَهُ بَابٌ جملہ ہو کر نور کی صفت اول ہے اور بَاطِنَةٌ فِيهِ الرَّحْمَةُ صفت ثانی ہے۔

قَوْلًا: الْغُرُورُ بِالْفَتْحِ بمعنی شیطان کما قال المفسر وبالضم شذوذاً مصدر بمعنی اغترأ بالباطل۔

قَوْلًا: مَا وَاسَّكُمْ النَّارُ مَا وَاسَّكُمْ خبر مقدم النار مبتداء مؤخر اس کا عکس بھی جائز ہے۔

قَوْلًا: هِيَ مَوْلَاكُمْ، مولا مصدر بھی ہو سکتا ہے اِیْ وَلَا يَتَكُمُ اِیْ ذَاتٌ وَلَا يَتَكُمُ یا بمعنی مکان ہو اِیْ مَكَانٌ

وَلَا يَتَكُمُ یا بمعنی اولیٰ ہو سکتا ہے جیسا کہ هُوَ مَوْلَاهُ اِیْ اُولٰٓئِیْ هِيَ نَاصِرُكُمْ وہ آگ ان کی ناصر و مددگار ہے اور یہ

استہزاء ہے۔

قَوْلًا: اَلْمَرْبَانِ لِلَّذِينَ اٰمَنُوا جمہور کے نزدیک یا ن سکون ہمزہ اور نون کے کسرہ کے ساتھ انی یانی (رَمٰی یومی) کا

مضارع واحد مذکر غائب ہے، پھر یا، کو جو کہ عین کلمہ ہے التقاء ساکنین کی وجہ سے حذف کر دیا۔

قَوْلًا: رَاجِعٌ اِلَى الذِّكْرِ وَالْاَنَاثِ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ وَاَقْرَضُوا اللّٰهَ

کا عطف دونوں فعلوں یعنی الْمُصْذِقِينَ وَالْمُصْذِقَاتِ پر ہے صرف اول پر ماننے کی صورت میں صلہ کے تام ہوئے بغیر

عطف لازم آئے گا جو کہ جائز نہیں ہے۔

سَيَقُولُ: اَقْرَضُوا اللّٰهَ کا عطف الْمُصْذِقِينَ پر ہے، جو کہ اسم ہے، لہذا فعل کا عطف اسم پر لازم آتا ہے جو کہ درست

نہیں ہے۔

جَوَابًا: جس اسم پر الف لام بمعنی الَّذِیْ داخل ہو تو وہ اسم بھی فعل کے حکم میں ہو جاتا ہے لہذا عطف درست ہے۔

قَوْلًا: وَذَكَرَ الْقُرْصَ بِوَصْفِهِ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک اعتراض کا جواب ہے۔

اعتراض: الْمُصْذِقِينَ تشدید کے ساتھ بمعنی صدقہ دینے والے ہے، پھر اس کے بعد فرمایا وَاقْرَضُوا اللّٰهَ قَرْضًا

حسنًا اس کا مطلب بھی صدقہ کرنا ہے تو الْمُصْذِقِينَ کے ذکر کرنے کے بعد وَاقْرَضُوا اللّٰهَ قَرْضًا حسنًا کے ذکر کیا

ضرورت رہتی ہے یہ تو تکرار ہے۔

جواب: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اس اضافہ کا مقصد صدقہ کو صفت حسن کے ساتھ متصف کرنا ہے یعنی صدقہ اخلاص اور للہیت کے ساتھ دیا جائے، لہذا یہ تکرار بے فائدہ نہیں۔

قَوْلًا: وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ، وَالَّذِينَ آمَنُوا مبتداء، اُولَٰئِكَ مبتداء ثانی اور هُمْ میں یہ بھی جائز ہے کہ مبتداء ثالث ہو اور الصَّادِقُونَ اس کی خبر مبتداء خبر سے مل کر خبر مبتداء ثانی کی اور مبتداء ثانی اپنی خبر سے مل کر خبر ہوئی مبتداء اول کی اور یہ بھی جائز ہے کہ هُمْ ضمیر فصل ہو اور اُولَٰئِكَ اور اس کی خبر مل کر مبتداء اول کی خبر ہو۔

تَفْسِيرٌ وَتَشْرِیحٌ

مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا الخ یہ وہ عجیب و غریب، پُر تاثیر، درد انگیز الفاظ ہیں کہ جو کفر کے مقابلہ میں اسلام کی جانی اور مالی نصرت کی اپیل کے لئے استعمال کئے گئے ہیں، خدا کی یہ شان کریمی ہی تو ہے کہ آدمی اگر اس کے عطا کئے ہوئے مال کو اسی کی راہ میں صرف کرے تو اسے وہ اپنے ذمہ قرض قرار دے بشرطیکہ وہ قرض حسن ہو لِوَجْهِ اللَّهِ خصوص نیت کے ساتھ ہو، اس قرض کے متعلق اللہ کے دو وعدے ہیں ایک یہ کہ وہ اس کو کئی گنا بڑھا کر واپس کر دے گا دوسرے یہ کہ وہ اس پر اپنی طرف سے بہترین اجر بھی عطا کرے گا۔

انفاق فی سبیل اللہ کا عجیب واقعہ:

حضرت عبداللہ بن مسعود کی روایت ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی اور آپ ﷺ کی زبان مبارک سے لوگوں نے اسے سنا تو حضرت ابوالدحداح انصاری رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا اللہ تعالیٰ ہم سے قرض چاہتا ہے؟ حضور نے فرمایا ہاں! اے ابوالدحداح! انہوں نے کہا ذرا اپنا ہاتھ دکھائیے، آپ نے اپنا ہاتھ ان کی طرف بڑھا دیا، انہوں نے آپ کا ہاتھ اپنے ہاتھ میں لے کر کہا، میں نے اپنے رب کو اپنا باغ قرض دیدیا، حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ اس باغ میں کھجور کے چھ سو درخت تھے، اسی میں ان کا گھر تھا وہیں ان کے بال بچے رہتے تھے، رسول اللہ ﷺ سے یہ بات کر کے وہ سیدھے گھر پہنچے اور بیوی کو پکار کر کہا دحداح کی ماں باہر نکل آؤ میں نے یہ باغ اپنے رب کو قرض دیدیا ہے، وہ بولیں تم نے نفع کا سودا کیا، دحداح کے باپ! اور اسی وقت اپنا سامان اور اپنے بچے لے کر باغ سے نکل گئیں (ابن ابی حاتم) اس واقعہ سے اندازہ ہوتا ہے کہ مخلص اہل ایمان کا طرز عمل اس وقت کیا تھا؟ اور اسی سے یہ بات بھی سمجھ میں آتی ہے کہ وہ کیسا قرض حسن ہے جسے کئی گنا بڑھا کر واپس دینے اور پھر اوپر سے اجر کریم عطا کر نیکا اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا ہے۔

يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ (الآیۃ) ”اس دن“ سے مراد قیامت کا دن ہے اور یہ نور عطا ہونے کا معاملہ پل صراط پر چلنے سے کچھ پہلے پیش آئے گا، میدان حشر سے جس وقت پل صراط پر جائیں گے، کھلے کا فر تو پل صراط تک پہنچنے

سے پہلے ہی جہنم میں دھکیل دیئے جائیں گے، البتہ کسی بھی نبی کے سچے یا کچے امتیوں کو پل صراط پر چلنے سے پہلے روشنی عطا کی جائے گی، وہاں روشنی جو کچھ بھی ہوگی صالح عقیدے اور صالح عمل کی ہوگی، ایمان کی صداقت اور کردار کی پاکیزگی ہی نور میں تبدیل ہو جائے گی، جس شخص کا عمل جتنا تابندہ ہوگا اس کی روشنی اتنی ہی زیادہ تیز ہوگی اور جب وہ محشر سے جنت کی طرف چلیں گے تو ان کی روشنی ان کے سامنے اور داہنی جانب ہوگی، اس کی بہترین تشریح قدس سرہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کی ایک مرسل روایت میں ہے، جس میں وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کسی کا نور اتنا تیز ہوگا کہ جتنی مدینہ سے عدن تک کی مسافت ہے اور کسی کا نور مدینہ سے صنعاء کی مسافت کی مقدار ہوگا، اور کسی کا اس سے کم یہاں تک کہ کوئی مومن ایسا بھی ہوگا جس کا نور اس کے قدموں سے آگے نہ بڑھے گا۔ (ابن جریر ملخصاً)

حضرت ابو امامہ باہلی کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ جب ظلمت شدیدہ کے وقت مومنین اور مومنات کو نور تقسیم کیا جائے گا تو منافقین اس سے بالکل محروم رہیں گے۔

مگر طبرانی نے حضرت ابن عباس رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے ایک مرفوع روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”پل صراط کے پاس اللہ تعالیٰ ہر مومن و منافق کو نور عطا کرے گا جب یہ پل صراط پر پہنچ جائیں گے تو منافقین کا نور سلب کر لیا جائے گا۔“

بہر حال خواہ ابتداء ہی سے منافقین کو نور نہ ملا ہو یا مل کر بجھ گیا ہو، اس وقت وہ مومنین سے درخواست کریں گے کہ ذرا ٹھہرو ہم بھی تمہارے نور سے کچھ فائدہ اٹھالیں، کیونکہ ہم دنیا میں بھی نماز، زکوٰۃ، حج، جہاد سب چیزوں میں تمہارے شریک رہا کرتے تھے، تو ان کو ان درخواست کا جواب نامنظوری کی شکل میں دیا جائے گا، اور ان سے کہا جائے گا کہ روشنی پیچھے تلاش کرو پیچھے تقسیم ہو رہی ہے، وہ لوگ روشنی حاصل کرنے کے لئے پیچھے کی طرف پلٹیں گے تو ان کے اور جنتیوں کے درمیان ایک دیوار حائل کر دی جائے گی۔

سُئِلَ: حضرت ابن عباس رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ اور حضرت ابو امامہ باہلی کی روایتوں میں بظاہر تعارض معلوم ہوتا ہے ان میں تطبیق کی کیا صورت ہے؟

جواب: تفسیر مظہری میں دونوں روایتوں کے درمیان تطبیق اس طرح بیان کی گئی ہے کہ اصل منافقین جو کہ آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں تھے ان کو تو شروع ہی سے کفار کی طرح کوئی نور نہ ملے گا، مگر وہ منافقین جو اس امت میں رسول اللہ ﷺ کے بعد ہوں گے جن کو منافق کا نام تو نہیں دیا جاسکتا اس لئے کہ وحی کا سلسلہ منقطع ہو چکا ہے لہذا کسی کے لئے قطعی طور پر منافق کہنا جائز نہیں ہے، ہاں البتہ اللہ تعالیٰ دلوں کے حال سے واقف ہے سے معلوم ہے کہ کون منافق ہے اور کون مومن؟ لہذا سلب نور کا یہ معاملہ ایسے ہی لوگوں کے ساتھ ہوگا جو اللہ تعالیٰ کے علم میں منافق ہوں گے۔ (ملخصاً)

الْمَرِيَانُ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ (الآیۃ) الفاظ اگرچہ عام ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ خطاب عام مومنین کو ہے، مگر تمام مسلمان مراد نہیں ہیں بلکہ مسلمانوں کا وہ خاص گروہ مراد ہے کہ جو زبانی ایمان کا اقرار کر کے رسول اللہ ﷺ کے ماننے والوں میں شامل ہو گیا تھا اس کے باوجود اسلام کے درد سے اس کا دل خالی تھا، آنکھوں سے دیکھ رہا تھا کہ کفر کی

تمام طاقتیں اسلام کو صفحہ ہستی سے مٹانے پر تلی ہوئی ہیں، چاروں طرف سے انہوں نے اہل ایمان پر نرغہ کر رکھا ہے عرب کی سرزمین میں جگہ جگہ مسلمانوں کو تختہ مشق بنایا جا رہا ہے، گوشے گوشے سے مظلوم مسلمان سخت بے سروسامانی کی حالت میں پناہ لینے کے لئے مدینے کی طرف بھاگے چلے آ رہے ہیں، مخلص مسلمانوں کی کمران مظلوموں کو سہارا دیتے دیتے ٹوٹی جا رہی ہے، اور دشمن کے مقابلہ میں بھی یہی مخلص مومن سر بکف ہیں مگر یہ سب کچھ دیکھ کر بھی ایمان کا دعویٰ کرنے والا یہ گروہ ٹس سے مس نہیں ہو رہا تھا، اس پر ان لوگوں کو شرم دلائی جا رہی ہے کہ تم کیسے ایمان والے ہو؟ اسلام کے لئے حالات نزاکت کی اس حد کو پہنچ چکے ہیں، کیا اب بھی وہ وقت نہیں آیا کہ اللہ کا ذکر سن کر تمہارے دل پگھلیں اور اس کے دین کے لئے تمہارے دلوں میں ایثار و قربانی اور سرفروشی کا جذبہ پیدا ہو؟ کیا ایمان لانے والے ایسے ہی ہوتے ہیں کہ اللہ کے دین پر برا وقت آئے اور وہ اس کی ذرا سی ٹیس بھی اپنے دل میں محسوس نہ کریں، اللہ کے نام پر انہیں پکارا جائے اور وہ اپنی جگہ سے ہلے تک نہیں، اللہ اپنی نازل کردہ کتاب میں خود چندے کی اپیل کرے اور اسے اپنے ذمہ قرض قرار دے اور صاف صاف یہ سنا دے کہ ان حالات میں جو اپنے مال کو میرے دین سے عزیز تر رکھے گا وہ مومن نہیں بلکہ منافق ہوگا، اس پر بھی ان کے دل نہ خدا کے خوف سے کانپیں اور نہ اس کے آگے جھکیں، یعنی ایمان وہی ہے کہ دل نرم ہو نصیحت اور خدا کی یاد کا اثر جلد قبول کرے شروع میں اہل کتاب یہ باتیں اپنے پیغمبروں سے پاتے تھے، مدت کے بعد ان پر غفلت چھا گئی، دل سخت ہو گئے، وہ بات نہ رہی، اکثر وہ نے نہایت سرکشی اور نافرمانی شروع کر دی، اب مسلمانوں کی باری آئی ہے کہ وہ اپنے پیغمبر کی صحبت میں رہ کر نرم دلی، انقیاد کامل اور خشوع لہذا اللہ کی صفات سے متصف ہوں اور مقام بلند پر پہنچیں جہاں کوئی امت نہیں پہنچی۔

إِعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا قُرْآن مجید میں متعدد مقامات پر نبوت کے نزول کو بارش کی برکات سے تشبیہ دی گئی ہے کیونکہ انسانیت پر اس کے وہی اثرات مرتب ہوتے ہیں جو زمین پر بارش کے ہوتے ہیں جس طرح مردہ پڑی ہوئی زمین بارانِ رحمت کا ایک چھینٹا پڑتے ہی لہلہا اٹھتی ہے، اسی طرح جس ملک میں اللہ کی رحمت سے ایک نبی مبعوث ہوتا ہے اور وحی کتاب کا نزول شروع ہوتا ہے وہاں مری ہوئی انسانیت یکایک جی اٹھتی ہے۔

إِعْمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ وَزِينَةٌ تَزِينُ وَتَفَاخُرُ بَيْنَكُمْ وَتَكَثُرُ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ أَيْ الْإِسْتِعَالُ فِيهَا وَأَمَّا الطَّاعَاتُ وَمَا يُعِينُ عَلَيْهَا فَمِنْ أُمُورِ الْآخِرَةِ كَمَثَلِ أَيْ هِيَ فِي اعْجَابِهَا لَكُمْ وَأَضْمَحِلَّهَا كَمَثَلِ غَيْثِ مَطَرٍ أَجْعَبَ الْكُفَّارِ ارْزَاعَ نَبَاتِهِ النَّاشِئِ عَنْهُ ثُمَّ يَهْبِجُ يَبْسُ فَرَأَيْتُمْ مَصْفُورًا تَمْرِيكُونُ حُطْلَمًا فَتَأْتَا يَضْمَحِلُّ بِالرَّيْحِ وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ لِمَنْ أَثَرُ عَلَيْهَا الدُّنْيَا وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ لِّمَنْ لَّمْ يُوَثِّرْ عَلَيْهَا الدُّنْيَا وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَا التَّمَتُّ فِيهَا الْأَمْتَاعُ الْغُرُورُ سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَوْ وُصِّلَتْ إِحْدَهُمَا بِالْأُخْرَى وَالْعَرْضُ السَّعَةُ أَعَدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ

وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ بِالْجَذْبِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ كَالْمَرَضِ وَفَقْدِ الْوَلَدِ إِلَّا فِي كِتَابٍ يَعْنِي
التَّوْحِ الْمَحْفُوظِ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا نَخْلُقُهَا وَيُقَالُ فِي النِّعْمَةِ كَذَلِكَ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۝ لَكَيْلًا كِي نَاصِبُهُ
سَمِعَ بِمَعْنَى أَنْ أَيْ أَخْبَرَ بِذَلِكَ تَعَالَى لِئَلَّا تَأْسَوْا نَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِأَيِّ فَرْحٍ يَطْرُقُ فَرَحُ
شُكْرِ عَلَى النِّعْمَةِ بِمَا آتَاكُمْ بِالْمَدِّ اعْطَاكُمْ وَبِالْقَصْرِ جَاءَكُمْ مِنْهُ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ۝ فَيُخَوِّضُ
بِهِ عَلَى النَّاسِ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا يَجِبُ عَلَيْهِمْ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ بِهِ لَهُمْ وَعَيْدٌ شَدِيدٌ وَمَنْ يَتَوَلَّ عَمَّا
يَجِبُ عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ ضَمِيرُ فَضْلٍ وَفِي قِرَاءَةِ بِسُقُوطِهِ الْغَنَى عَنْ غَيْرِهِ الْحَمِيدُ ۝ لِأَوْلِيَانِهِ
لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا إِلَى الْأَنْبِيَاءِ بِالْبَيِّنَاتِ بِالْحُجَجِ الْقَوَائِعِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِمَعْنَى الْكِتَابِ
وَالْمِيزَانَ الْعَدْلَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ أَخْرَجْنَاهُ مِنَ الْمَعَادِنِ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ يُقَاتِلُ بِهِ
وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ عِلْمَ مُشَاهَدَةٍ مَعْطُوفٍ عَلَى لِيَقُومَ النَّاسُ مَنْ يَنْصُرُهُ بِآيَاتِ الْحَرْبِ مِنَ الْحَدِيدِ
وغيره وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ خَالَ مِنْ هَاءٍ يَنْصُرُهُ أَيْ غَائِبًا عَنْهُمْ فِي الدُّنْيَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
يَنْصُرُونَهُ وَلَا يَبْصُرُونَهُ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ۝ لَا حَاجَةَ لَهُ إِلَى النُّصْرَةِ لَكِنَّا نَنْفَعُ مَنْ يَأْتِي بِهَا.

ترجمہ:

خوب جان لو دنیا کی زندگی صرف کھیل تماشا زینت اور آپس میں فخر (غرور) اور مال و اولاد کو ایک دوسرے
سے بڑھ چڑھ کر جتلاتا ہے یعنی ان میں مشغول ہو جاتا ہے، لیکن طاعت اور وہ چیزیں جو اس میں معاون ہوں (مثلاً) توبہ، امورِ
آخرت سے ہیں (مذکورہ چیزوں کی مثال) ان چیزوں کی مثال تیرے لئے تعجب خیز ہونے میں اور (جلدی) مضحمل ہونے میں
ایسے بے جیسے بارش سے پیدا ہونے والی کھیتی کسانوں کو خوش کرتی ہے پھر جب وہ خشک ہو جاتی ہے تو تم اس کو زرد دیکھتے ہو
پھر وہ چورہ چورہ ہو جاتی ہے پھر ہوا کے ذریعہ نیست و نابود ہو جاتی ہے اور آخرت میں اس کے لئے سخت عذاب ہے جو آخرت پر
دنیا کو ترجیح دیتا ہے اور اللہ کی طرف سے نصرت اور خوشنودی ہے اس شخص کے لئے جس نے دنیا کو آخرت پر ترجیح نہیں دی اور دنیا
کی زندگی یعنی اس سے تمتع حاصل کرنا محض دھوکے کا سامان ہے تم اپنے رب کی مغفرت کی طرف اور جنت کی طرف دوڑو جس کی
وسعت آسمان اور زمین کے برابر ہے اگر ایک کو دوسرے کے ساتھ ملا لیا جائے اور عرض سے مراد وسعت ہے (نہ کہ چوڑائی) یہ
ان کے لئے بنائی گئی ہے جو اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان رکھتے ہیں یہ اللہ کا فضل ہے وہ جسے چاہے عطا کرے اور اللہ بڑے
فضل والا ہے نہ دنیا میں کوئی مصیبت آتی ہے خشک سالی وغیرہ اور نہ خاص تمہارے نفس میں جیسا کہ مرض اور بچے (وغیرہ) کا
فوت ہو جانا، مگر یہ کہ وہ کتاب یعنی لوح محفوظ میں لکھی ہوتی ہے ان نفوس کو پیدا کرنے سے پہلے اور نعمت میں بھی ایسا ہی
کہا جائے گا (جیسا کہ مصیبت کے بارے میں کہا گیا) یہ کام اللہ کے لئے بالکل آسان ہے (لکھنا) میں کئی فعل کا ناصب ہے
ان کے معنی میں یعنی اللہ تعالیٰ نے اس کی خبر دی تاکہ تم فوت شدہ چیز پر رنجیدہ نہ ہو اور نہ تم اس نعمت پر جو تم کو عطا کی گئی ہے

اتر آنے کے طور پر خوشی کا اظہار کرو بلکہ نعمت پر شکریہ کے طور پر اظہار مسرت کرو (اتکُم) مد کے ساتھ اَعْطَاکُمْ کے معنی میں ہے اور قصر کے ساتھ جَاءَ کُمْ مِنْہ کے معنی میں ہے اور اللہ تعالیٰ عطا کردہ نعمت پر کسی اتر آنے والے اور اس نعمت کی وجہ سے لوگوں پر فخر کرنے والے کو پسند نہیں کرتا اور جو لوگ خود (بھی) اپنے اوپر واجبات میں بخل کرتے ہیں اور اس میں لوگوں کو (بھی) بخل کی تعلیم دیتے ہیں تو ان کے لئے سخت وعید ہے (سنو) جو شخص بھی اپنے اوپر واجبات سے منہ پھیرے بلاشبہ اللہ ہُوَ ضمیر فصل ہے اور ایک قراءت ہُوَ کے سقوط کے ساتھ ہے، بے نیاز ہے اور اپنے اولیاء کی حمد کا سزاوار ہے یقیناً ہم نے اپنے رسول ملائکہ کو اپنے انبیاء کی طرف حج قاطعہ دیکر بھیجی اور ہم نے ان کے ساتھ کتاب بمعنی کتب اور ترازو (یعنی) عدل کو نازل کیا تاکہ لوگ عدل پر قائم رہیں اور ہم نے لوہے کو اتارا یعنی معادن سے نکالا جس میں شدید ہیبت ہے اس کے ذریعہ قتال کیا جاتا ہے، اور لوگوں کے لئے (اور بھی) بہت سے فوائد ہیں اور اس لئے بھی تاکہ اللہ مشاہدہ کے طور پر جان لے (لِيَعْلَمَ) کا عطف لِيَقُومَ النَّاسُ پر ہے کہ کون اس کی اور اس کے رسول کی بغیر دیکھے مدد کرتا ہے؟ (یعنی) کون اس کے دین کی لوہے کے آلات وغیرہ کے ذریعہ مدد کرتا ہے؟ (بالغیب) يَنْصُرُهُ کی بابت سے حال ہے یعنی دنیا میں ان سے غائبانہ طور پر، حضرت ابن عباس رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا نے فرمایا اس کی مدد کرتے ہیں حالانکہ اس کو دیکھتے نہیں ہیں، بے شک اللہ تعالیٰ قوت والا اور زبردست ہے اس کو نصرت کی حاجت نہیں لیکن جو نصرت کرے گا اسی کو فائدہ دے گی۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيْبِ لِسَبِيْلِ تَفْسِيْرِي فَوَائِدِ

قَوْلًا: اَنْیَ الْاَشْتِغَالُ فِيْهَا اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ مال اور اولاد فی نفسہ بُری چیز نہیں ہیں بلکہ ان میں انہماک و اشتغال ناپسندیدہ اور ممنوع ہے۔

قَوْلًا: اِیْ هِیَ اس میں اشارہ ہے کہ فی انْعِجَابِهَا، ہِیَ مبتداء محذوف کی خبر ہے۔

قَوْلًا: الزَّرَّاعُ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ کفار کافر بمعنی زارع (کسان) کی جمع ہے، حضرت ابن مسعود رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے فرمایا المراد بالكفار الزَّرَّاعُ زہری نے کہا ہے کہ عرب زارع کو کافر کہتے ہیں اس لئے کہ وہ بیج کو مٹی میں چھپاتا ہے یعنی يَكْفُرُ بمعنی يَسْتُرُ ہے۔

قَوْلًا: التَّمَتُّعُ فِيْهَا کے اضافہ کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ مَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا حذف مضاف کے ساتھ مبتداء ہے تاکہ متاع الغرور کا حمل حیوة الدنیا پر ہو سکے۔

قَوْلًا: وَالْعَرَضُ، السَّعَةُ یہ اس سوال کا جواب ہے کہ جنت کے عرض یعنی چوڑائی کا ذکر کیا گیا ہے مگر طول (لمبائی) کا ذکر نہیں کیا۔

جَوَابُ: جواب کا حاصل یہ ہے کہ یہاں العرض سے مراد چوڑائی نہیں ہے جو کہ طول کا مقابل ہے بلکہ مطلقاً وسعت مراد

ہے جس میں طول و عرض دونوں شامل ہیں۔

قَوْلًا: وَيُقَالُ فِي النِّعْمَةِ كَذَلِكَ یعنی جس طرح نفس و مال میں مصیبتیں اور بلائیں منجانب اللہ آتی ہیں اسی طرح نعمتیں اور راحتیں بھی اسی کی تقدیر اور حکم سے آتی ہیں۔

قَوْلًا: مِنْهُ اِی مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ.

قَوْلًا: لَهُ وَعِیْدٌ شَدِیْدٌ اس سے اشارہ ہے کہ الَّذِیْنَ یَبْخُلُوْنَ الْخَیْرَ مَبْتَدَء ہے اس کی خبر لَهُمْ وَعِیْدٌ شَدِیْدٌ محذوف ہے۔

قَوْلًا: وَمَنْ یَتَوَلَّ، مَنْ شَرْطِیہ ہے اس کا جواب محذوف ہے اور وہ قَالَوْبَالُ عَلَیْہِ ہے۔

تَفْسِیْرٌ وَتَشْرِیْحٌ

اعْلَمُوا اَنَّما الْحَیْوةُ الدُّنْیَا لَعِبٌ وَلَهُوَ وَزِیْنَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَیْنَكُمْ وَتَکَاثُرٌ فِی الْاَمْوَالِ وَالْاَوْلَادِ سابقہ آیات میں اہل جنت کے اور اہل جہنم کے حالات کا بیان تھا، جو آخرت میں پیش آئیں گے اور دائمی ہوں گے، اور آخرت کی نعمتوں سے محرومی اور عذاب میں گرفتاری کا بڑا سبب انسان کے لئے دنیا کی فانی لذتیں اور ان میں انہماک، آخرت سے غفلت کا سبب ہے، اس لئے ان آیات میں اس فانی دنیا کا ناقابل اعتماد ہونا بیان کیا گیا ہے اور اس بات کو واضح کیا گیا ہے کہ یہ وہ حقیر اور ناقابل بھروسہ چیزیں ہیں کہ ان کی طرف مائل ہونا بھی عقل و دانشمندی کے خلاف ہے چہ جائیکہ ان پر مطمئن ہو جانا۔

اوپر کی آیت میں اللہ تعالیٰ نے غفلت کے اسباب کو واقعاتی ترتیب کے ساتھ نہایت پُر تاثیر طریقہ پر مشاہداتی مثال کے ساتھ بیان فرمایا ہے۔

ابتداءً عمر سے آخر عمر تک جو کچھ دنیا میں ہوتا ہے اور جن میں دنیا دار منہمک اور مشغول اور اس پر خوش رہتے ہیں اس کا بیان ترتیب کے ساتھ یہ ہے کہ دنیا کی زندگی کا خلاصہ بہ ترتیب چند چیزیں اور چند حالات ہیں ان حالات کی قرآنی اور واقعاتی ترتیب یہ ہے، پہلے لَعِبٌ پھر لَبُو، پھر زینت، پھر مال و اولاد کی کثرت پر فخر۔

لعب وہ کھیل ہے کہ جس میں فائدہ مطلق پیش نظر نہ ہو، جیسے بہت چھوٹے بچوں کی حرکتیں کہ ان میں سوائے لعب و مشقت کے کوئی فائدہ نہیں، اور لَبُو وہ کھیل ہے جس کا اصل مقصد تو تفریح اور دل بہلانا اور وقت گزاری کا مشغلہ ہوتا ہے ضمنی طور پر کوئی ورزش یا دوسرا فائدہ بھی اس میں حاصل ہو جاتا ہے جیسے بڑے بچوں کے کھیل مثلاً گیند، بلا، تیراکی یا نشانہ بازی وغیرہ، حدیث میں نشانہ بازی اور تیرنے کی مشق کو اچھا کھیل فرمایا ہے، زینت، بدن اور لباس وغیرہ کی ظاہری ٹیپ ٹاپ اور بناؤ سنگار، اس سے کوئی شرف ذاتی حاصل نہیں ہوتا اور نہ اس میں اضافہ ہوتا، ہر انسان اس دور سے گذرتا ہے۔

مطلب یہ کہ عمر کا بالکل ابتدائی حصہ تو خالص کھیل یعنی لعب میں گذرا، اس کے بعد لَبُو شروع ہوتا ہے، اس دور میں

انسان لایعنی اور غیر اہم کاموں میں وقت کو ضائع کر دیتا ہے، اس کے بعد اس کو اپنے تن بدن اور لباس کی زینت کی فکر ہونے لگتی ہے اس کے بعد تقاخر کا دور شروع ہوتا ہے ہر شخص میں اپنے ہمعصروں اور ہم عمروں سے آگے بڑھنے اور ان پر فخر جملہ نے کا داعیہ پیدا ہوتا ہے، اور وہ بزعم خود اپنے نسب اور خاندان اور طاہری و جاہت پر فخر کرنے لگتا ہے جو پارینہ قصوں اور بوسیدہ ہڈیوں پر فخر اور پدرم سلطان بود کے سوا کچھ نہیں ہوتا۔

انسان پر جتنے دور اس ترتیب سے آتے ہیں غور کرو تو ہر دور میں وہ اسی حال پر قانع اور اسی کو سب سے بہتر سمجھتا ہے، جب ایک دور سے دوسرے دور کی طرف منتقل ہو جاتا ہے تو سابقہ دور کی کمزوری اور لغویت سامنے آ جاتی ہے، بچے ابتدائی دور میں جن کھیلوں کو اپنا سرمایہ زندگی اور سب سے بڑی دولت جانتے ہیں، اگر کوئی ان سے چھین لے تو ان کو ایسا ہی صدمہ ہوتا ہے جیسے کسی بڑے آدمی کا مال و اسباب اور کوٹھی بنگلہ چھین لیا جائے، لیکن اس دور سے آگے بڑھنے کے بعد اس کو حقیقت معلوم ہو جاتی ہے کہ جن چیزوں کو ہم نے اس وقت مقصود زندگی بنایا تھا وہ کچھ نہ تھیں، بچپن میں لعب پھر لہو میں مشغولیت رہی جوانی میں زینت اور تقاخر کا مشغلہ ایک مقصد بنا رہا، بڑھاپا آیا، اب مشغلہ کا ثمر فی الاموال والا ولاد کا ہو گیا کہ اپنے مال و دولت کے اعداد و شمار اور اولاد و نسل کی زیادتی پر خوش ہوتا رہے ان کو گنتا گنتا رہے، مگر جیسے جوانی کے زمانہ میں بچپن کی حرکتیں لغو معلوم ہونے لگی تھیں بڑھاپے میں پہنچ کر جوانی کی حرکتیں لغو اور ناقابل التفات نظر آنے لگیں اب بڑے میاں کی آخری منزل بڑھاپا ہے، اس میں مال کی بہتات، اولاد کی کثرت اور ان کے جاہ و منصب پر فخر سرمایہ زندگی کا مقصود اعظم بنا، وا ہے، قرآن کریم کہتا ہے کہ یہ دور بھی گزر جائے والا ہے اگلا دور برزخ پھر قیامت ہے اس کی فکر کرو کہ وہی اصل ہے قرآن کریم نے اس ترتیب کے ساتھ ان سب مشاغل اور مقاصد دنیویہ کا زوال پذیر، ناقص، ناقابل اعتماد ہونا بیان فرمادیا اور آگے اس کو کھیتی کی ایک مثال سے واضح فرمادیا۔

دنیا کی ناپائیداری کی ایک مشاہداتی مثال:

کَمَثَلِ غَيْثٍ اَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ ثُمَّ يَهِيْخُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُوْنُ خُطَامًا اِس آیت میں دنیا کی بے ثباتی اور ناپائیداری کو سرعت زوال میں کھیتی کی مثال سے سمجھایا ہے اس مثال سے جو بات ذہن نشین کرانے کی کوشش کی گئی وہ یہ ہے کہ یہ دنیا کی زندگی دراصل ایک عارضی زندگی ہے یہاں کی بہار بھی عارضی اور خزاں بھی عارضی، دل بہلانے کا سامان یہاں بہت کچھ ہے مگر وہ درحقیقت نہایت حقیر اور چھوٹی چھوٹی چیزیں ہیں، جنہیں آدمی کم عقلی کی وجہ سے بڑی چیز سمجھتا ہے حالانکہ یہاں بڑے سے بڑے اور لطف و لذت کے سامان جو حاصل ہونے ممکن ہیں وہ نہایت حقیر اور چند سال کی حیات مستعار تک محدود ہیں اور ان کا بھی حال یہ ہے کہ تقدیر کی ایک ہی گردش خود اسی دنیا میں ان سب پر جھاڑ و پھیر دینے کے لئے کافی ہے۔

مثال کا خلاصہ:

اس مثال کا خلاصہ یہ ہے کہ جب بارانِ رحمت کے چھینٹے مردہ اور خشک زمین پر پڑتے ہیں تو یہ مردہ زمین گل بوٹوں سے لالہ زار بن جاتی ہے، اور نباتات کی روئیدگی سے ایسی ہری بھری ہو جاتی ہے کہ معلوم ہوتا ہے قدرت نے زمین کا فرش بچھا دیا ہے، کاشتکار اپنی سرسبز اور شاداب لہلہاتی کھیتی کو دیکھ کر مست و مگن نظر آنے لگتا ہے، مگر آخر کار وہ پھلی اور زرد پڑنی شروع ہو جاتی ہے اور مرجھا کر خشک ہو جاتی ہے، آخر ایک دن وہ آتا ہے کہ بالکل چوراچور سا ہو جاتی ہے، یہی مثال انسان کی ہے کہ شروع میں تروتازہ حسین خوبصورت ہوتا ہے بچپن سے جوانی تک کے مراحل اسی طرح طے کرتا ہے، مگر آخر کار بڑھاپا آ جاتا ہے جو آہستہ آہستہ بدن کی تازگی اور حسن و جمال سب ختم کر دیتا ہے اور بالآخر مر کر مٹی ہو جاتا ہے، دنیا کی بے ثباتی اور زوال پذیر ہونے کا بیان فرمانے کے بعد پھر اصل مقصود، آخرت کی فکر کی طرف توجہ دلانے کے لئے آخرت کے حال کا ذکر فرمایا۔

وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ یعنی آخرت میں ان دو حالوں میں سے ایک حال میں ضرور پہنچے گا، ایک حال کفر کا ہے ان کے لئے عذاب شدید ہے اور دوسرا حال مومنین کا ہے ان کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے مغفرت اور رحمت ہے، عذاب شدید کے مقابلہ میں دو چیزیں ارشاد فرمائیں، مغفرت اور رضوان جس میں اشارہ ہے کہ گناہوں اور خطوں کی معافی ایک نعمت ہے جس کے نتیجے میں آدمی عذاب سے بچ جاتا ہے مگر یہاں صرف اتنا ہی نہیں بلکہ عذاب سے بچ کر پھر جنت کی دائمی نعمتوں سے بھی سرفراز ہونا ہے جس کا سبب رضوان یعنی حق تعالیٰ کی خوشنودی ہے۔

اس کے بعد دنیا کی حقیقت کو ان نہایت مختصر الفاظ میں بیان فرمایا ہے وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ یعنی ان سب باتوں کو دیکھنے اور سمجھنے کے بعد ایک عاقل اور صاحب بصیرت انسان کے لئے اس نتیجے پر پہنچنا بالکل آسان ہے کہ دنیا دھوکے کی ٹٹی اور ناقابل اعتماد سرمایہ ہے اگر انسان اس بات کو سمجھتا ہے اور یقین رکھتا ہے تو اس کا لازمی اثر یہ ہونا چاہئے کہ دنیا کی لذتوں میں منہمک نہ ہو بلکہ آخرت کی فکر زیادہ کرے۔

سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ، سَابِقُوا، مُسَابِقَةٌ سے ماخوذ ہے یعنی اپنے ہم معصروں سے مغفرت یعنی اسباب مغفرت کی جانب آگے بڑھنے کی کوشش کرو، یعنی جس طرح تم دنیا کی دولت و لذتیں اور فائدے سمیٹنے میں ایک دوسرے سے بڑھ جانے کی جو کوشش کر رہے ہو اسے چھوڑ کر یا اس کے ساتھ ساتھ اس چیز کو ہدف اور مقصود بناؤ اور اس طرف دوڑنے میں بازی لیجانے کی کوشش کرو۔

ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ اس سے پہلی آیت میں جنت اور اس کی نعمتوں کے لئے مسابقت اور کوشش کا حکم تھا، اس سے کسی کو یہ خیال پیدا ہو سکتا تھا کہ جنت اور اس کی لازوال نعمتیں ہمارے عمل کا ثمرہ ہیں اس آیت میں حق تعالیٰ نے یہ ارشاد فرمایا کہ تمہارے اعمال حصول جنت کے لئے علت تامہ نہیں کہ جن پر حصول جنت کا مرتب ہونا لازمی ہو، انسان کے عمر بھر کے اعمال تو ان نعمتوں کا بدلہ بھی نہیں ہو سکتے جو دنیا میں اسے مل چکی ہیں، ہمارے یہ

امال جنت کی لازوال نعمتوں کی قیمت نہیں بن سکتے، جنت میں جو بھی داخل ہوگا وہ محض اللہ کے فضل و کرم سے ہی داخل ہوگا، جیسا کہ صحیحین میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مرفوع حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ تم میں سے کسی کو صرف اس کا عمل نجات نہیں دلا سکتا، صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے عرض کیا، کیا آپ کو بھی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا، ہاں! میں بھی، بجز اس کے کہ اللہ تعالیٰ کا فضل و رحمت ہو جائے۔
(مظہری، معارف)

اللہ کی یاد سے غافل کرنے والی دو چیزیں:

دو چیزیں انسان کو اللہ کی یاد سے غافل کرنے والی ہیں ایک راحت و عیش جس میں منہمک ہو کر انسان اللہ کو بھلا بیٹھتا ہے اس سے بچنے کی ہدایت سابقہ آیات میں آچکی ہے دوسری چیز مصیبت اور غم ہے اس میں مبتلا ہو کر بھی بعض اوقات انسان مایوس اور خدا کی یاد سے غافل ہو جاتا ہے جس کو مَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا میں بیان فرمایا ہے، یعنی جو مصیبت تم کو زمین میں یا تمہاری جانوں میں پہنچتی ہے وہ سب ہم نے کتاب یعنی لوح محفوظ میں مخلوقات کے پیدا کرنے سے بھی پہلے لکھ دیا تھا، زمین کی مصیبت سے مراد زمینی آفات مثلاً قحط زلزلے کھیت و باغ وغیرہ میں کمی اور اپنی جان و مال و اولاد میں نقصان ہونا وغیرہ ہیں۔

لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ (الآیۃ) یہاں جس حزن و فرح سے روکا گیا ہے، وہ غم اور خوشی ہے جو انسانوں کو ناجائز کاموں تک پہنچا دیتی ہے، ورنہ تکلیف پر رنجیدہ اور راحت پر خوش ہونا یہ ایک فطری عمل ہے، اور اسلام دین فطرت ہے اس میں خالق فطرت نے انسانی فطرت کا پورا پورا لحاظ رکھا ہے، لیکن مومن تکلیف پر صبر کرتا ہے کہ یہی اللہ کی مشیت اور تقدیر ہے جزع فزع کرنے سے اس میں تبدیلی نہیں ہو سکتی، اور راحت پر اتراتا نہیں ہے بلکہ اللہ کا شکر ادا کرتا ہے کہ یہ صرف اس کی اپنی سعی کا نتیجہ نہیں ہے بلکہ اللہ کا فضل و کرم ہے اور اس کا احسان ہے۔

لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ (الآیۃ) میزان سے مراد انصاف ہے مطلب یہ ہے کہ ہم نے لوگوں کو انصاف کرنے کا حکم دیا ہے، بعض نے اس کے معنی ترازو کے ہیں، ترازو کے اتارنے کا مطلب یہ ہے کہ ہم نے ترازو کی طرف لوگوں کی رہنمائی کی، تاکہ اس کے ذریعہ لوگوں کو پورا پورا ان کا حق دیں وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ یہاں بھی أَنْزَلْنَا خَلَقْنَاهُ اور اس کی صنعت سکھانے کے معنی میں ہے لوہے سے بے شمار اشیاء تیار ہوتی ہیں، جنگی ضرورت کی بھی اور غیر جنگی ضرورت کی بھی۔

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ يَعْزِي الْكُتُبَ الْأَرْبَعَةَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَالرَّبُّورَ وَالْفُرْقَانَ فَانْهَاهُمَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا إِبْرَاهِيمَ فَصْنَمٌ مُهْتَدٍ وَكَبِيرٌ مَتَمِّمٌ فَسُقُونَ ۝ ثُمَّ قَفَيْنَا عَلَىٰ آثَارِهِمْ بِرُسُلِنَا وَقَفَيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ تَبِعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهَابَنِيَّةً هِيَ رَفْعُ السَّاءِ وَاتِّخَاذُ الصَّوَابِ ابْتَدَعُوهَا مِنْ قَبْلِ أَنْفُسِهِمْ مَا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ مَا آمَرْنَاهُمْ بِهَا إِلَّا لَكِنْ فَعَلُوهُ ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ مَرْضَاةٍ

اللَّهُ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا إِذْ تَرَكَهَا كَثِيرٌ مِنْهُمْ وَكَفَرُوا بِلَيْدِ عِيسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَدَحَلُوا فِي دِينِ مَسْكِهِمْ وَبَقِيَ عَلَى دِينِ عِيسَى كَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسْتَوَابَسِيًّا فَاتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا بِهِ مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسْتَقُونُ ۝ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآمَنُوا بِرُسُولِهِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى عِيسَى يُؤْتِيكُمْ كَفَلَيْنِ نَصِيبٌ مِمَّنْ رَحِمَتِي لِأَنَّمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ۝ وَجَعَلْنَا لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ عَلَى الصِّرَاطِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ لَيْسَ لَكَ عِلْمٌ أَيْ اعْلَمَكَ ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ التَّوْرَةَ الَّذِينَ لَهُمْ يُؤْمِنُوا بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ مُخَفَّفَةً مِنَ التَّحْقِيقِ وَاسْمُهَا صَمِيرُ الشَّرِّ وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ خِلَافَ مَا فِي زَعْمِهِمْ أَنَّهُمْ أَحِبَّاءُ اللَّهِ وَاهْلُ رِضْوَانِهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ يَغْفِيهِ مَنْ يَشَاءُ فَتَنِي الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُمْ آخِرُهُمْ مَرَّتَيْنِ كَمَا تَقْدَهُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝

ترجمہ:

بے شک ہم نے نوح اور ابراہیم علیہ السلام کو پیغمبر بنا کر بھیجا اور ہم نے ان دونوں کی ذریت میں نبوت اور کتاب جاری رکھی یعنی چاروں کتابیں، تورات، انجیل اور زبور اور قرآن، یہ سب ابراہیم علیہ السلام کی ذریت میں ہیں ان میں سے کچھ تو راہ یافتہ ہوئے اور ان میں اکثر نافرمان رہے پھر بھی ان کے پیچھے پے درپے ہم رسولوں کو بھیجتے رہے اور ان کے پیچھے عیسیٰ علیہ السلام ابن مریم کو بھیجا اور انہیں انجیل عطا کی، اور ان کے ماننے والوں کے دلوں میں شفقت و رحمت پیدا کی اور رہبانیت وہ عورتوں کو ترک کر دینا ہے، اور خلوت خانے بنانا ہے تو انہوں نے از خود ایجاد کر لی ہم نے اسے ان پر واجب نہیں کیا تھا یعنی ہم نے ان کو اس کا حکم نہیں دیا تھا لیکن ان لوگوں نے رہبانیت کو اللہ کی رضا جوئی کے لئے اختیار کیا سو انہوں نے اس کی پوری رعایت نہیں کی جب کہ ان میں سے اکثر نے اس کو ترک کر دیا، اور عیسیٰ علیہ السلام کے دین کے منکر ہو گئے اور اپنے بادشاہوں کے دین کو اختیار کر لیا اور بہت سے حضرات عیسیٰ کے دین پر قائم رہے، پھر ہمارے نبی ﷺ پر ایمان لائے، سو ان میں جو آپ ﷺ پر ایمان لائے ہم نے ان کو اجر عطا کیا اور زیادہ تر ان میں نافرمان رہے اے وہ لوگو! جو عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لائے ہو اللہ سے ڈرو اور اس کے رسول محمد ﷺ پر اور عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لے آؤ اللہ تعالیٰ تم کو اپنی رحمت سے تمہارے دونوں پر ایمان لانے کی وجہ سے دو حصے (اجر) عطا فرمائے گا، اور اللہ تعالیٰ تم کو ایسا نور عطا کرے گا کہ جس کو سیر تم پل صراط پر چلو گے اور وہ تم کو بخش دے گا اور وہ غفور رحیم ہے تاکہ جان لیں یعنی تم کو اس کے ذریعہ بتا دیا کہ اہل کتاب یعنی تورات والے جو محمد ﷺ پر ایمان نہیں لائے، اُن مخففہ عن الثقیلہ ہے اور اس کا اسم ضمیر شان ہے اور معنی یہ ہیں کہ وہ اللہ کے فضل میں سے کسی شے پر بھی قادر نہیں ہیں ان کے مان کے برخلاف کہ وہ اللہ کے محبوب ہیں اور اس کی رضا مندی والے ہیں اور بلاشبہ فضل، اللہ کے قبضہ میں ہے جس کو چاہے عطا کرے ان (اہل کتاب) میں سے ایمان لانے والوں کو دوہرا اجر عطا کیا، جیسا کہ ماقبل میں گذر چکا ہے اللہ بڑے فضل والا ہے۔

تَحْقِیْقِ تَرْکِیْبِ تَسْهِیْلِ تَفْسِیْرِی فَوَائِدِ

قَوْلًا: وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ (الآیة) واو عاطفہ ہے، معطوف علیہ لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا ہے، لام جواب قسم کے لئے ہے اور قسم یعنی اقسام محذوف ہے، استثناء اور تعظیم کی زیادتی کے لئے قسم کو مکرر لایا گیا ہے۔
سُئَالًا: حضرت نوح اور ابراہیم علیہما السلام ہی کو کیوں خاص کیا گیا؟

جَوَابًا: مذکورہ دونوں حضرات کا بطور خاص اس لئے ذکر کیا گیا ہے کہ تمام انبیاء ان ہی کی ذریت میں سے ہیں، حضرت نوح علیہ السلام ابوالثانی ہیں اور حضرت ابراہیم ابوالعرب والروم وبنی اسرائیل ہیں۔ (صاوی)

قَوْلًا: وَحَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا مَقْعُولَ ثَانِي مَقْدَمَ كَيْلٍ فِي التَّوْبَةِ مَفْعُولِ اَوَّلٍ ہے۔

قَوْلًا: الْكُتُبِ اس سے اشارہ ہے کہ الكتاب میں الف لام جنس کا ہے۔

قَوْلًا: وَرَهْبَانِيَّةً، رَهْبَانِيَّةً اکثر کے نزدیک باب اشتغال کے قاعدہ سے منصوب ہے، تقدیر عبارت یہ ہے ابْتَدَعُوا الرّهْبَانِيَّةَ ابْتَدَعُوها اور بعض حضرات نے رافعة پر عطف کی وجہ سے منصوب کہا ہے، اور ابْتَدَعُوها رَهْبَانِيَّةً کی صفت ہے۔

قَوْلًا: لَكِنْ فَعَلُوها، اِلَّا کی تفسیر لکن سے رکے اشارہ کر دیا کہ یہ متشبی منقطع ہے اور کہا گیا ہے کہ متشبی متصل ہے، تقدیر عبارت یہ ہے مَا كَتَبْنَا هَا عَلَيْهِمْ لَشَيْءٍ مِّنَ الْاَشْيَاءِ اِلَّا لِابْتِغَاءِ مَرْضَاتِ اللّٰهِ اس صورت میں عموم احوال سے استثناء ہوگا، اور كَتَبَ بمعنی قَضٰی ہے۔

قَوْلًا: رَهْبَانِيَّةً، رَهْبَانِيَّةً کے معنی عبادت و ریاضت میں حد سے زیادہ مبالغہ کرنا اور لوگوں سے کنارہ کشی کر کے گوشہ تہائی اختیار کر لینا ہے، راء کے ضمہ کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے اس صورت میں دھسان کی طرف نسبت ہوگی جو کہ رَاهِب کی جمع ہے جیسا کہ رُحَبَان رَاكِب کی جمع ہے۔

قَوْلًا: اِنِّیْ اَعْلَمُكُمْ بِذٰلِكَ لِیَعْلَمَ اس میں اشارہ ہے کہ لِنَّا میں لازائدہ ہے تاکید کے لئے۔

قَوْلًا: وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیْمِ، اللہ مبتداء اور ذُو الْفَضْلِ اس کی خبر، اور الْعَظِیْمِ الْفَضْلِ کی صفت ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

رَبط آیات:

سابقہ آیات میں اس عالم کی ہدایت اور اس میں عدل و انصاف قائم کرنے کے لئے انبیاء و رسل اور ان کے ساتھ کتاب و میزان نازل کرنے کا عمومی ذکر تھا، مذکورۃ الصدر آیات میں ان میں سے خاص خاص انبیاء و رسل کا ذکر ہے پہلے حضرت نوح

ﷺ کا کہ وہ آدم ثانی ہیں اور طوفان کے بعد کے انسان ان کی نسل سے ہیں، دوسرے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ذکر ہے جو ابوالانبیاء ہیں اس کے بعد ایک مختصر جملے وَقَفَّيْنَا عَلَى آثَارِهِم بِرُسُلِنَا میں پورے سلسلہ انبیاء و رسل کا ذکر فرمایا، آخر میں خصوصیت کے ساتھ بنی اسرائیل کے آخری نبی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ذکر کر کے حضرت خاتم الانبیاء ﷺ اور آپ کی شریعت کا ذکر فرمایا، حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لانے والوں کی خاص صفت یہ بیان فرمائی گئی ہے وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَافَةً وَرَحْمَةً یعنی جن لوگوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام یا انجیل کا اتباع کیا ہم نے ان کے دلوں میں رافت اور رحمت پیدا کر دی یعنی یہ لوگ آپس میں مہربان اور رحیم ہیں، یا پوری خلق خدا کے ساتھ ان کو شفقت و رحمت کا تعلق ہے، رافت اور رحمت قریب قریب ہم معنی ہیں مگر جب ایک ساتھ بولے جاتے ہیں تو رافت سے مراد رقیق القلبی ہوتی ہے جو کسی کو تکلیف و مصیبت میں دیکھ کر ایک شخص کے دل میں پیدا ہو، اور رحمت سے مراد وہ جذبہ ہوتا ہے جس کے تحت وہ اس کی مدد کی کوشش کرے، حضرت عیسیٰ چونکہ نہایت رقیق القلب اور خلق خدا کے لئے رحیم و شفیق تھے اس لئے ان کی سیرت کا یہ اثر ان کے پیروؤں میں سرایت کر گیا وہ اللہ کے بندوں پر ترس کھاتے تھے اور ہمدردی کے ساتھ ان کی خدمت کرتے تھے۔

نبی کریم ﷺ کے صحابہ کرام رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ کی صفات جو سورہ فتح میں بیان فرمائی ہیں جن میں ایک صفت رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ بھی ہے، مگر وہاں اس صفت سے پہلے صحابہ کرام رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ کی ایک اور خاص صفت اَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ بھی بیان فرمائی ہے، فرق کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں کفار سے جہاد و قتال کے احکام نہ تھے، اس لئے کفار کے مقابلہ میں شدت ظاہر کرنے کا وہاں کوئی محل نہ تھا۔

(معارف ملخصاً)

رہبانیت کا مفہوم:

اس کا تلفظ راء کے فتح اور ضمہ دونوں کے ساتھ ہے، اس کا مادہ دَهَسَبُ ہے، جس کے معنی خوف کے ہیں، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بعد جب بنی اسرائیل میں فسق و فجور عام ہو گیا، خصوصاً بادشاہوں اور رؤساء نے، انجیل میں ترمیم کر کے اس سے کھلی بغاوت شروع کر دی، ان میں جو علماء و صلحاء تھے انہوں نے اس بد عملی سے روکا تو ان کو قتل کر دیا گیا، جو کچھ بچ گئے انہوں نے دیکھا کہ اب نہ مقابلہ کی طاقت ہے اور نہ بچنے کی کوئی صورت، لہذا ان لوگوں نے اپنے دین کی حفاظت کی خاطر یہ صورت نکال کر اپنے اوپر یہ بات لازم کر لی کہ اب دنیا کی سب جائز لذتیں اور آرام بھی چھوڑ دیں، نکاح نہ کریں، کھانے پینے کی چیزیں جمع کرنے کی فکر نہ کریں اور رہنے کے لئے مکان کا انتظام نہ کریں، لوگوں سے دور کسی جنگل یا پہاڑ میں زندگی بسر کریں، تاکہ دین کے احکام پر آزادی کے ساتھ عمل کر سکیں ان کا یہ عمل چونکہ خدا کے خوف سے تھا اس لئے ایسے لوگوں کو راہب یا رہبان کہا جانے لگا، ان کی طرف نسبت کر کے ان کے طریقہ کو رہبانیت سے تعبیر کرنے لگے۔

ان کا یہ طریقہ کوئی شرعی طریقہ نہیں تھا بلکہ یہ طریقہ حالات سے مجبور ہو کر اپنے دین کی حفاظت کے لئے اختیار کیا گیا تھا اس لئے اصالتہ کوئی مذموم چیز نہ تھی، مگر جب ایک چیز کو اپنے اوپر لازم کر لیا تو اس کو نبھانا چاہئے تھا، مگر ان لوگوں نے اس کی رعایت

نہیں کی بلکہ اس میں کوتاہی اور اس کی خلاف ورزی شروع کر دی، قرآن مجید میں اس آیت میں ان کی اسی بات پر نکیر فرمائی ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی ایک طویل حدیث اس پر شاہد ہے، ابن کثیر نے بروایت ابن ابی حاتم اور ابن جریر، ایک طویل حدیث نقل کی ہے، جس میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ بنی اسرائیل بہتر فرقوں میں تقسیم ہو گئے تھے، جن میں سے صرف تین فرقوں کو عذاب سے نجات ملی جنہوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بعد ظالم و جابر بادشاہوں اور دولت و قوت والے فاسقوں و فاجروں کو ان کے فسق و فجور سے روکا، ان کے مقابلہ میں حق کا کلمہ بند کیا اور دین عیسیٰ علیہ السلام کی طرف دعوت دی، ان میں سے پہلے فرقے نے قوت کے ساتھ ان کا مقابلہ کیا مگر ان کے مقابلہ میں مغلوب ہوئے اور قتل کر دیئے گئے، پھر ان کی جگہ ایک دوسری جماعت کھڑی ہوئی جن کو مقابلہ کی اتنی بھی طاقت نہیں تھی، مگر کلمہ حق پہنچانے کے لئے اپنی جانوں کی پرواہ کئے بغیر ان کو حق کی دعوت دی، ان سب کو بھی قتل کر دیا گیا، بعض کو آروں سے چیرا گیا، بعض کو زندہ آگ میں جلایا گیا، مگر انہوں نے اللہ کی رضا کے لئے ان سب مصائب پر صبر کیا، یہ بھی نجات پا گئے، پھر ایک تیسری جماعت ان کی جگہ کھڑی ہوئی جن میں نہ مقابلہ کرنے کی قوت تھی نہ ان کے ساتھ رہ کر خود اپنے دین پر عمل کرنے کی صورت بنتی تھی اس لئے ان لوگوں نے جنگوں اور پہاڑوں کا راستہ لیا، اور راہب بن گئے یہی وہ لوگ ہیں جن کا ذکر اللہ نے اس آیت میں کیا ہے وَرَهْبَانِيَّةٍ ابْتَدَعُوها مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ

إِلَّا ابْتِغَاءَ وَضْوَانِ اللَّهِ اس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں: ایک یہ کہ ہم نے ان پر اس رہبانیت کو فرض نہیں کیا تھا بلکہ جو چیز ان پر فرض کی تھی وہ یہ تھی کہ وہ اللہ کی خوشنودی حاصل کرنے کی کوشش کریں اور دوسرا مطلب یہ کہ رہبانیت ہماری فرض کی ہوئی نہ تھی بلکہ اللہ کی رضا جوئی کے لئے خود انہوں نے اسے اپنے اوپر فرض کر لیا تھا۔

دونوں صورتوں میں یہ آیت اس بات کی صراحت کرتی ہے کہ رہبانیت ایک غیر اسلامی چیز ہے اور یہ کبھی دین حق میں شامل نہیں رہی، یہی وجہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لَا رَهْبَانِيَّةَ فِي الْإِسْلَامِ اسلام میں کوئی رہبانیت نہیں (مسند احمد) ایک اور حدیث میں ہے رَهْبَانِيَّةُ هَذِهِ الْأُمَّةِ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ اس امت کی رہبانیت جہاد فی سبیل اللہ ہے۔ (مسند احمد، مسند ابویعلیٰ) یعنی اس امت کی روحانی ترقی کا راستہ جہاد فی سبیل اللہ ہے ترک دنیا نہیں، یہ امت فتنوں سے ڈر کر جنگوں اور پہاڑوں کی طرف نہیں بھاگتی بلکہ راہِ خدا میں جہاد کرتی ہے، بخاری اور مسلم کی متفق علیہ روایت ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے ایک صاحب نے کہا میں کبھی شادی نہ کروں گا، اور عورت سے کوئی واسطہ نہیں رکھوں گا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی یہ باتیں سنیں تو فرمایا اَمَّا وَاللَّهِ اَنْتِي لَا خَشَاكُمَ لِلَّهِ وَاتَّقَاكُمْ لَهُ لَكِنِّي اَصُومُ وَاَفِطْرُ وَاُصَلِّي وَاَرْقُدُ وَاَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ فَمَنْ رَغِبَ عَنِّي فَلَيْسَ مِنِّي خدا کی قسم میں تم سے زیادہ خدا سے ڈرتا ہوں اور اس سے تقویٰ کرتا ہوں مگر میرا طریقہ یہ ہے کہ روزہ بھی رکھتا ہوں اور نہیں بھی رکھتا، راتوں کو نماز بھی پڑھتا ہوں اور سوتا بھی ہوں اور عورتوں سے نکاح بھی کرتا ہوں جس کو میرا طریقہ پسند نہ ہو اس سے میرا کوئی واسطہ نہیں۔

رہبانیت مطلقاً مذموم و ناجائز ہے یا اس میں کچھ تفصیل ہے؟

صحیح بات یہ ہے کہ رہبانیت کا عام اطلاق ترک لذات، ترک مباهات کے لئے ہوتا ہے، اس کے چند درجے ہیں ایک یہ کہ کسی مباح و حلال چیز کو اعتقاداً یا عملاً حرام قرار دے، یہ تو دین کی تحریف و تغیر ہے، اس معنی کے اعتبار سے رہبانیت قطعاً حرام ہے اور قرآنی آیت **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحَرَّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ** میں اسی کی ممانعت ہے۔

دوسرا درجہ یہ ہے کہ کسی مباح کو اعتقاداً حرام قرار نہیں دیتا مگر کسی دنیوی یا دینی ضرورت کی وجہ سے اس کو چھوڑنے کی پابندی کرتا ہے دنیوی ضرورت جیسے بیماری کے ختم ہونے سے کسی مباح چیز سے پرہیز کرے اور دینی ضرورت یہ ہے کہ یہ محسوس کرے کہ اگر میں نے اس مباح کو اختیار کیا تو انجام کار کسی گناہ میں مبتلا ہو جاؤں گا، جیسے جھوٹ غیبت وغیرہ سے بچنے کے لئے کوئی شخص لوگوں سے اختلاف ہی چھوڑ دے یا کسی نفسانی رذیلہ کے علاج کے لئے چند روز بعض مباهات کو ترک کر دے اور اس ترک کی پابندی کو بطور علاج و دوا کے اس وقت تک کرے جب تک وہ رذیلہ دور نہ ہو جائے جیسے کہ صوفیاء کرام مبتدی کو کم کھانے اور کم سونے کم اختلاط کی تاکید کرتے ہیں کہ یہ ایک مجاہدہ ہے نفس کو اعتداں پر لانے کا جب نفس پر قابو ہو جاتا ہے تو یہ پرہیز چھوڑ دیا جاتا ہے، درحقیقت یہ رہبانیت نہیں تقویٰ ہے جو مطلوب ہے، اور اسلاف اور صحابہ کرام و تابعین عظام اور ائمہ دین سے ثابت ہے، تیسرا درجہ یہ ہے کہ کسی مباح کو تو حرام قرار نہیں دیتا مگر اس کا استعمال جس طرح سنت سے ثابت ہے اس طرح کے استعمال کو بھی چھوڑنا ثواب اور افضل جان کر اس سے پرہیز کرتا ہے، یہ ایک قسم کا نحو ہے جس سے احادیث کثیرہ میں رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا ہے اور جس حدیث میں **لَا رَهْبَانِيَّةَ فِي الْإِسْلَامِ** آیا ہے اس سے ایسا ہی ترک مباهات مراد ہے، کہ اس کے ترک کو افضل و ثواب سمجھے۔ (معارف)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا یہ لفظ عام طور پر صرف مسلمانوں کے لئے بولا جاتا ہے مگر یہاں اہل کتاب مراد ہیں، شاید اس میں حکمت یہ ہو کہ آگے ان کو حکم دیا گیا ہے کہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** پر صحیح ایمان لانے کا تقاضہ یہ ہے کہ خاتم الانبیاء ﷺ پر بھی ایمان لائے اور جب وہ ایسا کر لیں تو **الَّذِينَ آمَنُوا** کے خطاب سے مستحق ہوں گے۔

لَذَلَّا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ اس میں لازماً مذہب معنی **لِيَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ** کے ہیں اور مطلب آیت کا یہ ہے کہ مذکورۃ الصدر احکام اس لئے بیان کئے گئے تاکہ اہل کتاب سمجھ لیں کہ وہ اپنی موجودہ حالت میں کہ صرف حضرت عیسیٰ ﷺ پر تو ایمان ہے، رسول اللہ ﷺ پر نہیں، اس حالت میں وہ اللہ کے کسی فضل کے مستحق نہیں جب تک حضرت خاتم النبیین پر ایمان نہ لے آئیں۔ (معارف)



سُورَةُ الْمُجَادَلَةِ فِي ثِنْتَيْنِ عَشْرٍ آيَةً وَثَلَاثَ رُكُوعَاتٍ

سُورَةُ الْمُجَادَلَةِ مَدَنِيَّةٌ ثِنْتَانِ وَعِشْرُونَ آيَةً.

سورہ مجادلہ مدنی ہے، بائیس آیتیں ہیں۔

الجزء ۸

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ تَرَاجَعُكَ أَيُّهَا
النَّبِيُّ فِي مَرْوَجِهَا ۖ الْمُظَاهِرُ مِنْهَا وَكَانَ قَالُ لَهَا أَنْتَ عَلَى كَظْمِهَا أَيْ قَدْ سَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَأَجَابَهَا بِأَنَّهَا حُرِّمَتْ عَلَيْهِ عَلَى مَا هُوَ الْمَغْهُودُ عِنْدَهُمْ مِنْ أَنَّ الظَّهَارَ
يُوجِبُ فُرْقَةَ مُؤَبَّدَةً وَهِيَ خَوْلَةٌ بِنْتُ ثَعْلَبَةَ وَهِيَ أَوْسُ بْنُ الصَّامِتِ ۖ وَتَشْكِي إِلَى اللَّهِ ۖ وَحَدَّثَهَا وَفَقَّتَهَا
وَصَبِيَّةٌ صَفَارًا إِنْ ضَمَّتْهُمْ إِلَيْهِ ضَاعُوا أَوْ إِلَيْهَا جَاعُوا ۖ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا ۖ تَرَاجَعْتُمَا إِنْ اللَّهَ
سَمِعَ بِصِيرٍ ۝ غَالِبُ الَّذِينَ يُظْهِرُونَ أَصْلَهُ يَنْظُرُونَ أَذْغَمَتِ النَّاءُ فِي الظَّاءِ وَفِي قِرَاءَةٍ بِالْفَاءِ بَيْنَ الظَّاءِ
وَالهَاءِ الْخَفِيفَةِ وَفِي أُخْرَى كَيْفَ تَبْلُغُونَ وَالْمَوْضِعُ الثَّانِي كَذَلِكَ مِنْ نِسَائِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ
إِنَّ أُمَّهَاتَهُمْ إِلَّا الَّتِي بَهْمَزَةٍ وَيَاءٍ وَبَلَاءٍ ۖ وَلَدْنَهُمْ وَأَنَّهُمْ بِالظَّهَارِ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا ۖ كَذِبًا
وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ ۝ لَمُظَاهِرٍ بِالْكَفَّارَةِ ۖ وَالَّذِينَ يُظْهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا أَيْ فِيهِ بَأْسٌ
يُخَالِفُوهَ بِإِسْنَادِ الْمُظَاهِرِ مِنْهَا الَّذِي هُوَ خِلَافُ مَقْصُودِ الظَّهَارِ مِنْ وَضْعِ الْمَرْأَةِ بِالتَّحْرِيمِ
فَتَحْرِيرُ رِقَبَةٍ أَيْ إِعْتَاقُهَا عَلَيْهِ مَنْ قَبْلَ أَنْ يَتِمَّاسًا ۖ بِالْوُطْئِ ۖ ذَلِكُمْ تُوَعِّظُونَ بِهِ ۖ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝
فَمَنْ لَمْ يَجِدْ رَقَةً فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتِمَّاسًا ۖ فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ أَيْ الصِّيَامَ فَلِطَعَامِ سِتِّينَ مِسْكِينًا
عَلَيْهِ أَيْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتِمَّاسًا حَمْلًا لِلْمُطَلَّقِ عَلَى الْمُقَيَّدِ لِكُلِّ مِسْكِينٍ مُدٌّ مِنْ غَالِبِ قُوَّةِ النَّدْبِ
ذَلِكَ أَيْ التَّخْفِيفُ فِي الْكَفَّارَةِ لِتَوْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ۖ وَتِلْكَ أَيْ الْأَحْكَامُ الْمَذْكُورَةُ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ
سُهَا عَذَابُ الْيَمِّ ۝ مُؤَلِّمٌ إِنَّ الَّذِينَ يُجَادُّونَ يُخَالِفُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كُتِبُوا أَذْنُوا ۖ كَمَا كُتِبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
فِي مُخَالَفَتِهِمْ رَسُولَهُمْ وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ۖ ذَالَةٌ عَلَى صِدْقِ الرَّسُولِ ۖ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ

مُہِیْنٌ ۝ ذُو اِسْمَةٍ یَوْمَ یُعَذِّبُ اللّٰهُ جَمِیْعًا فِیْئِبْتُ لَہُمْ بِمَا عَمِلُوْا اَحْصٰہُ اللّٰهُ وَنَسُوْہُ وَاللّٰہُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ شَہِیْدٌ ۝

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان اور نہایت رحم والا ہے، اے نبی یقیناً اللہ نے اس عورت کی

بات سن لی، جو آپ سے اپنے ظہار کرنے والے شوہر کے بارے میں تکرار کر رہی تھی اور اس کے شوہر نے اس سے کہا تھا اَنْتِ عَلٰی کَظْہَرِ اُمِّیْ تو میرے لئے میری ماں کی پیٹھ کے مانند (حرام) ہے، اور آپ ﷺ سے اس عورت نے اس بارے میں دریافت کیا تھا، تو آپ نے اس کو عرف کے مطابق جواب دیا کہ وہ (تو) اس پر حرام ہو گئی جیسا کہ ان کے یہاں یہ دستور تھا کہ ظہار دائمی فرقت کا موجب مانا جاتا تھا، اور وہ خولہ بنت ثعلبہ تھی اور اس کے شوہر اوس بن صامت تھے، اور اللہ سے اپنی تنہائی کی اور اپنے فاقہ کی اور چھوٹے بچوں کی شکایت کر رہی تھی اُن بچوں کو اپنے شوہر کو دیتی ہے تو ضائع ہونے کا خطرہ ہے اور اگر اپنے ساتھ رکھتی ہے تو بھوکے مرنے کا اندیشہ ہے اور اللہ تعالیٰ تم دونوں کے سوال و جواب سن رہا تھا، بے شک اللہ سننے دیکھنے والا ہے، تم میں سے جو لوگ اپنی بیویوں سے ظہار کرتے ہیں (یُظْہَرُوْنَ) کی اصل یُظْہَرُوْنَ تھی، تاکو ظاء میں ادغام کر دیا گیا، اور ایک قراءت میں ظا اور ہاء خفیفہ کے درمیان الف کے ساتھ ہے اور دوسری قراءت میں (یُظْہَرُوْنَ) یُفَاقِلُوْنَ کے وزن پر ہے اور دیگر جگہ بھی ایسا ہی ہے، وہ دراصل ان کی مائیں نہیں بن جاتیں، ان کی مائیں تو وہی ہیں جن کے بطن سے وہ پیدا ہوئے ہیں (اللّٰہِی) ہمزہ اور یا، اور بغیر یا، کے ہے اور وہ لوگ ظہار کر کے ایک نامعقول اور جھوٹی بات کہتے ہیں اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ مظاہر کو کفارہ کے ذریعہ بخشے والا اور معاف کرنے والا ہے اور وہ لوگ جو اپنی بیویوں سے ظہار کرتے ہیں پھر ظہار میں اپنے قول سے رجوع کرنا چاہتے ہیں یعنی ظہار کے بارے میں یہی ہوئی بات سے رجوع کرنا چاہتے ہیں، بایں طور کہ اپنی کہی ہوئی بات کا خلاف کرنا چاہتے ہیں مظاہر منہا بیویوں کو روک کر جو ظہار کے مقصد کے خلاف ہے اور وہ (مقصد) بیوی کو وصف حرمت سے متصف کرنا ہے تو اس پر بیوی کو ہاتھ لگانے (جماع) سے پہلے ایک غلام آزاد کرنا ہے اس (حکم کفارہ) سے تم کو نصیحت کی جاتی ہے اور اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال سے باخبر ہے ہاں جو شخص غلام نہ پائے تو اختلاط کرنے سے پہلے لگا تا ردو مہینے کے روزے رکھتا رہے اور جو شخص روزہ بھی نہ رکھ سکے تو اس پر اختلاط سے پہلے ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانا ہے مضیق کو مقید پر محمول کرتے ہوئے، ہر مسکین کو ایک مد شہر کی غالب خوراک کے اعتبار سے اور کفارہ میں یہ سہولت اس لئے ہے کہ تم اللہ اور رسول پر ایمان لے آؤ اور یہ یعنی مذکورہ احکام اللہ کی بیان کردہ حدود ہیں اور ان احکام کے منکر کے لئے دردناک عذاب ہے بلاشبہ جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کرتے ہیں ذلیل کئے جائیں گے جیسے ان سے پہلے کے لوگ اپنے رسولوں کی مخالفت کی وجہ سے ذلیل کئے گئے تھے اور بے شک ہم واضح آیتیں نازل کر چکے ہیں جو رسول کی صداقت پر دلالت کرتی ہیں اور ان آیتوں کے انکار کرنے والوں کے لئے ابانت والا عذاب ہے جس دن اللہ تعالیٰ ان سب کو اٹھائے گا پھر ان کو ان کے کئے ہوئے اعمال سے آگاہ کر دے گا جنہیں اللہ نے شمار کر رکھا ہے اور جنہیں یہ بھول گئے تھے اور اللہ تعالیٰ ہر چیز سے واقف ہے۔

تَحْقِیْقِ تَرْکِیْبِ تَسْہِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

سورۃ مجادلہ تعداد سورت کے اعتبار سے نصف ثانی کی پہلی سورت ہے، قرآن میں کل ۱۱۴ سورتیں ہیں، یہ اٹھاونویں سورت ہے، اس سورت کی یہ خصوصیت ہے کہ اس کی کوئی سطر اس بات سے خالی نہیں کہ اس میں اللہ کا لفظ، ایک یا دو یا تین مرتبہ مذکور نہ ہوا بلکہ ۳۵ مرتبہ لفظ اللہ اس سورت میں مذکور ہوا ہے۔

قَوْلًا: قَدْ سَمِعَ اللَّهُ اٰیَ اٰجَابَ اللّٰہِ، قَدْ تَحْقِیْقِ كَلِمَةٍ لِّہٖ۔

قَوْلًا: فِی زَوْجِہَا اٰی فِی شَانِ زَوْجِہَا۔

قَوْلًا: لِّمَا قَالُوْا اٰی لِقَوْلِہُمْ مَّضْرِیہٗ۔

قَوْلًا: فَتَحْرِیْرُ رَقَبَةٍ اٰی اِغْتَاْفُہَا عَلَیْہِ اٰی اِغْتَاْفُہَا، تَحْرِیْرُ رَقَبَةٍ کی تفسیر، بیان معنی کے لئے ہے تَحْرِیْرُ رَقَبَةٍ یہ ترکیب اضافی مبتداء ہے، اور عَلَیْہِ اس کی خبر ہے، بہتر ہوتا کہ مفسر علام عَلَیْہِ کے بجائے عَلَیْہُمْ فرماتے، اس لئے کہ یہ جملہ ہو کر وَالَّذِیْنَ یُظْہَرُوْنَ کی خبر ہے، مبتداء جمع ہے لہذا خبر کا بھی جمع ہونا ضروری ہے، فَتَحْرِیْرُ رَقَبَةٍ پر فاء، اس لئے داخل ہے کہ مبتداء متضمن بمعنی شرط ہے۔

قَوْلًا: بِالْوُطٰی اَنْ یَّتَمَاسَا کی تفسیر، وطی سے امام شافعی رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی کے مسلک کے مطابق ہے، امام ابو حنیفہ رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی کے نزدیک رِوَاعِی وطی بھی وطی کے حکم میں ہیں۔

قَوْلًا: حَمْلًا لِّلْمُطَلَّقِ عَلٰی الْمُقْبِدِ یہ تفسیر امام شافعی رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی کے مسلک کے مطابق ہے، مطلب یہ ہے کہ جس طرح غلام آزاد کرنا اور روزے رکھنا جماع سے پہلے ضروری ہیں، اسی طرح اطعام بھی جماع سے پہلے ہی ہونا چاہئے، اطعام میں اگرچہ قبل ان یتماسا کی قید نہیں ہے مگر اس کو بھی تَحْرِیْرُ رَقَبَةٍ اور صیام شہرین پر قیاس کرتے ہوئے قَبْلَ اَنْ یَّتَمَاسَا کی قید کے ساتھ مقید کریں گے۔

قَوْلًا: لِّکُلِّ مَسْکِیْنٍ مُّذِّنٌ غَالِبٌ قُوۡتِ الْبَلَدِ یہ تفسیر بھی امام شافعی رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی کے مسلک کے مطابق ہے اس لئے کہ ان کے یہاں ہر مسکین کو ایک مدد دینا ضروری ہے، خواہ گندم ہو یا جو یا تمر وغیرہ، امام صاحب کے نزدیک گندم اگر ہو تو نصف صاع ہے اور جو وغیرہ ایک صاع ہے۔

قَوْلًا: اٰی التَّخْفِیْفِ فِی الْکَفَّارَةِ کَفَّارَةُ ظہار میں جو تین چیزوں کے درمیان اختیار دیا گیا ہے یہ بھی ایک قسم کی تخفیف اور سہولت ہے اس لئے کہ اگر ایک ہی چیز متعین کر دی جاتی تو زحمت کا باعث ہو سکتی تھی۔

قَوْلًا: کُتِبُوْا یَقِیْنِ الْوُقُوْعِ ہونے کی وجہ سے ماضی کا صیغہ استعمال ہوا ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

شان نزول:

اس سورت کی ابتدائی آیات کے نزول کا سبب ایک واقعہ ہے، احادیث کی روشنی میں واقعہ کی تفصیل اس طرح ہے، یہ خاتون جن کے معاملہ میں اس سورت کی ابتدائی آیتیں نازل ہوئیں ہیں قبیلہ خزرج کی خولہ بنت ثعلبہ تھیں، اور ان کے شوہر اوس بن صامت انصاری قبیلہ اوس کے سردار عبادہ بن صامت کے بھائی تھے، اس واقعہ کی تفصیل میں اگرچہ فروغی اختلاف بہت ہیں مگر قنونی و راصونی باتوں میں اتفاق ہے، خلاصہ ان روایات کا یہ ہے کہ حضرت اوس بن صامت بڑھاپے میں کچھ چڑچڑے سے ہو گئے تھے، اور بعض روایات کی رو سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے اندر کچھ جنون کی سی لٹک پیدا ہو گئی تھی، جس کے لئے راویوں نے کمان بہ لَمَمٌ کے الفاظ استعمال کئے ہیں، لَمَمٌ کے معنی دیوانگی کے نہیں بلکہ اسی طرح کی کیفیت کو کہتے ہیں جس کو اردو زبان میں غصہ میں پاگل ہو جانا کہتے ہیں، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت کے مطابق اسلام میں ظہار کا یہ پہلا واقعہ ہے، اس واقعہ کی وجہ صاحب جمل اور صادی نے کچھ اس طرح بیان کی ہے، ایک روز اوس بن صامت گھر میں داخل ہوئے ان کی بیوی نماز پڑھ رہی تھیں اور تھیں شکیل و جمیل اور متناسب الاعضاء، حضرت اوس نے جب ان کو سجدہ میں دیکھا اور ان کے پچھونڈے پر نظر پڑی تو ان کو اس صورت حال نے تعجب میں ڈال دیا، جب حضرت خولہ نماز سے فارغ ہو گئیں تو ان سے حضرت اوس نے جماع کی خواہش ظاہر کی حضرت خولہ نے انکار کر دیا جس پر حضرت اوس کو غصہ آ گیا، اور غصہ کی حالت میں ان کے منہ سے انس علیٰ کَظْهَرِ اُمِّی کے الفاظ نکل گئے، اس مسئلہ کا حکم معلوم کرنے کے لئے حضرت خولہ آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں، اور سراقصہ آپ سے بیان کیا اس وقت تک اس خاص مسئلہ کے متعلق آنحضرت ﷺ پر کوئی وحی نازل نہیں ہوئی تھی اس سے آپ نے قول مشہور اور سابق دستور کے موافق ان سے فرمایا مَا اَرَاكَ اِلَّا قَدْ حَرَمْتَ عَلَيْهِ یعنی میری رائے میں تم اپنے شوہر پر حرام ہو گئیں، وہ یہ سن کر داویدا کرنے لگیں کہ میری پوری جوانی اس شوہر کی خدمت میں ختم ہو گئی، اب بڑھاپے میں انہوں نے مجھ سے یہ معاملہ کیا، اب میں کہاں جاؤں میرا اور میرے بچوں کا گذار ا کیسے ہوگا؟ بار بار انہوں نے حضور سے عرض کیا کہ انہوں نے طلاق کے الفاظ تو نہیں کہے ہیں، تو پھر طلاق کیسے پڑ گئی، آپ کوئی صورت ایسی بتائیں جس سے میں اور میرے بچے اور بوڑھے شوہر کی زندگی تباہ ہونے سے بچ جائے، مگر ہر مرتبہ حضور اس کو وہی جواب دیتے تھے، ایک روایت میں ہے کہ خولہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اللہ سے فریاد کی اَللّٰهُمَّ اَسْأَلُكَ اِلَيْكَ ”اے میرے اللہ میں تجھ ہی سے فریاد کرتی ہوں“ ایک روایت میں ہے کہ آپ نے خولہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے فرمایا مَا اَمَرْتُ فِيْ شَانِكَ بِشَيْءٍ حَتّٰى الْاَنَ ان تمام روایتوں میں کوئی تعارض نہیں، سب ہی اقوال صحیح ہو سکتے ہیں، حضرت خولہ نے بار بار اپنی بات دہرائی اور کوئی صورت نکالنے پر اصرار کیا، اسی کو قرآن کریم میں تُحَادِلُ کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہے حضرت خولہ اصرار کرتی رہیں اور آپ ﷺ ایک ہی جواب دیتے رہے، حضرت عائشہ فرماتی

ہیں کہ میں اس وقت آپ ﷺ کا سر مبارک دھور ہی تھی اور خولہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اپنی بات دہرا رہی تھیں، آخر مجھے کہن پڑا کہ کلام کو مختصر کرو، اتنے میں آپ ﷺ پر وحی کے نزول کی کیفیت طاری ہوئی اور سورت کی ابتدائی آیات نازل ہوئیں، اس کے بعد آپ ﷺ نے ان سے فرمایا اور ایک روایت میں ہے کہ ان کے شوہر کو بلا فرمایا، کہ ایک غلام آزاد کرنا ہوگا، انہوں نے اس سے معذوری ظاہر کی، تو فرمایا دو مہینے کے لگا تار روزے رکھو، انہوں نے عرض کیا اس کا حال تو یہ ہے کہ دن میں آٹھ دو تین مرتبہ کھائے پیے نہیں تو اس کی مینائی جواب دینے لگتی ہے، آپ نے فرمایا پھر ساٹھ مہینوں کو کھانا کھلانا ہوگا، انہوں نے کہا وہ اتنی قدرت نہیں رکھتے الا یہ کہ آپ مدد فرمائیں، آپ نے ان کو چھند عطا فرمایا اور دوسرے لوگوں نے بھی کچھ جمع کر دیا، ایک روایت میں ہے کہ آپ نے بیت المال سے ان کی مدد فرمائی، اس طرح فطرہ کی مقدار دے کر غارہ ادا کیا گیا۔

(مطہری، معارف، فتح القدیر، شوکانی)

مسئلہ ظہار سے تین اصولی بنیادیں مستنبط ہوتی ہیں:

① ایک یہ کہ ظہار سے نکاح نہیں ٹوٹتا، بدعت عورت بدستور شوہر کی بیوی رہتی ہے۔ ② دوسرے یہ کہ بیوی شوہر کے لئے وقتی طور پر حرام ہوتی ہے۔ ③ تیسرے یہ کہ یہ حرمت اس وقت تک باقی رہتی ہے جب تک کہ شوہر غارہ ادا نہ کرے اور یہ کہ صرف کفارہ ہی اس حرمت کو رفع کر سکتا ہے۔

ظہار کی تعریف اور اس کا شرعی حکم:

اصطلاح شرع میں ظہار کی تعریف یہ ہے کہ اپنی بیوی کو اپنی محرمات ابدیہ مثلاً ماں، بہن، بیٹی وغیرہ کے کسی ایسے عضو سے تشبیہ دینا کہ جس کو دیکھنا اس کے لئے جائز نہیں، ماں کی پشت بھی اسی کی مثال ہے، زمانہ جاہلیت میں یہ لفظ دائمی حرمت کے لئے بولا جاتا تھا، اور طلاق کے لفظ سے بھی زیادہ ناپسندیدہ سمجھا جاتا تھا کیونکہ طلاق کے بعد تو رجعت یا نکاح جدید ہو کر پھر بیوی بن سکتی ہے مگر ظہار کی صورت میں رسم جاہلیت کے مطابق ان کے آپس میں میاں بیوی ہو کر رہنے کی قطعی کوئی صورت نہیں تھی۔

قاعدہ: وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا، لِمَا قَالُوا میں لام، عن کے معنی میں ہے۔

ما مصدر یہ کا مطلب یہ ہے کہ وہ اپنے قول سے رجوع کرتے ہیں، اس آیت سے یہ قاعدہ مستنبط ہوتا ہے کہ کفارہ کا وجوب بیوی کے ساتھ اختلاط حلال ہونے کی غرض سے ہے، بیوی کفارہ کے بغیر حلال نہ ہوگی، خود ظہار کفارہ کی علت نہیں، اسی سے یہ مسئلہ نکلتا ہے کہ اگر کسی شخص نے اپنی بیوی سے ظہار کر لیا اور وہ اس سے اختلاط کا خواہشمند نہیں تو کفارہ لازم نہیں، البتہ بیوی کی حق تلفی ناجائز ہے، اگر وہ مطالبہ کرے تو کفارہ ادا کر کے اختلاط کرنا یا پھر طلاق دیکر آزاد کرنا واجب ہے، اگر یہ شوہر خود نہ کرے تو بیوی حاکم کی طرف مراجعت کر کے شوہر کو اس پر مجبور کر سکتی ہے۔ (معارف ملخص)

فتح حریر دَقَبَةِ (الآیۃ) کفارہ ظہار یہ ہے کہ ایک غلام یا لونڈی آزاد کرے، اگر اس پر قدرت نہ ہو تو دو مہینے کے مسلسل

روزے رکھے اگر کسی عذر شرعی کی وجہ سے اتنے روزے رکھنے پر قدرت نہ ہو تو ساٹھ مسکینوں کو دونوں وقت پیٹ بھر کر کھانا کھلائے، کھانا کھلانے کے قائم مقام یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ساٹھ مسکینوں کو فی کس ایک فطرہ کی مقدار گندم یا اس کی قیمت دیدے۔ فطرہ کے گندم کی مقدار نصف صاع ہے، جس کا صحیح صحیح وزن ایک کلوچھ سو تینتیس گرام ہوتا ہے۔

مسائل:

مَسْئَلَةٌ: ظہر کرنے والے کے بارے میں یہ امر متفق علیہ ہے کہ ظہار اسی شخص کا معتبر ہے جو عاقل بالغ ہو، اور بحالت ہوش و حواس ظہر کے الفاظ زبان سے ادا کرے، لہذا بچے اور پاگل اور سونے والے کا ظہار معتبر نہیں۔

مَسْئَلَةٌ: حالت نشہ میں ظہار کرنے والے کے متعلق ائمہ اربعہ سمیت فقہاء کی ایک بڑی اکثریت یہ کہتی ہے کہ اگر کسی شخص نے کوئی نشہ آور چیز جان بوجھ کر استعمال کی ہو تو اس کا ظہار اس کی طلاق کی طرح قانوناً صحیح مانا جائے گا، کیونکہ اس نے یہ حالت اپنے اوپر خود طاری کی ہے، البتہ اگر مرض کی وجہ سے اس نے کوئی دوا پی ہو اور اس سے نشہ لاحق ہو گیا ہو اور نشہ کی حالت میں اس کے منہ سے ظہار یا طلاق کے الفاظ نکل گئے ہوں تو ان الفاظ کو نافذ نہیں کیا جائے گا، احناف اور شوافع اور حنابلہ کی رائے یہی ہے اور صحابہ کرام کا مسک بھی یہی تھا، حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی رائے اس کے خلاف تھی ان کے نزدیک حالت نشہ کی طلاق و ظہار معتبر نہیں، احناف میں سے امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام کرنی رحمہ اللہ تعالیٰ اسی قول کو ترجیح دیتے ہیں، امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا بھی ایک قول اس کی تائید میں ہے، مالکیہ کے نزدیک ایسے نشہ کی حالت میں ظہار معتبر ہوگا جس میں آدمی بالکل بہک نہ گیا ہو بلکہ وہ مربوط اور مرتب کلام کر رہا ہو اور اسے یہ احساس ہو کہ وہ کیا کہہ رہا ہے؟

مَسْئَلَةٌ: امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک ظہار اس شوہر کا معتبر ہے جو مسلمان ہو، ذمیوں پر ان احکام کا اطلاق نہیں ہوتا اس لئے کہ قرآن کریم میں **الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ** کے الفاظ ارشاد ہوئے ہیں، جن میں خطاب مسلمانوں سے ہے اور تین قسم کے کفاروں میں سے ایک کفارہ قرآن میں روزہ بھی تجویز کیا گیا ہے، ظاہر ہے کہ یہ ذمیوں کے لئے نہیں ہو سکتا، امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام احمد کے نزدیک یہ احکام ذمی اور مسلمان دونوں کے ظہار پر نافذ ہوں گے البتہ ذمی کے لئے روزہ نہیں ہے وہ یا غلام آزاد کرے یا مسکینوں کو کھانا کھلائے۔

کیا مرد کی طرح عورت بھی ظہار کر سکتی ہے؟

مثلاً اگر بیوی شوہر سے کہے تو میرے لئے میرے باپ کی طرح ہے یا میں تیرے لئے تیری ماں کی طرح ہوں تو کیا یہ بھی ظہار ہوگا، ائمہ اربعہ فرماتے ہیں کہ یہ ظہار نہیں ہے، اس لئے کہ قرآن مجید نے صریح الفاظ میں یہ احکام صرف اس صورت کیلئے بیان کئے ہیں، جبکہ شوہر بیوی سے ظہار کرے **الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ** من نسائہم اور ظہار کرنے کے اختیارات اسی کو حاصل ہو سکتے ہیں جسے طلاق دینے کا اختیار ہے، یہی رائے سفیان ثوری اور اسحاق بن راہویہ وغیرہ کی ہے۔

امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ ظہار تو نہیں ہے مگر اس سے عورت پر قسم کا کفارہ لازم آئے گا، کیونکہ عورت کا ایسے الفاظ کہنا یہ معنی رکھتا ہے کہ اس نے اپنے شوہر سے تعلق نہ رکھنے کی قسم کھائی ہے، امام احمد بن حنبل کا بھی یہی مسلک ابن قدامہ نے نقل کیا ہے، امام اوزاعی کہتے ہیں کہ اگر شادی سے پہلے عورت نے یہ بات کہی ہو کہ میں اگر اس شخص سے شادی کروں تو وہ میرے لئے ایسا ہے جیسے میرا باپ، تو ظہار ہوگا، اور اگر شادی کے بعد کہے تو قسم کے معنی میں ہوگا جس سے کفارہ یمین لازم آئے گا، بخلاف اس کے حسن بصری، زہری، ابراہیم نخعی اور حسن بن زیاد لؤلؤی کہتے ہیں کہ یہ ظہار ہے، اور ایسا کہنے سے عورت پر کفارہ ظہار لازم آئے گا، البتہ عورت کو یہ حق نہ ہوگا کہ کفارہ دینے سے پہلے شوہر کو اپنے پاس آنے سے روک دے، ابراہیم نخعی اس کی تائید میں یہ واقعہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی عائشہ کو حضرت زبیر کے صاحبزادے مصعب نے نکاح کا پیغام دیا، اس نے رد کرتے ہوئے یہ الفاظ کہہ دیئے کہ اگر میں ان سے نکاح کروں تو ہُوَ عَلَیَّ كَظْهَرِ اَبِي وَہ میرے لئے ایسے ہیں جیسے میرے باپ کی پیٹھ، کچھ مدت کے بعد وہ ان سے شادی کرنے پر راضی ہو گئیں، مدینہ کے علماء سے اس کے متعلق فتویٰ لیا گیا تو بہت سے فقہاء نے جن میں متعدد صحابہ بھی شامل تھے یہ فتویٰ دیا کہ عائشہ پر کفارہ ظہار لازم ہے، اس واقعہ کو نقل کرنے کے بعد ابراہیم نخعی اپنی یہ رائے بیان کرتے ہیں کہ اگر عائشہ یہ بات شادی کے بعد کہتیں تو کفارہ لازم نہ آتا، مگر انہوں نے شادی سے پہلے یہ کہا تھا جب انہیں نکاح کرنے یا نہ کرنے کا اختیار حاصل تھا، اس لئے کفارہ اس پر واجب ہو گیا۔

کفارہ ظہار ادا کرنے سے پہلے تعلق قائم کرنے کا حکم:

کفارہ ادا کرنے سے پہلے اگر شوہر نے زن و شوہر کے تعلقات قائم کر لئے تو ائمہ اربعہ کے نزدیک اگرچہ یہ گناہ ہے اور آدمی کو اس پر استغفار کرنا چاہئے اور پھر اس کا اعادہ نہ کرنا چاہئے مگر کفارہ اسے ایک ہی ادا کرنا ہوگا، رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں جن لوگوں نے ایسا کیا تھا ان سے آپ نے یہ تو فرمایا تھا کہ استغفار کرو اور اس وقت تک بیوی سے الگ رہو جب تک کہ کفارہ ادا نہ کرو مگر آپ ﷺ نے انہیں یہ حکم نہیں دیا تھا کہ کفارہ ظہار کے علاوہ کوئی اور کفارہ دینا ہوگا۔

بیوی کو کس کے ساتھ تشبیہ دینا ظہار ہے؟

اس مسئلہ میں فقہاء کرام کے درمیان اختلاف ہے، عامر شعی کہتے ہیں کہ صرف ماں سے تشبیہ دینا ظہار ہے، اور ظاہر یہ کہتے ہیں کہ ماں کی بھی صرف پیٹھ کے ساتھ تشبیہ دینا ظہار ہے، مگر فقہاء امت میں سے کسی نے بھی ان کی اس رائے سے اتفاق نہیں کیا، کیونکہ قرآن نے ماں سے تشبیہ کو گناہ قرار دینے کی وجہ یہ بیان فرمائی ہے کہ یہ نہایت بیہودہ اور جھوٹی بات ہے، اب یہ ظاہر ہے کہ جن عورتوں کی حرمت ماں جیسی ہے ان کے ساتھ تشبیہ دینا بیہودگی اور جھوٹ میں اس سے کچھ مختلف نہیں ہے اس لئے کوئی وجہ نہیں کہ اس کا حکم وہی نہ ہو جو ماں سے تشبیہ دینے کا ہے۔

ظہار کے صریح اور غیر صریح الفاظ کیا ہیں؟

حنفیہ کے نزدیک ظہار کے صریح الفاظ وہ ہیں جن میں صاف طور پر بیوی کو محرمات ابدیہ میں سے کسی کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہو، یا تشبیہ ایسے مضموکے ساتھ دی گئی ہو کہ اس پر نظر نہ لانا حلال نہیں ہے، مثلاً یہ کہا ہو کہ تو میرے سے میری ماں سے پیٹ یاران کے جیسی ہے۔

مذکورہ مسائل کے مراجع اور مصادر:

(فقہ حنفی) مدای، فتح القدیر، بدائع الصنائع، احکام القرآن للجصاص (فقہ مالکی) حاشیہ دسوقی علی الشرح الکبیر، ہدایۃ المجتہد، احکام القرآن ابن عربی (فقہ شافعی) المنہج للنووی، تفسیر کبیر، (فقہ حنبلی) المغنی لابن قدامہ (فقہ ظہری) من لابن حزم، الفقہ علی المذاہب الاربعہ۔

خولہ بنت ثعلبہ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهَا صحابہ کرام کی نظر میں:

ان صحابیہ کی فریاد کا بارگاہ الہی میں مسموع ہونا اور فوراً ہی ان کی فریادرسی کے لئے فرمان مبارک نازل ہونا ایسا واقعہ تھا کہ جس کی وجہ سے صحابہ کرام میں ان کی ایک خاص قدر و منزلت تھی، ابن عبد البر نے استیعاب میں قدامہ کی روایت نقل کی ہے کہ یہ خاتون راستہ میں ایک روز حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ملیں، تو آپ نے ان کو سلام کیا یہ سلام کا جواب دینے کے بعد کہنے لگیں اوہو، اب عمر! آپ وقت تھا جب میں نے تم کو بازار حکاظہ میں دیکھا تھا، اس وقت تم عمیر کہلاتے تھے، انٹھی باتھ میں لئے بکریاں چرات پھرتے تھے، پھر پچھڑ زیادہ مدت نہ گزری تھی کہ تم عمر کہلانے لگے پھر آپ وقت آیا کہ تم امیر المؤمنین کہے جانے لگے، ذرا رعیت کے معاملہ میں اللہ سے ڈرتے رہو، یاد رکھو جو اللہ کی وعید سے ڈرتا ہے اس کے لئے دور کا آدمی بھی رشتہ دار کی طرح ہوتا ہے اور جو موت سے ڈرتا ہے اس کے حق میں اندیشہ ہے کہ وہ اسی چیز کو کھودے گا جسے وہ بچانا چاہتا ہے، اس پر جا رو عبدی جو حضرت عمر کے ساتھ تھے، بولے، اب عورت تو نے امیر المؤمنین کے ساتھ بہت باتیں کر لیں، حضرت عمر نے فرمایا انہیں کہنے دو، جانتے بھی ہو یہ کون ہیں؟ ان کی بات تو سرت آسمانوں کے اوپر سنی گئی تھی، عمر کو تو بدرجہ اولیٰ سنی چاہئے، امام بخاری نے بھی اپنی تاریخ میں اختصار کے ساتھ اس سے ملتا جلتا قصہ نقل کیا ہے۔

الْمَرَّةَ تَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاعِيَهُمْ بِعِلْمِهِ وَلَا خَصِيَّةَ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يَنْبِئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ الْمَرَّةَ تَنْظُرُ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوَى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَيَتَنَجَّوْنَ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ بِمِثْلِ الْيَهُودِ نَهَايَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمَّا كُنُوا يَفْعَلُونَ مِنْ تَأْخِيهِمْ اِى تَحْتَسِبُ سِرًّا طَرَفِ اِى اِمُوسَى لِيُوقِعُوْا فِى قُلُوْبِهِمُ الرِّبَةَ
 وَاِذَا جَاءُوكَ حَتَّوْكَ اِيْهَا السِّى بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهٖ اللّٰهُ وَبِعَرِّضِهِ السَّامُ عَلَيْكَ اِى الْمَوْتُ وَيَقُولُوْنَ فِىْ اَنْفُسِهِمْ لَوْلَا
 بَلَا يَعَذِّبُنَا اللّٰهُ بِمَا نَقُوْلُ مِنْ الشَّحْنَةِ وَاِنَّهٗ لَيْسَ سِى، اِنْ كَانَ مِنْ حَسْبِهِمْ جَهَنَّمُ يَصَلُوْنَهَا فِىْئَسَ الْمَصِيْرُ سِى
 يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَنَاجُوا بِالْاِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُوْلِ وَتَنَاجُوا بِالْبِرِّ وَالتَّقْوٰى وَاتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِىَ اِلَيْهِ تُحْشَرُوْنَ
 اِنَّمَا التَّجْوٰى بِاِثْمٍ وَنَحْوِهِ مِنَ الشَّيْطٰنِ نَعْرُودُ لِيَحْزَنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَلَيْسَ بِوِضَائِهِمْ شَيْئًا اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ اِى اِرَادَتِهِ
 وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوْا فَاَسْفِرُوْا فِى الْمَجٰلِسِ مَحْدِسِ السِّى سِى اللّٰهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَوْ اَلْبَكَرِ حَتّٰى يَخْسُ مِنْ حَاءِ كُمْ وَفِى قِرَاءَةِ اِمْحَاسِ فَاَسْفَحُوْا يَفْسَحِ اللّٰهُ لَكُمْ فِى الْحَنَةِ وَاِذَا قِيلَ
 اَنْشُرُوْا قُؤُنُوْا اِلَى الضَّمُوْةِ وَغَيْرِهَا مِنْ اَحْبَرَاتٍ فَاَنْشُرُوْا وَفِى قِرَاءَةِ اِمْحَاسِ الشَّيْءِ فِيْهَا يَرْفَعُ
 اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مِنْكُمْ اِلَى السَّمَاءِ فِى دَلَّتْ وَبَرَعَ الَّذِيْنَ اٰتَوْا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ فِى الْحَنَةِ وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ
 يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِذَا تَنَاجَيْتُمُ الرَّسُوْلَ ارْذُوْهُ سَاحَةً فَقَدِّمُوْا بَيْنَ يَدَيْ نَبِيِّكُمْ فَسَبَّ صَدَقَةٌ ذٰلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَاَطْهَرُ
 لِدُوكُمْ فَاِنْ لَّمْ تَجِدُوْا مَتَّعِفُوْرًا فَانْصَرِفُوْا فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ كُمْ يَعْنِى فَلَا عَلَيْكُمْ فِى
 الْمَسَاجِدِ مِنْ غَيْرِ صَدَقَةٍ ثُمَّ سُبْحَ دَلَّتْ تَوَلَّاهُ عَاشَفَقْتُمْ تَحْقِيقِ اِهْمَرْتُمْ وَاِدْعَالِ الشَّانِيَةِ الْفَا وَتَسْبِيْهِهَا
 وَاِدْعَالِ الْفَيْئِ الْمُسْتَهْبَةِ وَالْاُخْرٰى وَتَرْكِ اِى اَحْنَمِ مِنْ اَنْ تُقَدِّمُوْا بَيْنَ يَدَيْ نَبِيِّكُمْ صَدَقَتْ اِسْفَرُ
 فَاِذَا لَمْ تَفْعَلُوْا الصَّدَقَةَ وَتَابَ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ رَحِمَ كُمْ مِنْهَا فَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَآتُوا الزَّكٰوةَ وَاطِيعُوا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ اِى دُونُوا
 عَلَى ذٰلِكَ وَاللّٰهُ خَبِيْرٌ بِمَا تَعْمَلُوْنَ

ترجمہ: کیا آپ نے اس پر غور نہیں کیا کہ آسمانوں اور زمین میں جو چھ ہے اللہ سب کو جانتا ہے؟ کوئی
 سرگوشی تین آدمیوں میں ایسی نہیں ہوتی کہ چوتھا اپنے علم کے اعتبار سے اللہ نہ ہو اور نہ پانچ کی سرگوشی مگر یہ کہ چھٹا ان
 میں اللہ ہوتا ہے اور نہ اس سے کم اور نہ اس سے زیادہ مگر یہ کہ اللہ ان کے ساتھ ہوتا ہے جہاں کہیں بھی وہ ہوں پھر ان
 سب کو قیامت میں ان کے کئے ہوئے اعمال بتلا دے گا، اللہ تعالیٰ ہر چیز سے واقف ہے، کیا آپ نے ان لوگوں کو نہیں
 دیکھا کہ جن کو کانا پھوسی سے منع کر دیا گیا تھا، پھر بھی وہ اس منع کئے ہوئے کام کو کرتے ہیں اور آپس میں گناہ کی اور ظلم
 و زیادتی کی اور پیغمبر کی نافرمانی کی سرگوشیاں کرتے ہیں (اور) وہ یہود ہیں رسول اللہ ﷺ نے ان کو اس کانا پھوسی
 سے منع فرمادیا تھا جو کہ وہ کیا کرتے تھے، یعنی مومنین کی طرف دیکھ کر چپے چپے باتیں کرتے تھے، تاکہ مومنین کے دل
 میں شک ڈالیں، اور اے نبی جب وہ آپ کے پاس آتے ہیں تو آپ کو ان لفظوں میں سلام کرتے ہیں جن لفظوں میں
 اللہ نے نہیں کیا، اور ان کا وہ لفظ السَّامُ عَلَيْکَ ہے یعنی آپ پر موت ہو اور وہ آپس میں کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہمیں

اس سلام پر جو ہم کرتے ہیں سزا کیوں نہیں دیتا؟ اور یہ کہ وہ نبی نہیں ہے، اگر وہ نبی ہوتا تو (اللہ تعالیٰ ضرور ہم کو رقتِ عذاب کر دیتا) ان کے لئے جہنم کافی ہے جس میں یہ جانیں گے سو وہ بُرا ٹھکانہ ہے اے ایمان والو! جب تم سرگوشیاں کرو تو یہ سرگوشیاں گناہ اور ظلم و زیادتی اور پیغمبر کی نافرمانی کی نہ ہوں بلکہ نیکی اور پرہیزگاری کی سرگوشیاں کرو اور اس اللہ سے ڈرتے رہو جس کے پاس تم سب جمع کئے جاؤ گے گناہ وغیرہ کی سرگوشیاں شیطانی کام ہیں اس کے فریب کی وجہ سے، جس سے اہل ایمان کو رنج پہنچے گو وہ اللہ کی اجازت اور ارادہ کے بغیر ان کو کچھ بھی نقصان نہیں پہنچا سکتا اور ایمان والوں کو چاہئے کہ اللہ ہی پر بھروسہ رکھیں اے ایمان والو! جب تم سے کہا جائے کہ مجلس میں جگہ کشادہ کر لو آپ ﷺ کی مجلس میں یا ذکر کی مجلس میں تاکہ تمہارے پاس (بعد میں) آنے والا بھی بیٹھ جائے، اور ایک قراءت میں مجلس کے بجائے مجالس ہے، تو کشادگی کریں کہ تو اللہ تعالیٰ تمہارے لئے جنت میں کشادگی فرمائیں گے اور جب تم سے یہ کہا جائے کہ نماز وغیرہ یا کسی بھلے کام کے لئے کھڑے ہو جاؤ تو کھڑے ہو جایا کرو اور ایک قراءت میں (فَاسْتُزُوا) میں دونوں (یعنی شین اور زاء کے ضمہ کے ساتھ ہے) اور اللہ تعالیٰ تم میں سے ایمان والوں کے اس حکم قیام کی اطاعت کی وجہ سے اور ان لوگوں کے جن کو علم عطا کیا گیا ہے جنت میں درجات بلند فرمائے گا اور جو کچھ تم کرتے ہو اللہ اس سے پوری طرح باخبر ہے، اے ایمان والو! جب تم رسول سے سرگوشی (تنہائی میں مشورہ) کرنا چاہو تو اپنی سرگوشی سے پہلے فقراء کو کچھ صدقہ دیدیا کرو یہ تمہارے حق میں بہتر اور تمہارے گناہوں کے لئے پاکیزہ تر ہے، ہاں اگر صدقہ کرنے کی چیز نہ پاؤ تو اللہ تعالیٰ تمہاری سرگوشی کو بخشے والا اور مہربان ہے یعنی بغیر صدقہ کے تمہارے سرگوشی کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے پھر یہ حکم اللہ تعالیٰ کے حکم اَلْاَشْفَقُتُمْ سے منسوخ ہو گیا، دونوں ہمزوں کی تحقیق اور دوسرے کو الف سے بدل کر اور دوسرے کی تسہیل کے ساتھ اور مسہلہ اور غیر مسہلہ کے درمیان الف داخل کر کے اور ترک ادخال کر کے کیا تم اپنی سرگوشی سے پہلے فقراء کے لئے صدقہ نکالنے سے ڈر گئے، پس جب تم نے یہ نہ کیا یعنی صدقہ نہ دیا اور اللہ نے بھی تمہیں معاف کر دیا اور تم پر اس کے وجوب سے رجوع کریں، تو اب نمازوں کو قائم رکھو، اور زکوٰۃ ادا کرتے رہو اور اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرتے رہو، یعنی اس کی پابندی رکھو، جو کچھ تم کرتے ہو اللہ اس سے باخبر ہے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِ تَسْهِيلِ تَفْسِيرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: اَلَمْ تَرَ تَعْلَمَ، تَرَ کی تفسیر تَعْلَمَ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ رویت سے رویت قلبی مراد ہے۔

قَوْلًا: مَا يَكُونُ میں مانا یہ ہے اور يَكُونُ تامہ ہے، یعنی يُوَجَدُ وَيَقَعُ، من زائدہ ہے نَجْوٰی مصدر ہے نَجَاجِی کے معنی میں ہے اور يَكُونُ کا فاعل ہے جملہ مَا يَكُونُ مستاتفہ ماقبل کی تاکید کے لئے ہے جو حق تعالیٰ کی وسعت علم کی تاکید کر رہا

ہے، النَّجْوَى، التَّحَدُّثُ سِرًّا چپکے چپکے باتیں کرنا، کانا پھوسی کرنا، نَجْوَى ثَلَاثَةٌ میں اضافۃ المصدر الی الفاعل ہے، یہاں اِلَّا کے بعد واقع ہونے والے جملے مستثنیٰ متصل ہونے کی وجہ سے محل میں نصب کے ہیں، اور عموم حال سے مستثنیٰ ہیں، اِی مَّا یُؤْخَذُ مِنْ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ إِلَّا فِی حَالٍ مِنْ هَذِهِ الْأَحْوَالِ۔

قَوْلُهُ: اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِیْنَ نُهُوا عَنِ الْخَمْرِ یہ آیت یہود اور منافقین کے بارے میں نازل ہوئی۔

قَوْلُهُ: وَمَعْصِیَةِ الرَّسُولِ یہاں اور آئندہ تاء مجرورہ (لمبی) تاء کے ساتھ لکھا گیا ہے حالت وقف میں بعض قراء ہاء پر وقف کرتے ہیں اور بعض تاء پر، لیکن وصل کی صورت میں تاء پر متفق ہیں۔

قَوْلُهُ: اُنْشُرُوْا تَم اُتْھ کھڑے ہو (ض، ن) امر جمع مذکر حاضر۔

تَفْسِیْرٌ وَتَشْرِیْحٌ

شان نزول:

اسباب نزول ان آیات کے چند واقعات ہیں:

۱ اول واقعہ:

آپ ﷺ نے مدینہ پہنچ کر سب سے پہلا جو سیاسی قدم اٹھایا وہ یہ تھا کہ یہود اور مسلمانوں کے درمیان معاہدہ صلح فرمایا تاکہ مدینہ کے یہود کی طرف سے اطمینان ہو جائے کیونکہ مشرکین مکہ کی جانب سے ریشہ دوانیاں رہتی تھیں اور ہمہ وقت خطرہ رہتا تھا، کہیں ایسا نہ ہو کہ دوطرفہ پریشانی میں مبتلا ہو جائیں، مگر صلح کے باوجود یہود اپنی نازیبا حرکتوں سے باز نہیں آتے تھے، یہود جب کسی مسلمان کو دیکھتے تو اس کو ذہنی طور پر پریشان کرنے کے لئے آپس میں سر جوڑ کر گھسّر پھسّر کرنے لگتے اور اس کی طرف دیکھتے جاتے اور بعض اوقات آنکھ وغیرہ سے اشارہ بھی کرتے تاکہ مسلمان یہ سمجھے کہ ان کے خلاف یا اسلام کے خلاف کوئی سازش ہو رہی ہے، آنحضرت ﷺ نے یہود کو اس نازیبا حرکت سے منع فرمایا مگر وہ باز نہ آئے، اس پر یہ آیت اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِیْنَ نُهُوا عَنِ النَّجْوٰی الْخَمْرِ نازل ہوئی۔

۲ دوسرا واقعہ:

اسی طرح منافقین بھی اسلام اور مسلمانوں کو نقصان پہنچانے کے لئے باہم کانا پھوسی اور سرگوشی کرتے تھے، اس پر یہ آیت اِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَنَاجَوْا الْخَمْرَ اور اِنَّمَا النَّجْوٰی الْخَمْرِ نازل ہوئی۔

۳ تیسرا واقعہ:

یہود آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوتے تو ازراہ شرارت بجائے السلام علیکم کہنے کے السام علیکم کہتے۔
سام کے معنی موت کے ہیں۔

۴ چوتھا واقعہ:

منافقین بھی اسی طرح کہتے تھے، ان دونوں واقعوں پر وَاِذَا جَاءَ وَكَ حَيَّوْكَ نازل ہوئی، اور امام ابن کثیر نے امام احمد کی روایت سے یہ بھی نقل کیا ہے کہ یہود اس طرح کر کے خفیہ طور پر کہتے لَوْ لَا يُعَذِّبُنَا اللّٰهُ بِمَا نَقُولُ یعنی اگر ہم نے یہ گناہ کیا ہے تو ہم پر عذاب کیوں نہیں آتا؟

۵ پانچواں واقعہ:

ایک مرتبہ آپ مسجد کے صفہ میں تشریف رکھتے تھے اور مجلس میں مجمع زیادہ تھا چند صحابہ جو غزوہ بدر کے شرکاء میں سے تھے آئے تو ان کو کہیں جگہ نہیں ملی اور نہ اہل مجلس نے جگہ میں گنجائش نکالی کہ مل کر بیٹھ جاتے جس سے جگہ نکل آتی، جب آپ نے یہ صورت حال دیکھی تو بعض آدمیوں کو مجلس سے اٹھنے کے لئے فرمایا، اس پر منافقین نے طعن کیا کہ یہ کونسی انصاف کی بات ہے؟ اور آپ نے یہ بھی فرمایا: اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحم کرے جو اپنے بھائی کے لئے جگہ کھول دے، سولوگوں نے جگہ کھول دی، اس پر آیت یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا لِمَا نَازِلٌ (معارف ملخصاً)۔

۶ چھٹا واقعہ:

بعض اغنیاء آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر بڑی دیر تک آپ سے سرگوشی کیا کرتے تھے اور فقراء کو استفادہ کا موقع کم ملتا تھا، آپ کو ان لوگوں کا دیر تک بیٹھنا اور دیر تک سرگوشی کرنا ناگوار گذرتا تھا، اس پر یہ آیت إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ نَازِلٌ ہوئی۔

۷ ساتواں واقعہ:

جب آنحضرت ﷺ کے ساتھ سرگوشی کرنے سے پہلے صدقہ دینے کا حکم ہوا تو بہت سے آدمی ضروری بات کرنے سے بھی رک گئے، اس پر یہ آیت أَشْفَقْتُمْ نَازِلٌ ہوئی۔ (معارف ملخصاً)

آیات مذکورہ اگرچہ خاص واقعات کی بناء پر نازل ہوئی ہیں جن کا ذکر اوپر شان نزول میں آچکا ہے، لیکن یہ بات طے شدہ ہے کہ آیت کا شان نزول کچھ بھی ہو، ہدایات قرآنی عام ہوتی ہیں، اعتبار معنی کے عموم کا ہوتا ہے نہ کہ الفاظ کے خصوص کا۔

خفیہ مشوروں کے متعلق ہدایات:

خفیہ مشورہ عموماً مخصوص اور رازدار دوستوں سے ہوتا ہے، جن پر اطمینان کیا جائے کہ اس راز کو کسی پر ظاہر نہ کریں گے، اس لئے ایسے موقع پر ایسے منصوبے بھی بنائے جاتے ہیں جن میں کسی پر ظلم کرنا ہے یا کسی کو قتل کرنا ہے یا کسی کی امداد پر قبضہ کرنا ہے وغیرہ وغیرہ، حق تعالیٰ نے ان آیات میں ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنے علم اور سمع و بصر کے اعتبار سے تمہارے پاس موجود ہوتا ہے اور تمہاری ہر بات کو سنتا اور ہر حرکت کو دیکھتا اور جانتا ہے اگر تم کوئی مجرم نہ حرکت کرو گے تو اس کی سزا سے نہ بچ سکو گے، آیت کا مقصد تو یہ ہے کہ تم کتنے ہی زیادہ یا کم سرگوشی میں شریک ہو حق تعالیٰ موجود ہوتا ہے، یہاں مثال کے طور پر دو، عددوں کا ذکر کیا گیا ہے، تین اور پانچ یعنی اگر تم تین آدمی خفیہ مشورہ کر رہے ہو تو چوتھا حق تعالیٰ موجود ہوتا ہے اور اگر پانچ آدمی مشورہ کر رہے ہو تو سمجھو کہ چھٹا وہاں اللہ موجود ہے، تین اور پانچ کے عدد کی تخصیص میں شاید اس طرف اشارہ ہو کہ جماعت کے لئے اللہ کے نزدیک طاق عدد پسند ہے۔

مسلمانوں کے لئے سرگوشی سے متعلق ہدایت:

بخاری اور مسلم وغیرہ میں حضرت عبد اللہ بن مسعود رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اِذَا كُنْتُمْ ثَلَاثَةً فَلَا يَتَنَاجَى رَجُلَانِ دُونَ الْآخِرِ حَتَّى يَخْتَلِطُوا بِالنَّاسِ فَإِنَّ ذَلِكَ يَحْزَنُهُ یعنی جس جگہ تم تین آدمی جمع ہو تو دو آدمی تیسرے کو چھوڑ کر باہم سرگوشی اور خفیہ باتیں نہ کرو جب تک کہ دوسرے (تیسرے) آدمی نہ آجائیں کیونکہ اس سے اس کی دل شکنی ہوگی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَتَنَاجَوْا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ الْخِ سابقہ آیات میں کفار کو ناجائز سرگوشی پر تنبیہ کی گئی تھی، اسی آیت سے مسلمانوں کے لئے بھی ہدایت نکل آئی کہ وہ بھی اپنی سرگوشیوں اور خفیہ مشوروں میں اس کا دھیان رکھیں کہ اللہ تعالیٰ کو ہمارے سب حالات معلوم ہیں اور ہماری ہر گفتگو کا علم ہے اس استحضار کے ساتھ یہ کوشش کریں کہ ان کے مشوروں اور سرگوشیوں میں کوئی بات فی نفسہ گناہ کی یا دوسروں پر ظلم کی یا خلاف شرع کام کی نہ ہو بلکہ جب بھی آپسی مشورہ ہونیک کام کا ہو۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ اس سے پہلی آیت میں اس چیز کو بیان فرمایا کہ جو لوگوں کے درمیان تباغض اور تافر کا سبب ہوتی ہے وہ تناحی بالاثم والعدوان والمعصية ہے، اور اس آیت میں اس چیز کو بیان فرمایا جو آپس میں مودت اور محبت کا سبب بنتی ہے مثلاً مجلس میں کشادگی پیدا کرنا، دوسروں کو جگہ دینا مل کر بیٹھنا، یہ سب وہ باتیں ہیں جن سے آپس میں محبت اور مودت پیدا ہوتی ہے۔

مذکورہ آیت کا شان نزول:

ابن ابی حاتم نے مقتل سے نقل کیا ہے کہ ایک جمعہ کو آپ ﷺ صفہ میں تشریف فرما تھے، جگہ تنگ تھی، آپ ﷺ بدرین کا بہت اکرام فرماتے تھے، مجلس بھری ہوئی تھی، اہل بدر میں سے چند لوگ آئے جن میں ثابت بن قیس بن شماس بھی تھے لوگ اپنی اپنی جگہ لے چکے تھے، یہ بدرین حضرات آپ ﷺ کے سامنے کھڑے ہو گئے اور کہا السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ آپ ﷺ نے ان کے سلام کا جواب دیا پھر ان بدرین حضرات نے قوم کو سلام کیا، قوم نے بھی جواب دیا، یہ حضرات اس امید پر کھڑے رہے کہ ان کے لئے جگہ کر دی جائے گی مگر اہل مجلس نے ان کے لئے جگہ نہ کی، یہ بات آپ ﷺ پر گراں گذری، چنانچہ آپ نے اپنے آس پاس والوں میں سے بعض سے فرمایا قُم یا فلان و یا فلان چنانچہ چند لوگ اٹھ گئے مگر یہ بات ان کو شاق گذری اور ناگواری کے آثار ان کے چہروں سے نمایاں ہونے لگے، منافقین بھی کہنے لگے کہ بیٹھے ہوؤں کو اٹھا کر بعد میں آنے والوں کو بٹھانا یہ کیسا انصاف ہے؟ اسی واقعہ کے سلسلہ میں اللہ تعالیٰ نے مذکورہ آیت نازل فرمائی۔

(روح المعانی)

اس آیت میں دوسرا حکم آداب مجلس سے متعلق یہ ہے کہ إِذَا قِيلَ لَكُمْ اَنْشُزُوا فَانْشُزُوا یعنی جب تم میں سے کسی سے کہا جائے کہ مجلس سے اٹھ جاؤ تو اسے اٹھ جانا چاہئے، اس آیت میں لفظ قیل مجہول استعمال ہوا ہے، اس کا ذکر نہیں کہ یہ کہنے والا کون ہو؟ مگر احادیث صحیحہ سے معلوم ہوتا ہے کہ خود آنے والے شخص کو اپنے لئے جگہ کرنے کے واسطے کسی کو اس کی جگہ سے اٹھانا جائز نہیں ہے۔

صحیحین اور مسند احمد میں حضرت عبداللہ بن عمر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لَا يُقِيمُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ مِنَ الْمَجْلِسِ فَيَجْلِسُ فِيهِ وَلَكِنْ تَفْسَحُوا وَتَوَسَّعُوا یعنی کوئی شخص دوسرے شخص کو اٹھا کر خود اس کی جگہ نہ بیٹھے بلکہ مجلس میں کشادگی پیدا کر کے آنے والے کو جگہ دیدیا کریں۔ (ابن کثیر، معارف)

اس سے معلوم ہوا کہ کسی کو اس کی جگہ سے اٹھ جانے کے لئے کہنا، آنے والے شخص کے لئے تو جائز نہیں، اس لئے ظاہر یہ ہے کہ اس کا کہنے والا امیر مجلس یا مجلس کا منتظم ہو سکتا ہے، تو مطلب آیت کا یہ ہوا کہ اگر امیر مجلس یا اس کی طرف سے کوئی منتظم کسی کو اس کی جگہ سے اٹھ جانے کے لئے کہیں تو آداب مجلس میں سے یہ ہے کہ ان سے مزاحمت نہ کرے بلکہ اپنی جگہ سے اٹھ جائے، اس لئے کہ بعض اوقات مصلحت اور ضرورت کا تقاضہ بھی یہی ہوتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَ عَنْ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اس حکم کی وجہ یہ بیان کرتے ہیں کہ کچھ مسلمان آپ ﷺ سے تحلیہ یعنی تنہائی میں زیادہ باتیں کرنے لگے تھے جس کی وجہ سے عام مسلمانوں کو دقت ہوتی تھی، اور عمومی مجلس کا حرج بھی ہوتا تھا ہر شخص یہ کوشش کرتا تھا کہ میں آپ

ﷺ سے تنہائی میں زیادہ سے زیادہ باتیں کر دوں اس سے آپ ﷺ کو بھی تکلیف ہوتی تھی، اس وقت سے نجات کی اور اس بوجھ کو ہلکا کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے یہ شکل نکالی کہ جو لوگ آپ ﷺ سے تخلیہ میں باتیں کرنا چاہیں وہ پہلے کچھ صدقہ کریں، حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب یہ حکم نازل ہوا تو حضور ﷺ نے مجھ سے پوچھا کہ کتنا صدقہ مقرر کیا جائے، کیا ایک دینار؟ میں نے عرض کیا یہ لوگوں کی قدرت سے زیادہ ہے، آپ ﷺ نے فرمایا نصف دینار۔ میں نے عرض کیا لوگ اس کی قدرت بھی نہیں رکھتے، فرمایا پھر کتنا؟ میں نے عرض کیا بس ایک جو، برابر سونا، آپ نے فرمایا بسا علی انت زہید حضرت علی فرماتے ہیں کہ قرآن کی اس آیت پر میرے سوا کسی نے عمل نہیں کیا، اس حکم کے آتے ہی میں نے صدقہ پیش کیا اور ایک مسئلہ آپ سے دریافت کر لیا۔

(ابن جریر، حاکم، ابن المنذر، عبد بن حمید)

اس کے علاوہ کچھ منافقین کی شرارت بھی اس میں شامل ہو گئی کہ مخلص مسلمانوں کو ایذا پہنچانے کے لئے آپ ﷺ سے علیحدہ سرگوشی کا وقت مانگتے تھے اور اس طرح مجلس کو طویل کر دیتے تھے، زید بن اسلم نے فرمایا کہ یہ آیت منافقین اور یہود کے بارے میں نازل ہوئی ہے، منافقین اور یہود تخلیہ کے بہانے آپ کا بہت سا وقت ضائع کر دیتے تھے، اور کہتے تھے کہ محمد تو کان کے کچے ہیں، ہر ایک کی بات سن لیتے ہیں، اس سے مسلمانوں کو تکلیف ہوتی تھی، ان ہی وجوہ سے اللہ تعالیٰ نے پابندی لگا دی۔

(فتح القدیر شوکانی)

جب قرآن کریم میں آپ ﷺ سے سرگوشی کرنے سے پہلے صدقہ کرنے کا حکم نازل ہوا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میرے پاس ایک دینار تھا میں نے اس کے دس درہم کر لئے اور ایک درہم صدقہ کر کے آپ سے سرگوشی کر کے سب سے پہلے میں نے اس آیت پر عمل کیا، حضرت علی رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ قرآن کریم میں ایک آیت ایسی ہے کہ اس پر نہ مجھ سے پہلے کسی نے عمل کیا اور نہ بعد میں عمل کرے گا، اس لئے کہ یہ آیت بہت جلد منسوخ ہو گئی، قتادہ فرماتے ہیں کہ یہ حکم ایک دن سے بھی کم مدت باقی رہا، مقاتل بن حیان کہتے ہیں کہ دس دن تک رہا پھر منسوخ ہو گیا، مذکورہ حکم اگرچہ منسوخ ہو گیا مگر جس مصلحت کے لئے یہ حکم جاری کیا گیا تھا وہ حاصل ہو گئی مسلمان تو اپنی دلی محبت کے تقاضے سے ایسی مجلس طویل کرنے سے اجتناب کرنے لگے اور منافقین اس لئے رک گئے کہ ان کے لئے مال خرچ کرنا گراں گذرتا تھا اور ان کو یہ بھی خوف لاحق ہوا کہ اگر ہم مسلمانوں کے خلاف طرز اختیار کریں گے تو کہیں ایسا نہ ہو کہ ہمارا نفاق ظاہر ہو جائے۔

الَّذِينَ تَنَظَّرُ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا بِهِمُ الْمُتَافِقُونَ قَوْمًا بِمِ الْيَهُودِ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَا هُمْ أَى الْمُتَافِقُونَ مِنْكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَلَا مِنْهُمْ مِنَ الْيَهُودِ بَلْ بِمِ مُذَبْذَبُونَ وَيَخْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ أَى قَوْلِهِمْ أَنَّهُمْ مُؤْمِنُونَ وَهُمْ يَعْمَلُونَ ۝ أَنَّهُمْ كَاذِبُونَ فِيهِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ مِنَ الْمُعَاصِي

اَتَّخَذُوا اٰیْمَانَهُمْ جُنَّةً سَیْرًا مِّنْ اَنْفُسِهِمْ وَارْتَابُوا فَقَصَدُوا سَبِیْلَ اَمَةٍ سَیْرٍ عَنْ سَبِیْلِ اللّٰهِ اِی الْجِهَادِ فِیْهِمْ
 قَتْلِهِمْ وَاحِدًا مِّنْهُمْ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِیْنٌ ۝۱۰ ذُوَابٌ بِهَا لَنْ تُغْنِیَ عَنْهُمْ اَمْوَالُهُمْ وَلَا اَوْلَادُهُمْ مِنَ اللّٰهِ مِنْ عَذَابٍ شَیْئًا
 مِّنَ الْاَغْبِ ۝۱۱ اُولٰٓئِكَ اَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ۝۱۲ اَدْكُرْ یَوْمَ یَبْعَثُهُمُ اللّٰهُ جَمِیْعًا فِیْ حِلْفُوْنَ لَهُ اَنَّهُمْ مُّؤْمِنُوْنَ
 كَمَا یَحْلِفُوْنَ لَكُمْ وَیَحْسَبُوْنَ اَنَّهُمْ عَلٰی شَیْءٍ مِّنْ مَّعْ حِفْظِهِمْ فِی الْاٰخِرَةِ كَاذِبًا ۝۱۳ اَلَا اِنَّهُمْ هُمُ الْكَذِبُوْنَ ۝۱۴ اِسْتَحْوَذَ
 اِسْتَوْی عَلَیْهِمُ الشَّیْطٰنُ فَفَاسَدَ ۝۱۵ فَانْسَهُمْ ذَكَرَ اللّٰهُ اُولٰٓئِكَ حِزْبُ الشَّیْطٰنِ اِنَّ اِلٰهَ الْاِنِّ حِزْبَ
 الشَّیْطٰنِ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ۝۱۶ اِنَّ الَّذِیْنَ یُحَادِّثُوْنَ اَحِبَّوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ اُولٰٓئِكَ فِی الْاٰذِلِیْنَ ۝۱۷ السَّعْدِیْنَ ۝۱۸ كَتَبَ اللّٰهُ فِی
 السُّوْحِ الْمَحْفُوْطِ اَوْ فَعَسٰی اَلَّا غَلِبَ اَنَا وَرَسُوْلُیْ ۝۱۹ الْحُجَّةُ اَوْ السَّیْفُ ۝۲۰ اِنَّ اللّٰهَ قَوِیٌّ عَزِیْزٌ ۝۲۱ لَا یَجِدُ قَوْمًا یُّؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ
 وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ یُوَادُّوْنَ مُنَافِقُوْنَ مِّنْ حَادِّ اللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ وَلَوْ كَانُوْا اِی الْمُحَادِّثُوْنَ اَبَاءَهُمْ اِی الْمُؤْمِسِ
 اَوْ اَبْنَاءَهُمْ اَوْ اِخْوَانَهُمْ اَوْ عَشِیْرَتَهُمْ ۝۲۲ یَغْضَبُوْهُمْ سَالِیْنٌ وَیَغْنَمُوْهُمْ عَلٰی الْاِیْمَانِ كَمَا وَقَعَ لِحَمَاعَةٍ مِّنَ
 السَّحَابَةِ رَحْمَةً مِّنَ اللّٰهِ نَعٰی عَنْهُمْ اُولٰٓئِكَ اَدْبَسَ لَیْلًا یُوَادُّوْهُمْ كَتَبَ اَنْتَ فِی قُلُوْبِهِمُ الْاِیْمَانَ وَاَیَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِّنْ
 مِّنْهُ نَعٰی وَیَدْخُلُهُمْ جَنَّتٌ تَجْرٰی مِنْ تَحْتِهَا اَلْاَنْهَارُ خٰلِدِیْنَ فِیْهَا رَضِیَ اللّٰهُ عَنْهُمْ سَطَاعَتُهُ وَرَضُوْا عَنْهُ نِشْوَاهُ اُولٰٓئِكَ
 حِزْبُ اللّٰهِ یَنْبَغُوْنَ اَمْرُهُ وَیَجْتَنُوْنَ سَبِيْهَهُ الْاِنِّ حِزْبُ اللّٰهِ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ۝۲۳ النَّاسُ رُوْنَ ۝۲۴

۲۸

ترجمہ: کیا آپ نے ان لوگوں منفقوں کو دیکھا؟ جنہوں نے اس قوم سے دوستی کی جن پر اللہ کا غضب نازل ہو چکا ہے، اور وہ یہود ہیں، یہ منافق نہ تم میں سے ہیں جتنی مومنین میں سے اور نہ ان میں سے یعنی یہود میں سے بلکہ مذہب ہیں جھوٹی قسم کھاتے ہیں یعنی اس بات پر کہ وہ مومن ہیں حالانکہ وہ (خود بھی) جانتے ہیں کہ وہ (اپنی) اس قسم میں جھوٹے ہیں اللہ نے ان کے لئے سخت عذاب تیار کر رکھا ہے بلاشبہ جو یہ نافرمانی کر رہے ہیں برا کر رہے ہیں، ان لوگوں نے اپنی قسموں کو ڈھال بنا رکھا ہے یعنی اپنی جان اور اپنے مال کے لئے ڈھال بنا رکھا ہے سو قسموں کے ذریعہ مومنین کو اپنے ساتھ جہاد کرنے سے یعنی خود کو قتل ہونے اور اپنے مالوں کو لینے سے بچائے ہوئے ہیں سوان کے لئے رسوا کرنے والا عذاب ہے ان کے مال اور ان کی اولاد اللہ کے عذاب سے بچانے میں کچھ کام نہ آئیں گے (یعنی) اغناء سے ہے یہ تو جہنمی ہیں اس میں ہمیشہ رہیں گے اس دن کو یاد کرو جس دن اللہ اٹھا کھڑا کرے گا تو اس کے سامنے بھی قسمیں کھانے میں گئے کہ وہ مومن ہیں جیسا کہ تمہارے سامنے قسمیں کھاتے ہیں اور سمجھیں گے کہ دنیا کے مانند آخرت میں ان کی قسم سے ان کو کچھ فائدہ ہوگا یقین مانو کہ وہی جھوٹے ہیں ان کے شیطان کی اتباع کرنے کی وجہ سے شیطان نے ان پر غلبہ حاصل کر لیا ہے اور انہیں اللہ کا ذکر بھلا دیا ہے یہ شیطانی شکر ہے اس

تُغْنِي أَغْنَاءَ شَيْئًا.

قَوْلًا: وَيَحْسَبُونَ، يَحْلِفُونَ کی ضمیر فاعل سے حال ہے۔

قَوْلًا: اسْتَحْوَذَ یہ اصل کے مطابق فعل ماضی ہے، اِیْ غَلَبَ وَاسْتَوْلَى وہ مسلط ہو گیا، اس نے قابو کر لیا، اسْتَحْوَذَ سے ہے، بروزن اسْتَصَوَّبُ یہ خلاف قیاس ہے اس لئے کہ قیاس اسْتَحَاذَ ہے، جیسا کہ اسْتَعَاذَ اور اسْتَقَامَ واو کو الف سے بدل کر۔

قَوْلًا: لَا غِلْبَنَ یہ اَقْسَمُ قسم محذوف کا جواب بھی ہو سکتا ہے اسی وجہ سے اس کے اوپر لام قسم داخل کیا گیا ہے، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کتب اللہ قسم کے معنی میں ہو اور لَا غِلْبَنَ جواب قسم ہو۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

الْمُتَرِّ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ اِن آیات میں اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کی بد حالی اور انجام کار عذاب شدید کا ذکر فرمایا: جو اللہ کے دشمنوں سے دوستی رکھیں گے، مَغْضُوبٌ عَلَيْهِمْ جن پر خدا کا غضب نازل ہوا وہ قرآن کریم کی صراحت کے مطابق یہود ہیں، اور ان سے دوستی کرنے والے منافقین ہیں، یہ آیات اس وقت نازل ہوئیں جس وقت مدینہ میں منافقین کا زور تھا اور یہودیوں کی سازشیں بھی عروج پر تھیں، یہود کو مدینہ سے جلا وطن نہیں کیا گیا تھا۔

کفار خواہ مشرکین ہوں یا یہود و نصاریٰ، یا دوسرے اقسام کے کفار، کسی مسلمان کے لئے ان سے دلی دوستی جائز نہیں، اس لئے کہ قرآن کریم کی بہت سی آیات میں موالات کفار کی شدید ممانعت و مذمت وارد ہوئی ہے اور جو مسلمان کسی غیر مسلم سے دلی دوستی رکھے تو اس کو کفر ہی کے زمرے میں رکھنے کی وعید آئی ہے مگر یہ بات یاد رہے کہ یہ سب احکام دلی اور قلبی دوستی کے متعلق ہیں۔

کفر کے ساتھ حسن سلوک، ہمدردی، خیر خواہی، ان پر احسان، حسن اخلاق سے پیش آنا، یا اقتصادی اور تجارتی معاملات ان سے کرنا دوستی کے مفہوم میں داخل نہیں، رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام کا تعامل اس پر شاہد ہے، البتہ ان سب چیزوں کی رعایت ضروری ہے کہ ان کے ساتھ ایسے معاملات رکھنا جائز ہیں جو اپنے دین کے لئے مضر نہ ہوں اور نہ اسلام اور دیگر مسلمانوں کے لئے مضر ہوں۔

اتَّخَذُوا اِيْمَانَهُمْ جُنَّةً، اِيْمَانُهُم کو جمہور نے ہمزہ کے فتح کے ساتھ پڑھا ہے یہ یمن کی جمع ہے بمعنی قسم یعنی یہ لوگ قسمیں کھا کھا کر کہ وہ مسلمان ہیں مسلمانوں کی گرفت سے بچے ہوئے ہیں اور حسن رَحِمَهُمُ اللہُ تَعَالٰی اور ابوالعالیہ رَحِمَهُمُ اللہُ تَعَالٰی نے ہمزہ کے کسرہ کے ساتھ پڑھا ہے، یعنی ان منافقوں نے اپنے ظاہری ایمان کو اپنے اور اپنے اموال کے لئے ڈھال اور وقایہ بنا رکھا ہے۔

يَوْمَ يَنْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ مَطْلَب یہ ہے کہ یہ منافقین صرف دنیا ہی میں اور صرف انسانوں ہی کے سامنے جھوٹی قسمیں نہیں کھاتے بلکہ آخرت میں خود اللہ جل شانہ کے سامنے بھی جھوٹی قسمیں کھانے سے باز نہ رہیں گے، جھوٹ اور فریب ان کی رگ رگ اور نس نس میں اس طرح پیوست ہو چکا ہے کہ مر کر بھی یہ ان سے نہ چھوٹے گا۔

لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَمَلَهُمْ فِي الدُّنْيَا لَمَنَعُوا الْمُشْرِكِينَ سِوَاكَ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَمَلَهُمْ فِي الدُّنْيَا لَمَنَعُوا الْمُشْرِكِينَ سِوَاكَ

کفار و مشرکین سے دوستی کرنے والوں یعنی غیر مخلصین (منافق) مسلمانوں کا ذکر تھا جن کے لئے غضب الہی اور عذاب شدید کا ذکر تھا، اس آیت میں مومنین مخلصین کا ان کے مقابل ذکر فرمایا کہ وہ کسی ایسے شخص سے دوستی اور دلی تعلق نہیں رکھتے جو اللہ کا مخالف یعنی کافر ہے اگرچہ وہ ان کا باپ یا بیٹا یا بھائی یا اور قریبی عزیز ہی کیوں نہ ہو۔

اس آیت میں دو باتیں ارشاد ہوئی ہیں، ایک بات اصولی ہے اور دوسری امر واقعی، اصولی بات یہ فرمائی گئی ہے کہ دین حق پر ایمان اور اعدائے حق کی محبت، دو بالکل متضاد چیزیں ہیں جن کا ایک جگہ اجتماع کسی طرح قابل تصور نہیں ہے، یہ بات قطعی ناممکن ہے کہ ایمان اور دشمنان خدا اور رسول کی محبت ایک دل میں جمع ہو جائیں، اسی طرح جن لوگوں نے اسلام اور مخالفین اسلام سے بیک وقت رشتہ جوڑ رکھا ہے ان کو اپنے بارے میں اچھی طرح غور کر لینا چاہئے کہ وہ فی الواقع کیا ہیں مومن ہیں یا منافق؟ اگر ان کے اندر کچھ بھی راستبازی موجود ہے اور وہ کچھ بھی یہ احساس اپنے اندر رکھتے ہیں کہ اخلاقی حیثیت سے منافقت انسان کے لئے ذلیل ترین رویہ ہے تو انہیں بیک وقت دو کشتیوں میں سوار ہونے کی کوشش چھوڑ دینی چاہئے، ایمان تو ان سے دو ٹوک فیصلہ چاہتا ہے مومن رہنا چاہتے ہیں تو ہر اس رشتہ اور تعلق کو قربان کر دیں جو اسلام کے ساتھ ان کے تعلق سے متصادم ہوتا ہو، اور اگر اسلام کے رشتے سے کسی اور رشتے کو عزیز تر رکھتے ہیں تو بہتر ہے کہ ایمان کا جھوٹا دعویٰ چھوڑ دیں۔

یہ تو ہے اصولی بات، مگر اللہ تعالیٰ نے یہاں صرف اصول بیان کرنے پر اکتفا نہیں فرمایا بلکہ اس امر واقعی کو بھی مدعیان ایمان کے لئے نمونے کے طور پر پیش فرمادیا ہے کہ جو لوگ سچے مومن تھے انہوں نے فی الواقع سب کی آنکھوں کے سامنے تمام ان رشتوں کو کاٹ کر پھینک دیا جو اللہ کے دین کے ساتھ ان کے تعلق میں حائل ہوئے۔

تمام صحابہ کرام کا یہی حال تھا، اس جگہ مفسرین نے بہت سے صحابہ کرام کے ایسے واقعات بیان کئے ہیں، اس کی نظیریں بدرود احد کے معرکوں میں سارا عرب دیکھ چکا تھا، مکہ سے جو صحابہ کرام ہجرت کر کے آئے تھے وہ صرف خدا اور اس کے دین کی خاطر اپنے قبیلے اور اپنے قریب ترین رشتہ داروں سے لڑ گئے تھے، حضرت ابو عبیدہ نے اپنے والد عبد اللہ بن جراح کو قتل کیا، حضرت مصعب بن عمیر نے اپنے بھائی عبید بن عمیر کو قتل کیا، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے ماموں عاص بن ہشام کو قتل کیا عبد اللہ بن ابی منافق کے بیٹے عبد اللہ کے سامنے اس کے منافق باپ نے حضور کی شان میں گستاخانہ کلمہ بولا تو انہوں نے آنحضرت ﷺ سے اجازت طلب کی کہ آپ اجازت دیں تو میں اپنے باپ کو قتل

کردوں، آپ نے منع فرمایا حضرت ابوبکر کے سامنے ان کے والد ابو قحافہ نے حضور کی شان میں کچھ گستاخانہ کلمہ کہہ دیا تو ارجمت صدیق اکبر کو اتنا غصہ آیا کہ زور سے طمانچہ رسید کیا جس سے ابو قحافہ گر پڑے، جب آپ ﷺ کو اس کی اطلاع ہوئی تو فرمایا آئندہ ایسا نہ کرنا، اس قسم کے بہت سے واقعات صحابہ کرام کے ساتھ پیش آئے ان پر آیات مذکورہ نازل ہوئیں۔

وَأَيَّدَ هُمْ بِرُوحٍ مِّنْهُ يَهْدِيهِمْ إِلَى رُوحِ كِتَابِهِمْ بَعْضُ حَضَرَاتِ نُوْرٍ سَيِّدِ كِي هِي جُوْمُنْجَانِبِ اللّٰهِ مَوْسَمٌ كُوْمَلْتَا هِي اُوْرُوْهِ اِسْ كِي عَمَلِ صَاخِ كَا اُوْر قُبْ كِي سَكُوْنِ كَا ذَرِيعَةً هُوْتَا هِي اُوْر بَعْضُ حَضَرَاتِ بَنِي رُوحِ كِي تَفْسِيْرُ قُرْآنِ اُوْر دَلَائِلُ قُرْآنِ سِي كِي هِي كِي وَهِي مَوْسَمٌ كِي اَصْلِ طَاقَتِ اُوْر قُوْتِ هِي۔ (فرطی، معارف ملخصاً)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

سُورَةُ الْحَشْرِ مَدَنِيَّةٌ أَرْبَعٌ وَعِشْرُونَ آيَةً

سُورَةُ الْحَشْرِ مَدَنِيَّةٌ أَرْبَعٌ وَعِشْرُونَ آيَةً.

سورہ حشر مدنی ہے، چوبیس آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ اى سرہے و سلام
مریدہ و فی الانبیاء سما، تعبیت بلا کثر و هو العزیز الحکیم فی سبک و ضعه هو الذی اخرج الذین
کفروا من اهل الکتاب هم یواسیس من الیہود من ديارهم مساکیم الحمدیة لا قول الحشر هو حشرهم
الى اسقام و اخره ان جلاهم عمر رضى الله تعالى عنه فی سلافة اى حیر ما ظنتم ابيہ المؤمنون
ان يخرجوا و ظنوا انهم مانعتهم حر ان حصونهم فاحده تہ الحشر من الله من عداہ فاتهم الله امره و عذابه
من حیث لم یحسبوا ان یحضر ساعه من حنه المؤمنین و قدف الی فی قلوبهم الرعب سکون
اعیس و ضمت الخوف بقتل سیدهم کعب بن الاشرف یخربون بالشدید و الحقیف من الحرب
بیوتهم لیسقلوا استحسنوه بها من حشید و غیرہ بإیدیہم و ایدی المؤمنین فاعتبروا یا اولی الابصار
و لولا ان کتب الله قضی علیہم الجلاء الخروج من الوطن لعذبہم فی الدنیا بالقتل و الصبی کما فعل
بقریطہ من الیہود و لهم فی الآخرة عذاب النار ذلک بانہم شاقوا حالفوا الله و رسولہ و من یشاق
الله فان الله شدید العقاب ما قطعتم یا مسلمین من لینۃ حیدہ اوترکتہم و اقامہ علی اصولہا فیا ذن الله اى
حیرکم فی ذلک و لیخزی بالاذن فی القطع الفسقین الیہود فی اعتراضہم بان قطع الشجر المثمر
فساد و ما افله رد الله علی رسولہ منہم فما اوجفتہم اسرعتہم یا مسلمین علیہم رائدہ خیل و لا رکاب ابل
ای لم تقاسوا فیہ مشقۃ و لکن الله یسلط رسلہ علی من یشاء و الله علی کل شیء قذیر فلا حق لکم فیہ
و یختص به النبی صلی الله علیہ وسلم و من ذکر معہ فی الاية الثانية من الانساب الاربعة علی ما
کان یقسمہ من ان لکل منہم خمس الخمس و له صلی الله علیہ وسلم الباقی یفعل فیہ ما یشاء

فَدَغَصَىٰ مِنْهُ اسْمُهُاجِرِينَ وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْاَنْصَارِ لِفَقْرِهِمْ مَا آفَأَ اللّٰهُ عَلَى رَسُوْلِهِ مِنْ اَهْلِ الْقُرَىٰ كَالْاَضْفَرَاءِ
 وَوَادَى الْقُرَىٰ وَيَنْبَغِ فَلِلّٰهِ يَأْمُرُ فِيهِ بِمَا يَشَاءُ وَلِلرَّسُوْلِ وَلِذِي صَاحِبِ الْقُرْبَىٰ قِرَاةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ مِنْ نَبِيِّ هَاشِمٍ وَبَنِي الْمُطَلِبِ وَالْيَتَامَىٰ اَطْفَالِ الْمُسْلِمِيْنَ الَّذِيْنَ هَلَكَتْ اَبَاؤُهُمْ فَقَرَاءُ وَالْمَسْكِيْنَ
 دَوَى الْحَاجَةِ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ وَالْبَيْنَ السَّبِيْلُ الْمُتَقَطِّعُ فِي سَفَرِهِ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ اَي يَسْتَجِثُّهُ النَّبِيُّ وَالْاَرْبَعَةُ عَلَى
 مَا كَانَ يُقْسِمُهُ بِسِ اَنْ لِّكُلِّ مِنَ الْاَرْبَعَةِ خُمْسَ الْخُمْسِ وَلَهُ الْبَاقِي كَي لَا كَسِي بِمَعْنَى اللّٰمِ اَنْ مُّقَدَّرَةٌ بَعْدُهَا
 يَكُوْنُ النَّبِيُّ عِنْدَ الْقِسْمَةِ كَذَلِكَ دَوْلَةٌ مُّتَدَا وَلَا بَيْنَ الْاَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ وَمَا اَتَكُمْ الرَّسُوْلُ مِنْ النَّفْيِ وَغَيْرِهِ
 فَخُذُوْهُ وَمَا نَهَكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوْا وَاتَّقُوا اللّٰهَ اِنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ الْعِقَابِ ۝۱۱۱ لِّلْفُقَرَاءِ مُتَعَلِّقٌ بِمَحْذُوْبٍ اَي اَعْجَبُوا
 الْمُهَاجِرِيْنَ الَّذِيْنَ اُخْرِجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ وَاَمْوَالُهُمْ يَبْتَغُوْنَ فَضْلًا مِنَ اللّٰهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ اُولَٰئِكَ هُمُ الصّٰدِقُوْنَ ۝۱۱۲
 فِيْ اِيْمَانِهِمْ وَالَّذِيْنَ تَبَوَّءُوا الدّٰرَ الْمَدِيْنَةَ وَالْاِيْمَانَ اَي الْفُؤَهِ وَهُمْ الْاَنْصَارُ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّوْنَ مَنْ
 هَاجَرَ اِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُوْنَ فِيْ صُدُوْرِهِمْ حَاجَةً حَسَدًا مِّمَّا اُوْتُوْا اَي اَنَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُهَاجِرِيْنَ
 مِنْ اَنْوَاسِ بَنِي النَّضِيْرِ الْمُخْتَصَّةِ بِهِ وَيُوْثِرُوْنَ عَلَى اَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ۝۱۱۳ خَاجَةً اِلَى مَا يُؤْثِرُوْنَ بِهِ
 وَمَنْ يُوقِ شَخْصًا نَفْسَهُ حَرَصَهَا عَلَى الْمَالِ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ۝۱۱۴ وَالَّذِيْنَ جَاءُوْا مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ الْمُهَاجِرِيْنَ
 وَالْاَنْصَارِ اِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ يَقُوْلُوْنَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِاِخْوَانِنَا الَّذِيْنَ سَبَقُوْنَا بِالْاِيْمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِيْ قُلُوْبِنَا غِلًا لِّلَّذِيْنَ
 اٰمَنُوْا رَبَّنَا اِنَّكَ رَءُوْفٌ رَّحِيْمٌ ۝۱۱۵

ترجمہ:

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، آسمان اور زمین میں جو شئی بھی ہے وہ اس کی تسبیح بیان کرتی ہے یعنی اس کی پاکی بیان کرتی ہے، لام زائدہ ہے، اور من کے بجائے مَا لانا اکثر (یعنی غیر ذوی العقول) کو غلبہ دینے کی بناء پر ہے، وہ اپنے ملک انتظام میں غالب اور حکمت والا ہے، اور وہی ہے جس نے اہل کتاب کافروں کو کہ وہ بنو نضیر کے یہودی تھے، مدینہ میں ان کے گھروں سے پہلے ہی حشر میں نکالا، ان کا یہ اخراج (مدینہ) سے خیبر کی جانب تھا، اور دوسرا حشر وہ تھا کہ جب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کو اپنے دور خلافت میں خیبر سے شام کی طرف نکالا تھا۔
 یٰۤاَیُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا: متن میں تسامح ہے، جس کو ترجمہ میں درست کر دیا گیا ہے۔

اے مومنو! تمہارے وہم و گمان میں بھی نہیں تھا کہ وہ نکلیں گے اور وہ بھی یہ سمجھے ہوئے تھے کہ ان کے قلعے اللہ کے عذاب سے ان کی حفاظت کریں گے مَا نَعْتُهُمْ، اُن کی خبر ہے اور حُصُوْنُهُمْ، مَا نَعْتُهُمْ کا فاعل ہے اس سے خبر تمام ہو گئی، مگر اللہ یعنی اس کا حکم اور اس کا عذاب ایسی جگہ سے آپڑا کہ ان کو (وہم) و گمان بھی نہ تھا، یعنی مومنوں کی جانب سے، ان کے دل میں کبھی یہ بات آئی بھی نہ تھی اور اللہ نے ان کے دلوں میں رعب ڈال دیا (رعب) عین کے سکون اور ضمہ کے

ساتھ ہے ان کے سردار کعب بن اشرف کو قتل کر کے اور وہ اپنے گھروں کو اپنے ہاتھوں سے اجڑ رہے تھے (بُحْرَبُونُ) اَحْرَبَ سے تشدید اور تخفیف کے ساتھ ہے، تاکہ وہ اپنی پسندیدہ چیزوں، لکڑی وغیرہ کو منتقل کر سکیں، اور مومنین کے ہاتھوں سے اجڑوا رہے تھے، سوائے دانشمندو! عبرت حاصل کرو اگر اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے جد وطنی (یعنی وطن سے نکلنا) مقدر نہ کر دی ہوتی تو دنیا ہی میں اللہ ان کو قتل و قید کی سزا دیتا جیسا کہ قرینہ کے یہود کے ساتھ کیا گیا، اور آخرت میں تو ان کے لئے آگ کا عذاب ہے یہی اس لئے ہوا کہ انہوں نے اللہ کی اور اس کے رسول کی مخالفت کی اور جو بھی اللہ کی مخالفت کرے گا اللہ اس کو شدید عذاب دے گا اے مسلمانو! تم نے جو کجیوں کے درخت کاٹ ڈالے یا جنہیں تم نے کھڑے رہنے دیا یہ سب اللہ کے حکم سے تھے یعنی اللہ تعالیٰ نے تم کو اس کا اختیار دیدیا تھا، اور اس لئے بھی کہ کاٹنے کی اجازت دیکر فاسقوں (یعنی یہود) کو اللہ رسوا کرے، ان کے اس اعتراض کے جواب میں کہ پھلدار درختوں کو کاٹنا فسد ہے، اور ان کا جو مال اللہ نے اپنے رسول کے ہاتھ لگا دیا ہے اے مسلمانو! نہ تم نے اس پر گھوڑے دوڑائے اور نہ اونٹ یعنی تم نے اس مال کے لئے کوئی مشقت نہیں اٹھائی لیکن اللہ جس پر چاہے اپنے رسول کو غالب کر دیتا ہے اور اللہ ہر چیز پر قادر ہے لہذا اس مال میں تمہارا حق نہیں اور وہ مال آپ ﷺ اور ان لوگوں کے لئے خاص کیا گیا ہے جن چار قسموں کا دوسری آیت میں آپ کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے، جس کے مطابق آپ اس مال کو تقسیم فرماتے تھے، اس طریقہ پر کہ ان میں ہر ایک کے لئے دسواں حصہ اور باقی آپ ﷺ کے لئے ہے اس میں آپ جو چاہیں کریں چنانچہ اس میں سے آپ نے مہاجرین کو عطا فرمایا اور فقراء، انصار میں سے تین (آدمیوں) کو عطا فرمایا بستی والوں جیسا کہ صفراء اور وادی القرنی اور شیخ کا جو مال اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے بھڑے بغیر اپنے رسول کے ہاتھ لگایا وہ اللہ کا ہے اس میں جس کے لئے چاہے حکم فرمائے اور رسول کا ہے اور قرابت والوں کا ہے یعنی بنی ہاشم و بنی مطلب میں سے نبی ﷺ کی قرابت والوں کا، اور قریبیوں یعنی مسلمانوں کے ان بچوں کا جن کے آباء ہلاک ہو گئے، اور وہ محتاج ہیں، اور مسکینوں کا یعنی مسلمانوں میں سے جو جہنم دلوں کا اور مسافروں کا یعنی ان مسلمان مسافروں کا جو اپنے سفر کو جاری نہ رکھ سکیں، یعنی اس مال کے مستحق نبی ﷺ ہیں اور چار فرق ہیں جیسا کہ آپ تقسیم فرماتے تھے، اس طریقہ پر کہ چاروں کے مجموعہ کے لئے دسواں حصہ اور باقی آپ ﷺ کے لئے ہے تاکہ تمہارے دو ہمتندوں کے ہاتھوں میں ہی مال گردش کرتا نہ رہ جائے (کَنْزِلاً) کئی بمعنی لام ہے اور لام کے بعد ان مقدر ہے (کَنْزِلاً) سے مذکورہ طریقہ پر تقسیم کرنے کی علت کا بیان ہے اور رسول جو چھ تمہیں مال فنی وغیرہ سے دے اس کو لے لو اور جس سے روکے رک جاؤ اور اللہ سے ڈرتے رہو اللہ تعالیٰ سخت عذاب والا ہے ان فقراء مہاجرین کے لئے (شاباشی ہے) جو ان کے گھروں سے اور ان کے مالوں سے نکال دیئے گئے ہیں وہ اللہ کے فضل اور اس کی رضامندی کے طالب ہیں اور وہ اللہ کی اور اس کے رسول کی مدد کرتے ہیں (درحقیقت) یہی ہیں سچے لوگ اپنے ایمان میں اور ان کے لئے جنہوں نے اپنے گھر (یعنی مدینہ) میں اور ایمان میں ان سے پہلے جگہ بنالی یعنی ایمان سے الفت کر لی اور وہ انصار ہیں اپنی طرف ہجرت کر کے

آنے والوں سے محبت کرتے ہیں اور ان مہاجرین کو جو کچھ دیا جائے اس سے وہ اپنے دلوں میں تنگی محسوس نہیں کرتے یعنی نبی ﷺ نے مہاجرین کو بنی نضیر سے حاصل شدہ مال میں سے جو کہ آپ ﷺ کے لئے خاص تھا کچھ دیدیا تھا، بلکہ اپنے اوپر ان کو ترجیح دیتے ہیں گو خود کو اس مال کی کتنی ہی حاجت کیوں نہ ہو اور جو شخص اپنے نفس کے بغل سے بچایا گیا یعنی اس کی حرص سے وہی ہیں کامیاب لوگ اور وہ لوگ جو ان کے یعنی مہاجرین و انصار کے بعد قیامت تک آئیں گے کہیں گے کہ اے ہمارے پروردگار ہمیں بخش دے اور ہمارے ان بھائیوں کو جو ہم سے پہلے ایمان لائے ہیں اور ایمان والوں کی طرف سے ہمارے دل میں کینہ نہ ڈال، اے ہمارے پروردگار بے شک تو شفقت اور مہربانی کرنے والا ہے۔

تَحْقِیْقُ وَتَرْکِیْبُ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِی فَوَائِدُ

سورۃ حشر انسٹوین سورت ہے، اس کا دوسرا نام سورۃ النضیر ہے، یہ بالاتفاق مدنی سورت ہے۔

قَوْلًا: بنو نضیر یہ قبیلہ حضرت ہارون علیہ السلام کی ذریت میں سے تھا۔

قَوْلًا: لِأَوَّلِ الْحَشْرِ لام بمعنی فی ہے ای فی اول الحشر اور لام بمعنی عند بھی ہو سکتا ہے جیسا کہ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ میں ہے اس وقت لام توقیت کے لئے ہوگا، اَوَّلِ الحشر یہ اضافت صفت الی الموصوف کے قبل سے ہے، ای الحشر الاول۔

قَوْلًا: اِلَى خَيْبَرَ صَحیح مِنْ خَيْبَرَ ہے۔

قَوْلًا: تَمَرِّبِهِ الْخَبْرُ، اَنْهُمْ، میں هُمْ اَنْ کا اسم ہے مَايَعَةِ اسم فاعل هُمْ اس کا مفعول حَصُونُهُمْ اس کا فاعل، اسم فاعل اپنے فاعل اور مفعول نے مل کر اَنْ کی خبر جیسے اَنْ زَيْدًا قَانِمًا ابُوہ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حَصُونُهُمْ مبتداء مؤخر اور مَايَعَتُهُمْ خبر مقدم، مبتداء، اپنی خبر مقدم سے مل کر اَنْ کی خبر ہو۔

قَوْلًا: حُصُونٌ، حُصْنٌ کی جمع ہے بمعنی قلعے۔

قَوْلًا: مِنْ اَخْرَبَ اس کا تعلق تخفیف سے ہے، مطلب یہ کہ يُخْرِبُونَ کو تخفیف کے ساتھ پڑھیں تو اَخْرَبَ سے ہوگا، اور اُرْتَدِيدَ کے ساتھ پڑھیں يُخْرِبُونَ تو (تفعیل) سے ہوگا۔

قَوْلًا: لَوْلَا اَنْ كَتَبَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ، اَنْ مصدر یہ ہے، اَنْ مع اپنے مابعد کے مصدر کی تاویل میں ہو کر مبتداء محلا مرفوع ہے اس کی خبر وجوباً محذوف ہے اور وہ مَوْجُودٌ ہے ای لَوْلَا كَتَبَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ مَوْجُودٌ لَعَذَّبَهُمْ، لَعَذَّبَهُمْ لَوْلَا کا جواب ہے۔

قَوْلًا: الْجَلَاءُ ای الحروج من الوطن مع الامل والولد، جلا وطنی کہتے ہیں مع امل و عیال کے وطن چھوڑ کر چلے جانا، بخلاف خروج کے کہ وہ تنہا اور مع امل و عیال دونوں طریقوں سے ہو سکتا ہے۔

قَوْلًا: اللَّيْنَةُ یہ لِينٌ سے مشتق ہے عمدہ کھجور کو کہتے ہیں (ای النَّخْلَةُ الْكَرِيمَةُ) اس کی جمع اَلْيَانُ آتی ہے۔

قَوْلًا: وَلِيُخْزِيَ الْمَاسِيْقِينَ وَأَوْعَظَفَ مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ مَحْذُوفٌ بِهٖ تَقْدِيرٌ عِبَارَتِ يَہُیْ اِذْنَ فِی قَطْعِهَا لِیُعْجَرَ الْمُؤْمِنِیْنَ وَیُخْزِی الْمُنَافِقِیْنَ.

قَوْلًا: لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِیْنَ اِیْہُ تَوَیْہُ بِہٖ لِلْفُقَرَاءِ کَا تَعْلُقُ فَعْلٌ مَحْذُوفٌ سَیْجَا بَہُ جِیسا کہ علامہ محلی کی رائے ہے علامہ محلی نے اَعْجَزُوا فَعْلٌ مَحْذُوفٌ مَآنَا ہے، تَقْدِيرٌ عِبَارَتِ یَہُیْ ہُوْیْ اَعْجَزُوا لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِیْنَ الدِّیْنِ اُخْرِجُوا (الآیۃ) اور یہ اظہار تعجب علی سبیل المدح ہے، یعنی تعجب ہے کہ مہاجرین نے حیرت انگیز کارنامہ انجام دیا کہ اپنا گھریا عزیز واقارب، مال و دولت، غرضیکہ اللہ اور اس کے رسول کی محبت میں اپنا سب کچھ تیغ دیا اور بے پروا و مددگار غریب الوطن ہو کر دیا وغیر میں مقیم ہو گئے، لِلْفُقَرَاءِ کَا فَعْلٌ مَحْذُوفٌ سَیْجَا مَعْلُوقٌ بِہٖ کَا فَا نَدَیْہُ ہُوْگَا کہ دِی الْقُرْصِی کے لئے فقر شرط نہ ہوگا، بَلَدَ مَالِ غَنِیْمَتِ (فِی) میں ذوی القربی کا حق ہوگا خواہ وہ محتاج اور حاجت مند ہوں یا نہ ہوں، یہی مسلک امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا ہے مفہم مدام چونکہ شافعی المسلک ہیں اس لئے اسی کے پیش نظر اَعْجَزُوا فَعْلٌ مَحْذُوفٌ مَآنَا ہے تاکہ لِلْفُقَرَاءِ کَا ذِی الْقُرْصِی سے بدل قرار نہ دینا پڑے، دوسری صورت یہ کہ لِلْفُقَرَاءِ کَا ذِی الْقُرْصِی سے بدل قرار دیا جائے جیسا کہ امام ائمہ ابو حنیفہ لِلْفُقَرَاءِ کَا ذِی الْقُرْصِی اور اس کے مابعد سے بدل اکل قرار دیتے ہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ فقر اور حاجت مع ذِی الْقُرْصِی تمام مذکورین کے لئے شرط ہے اس کا مطلب یہ ہوگا کہ ذِی الْقُرْصِی میں جو دار اور غریب ہوں گے وہ مال فِی (غنیمت) میں حصہ دار ہوں گے ورنہ نہیں۔

قَوْلًا: وَالَّذِیْنَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ مَدِیْنَةَ النِّصَارِ کے لئے کَلَامٌ مَسْتُوفٌ ہے یا اس کا مَطْفٌ لِلْفُقَرَاءِ پر بھی کر سکتے ہیں، الَّذِیْنَ مذکورہ دونوں صورتوں میں یا تو مبتداء ہوگا یا پھر اس کا مَطْفٌ لِلْفُقَرَاءِ پر ہوگا۔ اس صورت میں الَّذِیْنَ محل جر میں ہوگا کہ الَّذِیْنَ مبتداء ہو تو یُحْبِثُونَ مَن هَاخَرَ اِلَیْہِم جملہ ہو اور اس کی خبر ہوگی۔

قَوْلًا: اَلْفُوہُ یہ اشارہ ہے کہ اَلَا یْمَانُ فَعْلٌ مَحْذُوفٌ کی وجہ سے منصوب ہے۔

تَفْسِیْرٌ وَتَشْرِیْحٌ

رابط:

سابقہ سورت میں منافقین کی یہود کے ساتھ دوستی کی مذمت کا بیان تھا، اس سورت میں یہود پر دنیا میں جلا وطنی کی سزا اور آخرت میں شدید عذاب کا ذکر ہے۔

شان نزول:

آنحضرت ﷺ جب مدینہ طیبہ تشریف لائے تو آپ نے سیاسی اقدام کے طور پر سب سے پہلا کام یہ کیا کہ قبائل یہود کے ساتھ جن میں بنو نضیر اور بنو قریظہ اور بنو قینقاع بھی شامل تھے، تحریری معاہدہ صلح فرمایا جس کی رو سے یہود اور مسلمان آپس میں

ایک دوسرے کے حریف ہو گئے، یہ معاہدہ مندرجہ ذیل چودہ دفعات پر مشتمل تھا، جو ہجرت مدینہ کے پانچ ماہ بعد ہوا تھا

① قصاص اور خون بہا کے جو طریقے قدیم زمانہ سے چلے آ رہے ہیں وہ عدل اور انصاف کے ساتھ بدستور قائم رہیں گے۔

② ہر گروہ کو اپنی جماعت کا عدل و انصاف کے ساتھ فدیہ دینا ہوگا۔ ③ ظلم اور اثم اور عدوان اور فساد کے مقابلہ میں سب متفق رہیں گے۔ ④ کوئی مسلمان کسی مسلمان کو کسی کافر کے مقابلہ میں قتل کرنے کا مجاز نہ ہوگا اور نہ کسی مسلمان کے مقابلہ میں کسی کافر کی کسی قسم کی مدد کی اجازت ہوگی۔ ⑤ ایک ادنیٰ مسلمان کو پناہ دینے کا وہی حق ہوگا جو ایک بڑے رتبہ کے مسلمان کو ہوگا۔ ⑥ جو یہود مسلمانوں کے تابع ہو کر رہیں گے ان کی حفاظت مسلمانوں کے ذمہ ہوگی ⑦ کسی کافر اور مشرک کو یہ حق نہ ہوگا کہ مسلمانوں کے مقابلہ میں قریش کے کسی کی جان یا مال کو پناہ دے سکے یا قریش اور مسلمانوں کے درمیان حائل ہو۔ ⑧ بوقت جنگ یہود کو مسلمانوں کا ساتھ جان و مال سے ساتھ دینا ہوگا، مسلمانوں کے خلاف مدد کی اجازت نہ ہوگی۔ ⑨ نبی ﷺ کا کوئی دشمن اگر مدینہ پر حملہ کرے تو یہود پر آپ ﷺ کی مدد لازم ہوگی۔ ⑩ جو قبائل اس عہد میں شریک ہیں اُسران میں سے کوئی قبیلہ عیسائی اختیار کرنا چاہے تو آپ ﷺ کی اجازت ضروری ہوگی۔ ⑪ کسی فتنہ پرداز کی مدد یا اس کو ٹھکانہ دینے کی اجازت نہ ہوگی اور جو شخص کسی بدعتی کی مدد کرے گا اس پر اللہ کی لعنت اور غضب ہے، قیامت تک اس کا کوئی عمل قبول نہ ہوگا۔ ⑫ مسلمان اگر کسی سے صلح کریں گے تو یہود کو بھی اس صلح میں شریک ہونا ضروری ہوگا۔ ⑬ جو کسی مسلمان کو قتل کرے اور شہادت موجود ہو تو قصاص لیا جائے گا، الا یہ کہ مقتول کا ولی دیت وغیرہ پر راضی ہو جائے۔ ⑭ جب کبھی نزاع یا کسی میں اختلاف رونما ہوگا تو اس میں آپ ﷺ سے رجوع کیا جائے گا۔ (البداہ والنہایہ ملخصاً)

قبیلہ بنو نضیر مدینہ طیبہ سے دو میل کے فاصلہ پر رہتا تھا، اسی دوران عمرو بن امیہ ضمری کے ہاتھ سے قبیلہ بنی عامر کے دو کافروں کے قتل کا ایک واقعہ پیش آیا، بنو عامر سے آنحضرت ﷺ کا معاہدہ تھا۔

بیر معونہ اور عمرو بن امیہ ضمری کا واقعہ:

بیر معونہ کا واقعہ جو کہ تاریخ اسلام میں بڑا دردناک واقعہ ہے اس کا مختصر حال اس طرح ہے کہ حادثہ رجب کے چند روز بعد ہی ماہ صفر ۴ھ میں ابوالبراء عامر بن مالک بن جعفر نے رسول اللہ ﷺ سے اپنی بستی میں تبلیغ اسلام کے لئے صحابہ کرام رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ کی ایک جماعت بھیجنے کی درخواست کی، آنحضرت ﷺ نے ستر صحابہ کرام رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ کی ایک جماعت ان کے ساتھ کردی بعد میں معلوم ہوا کہ یہ محض ایک سازش تھی جو کہ مسلمانوں کو قتل کرنے کے لئے تیار کی گئی تھی، چنانچہ وہ اس میں کامیاب ہو گئے، ان قراء کی جماعت میں سے صرف عمرو بن امیہ ضمری کسی طرح بچ نکلنے میں کامیاب ہوئے، اتفاق یہ ہوا کہ مدینہ طیبہ آنے کے وقت راستہ میں ان کو دو کافر ملے عمرو بن امیہ ضمری رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ چونکہ اپنے بہتر ساتھیوں کا بے رحمانہ قتل اپنی آنکھوں سے دیکھ چکے تھے ان کا غم و غصہ کتنا ہوگا ہر شخص سمجھ سکتا ہے، اس لئے انہوں نے یہ ٹھان لیا کہ ان سے اپنے بہتر مقتول ساتھیوں کا بدلہ لینا چاہئے، چنانچہ عمرو بن امیہ ضمری نے موقع پا کر ان دونوں کافروں کو قتل

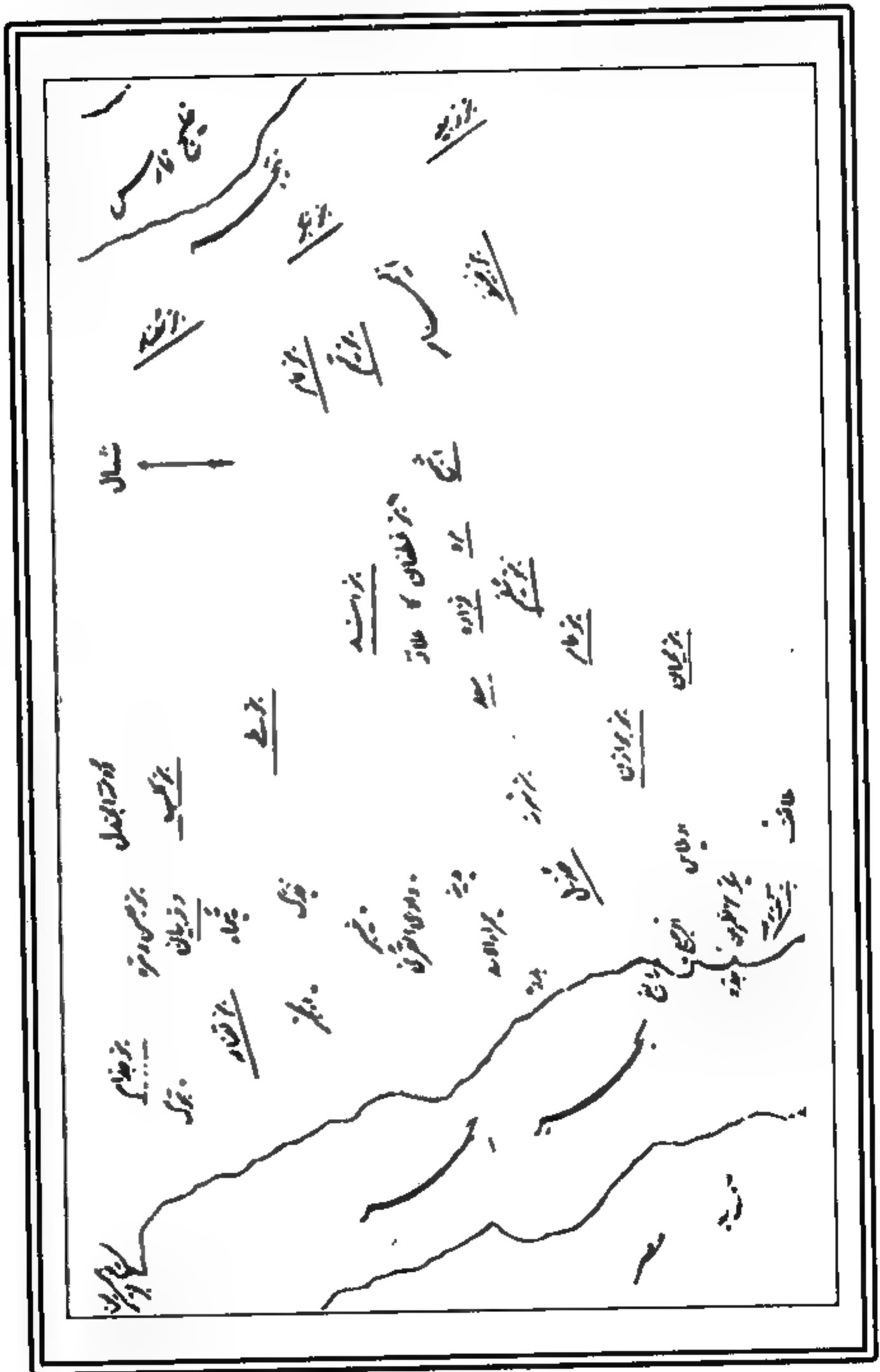
کر دیا بعد میں معصوم ہوا کہ یہ دونوں آدمی قبیلہ بنی عامر کے تھے جن سے رسول اللہ ﷺ کا معاہدہ صلح تھا، جب آنحضرت ﷺ کو اس کی غلطی کا علم ہوا تو آپ نے معاہدہ اور اصول شرعیہ کے مطابق ان دونوں کی دیت (خونبہا) ادا کرنے کا فیصلہ فرمایا اور اس کے لئے مسلمانوں سے چندہ کیا اس سلسلہ میں بنو نضیر کے پاس بھی جانا ہوا۔ (ابن کثیر، معارف)

یہود کا تاریخی پس منظر:

عرب کے یہودیوں کی کوئی مستند تاریخ دنیا میں موجود نہیں ہے، جو کچھ بھی ہے محض ان ہی کی زبانی روایت ہیں، درحقیقت جو کچھ ثابت ہے وہ یہ ہے کہ جب ۷۰ء میں رومیوں نے فلسطین میں یہودیوں کا قتل عام کیا اور ۱۳۲ء میں ان کو سرزمین فلسطین سے نکال دیا، اس دور میں بہت سے یہودی قبائل بھاگ کر حجاز میں پناہ گزیں ہو گئے، یہاں آ کر انہوں نے جہاں جہاں چشے اور سرسبز مقامات دیکھے وہاں آباد ہو گئے اور پھر رفتہ رفتہ اپنے جوڑ توڑ اور سازشی فطرت کے ذریعہ ان مقامات پر پورا قبضہ جمالیا، ایلہ، متفنا، تبوک، تیمہ اور وادی القری، فدک، اور خیبر پر ان کا تسلط اسی دور میں قائم ہوا، اور بنی قریظہ، بنی نضیر اور بنی قینقاع بھی اسی دور میں آ کر یثرب پر قابض ہو گئے، یہ لوگ جب مدینہ میں آ کر آباد ہوئے تو اس وقت دوسرے عرب قبائل بھی آباد تھے جن کو انہوں نے دبا لیا، اور عملاً اس علاقہ کے مالک بن بیٹھے، اس کے تقریباً تین صدی بعد ۴۵ء میں یمن کے اس سیلاب عظیم کا واقعہ پیش آیا جس کا ذکر سورہ سبا کے دوسرے رکوع میں گذر چکا ہے اس سیلاب کی وجہ سے قوم سبا کے مختلف قبیلے یمن سے نکل کر عرب کے اطراف میں پھیل گئے ان میں سے غسانی شام میں اور بنی خزاعہ مکہ اور جدہ کے درمیان اور اوس اور خزرج یثرب میں جا کر آباد ہو گئے، یثرب پر چونکہ یہودی چھائے ہوئے تھے ان ہی کا مکمل کنٹرول تھا، اس لئے انہوں نے اول اول اوس و خزرج کی دال نہ گلنے دی، جس کی وجہ سے یہ دونوں قبیلے چاروں چار بنجر اور سنگلاخ زمینوں پر بس گئے، آخر کار ان کے سرداروں میں سے ایک شخص اپنے غسانی بھائیوں سے مدد لینے کے لئے شام گیا اور وہاں سے ایک لشکر لا کر ان یہودیوں کا زور توڑ دیا، اس طرح اوس اور خزرج نے یثرب پر پورا تسلط حاصل کر لیا، یہودیوں کے دو بڑے قبیلے بنو نضیر اور بنو قریظہ یثرب کے باہر جا کر بسنے پر مجبور ہو گئے، تیسرے قبیلے بنو قینقاع سے چونکہ مذکورہ دونوں یہودی قبیلوں کی ان بن تھی، اس لئے وہ شہر کے اندر ہی مقیم رہا، مگر یہاں رہنے کے لئے ان کو قبیلہ خزرج کی پناہ لینی پڑی، اور اس کے مقابلہ میں بنی نضیر اور بنی قریظہ نے قبیلہ اوس کی پناہ لی، ذیل کے نقشے سے ظاہر ہو جائے گا کہ یہودیوں کی بستیاں کہاں کہاں تھیں؟



(عہد نبوی میں قبائل عرب کے علاقے کے نقشے)



یہود اور ان کی عہد شکنی:

غزوہ احد تک تو یہ لوگ بظاہر اس صلح نامہ کے پابند رہے مگر احد کے بعد انہوں نے غداری کی اور خفیہ خیانت شروع کر دی، اس غداری اور خیانت کی ابتداء اس سے ہوئی کہ بنو نضیر کا ایک سردار کعب بن اشرف غزوہ احد کے بعد اپنے ساتھ چالیس یہودیوں کا ایک قافلہ لے کر مکہ معظمہ پہنچا، ادھر ابوسفیان اپنے چالیس آدمیوں کو بیکر حرم بیت اللہ میں داخل ہوا اور بیت اللہ کا پردہ پکڑ کر یہ معاہدہ کیا، کہ ہم ایک دوسرے کا ساتھ دیں گے اور مسلمانوں کے خلاف جنگ کریں گے۔

کعب بن اشرف اس معاہدہ کے بعد جب مدینہ طیبہ واپس آیا تو جبرائیل امین نے آنحضرت ﷺ کو سارا واقعہ اور معاہدہ کی تفصیل بتادی، آپ ﷺ نے کعب بن اشرف کے قتل کا حکم جاری فرمادیا، چنانچہ محمد بن مسلمہ انصاری نے اس کے قتل کی ذمہ داری اپنے ذمہ لی۔

کعب بن اشرف کا قتل اور اس کے اسباب:

مدینہ منورہ میں جب فتح بدر کی بشارت پہنچی تو کعب بن اشرف یہودی کو بے حد صدمہ ہوا، اور یہ کہا کہ اگر یہ خبر صحیح ہے، کہ مکہ کے بڑے سردار اور اشرف مارے گئے، تو پھر زمین کا طعن اس کی ظہرت بہتر ہے یعنی جینے سے مر جانا بہتر ہے تاکہ آنکھیں اس ذلت اور رسوائی کو نہ دیکھیں۔

لیکن جب خبر کی تصدیق ہو گئی تو مقتولین بدر کی تعزیت کے لئے ایک وفد لیکر مکہ روانہ ہوا اور مقتولین بدر کے مرثیے لکھے جن کو پڑھ پڑھ کر خود بھی روتا تھا اور دوسروں کو بھی رلاتا تھا، اور رسول اللہ ﷺ کے مقابلہ میں لوگوں کو جوش دلا کر آمادہ قتال کرتا تھا، آخر ایک روز قریش کو حرم مکہ میں لے جا کر اور مناف کعب پکڑ کر مسلمانوں سے قتل کرنے کا حلف اٹھایا، اس کے بعد جب مدینہ واپس آیا تو مسلمان عورتوں کے متعلق عشقیہ اشعار کہنے شروع کئے، کعب بن اشرف بڑا شاعر تھا، آپ ﷺ کی ججو میں اشعار کہتے تھے اور کفار مکہ کو آپ ﷺ کے مقابلہ کے سنے ہمیشہ بھڑکاتا رہتا تھا اور مسلمانوں کو بھی طرح طرح کی ایذا میں دیتا رہتا تھا، جب صبر تحمل کی حد ہو گئی اور پیمانہ صبر بھریز ہو گیا اور وہ کسی طرح باز نہ آیا تو آخر کار مجبور ہو کر آپ ﷺ نے اس کو قتل کرنے کا حکم دیدیا۔ (ابوداؤد، ترمذی، فتح الباری)

ایک روایت میں ہے کہ ایک مرتبہ کعب بن اشرف نے آپ کو دعوت کے بہانے سے بلایا اور کچھ آدمی متعین کر دیئے کہ جب آپ تشریف لائیں تو قتل کر ڈالیں، آپ آکر بیٹھے ہی تھے کہ جبرائیل امین نے آکر آپ کو ان کے ارادہ سے مطلع کر دیا آپ فوراً وہاں سے جبرائیل امین کے پروں کے سایہ میں باہر تشریف لے آئے، اور واپسی کے بعد اس کے قتل کا حکم دیا۔

(فتح الباری: ج ۷ ص ۲۵۹)

صحیح بخاری میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کعب بن اشرف کو قتل

کرنے کے لئے کون تیار ہے؟ اس نے اللہ اور اس کے رسول کو بہت ایذا پہنچائی ہے، یہ سنتے ہی محمد بن مسلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کھڑے ہو گئے اور عرض کیا یا رسول اللہ کیا آپ اس کا قتل چاہتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: ہاں! محمد بن مسلمہ نے عرض کیا یا رسول اللہ پھر مجھے کچھ کہنے کی اجازت دیجئے جن کو سن کر بظاہر وہ خوش ہو جائے، آپ نے فرمایا اجازت ہے۔

محمد بن مسلمہ ایک روز کعب بن اشرف سے ملنے گئے اور اثناء گفتگو میں یہ کہہ دیا کہ یہ شخص (یعنی رسول اللہ ﷺ) ہم سے صدقہ اور زکوٰۃ مانگتا ہے اور اس شخص نے ہم کو مشقت میں ڈال دیا ہے، میں اس وقت آپ کے پاس قرض لینے کے لئے آیا ہوں، کعب بن اشرف نے کہا ابھی کیا ہے؟ آگے چل کر دیکھنا، خدا کی قسم تم ان سے اکتا جاؤ گے، محمد بن مسلمہ نے کہا اب تو ہم اس کے پیرو ہو چکے ہیں ان کا چھوڑنا ہم پسند نہیں کرتے انجام کے منتظر ہیں، اس وقت ہم یہ چاہتے ہیں کہ آپ کچھ غلہ ہم کو بطور قرض دیدیں، کعب نے کہا بہتر ہے مگر میرے پاس کوئی چیز رہن رکھ دو، انہوں نے کہا کہ آپ کیا چیز رہن رکھوانا چاہتے ہیں؟ کعب نے کہا اپنی عورتوں کو رہن رکھ دو، انہوں نے کہا اپنی عورتوں کو رہن کیسے رکھ سکتے ہیں، اول تو غیرت و حمیت گوارہ نہیں کرتی، پھر یہ کہ آپ نہایت حسین و جمیل ہیں، کعب نے کہا آپ اپنے لڑکوں کو رہن رکھ دو، انہوں نے کہا یہ تو ساری عمر کی عار ہے، لوگ ہماری اولاد کو طعنہ دیں گے کہ تم وہی ہو جو دو سیر اور تین سیر غلہ کے عوض رہن رکھے گئے تھے، ہاں ہم اپنا ہتھیار آپ کے پاس رہن رکھ سکتے ہیں۔

حسب وعدہ یہ لوگ رات کو ہتھیار لیکر پہنچے اور جا کر کعب کو آواز دی، کعب نے اپنے قلعہ سے اترنے کا ارادہ کیا، بیوی نے کہا اس وقت کہاں جاتے ہو؟ کعب نے کہا محمد بن مسلمہ ابونا مکہ میرا دودھ شریک بھائی ہے کوئی غیر نہیں تم فکر نہ کرو، بیوی نے کہا مجھے اس آواز سے خون ٹپکتا ہوا نظر آتا ہے، کعب نے کہا اگر شریف آدمی رات کے وقت نیزہ مارنے کے لئے بھی بلایا جائے تو اس کو ضرور جانا چاہئے، اس دوران محمد بن مسلمہ نے اپنے ساتھیوں کو یہ سمجھا دیا کہ جب کعب آئے گا تو میں اس کے بال سونگھوں گا، جب دیکھو کہ میں نے اس کے بالوں کو مضبوط پکڑ لیا ہے تو فوراً اس کا سر اتار لینا، چنانچہ جب کعب نیچے آیا تو سر تا پا خوشبو سے معطر تھا، محمد بن مسلمہ نے کہا، آج جیسی خوشبو تو میں نے کبھی سونگھی ہی نہیں، کعب نے کہا میرے پاس عرب کی سب سے زیادہ حسین و جمیل اور سب سے زیادہ معطر عورت ہے، محمد بن مسلمہ نے آگے بڑھ کر خود بھی سر کو سونگھا اور اپنے رفقاء کو بھی سونگھایا، کچھ دیر کے بعد پھر محمد بن مسلمہ نے کہا آپ دوبارہ اپنا سر سونگھنے کی اجازت دیں گے؟ کعب نے کہا شوق سے، محمد بن مسلمہ اٹھے اور سر سونگھنے میں مشغول ہو گئے جب سر کے بال مضبوط پکڑ لئے تو ساتھیوں کو اشارہ کیا، فوراً ہی سب نے اس کا سر قلم کر دیا اور آنا فنا اس کا کام تمام کر دیا۔ (فتح الباری: ج ۷، ص ۲۶۰)

اور اخیر شب میں رسول اللہ کی خدمت میں پہنچے، آپ نے دیکھتے ہی یہ ارشاد فرمایا اَفْلَحَتِ الْوُجُوهُ "یہ چہرے کامیاب ہوئے" ان لوگوں نے جواباً عرض کیا، وَ وَجْهُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ "اے اللہ کے رسول آپ کا چہرہ مبارک بھی" اس کے بعد کعب بن اشرف کا سر آپ کے سامنے ڈال دیا، آپ نے اللہ کا شکر ادا کیا، جب یہود کو اس کا علم ہوا تو یگانخت مرعوب اور خوف زدہ ہو گئے، اور جب صبح ہوئی تو یہود کی ایک جماعت نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض

کیا کہ ہمارا سردار اس طرح مارا گیا، آپ نے فرمایا وہ مسلمانوں کو طرح طرح سے ایذائیں پہنچاتا تھا، اور لوگوں کو ہمارے قتل پر آمادہ کرتا تھا، یہود دوم بخود رہ گئے اور کوئی جواب نہ دے سکے، بعد ازاں آپ نے ان سے ایک عہد نامہ لکھوایا کہ یہود میں سے آئندہ کوئی اس قسم کی حرکت نہ کرے گا۔
(طبقات ابن سعد)

کعب بن اشرف اور اس کی دریدہ دہنی اور قتل کے اسباب:

① نبی کریم ﷺ کی شانِ اقدس میں دریدہ دہنی اور سب و شتم اور گستاخانہ کلمات کا زبان سے نکالنا۔ ② آپ کی ہجو میں اشعار کہنا۔ ③ غزلیات اور عشقیہ اشعار میں مسلمان عورتوں کا بطور تشبیہ ذکر کرنا۔ ④ غدر اور نقض عہد۔ ⑤ لوگوں کو آپ کے مقابلہ کے لئے ابھارنا۔ ⑥ دعوت کے بہانہ سے آپ کے قتل کی سازش کرنا۔ ⑦ دین اسلام پر طعن کرنا۔

بنو نضیر کی جلا وطنی کے وقت مسلمانوں کی رواداری:

آج کے بڑے حکمران اور بڑی حکومتیں جو انسانی حقوق کے تحفظ پر بڑے بڑے لکچر دیتے ہیں اور حقوق انسانی کے تحفظ کے نام سے بڑی بڑی عالمی اور ملکی اور علاقائی انجمنیں بنا رکھی ہیں اور تحفظ حقوق انسانی کے چودھری کہلاتے ہیں، ذرا اس واقعہ پر نظر ڈالیں کہ بنو نضیر کی مسلسل سازشیں، خیانتیں، قتل رسول کے منصوبے جو آپ ﷺ کے سامنے آتے رہے، اگر آج کل کے کسی حکمران اور کسی سربراہ مملکت کے سامنے آئے ہوتے تو ذرا دل پر ہاتھ رکھ کر سوچئے کہ وہ ان لوگوں کے ساتھ کیا معاملہ کرتا؟ آج کل تو زندہ لوگوں پر پیڑ دل چھڑک کر میدان صاف کر دینا کسی بڑے اقتدار و حکومت کا بھی محتاج نہیں، کچھ غنڈے شریعہ جمع ہو جاتے ہیں اور یہ سب کچھ کر ڈالتے ہیں۔

آپ ﷺ کے بدترین دشمن کے ساتھ بے مثال رواداری:

یہ حکومت خدا کی اور اس کے رسول کی ہے جب غداریاں اور سازشیں انتہا کو پہنچ گئیں تو اس وقت بھی ان کے قتل عام کا ارادہ نہیں فرمایا، ان کے مال و اسباب چھین لینے کا کوئی تصور نہیں تھا بلکہ اپنا سب مال لے کر صرف شہر خالی کر دینے کا فیصلہ فرمایا، اور اس کے لئے بھی ان کو دس روز کی مہلت دی تاکہ آسانی کے ساتھ اپنا سامان لیکر اطمینان سے کسی دوسرے مقام پر منتقل ہو جائیں، جب اس حکم کی بھی خلاف ورزی کی تو فوجی اقدام کی ضرورت پیش آئی۔

یہود کی شرارت اور بد عہدی:

بنی عامر کے دو آدمیوں کی دیت کے سلسلہ میں آپ اپنے چند رفقاء کے ہمراہ یہود کی بستی بنو نضیر تشریف لے گئے، بنو نضیر نے آپ کے تشریف لے جانے پر بظاہر دیت میں شرکت کے بارے میں آمادگی کا اظہار کیا، اور آپ کو ایک قلعہ کی دیوار کے ساتھ

میں بٹھادیا اور لوگوں کو جمع کرنے کے بہانے ادھر ادھر چلے گئے اور جدا ہو کر آپس میں یہ مشورہ کیا کہ یہ بہت اچھا موقع ہے کہ کوئی شخص قلع پر چڑھ کر اوپر سے پتھر دھکیل دے تاکہ محمد ﷺ اور ان کے تینوں ساتھی کچل جائیں۔

چنانچہ ایک شخص عمر بن محاسن بن کعب فوراً اوپر چڑھا کہ پتھر آپ پر گرا دے ابھی وہ گرانے نہ پایا تھا کہ آپ کو خدا نے بذریعہ وحی یہودیوں کے اس منصوبے کی اطلاع دے دی، آپ ﷺ فوراً وہاں سے اٹھ کھڑے ہوئے اور صحابہ کرام رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ کو ہمراہ لیکر مدینہ کے لئے روانہ ہو گئے، یہودیوں نے آپ کو واپس بلانا چاہا، آپ نے فرمایا کہ تم نے ہمارے قتل کا منصوبہ تیار کیا اب ہم کو تمہارا اعتبار نہیں رہا، اور بنو نضیر اس الزام کا انکار بھی نہ کر سکے، اب ان کے ساتھ کسی قسم کی رعایت کا سوال ہی نہیں رہا، آپ ﷺ نے ان کو یہ اتنی میٹم بھیج دیا کہ تم یہاں سے دس دن کے اندر جلا وطن ہو جاؤ، دس دن کے بعد اگر تمہاری ہستی میں کوئی شخص پایا گیا تو اس کی گردن مار دی جائے گی، بنو نضیر نے حکم ماننے سے انکار کر دیا اور لڑائی کے لئے مستعد ہو گئے، دوسری طرف عبداللہ بن ابی منافق نے یہودیوں کو پیغام بھیج دیا کہ میں دو ہزار آدمیوں سے تمہاری مدد کروں گا، اور بنی قریظہ اور بنی غطفان بھی تمہاری مدد کے لئے آئیں گے، اسی جھوٹے بھروسے اور اعتماد پر انہوں نے آپ ﷺ کے الٹی میٹم کا یہ جواب دیا کہ ہم یہاں سے نہیں نکلیں گے، آپ سے جو کچھ ہو سکے کر لیجئے، اس پر آپ ﷺ نے ربیع الاول ۴ھ میں ان کا محاصرہ کر لیا جو پندرہ دن جاری رہا، اس محاصرہ کا یہ نتیجہ ہوا کہ بنو نضیر نے عبداللہ بن ابی کے ذریعہ آپ کو پیغام بھیجا کہ اگر ہماری جان بخشی کی جائے تو ہم جلا وطنی کو تیار ہیں، آپ نے حکم دیا کہ سوائے ہتھیاروں کے دیگر تمام مال و اسباب جو اونٹوں پر بار ہو سکتا ہو لیکر یہاں سے نکل جاؤ، چنانچہ بنو نضیر ہتھیاروں کے علاوہ دیگر مال اونٹوں پر لا کر لے گئے حتیٰ کہ در اور مکان کی کڑیاں اور الماریاں وغیرہ سب لے گئے اور مکانوں کو ویران و مسمار کر گئے، غرضیکہ کوئی چیز قابل استعمال نہیں چھوڑی حتیٰ کہ مکے تک توڑ گئے، یہاں سے روانہ ہو کر کچھ تو خیبر میں مقیم ہو گئے اور کچھ شام میں جا کر آباد ہو گئے، یہودیوں میں یامین بن عمیر اور سعید بن وہب دو شخص مسلمان ہوئے اس لئے ان کے مال و اسباب اور اسلحہ وغیرہ سے کوئی تعرض نہیں کیا گیا، اسی غزوہ کے بارے میں سورہ حشر نازل ہوئی۔

(تاریخ الاسلام، اکبر شاہ محبان نجیب آبادی معصفاً)

لَاوُلُ الْحَشْرِ ”حشر“ کے معنی منتشر افراد کو جمع کرنا یا منتشر افراد کو جمع کر کے نکال دینا، اور لاوُلُ الْحَشْرِ کے معنی ہیں پہلے حشر کے ساتھ یا پہلے حشر کے موقع پر، اب رہا یہ سوال کہ یہاں اول حشر سے کیا مراد ہے؟ تو اس میں مفسرین کے درمیان اختلاف ہے ایک گروہ کے نزدیک اس سے بنی نضیر کا مدینہ سے اخراج مراد ہے، اور اس کو پہلا حشر اس اعتبار سے کہا گیا ہے کہ دوسرا حشر حضرت عمر رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کے زمانہ میں ہوا جب یہود و نصاریٰ کو جزیرۃ العرب سے نکالا گیا، دوسرے گروہ کے نزدیک اس سے مسلمانوں کی فوج کا اجتماع مراد ہے جو بنی نضیر سے جنگ کرنے کے لئے جمع ہوا تھا، اس صورت میں لاوُلُ الْحَشْرِ کے یہ معنی ہیں کہ ابھی مسلمان ان سے لڑنے کے لئے جمع ہی ہوئے تھے، اور کشت و خون کی نوبت نہ آئی کہ اللہ کی قدرت سے وہ جلا وطنی کے لئے تیار ہو گئے۔

مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ اَوْ تَرَكْتُمْ وَا قَائِمَةً الْخِ الْمَسْلُومِينَ فِيْهَا شَرُّ الْمَسْلُومِينَ

نخستین واقعہ تھے ان کے بہت سے درختوں کو کاٹ ڈالا یا جل ڈال گیا تھا، تاکہ محاصرہ آسانی کیا جاسکے اور درخت فوجی قتل و حرکت میں حائل نہ ہوں چنانچہ جو درخت حائل نہیں تھے انہیں کھڑا رہنے دیا گیا تھا، اس پر مدینہ کے منافقوں اور بنو قریظہ اور خود بنو نضیر نے شور مچا دیا کہ محمد ﷺ تو فساد فی الارض سے منع کرتے ہیں مگر خود ہرے اور بچلدار درختوں کو کاٹنے جا رہے ہیں، یہ آخر فساد فی الارض نہیں تو اور کیا ہے؟ اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ حکم نازل فرمایا کہ تم لوگوں نے جو درخت کاٹے اور جن کو کھڑا رہنے دیا ان میں سے کوئی فعل بھی ناجائز نہیں ہے بلکہ دونوں کو اللہ کا اذن حاصل ہے، اس سے شرعی مسئلہ یہ نکلتا ہے کہ جو جنگی ضروریات کے لئے تخریبی کارروائی ناگزیر ہو وہ فساد فی الارض کی تعریف میں نہیں آتی، چنانچہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس آیت کی تشریح کرتے ہوئے یہ وضاحت فرمادی ہے، **قَطُّعُوا مِنْهَا مَا كَانَ مَوْضِعَ الْقِتَالِ** مسلمانوں نے بنو نضیر کے درختوں میں سے صرف وہ درخت کاٹے تھے جو جنگ کے مقام پر واقع تھے۔ (تفسیر بيشا پوری)

مَسْکُلَتُنَا: بحالت جنگ کفار کے گھروں کو منہدم کرنا یا جلانا، اسی طرح درختوں اور کھیتوں کو برباد کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اس میں ائمہ فقہاء کے مختلف اقوال ہیں، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے بحالت جنگ ان سب کاموں کو جائز قرار دیا ہے، مگر شیخ ابن ہمام نے فرمایا کہ یہ جواز اس وقت ہے جبکہ اس کے بغیر کفار پر غلبہ پانا مشکل ہو۔

مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ (الآیۃ) أَفَاءٌ، فی سے مشتق ہے جس کے معنی لوٹنے کے ہیں، اسی لئے زوال کے وقت کے سایہ کو فنی کہتے ہیں، اس لئے کہ زوال سے پہلے جو سایہ مغرب کی طرف تھا زوال کے بعد وہ سایہ مشرق کی طرف لوٹتا ہے، جو اموال غنیمت کفار سے حاصل ہوتے ہیں ان کی حقیقت یہ ہے کہ کفار کے باغی ہو جانے کی وجہ سے ان کے اموال بحق سرکار ضبط ہو جاتے ہیں، اور ان کی ملکیت سے نکل کر پھر مالک حقیقی کی طرف لوٹ آتے ہیں، اس لئے ان کے حاصل ہونے کو **أَفَاءٌ** کے لفظ سے تعبیر فرمایا ہے، اس کا تقاضہ یہ تھا کہ کفار سے حاصل ہونے والے تمام قسم کے اموال کو فنی کہا جائے، مگر جو مال جہاد و قتال کے ذریعہ حاصل ہو اس میں انسانی عمل اور جدوجہد کو بھی ایک قسم کا دخل ہوتا ہے اس لئے اس کو لفظ غنیمت سے تعبیر فرمایا **وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ** اس کا مطلب یہ ہے کہ جو مال بغیر جہاد و قتال کے حاصل ہوا ہے وہ مجاہدین اور غنائم میں مال غنیمت کے قانون کے مطابق تقسیم نہیں ہوگا بلکہ اس کا کلی اختیار رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ میں ہوگا، جس کو جتنا چاہیں عطا فرمادیں، یا اپنے لئے رکھیں، البتہ یہ پابندی عائد ردی گئی اور چند اقسام مستحقین کی متعین کردی گئیں کہ اس مال کی تقسیم ان ہی اقسام میں دائر رہنی چاہئے، اس کا بیان آئندہ آیت میں اس طرح فرمایا **مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى** اس میں اہل قری سے مراد بنو نضیر اور ان جیسے دوسرے قبائل بنو قریظہ وغیرہ ہیں جن کے اموال بغیر قتال کے حاصل ہوئے، آگے مصارف و مستحقین کی پانچ قسمیں بیان فرمائی گئی ہیں جن کا بیان آگے آتا ہے۔ (معارف)

آیات مذکورہ میں فنی کے احکام اس کے مستحقین اور ان میں تقسیم کا طریقہ کار بیان فرمایا ہے، اوپر مال غنیمت اور مال فنی میں فرق کا بیان ہو چکا ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ غنیمت اس مال کو کہا جاتا ہے جو کفار سے جہاد و قتال کے نتیجے میں حاصل ہوتا ہے اور فنی وہ مال جو بغیر جہاد و قتال کے حاصل ہوا خواہ اس طرح کہ وہ اپنا مال چھوڑ کر بھاگ گئے ہوں یا رضامندی سے بصورت ہزیہ

وخراج یا تجرتی ڈیوٹی وغیرہ کے ذریعہ ان سے حاصل ہوا ہو، مذکورہ فرق کو فَمَا اَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ سے ظاہر کیا گیا ہے، اونٹ اور گھوڑے دوڑانے سے مراد جنگی کارروائی ہے، لہذا جو مال براہ راست اس کارروائی سے ہاتھ آئے وہ غنیمت ہے، اور جس مال کے حصول کا اصل سبب یہ کارروائی نہ ہو وہ مال فنی ہے۔

مذکورہ مسئلہ کی مزید وضاحت:

مال غنیمت اور مال فنی کے درمیان اوپر فرق بیان کیا گیا ہے اس کو اور زیادہ کھول کر فقہائے اسلام نے اس طرح بیان کیا ہے، کہ مال غنیمت صرف اموال منقولہ ہیں جو جنگی کارروائیوں کے دوران دشمن کے لشکروں سے حاصل ہوں، اور اس کے ماسوا دشمن کے ملک کی زمینیں مکانات اور دیگر اموال منقولہ وغیرہ منقولہ غنیمت کی تعریف سے خارج ہیں، اس تشریح کا ماخذ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا وہ خط ہے جو انہوں نے سعد بن ابی وقاص کو فتح عراق کے بعد لکھا تھا، اس میں وہ فرماتے ہیں فَانْظُرْ مَا أَجْلَبُوا بِهِ عَلَيْكَ فِي الْعُسْكَرِ مِنْ كِرَاعٍ أَوْ مَالٍ فَاقْسِمْهُ بَيْنَ مَنْ حَضَرَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَاتْرُكِ الْأَرْضِينَ وَالْأَنْهَارَ لِعُمَّالِهَا لِيَكُونَ ذَلِكَ فِي أَغْطِيَاتِ الْمُسْلِمِينَ۔

”جو مال و متاع فوج کے لوگ تمہارے لشکر میں سمیٹ لائے ہیں اس کو ان مسلمانوں میں تقسیم کر دو جو جنگ میں شریک تھے، اور زمینیں اور نہریں ان لوگوں کے پاس چھوڑ دو جو ان پر کام کرتے ہیں تاکہ ان کی آمدنی مسلمانوں کی تنخواہوں کے کام آئے۔“ (کتاب الخراج لابی یوسف رحمہ اللہ ص ۲۴) اسی بنیاد پر حضرت حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ جو کچھ دشمن کے کمپ سے ہاتھ آئے وہ ان کا حق ہے جنہوں نے اس پر فتح پائی، اور زمین مسلمانوں کے لئے ہے، مال غنیمت میں پانچواں حصہ نکال کر باقی چار حصے فوج میں تقسیم کئے جائیں گے، یہ رائے یحییٰ بن آدم کی ہے جو انہوں نے اپنی کتاب ”الخراج“ میں بیان فرمائی ہے اس سے بھی زیادہ جو چیز غنیمت اور فنی کے فرق کو واضح کرتی ہے وہ یہ ہے کہ جنگ نہاوند کے بعد جب مال غنیمت تقسیم ہو چکا تھا اور مفتوحہ علاقہ اسلامی حکومت میں داخل ہو گیا تھا ایک صاحب سائب بن اقرع کو قلعہ میں جواہر کی دو تھیلیاں ملیں، ان کے دل میں یہ الجھن پیدا ہوئی کہ آیا یہ مال غنیمت ہے جسے فوج میں تقسیم کیا جائے یا اس کا شمار اب فنی میں ہے، جسے بیت المال میں جمع ہونا چاہئے؟ آخر کار انہوں نے مدینہ حاضر ہو کر معاملہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سامنے پیش کیا، اور انہوں نے فیصلہ فرمایا کہ اسے فروخت کر کے اس کی قیمت بیت المال میں داخل کر دی جائے، اس سے معلوم ہوا کہ غنیمت صرف وہ اموال منقولہ ہیں جو دوران جنگ فوج کے ہاتھ آئیں، جنگ ختم ہونے کے بعد اموال غیر منقولہ کی طرح اموال منقولہ بھی فنی کے حکم میں داخل ہو جاتے ہیں۔

مذکورہ آیت میں مستحقین کی تعداد چھ بتائی گئی ہے، جن میں ایک اللہ ہے، ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ تو پوری کائنات کا مالک ہے اسے حصے کی کیا ضرورت؟ مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جن لوگوں کو یہ مال ملک تصرف کے طور پر دے رکھا تھا جب انہوں نے غداری کی اور مالک حقیقی کے خلاف علم بغاوت بلند کر دیا تو اللہ نے اپنے وفادار بندوں کے ذریعہ یہ مال واپس

اپنی ملکیت میں لے لیا، اسی وجہ سے اس کو مال فی کہتے ہیں، اب اس میں سے جس کو کسی ملے گا، وہ کسی انسان کی جانب سے خیرات یا صدقہ نہیں ہوگا بلکہ وہ اللہ رب العالمین کی جانب سے نہایت پاکیزہ عطیہ ہوگا، یہی وجہ ہے کہ مال فی میں سے بنی ہاشم اور بنی عبدالمطلب کو بھی دیا جاتا تھا۔

اب مستحق اور مصارف کل پانچ رہ گئے ① رسول ② ذوی القربی ③ یتیم ④ مسکین ⑤ مسافر۔ یہی پانچ مصارف مال غنیمت کے خمس کے ہیں، جس کا بیان سورہ انفال میں آیا ہے، اور یہی مصارف مال فی کے ہیں، مال فی کے بارے میں یہ بات پہلے مذکور ہو چکی ہے کہ آپ ﷺ کی وفات کے بعد انبیاء ذوی القربی کا حصہ ساقط ہو گیا، فقراء ذوی القربی کا حصہ آج بھی باقی ہے، یہ مسلک امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا ہے، امام شافعی رحمہ اللہ انبیاء ذوی القربی کے حصہ کو آپ کی وفات کے بعد ساقط نہیں کرتے بلکہ جس طرح آپ ﷺ کی حیات مبارکہ میں ان کا حصہ تھا آج بھی حصہ ہے، امام شافعی رحمہ اللہ ان کی دلیل یہ بیان کی گئی کہ ذوی القربی کو حصہ ان کے احترام و اکرام کے طور پر دیا جاتا تھا اس میں انبیاء اور فقراء سب شامل ہیں مثلاً حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مالدار آدمی تھے مگر ان کو بھی مال فی میں سے دیا جاتا تھا۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ذوی القربی کو مال فی سے دینے کی دو وجہ، ایک نصرت رسول ﷺ یعنی اسلامی کاموں میں رسول اللہ ﷺ کی مدد کرنا، اس لحاظ سے انبیاء ذوی القربی کو بھی حصہ دیا جاتا تھا، دوسرے یہ کہ رسول اللہ ﷺ کے ذوی القربی پر مال صدقہ حرام کر دیا گیا ہے، تو ان کے فقراء و مساکین کو صدقہ کے بدلہ میں مال فی سے حصہ دیا جاتا تھا، رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد نصرت و امداد کا سلسلہ ختم ہو گیا، تو یہ وجہ باقی نہ رہی اس لئے انبیاء ذوی القربی کا حصہ بھی رسول کے حصہ کی طرح ختم ہو گیا البتہ فقراء ذوی القربی کا حصہ بحیثیت فقر و احتیاج کے اس مال میں باقی رہا، البتہ وہ اس مال میں دوسرے فقراء و مساکین کے مقابلہ میں مقدم رکھے جائیں گے۔ (کدامی الہدایہ)

كَذٰلِكَ يَكُوْنُ ذُوْلَةُ بَيْنٍ اِلَآ غَنِيَاءٍ مِنْكُمْ ، ذُوْلَةُ دَالِ كے ضمہ کے ساتھ اور ایک لغت فتح کے ساتھ بھی ہے دست گرداں (چرخہ) ذَالِ بَدُوْلُ ذُوْلًا (ن) گردش کرنا، دولت بھی چونکہ گردش کرتی ہے، آج اس کے پاس تو کل اس کے پاس، اس لئے اس کو دولت کہتے ہیں (لغات القرآن) آیت کا مطلب یہ ہے کہ مال فی کے مستحقین اس لئے متعین کر دیئے گئے ہیں تاکہ یہ مال مالداروں ہی کے درمیان گردش کرنے والی چیز نہ بن جائے۔

یہ آیت قرآن مجید کی اہم ترین اصولی آیات میں سے ہے، جس میں اسلامی معاشرہ اور حکومت کی معاشی پالیسی کا یہ بنیادی قاعدہ بیان کیا گیا ہے کہ دولت کی گردش پورے معاشرے میں عام ہونی چاہئے، ایسا نہ ہو کہ مال صرف مالداروں ہی میں گھومتا رہے، جس کے نتیجے میں امیر روز بروز امیر تر اور غریب روز بروز غریب تر ہوتے چلے جائیں، قرآن مجید میں اس پالیسی کو صرف بیان کرنے ہی پر اکتفا نہیں کیا گیا، بلکہ اسی مقصد کے لئے سود، سٹ، جوا، جو اکتساب مال کے ایسے ذرائع ہیں کہ ان کے ذریعہ دولت چند افراد کے ہاتھوں میں سمٹ کر رہ جاتی ہے، ان سب کو سخت حرام قرار دیا ہے، اور زکوٰۃ فرض کی گئی ہے، اموال غنیمت میں سے خمس نکالنے کا حکم دیا گیا ہے جن سے دولت کی معاشرے کے غریب طبقات تک رسائی ہو سکے، اخلاقی حیثیت سے بھی

نخل کو سخت قبل مذمت اور فیاضی کو بہترین صفت قرار دیا گیا ہے، خوشحال طبقوں کو یہ سمجھایا گیا ہے کہ ان کے مال میں سائل اور محروم کا حق ہے جسے خیرات سمجھ کر ادا کرنا چاہئے۔

یہ بات یاد رکھنے کے قابل ہے کہ اسلامی حکومت کے ذرائع آمدنی کی اہم ترین مدات دو ہیں، ایک زکوٰۃ اور دوسری فی زکوٰۃ صاحب نصاب مسلمانوں کے سرمایہ، مویشی، اموال تجارت اور زرعی پیداوار سے وصول کی جاتی ہے اور وہ زیادہ تر غریبوں ہی کے لئے مخصوص ہے، اور فی میں جزیہ اور خراج سمیت وہ تمام آمدنیاں شامل ہیں جو غیر مسلموں سے حاصل ہوتی ہیں، اور انکا بھی بڑا حصہ غریبوں ہی کے لئے مخصوص کیا گیا ہے، یہ اس طرف کھلا ہوا اشارہ ہے کہ اسلامی حکومت کو اپنی آمد و خرچ کا نظم اور تمام مالی اور معاشی معاملات کا انتظام اس طرح کرنا چاہئے کہ دولت کے ذرائع پر مالدار اور بااثر لوگوں کی اجارہ داری قائم نہ ہو اور نہ دوست مندوں کے درمیان گردش کرتی رہ جائے، کیسے بے بصیرت ہیں وہ لوگ جو اسلام جیسے منصفانہ اور عادلانہ اور حکیمانہ نظام کو چھوڑ کر نئے نئے ازموں کو اختیار کر کے امن عالم کو برباد کرتے ہیں؟

مَا تَكُمُ الرُّسُلُ فَخِذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ (الآیۃ) یہ آیت اگرچہ مال فی کے سلسلہ میں آئی ہے اور اس سلسلہ کے مناسب اس کا مفہوم یہ ہے کہ مال فی میں اگرچہ مستحقین کے طبقات بیان کر دیئے ہیں مگر ان میں کس کو کتنی دین اس کی تیسین رسول اللہ ﷺ کی صوابدید پر رکھی ہے اس لئے مسلمانوں کو اس آیت میں ہدایت دی گئی ہے کہ جس کو جتنا آپ عطا فرمائیں اسی کو راضی ہو کر لے لیں، اور جو نہ دیں اس کی فکر میں نہ پڑیں، آگے اس کو اتقوا اللہ کے حکم سے مؤکد کر دیا کہ اگر اس معاملہ میں کچھ غلط جیسے بہانے بنا کر زائد وصول کر بھی لیا تو اللہ تعالیٰ کو سب خبر ہے وہ اس کی سزا دے گا۔

لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ ترکیب نحوی کے اعتبار سے لِلْفُقَرَاءِ كَوْلِذِي الْقُرْبَى کا بدل قرار دیا گیا ہے جو اس سے پہلی آیت میں مذکور ہے۔ (مظہری) اور مطلب آیت کا یہ ہے کہ پچھلی آیت میں جو عام قییموں مسکینوں اور مسافروں کو ان کے فقر و احتیاج کی بناء پر مال فی کے مستحقین میں شمار کیا گیا ہے ان آیات میں اس کی مزید تشریح اس طرح کی گئی ہے اگرچہ حقدار اس مال میں تمام فقراء و مساکین ہیں لیکن پھر بھی ان میں یہ حضرات اور سب لوگوں سے مقدم ہیں، جن کی دینی خدمات اور ذاتی اوصاف کمالات دیدیہ معروف ہیں، امام شافعی رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی نے لِمُسْهَاجِرِينَ كَوْلِذِي الْقُرْبَى سے بدل قرار دینے کے بجائے فعل محذوف سے متعلق مانا ہے، اسی کے پیش نظر مفسر علام نے اس کو اَعْجَبُوا فَعَلَ مقدر کے متعلق کیا، اس کی مزید وضاحت تحقیق و ترکیب کے زیر عنوان گذر چکی ہے، ملاحظہ فرمائی جائے۔

مذکورہ آیت میں مال فی کا صحیح ترین مصرف بیان کیا گیا ہے، اور ساتھ ہی مہاجرین کی فضیلت ان کے اخلاص اور ان کی راست بازی کی وضاحت ہے، جس کے بعد ان کے ایمان میں شک کرنا گویا قرآن کا انکار ہے، معاذ اللہ و انفس جو ان حضرات کو منافق کہتے ہیں یہ اس آیت کی کھلی تکذیب ہے اللہ تعالیٰ نے ان کے قلوب کو تقویٰ کے لئے آزمائے جانے کی گواہی دی ہے، ان حضرات مہاجرین کا اللہ اور اس کے رسول کے نزدیک یہ مقام تھا کہ اپنی دعاؤں میں اللہ تعالیٰ سے ان فقراء مہاجرین کا وسیلہ دے کر دعا فرماتے تھے۔

(بغوی، مظہری)

وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ، تَدْوُّهُ كَعْنَى ٹھکانے بنانے کے ہیں، اور دار سے مراد دارِ ہجرت یا دارِ ایمان یعنی مدینہ طیبہ ہے مدینہ طیبہ کو دارِ ایمان کہنے کی وجہ یہ ہوسکتی ہے کہ عرب کے تمام علاقہ جہاد اور فوج کشی کے ذریعہ فتح ہوئے مگر مدینہ طیبہ ایمان کے ذریعہ فتح ہوا۔ (قرصی)

اس آیت میں ایمان کا دار پر عطف کیا گیا ہے اس کا مطلب یہ ہوگا کہ انصار نے دارِ ہجرت میں ٹھکانہ بنایا اور ایمان میں ٹھکانہ بنایا حالانکہ ٹھکانہ بنانا کسی مقام اور جگہ میں ہوتا ہے ایمان کوئی ایسی چیز نہیں کہ اس میں ٹھکانہ بنایا جاسکے، اس لئے بعض حضرات نے کہا کہ یہاں ایک لفظ مخذوف ہے یعنی اَحْلَصُوا الْإِيمَانَ یعنی یہی ہیں، ولوگ جنہوں نے دارِ ہجرت کو ٹھکانہ بنایا اور ایمان میں مخلص اور مضبوط رہے، اور یہ بھی ہوسکتا ہے کہ واؤ بمعنی مع ہو تو آیت کا مطلب یہ ہوگا کہ انہوں نے ایمان کے ساتھ دارِ ہجرت کو ٹھکانہ بنایا، پس قُلْ لَهُمْ كَمَا يَنْبَغِي کہ مہاجرین کے ہجرت کر کے آنے سے پہلے ایمان ان کے دلوں میں راسخ ہو کر پختہ ہو چکا تھا، انصار کی ایک صفت یہ بھی بیان فرمائی کہ مہاجرین کو اللہ کا رسول جو کچھ دے اس پر حسد اور انقباض محسوس نہیں کرتے، جیسے مال فی کا اولین مستحق مہاجرین کو قرار دیا مگر انصار نے برائیاں کیں۔۔۔

يُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ یعنی اپنے مقابلہ میں مہاجرین، ضرورت کو ترجیح دیتے ہیں خود بھوکے رہتے ہیں لیکن مہاجرین کو کھلاتے ہیں، جیسے حدیث میں ایک واقعہ آتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک مہمان آیا لیکن آپ ﷺ کے گھر میں کچھ نہ تھا چنانچہ ایک انصاری اسے اپنے گھر لے گیا، گھر جا کر بیوی کو بتلایا تو بیوی نے کہا کہ گھر میں تو صرف بچوں کی خوراک ہے، انہوں نے باہم مشورہ کیا کہ بچوں کو تو آج بھوکا سلا دیں اور ہم خود بھی ایسے ہی کچھ کھائے بغیر سو جائیں گے، البتہ مہمان کو کھلاتے وقت چراغ گل کر دینا تاکہ مہمان کو ہماری بابت علم نہ ہو کہ ہم اس کے ساتھ کھانا نہیں کھا رہے ہیں، صبح جب وہ انصاری صبحی آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تم دونوں میاں بیوی کی شان میں یہ آیت نازل فرمائی ہے يُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمُ الْآيَةُ۔

(صحیح بخاری تفسیر سورۃ الحشر)

وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ اس آیت میں ایک عام ضابطہ بیان فرمایا گیا ہے کہ جو لوگ اپنے نفس کے بخل سے بچ گئے تو اللہ کے نزدیک وہ ہی فلاح اور کامیابی پانے والے ہیں، لفظ شح اور بخل تقریباً ہم معنی ہیں، البتہ لفظ شح میں کچھ مبالغہ ہے اور وہ یہ کہ شح کا لفظ اس وقت بولا جاتا ہے کہ جب بخیلی نفس میں خوب رچ بس کر پختہ ہوگئی ہو، حدیث شریف میں ہے کہ شح سے بچو، اس حرص نفس نے ہی پہلے لوگوں کو ہلاک کیا، اس نے انہیں خونریزی پر آمادہ کیا اور انہوں نے محارم کو حلال کیا۔ (صحیح مسلم کتاب الہی)

وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا (الآیۃ) یہ مال فی کے مستحقین کی تیسری قسم ہے یعنی صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے بعد آنے والے اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نقش قدم پر چنے والے، اس میں تابعین اور تبع تابعین اور قیامت

تک ہونے والے اہل ایمان و تقویٰ سب آگئے، لیکن شرط یہی ہے کہ وہ انصار و مہاجرین کو مومن مانتے ہوں، اور ان کے حق میں دعائے مغفرت کرنے والے ہوں نہ کہ ان کے ایمان میں شک کرنے والے اور ان پر سب و شتم کرنے والے اور ان کے خلاف اپنے دلوں میں بغض و عناد رکھنے والے، امام مالک رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے اس آیت سے استنباط کرتے ہوئے یہی بات فرمائی ان الرافضی الذی یُسَبُّ الصَّحَابَةَ لَیْسَ لَهُ فِی مَالِ الْفَقْرِ نَصِیْبٌ لِّعَدَمِ اِتِّصَافِهِ بِمَا مَدَّحَ اللّٰهُ بِهِ هَؤُلَاءِ فِی قَوْلِهِمْ رَافِضِیٌّ وَجَوْصَاحِبَہٗ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْہُمْ پر سب و شتم کرتے ہیں مالِ فقی سے حصہ نہیں ملے گا، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرام رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْہُمْ کی مدح کی ہے اور رافضی ان کی ہی مذمت کرتے ہیں۔ (ابن کثیر)

الْمَثَرُ تَنْظُرٌ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَهُمْ بَنُو أَخَوَانِهِمْ فِي الْكُفْرِ لَيْنٌ لَّامٌ قَسَمَ فِي الْأَرْغَةِ أَخْرَجْتُمْ مِنَ الْمَدِينَةِ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مَعَكُمْ وَلَا نَطِيعُ فِينَكُمْ فِي خُذْلَانِكُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ حُذِفَتْ مِنْهُ اللَّامُ الْمُوجِبَةُ لِنُصْرِكُمْ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ۝ لَيْنٌ أَخْرَجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَيْنٌ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلَيْنٌ نُّصَرُّهُمْ جَاءَ وَالْبُخْرِيَّةُ لِيُولُنَّ الْأَذْبَلُ ۝ وَاسْتَغْنَى بِجَوَابِ الْقَسَمِ الْمُقَدَّرِ عَنْ جَوَابِ الشَّرْطِ فِي الْمَوَاضِعِ الْخَمْسَةِ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ ۝ أَيْ الْيَهُودُ لَا أَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً خَوْفٌ فِي صُدُورِهِمْ أَيْ الْمُنَافِقِينَ مِنَ اللَّهِ لِتَأْخِيرِ عَذَابِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ۝ لَا يَقَاتِلُونَكُمْ أَيْ الْيَهُودُ جَمِيعًا مُجْتَمِعِينَ إِلَّا فِي قَرْيٍ مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ سُورٍ وَفِي قِرَاءَةِ جُدُرٍ بِأَسْمِهِمْ حَرْبُهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ تَحْسِبُهُمْ جَمِيعًا مُجْتَمِعِينَ وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى مُتَفَرِّقَةٌ خِلَافَ الْحِسَابِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ۝ مَثَلُهُمْ فِي تَرَكِ الْإِيمَانِ كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا بِزَمَنِ قَرِيبٍ وَهُمْ أَهْلٌ بِدَرَجَةٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ عَسَوْتَهُ فِي الدُّنْيَا مِنَ الْقَتْلِ وَغَيْرِهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ مُؤْلَمٌ فِي الْآخِرَةِ مَثَلُهُمْ أَيْضًا فِي سَمَاعِهِمْ مِنَ الْمُنَافِقِينَ وَتَحْلُفُهُمْ عَنْهُمْ كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ الْكَفْرُ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ۝ كَذَبًا مِنْهُ وَرِيَاءٌ فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَيْ الْغَدَاوِي وَالْمَعَاوِي وَقُرِئَ بِالرَّفْعِ اسْمُ كَانَ أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا ۝ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ۝ الْكَافِرِينَ

ترجمہ: کیا آپ نے منافقوں کو نہ دیکھا؟ کہ اپنے اہل کتاب بھائیوں سے کہتے ہیں اور وہ بنو نضیر اور ان کے کفر کے بھائی ہیں، اگر تم کو مدینہ سے نکالا گیا چاروں جگہ لام قسم کا ہے تو یقیناً ہم بھی تمہارے ساتھ نکل کھڑے ہوں گے اور تمہاری ذلت کے بارے میں ہم کبھی بھی کسی کی بات نہ مانیں گے اور اگر تم سے قتال کیا گیا (قُوتِلْتُمْ) سے لام قسم حذف کر دیا گیا ہے تو بخدا ہم تمہاری مدد کریں گے اور اللہ گواہی دیتا ہے کہ یہ قطعاً جھوٹے ہیں اگر وہ جلاوطن کئے گئے تو یہ ان کے ساتھ نہ جائیں گے اور

اگر ان سے جنگ کی گئی تو یہ ان کی مدد نہ کریں گے اور اگر بالفرض ان کی مدد پر آ بھی گئے تو پیٹھ پھیر کر بھاگ کھڑے ہوں گے پانچوں جگہ قسم مقدر کے جواب کی وجہ سے جواب شرط سے استغناء ہے پھر یہود کی مدد نہ کی جائے گی (مسلمانو! یقین مانو) تمہاری ہیبت ان منافقوں کے دل میں بہ نسبت اللہ کی ہیبت کے بہت زیادہ ہے اس کے عذاب کے مؤخر ہونے کی وجہ سے یہ اس لئے ہے کہ یہ نا سمجھ لوگ ہیں، یہ یعنی یہود سب مل کر بھی لڑ نہیں سکتے، ہاں یہ اور بات ہے کہ قلعہ بند مقامات میں ہوں یا دیوار کی آڑ میں ہوں اور ایک قراءت میں جدار کے بجائے جُذُر ہے، ان کی لڑائی تو ان کے آپس میں ہی بڑی سخت ہے گو آپ انہیں متحد سمجھ رہے ہیں لیکن گمان کے برخلاف ان کے دل ایک دوسرے سے جدا ہیں اس لئے کہ یہ بے عقل لوگ ہیں ترک ایمان میں ان لوگوں کی مثال ان لوگوں جیسی ہے جو ان سے کچھ ہی پہلے گزرے ہیں، قریبی زمانہ میں اور وہ مشرکین اہل بدر ہیں، جنہوں نے اپنے کام کا وبال چکھ لیا اس کا انجام قتل وغیرہ دنیا میں اور ان کے لئے آخرت میں دردناک عذاب تیار ہے نیز ان کی مثال منافقوں کی بات سننے میں اور ان سے تخلف اختیار کرنے میں شیطان کے مانند ہے کہ اس نے انسان سے کہا کفر کر چنانچہ جب وہ کفر کر چکا تو (شیطان) کہنے لگا میں تجھ سے بری ہوں، میں تو اللہ رب العالمین سے ڈرتا ہوں اور اس کا یہ قول ریا اور کذب پر مبنی ہے پس ان دونوں کا انجام یہ ہوا کہ آتش (دوزخ) میں ہمیشہ کے لئے رہیں گے یعنی گمراہ کرنے وال اور گمراہ ہونے والا اور (عاقبتُہما) کو اسم کان کے طور پر مرفوع بھی پڑھا گیا ہے، اور ظالموں کافروں کی یہی سزا ہے۔

تَحْقِیْقِ وَتَرْکِیْبِ لِسَبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: اِخْرَاہُمْ فِی الْکُفْرِ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ قرآن میں جو منافقوں کو بنو نضیر (یہود) کا بھائی کہا گیا ہے یہ باعتبار کفر میں ہم مذہب ہونے کے ہے، نہ کہ باعتبار ہم نسب ہونے کے اس لئے کہ بنو نضیر وغیرہ یہود تھے، اور منافقین کا تعلق اوس و خزرج سے تھا۔

قَوْلًا: لَا مُقَسِّمَ فِی اَرْبَعَةِ مَوَاقِعَ چار مواقع میں لام قسم کا ہے جو قسم محذوف پر دلالت کرتا ہے اور وہ چار مقام یہ ہیں ① لَئِنْ اُخْرِجْتُمْ ② لَئِنْ اُخْرِجُوا ③ وَلَئِنْ قُوْلُوا ④ وَلَئِنْ نَصَرُوْهُمْ اِکَ پانچویں جگہ اور ہے اور وہ وَاِنْ قُوْلْتُمْ اَلْحَ ہے یہاں لام قسم مقدر ہے۔

قَوْلًا: وَاسْتَغْنٰی بِجَوَابِ الْقَسْمِ یعنی جواب قسم مذکورہ پانچوں جگہ جواب قسم کی وجہ سے جواب شرط سے مستغنی ہے اس لئے کہ قعدہ معروف ہے کہ جب قسم اور شرط دونوں جمع ہو جائیں تو مؤخر کا جواب محذوف ہوتا ہے (ابن مالک نے کہا ہے)۔

وَاحْذِفْ لَدٰی اِجْتِمَاعِ شَرْطٍ وَقَسْمٍ جَوَابَ مَا اُخْرِتْ فَهُوَ مُلْتَزَمٌ

تَرْجُمًا: جب قسم اور شرط جمع ہو جائیں تو ان میں سے مؤخر کی جزا کو لازمی طور پر حذف کر دے۔

وہ پانچ مقامات جو قسم محذوف کا جواب واقع ہو رہے ہیں اور جن کی دلالت کی وجہ سے جواب شرط کو حذف کر دیا گیا یہ ہیں
 ① لَنُخْرِجَنَّ ② لَنَنْصُرَنَّكُمْ ③ لَا يَخْرُجُونَ ④ لَا يَنْصُرُونَهُمْ ⑤ لَيُؤَلَّنَّ الْأَذْبَارُ.

قَوْلًا: مُجْتَمِعِينَ اس میں اشارہ ہے کہ جَمِيعًا لَا يُقَاتِلُونَكُمْ کی ضمیر فاعل سے حال ہے۔

قَوْلًا: مَثَلُهُمْ فِي تَرَكِ الْإِيمَانِ اس عبارت کو محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ كَمَثَلِ الَّذِينَ الْخَ مَثَلُهُمْ مبتدا۔ محذوف کی خبر ہے۔

قَوْلًا: وَقُرِئَ بِالرَّفْعِ اِسْمُ كَانَ، عَاقِبَتُهُمَا میں تاء پر نصب اور رفع دونوں جائز ہیں، نصب کی وجہ یہ ہے کہ كَانَ کی خبر مقدم ہے اور اَتَهُمَا فِي النَّارِ، اَنْ اپنے اسم و خبر سے مل کر كَانَ کا اسم مؤخر ہے، اور تاء کے رفع کی صورت میں عَاقِبَتُهُمَا كَانَ کا اسم ہے اور اَتَهُمَا فِي النَّارِ جملہ ہو کر كَانَ کی خبر۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ نَافَقُوْا (الآیۃ) جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے بنو نضیر کو دس دن کے اندر مدینہ سے نکل جانے کا نوٹس بھیجا تو عبد اللہ بن ابی اور مدینہ کے دوسرے منافق لیڈروں نے بنو نضیر کے یہودیوں کو یہ پیغام بھیج دیا تھا کہ ہم دو ہزار جنگ جو بہادروں کے ساتھ تمہاری مدد کو آئیں گے اور بنو غطفان اور بنو قریظہ بھی تمہاری حمایت میں نہ کھڑے ہوں گے، لہذا تم مسلمانوں کے مقابلہ میں ڈٹ جاؤ اور ہرگز ان کے آگے ہتھیار نہ ڈالو اگر تمہارے ساتھ جنگ کی گئی تو ہم تمہارے ساتھ مل کر مسلمانوں سے لڑیں گے اور اگر تم کو مدینہ سے نکال دیا گیا تو ہم بھی تمہارے ساتھ نکل کھڑے ہوں گے، اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ترتیب نزولی کے اعتبار سے دوسرا رکوع پہلے نازل ہوا ہے اور پہلا رکوع اس کے بعد نازل ہوا ہے جبکہ بنو نضیر مدینہ سے نکالے جا چکے تھے، دوسرے رکوع میں اہم ترین مضمون ہونے کی وجہ سے ترتیب قرآنی کے اعتبار سے اس کو مقدم کر دیا گیا ہے۔

وَاللّٰهُ يَشْهَدُ اِنَّهُمْ لَكَاذِبُوْنَ چنانچہ منافقین کا جھوٹ واضح ہو کر سامنے آ گیا، کہ بنو نضیر جلا وطن کر دیئے گئے لیکن یہ ان کی مدد کو نہ پہنچے، اور نہ ان کی حمایت میں مدینہ چھوڑنے پر آمادہ ہوئے،

وَلَئِنْ نَصَرُوْهُمْ اِنِّیْ جَاۤءُ وَّلِنَّصُرَهُمْ اِسْ اِضَافۃ کا مقصد ایک اعتراض کو دفع کرنا ہے۔

اعتراض: اعتراض یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پہلے فقرے میں فرمایا لَا يَنْصُرُوْنَهُمْ اس کا مطلب ہے کہ منافقین یہودی مدد کو نہیں آئیں گے، دوسرے فقرے میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَلَئِنْ نَصَرُوْهُمْ اِسْ کا مطلب یہ ہے کہ وہ یہودی مدد کو آئیں گے۔
 جواب کا حاصل یہ ہے کہ مفسر علام نے لئن نصر وہم کی تفسیر جاء و لنصرہم سے کر کے جواب دیدیا کہ یہ بطور فرض کے ہے یعنی بالفرض والتقدر یہ مدد کے لئے نکلے بھی تو ان کی مدد نہ کریں گے، ورنہ تو جس چیز کی نفی اللہ تعالیٰ فرمادیں اس

کا وجود کیونکر ممکن ہے، مطلب یہ ہے کہ اگر یہ یہودی مدد کا ارادہ کریں بھی تو ان کی مدد نہ کر سکیں گے۔

لَا تَنْتُمْرُ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ (مسلمانو! یقین مانو) کہ تمہاری ہیبت ان کے دلوں میں بہ نسبت اللہ کی ہیبت کے بہت زیادہ ہے یہ اس سے کہ یہ ناسمجھ لوگ ہیں یعنی تمہارا خوف ان کی ناسمجھی کی وجہ سے ہے ورنہ اگر یہ سمجھ دار ہوتے تو سمجھ جاتے کہ مسلمانوں کا غلبہ و تسلط اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے لہذا ڈرنا اللہ سے چاہئے نہ کہ مسلمانوں سے۔

لَا يُقَاتِلُونَكُمْ حَمِيعًا (الآیۃ) یعنی یہ منافقین اور یہودی مل کر بھی کھلے میدان میں تم سے لڑنے کا حوصلہ نہیں رکھتے، البتہ قلعوں میں محصور ہو کر یا دیواروں کے پیچھے چھپ کر تم پر وار کر سکتے ہیں، جس سے یہ واضح ہے کہ یہ نہایت بزدل ہیں، اور تمہاری ہیبت سے لرزاں و ترساں ہیں۔

تَخَسَّنُوهُمْ خَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّىٰ یہ منافقین کی دوسری کمزوری کا بیان ہے، پہلی کمزوری یہ تھی کہ وہ بزدل تھے خدا سے ڈرنے کے بجائے انسانوں سے ڈرتے تھے، دوسری کمزوری یہ ہے کہ جن کو تم متحد و متفق سمجھ رہے ہو یہ آپس میں ایک دوسرے کے سخت خلاف ہیں، جس بات نے ان کو جمع کر دیا ہے وہ صرف یہ بات ہے کہ اپنے شہروں میں باہر سے آئے ہوئے (محمد ﷺ) کی پیشوائی اور فرمانروائی چلتے دیکھ کر ان سب کے دل جل رہے ہیں اور اپنے ہی ہم وطن انصار کو مہاجرین کی پذیرائی کرتے دیکھ کر ان کے سینوں پر سانپ لوٹ رہے ہیں، اس کے علاوہ اور کوئی چیز ایسی نہ تھی جو ان کو مدد سکے، ہر ایک اپنی چودھراہٹ چاہتا تھا کوئی کسی کا مخلص دوست نہ تھا۔

اس طرح اللہ تعالیٰ نے غزوہ بنو نضیر سے پہلے ہی منافقین کی اندرونی حالت کا تجزیہ کر کے مسلمانوں کو بتا دیا کہ ان کی طرف سے فی الحقیقت کوئی خطرہ نہیں ہے، لہذا تمہیں یہ خبریں سن کر گھبرانے کی کوئی ضرورت نہیں کہ جب تم بنو نضیر کا محاصرہ کرنے کے لئے نکلو گے تو یہ منافق سردار دو ہزار کا لشکر لے کر پیچھے سے تم پر حملہ کر دیں گے، اور ساتھ ہی ساتھ بنی قریظہ اور بنی غطفان کو بھی تم پر چڑھالائیں گے، یہ سب لاف زبیاں ہیں جن کی ہوا آزمائش کی پہلی گھڑی ہی نکال دی گئی۔

كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا (الآیۃ) یہ بنو نضیر کی مثال کا بیان ہے اور الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ کی تفسیر میں حضرت مجید رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ کفار اہل بدر مراد ہیں اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا یہود کا قبیلہ بنو قینقاع مراد ہے دونوں کا انجام بد قریبی زمانہ میں واضح ہو چکا تھا، کیونکہ بنو نضیر کی جد وطنی کا واقعہ غزوہ بدر واحد کے بعد واقع ہوا ہے اور بنو قینقاع کا واقعہ بھی واقعہ بدر کے بعد پیش آیا تھا۔

غزوہ بنی قینقاع:

غزوہ بنی قینقاع ۱۵ شوال بروز شنبہ ۲ھ میں واقع ہوا، بنی قینقاع عبداللہ بن سلام کی برادری کے لوگ تھے جو کہ نہایت شجاع اور بہادر تھے، زرگری کا کام کرتے تھے مدینہ کے جوہری بازار پر ان کا قبضہ تھا، مسلمان مردوں اور عورتوں کی بھی بازار میں

آمدورفت تھی، آپ ﷺ نے بنی نضیر اور بنی قریظہ کے ساتھ بنی قینقاع سے بھی معاہدہ فرمایا تھا، سب سے پہلے بنی قینقاع نے معاہدہ کی خلاف ورزی کی جس کے نتیجے میں آپ ﷺ نے باقاعدہ ان سے معاہدہ فسخ کرنے کا اعلان فرما دیا، اسی دوران بنو قینقاع کے ایک یہودی نے ایک مسلمان عورت کو چھیڑا اور اس کو برسرِ بازار برہنہ کر دیا جس کی وجہ سے مسلمانوں اور یہودیوں میں تکرار شروع ہو گئی اور یہ تو تو میں میں بڑھ جانے کی وجہ سے قتل و قتال کی نوبت آ گئی، جس میں ایک مسلمان اور ایک یہودی مارا گیا، اسی دوران آپ ﷺ ان کے بازار میں تشریف لے گئے اور سب کو جمع کر کے وعظ و نصیحت فرمائی، آپ نے فرمایا:

”اے گروہ یہود اللہ سے ڈرو جیسے بدر میں قریش پر خدا کا عذاب نازل ہوا کہیں اسی طرح تمہارے اوپر بھی نازل نہ ہو جائے، اسلام لے آؤ اس لئے کہ تم یقینی طور پر خوب پہچانتے ہو کہ میں بالیقین اللہ کا نبی ہوں جس کو تم اپنی کتابوں میں لکھتے ہو پاتے ہو اور اللہ نے تم سے اس کا عہد لیا ہے۔“

یہودیہ سنتے ہی مشتعل ہو گئے، اور یہ جواب دیا کہ آپ اس غرہ میں ہرگز نہ رہنا جس کی وجہ سے ایک ناواقف اور نا تجربہ کار قوم یعنی قریش سے مقابلہ میں آپ غالب آ گئے، واللہ اگر ہم سے مقابلہ ہوا تو خوب معلوم ہو جائے گا کہ ہم مرد ہیں، اس پر حق جل شانہ نے یہ آیت نازل فرمائی قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئْتَيْنِ اللَّتَانِ (الآیۃ)۔

بنو قینقاع مضافات مدینہ میں رہتے تھے، آپ ﷺ نے بنی قینقاع کا محاصرہ فرمایا بنو قینقاع قلعہ بند ہو گئے یہ محاصرہ پندرہ شوال سے لیکر ذی قعدہ کی ابتدائی تاریخوں تک جاری رہا، بالآخر مجبور ہو کر سولہویں روز یہ لوگ قلعے سے اتر آئے، آپ ﷺ نے ان کی مشکیں باندھنے کا حکم فرمایا۔

رَأْسُ الْمُنَافِقِينَ عبد اللہ بن ابی کی الحاح و زاری اور بے حد اصرار کی وجہ سے قتل سے تو درگزر فرمایا مگر ان کو جلا وطن کر دیا گیا، اور ان کا تمام مال بطور مال غنیمت لیکر مدینہ واپس تشریف لائے اس مال میں سے ایک خمس خود لیا اور بقیہ چار خمس غانمین پر تقسیم فرما دیئے۔ (سیرت مصطفیٰ ملخصاً)

كَمْثَلِ الشَّيْطَانِ اِذَا قَالَ لِلْاِنْسَانِ اٰكْفُرْ (الآیۃ) یہ یہود اور منافقین کی ایک اور مثال بیان فرمائی ہے کہ منافقین نے یہودیوں کو اس طرح بے یار و مددگار چھوڑ دیا جس طرح شیطان انسان کے ساتھ معاملہ کرتا ہے، پہلے وہ انسان کو گمراہ کرتا ہے اور جب انسان شیطان کے پیچھے لگ کر کفر کا ارتکاب کر لیتا ہے تو شیطان اس سے براءت کا اعلان کر دیتا ہے، اور جھوٹے ہی کہہ دیتا ہے کہ میں تو اللہ رب العالمین سے ڈرتا ہوں اِذَا قَالَ لِلْاِنْسَانِ اٰكْفُرْ (الآیۃ) میں انسان سے اسم جنس مراد ہے، اور کہا گیا ہے کہ شیطان نے جس انسان سے اٰكْفُرْ کہا تھا وہ برصیصا نام کا ایک راہب تھا، اس کے پاس ایک عورت آئی شیطان نے راہب کے دل میں وسوسہ ڈالا اس راہب نے اس عورت کو اپنے پاس بلایا شیطان نے اس کو زنا میں مبتلا کر دیا، جس کی وجہ سے وہ عورت حامدہ ہو گئی، راہب نے بدنامی کے خوف سے اس کو قتل کر کے دفن کر دیا، ادھر شیطان نے قوم کو سارا واقعہ بتا دیا اور دفن کی جگہ کی بھی نشاندہی کر دی لوگوں نے عورت کی لاش کو برآمد کر لیا اور راہب کو قتل کرنے کے لئے صومعہ سے نیچے اتار لائے، اسی وقت شیطان حاضر ہوا اور اس راہب سے وعدہ کیا کہ اگر وہ اسے سجدہ کرے تو وہ اسے ان کے ہاتھ سے بچا سکتا ہے، چنانچہ راہب نے اس کو سجدہ

کر دیا، اس کے بعد شیطان نے اس سے براءت ظاہر کر دی۔ (حسن)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ ۖ لِيَوْمِ النِّبَةِ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿۱۸﴾
وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ تَرْكًا وَاصْعَةً ۖ فَأَنَسَهُمْ أَنفُسُهُمْ أَن يُعْذِرُوا لَهَا حِزًّا ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿۱۹﴾
لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ ۚ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿۲۰﴾ لَوْ أَنزَلْنَا هَٰذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ ۖ وَجَعَل
فِيهِ تَمِيزًا ۖ لَنُصِيبَهُ لَرَأْيَتَهُ ۚ خَاشِعَةً مُّتَصَدِّعًا ۖ مُتَشَقِّقًا ۖ مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ۚ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ لِمَن ذُكِّرُوا
نَصْرُهَا ۚ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿۲۱﴾ فَيُؤْمِنُونَ ۖ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ السِّرِّ
وَالْعَلَانِيَةِ ۖ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴿۲۲﴾ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ الطَّاهِرُ ۚ غَمًّا لَا يُدِيقُ بِهِ السَّلَامُ
ذُو السَّلَامَةِ مِنَ النَّقَاصِ ۚ الْمُؤْمِنُ الْمُصَدِّقُ رُسُلُهُ بِحَقِّ الْمَعْرِفَةِ لِيَوْمِ الْمُهَيَّمِ ۚ مِنَ هَنِيئِ يَهِيْمُنُ ۚ إِذَا كَانَ
رَقِيبًا عَلَى الشَّيْءِ ۚ أَيْ الشَّهِيدُ عَلَى عِبَادِهِ بِأَعْمَالِهِمُ الْعَزِيزُ النَّوِيُّ الْجَبَّارُ ۚ خَبِرَ حَلْقَهُ عَلَى مَا أَرَادَ الْمُتَكَبِّرُ
غَمًّا لَا يُدِيقُ بِهِ سُبْحَنَ اللَّهِ نَزَرَ نَفْسَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿۲۳﴾ هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُشَوِّشُ ۚ مِمَّنْ الْعَدَمِ
الْمُصَوِّرُ ۚ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ۚ وَالتَّسْفُوعُ ۚ الْوَارِثُ ۚ الْحَدِيثُ ۚ وَالْحُسْنَى ۚ مُؤْنِثُ الْأَحْسَنِ
يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿۲۴﴾ تَقَدَّمَ أَوَّلُهَا.

ترجمہ: اے ایمان والو! اللہ سے ڈرتے رہو اور ہر شخص غور کر لے کہ کل (قیامت کے دن) کے واسطے
(اعمال) کا کیا (ذخیرہ) بھیجی ہے؟ اور (ہر وقت) اللہ سے ڈرتے رہو اللہ تمہارے اعمال سے باخبر ہے اور تم ان لوگوں
کے مانند مت ہو جانا جنہوں نے اللہ (کے احکام) کو بھلا دیا یعنی اس کی اطاعت کو ترک کر دیا تو اللہ نے بھی انہیں ان کی
جانوں سے غافل کر دیا اس بات سے کہ وہ اپنی ذات کے لئے نیکی آگے بھیجیں، ایسے ہی لوگ فاسق ہوتے ہیں، اہل نار اور
اہل جنت باہم برابر نہیں، جو اہل جنت ہیں وہی کامیاب ہیں، اور اگر ہم اس قرآن کو کسی پہاڑ پر نازل کرتے اور اس کے
اندر انسان کے مانند شعور پیدا کر دیا جاتا تو تو دیکھتا اس کو کہ خشیت الہی سے وہ پست ہو کر پھٹا جاتا ہے، ہم ان مذکورہ مثالوں
کو لوگوں کے لئے بیان کرتے ہیں تاکہ وہ غور کریں، پھر ایمان لے آئیں، وہی اللہ ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں غائب
اور حاضر یعنی پوشیدہ اور ظاہر کا جاننے والا ہے وہ مہربان اور رحم کرنے والا ہے وہی اللہ ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں،
بادشاہ ہے سب باتوں سے جو اس کی شایان شان نہیں پاک صاف ہے، تمام نقائص سے سالم ہے اپنے رسولوں کی ان کے
لئے معجزات کی تخلیق کر کے نصرت کرنے والا ہے تنہا ہے یہ ہینمن یہیمن سے مشتق ہے یعنی جب کسی شئی پر تنہا ہوا
ہو یعنی اپنے بندوں کے اعمال کا مشاہدہ کرنے والا ہے قوی ہے جبار ہے اس نے اپنی مخلوق کو بنایا جیسا چاہا، بڑائی والا ہے
(برتر ہے) اس شئی سے جو اس کے لائق نہیں اللہ پاک ہے اس نے اپنی خود ہی پاک بیان کی ہے ان چیزوں سے جن کو اس

کے ساتھ شریک کرتے ہیں وہی اللہ ہے پیدا کرنے والا عدم سے وجود بخشنے والا صورت بنانے والا اس کے ننانوے نہایت اچھے نام ہیں جن کے بارے میں حدیث وارد ہوئی ہے اور حسنی احسن کا مَوْنُث ہے، آسمانوں اور زمین میں جو کچھ ہے سب اس کی پاکی بیان کرتی ہے وہی غالب حکمت والا ہے ایسا ہی اس سورت کے شروع میں گذر چکا ہے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيكِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: تَرْكُوا طَاعَتَهُ اس عبارت کے اضافہ سے اشارہ کر دیا کہ یہاں نسیان کے لازم معنی مراد ہیں جو کہ ترک ہیں، اس لئے کہ نسیان کے لئے ترک لازم ہے، نہ کہ عدم حفظ والذکر۔

قَوْلُهُ: اَنْ يُقَدِّمُوا لَهَا خَيْرًا اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ عبارت حذف مضاف کے ساتھ ہے، تقدیر عبارت یہ ہے فَالْاَسَاءَةُ تَقْدِمُ خَيْرٍ لَا نَفْسُهُمْ۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ اِٰلَٰ اِيْمَانِ كُوْمُخَاطَبِ كَرِ كَ اَنْهِيْ نَفِيْحَتِ كِي جَارِيْ هِيْ اَوْر كِهَآ جَارِ هَا هِيْ، كَه تَقْوَى اِخْتِيَارِ كُرُوْ، اَوْر هِرْ نَفْسِ اس بات پر غور کر لے کہ اس نے آخرت کے لئے کیا سامان بھیجا ہے۔

اس آیت میں چند باتیں غور طلب ہیں، اول یہ کہ اس آیت میں قیامت کو لفظ غد سے تعبیر کیا ہے جس کے معنی ہیں آنے والی کل، اور کل سے مراد ہے آخرت، گویا کہ دنیا کی پوری زندگی آج ہے، اور کل وہ قیامت کا دن ہے جو اس آج کے بعد آنے والا ہے، غد کے لفظ میں اس بات کی طرف بھی اشارہ ہے کہ جس طرح آج کے بعد کل کا آنا یقینی ہے، اسی طرح دنیا کے بعد آخرت کا آنا ضروری اور یقینی ہے، جس طرح آج کے بعد کل کے آنے میں کسی کو شبہ نہیں ہوتا، اسی طرح قیامت کا آنا بھی بے ریب ہے، دوسری بات یہ کہ اس میں قرب قیامت کی طرف اشارہ ہے جس طرح آج کے بعد کل جلدی ہی آجاتی ہے، اسی طرح قیامت جلدی آنے والی ہے، ایک قیامت تو پورے عالم کی ہے جس دن زمین آسمان سب فنا ہو جائیں گے وہ بھی اگرچہ ہزاروں لاکھوں سال بعد ہو مگر بمقابلہ آخرت کی مدت کے بالکل قریب ہی ہے، دوسری قیامت ہر انسان کی ہے جو اس کی اپنی ہے جو اس کی موت کے وقت آجاتی ہے جیسا کہ مقولہ مشہور ہے مَنْ مَاتَ فَقَدْ قَامَتْ قِيَامَتُهُ یعنی جو شخص مر گیا اس کی قیامت قائم ہو گئی، کیونکہ عالم برزخ ہی سے قیامت کے آثار شروع ہو جاتے ہیں، کیونکہ عالم قبر جس کو عالم برزخ بھی کہتے ہیں اس کی مثال دنیا کی انتظار گاہ (ویٹنگ روم) کی سی ہے، جو فرسٹ کلاس سے لیئر تھرڈ کلاس تک کے لوگوں کے لئے مختلف قسم کے ہوتے ہیں اور مجرموں کا ویٹنگ روم، حوالات یا جیل خانہ ہوتا ہے اسی انتظار گاہ سے ہر شخص اپنا اپنا درجہ متعین کر سکتا ہے، اس لئے مرنے کے ساتھ ہی ہر شخص کی قیامت آجاتی ہے۔

دوسری بات جو غور طلب ہے وہ یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے اس میں انسان کو اس پر غور و فکر کرنے کی دعوت دی ہے کہ قیمت جس کا آنا یقینی بھی ہے اور قریب بھی، اس کے لئے تم نے کیا سامان بھیجا ہے؟ اس سے معلوم ہوا کہ انسان کا اصلی وطن آخرت ہے دنیا میں تو یہ چند دن کے لئے ویزے پر آیا ہوا ہے، اس کی نیشنلٹی تو آخرت کی ہے یعنی یہ حقیقی طور پر آخرت کا باشندہ ہے، جس طرح دنیا میں اپنے ملک سے ویزا لے کر دوسرے ملک جاتے ہیں اور وہاں جا کر کچھ کما کر اپنے وطن کو نہ بھیجے اور سراسر بھول جائے، اور یہ بات ظاہر ہے کہ یہاں سے دنیا کا سامان مال و دولت کوئی شخص وہاں ساتھ نہیں لے جاسکتا تو بھیجنے کی ایک ہی صورت ہے کہ ایک ملک سے دوسرے ملک مال منتقل کرنے کا جو طریقہ ہے کہ یہاں کی حکومت کے بینک میں جمع کر کے دوسرے ملک کی کرنسی حاصل کرے جو وہاں چلتی ہے، یہی صورت آخرت کے معاملہ میں بھی ہے کہ جو کچھ یہاں اللہ کی راہ میں اور اللہ کے احکام کی تعمیل میں خرچ کیا جاتا ہے وہ آسمانی حکومت کے بینک میں جمع ہو جاتا ہے اور وہاں کی کرنسی ثواب کی صورت میں اس کے لئے لکھ دی جاتی ہے اور وہاں پہنچ کر بغیر کسی دعوے اور مطالبہ کے اس کے حوالہ کر دی جاتی ہے، کس قدر نادان ہے وہ شخص جو آج کے لطف و لذت میں اپنا سب کچھ لٹا رہا ہے اور نہیں سوچتا کہ کل اس کے پاس کھانے کو روٹی اور سر چھپانے کو جگہ بھی باقی رہے گی یا نہیں؟ اسی طرح وہ شخص بھی اپنے پاؤں پر کلہاڑی مار رہا ہے جو اپنی دنیا بنانے کی فکر میں ایسا منہمک ہے کہ اپنی آخرت سے بالکل غافل ہو چکا ہے۔

فَانْسَهُمْ اَنْفُسَهُمْ یعنی ان لوگوں نے اللہ کو بھول اور نسیان میں کیا ڈالاد حقیقت خود اپنے آپ کو بھول میں ڈال دیا کہ اپنے نفع نقصان کی خبر نہ رہی، یعنی خدا فراموشی کا لازمی نتیجہ خود فراموشی ہے، جب آدمی یہ بھول جاتا ہے کہ وہ کسی کا بندہ ہے تو لازماً وہ دنیا میں اپنی ایک غلط حیثیت متعین کر بیٹھتا ہے، اسی طرح جب وہ یہ بھول جاتا ہے، کہ وہ ایک خدا کے سوا کسی کا بندہ نہیں ہے تو وہ اس ایک خدا کی بندگی تو نہیں کرتا جس کا وہ درحقیقت بندہ ہے اور ان بہت سوں کی بندگی کرتا رہتا ہے جن کا وہ فی الواقع بندہ نہیں ہے جو سراسر قانون دنیا کی بھی خلاف ہے۔

لَوْ اَنْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَاٰیْتَهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللّٰهِ اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ قرآن جس طرح خدا کی کبریائی اور اس کے حضور بندے کی ذمہ داری اور جواب دہی کو صاف صاف بیان کر رہا ہے، اس کا فہم اگر پہاڑ جیسی عظیم مخلوق کو نصیب ہوتا اور اسے معلوم ہو جاتا کہ اس کو رب قدیر کے سامنے جواب دہی کرنی ہے تو وہ بھی خوف سے کانپ اٹھتا لیکن حیرت کے لائق ہے اس انسان کی بے حسی اور بے فکری کہ جس انسان کے دل پر قرآن کا کچھ اثر نہ ہو حالانکہ قرآن کی تاثیر اس قدر زبردست ہے کہ اگر وہ پہاڑ جیسی مضبوط اور سخت چیز پر اتارا جاتا اور اس میں سمجھ کا مادہ موجود ہوتا تو وہ بھی متکلم کی عظمت کے سامنے دب جاتا اور مارے خوف کے پارہ پارہ ہو جاتا، حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ تعالیٰ کے واعد محترم کی ایک طویل نظم کے تین شعر جو محل اور موقع کے لحاظ سے موزوں ہیں نقل کئے جاتے ہیں۔

(موائد عثمانی)

سنتے سنتے نغمہ ہائے محفل بدعات کو کان بہرے ہو گئے دل بد مزہ ہونے کو ہے
 آؤ سنوائیں تمہیں وہ نغمہ مشروع بھی پارہ جس کے لحن سے طور ہڈی ہونے کو ہے
 حیف گر تاثیر اس کی تیرے دل پر کچھ نہ ہو کوہ جس سے خاشعاً متصدع ہونے کو ہے

حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یعنی کافروں کے دل بڑے سخت ہیں کہ یہ کلام سن کر بھی ایمان نہیں لاتے اگر پہاڑ سنیں تو وہ بھی دب جائیں، یہ تو کلام کی عظمت کا ذکر تھا اگلی آیت **هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْخ** میں متکلم کی عظمت کا ذکر ہے، قرآن مجید میں اگرچہ جگہ جگہ اللہ تعالیٰ کی صفات بے نظیر طریقہ سے بیان کی گئی ہیں، جن سے ذات الہی کا نہایت واضح تصور حاصل ہوتا ہے لیکن دو مقامات ایسے ہیں جن میں صفات باری کا جامع ترین بیان پایا جاتا ہے، ایک سورہ بقرہ میں آیت الکرسی دوسرے سورہ حشر کی یہ آیات۔

روایات میں سورہ حشر کی ان تین آیتوں **هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ** سے آخر تک کی بہت فضیلت آئی ہے مومن کو چاہئے کہ صبح و شام ان آیات کی تلاوت کی پابندی رکھے۔

﴿مَشَتْ﴾

سُورَةُ الْمُمتَحِنَةِ مَدَنِيَّةٌ ثَلَاثُ عَشْرَةَ آيَةً وَفِيهَا رُكُوعَانِ

سُورَةُ الْمُمتَحِنَةِ مَدَنِيَّةٌ ثَلَاثُ عَشْرَةَ آيَةً.

سورہ ممتحنہ مدنی ہے، تیرہ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَيْ كُفَّارِ مَكَّةَ
أَوْلِيَاءَ تَلْقَوْنَ فِيهِمْ قِصَّةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزْوَهُمْ الَّذِي أَسْرَهُ إِلَيْكُمْ وَوَرَى بِحَنِينٍ
بِالْمُودَّةِ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ كَتَبَ خَاطِبُ بْنُ أَبِي بَلْتَعَةَ إِلَيْهِمْ كِتَابًا بِذَلِكَ لِمَالَهُ عِنْدَهُمْ مِنْ الْأَوْلَادِ وَالْأَهْلِ
الْمُشْرِكِينَ فَاسْتَرْدَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنْ أَرْسَلَهُ بِإِغْلَامِ اللَّهِ تَعَالَى لَهُ بِذَلِكَ وَقَبْلَ عُذْرِ
خَاطِبٍ فِيهِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ أَيْ دِينِ الْإِسْلَامِ وَالْقُرْآنِ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ مِنْ مَكَّةَ بِتَضْيِيقِهِمْ
عَنَيْكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا أَيْ لِأَجْلِ أَنْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ رَبِّكُمْ لَنْ كُنتُمْ تَخْرُجُونَ جِهَادًا لِلْجِهَادِ فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي وَجَوَابَ
الشَّرْطِ ذَلِكَ عَلَيْهِ مَا قَبْلَهُ أَيْ فَلَا تَتَّخِذُواهُمْ أَوْلِيَاءَ تَسْرُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمُودَّةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ
وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ أَيْ إِسْرَارَ خَبَرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ۝ أَخْطَأَ طَرِيقَ
الْهُدَى وَالسَّوَاءِ فِي الْأَضَلِّ الْوَسْطِ ۝ إِنَّ يَتَّقُواكُمْ يَنْظُرُوا بِكُمْ يَكُونُوا أَعْدَاءً وَيَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ بِالْقَتْلِ
وَالضَّرْبِ وَالسَّتْهُمْ بِالسُّوءِ بِالسَّبِّ وَالسُّتْمِ وَوَدُّوا تَمَنُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ ۝ لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ قَرَابَتُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ
الْمُشْرِكُونَ الَّذِينَ لَا جِلْهَ لَهُمْ أَسْرَرْتُمْ الْخَبَرَ مِنَ الْعَذَابِ فِي الْآخِرَةِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۝ يَفْصِلُ بِالْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ
وَالْفَاعِلِ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ فَتَكُونُونَ فِي الْجَنَّةِ وَهُمْ فِي جُمْلَةِ الْكُفَّارِ فِي النَّارِ
وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ ۝ بِكسر الهمزة وضمِّها فِي الْمَوْضِعَيْنِ قُدْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي الْإِبْرَاهِيمِ أَيْ بِهِ
قَوْلًا وَفِعْلًا وَالَّذِينَ مَعَهُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ قَالُوا الْقَوَاهِرُ أَنَا بَرَاءٌ وَأَجْمَعُ بَرِيءٌ كَظَرِيفٍ
مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ أَتَكْرِنَا كُمْ وَبِذَلِكَ أَيْنَأُ وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا بِتَحْقِيقِ الْهَمْزَتَيْنِ
وَإِذْ ذَاكَ الثَّانِيَةِ وَأَوَّ حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحْدَهُ ۝ لَا أَقُولُ إِلَّا بِرُؤْيَايَ لَا اسْتَغْفِرَنَّ لَكَ مَسْتَنِي مِنْ أُسْوَةٍ أَيْ فَلَيْسَ لَكُمْ

التَّائِسِي بِهِ فِي دُنْيَاكَ تَسْتَعْنِزُوا الْكُفَّارَ وَقُوْنَهُ وَمَا أَمَلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ اِي مِّنْ عُدَاةٍ وَثَوَابَهُ مِنْ شَيْءٍ كَسَى بِهِ
عَنِ اَنَّهُ لَا يَمْلِكُ لَهُ عِزٌّ اِلَّا سَتَعْنِزُوا فَيُؤْمِسُ عَلَيْهِ مُسْتَشْنِي مِّنْ حَيْثُ اُسْرَادُ مِنْهُ وَاِنْ كَانَ مِّنْ حَيْثُ
طَاغَرَهُ مِمَّا يُتَأَمَّرُ فِيهِ قُلْ فَمِنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِّنَ اللَّهِ شَيْئًا وَاِسْتَعْفَاؤُهُ قُلْ اِنْ يَنْتَسِبْ لَهُ اَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ كَمَا ذَكَرَ
فِي رَأْيٍ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَاِلَيْكَ اَنْبَا وَاِلَيْكَ الْمَصِيْرُ ﴿۱﴾ مِّنْ مَّسْئُوْلٍ اَخْلِيلٍ وَمِنْ مَّعْدَايٍ وَفَاوَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا
فِتْنَةً لِلَّذِيْنَ كَفَرُوْا اِي لَا تُصْهِرْهُمْ عِيسًا فَيَطْلُبُوْا اَنَّهُمْ عَلٰى الْحَقِّ فَيُفْسِدُوْا اِي تَذَهَبْ غُفُوْلَهُمْ سَا
وَاَغْفِرْ لَنَا رَبَّنَا اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ﴿۲﴾ مِّنْ مَّسْئُوْلٍ وَصُنْعَكَ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ يٰ اُمَّةٌ مَّحَمَّدٌ حَوَابٍ قَسِيْمٌ مُّسْتَدِرٌّ
فِيْهِمْ اُسُوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ دُلُّ اِسْتِمَارٍ مِّنْ كُمْ سَاعَاةٌ اَلْحَارَ يَرْجُو اَللَّهَ وَاَلْيَوْمَ الْآخِرَ اِي يَحْفُمُهُمَا اَوْ يَضُرُّ الشَّوَابَ
وَالْعِتَابَ وَمَنْ يَقُوْلَ اِنْ يُّوَالِي الْكُفَّارَ فَاِنَّ اَللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ عَنْ حَفِيَّةٍ لِّلْحَمِيْدِ ﴿۳﴾ اَهْل طَاعَتِهِ

تَرْجُمَہ:

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے اے وہ لوگو جو ایمان لائے ہو میرے اور
اپنے دشمنوں کفار مکہ کو دوست نہ بناؤ، تم تو ان کے پاس آپسی دوستی کی وجہ سے نبی ﷺ کے ان سے جہاد کرنے کے ارادہ کا
پیغام بھیجتے ہو، جس کو انہوں نے رازدارانہ طور پر تم کو بتا دیا ہے اور ارادہ خفیہ کا ظاہر فرمایا۔

یٰٰقَوْمِ: بعض نسخوں میں وَرِّیٰ بِخَبْرٍ ہے جو کہ سبقت قلم ہے صحیح وَرِّیٰ بِخَبْرٍ ہے۔

حاطب بن ابی بلتعہ نے اہل مکہ کے پاس اس معاملہ میں ایک خط بھیج دیا تھا، اس سے کہ ان (اہل مکہ) کے پاس ان
(حاطب بن ابی بلتعہ) کی مشرک اولاد اور اہل خانہ تھے، چنانچہ حضور ﷺ نے وہ خط اس شخص سے، اللہ تعالیٰ کے (بذریعہ) اتنی
اطلاع دینے کی وجہ سے واپس منگا لیا تھا، جس کے ذریعہ وہ بھیج رہا تھا اور حاطب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اس معاملہ میں عذر قبول فرمایا تھا
اور اس حق یعنی دین اسلام اور قرآن کے ساتھ جو تمہارے پاس آپکا بے غرارت ہیں وہ پیغمبر کو اور (خود) تمہیں بھی مکہ سے
ان کو تنگ کر کے محض اس وجہ سے نکالتے ہیں کہ تم اپنے رب اللہ پر ایمان رکھتے ہو اگر تم میری راہ میں جہاد کے لئے اور میری
رضا جوئی کے لئے نکلے ہو جواب شرط جس پر اس کا قبل دلاست کرتا ہے "فَلَا تَدْحِذُوْهُمْ اَوْلِیَاءُ" ہے یعنی ان کو اپنا دوست نہ
بناؤ، تو تم ان کے پاس دوستی کی وجہ سے خفیہ طور پر پیغام بھیجتے ہو مجھے خوب معلوم ہے جو تم نے چھپایا اور جو تم نے ظاہر کیا ہے، تم
میں سے جو بھی آپ کے پیغام کو خفیہ طور پر پہنچانے کا کام کرے گا وہ یقیناً راہ راست سے بہک جائے گا یعنی راہ ہدایت سے
بھٹک گیا، سوائے، کے اصل معنی وسط کے ہیں، اگر وہ تم پر قہر پالیں یعنی کامیاب ہو جائیں، تو تمہارے (کھلے) دشمن ہو جائیں
کے اور قتل اور مار پیٹ کے لئے تم پر دست درازی اور گالی گلوچ کے لئے زبان درازی کرنے لگیں اور دل سے چاہنے لگیں کہ تم
بھی غر کرنے لگو، تمہاری قرابت داری اور تمہاری مشرک اولاد جن کے لئے تم نے خفیہ پیغام رسائی کی ہے آخرت میں
عذاب سے (بچانے) میں کچھ کام نہ آئیں گی، اللہ تعالیٰ قیامت کے دن تمہارے اور ان کے درمیان فیصلہ کر دے گا

(یـفـصـل) مجہول اور معروف دونوں میں تو تم جنت میں ہوؤ گے اور وہ جہنم کفار کے دوزخ میں ہوں گے اور جو پہچھتم کر رہے ہو اسے اللہ خوب دیکھ رہا ہے (مسلمانو!) تمہارے لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام (کے طرز عمل) میں (اُسوۃ) ہمزہ کے کسرہ اور ضمہ کے ساتھ ہے، اور ان کے مومن ساتھیوں میں قولاً وفعلاً بہترین نمونہ ہے جب کہ ان سب نے اپنی قوم سے کہا کہ ہم تم سے اور جن کی تم اللہ کے سوا بندگی کرتے ہو ان سب سے بیزار ہیں (بُوءِ اء) بڑی اء کی جمع ہے، جیسا کہ ظریف کی جمع ظُرَفَاءُ آتی ہے، ہم تمہارے (عقائد) کے بالکل منکر ہیں کُفَرْنَا بِکُمْ بمعنی اُنکَرْنَا ہے، اور ہمارے اور تمہارے درمیان ہمیشہ کے لئے بغض و عداوت ظاہر ہوئی اَلْبَعْضَاءُ اَمَدًا میں دونوں ہمزوں کی تحقیق اور ثانی کو واؤ سے بدل کر، جب تک کہ اللہ وحدہ پر ایمان نہ لاؤ، مگر اپنے باپ سے ابراہیم علیہ السلام کے قول کہ میں آپ کے لئے ضرور استغفار کروں گا یہ اُسوۃ سے مستثنیٰ ہے، یعنی تمہارے لئے ابراہیم علیہ السلام کے اس قول لَا سْتَغْفِرَنَّ میں اسوۃ حسنہ نہیں ہے، بایں طور کہ تم کفار کے لئے استغفار کرنے لگو، اور مجھے خدا کے سامنے اس کے عذاب اور ثواب میں سے کسی چیز کا اختیار نہیں حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے اس قول (مَا اَمْلِكُ) سے اس بات کی طرف کنایہ کیا ہے کہ وہ اس کے لئے سوائے استغفار کے کسی چیز کا مالک نہیں، (مَا اَمْلِكُ) لَا سْتَغْفِرَنَّ پر معطوف ہے اور باعتبار مراد کے مستثنیٰ ہے اور اگرچہ، مَا اَمْلِكُ، اپنے ظاہر یعنی معنی وضعی کے اعتبار سے ان میں سے ہے، جس کی اقتداء کی جائے (جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا) قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللّٰهِ شَيْئًا، اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کا اپنے والد کے لئے استغفار حضرت ابراہیم علیہ السلام پر اس کے اللہ کا دشمن ظاہر ہونے سے پہلے تھا، جیسا کہ سورۃ براءت میں ذکر کیا گیا، اے ہمارے پروردگار ہم تجھ پر توکل کرتے ہیں اور تیری طرف رجوع کرتے ہیں اور تیری ہی طرف لوٹنا ہے، یہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اور ان کے ساتھیوں کا مقولہ ہے، یعنی انہوں نے کہا اے ہمارے پروردگار! تو ہم کو کافروں کی آزمائش میں نہ ڈال یعنی تو ان کو ہم پر غالب نہ فرما کہ وہ یہ سمجھنے لگیں کہ وہ حق پر ہیں اور فتنہ پردازی کرنے لگیں، یعنی ہمارے بارے میں ان کے دماغ خراب ہو جائیں، اور اے ہمارے پروردگار! تو ہماری خطاؤں کو معاف کر دے، بے شک تو ہی اپنے ملک میں اور اپنی صنعت میں غالب حکمت والا ہے اے امت محمدیہ! یقیناً تمہارے لئے ان میں اچھا نمونہ ہے یہ قسم مقدر کا جواب ہے، اس شخص کے لئے (لَمَنْ) کُفْرًا سے اعادۂ جار کے ساتھ بدل الاشتمال ہے کہ کفار سے (دلی) دوستی رکھے، تو اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق سے بالکل بے نیاز ہے اور اپنے اطاعت گزار بندوں کی حمد و (ثنا) کا سزاوار ہے۔

تَحْقِیْقِ تَرْکِیْبِ لِتَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِی فَوَائِدِ

قَوْلًا: قَصْدَ النَّبِيِّ ﷺ، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ تُلْقُوْنَ، کا مفعول محذوف ہے۔

قَوْلًا: وَرَی، یہ تَوْرِیۃ کا فعل ماضی ہے، تَوْرِیہ کہتے ہیں، مقصد کو پوشیدہ رکھنا اور خلاف مقصد کو ظاہر کرنا، یا ایسا لفظ بولنا جو ذو معنیں ہو، ایک معنی قریب ہوں اور دوسرے بعید، متکلم معنی بعید کا ارادہ کرے اور مخاطب معنی قریب مراد لے، جیسا کہ حضرت

ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تعاقب کرنے والے دشمن کے سوال کے جواب میں فرمایا تھا: رَجُلٌ يَهْدِيَنِ السَّبِيلَ ہدایت کے معنی رہبری کرنے کے ہیں، رہبری دنیا کے راستہ کی بھی ہوتی ہے یہ معنی قریب ہیں اس لئے اولاً ذہن اسی معنی کی طرف سبقت کرتا ہے اور دوسرے معنی آخرت کی رہنمائی و رہبری کرنے کے ہیں یہ اس کے معنی بعید ہیں، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہی معنی مراد لئے تھے۔

قَوْلٌ: بِخَيْبَرٍ، یہ ناقلین کی تصحیف ہے صحیح بِحُنَيْنٍ ہے، اس لئے کہ غزوہ خیبر ماہ محرم ۷ھ میں فتح مکہ سے ایک سال پہلے واقع ہوا ہے اور فتح مکہ ۷ھ رمضان ۸ھ میں پیش آیا ہے، یہ آیات فتح مکہ کے وقت نازل ہوئی ہیں اور خیبر اس سے پہلے ہی فتح ہو چکا تھا ہذا خیبر کی طرف تو یہ کی کوئی صورت نہیں بن سکتی۔

قَوْلٌ: بِالْمُودَةِ، میں باء سیمیہ ہے۔

قَوْلٌ: بِاعْلَامِ اللَّهِ تَعَالَى، یہ فاستردادہ، کے متعلق ہے۔

قَوْلٌ: لِأَجْلِ أَنْ آمَنْتُمْ، یہ اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ اَنْ تُوْمِنُوْا، بتاویل مصدر ہو کر یُخْرِجُوْنَ کا مفعول لہ ہے۔

قَوْلٌ: لِلْجِهَادِ، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جِهَادًا مفعول لہ ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور اِنْ كُنْتُمْ، کا جواب شرط محذوف ہے، جس پر "لا تتخذوا" دلالت کرتا ہے، اور وہ فَلَا تَتَّخِذُوْهُمْ اَوْلِيَاءَ ہے۔

قَوْلٌ: تُسْرَوْنَ، یہ تلقون سے بدل ہے۔

قَوْلٌ: سِوَاءَ السَّبِيلِ، یہ اضافت صفت الی الموصوف ہے، ای السبیل السواء۔

قَوْلٌ: لَوْ تَكْفُرُونَ، لو بمعنی اَنْ مصدر یہ ای تمنوا کفر کم۔

قَوْلٌ: مِنَ الْعَذَابِ، لَنْ يَنْفَعَكُمْ مِنْهُ کے متعلق ہے۔

قَوْلٌ: يَوْمَ الْقِيَمَةِ، اُر یہ لَنْ تَنْفَعَكُمْ سے متعلق ہو تو اس وقت يَوْمَ الْقِيَمَةِ پر وقف ہوگا اور بِفَصْلٍ سے جملہ مستانہ ہوگا اور یہ بھی درست ہے کہ اپنے مابعد بِفَصْلٍ سے متعلق ہو، اس صورت میں اَوْلَادُكُمْ پر وقف ہوگا، اور يَوْمَ الْقِيَمَةِ سے جملہ مستانہ ہوگا۔

قَوْلٌ: اِنَّا بُرَاءُ اَوْ اَحْمَعُ بَرِيٍّ كَظَرِيْفٍ یعنی جس طرح ظریف کی جمع ظُرَفَاءُ آتی ہے اسی طرح بَرِيٍّ کی جمع بُرَاءُ اَوْ اَحْمَعُ آتی ہے۔

قَوْلٌ: وَابْدَالِ الثَّانِيَةِ اَوَّاءٍ یعنی اَبَدًا کو وَبَدًا بھی پڑھ سکتے ہیں۔

قَوْلٌ: مُسْتَثْنٰی مِنْ اُسُوَّةٍ یعنی اِلَّا قَوْلَ اِبْرَاهِيْمَ الْخَقْدَ كَانَتْ لَكُمْ اُسُوَّةٌ حَسَنَةٌ فِيْ اِبْرَاهِيْمَ سے مستثنیٰ ہے، مطلب یہ ہے کہ تمہارے لئے ابراہیم علیہ السلام کے ہر قول و فعل میں اچھا نمونہ ہے مگر کفار کے لئے استغفار کرنے میں نہیں ہے۔

قَوْلًا: إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبْنِهِ لَا تَسْتَغْفِرْ لَكَ، إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ الْخِمْشِيّ ہے اور سابق میں قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ مِّثْلِيّ منہ ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ہر قول و فعل قابلِ تائسی (یعنی قابلِ اقتداء) ہے مگر ان کا قول لَا تَسْتَغْفِرْ لَكَ الْخِمْشِيّ قابلِ تائسی نہیں ہے، خلاصہ یہ کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جو اپنے کافر والد کے لئے استغفار کیا یہ ہمارے لئے قابلِ تائسی نہیں کہ ہم بھی کافر کے لئے استغفار کر سکیں گویا کہ کافر باپ کے لئے استغفار کرنا حضرت ابراہیم علیہ السلام کے لئے خاص ہے دوسروں کیلئے اس بارے میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اقتداء جائز نہیں۔

قَوْلًا: وَمَا أَمِلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ، کا عطف لَا تَسْتَغْفِرْ لَكَ پر ہے اور معطوف و معطوف علیہ کا حکم ایک ہی ہوتا ہے، تو مطلب یہ ہوا کہ ابراہیم علیہ السلام نے اپنے والد سے فرمایا کہ میں آپ کے لئے استغفار کروں گا، اور یہ بھی فرمایا کہ میں آپ کے لئے کسی نفع و نقصان کا اختیار نہیں رکھتا، گویا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے والد سے دو باتیں کہیں اول یہ کہ میں آپ کے لئے استغفار کروں گا دوسری یہ کہ میں آپ کے لئے اللہ کی طرف سے کسی نفع و نقصان کا اختیار نہیں رکھتا، ان دونوں باتوں کو إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ کہہ کر قابلِ اقتداء ہونے سے کر دیا، حالانکہ دوسری بات یعنی مَا أَمِلِكُ لَكَ الْخِمْشِيّ قابلِ اقتداء ہے، دلیل اس کی اللہ تعالیٰ کا قول قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا، ہے (سورہ فتح) بظاہر ان دونوں آیتوں میں تعارض معلوم ہوتا ہے یعنی مَا أَمِلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ اور سورہ فتح کی آیت قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ الْخِمْشِيّ میں تعارض ہے۔

اعتراض: اعتراض کا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ہر قول و فعل کو قابلِ تائسی یعنی قابلِ اقتداء قرار دیا ہے مگر ان میں سے کافر کے لئے استغفار کو قابلِ اقتداء ہونے سے مستثنیٰ کر دیا ہے اور اس مستثنیٰ پر وَمَا أَمِلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ کا عطف کیا ہے اور یہ بات مسلم ہے کہ معطوف علیہ اور معطوف کا حکم ایک ہی ہوتا ہے لہذا مَا أَمِلِكُ لَكَ الْخِمْشِيّ بھی قابلِ اقتداء ہونے سے خارج ہو گیا، حالانکہ سورہ فتح کی آیت "قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا" سے اس کا قابلِ اقتداء ہونا معلوم ہوتا ہے، اس لئے کہ کوئی بھی شخص اللہ کی طرف سے کسی خیر و شر کا مالک نہیں ہے، لہذا یہ معلوم ہوا کہ ابراہیم علیہ السلام کا قول "مَا أَمِلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ" قابلِ اقتداء ہے نہ کہ ناقابلِ اقتداء۔

قَوْلًا: كُنِيَ بِهِ عَنْ أَنَّهُ لَا يَمْلِكُ لَهُ غَيْرَ الْإِسْتِغْفَارِ، سے مذکورہ اعتراض کا جواب دیا گیا ہے، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ مَا أَمِلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ کے دو معنی ہیں ایک معنی مرادی جو کہ یہاں مقصود ہیں، جس کو کُنِيَ بہ سے تعبیر کیا ہے اور دوسرے معنی وضعی جو کہ مقصود نہیں ہیں اور وہ یہ ہے کہ مَا أَمِلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ الْخِمْشِيّ کو معطوف علیہ یعنی لَا تَسْتَغْفِرْ لَكَ الْخِمْشِيّ سے خارج کر دیا جائے یعنی نہ تو کافر کے لئے استغفار کرنا قابلِ اقتداء اور نہ یہ کہنا قابلِ اقتداء ہے کہ میں آپ کے لئے اللہ کی جانب سے کسی نفع و نقصان کا مالک نہیں، حالانکہ دوسری بات آیت فتح کی روشنی میں قابلِ اقتداء ہے۔

خلاصہ کلام:

خدا سے کلام یہ کہ ابراہیم علیہ السلام کا قول مَا اَمْلِكُ لَكَ الْخ معنی مرادی کے اعتبار سے قابل اقتداء ہے؛ مگر معنی وضعی کے اعتبار سے قابل اقتداء نہیں ہے، مفسر علام کے قول مستثنیٰ مِنْ حَيْثُ الْمُرَادُ مِنْهُ وَاِنْ كَانَ مِنْ حَيْثُ ظَاهِرُهُ مِمَّا يُتَأَسَّى فِيهِ کا یہی مطلب ہے۔

مذکورہ اعتراض کا دوسرا جواب:

قَوْلُهُ: وَمَا اَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ، یہ مستثنیٰ کا تہ ہے، اصل مستثنیٰ لَا سْتَغْفِرُكَ الْخ ہے، وَمَا اَمْلِكُ لَكَ جملہ حالیہ ہونے کی وجہ سے محلاً منصوب ہے اور مجموعہ کے استثناء سے تمام احوال سے استثناء لازم نہیں آتا، لہذا مستثنیٰ کا آخری جزء یعنی وَمَا اَمْلِكُ لَكَ الْخ جو دراصل مستثنیٰ کے لئے قید ہے، قابل تأسی ہونے سے خارج نہ ہوگا، اس کی تائید روح البیان کی عبارت سے بھی ہوتی ہے، فمورد الاستثناء نفس الاستغفار لا قیدہ یعنی اصل مستثنیٰ نفس الاستغفار ہے نہ کہ اس کی قید: مَا اَمْلِكُ لَكَ الْخ۔

قَوْلُهُ: لِمَنْ كَانَ یہ اعادہ جار کے ساتھ لَكُمْ کی کُمر ضمیر سے بدل الاشتمال ہے، صحیح تو یہ ہے کہ بدل البعض ہے، اس لئے کہ لِمَنْ كَانَ يَرْجُو اللَّهَ، کُمر کا بعض ہے، البتہ بعض اوقات بدل الاشتمال کا اطلاق بدل البعض پر ہو جاتا ہے (کما صرح الرضی) اور جن حضرات نے ضمیر سے بدل واقع ہونے کو منع کیا ہے، تو انہوں نے بدل الكل کو منع کیا ہے اور سیبویہ کے نزدیک بدل مطلقاً جائز ہے۔

قَوْلُهُ: مَنْ يَتَوَكَّلْ شرط ہے اور جواب شرط محذوف ہے اس کی تفسیر فوبالہ علی نفسہ، اللہ تعالیٰ کا قول فَإِنَّ اللَّهَ الْخ جواب کی علت ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

شان نزول:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ اس سورت کے مضمون سے معلوم ہوتا ہے کہ اس سورت کے نزول کا زمانہ صلح حدیبیہ اور فتح مکہ کے درمیان کا ہے جمہور مفسرین نے اسی کو اختیار کیا ہے، اور ابن عباس، مجاہد، قتادہ، اور عروہ بن زبیر (رضی اللہ تعالیٰ عنہم) وغیرہ کی بھی متفقہ رائے یہی ہے کہ ان آیات کا نزول اس وقت ہوا جس وقت کہ مشرکین مکہ کے نام حضرت حاطب بن ابی بلتعہ کا خط پکڑا گیا تھا۔

واقعہ کی تفصیل:

مشرکین مکہ اور نبی ﷺ کے درمیان حدیبیہ میں جو معاہدہ ہوا تھا، اہل مکہ نے اس کی خلاف ورزی کی اس لئے رسول اللہ ﷺ نے مکہ پر حملہ کرنے کی خفیہ طور پر تیاری شروع فرمادی، اس پروگرام کو صیغہ راز میں رکھا گیا اور چند مخصوص صحابہ کے علاوہ آپ ﷺ نے کسی کو نہ بتایا کہ آپ ﷺ کس مقصد کے لئے تیاری فرما رہے ہیں؟ ایسا جتنی چال کے طور پر کیا گیا تا کہ دشمن کو قبل از وقت مسلمانوں کی سرگرمیوں اور ان کے منصوبوں کا پتہ نہ چل سکے، حضرت حاطب بن ابی بلتعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک صحابی ہیں، جو کہ بدرتین میں سے تھے، یمن کے رہنے والے تھے مکہ مکرمہ سے ہجرت کر کے مدینہ میں بود و باش اختیار کر لی تھی، مکہ والوں سے ان کی کوئی رشتہ داری نہیں تھی، لیکن ان کے بیوی بچے اور دیگر اہل خانہ مکہ ہی میں تھے۔

انہوں نے سوچا کہ میں قریش مکہ کو آپ ﷺ کی مدد پر حملہ کی تیاری کی اطلاع دے کر ایک احسن اردوں، تاکہ وہ اس احسان کے بدلے ان کے بیوی بچوں کا خیال رکھیں، اتفاق سے ان زمانہ میں مکہ معظمہ سے ایک عورت آئی جو پہلے بنی عبدالمطلب کی لونڈی تھی، اس نے آزاد ہو کر گائے بچانے کا کام شروع کر دیا تھا، اس کا نام سارہ تھا اس نے مدینہ آ کر آپ ﷺ سے اپنی تنگ دستی کی شکایت کی اور کچھ مالی مدد کی طالب ہوئی، رسول اللہ ﷺ نے اس سے دریافت فرمایا کہ کیا ہجرت کر کے آئی ہو؟ تو اس نے کہا نہیں، اس کے بعد دریافت فرمایا کیا تم مسلمان ہو کر آئی ہو؟ اس کا جواب بھی نفی میں دیا، تو آپ ﷺ نے پوچھا کہ پھر تم یہاں کس غرض سے آئی ہو؟ تو اس نے کہا کہ آپ ﷺ مکہ کے اہل خاندان کے لوگ تھے آپ ﷺ لوگوں ہی سے میرا گزارا تھا، مکہ کے بڑے بڑے سردار تو غزوہ بدر میں مارے گئے اور آپ لوگ یہاں چلے آئے، اب میرا گزارہ مشکل ہو گیا ہے، میں سخت حاجت اور ضرورت میں مبتلا ہو کر آپ سے مدد لینے کے لئے یہاں آئی ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا تم تو مکہ مکرمہ کی پیشہ ور مغزیہ ہو وہ مکہ کے نوجوان کیا ہوئے (جو تجھ پر روپے پیسے کی بارش کرتے تھے) اس نے کہا واقعہ بدر کے بعد ان کی تقریبات جشن طرب ختم ہو چکی ہیں، اس وقت سے مجھے کسی نے نہیں بلایا، رسول اللہ ﷺ نے بنی عبدالمطلب کو اس کی مدد کی ترغیب دی، انہوں نے اس کو نقد اور کپڑے وغیرہ دے کر رخصت کیا۔

(معارف ملخصاً)

جب وہ مکہ جانے لگی تو حضرت حاطب بن ابی بلتعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس سے ملے اور چپکے سے اس کو بعض سرداران مکہ کے نام ایک خط دے دیا اور دس دینار دیئے، تاکہ وہ راز فاش نہ کرے اور یہ خط مکہ کے سرداروں کو پہنچا دے بعض روایتوں میں دس دیناروں کے ساتھ ایک چادر دینے کا بھی ذکر ہے (اعراب القرآن بحوالہ قشیری والعلینی) ابھی وہ مدینہ سے روانہ ہی ہوئی تھی کہ اللہ تعالیٰ نے بذریعہ وحی اس واقعہ کی اطلاع آپ ﷺ کو دے دی، آپ ﷺ نے فوراً ہی حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت مقداد بن اسود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس کے پیچھے روانہ کیا (بعض روایات میں دوسرے ناموں کا ذکر ہے) اور حکم دیا کہ تیزی سے جاؤ، روضہ خانہ کے مقام پر ایک عورت ملے گی جس کے پاس مشرکین کے نام حاطب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ایک خط ہے جس طرح بھی ہو اس سے وہ خط حاصل کرو اگر وہ دیدے تو اسے چھوڑ دینا اگر نہ دے تو اس کو قتل کر دینا۔

خط کا متن:

اَمَّا بَعْدُ! فَاِنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ قَدْ تَوَجَّهَ اِلَيْكُمْ بِجِيْشٍ كَاللَّيْلِ يَسِيْرُ كَالسَّيْلِ، وَاَقْسَمَ بِاللّٰهِ لَوْ لَمْ يَسِرْ اِلَيْكُمْ اِلَّا وَخَدَهُ لَا ظَفَرُهُ اللّٰهُ بِكُمْ، وَلَا نَجْزَلُهُ مَوْعِدَهُ فَيْكُمْ، فَاِنَّ اللّٰهَ وَلِيُّهُ وَنَاصِرُهُ.

ترجمہ: حمد و صلوٰۃ کے بعد، بے شک اللہ کے رسول تمہاری طرف متوجہ ہوئے ہیں ایسا لشکر لے کر جو (کثرت میں) رات کی مانند ہے اور چلنے میں سیلاب کی مانند ہے، اور میں اللہ کی قسم کھاتا ہوں اگر وہ تمہاری طرف صرف اکیلے ہی متوجہ ہوتے تو بھی اللہ تعالیٰ یقیناً ان کو تم پر فتح عطا فرماتا اور ان سے تمہارے بارے میں اپنے وعدے کی ضرورت تکمیل فرماتا، بلاشبہ اللہ اس کا والی اور ناصر ہے۔

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے حکم کے مطابق تیزی سے اس کا تعاقب کیا، اور ٹھیک اسی جگہ جہاں کے لئے رسول اللہ ﷺ نے خبر دی تھی اس عورت کو اونٹ پر سوار جاتے ہوئے پکڑ لیا، ہم نے اس سے کہا وہ خط نکالو جو تمہارے پاس ہے، اس نے کہا میرے پاس کسی کا کوئی خط نہیں ہے، ہم نے اس کے اونٹ کو بٹھا دیا، اس کی تلاشی لی مگر خط ہمارے ہاتھ نہ لگا، لیکن ہم نے دل میں کہا کہ رسول اللہ ﷺ کی خبر غلط نہیں ہو سکتی ضرور خط اس نے کہیں چھپایا ہے، پھر ہم نے اس سے کہا، تو خط نکال کر دیدے ورنہ ہم ننگا کر کے تیری جامہ تلاشی لیں گے، جب اس نے دیکھا کہ ہم سے نجات مشکل ہے، تو اس نے اپنی چوٹی سے خط نکال کر دیا، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم یہ خط لے کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو گئے، حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے واقعہ سنتے ہی رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ اس شخص نے اللہ اور اس کے رسول اور سب مسلمانوں سے خیانت کی ہے، ہمارا راز کفار کو لکھ دیا، مجھے اجازت دیجئے کہ میں اس کی گردن مار دوں، آپ ﷺ نے فرمایا اے عمر! حاطب بدر میں حاضر تھا اور تم نہیں جانتے کہ اللہ تعالیٰ اہل بدر کے قلوب پر مطلع ہو گیا (یعنی ان کے اخلاص و ایمان کو جانچ لیا ہے) اور فرمایا ہے: اَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ جَوْعًا هُوَ كَرِيمٌ میں نے تمہارے گناہ بخش دیئے ہیں۔ (خلاصۃ التفسیر) آپ ﷺ کی جانب سے معافی کا اعلان سنا تو عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی آنکھوں میں آنسو بھر آئے اور عرض کیا اللہ اور اس کا رسول ہی بہتر جانتا ہے۔ (ابن کثیر)

حاطب بن ابی بلتعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ آپ ﷺ کی خدمت میں:

آپ ﷺ نے حاطب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا تم نے یہ کیا کیا؟ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں نے یہ کام کفر و ارتداد کی وجہ سے نہیں کیا بلکہ اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ دیگر مہاجرین کے رشتہ دار مکہ میں موجود ہیں جو ان کے بال بچوں کی حفاظت کرتے ہیں، میرا وہاں کوئی رشتہ دار نہیں ہے تو میں نے یہ سوچا کہ میں اہل مکہ کو کچھ اطلاع کر دوں تاکہ وہ میرے احسان مند رہیں

اور میرے بچوں کی حفاظت کریں، آپ ﷺ نے ان کی سچی و وجہ سے انہیں چھ نہیں کہا تاہم اللہ نے تنبیہ کے طور پر یہ آیات نازل فرمادیں، تاکہ آئندہ کوئی مومن کسی کافر کے ساتھ اس طرح کا تعلق مودت قائم نہ کرے، سورہ ممتحنہ کی ابتدائی آیتیں اسی واقعہ کے سلسلہ میں نازل ہوئی ہیں۔ (صحیح بخاری تفسیر سورہ الممتحنہ، صحیح مسلم کتاب فضائل الصحابة)

تُلَقُّوْنَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ (الآیہ) مطلب یہ ہے کہ نبی ﷺ کی خفیہ باتیں ان تک پہنچی کر ان سے دوستانہ تعلق قائم رکھنا چاہتے ہو، حالانکہ تم کو میرے اور اپنے دشمنوں کے ساتھ دوستی کے تعلقات قائم نہیں کرنے چاہئیں کفار کو اس قسم کے خط لکھنا یہ ان کو دوستی کا پیغام دینا ہے، اپنے اور خدا کے دشمنوں سے دوستی کی توقع رخصت ہو چکا ہے اس سے بچنا چاہئے، اور یہ بات یاد رکھو، کہ کافر جب تک کافر ہے وہ کسی مسلمان کا اور مسلمان جب تک کہ وہ مسلمان ہے کبھی کافر کا دوست نہیں ہو سکتا، شرک اور کفر کی وجہ سے تمہارا اور ان کا کوئی تعلق نہیں ہو سکتا، اللہ کے پرستاروں کا بھلا غیر اللہ کے پیاریوں سے کیا تعلق؟

يُخْرِجُونَ الرِّسُولَ وَإِنَّا لَكُم (الآیہ) یعنی پیغمبر ﷺ اور تم کو ایسی ایسی ایذا میں دیکر ترک وطن پر مجبور کیا محض اس قصور پر کہ تم ایک اللہ کو جو کہ تمہارا اور سب کا رب ہے کیوں مانتے ہو؟ اِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فَنِي سَدِيلِي (الآیہ) یعنی تمہارا گھربار کو چھوڑ کر نکلنا اگر میری خوشنودی اور میری راہ میں جہاد کرنے کے لئے ہے اور خدا نص میری رضا کے واسطے تم نے سب کو اپنا دشمن بنایا ہے، تو پھر انہیں دشمنوں سے دوستی گانتھنے کا کیا مطلب ہے؟ کیا جنہیں ناراض کر کے اللہ کو راضی کیا تھا اب انہیں راضی کر کے اللہ کو ناراض کرنا چاہتے ہو؟ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا اخْفَيْتُمْ (الآیہ) یعنی اگر کوئی انسان کوئی کام دنیا سے چھپا کر کرتا ہے، تو کیا اس کو اللہ سے بھی چھپا پائے گا، دیکھو حطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کس قدر کوشش کی کہ خط کی اطلاع کسی کو نہ ہو، مگر اللہ نے اپنے رسول کو مطلع فرمادیا۔

اِنْ يَشْفَوْكُمْ يُكُونُوا لَكُمْ اَعْدَاءُ یعنی ان کافروں سے بحالت موجودہ کسی بھائی کی امید مت رکھو، خواہ تم متنی ہی رواداری اور دوستی کا اظہار کر لو گے وہ کبھی تمہارا خیر خواہ نہیں ہو سکتے، انتہائی رواداری کے باوجود اگر تم پر ان کا قابو چڑھ جائے تو کسی قسم کی برائی اور دشمنی سے درگزر نہ کریں گے، زبان سے باتھ سے، غرضیکہ ہر طرح سے ایذا پہنچی نہیں گے، اور ان کی یہ خواہش ہوگی کہ تم کفر میں واپس پلٹ آؤ، کیا ایسے شریر اور بد باطن اس لائق ہیں کہ ان کو دوستانہ پیغام بھیجا جائے۔

رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا (الآیہ) یعنی کافروں کو ہم پر غلبہ اور تسلط عطا نہ فرما، اس طرح وہ سمجھیں گے کہ وہ حق پر ہیں، یوں ہم ان کے لئے فتنہ کا باعث بن جائیں گے۔

عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَنَاسِكَ طَاعَةً لِلَّهِ تَعَالَى مَوَدَّةً بَيْنَ يَهْدِيهِمْ لِلْإِيمَانِ فَيَصِيرُوا أَلْفَاءً وَاللَّهُ قَدِيرٌ عَسَى ذَلِكَ وَقَدْ فَعَلَهُ غَدَ فَتَحَ مَكَّةَ وَاللَّهُ غَفُورٌ لَّهُمْ مَا سَلَفَ رَحِيمٌ ۝ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ بِذَلِكَ اِسْتِمَالٍ مِنْ

أَدْبَسَ وَتَقْسِطُوا تَنَفَّسُوا إِلَيْهِمْ بِالتَّقْسِطِ أَيْ الْعَدْلِ وَهَذَا قَبْلَ الْأَمْرِ بِالْجِهَادِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ
 الْعَادِلِينَ إِنَّمَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُم مِّن دِيَارِكُمْ وَظَاهَرُوا بِغَاوَتِهِمْ عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَن تَوَلَّوْهُمْ مَن
 اشْتَمَلَ مِنَ الدِّينِ تَتَخَذُوا لَهُمْ أَوْلِيَاءَ وَمَن يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ① يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ
 بِالْمَنَاسِكِ مَهْجَرَاتٍ مِنَ الْكُفَّارِ بَعْدَ الطَّلَاقِ نَعْنَهُنَّ فِي الْخُدْيَةِ عَلَىٰ أَنَّ مَن جَاءَ مِنْهُنَّ إِلَى الْمُؤْمِنِينَ نَزْدُ
 فَأَمَّا جَنُوهُنَّ بِالْخَلْفِ أَنَّهُنَّ مَا خَرَجْنَ إِلَّا رَغْبَةً فِي الْإِسْلَامِ لَا بُغْضًا لِأَزْوَاجِهِنَّ الْكُفَّارِ وَلَا عِشْقًا لِلرِّجَالِ مِنَ
 الْمُسْلِمِينَ كَمَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخْلِفُهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ ② فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ طَهَّرْتُمُوهُنَّ
 بِالْخَلْفِ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ تَرَدُّوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَأَنَّهُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ وَأَتَوْهُم بِأَيِّ غَطْلٍ الْكُفَّارِ
 أَزْوَاجَهُنَّ مَا أَنْفَقُوا عَلَيْهِنَّ مِنَ الْمَهْرِ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ بِشَرْطِهِ إِذَا اتَّيَمَّمْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ مَهْرُهُنَّ
 وَلَا تَمْسِكُوا بِالْتَشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ بِعَصَمِ الْكُفَّارِ زَوَّجَاتِكُمْ لِقَطْعِ إِسْلَامِكُمْ لَهَا بِشَرْطِهِ أَوْ الَّتِي لَاحَقَتْ
 بِالْمُشْرِكِينَ مُرْتَدَّاتٍ لِقَطْعِ إِرْتِدَادِهِنَّ بِكَاحِكُمْ بِشَرْطِهِ وَسَأَلُوا أَطْلُبُوا مَا أَنْفَقْتُمْ عَلَيْهِنَّ مِنَ الْمَهْرِ فِي
 صُورَةِ الْإِرْتِدَادِ مِمَّنْ تَزَوَّجْتُمُ مِنَ الْكُفَّارِ وَلَيْسَ لَكُمْ أَنْفَقُوا عَلَى الْمَنَاجِرَاتِ كَمَا تَقْدِّمُ أَنَّهُمْ يُؤْتُونَهُ
 ذَلِكُمْ حُكْمُ اللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ بِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ③ وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِّنْ أَزْوَاجِكُمْ أَوْ وَاحِدَةٌ فَكُثْرَتُهُنَّ أَوْ شَيْءٌ
 مِنْهُنَّ بِالذَّهَابِ إِلَى الْكُفَّارِ مُرْتَدَّاتٍ فَعَاقِبْتُمْ فَعَرَّوْتُمْ وَغَنِمْتُمْ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مِنَ الْغَنِيمَةِ
 مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا لِفَوَاتِهِمْ عَلَيْهِمْ مِنْ جِهَةِ الْكُفَّارِ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ④ وَقَدْ فَعَلَ الْمُؤْمِنُونَ مَا أَمَرُوا
 بِهِ مِنَ الْإِيتَاءِ لِلْكَفَّارِ وَالْمُؤْمِنِينَ ثُمَّ ازْتَفَعَ هَذَا الْحُكْمُ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعُنَكَ عَلَىٰ أَنْ لَا
 يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ كَمَا كَانَ يُفْعَلُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ مِنْ وَأَدِ الْبَنَاتِ أَيْ
 ذَهَبْنَهُنَّ أَخْبَاءَ خَوْفِ الْغَارِ وَالْفَقْرِ وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ أَوْ بَوَالٍ مُنْقُوطٍ
 يُنْسِبْنَ إِلَى الرِّجَالِ وَرَوَّافٍ بِصِفَةِ الْوَلَدِ الْحَقِيقِيِّ فَإِنَّ الْأُمَّ إِذَا وَضَعَتْهُ سَقَطَ بَيْنَ يَدَيْهَا وَرَجُلُهَا
 وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ هُوَ مَا وَافَقَ طَاعَةَ اللَّهِ تَعَالَى كَتَرَكَ النِّيَاحَةِ وَتَمَزِيقِ الثِّيَابِ وَجَزِ الشَّغْرِ وَشَقِّ
 الْحَبِيبِ وَحُمَشِ الْوُجْهِ فَبَايَعْنَهُنَّ فَعَلَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ بِالْقَوْلِ وَلَمْ يُصَافِحْ وَاحِدَةً مِنْهُنَّ
 وَاسْتَغْفَرَ لَهُنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ⑤ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ هُمُ الْيَهُودُ
 قَدْ يَسُؤُوا مِنَ الْآخِرَةِ أَيْ مِنْ ثَوَابِهَا مَعَ اتِّقَانِهِمْ بِهَا لِعِنَادِهِمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ عِنْمَتِهِمْ بِعِزِّهِ
 كَمَا يَبْسُ الْكُفَّارُ الْكَافِرُونَ ⑥ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ ⑦ أَيْ الْمَقْبُورِينَ مِنْ خَيْرِ الْآخِرَةِ أَوْ تَعَرَّضَ عَلَيْهِمْ
 مَقَاعِدُهُمْ مِنَ الْحَنَةِ لَوْ كَانُوا آمَنُوا وَمَا يَصِيرُونَ إِلَيْهِ مِنَ النَّارِ

ترجمہ: کیا عجب کہ اللہ تعالیٰ عنقریب ہی تم میں اور تمہارے دشمنوں میں محبت پیدا کر دے جن کفار مکہ سے تم نے خدا کی طاعت میں دشمنی کی ہے، اس طریقہ سے کہ وہ ان کو ایمان کی ہدایت دیدے، تو وہ تمہارے دوست ہو جائیں، اللہ تعالیٰ اس بات پر قادر ہے، اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے فتح مکہ کے بعد ایسا کر بھی دیا، اور اللہ تعالیٰ ان کے سابقہ (گناہوں) کو معاف کرنے والا ان پر رحم کرنے والا ہے اللہ تعالیٰ تم کو ان کفار کے ساتھ جنہوں نے تم سے دین کے بارے میں لڑائی نہیں کی اور نہ انہوں نے تم کو تمہارے گھروں سے نکالا ہے حسن سلوک کرنے سے اللہ تعالیٰ سے بدلہ لے گا، اور انصاف کا برتاؤ کرنے سے منع نہیں کرتا اور یہ حکم، جہاد کا حکم نازل ہونے سے پہلے کا ہے، بلکہ اللہ تعالیٰ تو انصاف کرنے والوں سے محبت کرتا ہے، اللہ تعالیٰ تمہیں صرف ان لوگوں کی محبت سے روکتا ہے جنہوں نے تم سے دین کے بارے میں لڑائیاں لڑیں اور تمہیں جدا وطن کیا، اور تم کو جلا وطن کرنے میں مدد کی اللہ تعالیٰ سے بدلہ لے گا، یعنی یہ کہ تم ان کو دوست نہ بناؤ، جو لوگ ایسے کافروں سے محبت کریں وہ (قطعاً) ظالم ہیں، اے ایمان والو! جب تمہارے پاس اقرار کرنے والی مومن عورتیں کفار سے ہجرت کر کے آئیں ان کے ساتھ حدیبیہ میں اس بات پر صلح کرنے کے بعد کہ جو ان میں سے مومنین کے پاس آئے گا اس کو لوٹا دیا جائے گا، تو ان کو صف کے ذریعہ جانچ کر لیا کریں کہ وہ صرف اسلام میں رغبت کی وجہ سے ہجرت کر کے آئی ہیں، نہ کہ اپنے کافر شوہروں سے بغض کی وجہ سے، اور نہ کسی مسلمان سے عشق کی وجہ سے، آپ ﷺ ان سے ایسی ہی قسم لیا کرتے تھے، ان کے حقیقی ایمان کو تو اللہ ہی خوب جانتا ہے لیکن اگر وہ تمہیں قسم کی وجہ سے مومنہ معلوم ہوں، تو تم ان کو کافروں کی طرف مت لوٹاؤ یہ ان کے لئے حلال نہیں اور نہ وہ ان کے لئے حلال ہیں اور ان کے کافر شوہروں کا جو مہر ان پر خرچ ہوا ہو وہ ان کو دیدو اور جب تم ان عورتوں کا مہر ادا کر دو تو تم پر ان سے نکاح کرنے میں نکاح کی شرط کے ساتھ کوئی گناہ نہیں ہے اور اپنی بیویوں میں سے کافر عورتوں کی ناموس اپنے قبضے میں نہ رکھو تمہارے اسلام کے ان کو (تم سے) منقطع کرنے کی وجہ سے اس کی شرط کے ساتھ، یا ان بیویوں کے مرتد ہو کر مشرکین سے جا ملنے کے سبب ان کے ارتداد کے سبب، تمہارے نکاح منقطع کرنے کی وجہ سے اس کی شرط کے ساتھ، اور جو کچھ تم نے ان پر مہر خرچ کیا ہو ان کے ارتداد کی صورت میں ان کے کافر شوہروں سے طلب کر لو، اور وہ بھی مہاجرات پر خرچ کیا ہو مال طلب کر لیں جیسا کہ سابق میں گذر چکا، کہ ان کو دیا جائے گا، یہ اللہ کا فیصلہ ہے جو تمہارے درمیان کر رہا ہے، اللہ تعالیٰ بڑا علم و حکمت والا ہے اور اگر تمہاری کوئی بیوی تمہارے ہاتھ سے نکل جائے ایک یا اس سے زیادہ یا ان کا کچھ مہر فوت ہو جائے اور مرتد ہو کر ان کفار سے جا ملنے کی وجہ سے، پھر جب تم ان سے جہاد کرو اور تم کو مال غنیمت حاصل ہو تو جن کی بیویاں چلی گئی ہیں تو انہیں ان کے اخراجات کے برابر ان کو مال غنیمت سے دیدو کفار کی طرف سے ان کے نفقہ کے فوت ہو جانے کی وجہ سے اور اس اللہ سے ڈرتے رہو جس پر تم ایمان رکھتے ہو اور بلاشبہ مومنین نے اس پر عمل کیا جس کا ان کو حکم دیا گیا تھا، یعنی کافروں اور مومنین کو دیکر، پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا، اے پیغمبر! جب مسلمان عورتیں آپ

جہنم سے ان باتوں پر بیعت کرنے آئیں کہ وہ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کریں گی اور نہ چوری کریں گی اور نہ، نہ کریں گی اور اپنی اولاد کو قتل نہ کریں گی جیسا کہ وہ زمانہ جاہلیت میں بیٹیوں کو زندہ دفن کیا کرتی تھیں یعنی شرم یا فقر کے خوف سے ان کو زندہ دفن کیا کرتی تھیں، اور نہ کوئی بہتان کی اولاد لائیں گی جس کو اپنے ہاتھوں اور پیروں کے درمیان بنالیوں یعنی اٹھانے ہوئے بچہ کو اپنے شوہر کی طرف منسوب نہ کریں گی (بین ایدیہن) سے ولد حقیقی کا وصف بیان کیا ہے، اس لئے کہ ماں جب اس کو جنتی ہے تو وہ اس کے ہاتھوں اور پیروں کے درمیان گرتا ہے، اور کسی نیک کام میں تیری حکم عدولی نہ کریں گی اور نیک کام وہ ہے جو اللہ کی طاعت کے مطابق ہو، جیسا کہ نوہ کرنے کو اور کپڑے پھاڑنے کو، اور بال نوچنے کو اور مرد یا ان پھاڑنے کو اور چہرہ نوچنے کو ترک کرنا ہے، تو آپ ﷺ ان سے بیعت فرمالیا کریں آپ ﷺ نے بیعت کا یہ عمل قولاً فرمایا، اور کسی عورت سے مصافحہ نہیں فرمایا، اور ان کے لئے اللہ سے مغفرت طلب کریں، بے شک اللہ تعالیٰ بخشنے والا معاف کرنے والا ہے اسے مسلمانو! تم اس قوم سے دوستی نہ رکھو جن پر اللہ کا غضب نازل ہو چکا ہے وہ یہود ہیں جو آخرت سے اس طرح مایوس ہو چکے ہیں یعنی اس کے ثواب سے آخرت پر ایمان رکھنے کے باوجود آنحضرت ﷺ سے عناد کی وجہ سے ان کے برحق ہونے کا علم رکھنے کے باوجود جیسا کہ کفار جو قبروں میں آخرت کی خیر سے ناامید ہو چکے ہیں جب کہ ان کے روبرو ان کا جنت کا ٹھکانہ پیش کیا جائے گا اگر ایمان لائے ہوتے اور جہنم کا وہ ٹھکانہ جس کی طرف وہ جارہے ہوں گے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِ تَسْهِيلِ تَفْسِيرِ فَوَائِدِ

قَوْلٌ: طَاعَةُ لِلَّهِ تَعَالَى، اِنِّیْ عَادِیْتُمْ لِاَحْلِ طَاعَةِ اللّٰهِ، طَاعَةُ لِلّٰهِ، یَعَادِیْتُمْ کَامَفْعُولٍ لَهُ ہے۔
 قَوْلٌ: تَقْضُوا، تَقْسِطُوا کی تفسیر تَقْضُوا سے کر کے یہ بتا دیا کہ تَقْضُوا، تَقْضُوا کے معنی کو متضمن ہے! تا کہ اس کا سد الی لا ناصح ہو جائے، تَقْسِطُوا کا عطف تَبَرُّوْهُمْ پر عطف خاص علی العام کے قبیل سے ہے، بہتر ہوتا کہ تَقْضُوا کی تفسیر تَعْطُوْهُمْ قِسْطًا مِنْ اَمْوَالِکُمْ سے کرتے یعنی ان کے ساتھ حسن سلوک کرو اور ان کو اپنے اموال میں سے کچھ دیدیا کرو، اس لئے کہ صرف نہ لڑنے والے کافروں کے ساتھ انصاف کرنے کا کوئی مطلب ہی نہیں، عدل و انصاف تو ہر ایک کے ساتھ ضروری ہے خواہ وہ محارب ہو یا نہ ہو، لہذا عدل کی تخصیص صرف غیر مجاہدین کے ساتھ مناسب نہیں ہے۔
 قَوْلٌ: بِشَرَطٍ یعنی نکاح کے شرائط کو پورا کر کے تم ان سے نکاح کر سکتے ہو مثلاً یہ کہ حالت اسلام میں اس کی عدت گزر جائے اگر وہ مدخول بہا ہو، اور یہ کہ گواہوں کی موجودگی میں نکاح ہو۔

قَوْلٌ: عِصْمَ، عِصْمَةُ کی جمع ہے بمعنی نکاح، ناموس، گواہ، جمع کافرة، جیسا کہ ضواریب، جمع صاربہ۔

قَوْلٌ: لَقَطَعَ اسلماکم لہا بشرطہ، ای بشرط القطع۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

سابقہ آیات میں مسلمانوں کو اپنے کافر رشتہ داروں سے قطع تعلق کی جو تلقین کی گئی تھی، اس پر سچے اہل ایمان اگرچہ بڑے صبر و ضبط کے ساتھ عمل کر رہے تھے، مگر اللہ کو معلوم تھا کہ اپنے ماں، باپ، بھائی، بہنوں اور قریب ترین عزیزوں سے تعلق توڑ لینا کیسا سخت اور مشکل کام ہے، اس لئے اللہ تعالیٰ نے ان کو تسلی دی کہ وہ وقت دور نہیں ہے جب تمہارے یہی کافر رشتہ دار، مسلمان ہو جائیں گے، اور آج کی دشمنی کل پھر محبت میں تبدیل ہو جائے گی، جن حالات میں یہ بات کہی گئی تھی کوئی نہیں سمجھ سکتا تھا کہ یہ نتیجہ کیسے رونما ہوگا اس لئے کہ بظاہر دور دور تک بھی اس کی کوئی صورت نظر نہیں آرہی تھی، ان آیات کے نزول کے چند ہی ہفتہ بعد مکہ فتح ہو گیا اور مکہ کے لوگ جو درجہ جو اسلام میں داخل ہونے لگے، اور مسلمانوں نے اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا کہ جس چیز کی انہیں امید دلائی گئی تھی وہ کیسے پوری ہوئی۔

لَا يَنْهٰكُمْ الدِّينَ لِمَرْيَقَاتِكُمْ فِي الدِّينِ (الآیۃ) اس مقام پر یہ شبہ پیدا ہو سکتا ہے کہ دشمنی نہ کرنے والے کافروں سے حسن سوک کرنا تو اچھی بات ہے مگر کیا انصاف بھی ان ہی کے لئے مخصوص ہے، اور کیا دشمن کافروں کے ساتھ نا انصافی کرنا چاہئے؟ جواب یہ ہے کہ عدل و انصاف تو ہر شخص کے ساتھ ضروری ہے، خواہ کافر ہو یا غیر کافر، حتیٰ کہ اسلام کی تو یہ ہدایت ہے کہ دشمنوں کے ساتھ بھی عدل و انصاف کیا جائے اس میں کافر و غیر کافر اور حربی و غیر حربی سب برابر ہیں، بلکہ اسلام میں تو انصاف جانوروں کے ساتھ بھی ضروری ہے، اس آیت میں بھلائی اور احسان کرنے کی ہدایت ہے، ان ہی معنی کی رعایت کے لئے تُقْسِطُوا کو تعطوا کے معنی میں اور مقسطین بمعنی مُعْطِينَ لیا ہے۔

مَسْئَلَةٌ: اس آیت سے معلوم ہوا کہ نقلی صدقات ذمی اور مصالح کافر کو دیئے جاسکتے ہیں، صرف کافر حربی کو دینا ممنوع ہے۔ مذکورہ آیت میں ان کفار کے بارے میں بتایا گیا کہ جو مسلمانوں کے مقابلہ میں جنگ کر رہے ہوں اور مسلمانوں کو ان کے گھروں سے نکالنے میں حصہ لے رہے ہوں، ان کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے یہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ان کے ساتھ موالات اور ولی دوستی سے منع فرماتا ہے، اس میں بروا احسان کا معاملہ کرنے سے ممانعت نہیں، بلکہ صرف قلبی دوستی سے منع کیا گیا ہے، اور یہ ممانعت صرف برسرِ پیکار دشمنوں کے ساتھ ہی خاص نہیں، بلکہ اہل ذمہ اور اہل صلح کافروں کے ساتھ بھی قلبی موالات اور دوستی جائز نہیں۔

سابقہ آیات میں کفار سے جس ترک تعلق کی ہدایت کی گئی تھی اس کے متعلق کسی کو یہ غلط فہمی لاحق ہو سکتی تھی کہ یہ ان کے کافر ہونے کی وجہ سے ہے، اس لئے اِنَّمَا يَنْهٰكُمْ الدِّينَ قَتَلُوْكُمْ فِي الدِّينِ (الآیۃ) میں یہ بتایا گیا کہ اس کی اصل وجہ ان کا کفر نہیں بلکہ اسلام اور اہل اسلام کے ساتھ ان کی عداوت اور ان کی ظالمانہ روش ہے، لہذا مسلمانوں کو دشمن کافر اور غیر دشمن کافر میں فرق کرنا چاہئے، اور ان کافروں کے ساتھ احسان و حسن سوک کا معاملہ کرنا چاہئے، جنہوں نے کبھی ان کے ساتھ برائی نہ کی ہو، اس کی بہترین تشریح وہ واقعہ ہے جو حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور ان کی کافر والدہ کے درمیان پیش آیا تھا، حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک بیوی قتیلہ بنت عبد العزیٰ کافرہ تھیں اور ہجرت کے بعد مکہ ہی میں رو گئی تھیں حضرت اسماء بنت ابی بکر

رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان ہی کے لطن سے تھیں، صلح حدیبیہ کے بعد جب مکہ اور مدینہ کے درمیان آمد و رفت کا راستہ کھل گیا تو وہ اپنی بیٹی (اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا) سے ملنے کے لئے مدینہ طیبہ آئیں، اور کچھ تھکے تھکے بھی لائیں، خود حضرت اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی یہ روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے معلوم کیا کہ کیا اپنی ماں سے مل لوں؟ اور کیا میں ان کے ساتھ صلہ رحمی بھی کر سکتی ہوں؟ آپ نے فرمایا ان سے صلہ رحمی کرو، (مسند احمد بخاری، مسلم) اس سے خود بخود یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ ایک مسلمان کے لئے اپنے کا فر ماں باپ کی خدمت کرنا بھائی، بہنوں اور رشتہ داروں کی مدد کرنا جائز ہے، جب کہ وہ دشمن اسلام نہ ہوں۔

(احکام القرآن للخصاص، روح المعانی)

شان نزول:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ (الآية) یہ آیتیں صلح حدیبیہ کے موقع پر ایک خاص واقعہ کے متعلق نازل ہوئیں ہیں، اس واقعہ کا بیان سورہ فتح کے آغاز میں گزر چکا ہے۔

معاہدہ صلح حدیبیہ کی بعض شرائط کی تحقیق:

واقعہ حدیبیہ کی تفصیل سورہ فتح میں گزر چکی ہے، جس میں قریش مکہ اور آنحضرت ﷺ کے درمیان ایک معاہدہ صلح دس سال کے لئے لکھا گیا تھا، اس معاہدہ کی بعض شرائط ایسی تھیں جن میں دہ کر صلح کرنے اور مسلمانوں کی بظاہر مغلوبیت محسوس ہوتی تھی، اسی لئے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں اس پر غم و غصہ کا اظہار ہوا مگر رسول اللہ ﷺ باشارات ربانی یہ محسوس فرما رہے تھے کہ اس وقت کی چند روزہ مغلوبیت بالآخر ہمیشہ کے لئے فتح مبین کا پیش خیمہ بننے والی ہے، اس لئے قبول فرمایا اور پھر سب صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم بھی مطمئن ہو گئے۔

اس صلح نامہ کی ایک شرط یہ بھی تھی کہ اگر مکہ مکرمہ سے کوئی آدمی مدینہ جائے گا تو آپ ﷺ اس کو واپس کر دیں گے اگرچہ وہ مسلمان ہی کیوں نہ ہو، اور اگر مدینہ طیبہ سے کوئی مکہ مکرمہ چلا جائے گا تو قریش اس کو واپس نہ کریں گے، اس معاہدہ کے الفاظ عام تھے جس میں بظاہر مرد و عورت دونوں داخل تھے یعنی کوئی مسلمان مرد یا عورت، جو بھی مکہ سے آنحضرت ﷺ کے پاس جائے اس کو آپ ﷺ واپس کریں گے۔

جس وقت یہ معاہدہ مکمل ہو چکا اور آپ ﷺ ابھی مقام حدیبیہ ہی میں تشریف فرما تھے کہ کئی ایسے واقعات پیش آئے جو مسلمانوں کے لئے بہت صبر آزما تھے، جن میں ایک واقعہ ابو جندل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہے جس کو قریش مکہ نے قید میں ڈال رکھا تھا وہ کسی طرح ان کی قید سے فرار ہو کر آپ ﷺ کے پاس پہنچ گئے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں ان کو دیکھ کر بہت تشویش ہوئی کہ معاہدہ کی رو سے ان کو واپس کیا جانا چاہئے، لیکن ہم اپنے مظلوم بھائی کو پھر ظالموں کے ہاتھ میں دیدیں یہ کیسے ہوگا؟

مگر رسول اللہ ﷺ معاہدہ تحریر فرما چکے تھے، ایک فرد کی خاطر اس معاہدہ کو ترک نہیں کیا جاسکتا تھا، جس کی وجہ سے آپ

ﷺ نے ابو جندل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو سمجھا بچھا کرواپس کر دیا۔

اسی کے ساتھ ایک دوسرا واقعہ یہ پیش آیا جس کو ابن ابی حاتم نے روایت کیا ہے کہ سبیعہ بنت الحارث الاسلمیہ جو مسلمان تھیں، صفی بن الراحب کے نکاح میں تھیں جو کافر تھا بعض روایات میں اس کے شوہر کا نام مسافر الخزومی بتلایا گیا ہے (اس وقت تک مسلمانوں اور کافروں کے درمیان رشتہ مناکحت طرفین سے حرام نہیں ہوا تھا) یہ مسلمان عورتیں مکہ سے بھاگ کر آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو گئیں (روح المعانی) آپ ﷺ نے ان کو واپس نہیں کیا البتہ اس پر جو کچھ مہر وغیرہ خرچ ہوا تھا وہ دیدیا اس کے بعد حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس سے نکاح کر لیا۔ (روح المعانی)

مذکورہ آیات کا پس منظر:

اس حکم کا پس منظر یہ ہے کہ صلح حدیبیہ کے بعد اول اول تو مسلمان مرد مکہ سے بھاگ بھاگ کر مدینہ آتے رہے اور انہیں معاہدہ کی شرائط کے مطابق واپس کیا جاتا رہا، پھر مسلمان عورتوں کے آنے کا سلسلہ شروع ہو گیا سب سے پہلے ام کلثوم بنت عقبہ بن ابی معیط ہجرت کر کے مدینہ پہنچیں، کفار نے معاہدہ کا حوالہ دے کر ان کی واپسی کا بھی مطالبہ کیا، ام کلثوم کے دو بھائی ولید بن عقبہ اور عمرہ بن عقبہ انہیں واپس لے جانے کے لئے آئے، اور آپ ﷺ سے اپنی بہن ام کلثوم کی واپسی کا مطالبہ کیا، اس کے بارے میں مذکورہ آیت نازل ہوئی، جس کی وجہ سے آپ ﷺ نے اس کو واپس نہیں کیا۔

اور ایک روایت میں ہے کہ مذکورہ آیت امیمہ بنت بشر جو کہ بنی عمرو بن عون کی عورت تھی اور ابی حسان بن الدحداحہ کے نکاح میں تھی مسلمان ہو کر ہجرت کر کے آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی تھی اس کے اہل خانہ نے واپسی کا مطالبہ کیا تو مذکورہ آیت نازل ہوئی، جس کی وجہ سے آپ ﷺ نے انکو رد فرما دیا، اس کے بعد سہیل بن صیف نے اس سے نکاح کر لیا عبداللہ بن سہیل ان سے پیدا ہوئے۔ (روح المعانی)

مذکورہ روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ مذکورہ آیت کے اسباب نزول متعدد ہیں بہر حال شان نزول کا واقعہ جو بھی ہو مگر آیت عہد نامہ صلح کی اس دفعہ کی وضاحت کے لئے نازل ہوئی جس کے الفاظ کے عموم کی رو سے ہر مسلمان کو خواہ مرد ہو یا عورت واپس کرنا ضروری تھا، چنانچہ آیت نے وضاحت فرمادی کہ عہد نامہ کے الفاظ اگرچہ عام ہیں مگر اس میں عورتیں داخل نہیں ہیں، مطلب یہ کہ عورتوں کو واپس نہ کرنا نقض عہد کا مسئلہ نہیں تھا؛ بلکہ عہد نامہ کی ایک دفعہ کی تشریح کا مسئلہ تھا، کفار مکہ اس دفعہ کی تشریح اس کے برخلاف کرتے تھے جو مسلمان کرتے تھے کہ عورتیں اس عموم میں داخل نہیں چنانچہ آیت شریفہ نے اس دفعہ کی یہی تشریح و وضاحت فرمائی، ہاں عورتوں کے معاملہ میں صرف اتنا کہا جاسکتا ہے کہ جو عورت مسلمان ہو کر ہجرت کر کے آئے اس کے کافر شوہر نے جو کچھ اس پر مہر کی صورت میں خرچ کیا ہے وہ خرچ اس کو واپس کر دیا جائے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَأَمْتَحِنُوهُنَّ، اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ (الآية) عورتوں کی معاہدہ سے مستثنیٰ ہونے کی وجہ، ان کا مسلمان ہونا ہے، مکہ سے مدینہ آنے والی عورتوں میں یہ احتمال تھا کہ وہ ایمان اور اسلام کی

خاطر نہ آئی ہوں، بلکہ کوئی اور غرض ہو مثلاً اپنے شوہر سے ناراضی کے سبب یا مدینہ کے کسی شخص کی محبت کے سبب آئی ہو یا کسی اور دنیوی غرض سے ہجرت کر کے آگئی ہو، وہ عند اللہ اس شرط سے مستثنیٰ نہیں اس لئے مسلمانوں کو حکم دیا گیا کہ ہجرت کر کے آنے والی عورتوں کا امتحان لو۔ (معارف)

”مہاجرات“ کے امتحان لینے کا طریقہ:

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ مہاجرات کے امتحان کا طریقہ یہ تھا کہ مہاجرات سے حلف لیا جاتا تھا کہ وہ اپنے شوہر سے بغض و نفرت یا مدینہ کے کسی آدمی کی محبت کی وجہ سے یا کسی اور دنیوی غرض سے نہیں آئی ہیں، بلکہ ان کا آنا خالص اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی محبت اور رضا جوئی کے لئے ہے، جب وہ یہ حلف اٹھا لیتیں تو رسول اللہ ﷺ اس کو مدینہ میں رہنے کی اجازت دیدیتے، اور اس کا مہر وغیرہ جو اس نے اپنے کافر شوہر سے وصول کیا تھا وہ اس کے کافر شوہر کو واپس دے دیتے تھے۔ (قرطبی)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی ترمذی میں روایت ہے جس کو ترمذی نے حسن صحیح کہا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان کے امتحان کی صورت وہ بیعت تھی جس کا ذکر اگلی آیت میں تفصیل سے آیا ہے ”إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعُكَ“ (الآیۃ) گویا آنے والے مہاجر عورتوں کے امتحان کا طریقہ ہی یہ تھا کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے دست مبارک پر ان چیزوں کا عہد کریں جو اس بیعت کے بیان میں آگے آتی ہیں اور یہ بھی کچھ بعید نہیں کہ ابتدائی طور پر پہلے وہ کلمات، مہاجرات سے کہوائے جاتے ہوں جو بروایت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اوپر ذکر کئے گئے ہیں اور اس کی تکمیل اس بیعت سے ہوتی ہو جس کا ذکر آگے آ رہا ہے۔

ابن منذر اور طبرانی نے کبیر میں اور ابن مردویہ نے سند حسن کے ساتھ اور ایک جماعت نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مہاجرات کے امتحان کی کیفیت اس طرح نقل کی ہے کہ جب کوئی مہاجر عورت آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوتی تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس طرح حلف لیتے کہ واللہ! نہ تو میں گھومنے پھرنے کی غرض سے آئی ہوں اور نہ میں شوہر سے ناراضگی کی وجہ سے آئی ہوں اور نہ میں کسی دنیوی غرض سے آئی ہوں واللہ! میں تو صرف اللہ اور اس کے رسول کی محبت میں آئی ہوں۔

(روح المعانی)

فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ یعنی جب بطرز مذکور ان مہاجرات کے ایمان کا امتحان لے کر تم ان کو مومن قرار دیدو تو پھر ان کو کفار کی طرف واپس کرنا جائز نہیں اور نہ یہ عورتیں کافر مردوں کے لئے حلال ہیں اور نہ کافر شوہر ان کے لئے حلال ہیں کہ ان سے دوبارہ نکاح کر سکیں۔

مَسْئَلَةٌ: اس آیت نے یہ واضح کر دیا کہ جو عورت کسی کافر کے نکاح میں تھی اور پھر وہ مسلمان ہو گئی تو کافر سے اس کا نکاح خود بخود فسخ ہو گیا اور یہی وجہ عورتوں کو شرط صلح میں واپسی سے مستثنیٰ کرنے کی ہے۔

وَأَتَوْهُمْ مَا آتَفَقُوا اس آیت میں مال کی واپسی کے سلسلے میں خطاب مہاجر عورتوں کو نہیں کیا گیا کہ تم واپس کرو، بلکہ عام مسلمانوں کو حکم دیا گیا ہے کہ وہ واپس کریں کیونکہ بہت ممکن بلکہ غالب یہ ہے کہ جو مال ان کو ان کے شوہروں نے دیا تھا وہ ختم ہو چکا ہوگا اب ان سے واپس دلانے کی صورت ہی نہیں ہو سکتی، اس لئے یہ فریضہ عام مسلمانوں پر ڈال دیا گیا، اگر بیت المال سے دیا جاسکتا ہو تو وہاں سے، ورنہ عام مسلمان چندہ کر کے دیں۔ (فرطی، معارف ملخصاً)

وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ گزشتہ آیت سے یہ معلوم ہو چکا کہ ہجرت کر کے آنے والی مسلمان عورت کا نکاح اس کے کافر شوہر سے فسخ ہو چکا ہے اور یہ اس پر حرام ہو چکی ہے، یہ آیت سابقہ آیت کا تکملہ ہے کہ اب مسلمان مرد اس سے نکاح کر سکتا ہے اگرچہ سابق کافر شوہر بھی زندہ ہے اور اس نے طلاق بھی نہیں دی مگر شرعی حکم سے نکاح فسخ ہو چکا۔

کافر مرد کی بیوی مسلمان ہو جائے تو نکاح کا فسخ ہو جانا آیت مذکورہ سے معلوم ہو چکا، لیکن دوسرے کسی مسلمان مرد سے اس کا نکاح کس وقت جائز ہوگا، اس کے متعلق امام ابو حنیفہ رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی کے نزدیک اصل ضابطہ تو یہ ہے کہ جس کافر مرد کی عورت مسلمان ہو جائے تو حاکم اسلام اس کے شوہر کو بلا کر کہے کہ اگر تم بھی مسلمان ہو جاؤ تو نکاح برقرار رہے گا ورنہ نکاح فسخ ہو جائے گا اگر وہ اس پر بھی اسلام لانے سے انکار کرے تو اب ان دونوں کے درمیان فرقت کی تکمیل ہوئی، اس وقت وہ کسی مسلمان مرد سے نکاح کر سکتی ہے، مگر یہ ظاہر ہے کہ حاکم اسلام کا شوہر کو حاضر کرنا وہیں ہو سکتا ہے جہاں حکومت اسلامی ہو دارالکفر یا دارالحرب میں یہ صورت ممکن نہیں ہے، البتہ اگر وہ عورت دارالکفر سے دارالاسلام میں آجائے تو اس کا نکاح خود بخود فسخ ہو جائے گا، دوسرا مسلمان مرد اگر چاہے تو مہر دے کر اس سے نکاح کر سکتا ہے۔

إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ کو بطور شرط کے فرمایا کہ تم ان سے نکاح کر سکتے ہو بشرطیکہ ان کے مہر ادا کر دو یہ درحقیقت نکاح کی شرط نہیں، اس لئے کہ باتفاق امت نکاح کا انعقاد ادا مہر پر موقوف نہیں ہے، البتہ مہر کی ادائیگی لازم اور واجب ہے، یہاں اس کو بطور شرط کے شاید اس لئے ذکر کیا گیا ہے کہ ہو سکتا ہے اس شخص کو یہ خیال ہو کہ ابھی ایک مہر تو اس کے کافر شوہر کو واپس کرایا جا چکا ہے اب جدید مہر کی ضرورت نہیں، اس لئے فرما دیا کہ اس مہر کا تعلق پچھلے نکاح سے تھا لہذا یہ دوسرا نکاح جدید مہر کے ساتھ ہوگا۔

وَلَا تُمْسِكُوا بِعَصَمِ الْكُوفَرِ وَتَسْلُوا مَا آتَفَقْتُمْ (الآیۃ) عَصَمٌ، عَصَمَةُ کی جمع ہے، یہاں اس سے مراد عصمت عقد نکاح ہے، مطلب یہ ہے کہ اگر شوہر مسلمان ہو جائے اور بیوی بدستور کافر اور مشرک رہے تو ایسی مشرک عورت کو اپنے نکاح میں رکھنا جائز نہیں، اسے فوراً طلاق دے کر علیحدہ کر دیا جائے، طلاق دینے کا مطلب یہ ہے کہ اس سے قطع تعلق کر لیا جائے، چنانچہ اس حکم کے بعد حضرت عمر رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے اپنی دو مشرک بیویوں کو اور حضرت طلحہ بن عبد اللہ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی، روایت کیا گیا ہے کہ عمر رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے اسی وجہ سے اپنی بیوی فاطمہ بنت ابوامیہ مخزومیہ کو طلاق دیدی اور معاویہ بن ابی سفیان نے اس سے نکاح کر لیا، اور دوسری بیوی کلثوم بنت جبرول الخزاعی کو بھی اسی وجہ سے طلاق دے دی۔ اسی طرح

حضرت طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی مشرکہ بیوی اروی بنت ربیعہ کو طلاق دے دی۔ (روح المعانی) البتہ اگر بیوی کتابیہ ہو تو اسے حلاق دینا ضروری نہیں؛ کیونکہ ان سے نکاح جائز ہے۔

اگر کسی کافر کی بیوی مسلمان ہو کر مسلمان کے پاس چلی گئی ہو، تو اس عورت کو تو واپس نہیں کیا جائے گا؛ البتہ کافر شوہر کو یہ حق ہے کہ وہ مہر وغیرہ صرف کیا ہو مال مسلمانوں سے طلب کر لے، اسی طرح اگر کوئی مسلمان عورت مرتد ہو کر کافروں کے پاس چلی گئی ہو، تو مسلمان شوہر بھی مہر وغیرہ میں خرچ کیا ہو مال کافروں سے طلب کر لیں، مسلمانوں نے اس حکم پر بطیب خاطر عمل کیا مگر کافروں نے عمل نہیں کیا۔

وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعاقِبْتُمْ (الآیۃ) اس معاملہ کی دو صورتیں تھیں: ایک صورت یہ تھی کہ جن کفار سے مسلمانوں کے معاہدہ تعلقات تھے ان سے مسلمانوں نے یہ معاملہ طے کرنا چاہا کہ جو عورتیں ہجرت کر کے ہماری طرف آگئی ہیں ان کے مہر ہم واپس کر دیں گے، اور ہمارے آدمیوں کی جو کافر بیویاں ادھر رہ گئی ہیں ان کے مہر تم واپس کر دو، لیکن انہوں نے اس بات کو قبول نہ کیا، چنانچہ امام زہری بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے حکم کی پیروی کرتے ہوئے مسلمان ان عورتوں کا مہر ادا کرنے کے لئے تیار ہو گئے جو مشرکین کے پاس مکہ میں رہ گئی تھیں، مگر مشرکوں نے ان کے مہر دینے سے انکار کر دیا اس پر اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ مہاجر عورتوں کے جو مہر تمہیں مشرکین کو واپس کرنے ہیں وہ ان کو بھیجنے کے بجائے مدینہ ہی میں جمع کر لئے جائیں اور جن لوگوں کو مشرکین سے اپنے دیئے ہوئے مہر واپس لینے ہیں ان میں سے ہر ایک کو اتنی رقم دے دی جائے جو اسے کفار سے ادا ہونی چاہئے تھی۔

دوسری صورت یہ ہے کہ تم کافروں سے جہاد کرو اور جو مال غنیمت حاصل ہو اس میں سے تقسیم سے پہلے ان مسلمانوں کو جن کی بیویاں دارالکفر چلی گئی ہیں ان کے خرچ کے بقدر ادا کر دو۔ (ایسر التفاسیر و ابن کثیر) اگر مال غنیمت سے بھی تلافی کی صورت نہ ہو تو بیت المال سے تعاون کیا جائے۔ (ایسر التفاسیر)

کیا مسلمانوں کی کچھ عورتیں مرتد ہو کر مکہ چلی گئی تھیں؟

ایسا واقعہ بعض حضرات کے نزدیک صرف ایک ہی پیش آیا تھا، حضرت عیاض بن غنم رضی اللہ تعالیٰ عنہ قریشی کی بیوی ام الحکم بنت ابی سفیان مرتد ہو کر مکہ مکرمہ چلی گئی تھی اور پھر یہ بھی اسلام کی طرف لوٹ آئی۔ (معارف)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کل چھ عورتوں کا اسلام سے انحراف اور کفار کے ساتھ مل جانا ذکر کیا ہے، جن میں سے ایک تو یہی ام الحکم بنت ابی سفیان تھی، باقی پانچ عورتیں جو ہجرت کے وقت ہی مکہ میں رک گئی تھیں اور پہلے ہی سے کافر تھیں، جب قرآن کی یہ آیت نازل ہوئی جس نے مسلم و کافرہ کے نکاح کو توڑ دیا، اس وقت بھی وہ مسلمان ہونے کے لئے تیار نہ ہوئیں، اس کے نتیجے میں یہ بھی ان عورتوں میں شمار کی گئیں جن کا مہر ان کے مسلمان شوہروں کو کفار مکہ کی طرف سے واپس ملنا چاہئے تھا، جب انہوں نے نہیں دیا تو رسول اللہ ﷺ نے مال غنیمت سے ان کا حق ادا کیا، (قرطبی) اور

بغوی رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی نے بروایت ابن عباس رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا نقل کیا ہے کہ باقی پانچ عورتیں جو اس میں شمار کی گئی تھیں وہ بھی بعد میں مسلمان ہو گئیں۔ (مظہری)

عورتوں کی بیعت:

جب مکہ فتح ہوا تو قریش کے لوگ جوق در جوق حضور ﷺ سے بیعت کرنے کے لئے آنے لگے آپ ﷺ نے مردوں سے کوہ صفا پر خود بیعت لی، اور حضرت عمر رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کو اپنی طرف سے مامور فرمایا کہ وہ عورتوں سے بیعت لیں اور ان باتوں کا اقرار کرائیں جو اس آیت میں بیان ہوئی ہیں (ابن جریر بروایت ابن عباس رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا) پھر مدینہ واپس لے جا کر آپ ﷺ نے ایک مکان میں انصار کی خواتین کو جمع کرنے کا حکم دیا، اور حضرت عمر رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کو ان سے بیعت لینے کے لئے بھیجا۔ (ابن جریر) ان مواقع کے علاوہ بھی مختلف اوقات میں عورتیں فرداً فرداً بھی اور اجتماعی طور پر بھی آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر بیعت کرتی رہیں جن کا ذکر متعدد احادیث میں ہے۔

ابوسفیان رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کی بیوی ہند بنت عتبہ کی بیعت:

مکہ معظمہ میں جب عورتوں سے بیعت کی جا رہی تھی اس وقت حضرت ابوسفیان رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کی بیوی ہند بنت عتبہ نے اس حکم کی تشریح دریافت کرتے ہوئے حضور سے عرض کیا، یا رسول اللہ! ابوسفیان ذرا بخیل آدمی ہیں؛ کیا میرے اوپر اس میں کوئی گناہ ہے کہ میں اپنی اور اپنے بچوں کی ضروریات کے لئے ان سے پوچھے بغیر ان کے مال میں سے کچھ لے لیا کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا نہیں، مگر بس معروف حد تک یعنی بس اتنا مال لے لیا کرو جو فی الواقع جائز ضروریات کے لئے کافی ہو۔

(احکام القرآن لابن العربی)

دوا ہم قانونی نکتے:

وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ یعنی وہ کسی (معروف) نیک کام میں آپ ﷺ کے حکم کی خلاف ورزی نہ کریں گی، اس مختصر فقرے میں دوا ہم قانونی نکتے بیان کئے گئے ہیں،

پہلا نکتہ:

یہ کہ نبی ﷺ کی اطاعت پر بھی اطاعت فی المعروف کی قید لگائی گئی ہے، حالانکہ آپ ﷺ کے بارے میں اس امر کے کسی ادنیٰ شبہ کی گنجائش بھی نہ تھی کہ آپ کبھی منکر کا حکم بھی دے سکتے ہیں، اس سے خود بخود یہ بات واضح ہو گئی کہ دنیا میں کسی مخلوق کی اطاعت قانون خداوندی کی حدود سے باہر جا کر نہیں کی جاسکتی؛ کیونکہ جب خدا کے رسول ﷺ تک کی

اطاعت معروف کی شرط سے مشروط ہے تو پھر کسی دوسرے کا یہ مقام کہاں ہو سکتا ہے کہ اسے غیر مشروط اطاعت کا حق پہنچے، اس قاعدہ کو رسول اللہ ﷺ نے ان الفاظ میں بیان فرمایا ”لَا طَاعَةَ لِمَخْلُوقٍ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ إِنَّمَا الطَّاعَةُ فِي الْمَعْرُوفِ، اللہ کی نافرمانی میں کوئی اطاعت نہیں ہے، اطاعت تو صرف معروف اور اچھی چیزوں میں ہے۔“

(مسلم، ابو داؤد، نسائی)

دوسرا اہم نکتہ:

دوسری بات جو قانونی حیثیت سے بڑی اہمیت رکھتی ہے یہ ہے کہ اس آیت میں پانچ منفی احکام دینے کے بعد مثبت حکم صرف ایک ہی دیا گیا ہے، اور وہ یہ کہ تمام نیک کاموں میں نبی ﷺ کے احکام کی اطاعت کی جائے گی، جہاں تک برائیوں کا تعلق ہے، تو وہ بڑی بڑی برائیاں گناہی گنہیں جن میں زمانہ جاہلیت کی عورتیں مبتلا تھیں، اور ان سے باز رہنے کا عہد لے لیا گیا، مگر جہاں تک بھلائیوں کا تعلق تھا ان کی کوئی فہرست دے کر اس پر عہد نہیں لیا گیا کہ تم فلاں فلاں اعمال کرو گی؛ بلکہ صرف یہ عہد لیا گیا کہ جس نیک کام کا بھی حضور ﷺ حکم فرمائیں گے اس کی پیروی تمہیں کرنی ہوگی، اب یہ ظاہر ہے کہ اگر وہ نیک اعمال صرف وہی ہوں جن کا حکم اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں دیا ہے تو عہد ان الفاظ میں یہ جانا چاہئے تھا کہ تم اللہ کی نافرمانی نہ کرو گی، یا یہ کہ تم قرآن کے احکام کی نافرمانی نہ کرو گی، لیکن جب عہد ان الفاظ میں لیا گیا کہ جس نیک کام کا بھی حکم رسول اللہ ﷺ دیں گے تم اس کی خلاف ورزی نہ کرو گی، تو اس سے خود بخود یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ معاشرے کی اصلاح کے لئے حضور ﷺ کو وسیع ترین اختیارات دیئے گئے ہیں اور آپ ﷺ کے تمام احکام واجب الاطاعت ہیں خواہ وہ قرآن میں موجود ہوں یا نہ ہوں۔

اسی آئینی اختیار کی بناء پر رسول اللہ ﷺ نے بیعت لیتے ہوئے ان بہت سی برائیوں کے چھوڑنے کا بھی عہد یہ جو اس وقت عرب معاشرہ میں عورتوں میں پھیلی ہوئی تھیں اور متعدد ایسے احکام دیئے جو قرآن میں مذکور نہیں ہیں، اس کے لئے حسب ذیل احادیث ملاحظہ فرمائیں۔

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما، ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا، اور ام عطیہ انصاریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا وغیرہ سے روایات ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے عورتوں سے بیعت لیتے وقت یہ عہد لیا کہ وہ مرنے والوں پر نوحہ نہیں کریں گی، یہ روایات بخاری، مسلم، نسائی وغیرہ میں ہیں، ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی ایک روایت میں یہ تفصیل بھی ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو عورتوں سے بیعت لینے کے لئے مامور کیا اور حکم دیا کہ ان کو نوحہ کرنے سے منع کریں، کیونکہ زمانہ جاہلیت میں عورتیں مرنے والوں پر نوحہ کرتے ہوئے کپڑے پھڑکتی تھیں، منہ نوحتی تھیں، بال کاٹی تھیں اور سخت واویلا مچاتی تھیں۔ (ابن جریر)

زید بن اسلم رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے بیعت لیتے وقت عورتوں کو اس سے منع فرمایا کہ وہ مرنے

واہوں پر نوحہ کرتے ہوئے منہ نوچیں، گریبان پھاڑیں۔ (ملخصاً اس جریر)

قدہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ روایت کرتے ہیں کہ جو عہد آپ ﷺ نے بیعت لیتے وقت عورتوں سے لئے تھے ان میں سے ایک یہ بھی تھا کہ وہ غیر محرم مردوں سے بات نہ کریں گی، ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت میں اس کی یہ وضاحت ہے کہ غیر مردوں سے تخلیہ میں بات نہ کریں گی، حضرت قدہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے مزید یہ وضاحت کی ہے کہ حضور ﷺ کا یہ ارشاد سن کر حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! ابھی ایسا ہوتا ہے کہ ہم گھر پر نہیں ہوتے اور ہمارے یہاں کوئی صاحب منے آجاتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا میری مراد یہ نہیں ہے، یعنی عورت کا کسی آنے والے سے اتنی بات کہہ دینا ممنوع نہیں ہے کہ صاحب خانہ گھر میں موجود نہیں ہیں۔ (یہ روایت ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے نقل کی ہے)۔

حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خالہ امیمہ بنت رقیقہ سے عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت نقل کی ہے کہ حضور ﷺ نے ان سے یہ عہد لیا کہ نوحہ نہ کرنا اور جاہلیت کے بناؤ سنگھار کر کے اپنی نمائش نہ کرنا۔ (مسند احمد)

حضور ﷺ کی خالہ بنت قیس کہتی ہیں کہ میں انصار کی چند عورتوں کے ساتھ بیچہ کے لئے حاضر ہوئی تو آپ ﷺ نے قرآن کی اس آیت کے مطابق ہم سے عہد لیا، پھر فرمایا "وَلَا تَغشَيْنَ اَرْوَاحَكُنَّ" اپنے شوہروں سے دھوکے بازی نہ کرنا، جب ہم واپس ہونے لگیں تو ایک عورت نے مجھ سے کہا کہ جا کر حضور ﷺ سے پوچھو، شوہروں سے دھوکے بازی کرنے کا کیا مطلب ہے؟ میں نے جا کر پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا "تأخذُ ماله فتحابي غيرة" یہ کہ تو شوہر کا مال لے اور دوسرے پر لٹا دے۔ (مسند احمد)

جو لوگ حضور ﷺ کے اس آئینی اختیار کو آپ ﷺ کی حیثیت رسالت کے بجائے حیثیت امارت سے متعلق قرار دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ آپ ﷺ چونکہ اپنے وقت کے حکمران بھی تھے اس لئے اپنی اس حیثیت میں آپ ﷺ نے جو احکام دیئے ہیں وہ صرف آپ ﷺ کے زمانہ تک ہی واجب الطاعت تھے، وہ بڑی جہالت کی بات کرتے ہیں، اوپر کے سطور میں جو احکام نقل کئے گئے ہیں ان پر آپ ایک نظر ڈال لیجئے، ان میں عورتوں کی اصلاح کے لئے جو ہدایات آپ ﷺ نے دی ہیں وہ اگر محض حاکم وقت ہونے کی حیثیت سے ہوتیں تو ہمیشہ ہمیشہ کے لئے پوری دنیا کے مسلم معاشرے کی عورتوں میں یہ اصلاحات کیسے رائج ہو سکتی تھیں؟ آخر دنیا کا وہ کونسا حاکم ہے جس کو یہ مرتبہ حاصل ہو کہ ایک مرتبہ اس کی زبان سے ایک حکم صادر ہو اور روئے زمین پر جہاں جہاں بھی مسلمان آباد ہیں وہاں کے مسلم معاشرے میں ہمیشہ کے لئے وہ اصلاحات رائج ہو جائیں، جس کا حکم اس نے دیا ہے؟

سُورَةُ الصَّف مَكِّيَّةٌ اَرْبَعُ عَشَرَ آيَةً وَفِيهَا اَرْكَوْعَانِ

سُورَةُ الصَّف مَكِّيَّةٌ اَوْ مَدَنِيَّةٌ اَرْبَعُ عَشَرَ آيَةً.

سورہ صف مکی (یا مدنی ہے، چودہ (۱۴) آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ سَبَّحَ لِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ اِی نَزْبُهُ فَاَلَا مَرْنِدَةٌ
وَجِیْ بَسْ، دُونَ مَنْ تَغْلِبُنَا بِالْاَكْثَرِ ۝ وَهُوَ الْغَزِیْزُ فِیْ مُدْکِهِ الْحَیْکُمْ ۝ فِیْ صُنْعِهِ یَاٰیٰهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَمْ تَقُوْلُوْنَ فِیْ
طَلَبِ الْجَهَنَّمَ مَالًا تَفْعَلُوْنَ ۝ اِذَا اَنْهَزْنٰهُمْ بِاَحَدٍ کَبُرَ عَظَمٌ مَّقْتًا تَمِیْزٌ عِنْدَ اللّٰهِ اَنْ تَقُوْلُوْا فَعَسَى کَبُرَ
مَالًا تَفْعَلُوْنَ ۝ اِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ یَنْصُرُوْا یُکْرِمُ الَّذِیْنَ یُقَاتِلُوْنَ فِیْ سَبِیْلِهِ صَفًا ۝ اِیْ صَافِیْنَ
کَانْتُمْ بَنِیَّانُ مَرْصُوصٌ ۝ مُلْزَقٌ بَغْضَةً اِلٰی بَعْضٍ ثَابِتٌ ۝ وَاذْکُرْ لِّذٰقَالِ مُوْسٰی لِقَوْمِهِ یَقُوْمُوْا لِمَ تُوَدُّوْنِیْ قَالُوْا
اِنَّهُ اَدْرٰییْ مُسْتَفْخُ الْخُضِیَّةِ وَنَیْسٌ کَذٰلِکَ وَکَذَّبُوْهُ وَقَدْ لَبِثْ خَطِیْقٌ ۝ تَعْلَمُوْنَ اِنِّیْ رَسُوْلُ اللّٰهِ الْیَکْمُ الْجَمْعَةُ
حَالٌ وَارْسُوْلٌ یُحْتَرَمُ ۝ فَلَمَّا زَاغُوْا غَدَلُوْا عَنِ الْحَقِّ بِاِیْدِائِهِ اَزَاغَ اللّٰهُ قُلُوْبَهُمْ اَمَّا لَهَا عَنِ السُّهْدِیْ غِیْیٌ وَفِی
مَاقَدَرِهِ فِی الْاَزَلِ ۝ وَاللّٰهُ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الْفٰسِقِیْنَ ۝ الْکٰفِرِیْنَ فِی عِلْمِهِ ۝ وَاذْکُرْ لِّذٰقَالِ عِیْسٰی ابْنُ مَرْیَمَ یَبْنِیْ اِسْرَآءِیْلَ
لِمَ یَقُوْلُ یٰ قَوْمِ لَا اَنْتُمْ لَہُ یَکُوْنُ لَہُ فِیْہِمُ قَرَابَةٌ اِنِّیْ رَسُوْلُ اللّٰهِ الْیَکْمُ مُصَدِّقًا لِّمَا بَیْنَ یَدَیْ قَبْلِیْ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا
بِرَسُوْلِیْ تَاٰتِیٍّ مِنْ بَعْدِیْ اَسْمَہُ اَحْمَدُ ۝ قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی فَلَمَّا جَاہَهُمْ جَاہُ الْکُفَّارِ بِالْبَیِّنٰتِ الْاٰیٰتِ وَالْعَلَامٰتِ
قَالُوْا هٰذَا اِی الْمَجْنُوْنُ بِہُ سَحَرٌ ۝ وَفِی قِرَآءَةِ سَاجِرَ اِی الْجَآئِیْ بِہُ مُبِیْنٌ ۝ بَیِّنٌ وَمَنْ لَا اَخَذَ اَظْلَمُ اَشَدُّ طُلْمًا
مَنْ اَفْتَرٰی عَلٰی اللّٰهِ الْکَذِبَ بِنِسْبَةِ الشَّرِیْکِ وَالْوَلَدِ اِلَیْہِ وَوَضَعَ اٰیٰتِہُ بِالْسَّحْرِ وَهُوَ یَدْعٰی اِلٰی الْاِسْلَامِ
وَاللّٰهُ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الظّٰلِمِیْنَ ۝ الْکٰفِرِیْنَ یُرِیْدُوْنَ لَیَطْفُوْا مَنصُوبٌ بِاَنْ مُّقَدَّرَةٌ وَاللّٰهُ مُرِیْدَةٌ نُّوْرُ اللّٰهِ شَرْعٌ
وَسِرَاطٌ بِاَقْوَامِهِمْ اِنَّہُ سَحَرٌ وَشِغْرٌ وَکُہَانَةٌ وَاللّٰهُ مُتِمُّ مُظْہَرُ نُّوْرِہِ وَفِی قِرَآءَةِ بِالْاَصَافَةِ
وَلَوْ کَرِهَ الْکٰفِرُوْنَ ۝ دَلِکَ هُوَ الَّذِیْ اَرْسَلَ رَسُوْلَہُ بِالْہُدٰی وَدِیْنِ الْحَقِّ لَیُظْہَرُ یُغْلِبُہُ عَلٰی الَّذِیْنَ کُلُّہُمْ خَمِیْعُ الْاٰذِیَارِ
الْمُحَآلِفَةِ لَہُ وَلَوْ کَرِهَ الْمُشْرِکُوْنَ ۝

تَرْجُمَانُ:

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، زمین و آسمان میں ہر چیز اللہ کی پاکی بیان کرتی ہے یعنی اس کی تزیین کرتی ہے (للہ) میں لام زائدہ ہے اور مَنْ کے بجائے، ہا اکثر کو غلبہ دینے کے اعتبار سے لایا گیا ہے، وہ اپنے ملک میں غائب ہے اور اپنی صنعت میں حکیم ہے اسے ایمان والو! طلب جہاد میں تم وہ بات کیوں کہتے ہو جو کرتے نہیں ہو؟ جب کہ تم اُحد میں شکست کھا گئے اس کا کہنا اللہ تعالیٰ کے نزدیک سخت ناپسند ہے مُقْتًا تمیز ہے (اَنْ تَقُولُوْا) کُفْر کا فاعل ہے، کہ تم وہ بات کہو جو تم کرتے نہیں ہو، بے شک اللہ تعالیٰ ان لوگوں سے محبت کرتا ہے (یعنی) مدد اور اکرام کرتا ہے جو اس کی راہ میں صف بستہ جہاد کرتے ہیں (صَفًّا) حال ہے بمعنی صاف پس گویا کہ وہ سیمہ پلائی ہوئی باہم پیوستہ ایک ٹمارت ہیں اور اس وقت کو یاد کرو جب موسیٰ نے کہا اے میری قوم کے لوگو! تم مجھے کیوں ستارہ ہو؟ انہوں نے کہا کہ موسیٰ آواز ہے یعنی پھولے ہوئے خسیوں والا ہے، حالانکہ ایسی بات نہیں تھی اور ان کی تکذیب کی حالانکہ تم کو (بخوبی) معلوم ہے کہ میں تمہاری طرف اللہ کا رسول ہوں فَسْذِ تَحْقِیْقِ کے لئے ہے جملہ حالیہ ہے اور رسول محترم بتاتا ہے چنانچہ جب وہ ان کو ایذا پہنچا کر جادو حق سے ہٹ گئے تو اللہ نے ان کے قلوب کو ہدایت سے پھیر دیا اس کے مطابق ۱۰۰ سال میں مقدر کر دیا تھا اور اللہ تعالیٰ نافرمان قوم کو جو اس کے علم میں کافر ہے ہدایت نہیں دیتا اس وقت کو یاد کرو جب عیسیٰ ابن مریم نے فرمایا اے بنی اسرائیل! (یہاں) یساقوم نہیں فرمایا اس لئے کہ حضرت عیسیٰ کی ان میں قربت داری نہیں تھی میں تمہاری طرف اللہ کا رسول ہوں مجھ سے پہلے کی کتاب تورات کی میں تصدیق کرنے والا ہوں اور اپنے بعد آنے والے ایک رسول کی خوشخبری سنانے والا ہوں جن کا نام احمد ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا پھر جب احمد ان کافروں کے پاس پہلی دیلیں اور نشانیاں لے کر آئے تو کہنے لگے یہ چیز جس کو یہ لیکر آئے ہیں کھلا جادو ہے اور ایک قراءت میں ساحر ہے یعنی اس کے لانے والا جادوگر ہے اس شخص سے زیادہ ظالم کون ہوگا؟ جس نے اللہ کی طرف شرک کی اور ولد کی نسبت کر کے بہتان لگایا اور اس کی آیات کو سحر سے متصف کیا حالانکہ وہ اسلام کی جانب بلایا جاتا ہے اللہ ظالم کافر لوگوں کو ہدایت نہیں دیتا وہ چاہتے ہیں کہ اللہ کے نور کو یعنی اس کی شریعت اور براہین کو اپنے منہوں باتوں سے بجھا دیں کہ یہ تو سحر ہے اور شعر ہے اور بہانت ہے، (لِیُطْفُوْا) ان مقدرہ کی وجہ سے منصوب ہے اور لام زائدہ ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے نور کو ظاہر کرنے والا ہے اور ایک قراءت میں (مُتَمُّوْرہ) اضافت کے ساتھ ہے اگرچہ کافر اس کو ناپسند کریں وہ وہی ہے جس نے اپنے رسول کو ہدایت دی اور دین حق دیکر بھیجا؛ تاکہ دیگر تمام مذاہب پر یعنی تمام مخالف دینوں پر غالب کرے اگرچہ مشرک اس کو ناپسند کریں۔

تَحْقِیْقِ شَرْکِیِّ لِسَبِّیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: مَكِّيَّةٌ اَوْ مَدَنِيَّةٌ عِلْمُهُ رَحِمَ اللّٰهُ عَلَیْكَ، قَوْلُهُ رَحِمَ اللّٰهُ عَلَیْكَ اور حَسَن رَحِمَ اللّٰهُ عَلَیْكَ کے قول کے مطابق مکی ہے، جمہور کے قول کے مطابق مدنی ہے۔

قَوْلًا: مَقْتًا تَمِيزُ یعنی فاعل سے منقول ہو کر تمیز ہے، یعنی مَقْتًا اصل میں فاعل ہے تقدیر عبارت یہ ہے کُبْرَتْ مَقْتٌ قَوْلُكُمْ، الْمَقْتُ: اشد البغض، ناپسندیدہ۔

قَوْلًا: مَرْصُوصٌ، رَصٌّ سے اسم مفعول، مضبوط، سیسہ پلائی ہوئی، رَصٌّ، دو چیزوں کو ملا کر جوڑنا، چمکانا، رَصَّاصٌ، رانگ، سیسہ۔

قَوْلًا: يَنْصُرُ وَيُكْرِمُ یہ يُحِبُّ کے لازم معنی کا بیان ہے، مقصد اس تفسیر سے ایک اعتراض کا جواب دینا ہے۔
اعتراض: مَحَبَّة کے معنی میلانِ قلب کے ہیں یہ معنی اللہ تعالیٰ کے حق میں محال ہیں اس لئے کہ میلانِ قلب کے لئے قلب لازم ہے اور قلب کے لئے جسم لازم ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ جسم سے منزہ اور پاک ہیں۔
جواب: جواب کا حاصل یہ ہے کہ مَحَبَّة کے لازم معنی مراد ہیں یعنی میلانِ قلب اور رقتِ قلب کے لئے نصرت اور اکرام لازم ہے جو یہاں مراد ہے، لہذا یہاں لازم معنی مراد ہیں۔

قَوْلًا: صَفًّا یہ يَقَاتِلُونَ کی ضمیر سے حال ہے، صَافِينَ کا مفعول، اَنْفُسُهُمْ محذوف ہے، ای صَافِينَ اَنْفُسُهُمْ۔
قَوْلًا: لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَهُ فِيهِمْ قَرَابَةٌ قرابت نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ قرابت اور نسب کا تعلق أَب (والد) سے ہوتا ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا کوئی أَب نہیں تھا۔

قَوْلًا: مُصَدِّقًا یہ رسولُ بمعنی مرسل کی ضمیر سے حال ہے اور اسی طرح مبشر بھی۔
قَوْلًا: يَأْتِي مِنْ بَعْدِي جملہ ہو کر رسول کی صفت ہے۔

قَوْلًا: الْمَجِيءُ یہ جاء سے اسم مفعول ہے مَجِيءٌ دراصل مَجِيئُوٌّ تھا بروزن مَضْرُوبٌ یا، کا ضمہ جیم کو دے دیا، دوسرا کن یا، اور واؤ جمع ہوئے، واؤ کو حذف کر دیا اور جیم کو یا، کی مناسبت سے کسر دے دیا، مَجِيءٌ ہو گیا۔

قَوْلًا: لَا أَحَدَ اس سے اشارہ ہے کہ وَمَنْ أَظْلَمُ مِنْ مَنْ اسْتَفْهَامِ انکاری بمعنی نفی ہے۔

قَوْلًا: وَوَصَفِ آيَاتِهِ وصف کا عطف نِسْبَةِ الشُّرُكِ پر ہونے کی وجہ سے مجرور ہے۔

قَوْلًا: وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ جملہ حالیہ ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

شان نزول:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ یہاں ندا اگرچہ عام ہے لیکن مخاطب وہ مومنین ہیں جو کہہ رہے تھے کہ اگر ہمیں احب الاعمال کا علم ہو جائے تو انہیں کریں، لیکن جب انہیں بعض احب الاعمال بتلائے گئے تو سست ہو گئے، اس لئے اس آیت میں ان کو توبخ کی گئی ہے، ترمذی رحمہ اللہ نے حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی

ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی ایک جماعت نے آپس میں ایک روز یہ مذاکرہ کیا کہ اگر ہمیں یہ معلوم ہو جائے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ عمل کونسا ہے تو ہم اس پر عمل کریں؟ بغوی رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی نے اس میں یہ بھی نقل کیا ہے کہ ان حضرات میں سے بعض نے کچھ ایسے الفاظ بھی کہے کہ اگر ہمیں احب الاعمال عند اللہ معلوم ہو جائے تو ہم اپنی جان و مال سب اس کے لئے قربان کر دیں۔ (مطہری)

ابن کثیر نے مسند احمد کے حوالہ سے روایت کیا ہے کہ چند حضرات نے جمع ہو کر مذاکرہ کیا اور چاہا کہ کوئی صاحب جا کر رسول اللہ ﷺ سے اس کا سوال کرے، مگر کسی کو ہمت نہ ہوئی، ابھی یہ لوگ اسی حالت پر تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سب لوگوں کو نام بنام اپنے پاس بلایا (جس سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کو بذریعہ وحی ان کا اجتماع اور ان کی گفتگو معلوم ہو گئی تھی) جب یہ سب لوگ حاضر خدمت ہو گئے تو رسول اللہ ﷺ نے پوری سورہ صف پڑھ کر سنائی جو اس وقت آپ ﷺ پر نازل ہوئی تھی اس سورت میں یہی بتایا گیا ہے کہ احب الاعمال کہ جس کی تلاش میں یہ حضرات تھے وہ جہاد فی سبیل اللہ ہے اور ساتھ ہی ان حضرات نے جو ایسے کلمات کہے تھے کہ اگر ہمیں معلوم ہو جائے تو ہم اس پر عمل کرنے میں ایسی ایسی جانبازی دکھائیں وغیرہ وغیرہ، جن میں ایک قسم کا دعویٰ ہے کہ ہم ایسا کر سکتے ہیں اس پر ان حضرات کو تنبیہ کی گئی کہ کسی مومن کے لئے ایسے دعوے کرنا درست نہیں اسے کیا معلوم ہے کہ وقت پر وہ اپنے ارادہ کو پورا کر بھی سکے گا یا نہیں۔

كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ یہ سابقہ آیت کی مزید تاکید ہے۔

مَسْئَلَةٌ: اس سے معلوم ہوا کہ ایسے کام کا دعویٰ کرنا جس کے کرنے کا ارادہ ہی نہ ہو اور اس کو کرنا ہی نہ ہو تو یہ گناہ کبیرہ ہے اور اللہ کی سخت ناراضگی کا سبب ہے كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ کا مصداق یہی ہے اور جہاں یہ صورت نہ ہو، بلکہ کرنے کا ارادہ ہو وہاں بھی اپنی قوت و قدرت پر بھروسہ کر کے دعویٰ کرنا ممنوع و مکروہ ہے۔

وَ اذْكَرَ اِذْ قَالَ مُوسٰى لِقَوْمِهٖ يَقُوْمُ لِمَ تُوَدُّوْنِیْ بِیْہِ جَانَتِہٖ بِہِمْ یَہِیْءُ لَہُم مَّا یَشَآءُ وَ اذْکَرُ اِذْ قَالَ مُوسٰى لِقَوْمِهٖ یَہِیْءُ لَہُم مَّا یَشَآءُ یہ جانتے ہوئے بھی کہ موسیٰ علیہ السلام اللہ کے سچے نبی ہیں پھر بھی بنی اسرائیل انہیں اپنی زبان سے ایذا پہنچاتے تھے، حتیٰ کہ بعض جسمانی سیوب بھی ان کی طرف منسوب کرتے تھے حالانکہ وہ بیماری ان کے اندر نہیں تھی، بنی اسرائیل کا خیال تھا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو عظیم انحصتین کی بیماری ہے جس کو عربی میں اُذْرَہ کہتے ہیں حضرت موسیٰ علیہ السلام چونکہ بہت باحیا تھے اس لئے وہ اپنا ستر کھٹے نہیں دیتے تھے اور نہ دیگر بنی اسرائیل کے مانند ننگے غسل کرتے تھے اسی وجہ سے بنی اسرائیل سمجھتے تھے کہ موسیٰ علیہ السلام آدر ہیں، واقعہ کی تفصیل سورہ احزاب میں گزر چکی ہے، وہاں دیکھ لیا جائے۔

فَلَمَّا زَاغُوا زَاغَ اللَّهُ قُلُوبُهُمْ یعنی اللہ تعالیٰ کا یہ طریقہ نہیں کہ جو لوگ خود میزھی راہ چلنا چاہیں انہیں وہ خواہ مخواہ سیدھی راہ چلائے اور جو لوگ اس کی نافرمانی پر تلے ہوئے ہوں ان کو زبردستی ہدایت سے سرفراز فرمائے، اس سے یہ بات خود بخود واضح ہو گئی کہ کسی شخص یا قوم کی گمراہی کا آغاز اللہ کی طرف سے نہیں ہوتا، بلکہ خود اس شخص یا قوم کی طرف سے ہوتا ہے، البتہ اللہ کا قانون یہ ہے کہ جو گمراہی کو پسند کرے وہ اس کے لئے راست روی کے نہیں بلکہ گمراہی کے اسباب ہی

فراہم کرتا ہے، تاکہ جن راہوں میں وہ بھٹکتا چلا جائے اللہ تعالیٰ نے تو اسے انتخاب کی آزادی عطا فرمادی ہے اس انتخاب میں کوئی جبر اللہ کی طرف سے نہیں ہے۔

وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ كَا قَصْدِ اس لَی بَیْنِ فرمایا کہ بنی اسرائیل نے جس طرح موسیٰ علیہ السلام کی نافرمانی کی اسی طرح انہوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا بھی انکار کیا، اس میں نبی کریم ﷺ کو تسلی دی جا رہی ہے کہ یہ یہود آپ ﷺ کے ساتھ ایسا نہیں کر رہے ہیں؛ بلکہ ان کی تو ساری تاریخ ہی انبیاء علیہم السلام کی تکذیب سے بھری پڑی ہے۔ تورات کی تصدیق کا مطلب یہ ہے کہ میں جو دعوت دے رہا ہوں یہ وہی ہے جو تورات کی بھی دعوت ہے جو اس بات کی دلیل ہے کہ جو پیغمبر مجھ سے پہلے تورات لے کر آئے اور اب میں انجیل لے کر آیا ہوں، ہم دونوں کا اصل ماخذ ایک ہی ہے؛ اس لئے جس طرح تم موسیٰ و ہارون، داؤد و سلیمان علیہم السلام پر ایمان لائے مجھ پر بھی ایمان لاؤ، اس لئے کہ میں تورات کی تصدیق کرتا ہوں، نہ کہ اس کی تردید و تکذیب۔

وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِيهِ مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ یہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے بعد آنے والے آخری پیغمبر حضرت محمد ﷺ کی خوشخبری سنائی، چنانچہ نبی ﷺ نے فرمایا اَنَا دَعْوَةُ إِبْرَاهِيمَ وَبَشَارَةُ عِيسَى (ایسر التفاسیر) میں اپنے باپ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعاء اور عیسیٰ علیہ السلام کی بشارت کا مصداق ہوں، عیسیٰ علیہ السلام نے آپ ﷺ کا صاف صاف نام لے کر خوشخبری دی ہے، آپ ﷺ کے دو مشہور نام ہیں احمد اور محمد یہاں احمد نام یہاں گیا ہے، احمد اگر یہ فعل سے مبالغہ کا صیغہ ہو تو معنی ہوں گے، دوسرے تمام لوگوں سے اللہ کی زیادہ حمد بیان کرنے والا، اور اگر یہ مفعول سے ہو تو معنی ہوں گے آپ ﷺ کی خوبیوں اور کمالات کی وجہ سے جتنی تعریف آپ ﷺ کی گئی اتنی کسی کی بھی نہیں کی گئی۔ (فتح القدیر) آپ ﷺ کے اسماء گرامی میں احمد بھی صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں مشہور و معروف تھا، آپ ﷺ کے دادا عبدالمطلب نے آپ ﷺ کا نام محمد اور والدہ نے احمد رکھا تھا، ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ”اَنَا مُحَمَّدٌ وَأَنَا أَحْمَدُ وَالْحَاشِرُ“۔

”محمد“ نام رکھنے کی وجہ:

ولادت کے ساتویں دن عبدالمطلب نے آپ ﷺ کا عقیقہ کیا اور اس تقریب میں تمام قریش کو دعوت دی اور محمد ﷺ آپ کا نام تجویز کیا، قریش نے کہا اے ابوالحارث! (ابوالحارث عبدالمطلب کی کنیت ہے) آپ نے ایسا نام کیوں تجویز کیا؟ جو آپ کے آبا و اجداد اور آپ کی قوم میں اب تک کسی نے نہیں رکھا؟ عبدالمطلب نے کہا میں نے یہ نام اس لئے رکھا ہے کہ اللہ آسمان میں اور اللہ کی مخلوق دنیا میں اس مولود کی حمد و ثنا کرے، اور آپ ﷺ کی والدہ نے آپ ﷺ کا نام احمد رکھا۔

(سيرة المصطفى مصحفاً)

آپ ﷺ کے دادا عبدالمطلب نے آپ ﷺ کی ولادت باسعادت سے پہلے ایک خواب دیکھا تھا، جو اس نام کے رکھنے کا

باعث ہوا، وہ یوں ہے کہ عبدالمطلب کی پشت سے ایک زنجیر ظاہر ہوئی کہ جس کی ایک جانب آسمان میں ہے اور دوسری جانب زمین میں اور ایک جانب مشرق میں اور دوسری جانب مغرب میں، کچھ دیر کے بعد وہ زنجیر درخت بن گئی جس کے ہر پتہ پر ایسا نور ہے کہ جو آسمان کے نور سے ستر درجہ زائد ہے مشرق و مغرب کے لوگ اس کی شاخوں سے لپٹے ہوئے ہیں، قریش میں سے بھی کچھ لوگ اس کی شاخوں کو پکڑے ہوئے ہیں، اور قریش میں سے کچھ لوگ اس کو کاٹنے کا ارادہ کرتے ہیں، یہ لوگ جب اس ارادے سے اس درخت کے قریب آنا چاہتے ہیں تو ایک نہایت حسین و جمیل نوجوان ان کو آ رہا دیتا ہے۔ (سیرۃ المصطفیٰ)

عبدالمطلب کے خواب کی تعبیر:

مفسرین نے عبدالمطلب کے اس خواب کی یہ تعبیر دی کہ تمہاری نسل سے ایک ایسا بڑا پیدا ہوگا کہ مشرق سے لیکر مغرب تک، لوگ اس کی اتباع کریں گے اور آسمان و زمین والے اس کی حمد و ثنا کریں گے، اس وجہ سے عبدالمطلب نے آپ ﷺ کا نام محمد رکھا اور آپ ﷺ کی والدہ ماجدہ کو رویائے صادقہ سے یہ بتلایا گیا کہ تم برگزیدہ خلایق سید الامم سے حامد ہو اس کا نام محمد رکھنا اور ایک روایت میں ہے احمد رکھنا، حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت میں یہ ہے کہ محمد اور احمد نام رکھنا۔ (خصائص الکبریٰ، سیرۃ المصطفیٰ)

انجیل میں محمد کے بجائے احمد نام سے بشارت کی مصلحت:

مُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِيهِ مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے آنے والے رسول کا نام احمد بتایا ہے، آپ ﷺ کا نام بھی احمد تھا اور محمد بھی اور دیگر نام بھی، مگر انجیل میں احمد کے نام سے بشارت دی گئی ہے اور یہ دونوں ہی نام ایسے تھے کہ اس سے پہلے کسی کے نہیں رکھے گئے، حافظ ابن سیداناس عیون الاثر میں فرماتے ہیں کہ حق جل شانہ نے عرب اور عجم کے دلوں اور زبانوں پر ایسی مہر لگائی کہ کسی کو محمد اور احمد نام رکھنے کا خیال ہی نہ آیا، اسی وجہ سے قریش نے متعجب ہو کر عبدالمطلب سے یہ سوال کیا کہ آپ نے یہ نیا نام کیوں تجویز کیا؟ جو آپ کی قوم میں کسی نے نہیں رکھا، لیکن ولدت سے کچھ عرصہ پہلے لوگوں نے جب علماء بنی اسرائیل کی زبانی یہ سنا کہ عنقریب محمد اور احمد نام سے ایک نبی پیدا ہونے والا ہے تو چند لوگوں نے اسی امید پر اپنی اولاد کا نام محمد رکھ مگر خدا کی مشیت کہ ان میں سے کسی نے بھی نبوت کا دعویٰ نہیں کیا۔ (سیرۃ المصطفیٰ)

انجیل میں محمد رسول اللہ ﷺ کی بشارت:

انجیل برناباس جس کے متعلق ہم مضمون کے آخر میں تفصیلی گفتگو کریں گے، اس کے باب ۷۱ میں آپ ﷺ کی آمد کی خوشخبری دی گئی ہے، ہم ان میں سے چار بشارتیں نقل کرتے ہیں۔

پہلی بشارت:

تمام انبیاء جن کو خدا نے دنیا میں بھیجا جن کی تعداد ایک لاکھ چوبیس ہزار تھی انہوں نے ابہام کے ساتھ بات کی مگر میرے بعد تمام انبیاء اور مقدس ہستیوں کا نور آئے گا جو انبیاء کی کبی ہوئی باتوں کے اندھیرے پر روشنی ڈال دے گا کیوں کہ وہ خدا کا رسول ہے۔

فریسیوں اور لاویوں نے کہا اگر نہ تو مسیح ہے اور نہ الیاس اور نہ کوئی اور نبی، تو کیوں تو نئی تعلیم دیتا ہے؟ اور اپنے آپ کو مسیح سے بھی زیادہ بنا کر پیش کرتا ہے؟ یسوع نے جواب دیا، جو معجزے خدا میرے ہاتھ سے دکھاتا ہے وہ یہ ظاہر کرتے ہیں کہ میں وہی کچھ کہتا ہوں جو خدا چاہتا ہے، ورنہ درحقیقت میں اپنے آپ کو اس (مسیح) سے بڑا شمار کئے جانے کے قابل نہیں قرار دیتا، جس کا تم ذکر کر رہے ہو، میں تو خدا کے اس رسول کے موزے کے بند، یا اس کے جوتی کے تسمے کھولنے کے لائق بھی نہیں ہوں جس کو تم مسیح کہتے ہو، جو مجھ سے پہلے بنایا گیا تھا اور میرے بعد آئے گا اور صداقت کی باتیں لیکر آئے گا: تاکہ اس کے دین کی کوئی انتہا نہ ہو۔ (باب ۱۶)

دوسری بشارت:

بالیقین میں تم سے کہتا ہوں کہ ہر نبی جو آیا ہے وہ صرف ایک قوم کے لئے خدا کی رحمت کا نشان بن کر پیدا ہوا ہے، اسی وجہ سے ان انبیاء کی باتیں ان لوگوں کے سوا اور کہیں نہیں پھیلیں جن کے لئے وہ بھیجے گئے تھے، مگر خدا کا رسول جب آئے گا خدا کو یا اس کو اپنے ہاتھ ہی مہر دے دیگا، یہاں تک کہ وہ دنیا کی تمام قوموں کو جو اس کی تعلیم پائیں گی، نجات اور رحمت پہنچا دے گا، وہ بے خدا لوگوں پر اقتدار لے کر آئے گا، اور بت پرستی کا ایسا قلع قمع کرے گا کہ شیطان پریشان ہو جائے گا، اس کے آگے ایک طویل مکالمہ میں شاگردوں کے ساتھ حضرت عیسیٰ علیہ السلام تصریح کرتے ہیں کہ وہ بنی اسماعیل میں سے ہوگا۔ (باب ۱۳)

میرے جانے سے تمہارا دل پریشان نہ ہو، نہ تم خوف کرو، کیونکہ میں نے تم کو پیدا نہیں کیا ہے، بلکہ خدا ہمارا خالق ہے، جس نے تمہیں پیدا کیا ہے، وہی تمہاری حفاظت کرے گا، رہا میں! تو اس وقت میں دنیا میں اس رسول خدا کے لئے راستہ تیار کرنے آیا ہوں جو دنیا کے لئے نجات لے کر آئے گا، اندریاس نے کہا، استاد ہمیں اس کی نشانی بتا دے، تاکہ ہم اسے پہچان لیں، یسوع نے جواب دیا، وہ تمہارے زمانہ میں نہیں آئے گا، بلکہ تمہارے کچھ سال بعد آئے گا جب کہ میری انجیل ایسی مسخ ہو چکی ہوگی کہ مشکل سے کوئی آدمی مومن باقی رہ جائے گا، اس وقت اللہ دنیا پر رحم فرمائے گا، اور اپنے رسول کو بھیجے گا، جس کے سر پر بادل کا سایہ ہوگا، جس سے وہ خدا کا برگزیدہ جانا جائے گا، اور اس کی تقدیس ہوگی، اور میری صداقت دنیا کو معلوم ہوگی اور وہ ان لوگوں سے انتقام لے گا جو مجھے انسان سے بڑھ کر کچھ قرار دیں گے، وہ ایک ایسی صداقت کے ساتھ آئے گا جو تمام انبیاء کی لائی ہوئی صداقت سے زیادہ واضح ہوگی۔ (باب ۷۲)

تیسری بشارت:

خدا کا عہد یروشلیم میں معبد سلیمان کے اندر کیا گیا تھا نہ کہ کہیں اور، مگر میری بات کا یقین کرو کہ ایک وقت آئے گا جب خدا اپنی رحمت ایک اور شہر میں نازل فرمائے گا، پھر ہر جگہ اس کی صحیح عبادت ہو سکے گی، اور اللہ اپنی رحمت سے ہر جگہ سچی نماز قبول فرمائے گا، میں دراصل اسرائیل کے گھرانے کی طرف نجات کا نبی بنا کر بھیجا گیا ہوں، مگر میرے بعد مسیح آئے گا خدا کا بھیجا ہوا تمام دنیا کی طرف، جس کے لئے خدا نے یہ ساری دنیا بنائی ہے اس وقت ساری دنیا میں اللہ کی عبادت ہوگی اور اس کی رحمت نازل ہوگی۔

(باب ۸۲)

چوتھی بشارت:

(یسوع نے سردار کاہن سے کہا) زندہ خدا کی قسم جس کے حضور میری جان حاضر ہے، میں وہ مسیح نہیں ہوں جس کی آمد کا دنیا کی تمام قومیں انتظار کر رہی ہیں، جس کا وعدہ خدا نے ہمارے باپ ابراہیم علیہ السلام سے یہ کہہ کر کیا تھا کہ تیری نسل کے وسیلے سے زمین کی سب قومیں برکت پائیں گی، (پیدائش ۲۲: ۱۸) مگر خدا جب مجھے دنیا سے لے جائے گا تو شیطان پھر یہ بغاوت برپا کرے گا کہ نا پرہیزگار لوگ مجھے خدا اور خدا کا بیٹا مانیں، اس کی وجہ سے میری باتوں اور میری تعلیمات کو مسخ کر دیا جائے گا، یہاں تک کہ بمشکل ۳۰ موجب ایمان باقی رہ جائیں گے، اس وقت خدا دنیا پر رحم فرمائے گا اور اپنا رسول بھیجے گا، جس کے لئے اس نے دنیا کی یہ ساری چیزیں بنائی ہیں، جو قوت کے ساتھ جنوب سے آئے گا، اور بتوں کو بت پرستوں کے ساتھ برباد کر دے گا، جو شیطان سے وہ اقتدار چھین لے گا جو اس نے انسانوں پر حاصل کر لیا ہے، وہ خدا کی رحمت ان لوگوں کی نجات کے لئے اپنے ساتھ لائے گا جو اس پر ایمان لائیں گے، اور مبارک ہے وہ جو اس کی باتوں کو مانے۔

(باب ۹۶)

سردار کاہن نے پوچھا کیا خدا کے اس رسول کے بعد دوسرے نبی بھی آئیں گے؟ یسوع نے جواب دیا، اس کے بعد خدا کے بھیجے ہوئے سچے نبی نہیں آئیں گے، مگر بہت سے جھوٹے نبی آجائیں گے جس کا مجھے بڑا غم ہے، کیونکہ شیطان خدا کے عادلانہ فیصلے کی وجہ سے ان کو اٹھائے گا اور میری انجیل کے پردے میں اپنے آپ کو چھپائیں گے۔

(باب ۹۷)

سردار کاہن نے پوچھا وہ نبی کس نام سے پکارا جائے گا اور کیا نشانیاں اس کی آمد کو ظاہر کریں گی؟ یسوع نے جواب دیا، اس مسیح کا نام قابل تعریف ہے کیونکہ خدا نے جب اس کی روح پیدا کی تھی اس وقت اس کا یہ نام خود رکھا تھا اور وہاں اسے ایک ملکوتی شان میں رکھا گیا تھا، خدا نے کہا، اے محمد! انتظار کر، کیونکہ تیری ہی خاطر میں جنت، دنیا، اور بہت سی مخلوق پیدا کروں گا، اور اس کو تجھے تحفے کے طور پر دوں گا، یہاں تک کہ جو تیری تعریف کرے گا اسے برکت دی جائے گی اور جو تجھ پر لعنت کرے گا اس پر لعنت کی جائے گی، جب میں تجھے دنیا کی طرف بھیجوں گا تو میں تجھ کو اپنے پیغامبر نجات کی حیثیت سے بھیجوں گا، تیری بات سچی ہوگی یہاں تک کہ زمین و آسمان مل جائیں گے مگر تیرا دین نہیں ملے گا، سو اس کا مبارک نام محمد ہے۔

(باب ۹۷)

برناباس کہتا ہے کہ ایک موقع پر شاگردوں کے سامنے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے بتایا کہ میرے ہی شاگردوں میں سے ایک (جو بعد میں یہوداہ اسکر یوتی نکلا) مجھے ۳۰ سکوں کے عوض دشمنوں کے ہاتھ بیچ دے گا، پھر فرمایا:

اس کے بعد مجھے یقین ہے کہ جو مجھے بیچے گا وہی میرے نام سے مارا جائے گا، کیونکہ خدا مجھے زمین سے ادا پر اٹھ لے گا، اور اس غدار کی صورت ایسی بدل دے گا کہ ہر شخص یہ سمجھے گا کہ وہ میں ہی ہوں، مگر جب وہ ایک بری موت مرے گا تو ایک مدت تک میری ہی تذیل ہوتی رہے گی، مگر جب محمد ﷺ خدا کا مقدس رسول آئے گا تو میری وہ بدنامی دور کر دی جائے گی، اور خدا یہ اس سے کرے گا کہ میں نے اس مسیح کی صداقت کا اقرار کیا ہے، وہ مجھے اس کا یہ انعام دے گا تا کہ لوگ یہ جان لیں گے کہ میں زندہ ہوں اور اس ذلت کی موت سے میرا کوئی واسطہ نہیں ہے۔ (باب ۱۱۳)

حواری برناباس کا تعارف:

انجیل برنابا (یا) برناباس، کا تعارف کرانے سے پہلے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ برناباس کے حالات زندگی پر روشنی ڈالی جائے تا کہ معلوم ہو جائے کہ برناباس کون ہے؟ اور حواریوں میں اس کا مقام کیا تھا؟ اور ان کے عقائد و نظریات کیا تھے؟ برناباس حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حواریوں میں سے ایک جلیل القدر حواری ہیں، انجیل برناباس ان ہی کی طرف منسوب ہے، دوسرے حواریوں کی طرح انہوں نے بھی حضرت مسیح علیہ السلام کی سوانح حیات اور آپ کے اشادات کو جمع کیا تھا، لیکن یہ انجیل عرصہ دراز سے غائب تھی، گم شدہ کتابوں میں اس کا ذکر آیا کرتا تھا، برناباس حواری کے تعارف کے سلسلہ میں ایک جملہ پولوس کے شاگرد لوقا کی کتاب الاعمال میں ملتا ہے وہ لکھتے ہیں۔

اور یوسف نام کا ایک لاوی تھا جس کا لقب رسولوں نے برناباس یعنی نصیحت کا بیٹا رکھا تھا۔ اور جس کی پیدائش کپرس کی تھی، اس کا ایک کھیت تھا جسے اس نے بیچا اور قیمت لا کر (حواریوں) رسولوں کے پاؤں پر رکھ دی۔

(اعمال ۴: ۳۶، ۳۷ بحوالہ بائبل سے قرآن نک، حاشیہ، ص: ۳۶۱)

اس سے ایک بات تو یہ معلوم ہوئی کہ برناباس حواریوں میں بلند مقام کے حامل تھے، اسی وجہ سے حواریوں نے ان کا نام نصیحت کا بیٹا رکھ دیا تھا، دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ انہوں نے خدا کی رضا جوئی کی خاطر اپنی ساری دنیوی پونجی تبلیغی مقاصد کے لئے صرف کر دی تھی۔

اس کے علاوہ برناباس کا ایک امتیاز یہ بھی ہے کہ انہوں نے ہی تمام حواریوں سے پولس کا تعارف کرایا تھا، حواریوں میں سے کوئی یہ یقین کرنے کے لئے تیار نہ تھا کہ وہ ساؤل (پولس) جو کل تک ہم لوگوں کو ستاتا اور تکلیف پہنچاتا رہا ہے آج اخلاص کے ساتھ ہمارا دوست اور ہم مذہب ہو سکتا ہے، لیکن یہ برناباس ہی تھے جنہوں نے تمام حواریوں کے سامنے پولس کی تصدیق کی اور انہیں بتایا کہ یہ فی الواقع تمہارا ہم مذہب ہو چکا ہے، چنانچہ لوقا، پولس کے بارے میں لکھتا ہے۔

اس نے یروشلم میں پہنچ کر شاگردوں (حواریوں) میں مل جانے کی کوشش کی اور سب اس سے ڈرتے تھے کیونکہ ان کو یقین

نہیں آتا تھا کہ یہ شاگرد ہے مگر برناباس نے اسے اپنے ساتھ رسولوں کے پاس لے جا کر ان سے بیان کیا کہ اس نے اس طرح راہ خدا کو دیکھا اور اس نے اس سے باتیں کیں اور اس نے دمشق میں عیسیٰ دیری کے ساتھ یسوع کے نام سے منادی کی۔

(اعمال ۹: ۲۶، ۲۷ بحوالہ مذکور)

اس کے بعد کتاب الاعمال ہی سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ پولس اور برناباس عرصہ دراز تک ایک دوسرے کے ہم سفر رہے اور انہوں نے ایک ساتھ تبلیغ عیسائیت کا فریضہ انجام دیا، یہاں تک کہ دوسرے حواریوں نے ان دونوں کے بارے میں یہ شہادت دی کہ یہ دونوں ایسے آدمی ہیں کہ جنہوں نے اپنی جانیں ہمارے خداوند یسوع مسیح کے نام پر نثار کر رکھی ہیں۔ (اعمال ۱۵: ۲۶)

کتاب الاعمال کے پندرھویں باب تک برناباس اور پولس ہر معاملہ میں شیر و شکر نظر آتے ہیں، لیکن اس کے بعد اچانک ایک ایسا واقعہ پیش آتا ہے جو بطور خاص توجہ کا مستحق ہے، اتنے عرصہ ساتھ رہنے اور تبلیغ و دعوت میں اشتراک کے بعد اچانک دونوں میں اس قدر سخت اختلاف پیدا ہوتا ہے کہ ایک دوسرے کے ساتھ رہنے کے روادار نہیں تھے، یہ واقعہ کتاب الاعمال کے بیان کے مطابق کچھ اس قدر ناگہانی اور ڈرامائی انداز سے پیش آیا کہ قاری پہلے سے اس کا مطلق اندازہ نہیں لگا سکتا لوقا لکھتے ہیں۔

ایک روز پولس نے برناباس سے کہا جن جن شہروں میں ہم نے خدا کا کلام سنایا تھا تو پھر ان میں چل کر بھی نیوں کو دیکھیں کہ کیسے ہیں، اور برناباس کا مشورہ تھا کہ یوحنا (جو مرقس کہلاتا ہے) کو بھی لے چلیں، اس میں دونوں میں ایسی تکرار ہوئی کہ ایک دوسرے سے جدا ہو گئے۔ (کتاب الاعمال: ۱۵، ۳۵ تا ۴۱، بحوالہ مذکور)

کیا اتنا شدید اختلاف صرف اس بنا پر ہو سکتا ہے کہ ایک شخص یوحنا کو رفیق سفر بنانا چاہتا ہے اور دوسرا سیلاس کو؟ پھر لطف کی بات یہ ہے کہ بعد میں پولس یوحنا (مرقس) کی رفاقت کو وارا کر لیتا ہے، چنانچہ یہی تھیس کے نام دوسرے خط میں وہ لکھتا ہے: مرقس کو ساتھ لے کر آ جا، کیونکہ خدمت کے لئے وہ میرے کام کا ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ مرقس سے پولس کا اختلاف بہت زیادہ اہمیت کا حامل نہ تھا اس لئے اس نے بعد میں اس کی رفاقت کو وارا کر لیا، لیکن پورے عہد نامہ جدید یا تاریخ کی کسی اور کتاب میں یہ کہیں نہیں ملتا کہ بعد میں برناباس کے ساتھ بھی پولس کے تعلقات استوار ہو گئے، اگر جھڑے کی وجہ مرقس ہی تھا تو اس کے ساتھ پولس کی رضا مندی کے بعد برناباس اور پولس کے تعلقات کیوں استوار نہیں ہوئے؟

جب ہم خود پولس کے خطوط میں برناباس سے اس کی ناراضی کے اسباب تلاش کرتے ہیں تو ہمیں یہ کہیں نہیں ملتا کہ برناباس سے اس کی ناراضی کا سبب یوحنا (مرقس) تھا، اس کے برخلاف ہمیں ایک جملہ ایسا ملتا ہے جس سے دونوں کے اختلاف کے اصل سبب پر کسی قدر روشنی پڑتی ہے گلتیوں کے نام اپنے خط میں پولس لکھتا ہے۔

لیکن جب کیفا (یعنی پطرس) انطاکیہ میں آیا تو میں نے روبرو ہو کر اس کی مخالفت کی کیونکہ وہ مدد مت کے لائق تھا، اس لئے کہ یعقوب کی طرف سے چند شخصوں کے آنے سے پہلے تو وہ غیر قوم والوں کے ساتھ کھایا کرتا تھا، مگر جب وہ آ گئے تو مختونوں سے ڈر کر باز رہا، اور کنارہ کش ہو گیا اور باقی یہودیوں نے بھی اس کے ساتھ ہو کر ریا کاری کی، یہاں تک کہ برناباس بھی ان کے

ساتھ ریا کاری میں پڑ گیا۔

(گلتیوں ۲: ۱۳، حاشیہ ہائل سے قرآن تک، ص: ۳۶۵ ملخص)

اس خط میں پوس وراصل اس اختلاف کو ذکر کر رہا ہے جو حضرت مسیح کے عروج آسمانی کے کچھ عرصہ بعد یروشلم اور انطاکیہ کے عیسائیوں میں پیش آیا تھا، یروشلم کے اکثر لوگ پہلے یہودی تھے اور انہوں نے بعد میں عیسائی مذہب قبول کیا تھا، اور انطاکیہ کے اکثر لوگ پہلے بت پرست یا آتش پرست تھے اور حواریوں کی تعلیم و تبلیغ سے عیسائی ہوئے تھے، پہلی قسم کو بائبل میں یہودی مسیحی اور دوسری قسم کو غیر قوم کے لوگ کہا گیا ہے، یہودی مسیحیوں کا کہنا یہ تھا کہ ختنہ کرانا اور موسیٰ علیہ السلام کی شریعت کی تمام رسموں پر عمل کرنا ضروری ہے اسی لئے انہیں مختون بھی کہا جاتا ہے اور غیر قوموں کا کہنا یہ تھا کہ ختنہ ضروری نہیں، اس لئے انہیں نا مختون کہا جاتا ہے، اس کے علاوہ یہودی مسیحیوں میں چھوت چھات کی رسم بھی جاری تھی، اور وہ غیر قوموں کے ساتھ کھانا پینا اور اٹھنا بیٹھنا پسند نہ کرتے تھے، پولس اس معاملہ میں سو فیصد غیر قوموں کا حامی تھا، اور ختنہ اور دوسری شریعت کی رسوم کی منسوخی اس کے انقلاب انگیز نظریات میں سے ایک نظریہ ہے، جسے ثابت کرنے کے لئے اس نے اپنے خطوط میں جا بجا مختلف دلائل پیش کئے ہیں، (جن کا ذکر یہاں غیر ضروری ہے)۔

اوپر ہم نے گلتیوں کے نام کی جو عبارت پیش کی ہے اس میں پولس نے جناب بطرس اور برناباس پر اسی لئے ملامت کی کہ انہوں نے انطاکیہ میں رہتے ہوئے مختونوں (یعنی یہودی مسیحیوں) کا ساتھ دیا اور پولس کے ان نئے مریدوں سے عیحدگی اختیار کی جو ختنہ اور دوسری شریعت کے قائل نہ تھے، چنانچہ اس واقعہ کو بیان کرتے ہوئے پادری جے پیٹرس اسمتھ لکھتے ہیں:

بطرس اسی اجنبی شہر (انطاکیہ) میں زیادہ تر ان لوگوں کے ساتھ اٹھتا بیٹھتا ہے جو یروشلم سے آئے تھے، اور جو اس کے پرانے ملاقاتی تھے، لہذا وہ بہت جلد ان کا ہم خیال ہونے لگتا ہے، دوسرے مسیحی یہودی بطرس سے متاثر ہوتے ہیں یہاں تک کہ برناباس بھی غیر قوم مریدوں سے عیحدگی اختیار کرنے لگتا ہے، اس قسم کے سلوک کو دیکھ کر ان نئے مریدوں کی دشمنی ہوتی ہے، جہاں تک ممکن ہے پولس اس بات کو برداشت کرتا ہے، مگر بہت جلد وہ اس کا مقابلہ کرتا ہے، گویا کرنے سے اسے اپنے ساتھیوں کی مخالفت کرنا پڑتی ہے۔ (حاشیہ ہائل سے قرآن تک ص: ۳۶۶)

واضح رہے کہ یہ واقعہ برناباس اور پولس رسول کی جدائی سے چند ہی دن پہلے کا ہے، اس لئے کہ انطاکیہ میں بطرس کی آمد یروشلم میں حواریوں کے اجتماع کے بعد ہوئی تھی، اور یروشلم کے اجتماع اور برناباس کی جدائی میں زیادہ فاصلہ نہیں ہے، لوقا نے دونوں واقعات کتاب الاعمال کے باب ۱۵ میں بیان کئے ہیں۔

اس لئے یہ بات انتہائی قرین قیاس ہے کہ پولس اور برناباس کی وہ جدائی جس کا ذکر لوقا نے غیر معمولی طور پر سخت الفاظ میں کیا ہے، یوحنا (مرقس) کی ہمسفری سے زیادہ اس بنیادی اور نظریاتی اختلاف کا نتیجہ تھی، پولس اپنے نئے مریدوں کے لئے ختنہ اور دوسری شریعت کے احکام کو ضروری نہیں سمجھتا تھا، اور اس نے چار چیزوں کے سوا ہر گوشت حلال کر دیا تھا، اور برناباس ان احکام کو پس پشت ڈالنے کے لئے تیار نہ تھا جو بائبل میں انتہائی تاکید کے ساتھ ذکر کئے گئے ہیں۔ (مثلاً) حضرت ابراہیم علیہ السلام سے خطاب ہے: ”اور میرا عہد جو میرے اور تیرے درمیان اور تیرے بعد تیری نسل کے درمیان

ہے اور جسے تم مانو گے سو یہ ہے کہ تم میں سے ہر ایک فرزند زینہ کا ختنہ کیا جائے، اور تم اپنے بدن کی کھلوی کا ختنہ کیا کرنا، اور یہ اس عہد کا نشان ہوگا جو میرے اور تمہارے درمیان ہے، تمہارے یہاں پشت در پشت ہر لڑکے کا ختنہ جب وہ آٹھ روز کا ہو کیا جائے، خواہ وہ گھر میں پیدا ہو خواہ اسے کسی پردیسی سے خریدا ہو، جو تیری نسل سے نہیں، لازم ہے کہ تیرے خانہ زاد اور تیرے زر خرید کا ختنہ کیا جائے، اور میرا عہد تمہارے جسم پر ابدی عہد ہوگا اور وہ فرزند زینہ جس کا ختنہ نہ ہوا ہوا اپنے لوگوں میں کاٹ ڈالا جائے کیونکہ اس نے میرا عہد توڑا۔“ (پیدائش ۱۷: ۱ تا ۱۴)

حضرت موسیٰ علیہ السلام سے خطاب کرتے ہوئے کہا گیا ہے کہ:

”اور آٹھویں دن لڑکے کا ختنہ کیا جائے۔“ (احباء ۱۲: ۳ بحوالہ مذکور)

اور خود حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بھی ختنہ کی گئی تھی، چنانچہ انجیل لوقا میں ہے ”اور جب آٹھ دن پورے ہوئے اور ان کی ختنہ کا وقت آیا تو اس کا نام یسوع رکھا گیا۔“ (لوقا ۲: ۲۱)

اس کے بعد حضرت مسیح علیہ السلام کا کوئی ارشاد ایسا منقول نہیں ہے کہ جس سے یہ ثابت ہوتا ہو کہ ختنہ کا حکم منسوخ ہو گیا ہے۔ لہذا یہ بات عین قرین قیاس ہے کہ وہ برنا باس جس نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے براہ راست ملاقات کا شرف حاصل کیا تھا، پولس سے اس بنا پر برگشتہ ہوا ہو کہ وہ ایک عرصہ دراز تک اپنے آپ کو سچا عیسائی ظاہر کرنے کے بعد مذہب عیسوی کے بنیادی عقائد و احکام میں تحریف کا مرتکب ہو رہا تھا، شروع میں برنا باس نے پولس کا ساتھ اس لئے دیا تھا کہ وہ اسے مخلص عیسائی سمجھتے تھے، لیکن جب اس نے غیر اقوام کو اپنا مرید بنانے کے لئے مذہب کی بنیادوں کو منہدم کرنے اور ایک نئے مذہب کی بنیاد ڈالنے کا سلسلہ شروع کیا تو وہ اس سے جدا ہو گئے، اور اسی بنا پر مکتبیوں کے نام خط میں برنا باس کو ملامت کرتے ہوئے یہ لکھتا ہے:

”مگر جب وہ آگئے تو مختونوں سے ڈر کر باز رہا اور کنارہ کیا اور باقی یہودیوں نے بھی اس کی طرح ریا کاری کی، یہاں تک کہ برنا باس بھی ان کے ساتھ ریا کاری میں پڑ گیا۔“ (مکتبوں ۲: ۱۳)

اس بات کو پادری جے پیٹرین اسمتھ بھی محسوس کرتے ہیں کہ پولس اور برنا باس کی جدائی کا سبب صرف مرقس (یوحنا) نہ تھا بلکہ اس کے پس پشت یہ نظریاتی اختلاف بھی کام کر رہا تھا، چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

”برنا باس اور پطرس نے جو کہ بڑے عالی حوصلہ شخص تھے ضرور اپنی غلطی کا اعتراف کر لیا ہوگا اور یوں وہ وقت دور ہو جاتی ہے، لیکن باوجود اس کے یہ احتمال ضرور گذرتا ہے کہ ان کے درمیان کچھ نہ کچھ رنجش رہ جاتی ہے، جو بعد میں ظاہر ہوتی ہے۔“

(حیات و خطوط، پولس ۱۸۹، ۹۰)

انجیل برنا باس کا تعارف:

مندرجہ بالا بحث کو ذہن میں رکھ کر اب انجیل برنا باس پر آجائے ہمیں اس انجیل کے بالکل شروع میں جو عبارت ملتی ہے وہ یہ ہے: اے عزیزو! اللہ نے جو عظیم اور عجیب ہے، اور آخری زمانہ میں ہمیں اپنے نبی یسوع مسیح کے ذریعہ ایک عظیم رحمت سے

آزمایا، اس تعلیم اور آیتوں کے ذریعہ جنہیں شیطان نے بہت سے لوگوں کو گمراہ کرنے کا ذریعہ بنایا، جو تقوے کا دعویٰ کرتے ہیں اور سخت عفر کی تبلیغ کرتے ہیں، مسیح کو اللہ کا بیٹا کہتے ہیں ختنہ کا انکار کرتے ہیں جس کا اللہ نے ہمیشہ کے لئے حکم دیا ہے اور ہر نجس گوشت کو جائز کہتے ہیں انہی کے زمرے میں پولس بھی گمراہ ہو گیا جس کے بارے میں میں کچھ نہیں کہہ سکتا مگر افسوس کے ساتھ، اور وہی سبب ہے جس کی وجہ سے وہ حق بات لکھ رہا ہوں جو میں نے یسوع کے ساتھ رہنے کے دوران سنی اور دیکھی ہے تاکہ تم نجات پاؤ اور تمہیں شیطان گمراہ نہ کرے، اور تم اللہ کے حق میں ہلاک نہ ہو جاؤ، اور اس بنا پر ہر اس شخص سے بچو جو تمہیں کسی نئی تعلیم کی تبلیغ کرتا ہے جو میرے لکھنے کے خلاف ہو، تاکہ تم ابدی نجات پاؤ۔ (برناہاس: ۱ تا ۹)

کیا یہ عین قرین قیاس نہیں ہے کہ پولس سے نظریاتی اختلاف کی بنا پر جدا ہونے کے بعد برناہاس نے جو عرصہ دراز تک حضرت مسیح علیہ السلام کے ساتھ رہے تھے، حضرت مسیح علیہ السلام کی ایک سوانح لکھی ہو اور اس میں پولس کے نظریات پر تنقید کے صحیح عقائد و نظریات بیان کئے ہوں؟ خلاصہ کلام یہ ہے کہ خود بائبل میں برناہاس کا جو کردار پیش کیا گیا ہے اس میں پولس کے ساتھ ان کے جن اختلافات کا ذکر ہے ان کے پیش نظر یہ بات چنداں بعید نہیں ہے کہ برناہاس نے ایک ایسی انجیل لکھی ہو جس میں پولس کے عقائد و نظریات پر تنقید کی گئی ہو اور وہ مروجہ عیسائی عقائد کے خلاف ہو، اگر یہ بات ذہن نشین ہو جائے تو انجیل برناہاس کو برناہاس کی تصنیف سمجھنے کے راستہ سے ایک بہت بڑی رکاوٹ دور ہو گئی، اس لئے کہ عام لوگوں، بالخصوص عیسائی حضرات کے دل میں اس کتاب کی طرف سے ایک بہت بڑا بلکہ سب سے بڑا شبہ اسی وجہ سے پیدا ہوتا ہے کہ انہیں اس میں بہت سی باتیں ان نظریات کے خلاف نظر آتی ہیں جو پولس کے واسطے سے پہنچی ہیں وہ دیکھتے ہیں کہ اس کتاب کی بہت سی باتیں اناجیل اربعہ اور مروجہ عیسائی نظریات کے خلاف ہیں تو وہ کسی طرح یہ باور کرنے پر آمادہ نہیں ہوتے کہ یہ واقعی برناہاس کی تصنیف ہے۔

لیکن اوپر جو گذارشات ہم نے پیش کی ہیں ان کی روشنی میں یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ اگر برناہاس کی کسی تصنیف میں پولس کے عقائد و نظریات کے خلاف کوئی عقیدہ یا واقعہ بیان کیا گیا ہو تو وہ کسی طرح تعجب خیز نہیں ہو سکتا اور محض اس بنا پر اس تصنیف کو جعلی نہیں قرار دیا جاسکتا کہ وہ پولس کے نظریات کے خلاف ہے؛ اس لئے کہ مذکورہ بالا بحث سے یہ بات واضح ہو گئی کہ پولس اور برناہاس میں کچھ نظریاتی اختلاف تھا جس کی بنا پر وہ ایک دوسرے سے الگ ہو گئے تھے۔

اس بنیادی نکتے کو قدرے تفصیل اور وضاحت سے ہم نے اس لئے بیان کیا ہے تاکہ انجیل برناہاس کی اصلیت کی تحقیق کرتے ہوئے وہ غلط تصور ذہن سے دور ہو جائے جو عام طور سے شعوری یا غیر شعوری طور پر ذہن میں آ رہی جاتا ہے، اس کے بعد آئیے دیکھیں کہ کیا واقعی برناہاس نے کوئی انجیل لکھی تھی؟ جہاں تک ہم نے اس موضوع پر مطالعہ کیا ہے اس بات میں دورانیہ نہیں ہیں کہ برناہاس نے ایک انجیل لکھی تھی، عیسائیوں کے قدیم مآخذ میں برناہاس کی انجیل کا تذکرہ ملتا ہے اظہار الحق میں (ص: ۲۳۴، ج: ۱) پر اکیہو مو کے حوالہ سے جن گم شدہ کتابوں کی فہرست نقل کی گئی ہے اس میں انجیل برناہاس کا نام بھی موجود ہے امریکانا، (ص: ۲۶۲، ج: ۳) کے مقالہ برناہاس میں بھی اس کا اعتراف کیا گیا ہے، چونکہ انجیل برناہاس دوسری انجیلوں کی طرح رواج نہیں پاسکی، اس لئے کسی غیر جانبدار کتاب سے یہ پتہ نہیں چلتا کہ اس کے مضامین کیا تھے، لیکن کلیسا کی تاریخ میں یہیں ایک

واقعہ ایسا ملتا ہے جس سے اس کے مندرجات پر ہلکی سی روشنی پڑتی ہے، اور جس سے اتنا معلوم ہوتا ہے کہ برناباس کی انجیل میں عیسائیوں کے عام عقائد و نظریات کے خلاف کچھ باتیں موجود تھیں، وہ واقعہ یہ ہے کہ پانچویں صدی عیسوی میں یعنی آنحضرت ﷺ کی تشریف آوری سے بہت پہلے ایک پوپ جیلاشمیس اول کے نام سے گزرا ہے اس نے اپنے دور میں ایک فرمان جاری کیا تھا جو فرمان ”جیلاشمیس“ کے نام سے مشہور ہے اس فرمان میں اس نے چند کتابوں کے پڑھنے کو ممنوع قرار دیا تھا ان کتابوں میں سے ایک کتاب انجیل برناباس بھی ہے۔

(دیکھئے انسائیکلو پیڈیا اسرائیکانا، ص ۲۶۲، ج ۲، مقالہ برناباس، لور مقدمہ انجیل برناباس از ڈاکٹر خلیل سعادت مسیحی)

انجیل برناباس کی مخالفت کی اصل وجہ:

عیسائی جس وجہ سے انجیل برناباس کے مخالف ہیں وہ دراصل یہ نہیں کہ اس میں رسول اللہ ﷺ کے متعلق جگہ جگہ صاف اور واضح بشارتیں ہیں، کیونکہ وہ تو حضور ﷺ کی پیدائش سے بہت پہلے اس انجیل کو رد کر چکے تھے، ان کی ناراضگی کی اصل وجہ کو سمجھنے کے لئے تھوڑی سی تفصیلی بحث درکار ہے۔

حضرت عیسیٰ کے ابتدائی پیرو آپ کو صرف نبی مانتے تھے، دوسری شریعت کا اتباع کرتے تھے، عقائد اور احکام اور عبادات کے معاملہ میں اپنے آپ کو دوسرے بنی اسرائیل سے قطعاً الگ نہ سمجھتے تھے اور یہودیوں سے ان کا اختلاف صرف اس امر میں تھا کہ یہ حضرت عیسیٰ کو مسیح تسلیم کر کے ان پر ایمان لائے تھے، اور وہ ان کو مسیح ماننے سے انکار کرتے تھے، بعد میں جب سینٹ پال (پولس) اس جماعت میں داخل ہوا تو اس نے رومیوں، یونانیوں اور دوسرے غیر یہودی اور غیر اسرائیلی لوگوں میں بھی اس دین کی تبلیغ و اشاعت شروع کر دی اور اس غرض کے لئے ایک نیا دین بنا ڈالا جس کے عقائد و اصول اور احکام اس دین سے بالکل مختلف تھے جسے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے پیش کیا تھا اس شخص نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی کوئی صحبت نہیں پائی تھی بلکہ ان کے زمانہ میں وہ ان کا سخت مخالف تھا، اور ان کے بعد بھی کئی سال تک ان کے پیروؤں کا دشمن رہا، پھر جب اس جماعت نے ان سے ایک نیا دین بنانا شروع کیا اس وقت بھی اس نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے کسی قول کی سند پیش نہیں کی بلکہ اپنے کشف و الہام کو بنیاد بنایا اس نئے دین کی تشکیل میں اس کے پیش نظر بس یہ مقصد تھا کہ دین ایسا ہو جسے عام غیر یہودی دنیا قبول کرے، اس نے اعلان کر دیا کہ ایک عیسائی شریعت یہودی تمام پابندیوں سے آزاد ہے اس نے کھانے پینے میں حرام و حلال کی تمام قیود ختم کر دیں، اس نے ختنہ کے حکم کو بھی منسوخ کر دیا جو غیر یہودی دنیا کو خاص طور سے ناگوار تھا حتیٰ کہ اس نے مسیح کی الوہیت اور اس کے ابن خدا ہونے کا اور صلیب پر جان دیکر اولاد آدم کے پیدائشی گناہ کا کفارہ بن جانے کا عقیدہ بھی تصنیف کر ڈالا کیونکہ عام مشرکین کے مزاج سے یہ بہت مناسبت رکھتا تھا، مسیح کے ابتدائی پیروؤں نے اس کی مزاحمت کی مگر سینٹ پال (پولس) نے جو جو دروازہ کھولا تھا اس سے یہودی عیسائیوں کا ایک ایسا زبردست سیلاب اس مذہب میں داخل ہو گیا جس کے مقابلے میں وہ مٹھی بھر لوگ کسی طرح نہ ٹھہر سکے تاہم تیسری صدی عیسوی کے اختتام تک بکثرت ایسے لوگ موجود تھے جو مسیح کی الوہیت کے عقیدے

سے انکار کرتے تھے، مگر چوتھی صدی کے آغاز ۳۲۵ء میں نیقیہ (Nicaea) کونسل نے پولسی عقائد کو قطعی طور پر مسیحیت کا مسلم مذہب قرار دیدیا، پھر رومی سلطنت خود عیسائی ہوگئی اور قیصر تھیوڈور شیس کے زمانہ میں یہی مذہب سلطنت کا سرکاری مذہب بن گیا، اس کے بعد قدرتی بات تھی کہ وہ تمام کتابیں جو اس عقیدے کے خلاف ہوں، مردود قرار دیدی جائیں اور صرف وہی کتبیں معتبر ٹھہرائی جائیں جو اس عقیدے سے مطابقت رکھتی ہوں، ۳۶۷ء میں پہلی مرتبہ اٹھانا سیوس (Athanasius) کے ایک خط کے ذریعہ معتبر و مسلم کتابوں کے ایک مجموعہ کا اعلان کیا گیا پھر اس کی توثیق ۳۸۶ء میں پوپ ڈیمیسیس (Damasius) کے زیر صدارت ایک مجلس نے کی، اور پانچویں صدی کے آخر میں پوپ گلاسیس (Galasius) نے اس مجموعہ کو مسلم قرار دینے کے ساتھ ساتھ ان کتابوں کی ایک فہرست مرتب کر دی جو غیر مسلم تھیں، حالانکہ جن پولسی عقائد کو بنیاد بنا کر مذہبی کتابوں کے معتبر اور غیر معتبر ہونے کا فیصلہ کیا گیا تھا ان کے متعلق کبھی کوئی عیسائی عالم یہ دعویٰ نہیں کر سکا کہ ان میں سے کسی عقیدے کی تعلیم خود حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے دی تھی بلکہ معتبر کتابوں کے مجموعہ میں جو انجیلیں شامل ہیں خود ان میں بھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اپنے کسی قول سے ان عقائد کا ثبوت نہیں ملتا، انجیل برناباس ان غیر مسلم کتابوں میں اس لئے شامل کی گئی کہ وہ مسیحیت کے اس سرکاری عقیدہ کے بالکل خلاف تھی۔

آپ ﷺ کی آمد کا ثبوت اہل کتاب سے:

اس بشارت کا عیسیٰ علیہ السلام سے منقول ہونا خود اہل کتاب کے بیان سے حدیثوں میں ثابت ہے؛ چنانچہ خازن میں بروایت ابو داؤد، نجاشی بادشاہ حبشہ کا جو کہ نصاریٰ کے عالم بھی تھے یہ قول آیا ہے کہ واقعی آپ ﷺ ہی ہیں جن کی بشارت عیسیٰ علیہ السلام نے دی تھی، اور خازن ہی میں ترمذی سے عبد اللہ بن سلام کا قول جو کہ علماء یہود میں سے تھے، آیا ہے کہ تورات میں رسول اللہ ﷺ کی صفت لکھی ہے اور یہ کہ عیسیٰ علیہ السلام آپ ﷺ کے ساتھ مدفون ہوں گے اور چونکہ عیسیٰ علیہ السلام تورات کے مبلغ تھے اس لئے تورات میں اس بشارت کا ہونا عیسیٰ علیہ السلام ہی سے منقول کہا جائے گا، اور مولانا رحمت اللہ رحمہ اللہ نے اظہار الحق میں خود تورات کے موجود نسخوں سے متعدد بشارتیں نقل کی ہیں (جلد دوم صفحہ ۱۶۴ مطبوعہ قسطنطنیہ) اور ان مضامین کا انجیل موجودہ میں نہ ہونا اس لئے مضمر نہیں کہ حسب تحقیق علماء محققین، انجیل کے نسخ محفوظ نہیں رہے مگر پھر بھی جو کچھ موجود ہیں ان میں بھی اس قسم کا مضمون موجود ہے چنانچہ یوحنا کی انجیل ترجمہ عربی مطبوعہ لندن ۱۸۲۱ء و ۱۸۳۳ء کے چودھویں باب میں ہے کہ ”تمہارے لئے میرا جانا ہی بہتر ہے کیونکہ اگر میں نہ جاؤں تو فارقلیط تمہارے پاس نہ آوے، پس اگر میں جاؤں تو اس کو تمہارے پاس بھیج دوں گا“، فارقلیط احمد کا ترجمہ ہے، اہل کتاب کی عادت ہے کہ وہ ناموں کا ترجمہ کر دیتے ہیں عیسیٰ علیہ السلام نے عبرانی میں احمد فرمایا تھا جب یونانی میں ترجمہ ہوا تو بیرکلوٹوس لکھ دیا جس کے معنی ہیں احمد، یعنی بہت سراہا گیا بہت حمد کرنے والا، پھر جب یونانی سے عبرانی میں ترجمہ کیا گیا تو فارقلیط کر دیا۔

فَلَمَّا جَاءَهُم بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ پھر جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے مذکورہ تمام مضامین اور معجزات

پیش فرما کر اپنی ثبوت کا اثبات فرمایا، تو وہ لوگ کہنے لگے یہ تو صریح جادو ہے بعض نے اس سے نبی ﷺ مراد لئے ہیں اور قالوا کاذب کفار مکہ کو بنایا ہے لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ نُور سے مراد قرآن یا اسلام یا محمد ﷺ یا دلائل و براہین ہیں منہ سے بجانے کا مطلب وہ طعن و تشنیع اور وہ شکوک و شبہات پیدا کرنے کی باتیں ہیں جو وہ کہا کرتے تھے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنَ التَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ ۖ مَنْ عَذَابِ الْعَذَابِ ۖ مَوْلِمٌ فَكَانَتْهُمْ قَالُوا نَعَمْ فَقَالَ تَوْمِنُونَ تَدُونُونَ عَنِّي الْإِيمَانَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ أَنَّهُ خَيْرٌ لَّكُمْ فافْعَلُوهُ يَغْفِرْ جَوَابُ شَرْطِ مُقَدَّرِ أَيْ إِنْ تَفْعَلُوهُ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسْكِنٌ طَيِّبٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ إِقَامَةٌ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ وَيُؤْتِكُمْ نِعْمَةً وَآخِرَى تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَبَشِيرٌ الْمُؤْمِنِينَ ۝ بِالنَّصْرِ وَالْفَتْحِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ وَلِيَدِينِهِ فِي قِرَاءَةٍ بِالإِضَافَةِ كَمَا كَانَ الْخَوَارِثُونَ كَذَلِكَ الدَّالُّ عَلَيْهِ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ الْخَوَارِثِينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ أَيْ مَنْ الْأَنْصَارِ الَّذِينَ يَكُونُونَ مَعِيَ مُتَوَجِّهًا إِلَى نُصْرَةِ اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِثُونَ نَعْنُ أَنْصَارَ اللَّهِ وَالْخَوَارِثُونَ أَصْفِيَاءُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَبِهِمْ أَوَّلُ مَنْ آمَنَ بِهِ وَكَانُوا اثْنَيْ عَشَرَ رَجُلًا مِنَ الْخَوَارِثِينَ وَهُوَ الْبَيَاضُ الْخَالِصُ وَقِيلَ كُنُوا قَعَسَرِينَ يَخُورُونَ الثِّيَابَ يُبَيِّضُونَهَا فَأَمَنْتَ طَائِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ بِعِيسَى وَقَالُوا إِنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ رُفِعَ إِلَى السَّمَاءِ وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ لِقَوْلِهِمْ إِنَّهُ ابْنُ اللَّهِ رَفَعَهُ إِلَيْهِ فَاقْتَتَلَتِ الطَّائِفَتَانِ فَأَيَّدْنَا قَوْمَنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الطَّائِفَتَيْنِ عَلَى عَدُوِّهِمُ الطَّائِفَةِ الْكَافِرَةِ فَاصْبَحُوا ظَاهِرِينَ ۝ غَالِبِينَ.

ترجمہ: اے ایمان والو! کیا میں تمہیں وہ تجارت نہ بتاؤں کہ جو تمہیں دردناک عذاب سے بچائے؟ (تنجیکم) تخفیف اور تشدید کے ساتھ ہے، گویا کہ انہوں نے کہا ہاں، تم اللہ پر اور اس کے رسول ﷺ پر ایمان لاؤ یعنی ایمان پر قائم رہو اور اپنی جان سے اور اپنے مالوں سے اللہ کے راستہ میں جہاد کرو یہ تمہارے حق میں بہتر ہے اگر تم سمجھ سکتے ہو کہ یہ بہتر ہے تو اس کام کو کرو اللہ تعالیٰ تمہارے گناہوں کو معاف فرمادے گا اور تمہیں ان جنتوں میں داخل کرے گا جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی اور صاف ستھرے گھروں میں جو جنت عدن (قابل رہائش) جنت میں ہوں گے یہ بڑی کامیابی ہے اور تم کو ایک دوسری نعمت بھی عطا کرے گا جس کو تم پسند کرتے ہو وہ اللہ کی مدد اور جلد فتح یابی ہے (آپ ﷺ) مومنین کو فتح و نصرت کی خوشخبری سنائیے! اے ایمان والو! اللہ کے یعنی اس کے دین کے مددگار بن جاؤ اور ایک قراءت میں (انصار اللہ) اضافت کے ساتھ ہے جیسا کہ (حضرت عیسیٰ علیہ السلام) کے حواری انصار اللہ ہوئے، اس پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قول دلالت کرتا ہے عیسیٰ علیہ السلام ابن مریم نے حواریوں سے فرمایا کون ہے جو اللہ کی راہ میں میرا مددگار ہو؟ یعنی ان مددگاروں میں سے جو میرے ساتھ اللہ کی

نسرت کی جانب متوجہ ہوں؟ حواریوں نے کہا ہم اللہ کی راہ میں مددگار ہیں، اور حواری حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے منتخب کردہ تھے، یہ وہ وقت تھے جو شروع ہی میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لائے تھے، اور وہ بارہ اشخاص تھے، یہ حُوز سے مشتق ہے، حُوز خاص سفیدی کو کہتے ہیں اور کہا گیا ہے کہ وہ دھوبی تھے جو کپڑوں کو دھوتے یعنی سفید کیا کرتے تھے، پس بنی اسرائیل میں سے ایک جماعت عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لائی اور انہوں نے کہا وہ (عیسیٰ علیہ السلام) اللہ کے بندے ہیں جن کو آسمانوں کی طرف اٹھ لیا گیا اور ایک جماعت نے کفر کیا ان کے اس قول کی وجہ سے عیسیٰ علیہ السلام اللہ کے بیٹے ہیں ان کو آسمانوں پر اٹھا لیا گیا دونوں جماعتیں آپس میں قتال کرنے لگیں تو ہم نے ان لوگوں کی، یعنی ان کے دشمنوں کے مقابلہ میں مدد کی جو دونوں فریقوں میں سے ایمان لائے، یعنی کافر جماعت پر، پس وہ غالب آگئے یعنی فتح یاب ہو گئے۔

تَحْقِيقُ شَرْكِيَّةِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلًا: هَلْ أَذْلَكُكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ الْيَمِّ استنبہام بمعنی خبر ہے خبر کو لفظ استفہام سے ذکر کرنے کا مقصد تشویق و ترغیب ہے، اس لئے کہ استفہام اوقع فی النفس ہوتا ہے، جہاد کو تجارت کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا "إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ" (الآیۃ) یعنی مجاہد کی جان و مال جس کو وہ راہِ خدا میں صرف کرتا ہے اس خرچ کرنے کو اشترا سے تعبیر فرمایا ہے جو کہ تجارت میں ہوتا ہے۔

قَوْلًا: تَوَمَّنُونَ یہ مبتداء محذوف کی خبر ہے، ایسی تَوَمَّنُونَ یا جملہ متانفہ ہے جو کہ سوال مقدر کے جواب میں واقع ہے، ایسی ماہی التجارۃ؟ اس کا جواب دیا گیا ہے تَوَمَّنُونَ الخ۔
قَوْلًا: ذَالِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ الْخ، ذَالِكُمْ مبتداء، خَيْرٌ خبر۔

قَوْلًا: إِنَّهُ خَيْرٌ لَّكُمْ سے اشارہ کر دیا کہ تَعْلَمُونَ کا مفعول محذوف ہے اور فَاَفْعَلُوا سے اشارہ کر دیا کہ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ کا جواب شرط محذوف ہے۔

قَوْلًا: يَغْفِرْ لَكُمْ یہ شرط محذوف کا جواب ہے ایسی تَفْعَلُوا۔

قَوْلًا: يَغْفِرْ لَكُمْ یہ شرط مقدر کا جواب ہے ایسی تَفْعَلُوا، يَغْفِرْ لَكُمْ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس امر کا جواب ہونے کی وجہ سے مجزوم ہو جو تَوَمَّنُونَ سے مفہوم ہے اس لئے کہ تَوَمَّنُونَ، آمَنُوا کے معنی میں ہے۔

قَوْلًا: يُؤْتِيكُمْ نِعْمَةً مفسر علام نے یُوْتِيْكُمْ عامل کو مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ اُخْرٰی موصوف محذوف کی صفت ہے اور موصوف صفت سے مل کر یُوْتِيْكُمْ مقدر کا مفعول ہے اور اس عامل مقدر کا عطف مذکور یعنی يُدْخِلْكُمْ پر ہے۔

قَوْلًا: تُجِبُّوْنَهَا، اُخْرٰی کی صفت ہے۔

قَوْلًا: نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ الْخ یہ مبتداء محذوف کی خبر ہے ایسی تِلْكَ النِّعْمَةُ الْاُخْرٰی نصر من اللہ۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

شان نزول:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ (الآية) قرطبی میں ہے کہ مقتل نے فرمایا یہ آیت حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے، حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک روز آپ ﷺ سے عرض کیا، اگر آپ ﷺ اجازت دیں تو میں (اپنی بیوی) خولہ کو طلاق دیدوں؟ اور ترک دنیا اختیار کر لوں، اور خنسی ہو جاؤں، اور گوشت کو حرام کر لوں (یعنی ترک کر دوں) اور رات کو کبھی نہ سوؤں، اور ہمیشہ دن میں روزہ رکھوں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا بلاشبہ نکاح میری سنت ہے اور اسلام میں رہبانیت (ترک دنیا) نہیں ہے میری امت کی رہبانیت اللہ کے راستہ میں جہاد کرنا ہے، اور میری امت کا خنسی ہونا روزہ رکھنا ہے اور اللہ کی حلال خورد چیزوں کو حرام نہ کرو، اور میرا طریقہ یہ ہے کہ میں سوتا بھی ہوں اور (رات کو) نماز بھی پڑھتا ہوں جو میری سنت سے صرف نظر کرے وہ میرا نہیں ہے، پھر حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ میں جانا چاہتا ہوں کہ اللہ کے نزدیک کوئی تجارت پسندیدہ ہے، تاکہ میں وہ تجارت کروں تو مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

اور ابن مردویہ نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ بعض صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے یہ تذکرہ کیا کہ کاش ہمیں معلوم ہو جاتا کہ کونسا عمل اللہ تعالیٰ کے نزدیک محبوب ترین ہے تو ہم وہ عمل کرتے، تو مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

اس آیت میں ایمان اور مجاہدہ بالمال والنفس کو تجارت فرمایا ہے کیونکہ جس طرح تجارت میں کچھ مال خرچ کرنے اور محنت کرنے کے صلہ میں منافع حاصل ہوتے ہیں ایمان کے ساتھ اللہ کی راہ میں جان و مال خرچ کرنے کے بدلے میں اللہ کی رضا اور آخرت کی دائمی نعمتیں حاصل ہوتی ہیں جن کا ذکر اگلی آیت میں ہے کہ جس نے یہ تجارت اختیار کی اللہ تعالیٰ اس کے گناہ معاف فرمادے گا اور جنت میں اس کو پاکیزہ بہترین مساکن و مکانات عطا فرمائے گا جن میں ہر طرح کے آرام و عیش کے سامان ہوں گے، جیسا کہ حدیث میں ”مساکن طیبہ“ کی تفسیر میں اس کا بیان آیا ہے، آگے آخرت کی نعمتوں کے ساتھ کچھ دنیا کی نعمتوں کا بھی وعدہ فرماتے ہیں۔ (معارف)

وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ (الآية) لفظ أُخْرَى، نعمة کی صفت ہے معنی یہ ہیں کہ آخرت کی نعمتیں اور جنت کے مکانات تو ملیں گے ہی جیسا کہ وعدہ کیا گیا ہے، ایک نعمت نقد دنیا میں بھی ملنے والی ہے وہ ہے اللہ کی مدد اور اس کے ذریعہ فتح قریب، یعنی دشمنوں کے ممالک کا فتح ہونا، ”نعمت اخروی“ سے مراد یا تو آخرت کی نعمتیں ہیں ان کو دنیا کے اعتبار سے قریب کہا گیا ہے یا پھر اس سے مراد خیبر اور مکہ کی فتح ہے اور یہ تو ظاہر ہے قریبی فتح کو محبوب اور پسندیدہ اس لئے کہا گیا کہ انسان فطری طور پر نقد فائدہ کا دلدادہ اور متمنی ہوتا ہے جس کی وجہ سے اس کو محبوب سمجھتا ہے، اللہ تعالیٰ نے انسان کے بارے میں فرمایا ”خُلِقَ الْإِنسَانُ عَجُولًا“ دنیا میں فتح و کامرانی بھی اگرچہ اللہ کی ایک بڑی نعمت ہے لیکن مومن کے لئے اصل اہمیت کی چیز یہ نہیں ہے

بندہ آخرت کی کامیابی ہے اسی لئے جو نتیجہ دنیا کی اس زندگی میں حاصل ہونے والا ہے اس کا ذکر بعد میں کیا گیا ہے اور جو نتیجہ آخرت میں رونما ہونے والا ہے اس کے ذکر کو مقدم رکھا گیا۔

کَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ الْآيَةُ حَوَارِيٍّ، حواری کی جمع ہے جس کے معنی مخلص دوست کے ہیں جو ہر عیب سے پاک و صاف ہو، اسی لئے ان لوگوں کو جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لائے حواری کہا گیا، ان کی تعداد بارہ تھی، اس آیت میں زمانہ عیسیٰ علیہ السلام کے ایک واقعہ کا ذکر کر کے مسلمانوں کو اس کی ترغیب دی گئی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے دین کی مدد کے لئے تیار ہو جائیں، جیسا کہ عیسیٰ علیہ السلام جب دشمن سے تنگ آ گئے تو آپ نے لوگوں سے کہا، مَنْ اَنْصَارِي اِلَى اللّٰهِ یعنی اللہ کے دین کی اشاعت میں کون میرا مددگار ہوگا؟ بارہ آدمیوں نے وفاداری کا عہد کیا اور پھر دین عیسوی کی اشاعت میں خدمات انجام دیں، تو مسلمانوں کو بھی چاہئے کہ اللہ کے دین کے انصار و مددگار بنیں۔

فَائِدَةٌ: حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھیوں کے لئے بائبل میں عموماً لفظ ”شاگرد“ استعمال کیا گیا ہے، لیکن بعد میں ان کے لئے ”رسول“ کی اصطلاح عیسائیوں میں رائج ہو گئی، اس معنی میں نہیں کہ وہ اللہ کے رسول تھے بلکہ اس معنی میں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ان کو اپنی طرف سے مبلغ بنا کر بھیجا کرتے تھے، یہ لفظ یہودیوں کے یہاں ان لوگوں کے لئے بولا جاتا تھا کہ جو ہیکل کے لئے چندہ جمع کرتے تھے، اس کے مقابلہ میں قرآن کی اصطلاح، حواری، مذکورہ دونوں اصطلاحوں سے بہتر ہے اس لفظ کی اصل ”خَوْرٌ“ ہے جس کے معنی سفیدی کے ہیں، دھوبی کو حواری اسی لئے کہتے ہیں کہ وہ کپڑے کو دھو کر سفید کرتا ہے، خالص اور بے آمیز چیز کو بھی حواری کہا جاتا ہے اسی لئے مخلص دوست کو حواری کہتے ہیں۔

عیسائیوں کے تین فرقے:

فَأَمَلْتُ طَائِفَةً مِّنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَفَرْتُ طَائِفَةٌ بِغُيٍّ رَّحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَىٰ فِي ان آیات کی تفسیر میں روایت کیا ہے کہ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو آسمان پر اٹھالیا گیا تو عیسائیوں میں تین فرقے ہو گئے، ایک فرقے نے کہا وہ خود خدا تھے، آسمان پر چھ گئے، دوسرے فرقے نے کہا وہ خدا نہیں بلکہ خدا کے بیٹے تھے اللہ نے ان کو اٹھالیا، اور دشمنوں پر فوقیت دیدی، اور تیسرے فرقے نے وہ بات کہی جو حق اور صحیح ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نہ خدا تھے اور نہ خدا کے بیٹے، بلکہ اللہ کے بندے اور اس کے رسول تھے، اللہ تعالیٰ نے ان کو دشمنوں سے حفاظت اور رفعتِ درجہ کے لئے آسمانوں پر اٹھالیا، یہ لوگ صحیح مومن تھے، تینوں فرقوں کے ساتھ کچھ عوام لگ گئے جس کی وجہ سے نزاع بڑھتے بڑھتے قال تک کی نوبت آ گئی، اتفاق سے دونوں کافر فرقے مومن فرقے پر غالب آ گئے، یہاں کہ تک اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول خاتم النبیین ﷺ کو مبعوث فرمایا، جنہوں نے اس مومن فرقے کی تائید کی، اس طرح انجام کار وہ مومن فرقہ بحیثیت حجت اور دلیل کے غالب آ گیا۔ (مظہری، معارف)



سُورَةُ الْجُمُعَةِ نَبِيٍّ وَهِيَ أَحَدُ عَشْرَةِ آيَاتٍ فِيهَا رُكُوعَانِ

سُورَةُ الْجُمُعَةِ مَدَنِيَّةٌ أَحَدَى عَشْرَةَ آيَةً.

سورہ جمعہ مدنی ہے، گیارہ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يُسَبِّحُ لِلَّهِ بِزِينَةٍ وَأَنَّهُ رَائِدَةُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ فِي ذِكْرِهِ مَا تَغْنِيتُ لَأَكْثَرِ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ الضَّرَّاءِ عَمَّا لَا سَبِيلَ لَهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ① فِي مَنَاسِكَ وَضَعَهُ هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمَمِينَ الْعَرَبَ وَالْأَسْيَ مِنْ لَا يَكْتُمُ وَلَا يَبْرَأُ كَتَبَ رَسُولَاتِهِمْ بُرْهَانًا لِّهِمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ الْفُرْقَانَ وَيُزَكِّيهِمْ يُنْفِزُهُمْ فِي الشُّرُكِ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ الْفُرْقَانَ وَالْحِكْمَةَ ② فِيهِ مِنْ الْأَحْكَامِ وَلَئِنْ مُدْخِلُهُ مِنَ الثَّقَلَيْنِ وَاسْتَمْسَ بِهَا مَخْذُوفٌ أَيْ وَاسْتَمْسَ بِهَا كَانُوا مِنْ قَبْلُ قَسْرَ مَحِيئَةٍ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ③ بَيْنَ وَآخِرِينَ عَصَفَتْ عَلَى الْأَبْتَيْنِ أَيْ الْمَوْخُودَيْنِ وَالْأَسْيَ مِنْهُمْ بَعْدَهُ لَمَّا لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ فِي السَّالِفَةِ وَالْعَنْسَلِ وَبِهِمُ النَّاسُغُونَ وَالْأَفْتَصَارُ عَلَيْهِمْ كَقَبٍ فِي بَابٍ فَضَّلَ التَّحَصُّبَ الْمَنْفُوتَ فِيهِهِ اسْبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَنْ عَدَانِيَهُ مِمَّنْ بُعِثَ إِلَيْهِمْ وَاسْتَوَاهُ مِنْ حَمَلِ الْأَسْيَ وَالْحَجَنَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لِأَنَّ كُلَّ قَرْنٍ حَيْرٌ مِمَّنْ يَبِيهِ ④ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ⑤ فِي مَنَاسِكَ وَضَعَهُ ذَلِكَ فَضَّلَ اللَّهُ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ الشَّيْءَ وَمَنْ ذَكَرْهُ مَعَهُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ⑥ مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا التَّوْرَةَ كُفُّوا أَعْيُنَهُمْ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا لَمْ يَغْمُوا بِهَا فِيهَا مِنْ بَعْتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ كَمَثَلِ الْخِمَارِ يَحْمِلُ أَثْقَالَ أَيْ كُتِبَ فِي غَدَمِ انْتِفَاعِهِ بِهَا يَسُّ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ الْخُصْدَقَةُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُحَمَّدٌ وَالْمَحْضُوضُ بِالْدَمِ مَخْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ بَدَأَ الْمَثَلُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ⑦ الْكَافِرِينَ قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ⑧ تَغْنَقُ تَتَمَنَّى الشَّرْطَانُ عَلَى أَنْ الْأَوَّلُ قَبْلُ فِي الثَّانِي أَيْ أَنْ صَدَقْتُمْ فِي زَعْمِكُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ وَالْوَلِيُّ يُؤْتِرُ الْأَحْرَةَ وَمُسْتَدُوبُ الْمَوْتِ فَتَمَنُّوهُ وَلَا تَتَمَنُّونَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ مِنْ كُفْرِهِمُ بِالنَّبِيِّ الْمُسْتَدْرِمِ بِكَذِبِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ⑨ الْكَافِرِينَ قُلْ إِنْ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ وَالْعَاءُ زَائِدَةٌ مُلْقِيَكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَى عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ السَّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ⑩ فَيُحَازِنُكُمْ بِهِ.

ترجمہ:

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، تمام چیزیں جو آسمانوں اور زمین میں ہیں وہ اللہ کی پاکیزگی کی بیان کرتی ہیں، لامر زائدہ ہے من کے بجائے ما ذکر کرنے میں اکثراً کو غلبہ دینا ہے جو بادشاہ ہے، ان چیزوں سے پاک ہے جو اس کی شایان شان نہیں۔ وہ اپنے ملک میں غائب اور اپنی صنعت میں باہمت ہے وہی ہے جس نے، خواندہ و غویں میں (یعنی) عرب میں ان ہی میں سے ایک رسول مبعوث فرمایا اُمّی وہ شخص ہے جو پڑھنا لکھنا نہ جانتا ہو، اور وہ محمد ﷺ ہیں، جو انہیں اس قرآن کی آیتیں پڑھ کر سناتا ہے اور ان کو شک سے پاک کرتا ہے، اور ان کو تاب قرآن اور حکمت (یعنی) جس میں احکام ہیں ان مختلفہ من التثیلہ ہے اور اس کا اسم محذوف ہے ای الہم۔ سلمہ تا ہے یقیناً یہ اس کی آمد (بعثت) سے پہلے تھی گراہی میں تھے اور بعد والوں میں (مبعوث فرمایا) اور آخرین کا وصف الایمّین پر ہے یعنی ان امیوں میں سے جو دین میں اور (آئندہ) ان کے جدا آنے والے امیوں میں، لیکن سبقت اور فضل میں ان کے برابر نہیں پہنچے، اور وہ (نہ پہنچنے والے) تابعین ہیں، اور تابعین کے بعد تاقی مت آنے والے جن و انس جو کہ آپ ﷺ پر ایمان لائے، صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی فضیلت ثابت کرنے کے لئے تابعین پر اثبات فضیلت پر اقتصار کرنا کافی ہے، وہ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں کہ جن میں آپ ﷺ مبعوث فرمائے گئے، اس لئے کہ ہر زمانہ اپنے مابعد متصل زمانہ سے بہتر ہوتا ہے، اپنے ملک و صنعت میں وہی غائب باہمت ہے یہ خدا کا فضل ہے وہ جس کو چاہتا ہے دیتا ہے یعنی نبی کو اور ان کو جن کا نبی کے ساتھ ذکر کیا گیا، اور اللہ بڑے فضل والا ہے جن لوگوں کو تورات پر عمل کرنے کا حکم دیا گیا یعنی جن لوگوں کو تورات پر عمل کرنے کا مطلق بنایا گیا پھر انہوں نے اس پر عمل نہیں کیا ان صفات پر جو آپ ﷺ کی (صفات) اس (تورات) میں تھیں جس کی وجہ سے وہ آپ ﷺ پر ایمان نہیں لائے، ان کی مثال فائدہ حاصل نہ کرنے میں اس گدھے کی سی ہے جو بہت سی کتابیں لا دے ہوئے ہے، غرضیکہ ان لوگوں کا برا حال ہے جنہوں نے خدا کی ان آیتوں کو جھٹلایا جو محمد ﷺ کی نبوت کی تصدیق کرنے والی ہیں، اور مخصوص بالذم محذوف ہے، اور اس کی تقدیر بذاتہ ہے، اور اللہ ظالم یعنی کافر کو ہدایت نہیں دیتا، آپ کہہ دیجئے کہ اے یہودیو! اگر تمہارا یہ دعویٰ ہے کہ تم بلا شک و شبہ اللہ کے مقبول (محبوب) ہو تو تم موت کی تمنا کرو (تَمْتُوا) سے دو شیطاں متعلق ہیں اس طریقہ پر کہ اول ثانی میں قید ہے، یعنی اگر تم اپنے گمان میں اس بات میں سچے ہو کہ تم اللہ کے محبوب ہو اور محبوب آخرت کو ترجیح دیتا ہے اور اس کا مبداء موت ہے لہذا تم اس کی تمنا کرو، وہ ابھی اس موت کی تمنا نہیں کریں گے، بوجہ ان اعمال کفریہ کے جن کو وہ اختیار کر چکے ہیں، یعنی بوجہ آپ ﷺ کے انکار کے جو ان کی تکذیب کو مستلزم ہے اللہ تعالیٰ ان ظالموں کا فروں کو خوب جانتا ہے آپ کہہ دیجئے کہ تم جس موت سے بھاگتے ہو وہ تم کو آچھڑے گی فائز آمدہ ہے، پھر تم پوشیدہ اور ظاہر کے جاننے والے کے پاس لے جائے جاؤ گے پھر وہ تم کو تمہارے سب کئے ہوئے کام بتا دے گا اور تم کو اس کی جزاء دے گا۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلًا : الْقُدُّوسُ مبالغہ کا صیغہ ہے بہت پاک، برکت والا، برون فُعُولٌ بضم قاء عربی میں اس وزن پر صرف چار الفاظ آئے ہیں، قُدُّوسٌ، سُبُّوحٌ، ذُرُّوعٌ، فُرُّوحٌ، ان کو بھی بفتح الفاء پڑھنا جائز ہے باقی اس وزن پر جتنے بھی الفاظ آئے ہیں سب فتح فاء کے ساتھ آئے ہیں۔

قَوْلًا : فِي الْأَمِّيْنِ ای إِلَى الْأَمِّيْنِ وَآخِرِينَ، ای إِلَى آخِرِينَ فی بمعنی الی ہے۔

قَوْلًا : يَتْلُوا عَلَيْهِمْ یہ رسولاً کی صفت ہے یا اس سے حال ہے۔

قَوْلًا : مُخَفَّفَةً مِنَ الثَّقِيلَةِ وَإِنْ كَانُوا فِي إِنْ خَفَّفَ عَنْ الثَّقِيلَةِ ہے اصل میں اِنَّهُمْ تھ اور دلیل اس کی مابعد میں لام کا واقع ہونا ہے، ای لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ اس قسم کا لام مخففہ عن الثَّقِيلَةِ کے ساتھ مخصوص ہے۔

قَوْلًا : عَظَفَ عَلَى الْأَمِّيْنِ یعنی آخرین کے اعراب میں دو وجہ ہیں، اول یہ کہ آخرین، اُمِّيْنِ پر عطف ہونے کی وجہ سے مجرور ہو، ای بَعَثَهُ فِي الْأَمِّيْنِ وَفِي الْآخِرِينَ مِنَ الْأَمِّيْنِ اور۔

قَوْلًا : لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ یہ آخرین کی صفت ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ آخرین، يُعَلِّمُهُمْ کی ضمیر پر عطف ہونے کی وجہ سے منصوب ہو، ای يُعَلِّمُ الْآخِرِينَ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ۔

قَوْلًا : الْمَوْجُودِينَ مِنْهُمْ یہ اُمِّيْنِ معطوف علیہ کی تفسیر ہے اور مراد اُمِّيْنِ سے وہ عرب ہیں جو آپ ﷺ کے زمانہ میں موجود تھے۔

قَوْلًا : لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ فِي السَّابِقَةِ، لَمَّا کی تفسیر لَمَّا سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہ عدم سابقہ تا قیامت ہے، یہ مطلب نہیں کہ اب تک سابقہ میں مساوی نہیں ہوئے مگر آئندہ امید ہے، جیسا کہ لَمَّا سے مفہوم ہوتا ہے اس لئے کہ لَمَّا کا مفہوم ہے تاہنوز، اور لَمَّا کے ذریعہ غی عام ہوتی ہے خواہ متوقع الحصول ہو یا نہ ہو بخلاف لَمَّا کے کہ اس کا استعمال اس منفی میں ہوتا ہے جو متوقع الحصول ہو۔

قَوْلًا : وَالْإِقْتِصَارَ عَلَيْهِمْ یعنی آخرین کی تفسیر میں تابعین پر اقتصار کرنا کافی ہے، دراصل یہ مفسر علام کی جانب سے دیگر مفسرین کی تفسیر سے عددوں کرنے کا اعتذار ہے، یعنی دیگر مفسرین حضرات نے صحابہ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ کی فضیلت تا قیامت آنے والے مسلمانوں پر بیان فرمائی ہے، اور مفسر علام محلی رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی کی عبارت سے صرف تابعین پر فضیلت معوم ہوتی ہے، حق دیگر مفسرین کے ساتھ ہے، اعتذار کا حاصل یہ ہے کہ جب تابعین پر صحابہ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ کی فضیلت ثابت ہوگئی تو تابعین کے بعد والے حضرات پر تو بطریق اولیٰ فضیلت ثابت ہوگی، اور دلیل اس کی یہ ہے کہ ہر قرن اپنے مابعد متصل قرن سے بہتر ہوتا ہے۔

قَوْلًا : مِمَّنْ بُعِثَ إِلَيْهِمْ، مَنْ عَدَاهُمْ کا بیان ہے۔

قَوْلًا : مِنْ جَمِيعٍ یہ بیان کا بیان ہے۔

قَوْلًا: لَأنَّ كُلَّ قَرْءٍ يَفْسِرُ كَقَوْلِ كَافٍ كِي عِلَّتْ هـ۔

قَوْلًا: النَّبِيُّ وَمَنْ ذَكَرَ مَعَهُ يَهْمُ مَنْ يَشَاءُ كِي تَفْسِيرُ هـ اور مَنْ ذَكَرَ سے مراد امیون اور آحرون ہیں۔

قَوْلًا: شَرَطَانِ، اِیْ اِنْ زَعَمْتُمْ اور اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِیْنَ۔

قَوْلًا: الْاَوَّلُ قَبْدٌ فِی الثَّانِیِ۔

اعتراض: یعنی اول ثانی کی شرط ہے اس کا مقتضی یہ ہے کہ اصل شرط ثانی ہے اور اول اس کی قید ہے، اور یہ مشہور قاعدہ کے خلاف ہے، اور قاعدہ مشہورہ یہ ہے کہ جب ایک جزاء دو شرطوں سے متعلق ہو تو درحقیقت اول ہی شرط ہوتی ہے اور ثانی اول کی شرط ہوتی ہے گویا کہ شرط اول اور شرط ثانی مل کر معنی میں اِنْ صَدَقْتُمْ فِی زَعْمِكُمْ کے ہیں۔

جواب: جواب کا حاصل یہ ہے کہ قاعدہ مشہورہ اس وقت ہے جب کہ جزاء دونوں شرطوں کے بعد یا پہلے واقع ہو، یہاں جزاء دونوں شرطوں کے درمیان واقع ہے، لہذا یہ قاعدہ مشہورہ کے خلاف نہیں ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

نام:

الجمعة آیت نمبر ۹ کے فقرے، اِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ سے ماخوذ ہے۔

زمانہ نزول:

پہلے رکوع کا زمانہ نزول ۷ھ ہے، اور غالباً یہ رکوع فتح خیبر کے موقع پر یا اس کے قریبی زمانہ میں نازل ہوا ہے، بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، اور ابن جریر نے حضرت ابو ہریرہ کی یہ روایت نقل کی ہے کہ ہم حضور ﷺ کی خدمت میں بیٹھے ہوئے تھے جب یہ آیت نازل ہوئی، اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے متعلق یہ بات تاریخ سے ثابت ہے کہ وہ صبح حدیبیہ ۶ھ کے بعد اور فتح خیبر سے پہلے ایمان لائے تھے، اور خیبر کی فتح ابن ہشام کے بقول محرم میں اور ابن سعد کے بقول جمادی الاوئی ۷ھ میں ہوئی ہے۔

دوسرا رکوع ہجرت کے بعد قریبی زمانہ میں نازل ہوا ہے، کیونکہ حضور ﷺ نے مدینہ طیبہ پہنچتے ہی پانچویں روز جمعہ قنم رکوع دیا، اور اس رکوع کی آخری آیت میں جس واقعہ کی طرف اشارہ کیا گیا ہے وہ صاف بتا رہا ہے کہ وہ اقامت جمعہ کا سلسلہ شروع ہونے کے بعد لازماً کسی ایسے زمانہ میں پیش آیا ہوگا جب لوگوں کو دینی اجتماعات کے آداب کی پوری تربیت ابھی نہیں ملی تھی۔

يُسَبِّحُ لِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ نَبِیُّ ﷺ جمعہ کی نماز میں سورہ جمعہ اور سورہ منفقون پڑھا کرتے تھے، (مسلم شریف کتاب الجمعہ) قرآن کریم کی جو سورتیں سَبَّحَ، يُسَبِّحُ سے شروع ہوئی ہیں ان کو مسجحات کہا جاتا ہے، ان تمام

سورتوں میں زمین و آسمان اور جو کچھ ان میں ہیں سب کے لئے اللہ کی تسبیح خوانی ثابت کی گئی ہے، اگر اس تسبیح سے مراد تسبیح حالی ہے یعنی بزبان حال تو ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مخلوق کا ذرہ ذرہ اپنے صالح حکیم کی حکمت و قدرت پر گواہی دیتا ہے، یہی اس کی تسبیح ہے اور صحیح بات یہ ہے کہ ہر چیز اپنے اپنے شعور اور طرز کے مطابق حقیقی تسبیح کرتی ہے، اس لئے کہ شعور و ادراک اللہ تعالیٰ نے ہر شجر و حجر بلکہ ہر شی میں رکھا ہے، اس عقل و شعور کا لازمی نتیجہ اور لازمی تقاضہ تسبیح ہے، مگر ان چیزوں کی تسبیح کو لوگ سنتے نہیں ہیں، اسی لئے قرآن کریم میں فرمایا وَلَٰكِنْ لَا تَفْقَهُوْنَ تَسْبِيحَهُمْ

اس تمہید کو آگے کے مضمون سے بڑی گہری مناسبت ہے، عرب کے یہودی رسول اللہ ﷺ کی ذات و صفات اور کارناموں میں رسالت کی صریح نشانیاں پچشم سر دیکھ لینے کے باوجود اور اس کے باوجود کہ تورات میں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے آپ کے آنے کی صریح بشارت دی تھی جو آپ ﷺ کے سوا کسی اور پر صادق نہیں آتی تھی، صرف اس بناء پر آپ ﷺ کا انکار کرتے تھے کہ اپنی قوم و نسل سے باہر کے کسی شخص کی رسالت مان لینا سخت ناپسند کرتے تھے، آگے کی آیتوں میں ان کے اسی رویے پر انہیں ملامت کی جا رہی ہے، اس لئے کلام کا آغاز اس تمہیدی فقرے سے کیا گیا ہے اس میں پہلی بات یہ فرمائی گئی ہے کہ کائنات کی ہر چیز اللہ کی تسبیح کر رہی ہے یعنی یہ پوری کائنات اس بات پر شاہد ہے کہ اللہ ان تمام نعمتیں اور کمزوریوں سے پاک ہے جن کی بناء پر یہودیوں نے اپنی نسلی برتری کا تصور قائم کر رکھا ہے، وہ کسی کارشتہ دار نہیں، نہ جانب داری کا اس کے یہاں کوئی کام، اپنی ساری مخلوق کے ساتھ اس کا معاملہ یکساں عدل و رحمت اور ربوبیت کا ہے، کوئی خاص نسل یا قوم اس کی چہیتی نہیں ہے کہ وہ خواہ کچھ بھی کرتی رہے ہر حال میں اس کی نوازشیں اسی کے لئے مخصوص رہیں اور کسی دوسری نسل یا قوم سے اس کو عداوت نہیں ہے کہ وہ اپنے اندر خوبیاں بھی رکھتی ہو تو بھی وہ اس کی عنایتوں سے محروم رہے، پھر فرمایا گیا کہ وہ بادشاہ ہے یعنی دنیا کی کوئی طاقت اس کے اختیارات کو محدود کرنے والی نہیں ہے تم بندے اور رعیت ہو، تمہارا یہ منصب کب سے ہو گیا کہ تم یہ طے کرو کہ وہ تمہاری ہدایت کے لئے اپنا پیغمبر کسے بنائے؟ اور کسے نہ بنائے اس کے بعد ارشاد ہوا کہ وہ قدوس ہے یعنی وہ اس سے بدرجہا منزہ اور پاک ہے کہ اس کے فیصلہ میں کسی خطا اور غلطی کا امکان ہو، آخر میں اللہ کی دو مزید صفتیں بیان فرمائی گئی ہیں ایک یہ کہ وہ زبردست ہے، اس سے لڑکر کوئی جیت نہیں سکتا، دوسری یہ کہ وہ حکیم ہے یعنی جو کچھ وہ کرتا ہے وہ عین حکمت کے مطابق ہوتا ہے، اور اس کی تدبیریں ایسی محکم ہوتی ہیں کہ دنیا میں کوئی ان کو توڑ نہیں سکتا۔

هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ الرِّسَالَاتِ، اُمِّي کی جمع ہے، ناخواندہ شخص کو کجا جاتا ہے، عرب کے لوگ اس لقب سے معروف ہیں، کیونکہ ان میں نوشت و خواند کارواج نہیں تھا، بہت کم لوگ پڑھے لکھے ہوتے تھے، اور یہ کہ جو رسول بھیجا گیا ہے وہ بھی انہیں میں سے ہے یعنی اُمی ہے، اس لئے یہ معاملہ بڑا حیرت انگیز ہے کہ قوم ساری امی اور جو رسول بھیجا گیا وہ بھی اُمی اور جو فرائض اس رسول کے سپرد کئے گئے ہیں جن کا ذکر اگلی آیت میں آ رہا ہے، وہ سب علمی، تعلیمی اور اصلاحی ایسے ہیں کہ نہ کوئی امی ان کو سکھا سکتا ہے اور نہ امی قوم ان کو سیکھنے کے قابل ہے۔

یہ صرف حق تعالیٰ شانہ کی قدرت کاملہ سے رسول اللہ ﷺ کا اعجاز ہی ہو سکتا ہے کہ آپ ﷺ نے جب تعلیم و

اصلاح کا کام کیا تو انہی امین میں وہ علماء اور حکماء پیدا ہو گئے کہ جن کے علم و حکمت، عقل و دانش اور ہر کام کی عمدہ صلاحیت نے سارے جہان سے اپنالو ہا منوالیا۔

بعثت نبوی کے تین مقاصد:

يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ اس آیت میں رسول اللہ ﷺ کی بعثت کے تین مقاصد صفت نعمت الہیہ کے ضمن میں بیان کئے گئے ہیں، ایک تلاوت قرآن، یعنی قرآن پڑھ کر امت کو سنانا، اور دوسرے ان کو ظاہر و باطن غرضیکہ ہر قسم کی نجاست سے پاک کرنا، جس میں بدن، لباس وغیرہ کی ظاہری گندگی بھی شامل ہے اور عقائد و اعمال اور اخلاق و عادات کی پاکیزگی بھی، تیسرے کتاب و حکمت کی تعلیم ہے، یہ تینوں چیزیں حق تعالیٰ کے انعامات بھی ہیں اور آپ ﷺ کی بعثت کے مقاصد بھی۔

وَآخِرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ آخرین کے لفظی معنی، دوسرے لوگ، لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ کے معنی، جو ابھی تک ان لوگوں یعنی امین کے ساتھ نہیں ملے، مراد ان سے وہ تمام مسلمان ہیں جو قیامت تک اسلام میں داخل ہوتے رہیں گے۔ (معارف)

اس میں اشارہ ہے کہ قیامت تک آنے والے مسلمان سب کے سب مومنین اولین یعنی صحابہ کرام رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ ہی کے ساتھ سمجھے جائیں گے، یہ بعد کے مسلمانوں کے لئے بڑی بشارت ہے۔ (روح، معارف)

لفظ آخرین کے عطف میں دو قول ہیں، بعض حضرات نے اس کا امین پر عطف قرار دیا ہے جس کا حاصل یہ ہوتا ہے کہ بھیجا اللہ نے اپنا رسول ﷺ امین میں اور ان لوگوں میں جو ابھی ان سے نہیں ملے، اس پر یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ امین یعنی موجودین میں رسول ﷺ کا بھیجنا تو ظاہر ہے مگر جو لوگ ابھی آئے ہی نہیں ان میں رسول ﷺ بھیجنے کا کیا مطلب ہوگا؟ اس کا جواب بیان القرآن میں یہ دیا گیا ہے کہ ان میں بھیجنے سے مراد ان کے لئے بھیجنا ہے، کیونکہ لفظ "فِي" عربی زبان میں "کیلئے" کے معنی میں بھی آتا ہے۔

اور بعض حضرات نے فرمایا کہ آخرین کا عطف يُعَلِّمُهُمُ کی ضمیر منصوب پر ہے، جس کا یہ مطلب ہوا کہ آنحضرت ﷺ تعلیم دیتے ہیں امین کو اور ان لوگوں کو بھی جو ابھی ان کے ساتھ نہیں ملے۔ (احتارۃ فی المظہری، معارف)

اس کی مزید تفصیل، تسہیل و تحقیق کے زیر عنوان گذر چکی ہے ملاحظہ کر لی جائے۔

صحیح مسلم و بخاری میں حضرت ابو ہریرہ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْہُ کی روایت ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے کہ سورہ معہ آپ ﷺ پر نازل ہوئی، اور آپ ﷺ نے ہمیں سنائی جب آپ ﷺ نے آیت "وَآخِرِينَ مِنْهُمْ" (الآیۃ) پڑھی تو ہم نے عرض کیا، یا رسول اللہ! یہ کون لوگ ہیں؟ جن کا ذکر آخرین کے لفظ سے کیا گیا ہے، آپ ﷺ نے اس وقت سکوت فرمایا، مگر مکرر سوال کیا گیا تو رسول اللہ ﷺ نے اپنا دست مبارک حضرت سلمان فارسی رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْہُ پر رکھ دیا (جو اس وقت مجلس میں موجود

تھے) اور فرمایا: اگر ایمان ثریا ستارے کی بندی پر بھی ہوگا تو ان کی قوم کے کچھ لوگ وہاں سے بھی ایمان کو لے آئیں گے۔

(مطہری)

مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ (الایہ) اسفار، سفر کی جمع ہے بڑی کتاب کو کہتے ہیں، کتاب کو سفر کہنے کی وجہ یہ ہے کہ کتاب جب پڑھی جاتی ہے تو گویا قاری اس کے معانی میں سفر کرتا ہے اس سے کتاب کو سفر کہتے ہیں۔ (فتح القدیر)

اس آیت میں بے عمل یہودیوں کی مثال بیان کی گئی ہے اور عمل نہ کرنے کا مطلب یہ ہے کہ تورات میں صاف صاف آپ ﷺ کی آمد کی بشارت دی گئی تھی آپ ﷺ کی ایسی علامات بیان کی گئی تھیں کہ جو صرف آپ ﷺ ہی پر چسپاں ہوتی تھیں جس کا تقاضہ تھا کہ یہ لوگ سب سے پہلے آپ ﷺ پر ایمان لاتے مگر حسد اور دشمنی کی وجہ سے یہ لوگ ایمان نہیں لائے، یہودی کی اس بے عملی کی مثال دی گئی ہے کہ جس طرح گدھے کو معلوم نہیں ہوتا کہ اس کی عمر پر جو کتابیں رکھی ہوئی ہیں ان میں کیا لکھا ہوا ہے؟ اس کو تو یہ بھی معلوم نہیں ہوتا کہ اس پر کتابیں لدی ہوئی ہیں یا کوڑا رکٹ؟

اللہ تعالیٰ نے یہود کو تورات کا حامل بنایا تھا مگر یہود نے اس کی ذمہ داری نہ سمجھی اور نہ ادا کی، ان کی مثال اس گدھے کی سی ہے جس کی پیٹھ پر کتابیں لدی ہوں اور اسے کچھ معلوم نہ ہو کہ وہ کس چیز کا بار اٹھانے ہوئے ہے، بلکہ یہودی کی حالت گدھے سے بھی بدتر ہے اس لئے کہ وہ تو سمجھ بوجھ نہیں رکھتا مگر یہود سمجھ بوجھ رکھتے ہیں اور پھر بھی کتاب اللہ کے حامل ہونے کی ذمہ داری سے سرفرازی اختیار نہیں کرتے، بلکہ دانستہ اللہ کی آیات کو جھٹلاتے ہیں، اس کے باوجود ان کا زعم یہ ہے کہ وہ اللہ کے چہیتے ہیں اور رسالت کی نعمت ہمیشہ کیسے ان کے نام لکھ دی گئی ہے گویا یہودی کی رائے یہ ہے کہ خواہ وہ اللہ کے پیغام کا حق ادا کریں یا نہ کریں، بہر حال اللہ اس کا پابند ہے کہ وہ اپنے پیغام کا حامل ان کے سوا کسی کو نہ بنائے۔

یہود اپنے کفر و شرک اور ساری بد اخلاقیوں کے باوجود یہ دعویٰ بھی رکھتے تھے، نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ یعنی ہم تو اللہ کی اولاد اور اس کے محبوب ہیں، اور اپنے سوا کسی کو جنت کا مستحق نہیں سمجھتے، بلکہ یوں کہا کرتے تھے، لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارًا گویا وہ آخرت کے عذاب سے خود کو بالکل محفوظ اور مومن سمجھتے تھے اور جنت کی نعمتوں کو اپنی جاگیر سمجھتے تھے۔

جب یہود اپنے آپ کو خدا کا محبوب اور چہیتا سمجھتے ہیں، اگر آخرت کی تمام نعمتوں کو اپنی جاگیر سمجھتے ہیں، اور یہ بھی ان کا ایمان ہے کہ آخرت کی نعمتیں دنیا کی نعمتوں سے ہزار ہا درجہ اعلیٰ اور بہتر ہیں، تو اس کا مقتضایہ ہے کہ ان کے دل میں موت کی تمنا پیدا ہو، تاکہ دنیا کی مکر اور رنج و غم سے بھری ہوئی زندگی سے نکل کر خالص آرام و راحت اور دائمی زندگی میں پہنچ جائیں۔

اس لئے آیت مذکورہ میں رسول اللہ ﷺ کو ہدایت کی گئی کہ آپ ﷺ یہود سے فرمائیں کہ جب تم خدا کے محبوب اور لاڈلے ہو اور تمہیں یہ خطرہ بالکل نہیں کہ آخرت میں تمہیں کوئی عذاب ہو سکتا ہے تو پھر تم ذرا موت کی تمنا کرو۔

وَلَا يَتَمَنَّوْنَ اَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُ اَيْدِيَهُمْ قرآن نے خود ہی ان کا جواب دیدیا، یعنی یہ لوگ ہرگز موت کی تمنا نہیں کریں گے، اس لئے کہ ان کا موت سے فرار بے سبب نہیں ہے، وہ زبان سے خواہ کیسے لے چوڑے دعوے کریں، مگر ان کے ضمیر خوب

جانتے ہیں کہ خدا اور اس کے دین کے ساتھ ان کا معاملہ کیا ہے اور آخرت میں ان حرکتوں کے کیا نتائج نکلنے کی توقع کی جا سکتی ہے جو وہ دنیا میں کر رہے ہیں، اسی لئے ان کا نفس خدا کا سامنا کرنے سے جی چراتا ہے، یہی وجہ ہے کہ وہ کسی راہ میں بھی جان دینے کے لئے تیار نہ تھے، نہ خدا کی راہ میں اور نہ قوم کی راہ میں اور نہ خود اپنی جان و مال و عزت کی راہ میں، انہیں صرف زندگی درکار تھی خواہ کیسی ہی زندگی ہو، اسی چیز نے ان کو بزدل بنا دیا تھا۔

قُلْ إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ يَهُودُ خُدا کی محبوبیت اور جنت کی ٹھیکے داری کے دعوے کے باوجود، موت سے بھاگتے ہیں، آپ ﷺ ان سے فرمادیجئے کہ جس موت سے تم بھاگتے ہو وہ آکر رہے گی، اب نہیں تو آسندہ۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ بَيْنِي فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا فَانْصُورُوا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ۚ أَيُّ اتَّخَذُوا عَقْدَهُ ۚ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ أَنَّهُ خَيْرٌ فافعلوه ۖ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ ۚ آمُرُ بِإِبَاحَةِ ۚ وَابْتَغُوا أَيُّ اصْطَبُوا الرِّزْقَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَادْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ۚ عَلَّامٌ تَفْلِحُونَ ۝ تَفُوزُونَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَدِمَتْ عَيْرٌ وَضُرِبَ لِقْدُومُهَا الطَّبْلُ عَلَى الْعَادَةِ فَخَرَجَ لَهَا النَّاسُ مِنَ الْمَسْجِدِ غَيْرَ اثْنَيْ عَشَرَ رَجُلًا فَنَزَلَ وَلَدَارًا وَتِجَارَةً أَوْ لَهْوًا ۚ انْفُضُّوا إِلَيْهَا أَيُّ التِّجَارَةِ لِأَنَّهَا مَطْلُوبُهُمْ دُونَ النَّهْوِ وَتَرَكُوا فِي الْخُطْبَةِ قَائِمًا قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الثَّوَابِ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِنَ اللَّهْوِ وَمِنَ التِّجَارَةِ ۚ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ۝ يَقُولُ كُلُّ إِنْسَانٍ يَرْزُقُ عَائِلَتَهُ أَيُّ مِنْ رَزَقِ اللَّهِ تَعَالَى .

ترجمہ: اے ایمان والو جب جمعہ کے روز جمعہ (کی نماز) کے لئے اذان کہی جائے تو تم اللہ کی یاد (نماز) کی طرف (فوراً) چل پڑا کرو، من بمعنی فسی ہے اور خرید و فروخت ترک کر دیا کرو یہ تمہارے لئے بہتر ہے اگر تم کچھ سمجھتے ہو کہ یہ بہتر ہے، پھر تم اس پر عمل کرو، پھر جب نماز ہو چکے تو تم زمین میں پھیل جاؤ امر اباحت کے لئے ہے، اور خدا کا فضل (روزی) طلب کرو اور اللہ کو بکثرت یاد کرتے رہا کرو تا کہ تم کامیاب ہو آپ ﷺ جمعہ کے روز خطبہ دے رہے تھے کہ ایک قافلہ آیا، اور دستور کے مطابق اس کی آمد پر ڈھول بجایا گیا تو لوگ اس کے لئے مسجد سے نکل گئے، سوائے بارہ آدمیوں کے تو یہ آیت نازل ہوئی، وہ لوگ جب کسی تجارت کو دیکھیں یا کوئی تماشہ نظر آجائے تو اس کی طرف دوڑ جاتے ہیں، یعنی تجارت کی طرف، اس لئے کہ وہ ان کا مطلوب ہے نہ کہ تماشہ اور آپ کو خطبہ میں کھڑا چھوڑ جاتے ہیں آپ فرمادیتے کہ جو اللہ کے پاس ثواب ہے وہ ایمان والوں کے لئے کھیل اور تجارت سے بہتر ہے، اور اللہ تعالیٰ بہترین روزی رساں ہے کہا جاتا ہے ہر شخص اپنے اہل و عیال کو روزی دیتا ہے یعنی اللہ کے رزق میں سے روزی دیتا ہے۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلًا: مِنْ بِمَعْنَى فِیْ یَا اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ مِنْ یَوْمِ الْجُمُعَةِ میں مِنْ بِمَعْنَى فِیْ ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ مِنْ بیانیہ ہو اور اِذَا نُودِیْ کا بیان ہو۔

قَوْلًا: یَوْمَ الْجُمُعَةِ، الجمعة میں دو قراءتیں ہیں، اول دونوں یعنی جیم اور میم کے ضمہ کے ساتھ یہ جمہور کی قراءت ہے اور دوسری جُمُعَةِ کے میم کے سکون کے ساتھ یہ شاذ ہے، اور ایک قراءت میم کے فتح کے ساتھ بھی ہے مگر یہ بھی شاذ ہے۔

قَوْلًا: فَاَمْضُوا، فَاَسْعُوا کی تفسیر فَاَمْضُوا سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہاں سعی کے معروف معنی یعنی دوڑنا مراد نہیں ہے اس لئے کہ نماز کے لئے دوڑنا ممنوع ہے بلکہ مراد متوجہ ہونا اور پایادہ چلنا ہے۔

قَوْلًا: اِنَّهٗ خَيْرٌ یہ جملہ محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ تَعْلَمُوْنَ کا مفعول بہ محذوف ہے اور فَاَفْعَلُوْهُ، محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ اِنْ کُنْتُمْ شَرَطَ کی جزاء محذوف ہے۔

قَوْلًا: لَا تَهَا مَطْلُوْبُهُمْ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد بھی ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سِوَال: سوال یہ ہے کہ ما قبل میں دو چیزوں کا ذکر ہے، تجارت اور لہو، لہذا مناسب یہ تھا کہ لَهَا کے بجائے لَهُمَا فرماتے۔

جَوَاب: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ سابق میں مذکور اگرچہ دو چیزیں ہیں مگر مطلوب ان میں سے صرف ایک یعنی تجارت ہی ہے لہو مطلوب نہیں ہے، اسی وجہ سے لَهَا کی ضمیر کو مفرد لایا گیا ہے، اس سوال کا دوسرا جواب یہ بھی دیا جاسکتا ہے کہ اُو کے ذریعہ عطف کیا گیا ہے لہذا مراد تو ایک ہی ہے خواہ تجارت ہو یا لہو، ضمیر مؤنث لا کر متعین کر دیا کہ تجارت مراد ہے۔

قَوْلًا: وَتَرْکُوْکَ قَانِمًا یہ جملہ اِنْفَصُوْا کا فاعل ہے اور قَانِمًا سے اشارہ کر دیا کہ خطبہ کھڑے ہو کر ہونا چاہئے نہ کہ بیٹھ کر۔

قَوْلًا: یَقَالُ کُلُّ اِنْسَانٍ یَّرْزُقُ عَائِلَتَهٗ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد بھی ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سِوَال: سوال یہ ہے کہ وَاللّٰہِ خَیْرُ الرَّازِقِیْنِ میں خَیْرُ اسم تفضیل کا صیغہ ہے جو تعدد کا تقاضہ کرتا ہے اس لئے کہ اسم تفضیل کا استعمال کم از کم دو کے درمیان ہوتا ہے، تاکہ مفضل اور مفضل علیہ کا ثبوت ہو جائے اور یہاں رازق ایک ہی ہے اور وہ اللہ ہے تو اسم تفضیل کا استعمال کیسے درست ہوا؟

جَوَاب: جواب کا حاصل یہ ہے کہ یہاں خَیْرُ کا صیغہ متعددی میں استعمال ہوا ہے، اس لئے کہ کہا جاتا ہے کہ کُلُّ اِنْسَانٍ یَّرْزُقُ عَائِلَتَهٗ، تو معلوم ہوا کہ ہر انسان اپنے اہل و عیال کا رازق ہے اگرچہ اللہ تعالیٰ رازق حقیقی ہے اور انسان رازق مجازی کیوں کہ انسان اللہ کے عطا کردہ رزق ہی میں سے دیتا ہے لہذا اسم تفضیل کا استعمال صحیح ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

یَوْمَ الْجُمُعَةِ یَوْمَ الْجُمُعَةِ کو یوم الجمعہ اس لئے کہا جاتا ہے کہ یہ مسلمانوں کے اجتماع کا دن ہے، کائنات کی تخلیق کا بھی آخری دن ہے، حضرت آدم علیہ السلام اسی روز پیدا ہوئے، اسی دن قیامت آئے گی۔

”جمعہ“ دراصل ایک اسلامی اصطلاح ہے زمانہ جاہلیت میں اس کو یوم عروبہ کہا کرتے تھے، جب اسلام میں اس دن کو مسلمانوں کے اجتماع کا دن متعین کیا گیا تو اس کو یوم الجمعہ کہا جانے لگا، سب سے پہلے عرب میں کعب بن لوی نے اس کا نام جمعہ رکھا، قریش اس روز جمع ہوتے اور کعب بن لوی خطبہ دیتے، یہ واقعہ آپ ﷺ کی پیدائش سے پانچ سو ساٹھ سال پہلے کا ہے، کعب بن لوی حضور ﷺ کے جدا بعد میں سے ہیں۔

اسلام سے پہلے ہفتہ میں ایک دن عبادت کے لئے مخصوص کرنے اور اس کو شعار ملت قرار دینے کا طریقہ اہل کتاب میں موجود تھا، یہودیوں کے یہاں اس غرض کے لئے سبت (ہفتہ) کا دن مقرر تھا، کیونکہ اس دن اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کو فرعون کی غلامی سے نجات دی تھی، عیسائیوں نے اپنے آپ کو یہودیوں سے ممتاز کرنے کے لئے اپنا شعار ملت اتوار کو قرار دیا، اگرچہ اس کا کوئی حکم نہ تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے دیا تھا اور نہ انجیل میں اس کا کوئی ذکر ہے، لیکن عیسائیوں کا عقیدہ یہ ہے کہ صلیب پر جان دینے کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام اسی روز قبر سے نکل کر آسمان کی طرف گئے تھے، اسی وجہ سے بعد کے عیسائیوں نے اس دن کو اپنی عبادت کے لئے مقرر کر لیا، اور پھر ۳۲۱ء میں رومی سلطنت نے ایک حکم نامہ کے ذریعہ اس کو عام تعطیل کا دن قرار دیدیا، اسلام نے امتیاز کے لئے ان ملتوں کے شعار کو چھوڑ کر جمعہ کو شعار ملت قرار دیا ہے۔

نُودِیَ لِلصَّلٰوةِ میں نُودِیَ سے جمعہ کی اذان مراد ہے وَخَرُّوا الْبَیْعَ، بیع کو ترک کرنے کا مطلب ہر وہ کام ترک کرنا ہے جو سعی الی الجمعہ میں نخل ہو، اس لئے اذان جمعہ کے بعد کھانا پینا، سونا، حتیٰ کہ مطالعہ وغیرہ کرنا سب ممنوع ہیں۔ جمعہ کی اذان شروع میں صرف ایک ہی تھی، جو خطبہ کے وقت امام کے سامنے کہی جاتی ہے، آپ ﷺ اور ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ تک ایک ہی اذان تھی، حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں جب مسلمانوں کی تعداد زیادہ ہو گئی اور مدینہ طیبہ کی آبادی دور دور تک پھیل گئی تو حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک اور اذان مسجد سے باہر اپنے مکان ”زوراء“ پر شروع کرادی، جس کی آواز پورے مدینہ میں پہنچنے لگی، صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں سے کسی نے اس پر اعتراض نہیں کیا۔ لہذا یہ اذان اجماع صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ثابت ہوئی جو ایک مستقل حجت ہے، بیع و شراء یا دیگر کاروبار میں مشغولیت جو خطیب کے روبرو اذان کے بعد حرام قرار دی گئی تھی اب وہ پہلی اذان سے شروع ہو گئی۔

شان نزول:

وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً (الآية) یہ آیت اس وقت نازل ہوئی جب کہ ایک روز آپ ﷺ جمعہ کی نماز سے فارغ ہو کر جمعہ کا خطبہ دے رہے تھے کہ اچانک ایک تجارتی قافلہ ضروریات زندگی کا سامان لے کر شام سے آگیا، تاریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ قافلہ ایک بہت بڑے تاجر وحیہ کلبی کا تھا، اطلاع عام کے لئے ڈھول وغیرہ بجوا کر عام منادی کرادی گئی، مدینہ میں ان دنوں خشک ساں تھی بہ شخص کو خوردونوش کے سامان کی اشد ضرورت تھی جن میں صحابہ رضوانہ اللہ علیہم اجمعین بھی شامل تھے، اس اندیشہ کے پیش نظر کہ کہیں قافلہ کا سامان ختم ہو جائے جس کی وجہ سے ہم نہ پاسکیں آپ ﷺ کو خطبہ پڑھتا چھوڑ کر سوائے بارہ آدمیوں کے سب بازار میں چلے گئے، یہ روایت ابو داؤد نے مراسیل میں بیان فرمائی ہے، یاد رہے کہ اس وقت خطبہ جمعہ کے بعد ہوا کرتا تھا، جیسا کہ آج بھی عیدین کے بعد خطبہ ہوتا ہے، اس پر مذکورہ آیت نازل ہوئی، اس وقت تک یہ معلوم نہ تھا کہ خطبہ جمعہ لازمی اور ضروری ہے اس کے بعد جمعہ کا خطبہ جمعہ کی نماز سے پہلے ہونے لگا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ الْمُنَافِقُونَ مَدَنِيَّةٌ وَهِيَ أَحَدُ عَشَرَ آيَةً فِيهَا اَلْكَوْنُ

سُورَةُ الْمُنَافِقُونَ مَدَنِيَّةٌ أَحَدُ عَشَرَ آيَةً.

سورہ منافقون مدنی ہے، گیارہ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا لَا نَسْتَحِبُّ عَمَلِ حِلَافٍ مَا فِی
 قُلُوبِهِمْ تَشْهَدُ اِنَّكَ لَرَسُولُ اللّٰهِ وَاللّٰهُ یَعْلَمُ اِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللّٰهُ یَشْهَدُ بِغَبْرِہُمْ اِنَّ الْمُنَافِقِیْنَ لَكَاذِبُوْنَ ۝۱ فِیْمَا اَضْمَرُوْهُ
 نَحْنُ اَعْلَمُ لَمَّا قَالُوْهُ اَتَّخَذُوْا اٰیْمَانَهُمْ جُنَّةً سِتْرًا لِّسَانِہُمْ وَدُمَائِہُمْ فَصَدُّوْا بِہَا عَنْ سَبِیْلِ اللّٰهِ اِیْ عَنِ
 الْحَبِیْدِ فِیْہُمْ اِنَّہُمْ سَاءَ مَا کَانُوْا یَعْمَلُوْنَ ۝۲ ذٰلِکَ اِیْ سُوْءُ عَمَلِہُمْ بِاَنَّهُمْ اٰمَنُوْا بِالنَّسْرِ ثُمَّ کَفَرُوْا بِالْحَقِّ اِیْ
 اِسْتَمَرُّوْا عَلٰی کُفْرِہِمْ ۝۳ فَطَبَعَ حُنْمٌ عَلٰی قُلُوْبِہِمْ سَاکِفٌ فَمَهْلَا یَفْقَهُوْنَ ۝۴ الْاٰیْمَانُ وَاِذَا رَاٰیْہُمْ تَعْجَبُکَ اَجْسَامُہُمْ
 لِحَسَابِہُمْ وَاِنْ یَقُوْلُوْا سَمِعْنَا لِقَوْلِہُمْ لَمَّحًا کَاثَمٌ مِّنْ عَظَمِ اجْسَامِہُمْ فِی تَرْکِ التَّحْقِیْقِ حُشْبٌ سَاکِفٌ
 السَّنَنِ وَصَمَّہُمْ مُّسَدَّدَةٌ ۝۵ مُّسَدَّدَةٌ اِلٰی الْحِدَارِ یَحْسِبُوْنَ کُلَّ صِیْحَةٍ نُّصَاخٍ کِدَاءٌ فِی الْعُسْکَرِ وَانْشَاءٌ صَاۤءَةً
 عَلَیْہُمْ لَمَّا فِی قُلُوبِہُمْ مِّنَ الرُّغْبِ اِنْ یَسْرُلْ فِیْہِمْ مَا یَبِیْخُ دُمَائِہُمْ ۝۶ هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرُوْهُمْ فَاِنَّہُمْ یَفْشُوْنَ
 سِرَّکَ مَلْکُفَارٍ قَالَتْہُمْ اللّٰهُ اٰیْدِکُمْ اَنْ یُّوْفَکُوْنَ ۝۷ کَیْفَ یُضْرَفُوْنَ عَنِ الْاٰیْمَانِ بَعْدَ قِیَامِ الزَّہْدَانِ وَاِذَا
 قِیلَ لَہُمْ تَعَالَوْا مُغْتَدِرِیْنَ یَسْتَغْفِرُ لَکُمْ رَّسُوْلُ اللّٰهِ لَوْ اَنَّہُمْ لَانْشَدِیْدُ وَالنَّحْفِیْفُ غَطَفُوا رُءُوسَہُمْ وَرَاٰیْہُمْ یَصْدُوْنَ
 یَغْرُسُوْنَ عَنِ ذٰلِکَ وَہُمْ مُّسْتَکْبِرُوْنَ ۝۸ سَوَاءٌ عَلَیْہُمْ اَسْتَغْفَرْتَ لَہُمْ اَسْتَغْفِیْ بِہُمْ اِلَّا اَسْتَغْفِیْہُمْ عَنِ بَہْمَةِ
 الْوَحْشِ اَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَہُمْ لَنْ یَغْفِرَ اللّٰهُ لَہُمْ اِنَّ اللّٰہَ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الْفٰسِقِیْنَ ۝۹ هُمُ الَّذِیْنَ یَقُوْلُوْنَ لَا ضَحَاۤءَ لَہُمْ مِّنَ
 الْاَحْسَارِ لَا تَنْفِقُوْا عَلٰی مَنْ عِنْدَ رَّسُوْلِ اللّٰهِ مِّنَ الْمُبَاحِرِیْنَ حَتّٰی یَنْفَضُّوْا یَعْرِفُوْا سِیْرَہُ وَلِلّٰهِ خَزَاۤئِنُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ
 السَّرٰزِقِ فِہِوَ اَرٰزِقُ لِلْمُبَاحِرِیْنَ وَغَیْرِہُمْ وَلٰكِنَّ الْمُنَافِقِیْنَ لَا یَفْقَهُوْنَ ۝۱۰ یَقُوْلُوْنَ لَیْنٌ رَّجَعْنَا اِیْ مِّنْ عُرْوَةٍ سِی
 الْمَضْطَقِ اِلَی الْمَدِیْنَةِ لَیْخُرْجَنَّ الْاَعْزُ عَمَّاہِ اَنْفُسُہُمْ مِنْہَا الْاَذَلُّ عَمَّاہِ الْمُؤْمِنِیْنَ وَلِلّٰهِ الْعِزَّةُ الْعَدَّةُ
 وَلِرَّسُوْلِہِ وَالْمُؤْمِنِیْنَ وَلٰكِنَّ الْمُنَافِقِیْنَ لَا یَعْلَمُوْنَ ۝۱۱ ذٰلِکَ

تَرْجُمَہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، آپ ﷺ کے پاس جب منافق آتے

ہیں تو اپنے دل کی بات کے برخلاف زبان سے کہتے ہیں کہ ہم اس بات کی گواہی دیتے ہیں کہ آپ ﷺ اللہ کے رسول ہیں اور اللہ جانتا ہے کہ آپ ﷺ یقیناً اللہ کے رسول ہیں، اور اللہ جانتا ہے کہ یہ منافق قطعاً مہوئے ہیں، اس بات میں جو یہ اپنے قول کے برخلاف (دل) میں چھپائے ہوئے ہیں ان لوگوں نے اپنی قسموں کو حال بنا رکھا ہے (یعنی) اپنی جان و مال کے لئے وقیہ بنا رکھا ہے پس ان قسموں کے ذریعہ اللہ کے راستہ سے یعنی اس میں جہاد کرنے سے محفوظ ہو گئے ہیں بلاشبہ وہ کام جو یہ کر رہے ہیں بُرا ہے یہ یعنی ان کی بد عملی یہ ہے کہ وہ زبانی ایمان لائے پھر دل سے کافر ہو گئے یعنی اپنے کفر پر بدستور قنم رہے پس ان کے قلوب پر کفر کی وجہ سے مہرِ ردی لگی ہے، اب یہ ایمان کو سمجھتے نہیں ہیں جب آپ ﷺ انہیں دیکھیں تو آپ ﷺ کو ان کے جسم ان کی خوبصورتی کی وجہ سے خوشنما معلوم ہوں اور جب یہ باتیں کریں تو آپ ﷺ ان کے کلام کی طرف اس کی فصاحت کی وجہ سے (اپنا) کان لگائیں گے گویا کہ وہ جسموں کے عظیم ہونے اور نابھہ ہوئے۔ میں لکڑیاں ہیں دیوار کے سہارے لگائی ہوئی (خُشٹ) شین کے سکون اور ضمہ کے ساتھ ہر اس تراز کو جو کالی جاتی ہے اپنے حلف سمجھتے ہیں یعنی ہر نذا کو مثلاً اشکر کے کوچ کے نداء اور گمشدہ کا اعلان، اس لئے کہ ان کے قلوب میں اس بات کی ہیبت ہے کہ کہیں ان کے بارے میں کوئی ایسا حکم نازل نہ ہو گیا ہو جو ان کے خون کو حلال کر دے، یہی حقیقی دشمن ہیں ان سے بچو یہ آپ ﷺ کے راز کافروں پر ظاہر کر دیتے ہیں، اللہ انہیں عارت کرے یہاں پھرے جارہے ہیں؟ (یعنی) برہانِ قنم ہونے کے بعد ایمان سے کہاں پھرے جارہے ہیں، جب ان سے کہا جاتا ہے معذرت کرتے ہوئے کہ تمہارے لئے اللہ کے رسول ﷺ استغفار کریں، تو اپنے سر مٹکاتے ہیں (لَوْ اِ) شدید و تخفیف کے ساتھ، یعنی دوسروں کو گھماتے ہیں، اور آپ ﷺ ان کو دیکھیں گے کہ وہ اس سے اعراض کرتے ہیں حال یہ کہ وہ تکبر کر رہے ہوتے ہیں، ان کے حق میں آپ ﷺ کا استغفار کرنا اور نہ کرنا دونوں برابر ہیں ہمزہ استفہام کی وجہ سے ہمزہ وصل سے مستغنی ہو گیا، اللہ ان کو ہرگز معاف نہ کرے گا اللہ تعالیٰ ایسے نافرمانوں کو ہدایت نہیں دیتا، یہی وہ لوگ ہیں جو اپنے انصاری بھائیوں سے کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس جو مہاجرین جمع ہیں ان پر کچھ خرچ مت کرو یہاں تک کہ وہ آپ ﷺ کے پاس سے منتشر ہو جائیں، اور آسمانوں اور زمین کے رزق کے سب خزانے اللہ ہی کی ملک ہیں مہاجرین وغیرہ کا وہی رازق ہے لیکن یہ منافق سمجھتے نہیں ہیں، یہ کہتے ہیں کہ اگر ہم غزوہ بنی مصطلق سے لوٹ کر مدینہ پہنچ گئے تو عزت والا مراد اس سے انہوں نے خود کو لیا ہے ذلت والے کو مراد اس سے مومنین کو لیا، مدینہ سے نکال دے گا (سنو) عزت غلبہ تو صرف اللہ کے لئے ہے اور اس کے رسول ﷺ کے لئے ہے اور مومنین کے لئے ہے لیکن یہ منافقین اس کو جانتے نہیں ہیں۔

تحقیق و ترکیب تسبیح و تفسیری فوائد

قَوْلًا: سُوْرَةُ الْمُنَافِقُوْنَ بعض نسخوں میں سُوْرَةُ الْمُنَافِقِيْنَ یا کے ساتھ ہے۔
قَوْلًا: اِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُوْنَ شرط ہے اور قَالُوا نَشْهَدُ الْخ جواب شرط ہے بعض حضرات نے کہا ہے کہ جواب شرط محذوف ہے اور قَالُوا الْمُنَافِقُوْنَ سے حال ہے، تقدیر عبارت یہ ہے ”اِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُوْنَ خَالٌ كَوْنِهِمْ قَانِلِيْنَ كَيْتٌ وَ كَيْتٌ فَلَا تَقْبَلُ مِنْهُمْ“ فلا تَقْبَلُ مِنْهُمْ جواب شرط ہے۔
قَوْلًا: نَشْهَدُ اِنَّكَ لَرَّسُوْلُ اللّٰهِ یہ جملہ قسم کے قائم مقام ہے یہی وجہ ہے کہ اس کے مابعد پر لام داخل ہے، گو وہ جواب قسم ہے، اور نَشْهَدُ بمعنی نکلے ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ نَشْهَدُ اپنے معنی ہی میں ہو اور مقصد اپنے اوپر سے نفاق کی تہمت کو دفع کرنا ہو۔

قَوْلًا: وَاللّٰهُ يَعْلَمُ اِنَّكَ لَرَّسُوْلُهُ، نَشْهَدُ اِنَّكَ لَرَّسُوْلُ اللّٰهِ اور وَاللّٰهُ بِشْهَدِ الْخ کے درمیان حمد معترضہ ہے۔
قَوْلًا: جُنَّةٌ جِیم کے ضمہ کے ساتھ یعنی ڈھال، وقایہ، جمع جُنُنٌ۔
قَوْلًا: بِاللِّسَانِ، بِاَنَّهُمْ اٰمَنُوْا کے بعد بِاللِّسَانِ کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔
سُؤَال: منافقین کے بارے میں فرمایا گیا ہے کہ وہ ایمان لائے اس کے بعد کفر اختیار کیا حالانکہ وہ سرے سے ایمان ہی نہیں لائے تو پھر تُمْ كَفَرُوا کہنے کا کیا مقصد ہے؟
جَوَاب: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ تُمْ ترتیب اخباری کے لئے ہے نہ کہ ترتیب ایجابی کے لئے مطلب یہ ہے کہ لسانی طور پر ایمان لائے اور قلوب سے کفر اختیار کیا، لہذا اب کوئی اشکال باقی نہیں رہا۔

قَوْلًا: تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ۔
سُؤَال: تَسْمَعُ کا صلہ لام نہیں آتا حالانکہ یہاں تَسْمَعُ کا صلہ لام استعمال ہوا ہے۔
جَوَاب: تَسْمَعُ، تَصْنَعُ کے معنی کو متضمن ہے جس کی وجہ سے تسمع کا صلہ لام لانا درست ہے۔
قَوْلًا: كَاَنَّهُمْ خُشِبٌ مُّسْنَدٌ اس میں دو وجہ ہیں اول یہ کہ یہ جملہ مستاتفہ ہے، دوسری یہ کہ مبتداء محذوف کی خبر ہے، اور وہ هُمْ ہے، ای هُمْ كَاَنَّهُمْ۔

قَوْلًا: فِي تَرْكِ التَّفْهَمِ یہ وجہ شبہ کا بیان ہے، یعنی منافقوں کو ان لکڑیوں سے تشبیہ دی گئی ہے کہ جن کو دیوار سے لگا کر رکھ دیا گیا ہو، منافقین جن میں راس المنافقین عبداللہ بن ابی بھی شامل ہے آپ ﷺ کی مجلس میں آ کر دیوار سے ٹیک لگا کر بیٹھتے تھے جسم و جثہ کے اعتبار سے کچھ شجیم تھے اور شکل و صورت میں بھی شکیل و جمیل تھے مگر دین کی کچھ بھی سمجھ بوجھ نہیں رکھتے تھے، یعنی جس طرح دیوار سے لگی لکڑی فی الوقت مفید و کارآمد نہیں ہوتی اسی طرح یہ لوگ بھی علم و نظر سے خالی تھے۔ (صاوی مدحضا)

قَوْلًا: يَخْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ، كُلَّ صَيْحَةٍ، يَخْسَبُونَ کا مفعول یہ اول ہے اور عَلَيْهِمْ مفعول بہ ثانی ہے ای

كَائِنَةً عَلَيْهِمْ

قَوْلًا: تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ، تَعَالَوْا اور يَسْتَغْفِرْ، رَسُولُ اللَّهِ میں تنازع کر رہے ہیں، تَعَالَوْا مفعول چاہتا ہے اور يَسْتَغْفِرْ فاعل چاہتا ہے، بصر میں کے مذہب کے مطابق فعل ثانی کو عمل دیکراول کیسے مفعول محذوف مان لیا گیا ہے ای تَعَالَوْا إِلَيْهِ۔

قَوْلًا: لَوْ زَارَهُمْ، ادا کا جواب ہے۔

قَوْلًا: لَوْ زَارَهُمْ جمع مذکر غائب فعل ماضی معروف باب تفعیل سے، مصدر تلووۃ، لٹی مادہ ہے حمانا، مکان وغیرہ وغیرہ۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

سورہ منافقون کے نزول کا مفصل واقعہ:

جو واقعہ اس سورت کے نزول کا سبب بن، وہ غزوہ مریسیع جس کو غزوہ بنی مصطلق بھی کہتے ہیں کے موقع پر پیش آیا تھا، جو محمد بن اسحاق کی روایت کے مطابق شعبان ۶ھ میں اور قتادہ اور ع ۱۰ھ کی روایت کے مطابق ۲ شعبان سن ۵ھ میں پیش آیا۔ حافظ عسقلانی فرماتے ہیں کہ یہی قول زیادہ صحیح ہے، اور دلیل اس کی یہ ہے کہ سعد بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اس غزوہ میں شریک ہونا صحیح بخاری میں مذکور ہے اور روایات صحیحہ اور احادیث معتبرہ سے یہ ثابت ہے کہ سعد بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے غزوہ خندق سے فارغ ہو کر غزوہ بنی قریظہ کے زمانہ میں وفات پائی جو سن ۵ھ میں ہوا ہے پس اگر غزوہ مریسیع سن ۶ھ میں غزوہ بنی قریظہ کے ایک سال بعد مانا جائے تو سعد بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس میں شرکت کیسے ممکن ہو سکتی ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سن ۵ھ کی روایت صحیح ہے۔

غزوہ مریسیع کا سبب:

رسول اللہ ﷺ کو یہ خبر پہنچی کہ قبیلہ بنی مصطلق کے سردار حارث بن ابی ضرار نے مسلمانوں پر حملہ کرنے کے لئے بہت سی فوج جمع کر رکھی ہے اور حملہ آور ہونے کی تیاری میں ہے آپ ﷺ نے اس خبر کی تصدیق کیے بریدہ بن حبیب سلمیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو روانہ فرمایا، بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آ کر خبر کی تصدیق کی، آپ ﷺ نے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو خروج کا حکم دیا، صبیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فوراً تیار ہو گئے، تیس گھوڑے ہمراہ لئے جن میں سے دس مہاجرین کے اور بیس انصار کے تھے، اس مرتبہ مال غنیمت کی طمع میں منافقین کی بھی ایک بڑی تعداد ہمراہ ہو گئی تھی آپ ﷺ نے مدینہ میں زید بن حارثہ کو نائب مقرر فرمایا اور ازواج مطہرات میں سے ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو ساتھ لیا اور ۲ شعبان دوشنبہ سن ۵ھ کو مریسیع کی طرف روانہ ہوئے۔

مسیحی ایک پشتمہ یا تالاب کا نام ہے، اسی مقام پر بنی مصطلق سے مقابلہ ہوا آپ ﷺ نے تیز رفتاری کے ساتھ چل کر اچانک ان پر حملہ کر دیا اس وقت وہ لوگ اپنے جانوروں کو پانی پلا رہے تھے، ان کے دس آدمی مقتول ہوئے اور باقی مرد و عورت، بچے، بوڑھے سب گرفتار کر لئے گئے، دو ہزار اونٹ اور پانچ ہزار بکریاں مال غنیمت میں ہاتھ آئیں دو سو گھرانے قید ہوئے، انہیں قیدیوں میں بنی مصطلق کے سردار حارث بن ابی ضرار کی بیٹی جویریہ بھی تھیں، مال غنیمت کی تقسیم کے نتیجے میں جویریہ ثابت بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حصے میں آئیں ثابت بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کو ایک بڑی رقم کے عوض مکاتبہ بنا دیا۔

حضرت جویریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بدل کتابت کے سلسلہ میں آنحضرت ﷺ کے پاس مالی تعاون کے لئے آئیں اور صورت حال بتاتے ہوئے عرض کیا کہ: میں سردار بنی مصطلق حارث بن ابی ضرار کی بیٹی ہوں، میری اسیری کا حال آپ ﷺ پر مخفی نہیں، میں تقسیم میں ثابت بن قیس کے حصہ میں آئی ہوں، انہوں نے مجھے مکاتبہ بنا دیا ہے اب میں بدل کتابت میں آپ سے مدد کے لئے حاضر ہوئی ہوں۔

آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا میں تم کو اس سے بہتر چیز بتاتا ہوں اگر تم پسند کرو، وہ یہ کہ تمہاری طرف سے بدل کتابت کی رقم میں ادا کروں اور آزاد کر کے تم کو اپنی زوجیت میں لے لوں، حضرت جویریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا میں اس پر راضی ہوں۔

(سیرت المصطفیٰ، رواہ ابو داؤد)

ادھر جویریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے والد حارث بن ابی ضرار، عبد اللہ بن زیاد کی روایت کے مطابق بہت سے اونٹ لے کر مدینہ حاضر ہوئے تاکہ زرفندیہ دے کر اپنی بیٹی جویریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو آزاد کرالائیں، نہایت عمدہ قسم کے دو اونٹ جو نہایت پسندیدہ تھے ایک گھائی میں چھپا دیئے مدینہ پہنچ کر آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، اور وہ اونٹ آپ ﷺ کی خدمت میں اپنی بیٹی کے زرفندیہ کے طور پر پیش کئے، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا وہ دو اونٹ کہاں ہیں جو تم فلاں گھائی میں چھپا آئے ہو؟ حارث نے کہا؟ ”اَشْهَدُ اَنْكَ رَسُولُ اللّٰهِ“ میں گواہی دیتا ہوں بے شک آپ ﷺ اللہ کے رسول ہیں، اللہ کے سوا اس کا کسی کو علم نہ تھا اللہ ہی نے آپ ﷺ کو اس سے مطلع کر دیا۔

الغرض آپ ﷺ نے حضرت جویریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو آزاد کر کے اپنی زوجیت میں لے لیا، صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو جب یہ معلوم ہوا تو بنی مصطلق کے تمام قیدیوں کو آزاد کر دیا کہ یہ لوگ رسول اللہ ﷺ کے دامادی رشتہ دار ہیں۔ (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو سیرت المصطفیٰ)۔

ایک ناخوشگوار واقعہ:

ابھی مسلمانوں کا لشکر چشمہ ہر سیح پر ہی تھا کہ ایک ناخوشگوار واقعہ پیش آ گیا، جو کہ پانی کے چشمے پر ایک مہاجر جن کا نام جبجہ تھا اور ایک انصاری جن کا نام سنان بن وبرہ تھا کے درمیان پیش آیا تھا، صورت واقعہ کی یہ ہوئی کہ جبجہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے

ملازم تھے جو ان کے گھوڑے کی نگہداشت کرتے تھے، ان کے اور سنان کے درمیان پانی کے سلسے میں چمکی گویاں ہو گئیں اور بات زیادہ بڑھ گئی حتیٰ کہ ہاتھ پائی کی نوبت آگئی جبکہ مہاجرین نے انصاری کے ایک طمانچہ یا لات مار دی، مہاجر نے اپنی مدد کے لئے مہاجرین کو انصاری نے اپنی مدد کے لئے انصار کو آواز دی، دونوں طرف سے کچھ لوگ جمع ہو گئے قریب تھا کہ باہم مسلمانوں میں ایک فتنہ کھڑا ہو جائے جب آپ ﷺ کو اس کی اطلاع ہوئی تو آپ ﷺ فوراً موقع پر پہنچے اور سخت ناراضی کے ساتھ فرمایا ”مَا بَالُ دَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ“ یہ جاہلیت کا غرہ کیسا ہے؟ اور آپ ﷺ نے فرمایا ”دَعُوها فَإِنَّهَا مُنْتِنَةٌ“ اس نعرہ کو چھوڑ دو یہ بدبودار نعرہ ہے، اور آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہر مسلمان کو اپنے مسلمان بھائی کی مدد کرنی چاہئے خواہ ظالم ہو یا مظلوم، مظلوم کی مدد کرنا تو ظاہر ہے، اور ظالم کی مدد کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اس کو ظلم سے روکے کیونکہ اس کی حقیقی مدد یہی ہے۔

آپ ﷺ کا یہ ارشاد سنتے ہی جھڑا ختم ہو گیا، تحقیق سے زیادتی جبکہ مہاجرین کی ثابت ہوئی، عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سمجھانے سے سنان بن وبرہ نے اپنا حق معاف کر دیا، اور دونوں جھڑنے والے پھر آپس میں بھائی بھائی بن گئے۔

عبداللہ بن ابی کی شرارت:

جیسا کہ آپ پڑھ چکے ہیں کہ اس غزوہ میں مال غنیمت کی طمع میں بہت سے منافق اور خود عبداللہ بن ابی ابن سلول بھی شریک ہو گیا تھا، عبداللہ بن ابی نے موقع کو غنیمت سمجھا اور مسلمانوں میں نا اتفاقی پیدا کرنے اور فتنہ برپا کرنے کی پوری کوشش کی، اور اپنی مجلس میں جس میں منافقین جمع تھے اور مومنین میں سے صرف زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ موجود تھے اس وقت حضرت زید کم عمر تھے عبداللہ بن ابی نے مجلس میں انصار کو مہاجرین کے خلاف بھڑکایا، اور کہنے لگا تم نے ان کو اپنے وطن میں بلا کر اپنے سروں پر مسلط کیا اپنے اموال اور جائیداد ان کو تقسیم کر کے دے دیئے، یہ تمہاری ہی روٹیوں پر پلے ہوئے اب تمہارے ہی مقابلہ پر آگئے ہیں اس کی مثال: سَمَنٌ كَلْبُكُ يَأْكُلُكُ ہے ”اگر تم نے اب بھی اپنے انجام کو نہ سمجھا تو آگے یہ تمہارا جینا مشکل کر دیں گے“ اس لئے تمہیں چاہئے کہ آئندہ ان کی مالی مدد نہ کرو جس سے یہ خود منتشر ہو جائیں گے، اور اب تمہیں چاہئے کہ جب تم مدینہ پہنچ جاؤ تو عزت والا ذلت والوں کو نکال دے، اس نے عزت والے سے خود کو مراد لیا اور ذلت والوں سے مراد مسلمانوں کو لیا، حضرت زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب اس کا یہ کلام سنا تو فوراً بول پڑے کہ واللہ تو ہی ذلیل و خوار و مبغوض ہے، عبداللہ بن ابی کو جب محسوس ہوا کہ میرا نفاق ظاہر ہو جائے گا تو باتیں بنانے لگا اور حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہنے لگا کہ میں نے تو یہ بات یوں ہی ہنسی مذاق میں کہہ دی تھی۔

حضرت زید بن ارقم عبداللہ منافق کی مجلس سے اٹھ کر آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور پورا واقعہ سنایا، رسول اللہ ﷺ پر یہ خبر شاق گذری، زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کم عمر صحابی تھے، آپ ﷺ نے فرمایا اے لڑکے تم جھوٹ تو نہیں بول رہے ہو؟ زید بن ارقم نے قسم کھا کر کہا کہ میں نے یہ الفاظ خود اپنے کانوں سے سنے ہیں، آپ ﷺ نے پھر فرمایا کہیں تم کو شبہ تو نہیں ہو گیا؟ مگر زید نے پھر وہی جواب دیا، پھر اس بات کا پورے لشکر میں چرچا ہونے لگا۔

جب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو عبد اللہ بن ابی کی گستاخی اور فتنہ پر دازی کا علم ہوا تو آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ! اجازت دیجئے کہ میں اس منافق کی گردن مار دوں۔

آپ ﷺ نے فرمایا اے عمر! اس کا انجام کیا ہوگا؟ لوگوں میں یہ شہرت دی جائے گی کہ میں اپنے اصحاب رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو قتل کر دیتا ہوں؟ اس لئے آپ ﷺ نے عبد اللہ منافق کے قتل سے عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو روک دیا، اس واقعہ کی خبر جب عبد اللہ بن ابی منافق کے صاحبزادے عبد اللہ بن عبد اللہ مومن کو ہوئی تو آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا اگر آپ ﷺ کا ارادہ اس گفتگو کے نتیجے میں میرے والد کو قتل کرنے کا ہے؟ تو آپ ﷺ اجازت دیجئے میں اپنے باپ کا سر قبل اس کے کہ آپ ﷺ اپنی مجلس سے انھیں آپ کی خدمت میں پیش کر دوں، آپ ﷺ نے فرمایا میرا ارادہ اس کو قتل کرنے کا نہیں ہے اور نہ میں نے کسی کو اس کا حکم دیا۔

اس واقعہ کے بعد رسول اللہ ﷺ نے عام عادت کے خلاف بے وقت سفر کرنے کا اعلان عام فرما دیا اور آپ ﷺ بھی اپنی اونٹنی قصویٰ پر سوار ہو گئے، جب عام صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم روانہ ہو گئے تو آپ ﷺ نے عبد اللہ منافق کو بلایا اور دریافت فرمایا کہ کیا تم نے ایسا کہا ہے؟ عبد اللہ منافق قسم کھا گیا کہ میں نے ایسا نہیں کہا یہ لڑکا زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ جھوٹا ہے، جس کی وجہ سے آپ ﷺ نے عبد اللہ منافق کا عذر قبول فرمایا اور زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی رسوائی کے سبب لوگوں سے چھپے رہنے لگے۔

آپ ﷺ پورے دن اور پوری رات اپنی عادت کے برخلاف سفر کرتے رہے، جب دھوپ تیز ہو گئی تو آپ ﷺ نے ایک جگہ قافلہ کو ٹھہرنے کا حکم فرمایا، قافلہ مسلسل شب و روز چلنے کی وجہ سے چونکہ تھکا ہوا تھا فوراً منزل پر اترتے ہی بخواب ہو گیا۔ ادھر زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ بار بار آنحضرت ﷺ کے قریب آتے تھے کیونکہ ان کو پورا یقین تھا کہ اس شخص عبد اللہ منافق نے مجھے پوری قوم میں جھوٹا ثابت کر کے رسوا کیا ہے اللہ تعالیٰ ضرور میری تصدیق اور اس شخص کی نکیر میں قرآن نازل فرمائے گا، اچانک زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دیکھا کہ آپ ﷺ پر وہ کیفیت طاری ہوئی جو وحی کے وقت ہوتی تھی تو زید سمجھ گئے کہ اس بارے میں ضرور کوئی وحی نازل ہوئی ہوگی، جب آپ ﷺ کی یہ کیفیت رفع ہوئی تو زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی فرماتے ہیں کہ میری سواری چونکہ آپ ﷺ کی سواری کے قریب تھی آپ ﷺ نے اپنی سواری ہی پر سے میرا کان پکڑا اور فرمایا، یا غلام! صدقَ اللہ حدیثک اور پوری سورۃ المنافقون عبد اللہ بن ابی کے بارے میں نازل ہوئی۔ (معارف)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ۚ الصَّلَاةِ الْخَمْسِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ۖ وَأَنْفِقُوا فِي الزَّكَاةِ مِنْ مَّا رَزَقَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا بَعْضُ مَا رَزَقْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصْدَقَ بِإِدْغَامِ التَّاءِ فِي الْأَصْلِ فِي الصَّادِ اتَّصَدَّقُ بِالرُّكُوءِ وَأَكُنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ بَنَ أَحَجَّ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَا قَصَرَ أَحَدٌ فِي الزَّكَاةِ وَالْحَجِّ إِلَّا

سَأَلَ الرَّجْعَةَ عِنْدَ الْمَوْتِ وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿۱﴾ بالتاء والتاء.

ترجمہ: اے مسلمانو! تمہارے مال اور تمہاری اولاد تم کو اللہ کے ذکرِ پنج وقتہ نماز سے غافل نہ کر دیں اور جو ایسا کریں وہ بڑے زیاں کاروں میں ہیں اور جو چھ ہم نے تم کو دے رکھا ہے اس میں سے زکوٰۃ میں خرچ کرو اس سے پہلے کہ تم میں سے کسی کو موت آجائے تو کہنے لگے اے میرے پروردگار! تو اس سے مجھے تھوڑی دیر کے کی مہلت نہیں دیتا؟ (لَوْلَا) بمعنی ہَلَّا یا لَا زائدہ ہے، اور لَوْ تمنی کے لئے ہے کہ میں صدقہ کروں اور نیک لوگوں میں سے ہو جاؤں، کہ حج کروں، (فَأَصَّدَّقَ) تاء واصل میں صا د میں ادغام کر کے، یعنی زکوٰۃ ادا کروں، ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا، کسی نے حج و زکوٰۃ میں کوتاہی نہیں کی مگر یہ کہ اس نے موت کے وقت (دنیا میں) واپسی کا سوال نہ کیا ہو، اور جب کسی کا وقت مقرر آجاتا ہے پھر اس کو اللہ تعالیٰ ہرگز مہلت نہیں دیتا اور جو چھ کرتے ہو اللہ تعالیٰ اس سے بخوبی واقف ہے یا اور تاء کے ساتھ۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلًا: اَنْ يَاتِيْ اَحَدُكُمْ الْمَوْتُ، ای اَمَارَاتُہ، وُ مَقْدَمَاتُہ مضاف محذوف ہے اس لئے کی موت کے بعد کوئی کچھ نہیں کہہ سکتا۔

قَوْلًا: لَوْلَا، بمعنی ہَلَّا یعنی لولا تحضیضیہ ہے جو کہ ماضی کے ساتھ خاص ہے مگر معنی میں مضارع کے ہے جیسا کہ یہاں مناسب یہ ہے کہ لَوْلَا التماس، دعاء، عرض، گزارش کے معنی میں ہو، اس لئے کہ لَوْلَا تحضیضیہ کا یہاں کوئی موقع نہیں ہے دوسری صورت یہ کہ لَوْلَا میں لَا زائدہ ہو اور لَوْ بمعنی تمنا ہو، ای لَیْسَ لَكَ اٰخِرَتْنِی.

قَوْلًا: اَجَلٍ قَرِیْبٍ، ای زَمَانٌ قَلِیْلٍ.

قَوْلًا: وَاَنْتُمْ (ن) سے، اصل میں اَنْتُمْ تھ مصحف عثمانی کے رسم الخط کے مطابق بغیر واؤ کے لکھا گیا ہے ورنہ اَنْتُمْ ہو چاہئے، تلفظ میں دونوں صورتیں جائز ہیں واؤ اور حذف واؤ کے ساتھ اور اس کو فَأَصَّدَّقَ پر عطف کرتے ہوئے نصب ہوگا اور محل فَأَصَّدَّقَ پر عطف ہونے کی وجہ سے حذف واؤ اور جزم ہوگا، فَأَصَّدَّقَ اصل میں فَأَنْتَصَّدَّقَ تھ جمہور نے تاء کو صا د میں ادغام کر کے پڑھا ہے اور یہ جواب تمنی ہونے کی وجہ سے منصوب ہے۔

قَوْلًا: وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا یہ جملہ مستانفہ ہے جو کہ سوال مقدر کا جواب ہے تقدیر عبارت یہ ہے هَلْ يُؤَخِّرُ هَذَا لِلْتَّمَنِی، فَقَالَ، وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا النخ.

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

يَسْأَلُهَا الَّذِينَ آمَنُوا يَهَا تَمَامِ اِنْ لَوْ كُوْنَ سَے خَطَابِ هَے جَوْدَارَةُ اِسْلَامِ مِیْ دَاخِلِ هُوْنَ قَطْعِ نَظَرِ اِسَے كَہ سَچے مَوْمِنِ هُوْنَ یَا مَحْضُ زَبَانِی اَقْرَارِ كَرْنِے وَاَلِے، اِسَے عَامِ خَطَابِ كَہ ذَرِیْعَہ اِیْكَ كَلْمَ نَصِیْحَتِ اِرْشَادِ فَرْمَا یَا جَارِ ہَا ہَے یَہ بَاتِ تُو اَپْ كُو مَعْلُومِ ہِی ہَے كَہ قُرْآنِ مَجِیْدِ مِیْ اَلَّذِیْنَ آمَنُوا كَہ ذَرِیْعَہ كَہی تُو سَچے اَہْلِ اِیْمَانِ كُو خَطَابِ كِیَا جَاتَا ہَے اُور كَہی اِسَے كَہ مَنی طَبِ مَنَافِقِیْنَ ہوتے ہِیْنَ؛ كِیونكہ وَہ زَبَانِی اَقْرَارِ كَرْنِے وَاَلِے ہوتے ہِیْنَ اُور كَہی بِالْعَمُومِ ہر طَرَحِ كَہ مَسْلَمَانِ اِسَے مَرَادِ ہوتے ہِیْنَ، كَلَامِ كَا مَوْقِعِ وَجَلِ ہَا دِیْتَا ہَے كَہ كَہَاں كُوْنَا گروہ مَرَادِ ہَے؟

اِسَے سُوْرَتِ كَہ سَہْلے رُكُوعِ مِیْ مَنَافِقِیْنَ كِی جھوٹی قَسْمُوں اُور اِنِ كِی سَازِشُوں كَا ذِكر تَہَا اُور اِنِ سَبِ كَا مَقْصِدِ دُنْیَا كِی مَحَبَّتِ سَے مَغْلُوبِ ہونا تَہَا، اِسی وَجہ سَے ظَاہِرِ مِیْ اِسْلَامِ كَا دَعْوِی كَرْتے تَہے كَہ مَسْلَمَانُوں كِی زِد سَے بچے رَہِیْنَ اُور مَالِ غَنِیْمَتِ سَے حَصَہ بَہی مَلِے، اِسَے دُوسرے رُكُوعِ مِیْ خَطَابِ مَخْلُصِ مَوْمِنِیْنَ كُو ہَے جِسَے مِیْ اِنِ كُو ذَرِیَا گِیَا ہَے كَہ دُنْیَا كِی مَحَبَّتِ مِیْ اِیْسے مَدِ ہوشِ اُور غافلِ نہ ہو جَانِیْسَے جِیسے مَنَافِقِیْنَ ہو گئے، دُنْیَا كِی سَبِ سَے بڑی دُو چِیزِیْنَ ہِیْنَ جُو اِنْسَانِ كُو اللہ سَے غافلِ كرتی ہِیْنَ، مَالِ اُور اَوْلَادِ، اِسَے لَئِنْ خَاصِ صُورِ پَر اِنِ كَا نَامِ لِیَا گِیَا ہَے وَرنہ مَرَادِ اِسَے پُورِی مَتَاعِ دُنْیَا ہَے۔

خَلاصَہ یَہ كَہ مَالِ وَاَوْلَادِ كِی مَحَبَّتِ تَمِ پَر اَتَنِی غَالِبِ نہ آجائے كَہ تَمِ اللہ كَہ تِلَاَّے ہوئے اَحْكَامِ وِفْرَانُضِ سَے غافلِ ہو جاؤ اُور اللہ كِی قَائِمِ كَرْدہ حد و دُكِی پَر وَاَنہ كَرُو، مَنَافِقِیْنَ كَہ ذِكر كَہ فُورًا بَعْدِ اِسَے تَنْبِیہ كَا مَقْصِدِ یَہ ہَے كَہ یَہ مَنَافِقِیْنَ كَا شِیوہ اُور كَرْدَارِ ہَے جُو اِنْسَانِ كُو خَسَارَہ مِیْ ڈَالِ دِیْتَا ہَے، اَہْلِ اِیْمَانِ كَا كَرْدَارِ اِسَے بَر عَكْسِ ہوتا ہَے، وَہ یَہ كَہ وَہ ہر وَقْتِ اللہ كُو یَا دَر كَہتے ہِیْنَ یعنی اِسَے كَہ اَحْكَامِ كِی پابندی اُور حلالِ و حرامِ كَہ درمِیَانِ تَمِیز كرتے ہِیْنَ۔

فَيَقُولُ رَبِّ لَوْلَا اَخَّرْتَنِيْ اِلٰى اَجَلٍ قَرِیْبٍ اِبْنِ مَرْدُوْیَہ نے حَضْرَتِ اِبْنِ عَبَّاسٍ رَضِیَ اللہ عَنْہُمَا سَے اِسَے آیتِ كِی تَفْسِیْرِ كَہ ہارے مِیْ فَرْمَا یَا كَہ جِسَے شَخْصِ كَہ ذِمَّہ زَكُوٰةِ وَاجِبِ تَہی اُور اَدَانِیْسَے كِی یَا حُجَّ فَرَضِ تَہَا مَگر نَہِیْسَے كِیَا، وَہ مَوْتِ سَا مَنے آجَانے كَہ بَعْدِ اللہ تَعَالٰی سَے اِسَے كِی تَمَنَّا كَرے گا كَہ مِیْ پَھر دُنْیَا كِی طَرَفِ لُوثِ جَاؤں یعنی مَوْتِ مِیْ كَچھ مَہِلَتِ مَلِ جائے تا كَہ مِیْ صَدَقِ خِیْرَاتِ كَر لوں اُور فَرَانُضِ سَے سَبْكَ دُش ہو جاؤں، مَگر حَقِّ تَعَالٰی شَانِے نے اُگلی آیت لَنْ یُؤْخِرَ اللہ (الآیة) مِیْ تِلَا دِیَا كَہ مَوْتِ كَہ آجَانے كَہ بَعْدِ كِی كُو مَہِمَّتِ نَہِیْسَے دِی جَاتی یَہ تَمَنَّا مِیْ لَعْوَا وِر فَضُولِ ہِیْنَ۔ (معارف)

بِسْمِ اللّٰهِ

سُورَةُ التَّغَابُنِ بِتِسْعِ مِائَتَيْ عَشْرَةِ آيَاتٍ وَفِيهَا كُوفٌ

سُورَةُ التَّغَابُنِ مَكِّيَّةٌ أَوْ مَدَنِيَّةٌ ثَمَانِي عَشْرَةَ آيَةً.

سورہ تغابن کی ہے یا مدنی ہے، اٹھارہ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَسْبَحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ يُسَبِّحُهُ فَالْلَامُ
رائدۃ واتی بما، دور من تعینا لالا کثر له الملک وله الحمد وهو على کل شیء قدير ۱ هو الذی خلقکم
فمنکم کافر و منکم مؤمن ۲ فی اصل الحلقۃ ثم یمیتهم ویعیدهم علی دلت والله یماتعملون بصیر ۳ خلق
السّموت والأرض بالحق وصورکم فأحسن صورکم ۴ اد جعل شکل الادسی احسن الاشکال والیه المصیر ۵
یعلم ما فی السّموت والأرض ویعلم ما تسرّون وما تعلّون ۶ والله علیم بذات الصدور ۷ بمع فیها من الانسار
والمعتقدات المریاتکم یا کفار مکة نبوا حر الذین کفروا من قبل فذاقوا وبال امرهم غثوة کفرهم فی
الدنیا ولهم فی الاخرة عذاب الیم ۸ مؤلفہ ذلک ای عذاب الدنیا یأنه صمیر الشار کانت تأتیهم رسالهم
بالبینات الخجج الطاهرات علی الایمان فقالوا ابشر ارید من احسن یهدوننا فکفروا وتولوا عن الایمان
واستغنی الله عن ایمانهم والله غنی عن حقه حمید ۹ مخمود فی افعاله زعم الذین کفروا ان
مُحَقِّقَةً واسمها محذوف ای انهم لن یبعثوا قل بلی وربی لتبعثن ثم لتنبؤن بما عملتم وذلك علی
الله یسیر ۱۰ فامنوا بالله ورسوله والنور انوار الذی انزلنا ۱۱ والله یماتعملون خیر ۱۲ اد کر یوم یجمعکم
لیوم الجمع ۱۳ یوم القیامة ذلک یوم التغابن یعبر المؤمنون الکافریں بخدسارینهم وانهیهم فی الحق لو
امنوا ومن یؤمن بالله ویعمل صالحا لیکفر عنه سبائیة ویدخله ۱۴ فی قراءۃ السور فی البغین جنّت تجری من
تحتها الانهار خلدین فیها ابدًا ذلک الفوز العظیم ۱۵ والذین کفروا وکذبوا بالبینات القران اولئک اصحاب النار خلدین فیها
وینس المصیر ۱۶ هی

تَجَمُّعًا

تَجَمُّعًا: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، آسمانوں اور زمین میں جو بھی چیزیں ہیں

وہ اللہ کی تسبیح پاکی بیان کرتی ہیں لہٰذا میں دم زندہ ہے اور من کے بجائے ماکوایا گیا ہے اکثر کونسل دینے کے لئے، اسی کی سبطت ہے اسی کی تعریف ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے، اس نے تم کو پیدا کیا، سو تم میں سے بعضے تو اصل خلقت میں کافر ہیں اور بعضے مومن پھر وہ اس کے مطابق تم کو موت دے گا، اور لونائے گا، اور جو کچھ تم کر رہے ہو، اللہ تعالیٰ اس کو خوب دیکھ رہا ہے، اسی نے آسمانوں اور زمین کو حکمت کے ساتھ پیدا فرمایا اور اسی نے تمہاری صورتیں بنائی، اور بہت اچھی بنائیں، اس لئے کہ اس نے انسانی شکل کو سب شکلوں میں بہتر بنایا، اور اسی کی طرف لوٹنا ہے، وہ آسمان اور زمین کی ہر ہر چیز کا علم رکھتا ہے اور جو تم چھپاؤ اور جو تم ظاہر کرو، وہ اس کو جانتا ہے اور اللہ تو دلوں کے رازوں یعنی اسرار و معتقدات کو بھی جانتا ہے اے کفار مکہ! کیا تمہارے پاس پہلے کافروں کی خبریں نہیں پہنچیں؟ جنہوں نے اپنے اعمال کا وبال یعنی کفر کا انجام دنیا میں چکھ لیا اور آخرت میں ان کے لئے دردناک عذاب ہے یہ یعنی دنیا کا عذاب اس لئے ہے کہ ان کے پاس (بسانہ) میں ضمیر نشان ہے ان کے رسول ایمان پر دلالت کرنے والی واضح دلیلیں لے کر آئے، تو انہوں نے کہہ دیا کہ کیا انسان ہماری رہنمائی کرے گا؟ بشر سے جنس بشر مراد ہے سوا انکار کر دیا اور ایمان سے منہ پھیر لیا اور اللہ نے بھی ان کے ایمان سے بے نیازی کی، اللہ اپنی مخلوق سے بے نیاز ہے، وہ اپنے افعال میں محمود ہے ان کافروں نے خیال کیا کہ دوبارہ ہرگز نہ اٹھائے جائیں گے، اُن مَخْفَفَہِ مِنَ الثَّقِيلَہِ ہے اس کا اسم محذوف ہے اِیْ اَنْھُمْ، آپ کہہ دیجئے کہ کیوں نہیں؟ میرے رب کی قسم! تم دوبارہ ضرور اٹھائے جاؤ گے، پھر تمہیں تمہارے کئے ہوئے اعمال کی خبر دی جائے گی اور اللہ کے لئے یہ بالکل آسان ہے سو تم اللہ پر اور اس کے رسول ﷺ پر اور نور یعنی قرآن پر جس کو ہم نے نازل کیا ہے ایمان لے آؤ جو کچھ تم کرتے ہو اللہ اس سے باخبر ہے اس دن کو یاد کرو جس دن تم کو جمع کرنے کے دن یعنی قیامت کے دن جمع کرے گا وہی دن ہے بارجیت کا مومنین کافروں کو ہر ادیس گئے جنت میں ان کے گھروں کو اور ان کے اہل کو لے کر، اُن کو وہ ایمان لاتے اور جو شخص اللہ پر ایمان لایا اور نیک اعمال کئے اللہ اس کی برائیاں دور کرے گا اور اس کو ایسی جنت میں داخل کرے گا جس میں نہریں جاری ہوں گی اس میں ہمیشہ رہیں گے، یہی بہت بڑی کامیابی ہے اور جنہوں نے کفر کیا اور ہماری آیتوں قرآن کو جھٹلایا یہی لوگ جہنمی ہیں، جہنم میں ہمیشہ رہیں گے اور یہ ان کا بُرا ٹھکانہ ہے۔

تحقیق و تزکیہ تسہیل و تفسیری فوائد

سورہ تغابن مکی ہے سوائے یٰٰٓاَیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِنَّ مِنْ اَزْوَاجِكُمْ وَاَوْلَادِكُمْ اِلَیْہِ کے یہ آیت مدینہ میں عوف بن مالک کے بارے میں نازل ہوئی۔

قَوْلًا: لَہُ الْمُلْکُ وَلَہُ الْحَمْدُ دونوں میں جار مجرور کو مصدر کے لئے مقدم کیا گیا ہے اس لئے کہ حقیقی ملک اور حقیقی حمد اللہ ہی کی ہے، اگرچہ مجازی طور پر غیر اللہ کی بھی ملک و حمد ہوتی ہے۔

قَوْلًا: وَهُوَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ یہ ماقبل کی دلیل کے طور پر ہے۔

قَوْلًا: ثُمَّ يُمِيتُهُمْ وَيُعِيدُهُمْ اس میں خطاب سے نیت کی طرف اتفات ہے اس لئے کہ موقع یُمِيتُكُمْ وَيُعِيدُكُمْ کا ہے۔

قَوْلًا: فَذَاقُوا اس کا عطف کَفَرُوا پر ہے، یہ عطف مسبب علی السبب کے قبیل سے ہے، اس لئے کہ کفر، ذوق وبال کا سبب ہے۔

قَوْلًا: وَبَالٍ ثَقُلَ، شدت، اہم کی سخت سزا (تکرم) سے۔

قَوْلًا: اُرِيدَ بِهِ الْجَنَسُ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد بَشَرٌ اور يَهْدُونَا میں مطابقت ثابت کرنا ہے یا کہا جا سکتا ہے کہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

يَسْأَلُ: سوال یہ ہے کہ يَهْدُونَا کی ضمیر بَشَرٌ کی طرف راجع ہے حالانکہ مرجع مفرد ہے اور ضمیر جمع ہے۔

جَوَابُ: جواب کا ما حاصل یہ ہے کہ بَشَرٌ سے جنس بشر مراد ہے ہذا بشر میں جمعیت کے معنی موجود ہیں جس کی وجہ سے کوئی اعتراض نہیں ہے۔

قَوْلًا: رَعَمَ، متعدی بدو مفعول ہے اور لَنْ يُنْعِنُوا قَدْ كَمْ مقام دو مفعولوں کے ہے۔

قَوْلًا: فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ یہ مکہ کے کافروں سے خطاب ہے اور فاء جواب شرط پر واقع ہے، اور شرط محذوف ہے اِنِّیْ اِذَا كَانَ الْاَمْرُ كَذَلِكَ فَأَمِنُوا۔

تَفْسِيرٌ وَتَشْرِیْحٌ

يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ آسمان اور زمین کی ہر مخلوق اللہ تعالیٰ کی ہر نقص و عیب سے تہنیز اور تقدیس بیان کرتی ہے، زبان حال سے بھی اور زبان قال سے بھی۔

لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ (الآیۃ) یہ پوری کائنات اسی کی سلطنت میں ہے اگر کسی کو کوئی اختیار حاصل بھی ہے تو وہ اسی کا عطا کردہ ہے جو عارضی ہے، اگر کسی کے پاس کچھ حسن و مال ہے تو اسی کے مبداء فیض کی رسم گستری کا نتیجہ ہے جب چاہے سلب کر سکتا ہے اس لئے اصل تعریف کا مستحق بھی صرف وہی ہے۔

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُّؤْمِنٌ انسان کے لئے خیر و شر، نیکی و بدی اور کفر و ایمان کے راستوں کی وضاحت کے بعد اللہ نے انسان کو ارادہ و اختیار کی جو آزادی بخشی ہے اسی کی رو سے کسی نے کفر کا اور کسی نے ایمان کا راستہ اپنایا ہے اس نے کسی پر جبر نہیں کیا، اگر وہ جبر کرتا تو کوئی شخص بھی کفر و معصیت کا راستہ اختیار کرنے پر قادر نہ ہوتا، لیکن اس طرح انسان کی آزمائش ممکن نہیں تھی، جب کہ اللہ تعالیٰ کی مشیت انسان کو آزماتا تھا ”الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيٰوةَ لِيَبْلُوَكُمْ اَيْكُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا؟“ (سورۃ الملک) لہذا جس طرح کافر کا خالق اللہ ہے، کفر کا خالق بھی اللہ ہے لیکن یہ کفر اس کافر کا عمل و کسب ہے، جس نے اسے اپنے ارادے سے اختیار کیا ہے، اسی طرح مومن اور مومن کے ایمان کا خالق

بھی اللہ ہی ہے لیکن ایمان اس مومن کا کسب و عمل ہے جس نے اسے اختیار کیا ہے اور اس کسب و عمل پر دونوں کو ان کے عملوں کے مطابق جزا و سزا ملے گی کیونکہ وہ سب کے عمل کو دیکھ رہا ہے۔

انسانوں کی صرف دو ہی قسمیں ہیں:

قرآن حکیم نے انسانوں کو دو گروہوں میں تقسیم کیا ہے، کافر اور مومن، جس سے معلوم ہوا کہ اولاد آدم سب ایک برادری ہے اور دنیا کے پورے انسان اس برادری کے افراد ہیں، اس برادری کو دو گروہوں میں تقسیم کرنے والی چیز صرف کفر ہے جو شخص کافر ہو گیا اس نے انسانی برادری کا رشتہ توڑ دیا، اس طرح پوری دنیا میں انسانوں میں تحزب اور گروہ بندی صرف ایمان و کفر کی بن پر ہو سکتی ہے، رنگ اور زبان، نسب و خاندان، وطن اور ملک میں سے کوئی چیز ایسی نہیں کہ جو انسانی برادری کو مختلف گروہوں میں بانٹ دے، ایک باپ کی اولاد اگر مختلف شہروں اور علاقوں میں بسنے لگے یا مختلف زبانیں بولنے لگے یا ان کے رنگ میں تفاوت ہو تو وہ الگ الگ گروہ نہیں ہو جاتے، اختلاف رنگ و زبان وطن و ملک کے باوجود یہ سب آپس میں بھائی ہی ہوتے ہیں، کوئی سمجھدار انسان ان کو مختلف گروہ قرار نہیں دے سکتا۔ (معارف)

بدبودار نعرہ:

ایک مرتبہ پانی کے معاملہ میں ایک انصاری اور مہاجر کے درمیان جھگڑا ہو گیا، نوبت زبانی تکرار سے بڑھ کر، ہاتھ پائی تک پہنچ گئی انصاری نے انصار کو اور مہاجر نے مہاجرین کو مدد کے لئے پکارا، دونوں طرف سے لوگ جمع ہو گئے مسلمانوں میں فتنہ برپا ہونے کا خطرہ پیدا ہو گیا، جب آپ ﷺ کو اس کی اطلاع ہوئی تو آپ ﷺ موقع پر تشریف لے گئے اور سخت ناراضی کے ساتھ فرمایا ”مَا بَالُ دَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ“ یہ جاہلیت کا نعرہ کیسا ہے؟ اور آپ ﷺ نے فرمایا ”دَعَوْهَا فَإِنَّهَا مُنْتَنَةٌ“ اس نعرہ کو چھوڑ دو یہ بدبودار ہے۔

وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوْرَكُمْ اس نے تمہاری صورتیں بنائیں اور بہترین صورتیں بنائیں، صورت گری درحقیقت خالق کائنات کی ایک مخصوص صفت ہے، اسی لئے اسماء الہیہ میں اللہ تعالیٰ کا نام مُصَوِّرُ آیا ہے، غور کرو تو کائنات میں کتنی اجناس مختلفہ ہیں اور ہر جنس میں کتنی انواع مختلفہ ہیں کسی کی شکل صورت کسی سے نہیں ملتی، ایک انسان ہی کو لے لیجئے کہ انسانی چہرہ جو چھ سات مربع انچ سے زیادہ کا نہیں، اربوں انسانوں کا ایک ہی قسم کا چہرہ ہونے کے باوجود ایک کی صورت بالکل دوسرے سے نہیں ملتی کہ پہنچا ننادشوار ہو جائے، مذکورہ آیت میں انسان کی بہترین صورت گری کو بطور احسان ذکر فرمایا ہے یعنی شکل انسانی کو ہم نے تمام کائنات میں سب صورتوں سے زیادہ حسین بنایا ہے، کوئی انسان اپنی جماعت میں خواہ کتنا ہی بد شکل اور بد صورت کیوں نہ سمجھ جاتا ہو مگر باقی تمام حیوانات کی اشکال کے اعتبار سے وہ بھی حسین ہے ”فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ“۔

يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ قیامت کو ”یوم الجمع“ اس لئے کہا گیا ہے کہ اس دن اولین و آخرین ایک

ہی میدان میں جمع کئے جائیں گے، اور اس دن کو یوم التغابن، خسارہ کا یا بار جیت کا دن، اس لئے کہا گیا ہے کہ اس دن ایک گروہ نقصان میں اور ایک گروہ فائدے میں رہے گا یا ایک گروہ جیت جائے گا اور دوسرا گروہ ہار جائے گا، اہل حق باطل پر، اہل ایمان اہل کفر پر اور اہل طاعت اہل معصیت پر سبقت لے جائیں گے، سب سے بڑی جیت اہل ایمان کو یہ حاصل ہوگی کہ وہ جنت میں داخل ہو جائیں گے اور وہاں ان گھروں کے بھی مالک بن جائیں گے جو جہنمیوں کے لئے تھے اگر وہ ایمان لاتے، اور سب سے بڑی ہار جہنمیوں کی ہوگی یہ کہ ان کے لئے جنت میں جو نعمتیں رکھی تھیں (اگر وہ ایمان لاتے) ان سے محروم ہو جائیں گے، جنتی بھی اپنا بایں معنی نقصان محسوس کریں گے کہ اگر وہ دنیا میں اور زیادہ نیک عمل کرتے تو ان کی نعمتوں میں اور زیادہ اضافہ ہوتا۔

مفلس کون ہے؟

صحیح مسلم اور ترمذی وغیرہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے سوال کیا کہ تم جانتے ہو مفلس کون ہے؟ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے عرض کیا جس شخص کے پاس مال و متاع نہ ہو تو ہم اس کو مفلس سمجھتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا میری امت کا مفلس وہ شخص ہے جو قیامت میں اپنے اعمال صالحہ نماز، روزہ، زکوٰۃ وغیرہ وغیرہ لیکر آئے گا مگر اس کا حال یہ ہوگا کہ دنیا میں کسی کو گالی دی ہوگی، کسی پر بہتان لگایا ہوگا، کسی کو مارا یا قتل کیا ہوگا، کسی کا مال غصب کیا ہوگا (تو یہ سب جمع ہوں گے اور اپنے حقوق کا مطالبہ کریں گے) کوئی اس کی نماز لے جائے گا اور کوئی روزہ لے جائے گا تو کوئی زکوٰۃ اور دوسری حسنت لے جائے گا جب اس کی تمام نیکیاں ختم ہو جائیں گی تو مظلوموں کے گنہ اس ظالم پر ڈال دیئے جائیں گے، اور ان کا بدلہ چکا دیا جائے گا جس کا انجام یہ ہوگا کہ اس کو جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔

مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ فِي قَوْلِهِ إِنْ الْمُسْصِيبَةُ بِقَضَائِهِ يَهْدِ قَلْبَهُ لِيُضْرِبَ عَلَيْهَا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۝ السَّيِّئُ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ مِنْ أَرْوَاحِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوٌّ لَّكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ ۚ إِنْ تُطِيعُواهُمْ فِي السَّحْلِفِ عَنِ الْخَيْرِ كَلْجِهَادٍ وَالْهَيْخَرَةِ فَإِنَّ سَبَبَ نَزُولِ الْآيَةِ الْإِطَاعَةُ فِي ذَلِكَ وَإِنْ تَعَفَّوْا عَنْهُمْ فِي تَشْيِطِهِمْ أَيَّاكُمْ عَنْ ذَلِكَ الْخَيْرِ مُغْتَبِلِينَ بِمَشَقَّةٍ فَرَّاقِكُمْ عَلَيْهِمْ وَتَصَفَّحُوا وَتَغَفَّرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ لَّكُمْ شَاعِدَةٌ عَنْ أُمُورِ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ۝ فَلَا تَفُوتُوهُ بَاسْتِعَالِكُمْ بِالْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ نَاسِخَةً لِقَوْلِهِ اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَاسْمَعُوا مَا أَمَرَتْكُمْ بِهِ سَمَاعٍ قَبُولٍ وَأَطِيعُوا وَأَنْفَقُوا فِي الطَّاعَةِ خَيْرًا لِّأَنْفُسِكُمْ خَيْرٌ يَكُنْ مُقَدَّرَةٌ جَوَابِ الْأَمْرِ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ الْفَائِزُونَ إِنْ تَقَرَّضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا بَانَ تَصَدَّقُوا عَنْ طَيِّبِ قَلْبٍ يُضَعِّفُهُ لَكُمْ وَفِي قِرَاءَةِ يُضَعِّفُهُ بِالتَّشْدِيدِ بِالْوَاحِدَةِ عَشْرًا إِلَى سِنِّمَاءٍ ۚ وَكَثْرَ وَهُوَ التَّصَدَّقُ عَنْ طَيِّبِ قَلْبٍ

وَيَغْفِرْ لَكُمْ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ شَكُورٌ مُجِدِدٌ عَلَى الصَّامَةِ حَلِيمٌ فِي الْعِقَابِ عَلَى الْمُعْصِيَةِ عَلِيمُ الْغَيْبِ
اسرار و الشہادۃ العلانیۃ العزیز فی منکح الحکیم فی صنعه

ترجمہ: کوئی مصیبت قضاء الہی کے بغیر نہیں پہنچ سکتی جو اللہ پر اس بات پر ایمان رکھتا ہے کہ مصیبت تقدیر الہی ہی سے آتی ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے دل کو اس مصیبت پر صبر کی ہدایت دیتا ہے اور اللہ ہر شئی کا جاننے والا ہے (اے لوگو!) اللہ کی اطاعت کرو اور رسول ﷺ کی اطاعت کرو اور اگر تم روگردانی کرو گے تو ہمارے رسولوں پر تو صرف صاف صاف پہنچا دینا ہے، اللہ معبود برحق ہے، اس کے سوا کوئی معبود نہیں اور مومنوں کو چاہئے کہ اللہ پر بھروسہ کریں، اے ایمان والو! تمہاری بعض بیویاں اور بعض بچے دشمن ہیں پس ان سے ہوشیار رہو کہ خیر سے پیچھے رہنے میں ان کی بات نہ مانو، مثلاً جہاد و ہجرت (وغیرہ میں) آیت کے نزول کا سبب ان باتوں میں اطاعت کرنا ہے اور اگر تم ان کو اس خیر سے تم کو روکنے کو معاف کر دو حال یہ ہے کہ وہ تمہاری جدائی کی علت جدائی کی مشقت بیان کریں، اور درگزر کر دو، اور معاف کر دو تو اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے، تمہارے مال اور تمہاری اولاد سراسر تمہاری آزمائش ہیں اور اللہ کے پاس بڑا اجر ہے لہذا مال و اولاد میں مشغول ہو کر اس کو فوت نہ کرو جس قدر ہو سکے اللہ سے ڈرتے رہو یہ آیت اتقوا اللہ حق تقاتہ کے لئے ناسخ ہے، اور جس بات کا تم کو حکم کیا جائے اس کو تسلیم کرنے کے طور پر سنو اور اطاعت کرو اور اس کی اطاعت میں خرچ کرو، جو تمہارے لئے بہتر ہے (حیثراً) یکن مقدری خبر (اور جملہ ہو کر) اسفقوا امر کا جواب ہے اور جو شخص اپنے نفس کی حرص سے محفوظ رکھا جائے وہی کامیاب ہے، اگر تم اللہ کو اچھا قرض دو گے اس طریقہ پر کہ طیب خاطر سے خرچ کرو گے تو وہ اس کو تمہارے لئے بڑھاتا رہے گا اور ایک قراءت میں (يُضَعِفُهُ) تشدید کے ساتھ صیغہ افراد کے ساتھ ہے دس سے سات سو اور اس سے بھی زیادہ اور جو چاہے گا (تمہارے گنہ بھی) معاف فرما دے گا، اللہ بڑا قدر دان ہے یعنی طاعت پر اجر دینے والا بردبار ہے معصیت پر سزا دینے میں، غائب اور حاضر کا جاننے والا ہے اپنے ملک میں غالب ہے اور اپنی صنعت میں باحکمت ہے۔

تحقیق و ترکیب تسبیح و تفسیری فوائد

قَوْلٌ: مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ، أَصَابَ كَا أَحَدًا مَفْعُولٌ بِهِ مَحذُوفٌ ہے اور مِنْ مُصِيبَةٍ، مِنْ کی زیادتی کے ساتھ أَصَابَ کا فاعل ہے، تقدیر عبارت یہ ہے مَا أَصَابَ أَحَدًا مُصِيبَةً۔

قَوْلٌ: فِي قَوْلِهِ اِي فِي قَوْلِ الْقَائِلِ

قَوْلٌ: فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ اِس کی جزاء محذوف ہے تقدیر عبارت یہ ہوگی فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَلَا ضَيْرَ وَلَا بَأْسَ عَلَي رَسُولِنَا

قَوْلٌ: فَإِنَّمَا عَلَي رَسُولِنَا جزاء محذوف کی علت ہے۔

قَوْلًا: اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، اللَّهُ مُبْتَدَأٌ ہے اور لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ اس کی خبر ہے۔

قَوْلًا: أَنْ تُطِيعُوهُمْ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ مضاف محذوف ہے، یعنی اگر تمہاری ازواج اور اولاد کا رخصت میں آڑے آئیں تو ان کی اطاعت سے اجتناب کرو، یہ آیت کہا گیا ہے کہ عوف بن مالک اشجعی کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔

قَوْلًا: خَبْرٌ يَكُنْ مُقَدَّرَةً یعنی خیرًا، لیکن مقدر کی خبر ہے، اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ فعل محذوف کا مفعول یہ ہے، تقدیر عبارت یہ ہوگی يُؤْتِكُمْ خَيْرًا اور یہی اولیٰ ہے اس لئے کہ كَانَ اور اس کے اسم کا حذف مع بقاء الخبر، اِنْ اور لَوْ کے بعد اکثر ہوتا ہے، لیکن اپنے اسم و خبر سے مل کر انفقوا امر کا جواب ہے۔

قَوْلًا: شُحٌّ بَخْلٍ حرص، یہ باب عَلِمَ و ضَرَبَ کا مصدر ہے شُحٌّ خاص طور سے ایسی بخیلی کو کہتے ہیں جو عادت بن گئی ہو۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

شان نزول:

کہا گیا ہے کہ اس آیت کی نزول کا سبب کافروں کا یہ قول تھا کہ "لَوْ كَانَ مَا عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ حَقٌّ لِّصَانِهِمُ اللَّهُ مِنَ الْمَصَائِبِ فِي الدُّنْيَا" اگر مسلمانوں کا مذہب حق ہوتا، تو دنیا میں ان کو مصیبت اور تنگی نہ پہنچتی، (فتح القدیر) قلب کو مصیبت کے وقت ہدایت دینے کا یہ مطلب ہے کہ قلب یہ سمجھ جاتا ہے کہ یہ مصیبت اللہ ہی کی طرف سے ہے، جس کی وجہ سے اس پر صبر کرنا آسان ہو جاتا ہے اور بے ساختہ اس کے منہ سے "إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ" نکل جاتا ہے۔

وَاطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاءُ الْمُبِينُ یعنی اگر تم اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت سے روگردانی کرو گے تو ہمارے رسول ﷺ کا اس سے کچھ نہیں بگڑے گا، کیونکہ اس کا کام تو صرف تبلیغ ہے، امام زہری رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی فرماتے ہیں اللہ کا کام رسول بھیجنا ہے، رسول کا کام تبلیغ ہے، اور لوگوں کا کام تسلیم کرنا ہے۔

(فتح القدیر)

شان نزول:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عُذَّوَالِكُمْ فَاحْذَرُوا هُمْ ترمذی، حاکم اور ابن جریر نے ابن عباس رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے روایت کیا ہے یہ آیت مکہ کے ان لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی جو ایمان لے آئے تھے اور انہوں نے مدینہ ہجرت کا ارادہ کیا تو ان کے بیوی بچے آڑے آئے اور روکنے کی کوشش کی، مگر وہ پھر بھی ہجرت کر کے مدینہ آپ ﷺ کی

خدمت میں پہنچ گئے وہاں جا کر لوگوں کو دیکھا کہ انہوں نے دین میں کافی تفقہ حاصل کر لیا ہے اس سے ان کو کار خیر میں پیچھے رہ جانے کی وجہ سے رنج ہوا تو انہوں نے اپنے بچوں کو جو کہ اس کار خیر میں حارج ہوئے تھے سزا دینے کا ارادہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے مذکورہ آیت نازل فرمائی۔ (روح المعانی)

اور عطاء بن ابی رباح رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے مروی ہے کہ عوف بن مالک اشجعی نے نبی ﷺ کے ساتھ غزوہ کرنے کا ارادہ کیا، ان کے بیوی بچوں نے مل کر ان کو غزوہ میں جانے سے روک لیا اور جدائی کو اپنے لئے شاق اور ناقابل برداشت بتایا، بعد میں جب عوف بن مالک کو تنبہ اور ندامت ہوئی تو اپنے بیوی بچوں کو سزا دینے کا ارادہ کیا، اس سلسلہ میں مذکورہ آیت نازل ہوئی۔ (روح المعانی)

وَ اِنْ تَسْفُوْا وَ تَصْفَحُوْا وَ تَغْفِرُوْا فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ سابقہ آیت میں جن کے بیوی بچوں کو دشمن قرار دیا ہے، ان کو جب اپنی غلطی پر تنبہ ہوا تھا تو ارادہ کیا تھا کہ آئندہ اپنے اہل و عیال کے ساتھ سختی اور تشدد کا معاملہ کریں گے اس پر آیت کے اس حصہ میں یہ ارشاد نازل ہوا کہ اگرچہ ان کے بیوی بچوں نے تمہارے لئے دشمن کا سا کام کیا ہے کہ تمہارے لئے فرض سے مانع ہوئے مگر اس کے باوجود ان کے ساتھ تشدد اور بے رحمی کا معاملہ نہ کرو بلکہ غفور و درگزر اور معافی کا برتاؤ کرو یہ تمہارے لئے بہتر ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی عادت بھی مغفرت اور رحمت کی ہے۔ (معارف)

اِنَّمَا اَمْوَالُكُمْ وَاَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ لِّعَنِي تَمٰہَارَے اموال اور اولاد جو تمہیں کسب حرام پر اکساتے اور اللہ کے حقوق ادا کرنے سے روکتے ہیں تمہاری آزمائش ہیں، پس اس آزمائش میں تم اس وقت سرخ رو ہو سکتے ہو جب کہ تم اللہ کی معصیت میں ان کی اطاعت نہ کرو مطلب یہ ہے کہ مال و اولاد انسان کی آزمائش کا ذریعہ ہوتے ہیں، یہ دونوں چیزیں جہاں اللہ تعالیٰ کی نعمت ہیں وہیں انسان کی آزمائش کا ذریعہ بھی ہیں۔

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سُورَةُ الطَّلَاقِ مَدَنِيَّةٌ وَهِيَ ثَلَاثُ عَشْرَةِ آيَاتٍ وَفِيهَا رُكُوعَانِ

سُورَةُ الطَّلَاقِ مَدَنِيَّةٌ ثَلَاثُ عَشْرَةِ آيَةٍ.

سورہ طلاق مدنی ہے، تیرہ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ الْمُرَادُ أُمَّتُهُ بِقَرِيْبَةٍ مَا بَعْدَهُ أَوْ قُلْ لَهُمْ
إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ ارْزُتُمُ الطَّلَاقَ فَطَلَّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ لِأَوَّلِهَا بَانَ يَكُونُ الطَّلَاقُ فِي طَهْرٍ لَمْ تَمَسَّ فِيهِ
لِنَفْسِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ رَوَاهُ الشَّيْخَانِ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ أَخْفِطُوهَا لِتُرَاجَعُوا قَبْلَ فَرَاغِهَا
وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ أَطِيعُوهُ فِي أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ لَا تَخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا تَخْرُجَنَّ مِنْهَا حَتَّى تَنْقَضِيَ عِدَّتُهُنَّ
إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ زَنٍّ مُبَيَّنَةٍ بِفَتْحِ الْيَاءِ وَكُسْرِهَا أَوْ بَيِّنَةٍ أَوْ نِيَّةٍ فَيَخْرُجْنَ لِإِقَامَةِ الْحَدِّ عَنْهُنَّ وَتِلْكَ
الْمَذْكُورَاتُ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا ۝ مُرَاجَعَةٌ فِيمَا إِذَا
كَانَ وَاحِدَةً أَوْ ثِنْتَيْنِ فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَرْسَلْنَا قَارِنًا لِنَقْضَ عِدَّتَهُنَّ فَأَمْسَكُوهُنَّ بَانَ تُرَاجَعُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ مِنْ غَيْرِ
صَرَارٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ كُفُوهُنَّ حَتَّى تَنْقَضِيَ عِدَّتُهُنَّ وَلَا تُضَارُّوهُنَّ بِالْمُرَاجَعَةِ
وَأَشْهَدُ وَأَذْوَى عَدْلٍ مِنْكُمْ عَلَى الرَّخْعَةِ أَوْ الْعِرَاقِ ۝ وَاقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ لَا لِلْمَشْهُودِ عَلَيْهِ أَوَّلَهُ ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ
كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۝ مِنْ كَرْبِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ
يَحْطَرُّ بَيْلَهُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فِي أُمُورِهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ۝ كَافِيَهِ إِنَّ اللَّهَ بِالْغُلَامِ مُرَادِهِ وَفِي قِرَاءَةٍ بِالْإِضَافَةِ
قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ كَرْخَاءً وَشِدَّةً قَدْرًا ۝ سِقَاتًا ۝ وَالَّتِي بِهَمْزَةٍ وَيَاءٍ وَبِلَا يَاءٍ فِي الْمَوْضِعَيْنِ يُسْنُ مِنَ الْمَجْزُوعِ
بِمَعْنَى الْخِيَضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ ارْتَبْتُمْ شَكَّكُمْ فِي عِدَّتِهِنَّ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ ۝ وَالَّتِي لِمَجْزُوعٍ لِصِغَرِهِنَّ
فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَالْمُسْتَلْتَاتِ فِي غَيْرِ الْمُتَوَفَّى عَنْهُنَّ أَرْوَاحُهُنَّ، أَمَا هُنَّ فَعِدَّتُهُنَّ مَا فِي آيَةِ الْبَقَرَةِ
يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا ۝ وَأُولَئِكَ الْأَحْصَاءُ أَجَلُهُنَّ انْقِصَاءُ عِدَّتِهِنَّ مُطْلَقَاتٍ أَوْ مُتَوَفَّى عَنْهُنَّ
أَرْوَاحُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا ۝ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ذَلِكَ الْمَذْكُورُ فِي الْعِدَّةِ

أَمْرًا لِّلّٰهِ حُكْمُهُ أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَكْفِرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُعْظِمْ لَهُ أَجْرًا أَسْكَنُوهُنَّ إِي الْمُنْتَزَبِ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ إِي بَعَثَ مَسَاكِيكُمْ مِنْ وَجْهِكُمْ إِي سَعَتِكُمْ عَصَفَ بَيَانٍ أَوْ بَدَلَ مِمَّا قَبْلَهُ بِإِعَادَةِ الْجَارِ وَتَقْدِيرِ مُضَافٍ إِي أَنْكَسَ سَعَتِكُمْ لَا مَ دُونَهَا وَلَا تَضَارُّوهُنَّ لِيُضَيِّقُوا عَلَيْهِنَّ الْمَسَاكِرَ فَيَخْتَجْنَ إِي الْخُرُوجِ أَوْ السَّفَةِ مَسْتَدِيرٍ مِنْكُمْ وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمْلٌ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ أَوْلَادَكُمْ مِنْهُنَّ فَأَتَوْهُنَّ أَجُورُهُنَّ عَلَى الْإَرْضَاعِ وَاتِمُّوا بَيْنَكُمْ وَنِسْتَهُنَّ بِمَعْرُوفٍ جَمِيلٍ فِي حَقِّ الْأَوْلَادِ بِالتَّوَافُقِ عَلَى الْآخِرِ مَغْنُومٍ عَلَى الْإَرْضَاعِ وَإِنْ تَعَاسَرْتُمْ تَضَافِقْتُمْ فِي الْإَرْضَاعِ فَامْتَنِعِ الْآبُ مِنَ الْآخِرَةِ وَالْأُمُّ مِنْ فَعْدِهِ فَتَضَعْ لَهُ لَبَّابٍ أُخْرَى وَلَا تَكْرَهُ الْأُمُّ عَلَى إَرْضَاعِهِ لِيُنْفِقَ عَلَى الْمُصْطَفَاتِ وَالْمَرْضُوعَاتِ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ وَمَنْ قُدِرَ رِزْقُ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ إِي عَلَى قَدَرِهِ لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا وَقَدْ جَعَلَهُ بِالْفَوْحِ

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، اے نبی! بعد کے قرینہ سے مراد آپ کی امت ہے، یا اس کے بعد قل لہم محذوف ہے (اے نبی! آپ ﷺ مسلمانوں سے کہئے) جب تم اپنی بیویوں کو طلاق دینے لگو یعنی طلاق دینا چاہو تو تم ان کو طلاق عدت کے شروع وقت میں دو اس طریقہ سے کہ طلاق ایسے طہر میں ہو کہ جس میں قربت (وطی) نہ کی ہو، آنحضرت ﷺ کے یہ تفسیر کرنے کی وجہ سے، (رواہ الشیخان) اور تم عدت کو یاد رکھو تا کہ عدت پوری ہونے سے پہلے تم رجوع کر سکو، اور اللہ سے ڈرتے رہو جو تمہارا رب ہے اس کے امر و نہی میں اس کی اطاعت کرو ان عورتوں کو ان کے مسکن سے نہ نکالو اور نہ وہ خود اس سے نکلیں یہاں تک کہ ان کی عدت پوری ہو جائے، الا یہ کہ وہ کوئی مہی بے حیاتی رہیں (زنا وغیرہ) یا بے فتح اور کسرہ کے ساتھ یعنی ظاہر یا ظاہر کرنے والی ہوں تو ان پر حدود قائم کرنے کے لئے ان کو نکالا جائے، یہ مذکورہ سب اللہ کے مقرر کردہ احکام ہیں، جو شخص احکام خداوندی سے تجاوز کرے گا اس نے خود اپنے اوپر ظلم کیا تجھے کیا معلوم کہ شاید اللہ تعالیٰ اس طلاق کے بعد مراجعت کی صورت نکال دے اس صورت میں جب کہ طلاق ایک یا دو ہوں پھر جب وہ (مطلقہ) عورتیں اپنی عدت گزارنے کے قریب پہنچ جائیں یعنی ان کی عدت گزرنے کے قریب ہو جائے تو ان کو قاعدہ کے مطابق بغیر ضرر پہنچائے (رجعت کر کے) نکاح میں رہنے دو یا قاعدہ کے مطابق ان کو رہائی دو یعنی ان کو چھوڑ دو کہ ان کی عدت پوری ہو جائے، اور (بار بار) رجعت کر کے ان کو ضرر نہ پہنچاؤ، رجعت یا فرقت پر آپس میں سے دو معتبر شخصوں کو گواہ بنا دو اور تم ٹھیک ٹھیک بلا رو رعایت کے اللہ کے لئے گواہی دو اور تمہارا ارادہ کسی کو نہ فائدہ پہنچانے کا ہو اور نہ نقصان پہنچانے کا، اس مضمون سے اس شخص کو نصیحت کی جاتی ہے جو اللہ پر اور روز قیامت پر یقین رکھتا ہو اور جو شخص اللہ سے ڈرتا ہے اللہ اس کے نجات کی شغل نکال دیتا ہے یعنی دنیا و آخرت کی تکلیف سے، اور اس کو ایسی جگہ سے رزق پہنچا دیتا ہے جہاں سے اس کا گمان بھی نہیں ہو گا یعنی

اس کے دل میں خیال بھی نہیں آتا، جو شخص اپنے کاموں میں اللہ پر بھروسہ کرے گا تو وہ اس کے لئے کافی ہے اللہ تعالیٰ اپنا کام یعنی مراد پوری کر کے رہتا ہے اور ایک قراءت میں اضافت کے ساتھ ہے اللہ تعالیٰ نے ہر شیء مثلاً فراخی اور شدت (تنگی) کا ایک وقت مقرر کر رکھا ہے اور تمہاری وہ بیویاں جو حیض سے ناامید ہو گئی ہیں (وَالسَّالِسِی) میں ہمزہ اور یاء اور بلا یاء کے دونوں جگہ، اگر تم کو ان کی عدت کے بارے میں شک ہو تو ان کی عدت تین مہینے ہے (اور اسی طرح) وہ عورتیں کہ جن کو صغریٰ کی وجہ سے حیض نہیں آیا تو ان کی عدت بھی تین ماہ ہے مذکورہ دونوں مسئلے ان عورتوں کے ہیں کہ جن عورتوں کے شوہروں کی وفات نہ ہوئی ہو، اب رہی وہ عورتیں کہ جن کے شوہروں کی وفات ہوئی ہے تو ان عورتوں کی عدت وہ ہے جس کا ذکر ”یَتَرَبَّضْنَ بِأَنفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا“ میں ہے اور حاملہ عورتوں کی عدت خواہ مطلق ہو یا ”مُتَوَفًى عَنْهُنَّ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ“ میں ہے اس حمل کا پیدا ہو جانا ہے اور جو شخص اللہ سے ڈرے گا اللہ تعالیٰ اس کے ہر کام میں دنیا و آخرت میں آسانی فرما دے گا عدت کے بارے میں جو مذکور ہوا یہ اللہ کا حکم ہے جو تمہارے پاس بھیجا ہے جو شخص اللہ سے ڈرے گا اللہ تعالیٰ اس کے گناہوں کو دور فرما دے گا اور اس کو اجر عظیم عطا فرمائے گا تم ان مطلقہ عورتوں کو اپنی وسعت کے مطابق رہنے کا مکان دو جہاں تم رہتے ہو یعنی اپنی گنجائش کے مطابق نہ کہ اس سے کم اور گھر میں ان پر تنگی کر کے ان کو تکلیف مت دے، کہ وہ نکلنے یا نفقہ پر مجبور ہو جائیں کہ وہ تمہارے پاس سے چلی جائیں اور اگر وہ (مطلقہ) عورتیں حاملہ ہوں تو بچہ کی ولادت ہونے تک ان کو خرچ دو پھر وہ عورتیں (مدت کے بعد) ان سے تمہاری اولاد کو دودھ پلائیں تو تم ان کو دودھ پلائی کی اجرت دو اور آپس میں اولاد کے حق میں مناسبت طور پر مشورہ کر لیا کرو دودھ پلائی کی اجرت معروفہ پر اتفاق کر کے اور اگر تم دودھ پلانے کے معاملہ میں باہم کشمکش (تنگی) کرو گے تو باپ اجرت دینے سے اور ماں دودھ پلانے سے رک جائیں گے تو باپ کے لئے کوئی دوسری عورت دودھ پلائے گی اور مطلقات اور مرضعات پر وسعت والے کو اپنی وسعت کے موافق خرچ کرنا چاہئے، اور جس کو (اللہ نے) تنگ روزی بنایا ہو تو اس کو چاہئے کہ اللہ نے جتنا اس کو عطا کیا ہے اس میں سے خرچ کرے، اللہ تعالیٰ کسی کو اس سے زیادہ مکلف نہیں بناتا جتنا اس کو دیا ہے خدا تعالیٰ جلدی ہی تنگی کے بعد فراغت عطا فرمائے گا، اور بلاشبہ فتوحات کے بعد اس نے ایسا کر دیا۔

تحقیق و تفسیر تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: بِقَرِينَةٍ مَا بَعْدَهُ. مابعد سے مراد اِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ ہے اس لئے کہ اس میں صیغہ جمع استعمال ہوا ہے جس سے مراد امت ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ خطاب آپ ﷺ ہی کو ہو اور طَلَّقْتُمُ جمع کا صیغہ بطور تعظیم لایا گیا ہو، اَوْ قُلْ لَهُمْ سے احتمال ثانی کا بیان ہے۔

قَوْلُهُ: اَرَدْتُمُ الطَّلَاقَ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک شبہ کا ازالہ ہے، شبہ ہوتا ہے کہ اِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلَّقُوهُنَّ میں ترتیب شیء علی نفسہ لازم آرہا ہے اور یہ تحصیل حاصل ہے جو محال ہے اس لئے کہ شیء کا حمل خود اپنے

اوپر درست نہیں ہوتا، اس شبہ کو دفع کرنے کے لئے مفسر علام نے اردتم الطلاق کا اضافہ فرمایا، تاکہ ترتیب شئی علی نفسہ کا شبہ ختم ہو جائے۔

قَوْلٌ: لَا وَلَهَا، اِیْ فِیْ اَوَّلِ الْعِدَّةِ یعنی عدت کے اول وقت میں اور عدت کا وقت امام شافعی رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی اور امام مالک رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی کے نزدیک طہر کا وقت ہے مطلب یہ ہے کہ اول طہر میں جس میں قربت نہ کی ہو طلاق دو، یہ تفسیر امام شافعی رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی کے مسک کے مطابق ہے۔

قَوْلٌ: بُیِّنَتْ اَوْ بَیِّنَةٌ یہ مُبَیِّنَةٌ بفتح الیاء اور بکسر الیاء کی قراءت کی تشریح ہے بُیِّنَتْ فتح کی صورت میں اور بَیِّنَةٌ کسرہ کی صورت میں۔

قَوْلٌ: اِحْفَظُوْهَا، اِیْ اِحْفَظُوْا وقت عِدَّتِہَا یعنی اس وقت کو یاد رکھو جس میں طلاق واقع ہوئی ہے۔

قَوْلٌ: ذَلِکُمْ یُوعَظُ بِہِ، اِیْ الْمَذکور من اول السورة الى ہذا.

قَوْلٌ: وَمَنْ یَّتَّقِ اللّٰہَ یَجْعَلْ لَّہٗ مَخْرَجًا یہ احکام نساء کے درمیان جملہ معترضہ ہے۔

قَوْلٌ: وَفِیْ قِرَآءَةِ بِالْاِضَافَةِ، اِیْ بِالْغُ اَمْرِہِ.

قَوْلٌ: وَاللّٰمِی مبتداء ہے اور فَعِدَّةٌ تھُنَّ اس کی خبر ہے۔

قَوْلٌ: اِنْ اَرْتَبْتُمْ شَرْطَہٗ اور اس کا جواب محذوف ہے اِیْ فَاَعْلَمُوْا اَنَّہَا ثَلَاثَةُ اَشْہَرٍ شَرْطَہٗ اور جواب شرط جملہ معترضہ ہیں، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ فَعِدَّةٌ تھُنَّ جواب شرط ہو۔

قَوْلٌ: اُولَآئِ الْاَحْمَالُ مبتداء ہے اَجَلُھُنَّ مبتداء ثانی ہے۔

قَوْلٌ: اَنْ یُّضَعْنَ ثانی مبتداء کی خبر ہے اور مبتداء ثانی اپنی خبر سے مل کر مبتداء اول کی خبر ہے۔

تَفْسِیْرٌ وَتَشْرِیْحٌ

نام:

اس سورت کا نام الطلاق ہے، بلکہ یہ اس سورت کے مضمون کا عنوان بھی ہے حضرت عبداللہ بن مسعود رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی سے اس کا دوسرا نام، سورۃ النساء القصری، چھوٹی سورۃ نساء بھی منقول ہے، مضمون سے معلوم ہوتا ہے کہ اس سورت کا نزول سورۃ بقرہ کی آیات کے بعد ہوا ہے جن میں طلاق کے احکام پہلی مرتبہ دیئے گئے تھے۔

اس سورت کے احکام کو سمجھنے سے پہلے ضروری ہے کہ ان ہدایات کو ذہن نشین کر لیا جائے جو طلاق اور عدت سے متعلق اس سے پہلے قرآن میں بیان ہو چکی ہیں۔

۱ طلاق دوبار ہے، پھر یا تو سیدھی طرح عورت کو روک لیا جائے یا پھر بھلے طریقے سے رخصت کر دیا جائے۔

(البقرہ، ۲۲۹)

۲ اور مطلقہ عورتیں (طلاق کے بعد) اپنے آپ کو تین حیض تک روک رکھیں اور ان کے شوہر اس مدت میں ان کو (اپنی زوجیت میں) واپس لے لینے کے حقدار ہیں اگر وہ اصلاح پر آمادہ ہوں۔ (البقرہ، ۲۲۸)

پھر اگر وہ (تیسری بار) ان کو طلاق دیدیں تو اس کے بعد وہ اس کے لئے حلال نہ ہوں گی جب تک کہ اس عورت کا نکاح کسی اور سے نہ ہو جائے۔ (البقرہ، ۲۳۰)

۳ جب تم مومن عورتوں سے نکاح کرو پھر انہیں ہاتھ لگانے سے پہلے طلاق دیدو تو تمہارے لئے ان پر کوئی عدت لازم نہیں ہے جس کے پورا کرنے کا تم مطالبہ کرو۔ (الاحزاب، ۴۹)

۴ اور تم میں سے جو نوگمر جائیں اور پیچھے بیویاں چھوڑ جائیں تو وہ عورتیں چار ماہ دس دن اپنے آپ کو روک رکھیں۔ (البقرہ، ۲۳۴)

ان آیات میں جو قواعد مقرر کئے گئے تھے وہ مندرجہ ذیل ہیں۔

۱ مرد اپنی بیوی کو زیادہ سے زیادہ تین طلاق دے سکتا ہے۔

۲ ایک یا دو طلاق کی صورت میں مرد کو عدت کے اندر رجوع کرنے کا حق رہتا ہے، اور عدت گزر جانے کے بعد اگر وہی شوہر اس عورت سے نکاح کرنا چاہے تو کر سکتا ہے اس کے لئے تحلیل کی کوئی شرط نہیں ہے۔

۳ مدخولہ عورت جس کو حیض آتا ہو اس کی عدت یہ ہے کہ اسے طلاق کے بعد تین حیض آ جانے تک چھوڑے رکھے، ایک یا دو صریح طلاق کی صورت میں شوہر کو مدت کے اندر رجوع کا حق حاصل ہوگا، تین طلاق کے بعد رجعت کا حق باقی نہیں رہتا۔

۴ غیر مدخولہ عورت جسے ہاتھ لگانے سے پہلے ہی طلاق دیدی جائے اس کے لئے کوئی عدت نہیں وہ چاہے تو طلاق کے فوراً بعد نکاح کر سکتی ہے۔

۵ جس عورت کا شوہر مر جائے تو اس کی عدت چار ماہ دس دن ہے۔

سورۃ طلاق کے نزول کا مقصد:

سورۃ طلاق کے نزول کے دو مقاصد ہیں:

۱ ایک یہ کہ مرد کو جو طلاق کا اختیار دیا گیا ہے اس کو استعمال کرنے کے حکیمانہ طریقے بتائے جائیں، جن سے حتیٰ امکان جدائی کی نوبت ہی نہ آنے پائے اور اگر جدائی ناگزیر ہو تو ایسی صورت میں ہو کہ باہمی موافقت کے سارے امکانات ختم ہو چکے ہوں، کیونکہ خدائی شریعت میں طلاق ایک ناگزیر ضرورت کے طور پر رکھی گئی ہے، ورنہ اللہ تعالیٰ اس بات کو سخت ناپسند فرماتا ہے،

نبی ﷺ کا ارشاد ہے ”مَا أَحَلَّ اللَّهُ شَيْئًا أَبْغَضَ إِلَيْهِ مِنَ الطَّلَاقِ“ تمام حلال چیزوں میں اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ ناپسندیدہ چیز طلاق ہے۔ (ابوداؤد)

۲ دوسرا مقصد یہ ہے کہ سورہ بقرہ کے بعد جو مزید مسائل جواب طلب باقی رہ گئے تھے ان کا جواب دیکر اسلام کے عائلی قانون کے اس شعبہ کی تکمیل کر دی جائے، اس سلسلہ میں یہ بتایا گیا ہے کہ جن مدخولہ عورتوں کو حیض آنا بند ہو گیا ہو یا جنہیں ابھی حیض آنا شروع ہی نہ ہوا ہو، طلاق کی صورت میں ان کی عدت کیا ہوگی، اور جو عورت حامل ہو اسے اگر طلاق دیدی جائے یا اس کا شوہر مر جائے تو اس کی عدت کیا ہے؟ اور مختلف قسم کی مطلقہ عورتوں کی نفقہ اور سکونت کا انتظام کس طرح ہوگا، اور جس بچے کے والدین طلاق کے ذریعہ الگ ہو گئے ہوں ان کی رضاعت کا انتظام کس طرح کیا جائے؟

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ يہاں خطاب اگرچہ بظاہر آپ ﷺ ہی کو معلوم ہوتا ہے مگر مراد امت ہے، اس کی تائید طَلَّقْتُمُ کے جمع کے صیغہ سے بھی ہوتی ہے اگرچہ یہ بھی درست ہے کہ طَلَّقْتُمُ جمع کا صیغہ آپ ﷺ ہی کے لئے تعظیم کے طور پر بولا گیا ہو، امت کے مراد ہونے کا ایک قرینہ یہ بھی ہے کہ جہاں خاص طور پر آپ ﷺ ہی کو خطاب مقصود ہوتا ہے تو وہاں اکثر يٰٓأَيُّهَا الرَّسُولُ فرمایا جاتا ہے اور جہاں امت کو خطاب مقصود ہوتا ہے وہاں يٰٓأَيُّهَا النَّبِيُّ فرمایا جاتا ہے۔

اسلامی عائلی قانون کی روح:

اسلامی عائلی قانون کی روح یہ ہے کہ جن مردوں اور عورتوں میں ازدواجی تعلق قائم ہو وہ پاسیدار اور عمر بھر کا رشتہ ہو جس سے ان دونوں کی دنیا اور آخرت دونوں درست ہوں، اور ان سے پیدا ہونے والی اولاد کے اعمال و اخلاق بھی درست ہوں، اسی لئے نکاح کے معاملہ میں شروع سے آخر تک اسلام کی ہدایات یہ ہیں کہ اس تعلق کو تلخیوں اور رنجشوں سے پاک و صاف رکھنے کی اور اگر کبھی پیدا ہو جائے تو ان کے ازالہ کی پوری کوشش کی گئی ہے، لیکن ان تمام کوششوں کے باوجود بعض اوقات طرفین کی زندگی کی فلاح اسی میں منحصر ہو جاتی ہے کہ یہ تعلق ختم کر دیا جائے، جن مذاہب میں طلاق کا اصول نہیں ہے ان میں ایسے واقعات میں سخت مشکلات کا سامنا ہوتا ہے اور بعض اوقات انتہائی برے نتائج سامنے آتے ہیں، اس لئے اسلام نے نکاح کی طرح طلاق کے بھی قواعد و ضوابط مقرر فرما دیئے مگر ساتھ ہی یہ ہدایت بھی دیدی کہ طلاق اللہ تعالیٰ کے نزدیک نہایت مبغوض و مکروہ کام ہے جہاں تک ممکن ہو اس سے پرہیز کرنا چاہئے، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ: ”حلال چیزوں میں سب سے زیادہ مبغوض اللہ کے نزدیک طلاق ہے“ (ابوداؤد) اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ”تَزَوُّجُوا وَلَا تُطَلِّقُوا فَإِنَّ الطَّلَاقَ يَهْتَرُ مِنْهُ عَرْشُ الرَّحْمَنِ“ یعنی نکاح کرو و طلاق نہ دو کیونکہ طلاق سے عرشِ رحمن ہل جاتا ہے، حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”اللہ نے زمین پر جو کچھ پیدا فرمایا ہے ان میں سب سے زیادہ محبوب اللہ

تعالیٰ کے نزدیک غلاموں کا آزاد کرنا ہے اور سب سے زیادہ مبغوض و مکروہ طلاق ہے۔ (معارف، قرطبی)

بہر حال اسلام نے اگرچہ طلاق کی حوصلہ افزائی نہیں کی بلکہ حتی الامکان اس کو روکنے کی کوشش کی ہے لیکن بعض ناگزیر موقعوں پر شرائط کے ساتھ اجازت دی تو اس کے لئے کچھ اصول اور قواعد بنا کر اجازت دی جن کا حاصل یہ ہے کہ اگر اس رشتہ ازدواج کو ختم کرنا ہی ضروری ہو جائے تو وہ بھی خوبصورتی اور حسن معاملہ کے ساتھ انجام پائے، محض غصہ اتارنے اور انتقام لینے کی صورت نہ بنے۔

پہلا حکم:

فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ ”عدت“ کے لغوی معنی شمار کرنے کے ہیں اور شرعی اصطلاح میں اس عدت کو کہا جاتا ہے جس میں عورت ایک شوہر کے نکاح سے نکلنے کے بعد دوسرے سے ممنوع ہو جاتی ہے، اس مدت انتظار کو عدت کہتے ہیں، اور نکاح سے نکلنے کی دو صورتیں ہیں، ① ایک یہ کہ شوہر کا انتقال ہو جائے اس عدت کو عدت وفات کہا جاتا ہے جو غیر حاملہ کے لئے چار ماہ دس دن مقرر ہے، ② دوسری صورت طلاق ہے، عدت طلاق غیر حاملہ کے لئے امام ابوحنیفہ رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی اور بعض دیگر ائمہ رَحِمَهُمُ اللہُ تَعَالٰی کے نزدیک تین حیض مکمل ہیں اور امام شافعی رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی اور دوسرے بعض ائمہ رَحِمَهُمُ اللہُ تَعَالٰی کے نزدیک طہر عدت طلاق ہے یعنی کچھ ایام یا مہینے مقرر نہیں، جتنے مہینوں میں تین حیض اور تین طہر پورے ہو جائیں وہی عدت طلاق ہوگی، اور جن عورتوں کو ابھی کم عمری کی وجہ سے حیض نہ آیا ہو یا عمر زیادہ ہو جانے کی وجہ سے حیض منقطع ہو چکا ہے ان کا حکم آئندہ مستقل آ رہا ہے، اور اسی طرح حمل والی عورتوں کا حکم بھی آگے آ رہا ہے اس میں عدت وفات اور عدت طلاق دونوں یکساں ہیں، فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ اور صحیح مسلم کی حدیث ہے آپ ﷺ نے فَطَلِّقُوا لِقَبْلِ عَدَّتِهِنَّ تلاوت فرمایا، آیت مذکورہ کی دونوں قراءتوں اور ایک روایت سے آیت مذکورہ کا یہ مفہوم متعین ہو گیا کہ جب کسی عورت کو طلاق دینا ہو تو عدت شروع ہونے سے قبل طلاق دی جائے اور امام شافعی رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی وغیرہ کے نزدیک چونکہ عدت طہر سے شروع ہوتی ہے اس لئے لِقَبْلِ عَدَّتِهِنَّ کا مفہوم یہ قرار دیا کہ بالکل شروع طہر میں طلاق دے دی جائے۔

طَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ حضرت ابن عباس رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ طلاق حیض کی حالت میں نہ دے اور نہ اس طہر میں دے جس میں شوہر مباشرت کر چکا ہو، جب عورت حیض سے فارغ ہو جائے تو اس کو ایک طلاق دیدے، اس صورت میں اگر شوہر رجوع نہ کرے اور عدت گزر جائے تو وہ صرف ایک ہی طلاق سے جدا ہو جائے گی۔ (ابن جریر)

حضرت عبداللہ بن مسعود رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ فرماتے ہیں عدت کے لئے طلاق یہ ہے کہ طہر کی حالت میں مباشرت کئے بغیر طلاق دی جائے، یہی تفسیر عبداللہ بن عمر، عطاء، مجاہد، میمون بن مہران، مقاتل وغیرہم سے مروی ہے۔ (ابن کثیر)

اس آیت کے منشاء کو بہترین طریقہ سے خود رسول اللہ ﷺ نے اس موقع پر واضح فرمایا تھا جب حضرت عبداللہ بن عمر

رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دیدی تھی، اس واقعہ کی تفصیلات قریب قریب حدیث کی ہر کتاب میں نقل ہوئی ہیں۔

قصہ اس کا یہ ہے کہ جب حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دیدی تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آپ رضی اللہ عنہ سے اس واقعہ کا ذکر کیا، آپ رضی اللہ عنہ سن کر سخت ناراض ہوئے، اور فرمایا کہ اس سے کہو کہ بیوی سے رجوع کرے یہاں تک کہ وہ طہر ہو جائے پھر اسے حیض آئے اور اس سے فارغ ہو کر وہ طہر ہو جائے اس کے بعد اگر وہ طلاق دینا چاہے تو طہر کی حالت میں مباشرت کئے بغیر طلاق دے۔

اس حدیث سے چند باتیں ثابت ہوئیں، اول یہ کہ حالت حیض میں طلاق دینا حرام ہے، دوسری یہ کہ اگر کسی نے ایسا کر لیا تو اس طلاق سے رجعت کر لینا واجب ہے (بشرطیکہ طلاق قابل رجعت ہو جیسا کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے واقعہ میں تھی) تیسری یہ کہ جس طہر میں طہق دینی ہو اس میں مباشرت نہ ہو، چوتھی یہ کہ یہ آیت فَطَلَّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ کی یہی تفسیر ہے۔

دوسرا حکم:

وَإِخْصُوا الْعِدَّةَ ہے مطلب یہ کہ عدت کے ایام کو اہتمام سے یاد رکھنا چاہئے، یاد رکھنے کی ذمہ داری اگرچہ دونوں کی ہے مگر چونکہ ایسے معاملات میں جن کی ذمہ داری مرد اور عورت دونوں کی ہوتی ہے اکثر خطاب مرد کو ہوتا ہے۔

تیسرا حکم:

لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ اس آیت میں لفظ بُيُوتِهِنَّ سے اشارہ کر دیا کہ گھر میں عورت کا بھی حق سکونت ہے اور جب تک اس کی عدت ختم نہیں ہو جاتی عورت کا حق سکونت باقی رہتا ہے محض طلاق دینے سے سکنتی کا حق ساقط نہیں ہو جاتا، اور نہ وہ خود نکل سکتی ہے اگرچہ شوہر اس کی اجازت بھی دیدے، اس لئے کہ سکنتی محض حقوق العباد میں سے نہیں بلکہ حق اللہ بھی ہے۔

چوتھا حکم:

إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ یہ ماقبل کی آیت کے مضمون سے مستثنیٰ ہے مطلب یہ ہے کہ بیت سکنتی سے نہ تو مرد کا معتدہ نکالنا جائز ہے اور نہ اس کا خود نکلنا جائز ہے مگر یہ کہ عورت کوئی کھلی بے حیائی کا ارتکاب کرے، بے حیائی سے مراد مثلاً خود ہی گھر سے نکل بھاگے یا زنا کا ارتکاب کرے یا زبان درازی سے سب کو تنگ کر دے۔

وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ (الآیۃ) اس آیت سے احکام مذکورہ کی پابندی کی تاکید ہے کہ یہ شریعت کے مقرر کردہ حدود و قواعد ہیں

جو شخص ان مقررہ حدود سے تجاوز کرے گا، تو اس نے گویا خود اپنے اوپر ظلم کیا۔

مطلقہ مدخولہ کی عدت تین حیض ہے، اگر رجوع کرنا ہو تو عدت ختم ہونے سے پہلے پہلے رجوع کرو، بصورت دیگر نہیں معروف طریقہ کے مطابق اپنے سے جدا کر دو۔

اس رجعت یا طلاق پر گواہ بنالو یہ امر استحباب کے لئے ہے، بعض حضرات کے نزدیک وجوب کے لئے ہے، نیز گواہوں کو تاکید کی گئی ہے کہ کسی کی رو رعایت کے بغیر گواہی دیں نہ کسی کو فائدہ پہنچانا مقصد ہو اور نہ نقصان پہنچانا۔

جن عورتوں کا حیض کبرسنی یا کسی اور وجہ سے منقطع ہو گیا ہو یا صغیر سن کی وجہ سے ابھی شروع نہ ہوا ہو تو ایسی عورتوں کی عدت تین ماہ ہے۔

مطلقہ اگر حاملہ ہو تو اس کی عدت وضع حمل ہے خواہ دوسرے ہی دن وضع حمل ہو جائے، حاملہ متوفی عنہا زوجہا کی عدت وضع حمل ہے اور غیر حاملہ کی چار ماہ و دس دن، نیز مطلقہ رجعیہ اور بانٹہ کے لئے سکنی ہے۔

وَكَايْنِ هِيَ كَافُ الْحَرْدِ خَسَتْ عَلَىٰ إِحْسَى كَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَى وَكَثِيرٍ مِنَ الثَّرَى عَنَتْ عَصَتْ يَغْنَى أَهْلُهَا
عَنْ أَمْرِ رِيَّهَا وَرُسُلِهِ فَحَاسَبْنَاهَا فِي الْأَحْزَةِ وَأَزَلَّ تَحَى، لَتَحَقُّ وَقُوعُهَا حَسَابًا شَدِيدًا وَعَدَّ بِنَاهَا عَذَابًا نَكْرًا ① سَكُونُ
الْكُفْرِ وَضَمُّهَا مَطِيعًا وَنُحُو عَذَابُ النَّارِ فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا غَنُوتُهُ وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا خَسَارًا وَهَلَاكًا
أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا نَكْرِيزُ الْوَعِيدِ تَاكِيدٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ ۖ اسْحَبِ الْغَنُورَ الَّذِينَ آمَنُوا غَت
سُمَادَى أَوْ نِيَارَ لَهُ قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا ۖ هُوَ الْقُرْآنُ رَسُولًا أَى مُخَمَّدًا مَنُصُوبٌ فَعَلٌ مُقَدَّرٌ أَى
وَأَرْسَلْنَا عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ مُبَيِّنَاتٍ لِّفَتْحِ الْبَيِّنَاتِ وَكُنُوزِهَا كَمَا تَقْدِمُ لِيُخْرِجَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بَعْدَ مَجِيئِ
الدُّكْرِ وَالرَّسُولِ مِنَ الظُّلُمَاتِ الْكُفْرِ الْبَيِّنِ كُنُوزُهَا كُنُوزُ النُّورِ الْإِيمَانِ الَّذِي قَامَ بِهِمْ بَعْدَ الْكُفْرِ وَمَنْ يُؤْمِنْ
بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ فِي قَرَارِ قَرَارِ جَنَّتِ تَجَرَّى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خُلْدِينَ فِيهَا أَبَدًا قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا ۖ هُوَ رِزْقُ
الْحَنَّةِ الَّتِي لَا يَنْقُطُ بَعِيْمُهَا اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَغْنَى سَبْعَ أَرْضِينَ يَنْزِلُ الْأَمْرُ أَوْحَى
بَيْنَهُنَّ بَيْنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَنْزِلُ حُرُوقُ حُرُوقِ السَّمَاءِ السَّاعَةِ إِلَى الْأَرْضِ السَّاعَةِ لِيَتَعْلَمُوا مَتَابِقُ
بِمُخْدُوبِ أَى أَعْلَمَكُمْ بِدَلِكِ الْخَلْقِ وَالشَّرِيعِ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ۖ

تَرْجُمَان: اور بہت سی بستیاں (کَایِن) میں کاف جربے، جو اُئی پر داخل ہے کُفر کے معنی میں ہے، جس کے رہنے

واہوں نے اپنے رب کے حکم کی اور اس کے رسول کی نافرمانی کی تو ہم نے آخرت میں ان کا سخت محاسبہ کیا اور سخت عذاب دیا
اگرچہ آخرت کا وقوع ابھی نہیں ہوا مگر یقینی الوقوع ہونے کی وجہ سے ماضی سے تعبیر کیا گیا ہے، نُکْرًا کاف کے سکون اور ضمہ کے

ساتھ بمعنی شدید ہے، اور وہ آگ کا عذاب ہے، پس انہوں نے اپنے رتوتوں کا مزا چکھ لیا (یعنی ان کا انجی م بھگت لیا) انجی م کا ر ان کا خسارہ زیاں اور ہلاکت ہی ہوئی، اللہ نے ان کے لئے شدید عذاب تیار کر رکھا ہے وعید کی تکرار تاکید کے لئے ہے پس اللہ سے ڈرو، اے عقلمند اور ایمان والو! (الَّذِينَ آمَنُوا) منادئی کی صفت یا اس کا بیان ہے، یقیناً اللہ نے تمہاری طرف ذکر قرآن نازل فرمایا ہے رسول ﷺ یعنی محمد ﷺ کو مبعوث فرمایا رسولاً فعل مقدر یعنی از سبل کی وجہ سے منصوب ہے، وہ تم کو اللہ کی واضح آیتیں پڑھ کر سنانا ہے، مبینات یاء کے فتنے اور سرہ کے ساتھ، جیسا کہ سابق میں گذر چکا تا کہ ان لوگوں کو جو ایمان لائے اور نیک عمل کئے ذکر اور رسول آنے کے بعد اس کفر کی ظلمت سے جس پر وہ تھے نور یعنی اس ایمان جس پر وہ غر کے بعد قنم رہے، کی طرف نکالے اور جو شخص اللہ پر ایمان لائے گا اور نیک عمل کرے گا (اللہ) اس کو ایسے باغوں میں داخل کرے گا جن میں نہریں جاری ہوں گی اور ایک قراءت میں نون کے ساتھ ہے اس میں ہمیشہ ہمیش رہیں گے بے شک اللہ نے اسے بہترین روزی دے رکھی ہے اور وہ جنت کی روزی ہے جس کی نعمتیں کبھی منقطع ہونے وان نہیں، اللہ وہ ذات ہے جس نے سات آسمان بنائے اور اسی کے مثل زمینیں بھی یعنی سات زمینیں وہی ان کے درمیان یعنی آسمانوں اور زمینوں کے درمیان اترتی ہے، حضرت جبریل علیہ السلام اس کو ساتویں آسمان سے ساتویں زمین پر لے کر اترتے ہیں تا کہ تم جان لو کہ اللہ ہر چیز پر ق در ہے اور اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کو ہم کے اعتبار سے گھیر رکھا ہے۔ (یعنی علمی احاطہ کر رکھا ہے)۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيْبِ تَسْبِيْلٍ وَ تَفْسِيْرِيْ فَوَائِدُ

قَوْلًا: وَ كَايْنٍ مِّنْ قَرْيَةٍ عَنَتْ عَنْ اَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلُهَا یہ کلام مستنف ہے وعدۃ فتح کی تصدیق کے لئے لایا گیا ہے، کاین خبر یہ بمعنی کفر ہے مِّنْ قَرْيَةٍ، کاین کی تمیز ہے کاین مبتدا ہونے کی وجہ سے محل میں رفع کے ہے اور عَنَتْ اس کی خبر ہے۔

قَوْلًا: عَنَتْ، اَعْرَضَتْ کے معنی کو متضمن ہونے کی وجہ سے متعدی بعن ہے۔
قَوْلًا: بِعَنِ اهلها قریہ بول کر اہل قریہ مراد لیا گیا ہے، اس میں حذف مضاف کی طرف اشارہ ہے اور مجزمرسل کے قبل سے ہے، علاقہ حال محل کا ہے یعنی محل بول مر حال مراد لیا گیا ہے۔

قَوْلًا: لَتَحَقَّقَ وَقَوْعُهَا اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک اعتراض کو دفع کرنا ہے۔

اعتراض: جزاء جزا اور حساب و کتاب آخرت میں ہوگا، پھر حاسبناھا ماضی کے صیغہ سے تعبیر کرنے کا کیا مقصد ہے؟
جواب: حساب کا وقوع چونکہ یقینی ہے اس لئے ماضی کے صیغہ سے تعبیر کر دیا یعنی اس کا وقوع ایسا ہی یقینی ہے جیسا کہ ماضی کا وقوع یقینی ہوتا ہے، یا اس لئے کہ اللہ کے علم ازلی میں اس کا فیصلہ ہو چکا ہے۔
(بالاصافہ صاوی)

قَوْلًا: تَكْرِيرُ الْوَعِيدِ توكید یعنی مذکورہ چار جملوں میں وعید کو تاکید کے لئے مکرر ذکر کیا ہے، وہ چار جملے یہ ہیں،

① فَحَاسَنَّاها ② وَعَذَّبْنَاهَا ③ فِدَاؤُتْ وَنَالَ اَمْرُهَا ④ وَكَانَ عَاقِبَةُ اَمْرِهَا حُسْرًا۔

قَوْلُنَا: اَوْثَانِیَ بَیَان سے مراد عطف بَیَان ہے۔

قَوْلُنَا: مُبَیِّنَاتِ یہ آیات سے حال ہے، فتح کی صورت میں اللہ نے اس کو واضح کر دیا، سرہ کی صورت میں وہ خود واضح ہے۔

(صاوی)

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

فَحَاسَنَّاها حَسَابًا شَدِیدًا وَعَذَّبْنَاهَا عَذَابًا نُّکْرًا اس آیت میں ان قوموں کے حساب و عذاب کا ذکر ہے جو آخرت میں ہونے والا ہے، مگر یہاں اس کو ماضی کے صیغے حَاسَنَّا اور عَذَّبْنَا سے تعبیر کرنا اس کے یقینی الوقوع ہونے کے اعتبار سے ہے (کما فی روح) اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہاں سوالات اور باز پرس مراد نہ ہو بلکہ سزا کی تعیین ہو اسی کو حساب کرنے سے تعبیر فرما دیا۔

قَدْ اَنْزَلَ اللّٰهُ الْکُفْرَ ذِکْرًا رَّسُولًا اس آیت کی آسان توجیہ یہ ہے کہ یہاں غلط اُرسَل محذوف مانا جائے تو معنی یہ ہوں گے کہ نازل کیا ذکر یعنی قرآن کو اور بھیجی رسول کو، دیگر مفسرین حضرات نے اور توجیہات بھی لکھی ہیں مثلاً یہ کہ ذکر سے مراد خود رسول ہوں کثرت ذکر کی وجہ سے رسول کو یا خود ذکر ہو گیا تو یہ زید عدنی کے قبیل سے ہوگا۔

لِيُخْرِجَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِلَى النُّورِ یعنی جہالت کی تاریکی سے علم کی روشنی کی طرف نکال لائے، اس ارشاد کی پوری اہمیت اس وقت سمجھ میں آتی ہے جب انسان طلاق، عدت اور نفقات کے متعلق دنیا کے دوسرے قدیم اور جدید عائلی قوانین کا مطالعہ کرتا ہے، اور اس تقابلی مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ بار بار کی تبدیلیوں اور نئی نئی قانون سازیوں کے باوجود آج تک کسی قوم کو ایسا معقول اور فطری اور معاشرہ کے لئے مفید قانون میسر نہیں آ سکا جیسا اس کتاب اور اس کے لانے والے رسول ﷺ نے تقریباً ڈیڑھ ہزار سال پہلے ہم کو دیا تھا، اور جس پر کسی نظر ثانی کی ضرورت نہ کبھی پیش آئی اور نہ پیش آ سکتی ہے۔

اللّٰهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْاَرْضِ مِثْلَهُنَّ ، مِثْلَهُنَّ فِي تَشْبِیْهِ اَجْمَالِی ہے کہ کس چیز میں زمین مثل سموات ہے اس آیت سے اتنی بات تو واضح طور پر ثابت ہے کہ جس طرح آسمان سات ہیں اسی طرح زمینیں بھی سات ہیں، پھر یہ سات زمینیں کہاں کہاں ہیں اور کس وضع و صورت میں ہیں؟ یہ برتہ طبقات کی شکل میں ہیں یا ہر زمین کا مقام الگ الگ ہے؟ اگر اوپر نیچے طبقات ہیں تو کیا جس طرح سات آسمانوں میں ہر دو آسمانوں کے درمیان فاصلہ ہے اور ہر آسمان میں فرشتے آباد ہیں اسی طرح ایک زمین اور دوسری زمین کے درمیان بھی فاصلہ ہے اور اس میں کوئی مخلوق آباد ہے یا یہ طبقات زمین ایک دوسرے سے متصل اور پیوستہ ہیں؟ قرآن مجید اس سے سکت ہے اور روایات حدیث جو اس

سلسلہ میں آئی ہیں ان میں اکثر ائمہ حدیث کا اختلاف ہے بعض نے ان کو صحیح اور ثابت قرار دیا ہے اور بعض نے موضوع اور منکھوت تک کہہ دیا ہے، مگر عقلاً یہ سب صورتیں ممکن ہیں۔ (معارف)

مِثْلُهُنَّ کی تفسیر احادیث کی روشنی میں:

اس کی تفسیر صحیح میں یوں آئی ہے، بخاری اور مسلم میں ہے، جس نے کسی کی زمین ظلماً غصب کر لی تو قیامت میں وہ زمین اپنے ساتوں طبقوں سمیت اس کے گلے میں ڈال دی جائے گی ”طَوَّقَهُ مِنْ اَرْضِ سَبْعِیْنِ“ اور بخاری میں ہے ”خُسِفَ بِهِ اِلَى سَبْعِ اَرْضِیْنِ“ ان احادیث سے سات زمینوں کا ثبوت اطمینان بخش طریقہ پر ثابت ہو گیا ہے۔

اور ابن عباس رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا کے اثر میں ہرز زمین پر مخلوق اور نبی کا ہونا بھی منقول ہے۔ (خلاصۃ التفاسیر)

قدیم مفسرین میں صرف ابن عباس رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا ایسے مفسر ہیں جنہوں نے اس دور میں اس حقیقت کو بیان کیا تھا جب آدمی اس کا تصور بھی کرنے کے لئے تیار نہیں تھا کہ کائنات میں اس زمین کے علاوہ کہیں اور بھی ذی عقل مخلوق ہستی ہے؟ موجودہ زمانہ کے سائنس دانوں تک کو اس کے امر واقعہ ہونے میں شک ہے، کجا کہ سواچودہ سو سال پہلے کے لوگ اسے ہاسانی ہاور کر سکتے، اسی لئے ابن عباس رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا عام لوگوں کے سامنے یہ بات کہتے ہوئے ڈرتے تھے کہ کہیں اس سے لوگوں کے ایمان متزلزل نہ ہو جائیں، چنانچہ مجاہد رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کہتے ہیں کہ ان سے جب اس آیت کا مطلب پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا اگر میں اس کی تفسیر تم لوگوں سے بیان کر دوں تو تم کافر ہو جاؤ گے اور تمہارا کفر یہ ہوگا کہ اسے جھٹلاؤ گے، قریب قریب یہی بات سعید بن جبیر رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے بھی منقول ہے، ابن عباس رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا نے فرمایا، کیا بھروسہ کیا جاسکتا ہے کہ اگر میں تمہیں اس کا مطلب بتا دوں تو تم کافر نہ ہو جاؤ گے؟ (ابن جریر، عبد بن حمید) تاہم ابن جریر، ابن ابی حاتم اور حاکم نے اور بیہقی نے ابوالضحیٰ کے واسطے سے باختلاف الفاظ ابن عباس رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا کی یہ تفصیل نقل کی ہے ”فِی کُلِّ اَرْضٍ نَبِیٌّ کَذِیْبِکُمْ وَاَدَمُ کَاذِبٌ کُمْ، وَنُوحٌ کَنُوحٌ کُمْ وَاِبْرٰہِیْمُ کَاِبْرٰہِیْمُ کُمْ وَعِیْسٰی کَعِیْسٰی کُمْ“ ان میں سے ہرز زمین میں نبی ہے تمہارے نبی جیسا اور آدم ہے تمہارے آدم جیسا، اور نوح ہے تمہارے نوح جیسا، اور ابراہیم ہے تمہارے ابراہیم جیسا اور عیسیٰ ہے تمہارے عیسیٰ جیسا، اس روایت کو ابن حجر نے فتح الباری میں اور ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں بھی نقل کیا ہے اور امام ذہبی نے کہا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے، البتہ میرے علم میں ابوالضحیٰ کے علاوہ کسی نے اسے روایت نہیں کیا ہے، اس لئے یہ بالکل شاذ روایت ہے، بعض دوسرے علماء نے اس کو کذب اور موضوع قرار دیا ہے، اور ملا علی قاری رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے اس کو موضوعات کبیر میں (ص ۱۹) میں موضوع کہتے ہوئے لکھا ہے کہ اگر یہ ابن عباس رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا ہی کی روایت ہے تب بھی اسرائیلیات میں سے ہے، لیکن حقیقت یہ ہے کہ اسے رد کرنے کی اصل وجہ لوگوں کا اسے بعید از عقل و فہم سمجھنا ہے، ورنہ بجائے خود اس میں کوئی بات بھی خلاف عقل نہیں ہے چنانچہ

علامہ آلوسی اپنی تفسیر میں اس پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں، اس کو صحیح ماننے میں نہ عقلاً کوئی چیز مانع ہے اور نہ شرعاً، مراد یہ ہے کہ ہر زمین میں ایک مخلوق ہے جو ایک اصل کی طرف اسی طرح راجع ہوتی ہے جس طرح آدمی ہماری زمین میں آدم عليه السلام کی طرف راجع ہوتے ہیں اور ہر زمین میں ایسے افراد پائے جاتے ہیں جو اپنے یہاں دوسروں کی بہ نسبت اسی طرح ممتاز ہیں جس طرح ہمارے نوح اور ابراہیم عليہ السلام ممتاز ہیں، آگے چل کر علامہ موصوف فرماتے ہیں کہ ممکن ہے کہ زمین سات سے زیادہ ہوں اور اسی طرح آسمان بھی صرف سات ہی نہ ہوں سات کے عدد پر جو عدد تام ہے اکتفا کرنا اس بات کو مستلزم نہیں کہ اس سے زائد کی نفی ہو پھر بعض احادیث میں ایک ایک آسمان کی درمیانی دوری جو پانچ پانچ سو برس بیان کی گئی ہے اس کے متعلق علامہ موصوف فرماتے ہیں ”هو من باب التقريب للافهام“ یعنی اس سے ٹھیک ٹھیک مسافت کی پیمائش بیان کرنا مقصود نہیں ہے بلکہ مقصود بات کو اس طرح بیان کرنا ہے کہ وہ لوگوں کی سمجھ سے قریب تر ہو جائے۔

یہ بات قابل ذکر ہے کہ حال ہی میں امریکہ کے رائڈ کار پریشن نے فلکی مشاہدات سے اندازہ لگایا ہے کہ زمین جس کہکشاں (Galaxy) میں واقع ہے صرف اس کے اندر تقریباً ۶۰ کروڑ ایسے سیارے پائے جاتے ہیں جن کے طبعی حالات زمین سے بہت کچھ مشابہ اور ملتے جلتے ہیں اور امکان ہے کہ ان کے اندر بھی جاندار مخلوق آباد ہوں۔

(اکانومسٹ، لندن، مورخہ ۲۶ جولائی ۱۹۶۹ء)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اثر میں ہر زمین پر مخلوق اور نبی کا ہونا منقول ہے، اس کی تفصیل اور تقریر میں جناب مولانا ابوالحسنات مولانا محمد عبدالحی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے رسائل تصنیف کئے ہیں، اور بعض لوگوں کو جو یہ شبہ ہوا ہے کہ ہر زمین میں مثل ان انبیاء کا ہونا مستوجب ہے مماثلت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سردار انبیاء کو اور مستلزم ہیں اس بات کو کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم خاتم الانبیاء نہ ہوں، اس نے غور نہیں کیا، معافی اور مفادِ تشبیہ میں، بلکہ وہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی علوشان کو نہ سمجھا ورنہ ایسی جرأت نہ ہوتی نہ مماثلت موجب مساوات ہے اور نہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فضل خاتمیت کا معارض۔

(حاشیہ خلاصۃ التماسیر للنائب لکھنوی ملخصاً)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سُورَةُ التَّحْرِيمِ بِدَنِيَّةٍ وَهِيَ ثِنْتَا عَشْرَةَ آيَةً فِيهَا اَرْكَوْنَا

سُورَةُ التَّحْرِيمِ مَدَنِيَّةٌ اِثْنَتَا عَشْرَةَ آيَةً.

سورہ تحریم مدنی ہے، بارہ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ یٰۤاَيُّهَا النَّبِیُّ لِمَ تَحْرِمُ مَا حَلَّ اللّٰهُ لَكَ ۚ مِنْ اَمَتِكَ مَارِیَةَ الْقُبَطِیَّةِ
لَمَّا وَاَقْعَهَا فِی بَیْتِ حَفْصَةَ وَكَانَتْ غَائِبَةً فَجَاءَتْ وَشَقَّ غَدِیْنَهَا كَوْنُ دَلِیْكَ فِی بَیْتِهَا وَعَلَى فِرَاشِهَا
حَيْثُ قُتِلَتْ هِیَ حَرَامٌ عَلَیَّ تَبْتَغِیْ بِتَخْرِیْمِهَا مَرْضَاتِ اَزْوَاجِكَ اِی رَضَاهُنَّ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ ۝ غَفَرَ لَكَ
هٰذَا التَّحْرِیْمَ قَدْ فَرَضَ اللّٰهُ شَرْعًا لَكُمْ حِلَّةَ اَیْمَانِكُمْ تَحْلِلُهَا بِالْكَفَّارَةِ الْمَذْكُوْرَةِ فِی سُوْرَةِ الْمَائِدَةِ وَبِیْنَ الْاَیْمَانِ
تَخْرِیْمُ الْاَمَةِ وَهَلْ كَفَرَ صَلَی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مُقَابِلَ اَعْتَقَ رَقَبَةً فِی تَخْرِیْمِ مَارِیَةَ وَقَالَ الْحَسَنُ لَمْ یَكْفِرْ
لَاَنَّهُ مَغْفُوْرٌ لَهُ وَاللّٰهُ مُوَلِّیُّكُمْ نَاصِرُكُمْ ۝ وَهُوَ الْعَلِیْمُ الْحَكِیْمُ ۝ وَ اِذْ كُرِّ اِذَا سَرَّ النَّبِیُّ اِلَى بَعْضِ اَزْوَاجِهِ هِیَ حَفْصَةُ
حَدِیْثًا ۚ هُوَ تَخْرِیْمُ مَارِیَةَ وَقَالَ لَهَا لَا تُفْسِدِیْ فَلََمَّا نَبَّأَتْ بِهٖ غَائِشَةُ ضَنَّامُهَا اَنْ لَا خَرَجَ فِی ذٰلِكَ وَاَظْهَرَهُ اللّٰهُ
اَصْنَعُ عَلَیْهِ عَلَى الْمُنَّابِ ۝ عَرَّفَ بَعْضُهُ اِخْفَضَهُ وَاَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ تَكْرُمًا مِنْهُ فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهٖ قَالَتْ مَنْ اَنْبَاكَ هٰذَا
قَالَ نَبَّأَنِی الْعَلِیْمُ الْخَبِیْرُ ۝ اِی اللّٰهُ اِنْ تَوَبَّ اِی حَفْصَةُ وَغَائِشَةُ اِلَى اللّٰهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوْبُكُمَا ۚ مَالَتْ اِلَى تَخْرِیْمِ
مَارِیَةَ اِی سَرَّ كَمَا ذٰلِكَ مَعَ كَرَاهَةِ النَّبِیِّ صَلَی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ لَهُ ذٰلِكَ ذَنْبٌ وَجَوَابُ الشَّرْطِ مَخْذُوْفٌ
اِی تَحْلِلًا وَاَصْحَقُ قُلُوْبٌ عَلَى قَلْبَیْنِ وَلَمْ یُعْزَرْ بِهٖ لِاسْتِیْقَالِ الْخَطِّ تَشْبِیْهًا فِیْمَا هُوَ كَالْكَلِمَةِ الْوَاحِدَةِ
وَ اِنْ تَظْهَرَا بِاَدْعَامِ النَّاءِ الثَّانِیَةِ فِی الْاَصْلِ فِی الظَّاءِ وَفِی قِرَاءَةِ بَدْوْنِهَا فَتَعَاوَنَا عَلَیْهِ اِی النَّبِیُّ فِیْمَا یَكْرَهُهُ
فَاِنَّ اللّٰهَ هُوَ فَضَّلَ مُوَلِّیُّهُ نَاصِرُهُ وَجَبْرِیْلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِیْنَ اَبُوْنُكْرُ وَغَمْرٌ مَغْطُوْفٌ عَلَى مَحَلِّ اسْمِ اِنْ
فِیْكَوْنُوْنَ نَاصِرِیْهِ وَالْمَلِكَةُ بَعْدَ ذٰلِكَ بَعْدَ نَصْرِ اللّٰهِ وَالْمَذْكُوْرِیْنَ ظَهْرٌ ۝ ظَهَرَا اَغْوَا لَهٗ فِی نَصْرِهِ عَنِكُمْ
عَنِ رَبِّهِ اِنْ طَلَّقَنَّ اِی طَلَّقَ النَّبِیُّ اَزْوَاجَهُ اَنْ یُّبَدِّلَهُ بِالتَّشْدِیْدِ وَالتَّخْفِیْفِ اَزْوَاجًا خَیْرًا مِّنْكُمْ خَیْرٌ عَسَى
وَالْحُمْلَةُ جَوَابُ الشَّرْطِ وَلَمْ یَقَعْ التَّبْدِیْلُ لِغَدَمِ وَقُوْعِ الشَّرْطِ مُسَلِّمَتِ مُقَرَّاتٍ بِالْاِسْلَامِ مُؤْمِنَتِ مُخْصَصَاتِ

قَتَلْتِ مُطَبَّعَاتٍ تَبِيتِ عِدَّتِ سَبْعِ صَبَابٍ اَوْ مَهَارَاتٍ تَبِيتِ وَابْكَارًا ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَنْفُسَكُمْ وَاَهْلِيْكُمْ سَاحِصِ عَلٰى طَاعَةِ اللّٰهِ تَعَالٰى نَارًا وَقُوْدُهَا النَّاسُ الْكَذٰرُ وَالْحِجَارَةُ ۝ كَضَامِهِمْ مِنْهَا يَغْنٰى اَنْهَا مُفْرِطَةُ الْخِرَارَةِ نَقْدُ بِمَا ذَكَرَ لَا كِبَارَ الدُّنْيَا تُنْقَدُ بِالْحَضْبِ وَحَوِيْهِ عَلَيْهِا مَلَكَةٌ حَرَّتْهَا عِدَّتُهُمْ تِسْعَةَ عَشَرَ كَمَا سَبَاتِىْ فِى الْمُدَّتِ غِلَظٌ مِّنْ غَلِظِ الْقَلْبِ شِدَادٌ فِى الْبَطْشِ لَا يَعْصُوْنَ اللّٰهَ مَا اَمَرَهُمْ بِذٰلِكَ مِنَ الْخِلَالَةِ اِى لَا يَعْصُوْنَ مَا اَمَرَ اللّٰهُ وَيَفْعَلُوْنَ مَا يُؤْمَرُوْنَ ۝ تَاكِيدُ وَالَايَةُ تَخْوِيفُ الْمُؤْمِنِيْنَ عَنِ الْاِرْتِدَادِ وَلِلْمُتَّقِيْنَ الْمُؤْمِنِيْنَ بِالْاِسْتِنْبَهِ دَوْنِ قُلُوْبِهِمْ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَا تَعْتَذِرُوْا الْيَوْمَ يُقَالُ لَهُمْ ذٰلِكَ عِنْدَ دُحُوْلِهِمُ النَّارِ اِى لَا يَنْفَعُكُمْ اِنَّمَا تُحْزَنُوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ اِى جَزَاءُ ذٰ

تَرْجُمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، اے نبی! آپ کیوں حرام کرتے ہیں اس کو جس کو اللہ نے آپ کے لئے حلال کیا ہے؟ یعنی اپنی باندی ماریہ قبطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو جب کہ آپ ﷺ نے اس سے حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے گھر میں ہمبستری فرمائی، اور حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا موجود نہیں تھیں، اچانک آگئیں اور یہ بات ان کے گھر میں ان کے بستر پر ان کو گراں گذری، اس وقت آپ ﷺ نے ہی حرام علی وہ میرے اوپر حرام ہے فرمادیا، اس کو حرام کر کے اپنی بیویوں کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے، اللہ بخشنے والا مہربان ہے آپ ﷺ کے اس حرام کرنے کو معاف فرمادیا، تحقیق کہ اللہ تعالیٰ نے تمہاری قسموں کو کفارہ دے کر جس کا سورہ مانہ میں ذکر ہے کھول ڈالنا فرض مشروع کیا ہے اور باندی کو حرام کر لینا بھی قسم میں داخل ہے! کیا آپ ﷺ نے کفارہ ادا فرمایا (یا ادا نہیں فرمایا) مقتل نے کہا ہے کہ آپ ﷺ نے ماریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی تحریم کے سلسلہ میں ایک غلام آزاد فرمایا، اور حسن نے کہا ہے کہ آپ ﷺ نے کفارہ ادا نہیں فرمایا، اس لئے کہ آپ ﷺ تو بخشنے بخشنے ہیں، اللہ تمہارا کارساز ہے اور وہی حکمت والا ہے اور یاد کرو اس وقت کو جب آپ ﷺ نے اپنی بعض ازواج سے اور وہ حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہیں رازدارانہ طور پر ایک بات کہی اور وہ ماریہ قبطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی تحریم کی بات تھی اور آپ ﷺ نے (حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا) سے یہ بھی فرمایا کہ اس راز کو ظاہر نہ کرنا مگر اس نے اس بات کی عائنہ نشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو خبر کر دی یہ سمجھتے ہوئے کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور اللہ نے اپنے نبی کو اس بات سے آگاہ کر دیا تھا تو نبی نے حفصہ کو تھوڑی سی بات تو بتادی اور تھوڑی مال گئے آپ ﷺ کے رحم (حسن خلق کی وجہ سے) سو پیغمبر نے اس بیوی کو وہ بات جتلا دی تو کہنے لگی آپ ﷺ کو اس کی خبر کس نے دی؟ آپ ﷺ نے فرمایا مجھے جاننے والے بڑے خبر رکھنے والے (اللہ) نے خبر دی اے حفصہ اور عائشہ! اگر تم دونوں اللہ سے توبہ کر لو تو بہتر ہے، یقیناً تم دونوں کے دل ماریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی تحریم کی طرف مائل ہو گئے ہیں یعنی ان کو (اس تحریم) نے خوش کیا حالانکہ آنحضرت ﷺ کو یہ بات ناگوار گذری، اور یہ بات گنہ ہے اور جواب شرط محذوف ہے (ای تقبلا) اور قلبین پر قلوب کا اطلاق کیا، دونوں کو تثنیہ سے تعبیر نہیں کیا، دوستیوں

کے کلمہ واحد کے مانند میں جمع ہونے کے ثقیل ہونے کی وجہ سے، اور اگر تم دونوں نبی کے خلاف اس چیز میں جس کو نبی پسند کرتا ہے مدد کرو گی تو اللہ اس کا مددگار ہے **هُوَ** ضمیر فصل ہے اور جبرائیل اور میکائیل والے ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ و جبرئیل و صالح المؤمنون کا اِن کے اسم کے محل پر عطف ہے تو یہ سب آپ ﷺ کے مددگار ہیں اور اللہ اور مذکورین کی مدد کے علاوہ فرشتے اس کے مددگار ہیں یعنی تمہارے مقابلہ میں اس کی نصرت کے معاون (و مددگار ہیں) اگر نبی تم کو طلاق دیدے یعنی نبی اپنی ازواج کو طلاق دیدے، تو بہت جلد انہیں ان کا رب تمہارے عوض میں تم سے بہتر بیویاں عنایت فرمائے گا، **(يُبَدِّلُهُ)** دال کی شدید و تخفیف کے ساتھ ہے **(اَزْوَاجًا)** عسلی کی خبر اور جملہ جواب شرط ہے اور شرط کے واقع نہ ہونے کی وجہ سے تبدیلی واقع نہیں ہوئی، جو اسلام لانے والیاں ہوں گی توبہ کرنے والیاں عبادت کرنے والیاں روزے رکھنے والیاں؛ ہجرت کرنے والیاں ہوں گی بیوہ اور کنواریاں ہوں گی اے ایمان والو! اپنے آپ کو اور اپنے اہل کو اللہ کی طاعت پر آمادہ کر کے نار جہنم سے بچاؤ جس کا ایندھن کافر انسان ہیں اور پتھر ہیں جیسا کہ پتھر کے بت یعنی جہنم شدید حرارت والی ہے جس کو مذکورہ چیزوں سے جلایا گیا ہے نہ کہ دنیا کی آگ کے مانند جس کو لکڑی وغیرہ سے جلایا جاتا ہے جس کے ٹکراں سخت در فرشتے ہیں جن کی تعداد انیس ہے جیسا کہ سورہ مدثر میں آئے گا غلاظ، غلظ القلب سے ماخوذ ہے اور پکڑ کرنے کے اعتبار سے شدید ہیں جن کو جو حکم اللہ تعالیٰ دیتے ہیں اس کی نافرمانی نہیں کرتے **(مَا أَمَرَ اللَّهُ)** لفظ اللہ سے بدل ہے مطلب یہ کہ وہ اللہ کے حکم کی نافرمانی نہیں کرتے (بلکہ) جس بات کا حکم دیا جاتا ہے وہی کرتے ہیں یہ تاکید ہے اور آیت میں مومنین کے لئے ارتداد سے اور زبان سے نہ کہ دل سے ایمان لانے والے منافقین کے لئے ڈراوا ہے، اے کافرو! تم آج عذر بہانہ مت کرو ان سے یہ بات دوزخ میں داخلے کے وقت کہی جائے گی، یہ اس لئے کہ عذر و معذرت ان کو کوئی نفع نہ دے گی، تمہیں صرف تمہارے کرتوتوں کا بدلہ دیا جا رہا ہے۔

تَحْقِیْقِ تَرْکِیْبِ تَسْهِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

سورہ تحریم کا دوسرا نام سورہ النبی بھی ہے۔ (فرطی)

قَوْلُهُ: مَارِیَةُ الْقِبْطِیَّةُ یہ وہ باندی تھیں جنہیں مصر کے بادشاہ مقوقس نے آپ ﷺ کی خدمت میں بطور بدیہ پیش کیا تھا، یہ واقعہ ۷ھ میں پیش آیا اور ان کے لطن سے ذی الحجہ ۸ھ میں آپ ﷺ کے فرزند حضرت ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ پیدا ہوئے تھے۔
قَوْلُهُ: نَجَلَةً کھولنا، حلال کرنا حَلَّ کا مصدر ہے۔

قَوْلُهُ: جَوَابُ الشَّرْطِ مَحْذُوفٌ، اِنْ تَتُوبَا شَرْطٌ ہے اور فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا علت شرط ہے یعنی تم توبہ اس نے کرو کہ تمہارے قلوب حق سے غیر حق کی طرف مائل ہو گئے ہیں، جواب شرط تَقْبَلَا مَحْذُوفٌ ہے یعنی اگر تم توبہ کرو گی تو قبول کر لی جائے گی کما صرَّحَ بہ المفسر العلام، اور بعض حضرات نے یکن خیراً لکم جزاء محذوف مانی ہے۔

قَوْلًا: أَطْلِقْ قُلُوبٌ عَلَى قَلْبَيْنِ الْخ

سَوَال: قُلُوبُكُمَا میں تثنیہ کی جگہ قلوب جمع لایا گیا ہے حالانکہ قیاس کا تقاضہ قَلْبَاکُمَا تھا اس لئے کہ دو آدمیوں کے دو ہی قلب ہوتے ہیں۔

جواب: مثل کلمہ واحد میں دو تہیوں کا اجتماع ثقیل ہونے کی وجہ سے قلوب جمع لایا گیا ہے۔

سوال: مثل کلمہ واحدہ کیوں فرمایا نہ کہ کلمہ واحدہ؟

جواب: مضاف اور مضاف الیہ حقیقت میں دو کلمے ہوتے ہیں مگر شدت اتصال کی وجہ سے مثل کلمہ واحد کے شمار ہوتے ہیں۔

قَوْلٌ: فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ یہ شرط کی جزاء محذوف کی علت ہے وہ ناصر سے محروم اس نے نہیں ہوگا کہ اللہ اس کا مول اور ناصر ہے۔

قَوْلًا: صَالِح اسم جنس ہے جس کا اطلاق واحد، تثنیہ، جمع سب پر ہوتا ہے اسی لئے اس کی صفت المومنون لانا صحیح ہے، کتاب میں مذکور ترکیب کے علاوہ ایک صورت یہ بھی جائز ہے کہ جبرئیل اور اس کے معطوفات مبتداء ہوں اور ظہیر بمعنی ظہراء مبتداء کی خبر۔

منقول: ظہیر خیر مشرودے اور مبتداء جمع ہے یہ جائز نہیں ہے۔

جواب: ظہیر فعل کے وزن پر ہے اس وزن میں واحد، ثنیہ، جمع سب برابر ہوتے ہیں۔

قَوْلٌ: خَبِرُ عَسَى، اَنْ يُبْدِلَهُ اَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكَ، عَسَى كِ خَبْرٌ ہے اور رُثَّةٌ، عَسَى کا اسم ہے عَسَى اپنے اسم و خبر سے مل کر جواب شرط ہے اور اِنْ طَلَّقَكَ شَرْطٌ ہے، مگر اس صورت میں یہ اعتراض ہوگا کہ اس جملہ کا فعل جامد ہے اور جب جملہ اس قسم کا ہو تو اس پر فاء لازم ہوتی ہے حالانکہ یہاں فاء نہیں ہے، لہذا بہتر یہ ہے کہ جزاء محذوف مانی جائے اور اس جملہ کو دلیل جزاء قرار دیا جائے۔ (صاوی)

قَوْلًا: قُوا بَرُوزَن عُوَا اَمْرَجَع مَذَرَح ضَرِيَه اَصْل مِی اَوْ قَبُوَا تَح۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

شان نزول:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ (الآية) اس آیت کے سبب نزول کے سلسلے میں چند اقوال ہیں، واحدی نے کہا ہے کہ اکثر مفسرین کا قول یہ ہے حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے گھر میں ماریہ قبطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا واقعہ سبب نزول ہے، وقال القرطبي اكثر المفسرين على ان الآيت نزلت في حفصة اور بعض مفسرین نے حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے گھر شہدینے کے واقعہ کو سبب نزول قرار دیا ہے، اور بعض مفسرین نے اس عورت کے واقعہ کو شان نزول قرار دیا

ہے جس نے خود کو آپ ﷺ کو ہبہ کر دیا تھا۔ (فتح القدیر، شوکانی)

فائدہ: ۶ھ میں صبح حدیبیہ سے فارغ ہونے کے بعد رسول اللہ ﷺ نے جو خطوط اطراف و نواح میں بادشاہوں کو بھیجے تھے ان میں سے ایک اسکندریہ کے رومی بطریق کے نام بھی تھا جسے عرب میں مقوقس کہتے تھے، حضرت حاطب بن ابی بلتعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ نامہ مبارک لیکر گئے تھے، حضرت حاطب رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب اس کے پاس پہنچے تو اس نے اسلام تو قبول نہ کیا مگر حاطب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ خوش اخلاقی اور حسن سلوک کے ساتھ پیش آیا اور جواب میں لکھا کہ مجھے یہ معلوم ہے کہ ابھی ایک نبی نہ باقی ہے لیکن میرا خیال یہ ہے کہ وہ شام میں نکلے گا تاہم میں آپ کے قاصد کے ساتھ احترام سے پیش آیا ہوں اور آپ کی خدمت میں دوڑ کیاں (بندیاں) بھیج رہا ہوں جو قبیلوں میں بڑا رتبہ رکھتی ہیں (ابن سعد) ان لڑکیوں میں سے ایک سیرین تھیں اور دوسری ماریہ (عیسائی حضرت مریم کو ماریہ کہتے ہیں) مصر سے واپسی پر حضرت حاطب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دونوں کے سامنے اسلام پیش کیا، دونوں مشرف باسلام ہو گئیں، جب دونوں آپ ﷺ کی خدمت میں پیش ہوئیں تو آپ ﷺ نے سیرین حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو عطا فرمادیں اور حضرت ماریہ کو اپنے پاس رکھ لیا، ان ہی کے طعن سے ۸ھ میں آپ ﷺ کے صاحبزادے ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ پیدا ہوئے۔ (الاستیعاب، الاصابہ) یہ خاتون نہایت خوبصورت تھیں، حافظ ابن حجر نے الاصابہ میں ان کے متعلق حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا یہ قول نقل کیا ہے کہ مجھے کسی عورت کا آنا اس قدر ناپسند نہ ہوا جتنی ماریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا آنا ہوا تھا، کیونکہ وہ حسین و جمیل تھیں اور آپ ﷺ کو بہت پسند آئی تھیں ان کے بارے میں متعدد طریقوں سے جو قصہ احادیث میں نقل ہوا ہے وہ مختصر یہ ہے۔

حضرت ماریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا واقعہ:

آپ ﷺ نے اپنی ازواج مطہرات کے لئے باری مقرر فرمائی تھی، حضرت حفصہ بنت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اپنی باری میں آپ ﷺ سے اپنے والدین کے گھر جانے کی اجازت چاہی آپ ﷺ نے اجازت دیدی، اس کے بعد آپ ﷺ نے حضرت ماریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو طلب فرمایا اور حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی گھر ہم بستر ہوئے، حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا واپس آئیں تو دروازہ بند پایا دروازہ پر بیٹھ گئیں اور رونے لگیں جب آپ ﷺ باہر تشریف لائے تو رونے کا سبب دریافت فرمایا، تو حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عرض کیا، میری باری، میرا حجرہ، میرا بستر، میرے حق کی کچھ رعایت نہ کی گئی، کیا آپ ﷺ نے مجھے اس لئے اجازت دی تھی آپ ﷺ نے حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو نرمی سے سمجھا کر خوش کیا اور فرمایا میں نے اسے حرام کر لیا، اور میرے بعد ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان کے بعد عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ خلیفہ ہوں گے مگر یہ راز مخفی رہے (بخاری، بحوالہ خلاصہ سفیر) یہی واقعہ مذکورہ آیت کے نزول کا سبب ہوا۔

حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا واقعہ:

صحیح بخاری وغیرہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا وغیرہ سے منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا معمول تھا کہ عصر کے بعد کھڑے کھڑے سب بیویوں کے پاس (خبر گیری کے لئے) تشریف لے جایا کرتے تھے، ایک روز حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس معمول سے زیادہ ٹھہرے اور شہد نوش فرمایا، تو مجھے شک آیا، اور میں نے حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مشورہ کیا کہ ہم میں سے جس کے پاس بھی آپ ﷺ تشریف لائیں تو وہ بیویوں کہے کہ آپ ﷺ نے مغایر نوش فرمایا ہے (مغایر ایک خاص قسم کا گوند ہوتا ہے جس میں کچھ بدبو ہوتی ہے) چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ آپ ﷺ جس بیوی کے پاس تشریف لے جاتے یہی بات سننے کو متی، آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے تو شہد پیا ہے، ان بیوی نے ہا شاید کوئی مکھی مغایر کے درخت پر بیٹھی ہو اور اس کا رس چوسا ہو، سی وجہ سے شہد میں بدبو آنے لگی ہو؟ رسول اللہ ﷺ بدبو کی چیزوں سے بہت زیادہ پرہیز فرماتے تھے اس لئے آپ ﷺ نے قسم کھائی کہ آئندہ میں شہد نہ پیوں گا اور اس خیال سے کہ زینب رضی اللہ عنہا نے یہ بات ناگوار ہو اس بات کے اخفاء کی تاکید فرمائی مگر ان صاحب نے دوسری بیوی سے کہہ دیا، بعض روایات میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا شہد پلانے والی ہیں اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور سودہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا وصفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا صلاح و مشورہ کرنے والی ہیں اور بعض روایات میں یہ قصہ دوسری طرح بھی آیا ہے۔ ممکن ہے کہ کئی واقعات ہوں اور ان کے بعد یہ آیت نازل ہوئی ہو۔ (معارف)

اکابر اہل علم نے ان دونوں قصوں میں سے اسی دوسرے قصے کو صحیح قرار دیا ہے، امام نسائی فرماتے ہیں کہ شہد کے معاملہ میں حضرت عائشہ کی حدیث نہایت صحیح ہے، اور حضرت ماریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو حرام کر لینے کا قصہ کسی عمدہ طریق سے نقل نہیں ہوا، قاضی عیاض فرماتے ہیں یہ آیت حضرت ماریہ کے معاملہ میں نہیں بلکہ شہد کے معاملہ میں نازل ہوئی ہے، قاضی ابو بکر ابن عربی شہد ہی کے قصے کو صحیح قرار دیتے ہیں، اور یہی رائے امام نووی اور حافظ بدرالدین عینی کی ہے، ابن کثیر فرماتے ہیں کہ صحیح بات یہ ہے کہ یہ آیت شہد کو اپنے اوپر حرام کر لینے کے بارے میں نازل ہوئی، ابن ہمام صاحب فتح القدیر نے بھی اسی کو رائج قرار دیا ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ (الآية) اس آیت میں بھی قرآن کے عام اسلوب کے مطابق آپ ﷺ کا نام ٹیکر خطاب فرمانے کے بجائے آپ ﷺ کے اعزاز کی لقب بِسَائِيهَا النَّبِيُّ سے خطاب فرمایا ہے، فرمایا آپ ﷺ اپنی ازواج کی خوشنودی اور رضا جوئی کے لئے اپنے اوپر حلال چیز کو حرام فرما کر کیوں تنگی کرتے ہیں بِسَائِيهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ میں اگرچہ صورت استفہام کی ہے مگر مقصد ناپسندیدگی کا اظہار ہے یہ کلام اگرچہ از روئے شفقت ہوا مگر صورت جواب طلبی کی تھی اور آپ ﷺ کو اس بات پر تنبیہ کہ اللہ کی حلال کی ہوئی چیز کو اپنے اوپر حرام کر لینے کا جو فعل آپ ﷺ سے صادر ہوا ہے وہ اللہ تعالیٰ کو ناپسند ہے، اس سے یہ بات خود بخود ظاہر ہوتی ہے کہ اللہ نے جس چیز کو حلال کیا ہے اسے حرام کرنے کا اختیار

کسی کو بھی نہیں ہے حتیٰ کہ خود نبی ﷺ کو بھی نہیں ہے، اگرچہ حضور ﷺ نے اس چیز کو نہ عقیدۂ حرام سمجھا تھا اور نہ اسے شرعاً حرام قرار دیا تھا، بلکہ صرف اپنی ذات پر اس کے استعمال کو ممنوع کر لیا تھا، لیکن چونکہ آپ ﷺ کی حیثیت ایک مامورِ مومنی کی نہیں بلکہ اللہ کے رسول ﷺ کی تھی، اور آپ ﷺ کے کسی چیز کو اپنے اوپر حرام کر لینے سے یہ خطرہ پیدا ہو سکتا تھا کہ امت بھی اس شے کو حرام یا کم از کم مکروہ سمجھنے لگے، یا امت کے افراد یہ خیال کرنے لگیں کہ اللہ کی حلال کی ہوئی چیز کو اپنے اوپر حرام کرینے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، اس لئے اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کے اس فعل پر مشفقانہ گرفت فرمائی اور آپ ﷺ کو اس تحریم سے باز رہنے کا حکم دیا۔

کسی حلال چیز کو اپنے اوپر حرام کرنے کی تین صورتیں ہیں، ① اگر کوئی شخص کسی حلال قطعی کو عقیدۂ حرام قرار دے تو یہ کفر اور گناہ عظیم ہے ② اور اگر عقیدۂ حرام نہ سمجھے مگر بلا کسی ضرورت و مصلحت کے قسم کھا کر اپنے اوپر حرام کر لے تو یہ گناہ ہے، اس قسم کو توڑنا اور کفارہ ادا کرنا واجب ہے اور اگر کسی ضرورت و مصلحت سے ہو تو جائز ہے مگر خلافِ اولیٰ ہے ③ تیسری صورت یہ کہ نہ عقیدۂ حرام سمجھے نہ قسم کھا کر اپنے اوپر حرام کرے مگر عملاً اس کو ترک کرنے کا دل میں عزم کر لے، یہ عزم اگر اس نیت سے کرے کہ اس کا دائمی ترک باعثِ ثواب ہے تب تو یہ بدعت اور رہبانیت ہے جو شرعاً گناہ اور مذموم ہے اور ترک دائمی کو ثواب سمجھ کر نہیں بلکہ اپنے کسی جسمانی یا روحانی مرض کے علاج کے طور پر کرتا ہے تو بلا کراہت جائز ہے جیسا کہ کوئی شوگر (شکر) کا مریض (شکر) کا استعمال ترک کر دے۔ (معارف)

واقعہ مذکورہ میں آپ ﷺ نے قسم کھالی تھی نزولِ آیت کے بعد اس قسم کو توڑا اور کفارہ ادا کیا، جیسا کہ درمنثور کی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے ایک غلام کفارہ قسم میں آزاد کیا۔ (ازیان القرآن)

قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ یعنی ایسی صورت میں جہاں قسم کا توڑنا ضروری یا مستحسن ہو تمہاری قسموں سے حلال ہونے یعنی قسم توڑ کر کفارہ ادا کر دینے کا راستہ نکال دیا ہے، قسم کا یہ کفارہ سورہ مائدہ آیت ۸۹ میں بیان کیا گیا ہے چنانچہ آنحضور ﷺ نے بھی کفارہ ادا کیا۔ (کامرانفا)

وَإِذْ أَسَرَّ النَّبِيُّ (الآیۃ) وہ راز کی بات کیا تھی جو آپ ﷺ نے اپنی کسی بیوی سے کہی تھی، صحیح اور اکثر روایات کی رو سے شہد کو حرام کرنے کی بات تھی، اور مخفی رکھنے کا حکم اس لئے دیا تھا کہ زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو اس سے تکلیف و رنج نہ ہو، مگر اس بیوی نے یہ راز دوسری بیوی پر ظاہر کر دیا، اس راز کی بات کے بارے میں اگرچہ اوراقِ اہل بھی منقول ہیں مگر رائج یہی قول ہے۔

فَلَمَّا نَبَّأَتْ بِهِ (الآیۃ) جب اس بیوی نے وہ راز کی بات دوسری بیوی سے کہہ دی اور اللہ نے اپنے رسول ﷺ کو اس افشائے راز کی خبر کر دی تو آپ ﷺ نے اس بیوی سے افشائے راز کا شکوہ کیا مگر پوری بات نہیں کھولی کچھ بات کہی اور کچھ کوٹاں گئے تاکہ اس بیوی کو زیادہ خجالت اور شرمندگی نہ ہو، یہ آنحضرت ﷺ کا کرم اور حسن سلوک تھا، جس بیوی سے راز کی بات کہی تھی وہ کون تھی؟ اور جس پر راز ظاہر کیا وہ کون؟ قرآن کریم نے اس کو بیان نہیں کیا، اکثر روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ راز کی بات حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے کہی گئی تھی انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ذکر کر دیا۔

وَأَسْتَقْبِلُ بِهَا الشَّمْسُ فَكَانَتْ إِذَا تَفَرَّقَ عَنْهَا مِنْ وَكَيْدِ صَدَّتِهَا الْمَلَائِكَةُ إِذْ قَالَتْ فِي حَالِ التَّغْدِيبِ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ فَكَشَفَ بِهَا فَرَاتَهُ فَسَهَّلَ عَلَيْهَا التَّغْدِيبَ وَنَجَّيَ مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ وَتَغْدِيبِهِ وَنَجَّيَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ اَهْلُ دِينِهِ فَتَمَسَّ السُّدَّ رُوحِيًّا وَقَالَ ابْنُ كَبِشَلٍ رُفِعَتْ إِلَى الْحَبَةِ حَيَّةٌ فِيهِ تَأْكُلُ وَشَرِبَ وَمَرِيَمَ عَصَتْ عَلَى امْرَأَةِ فِرْعَوْنَ ابْنَتِ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَتْ فَرْجَهَا حَنْصَةً فَتَفَخَّنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا أَيْ حَبْرَتِيهِ حَيْثُ نَمُخُ فِي خَيْبِ دَرَمِيٍّ حَلَقَ اللَّهُ فَعْدَهُ الرَّاحِلَ إِلَى فَرْحِهَا فَحَمَلَتْ عِيسَى وَصَدَّقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا بِشَرَائِعِهِ وَكَلِمَتِهِ السُّرَّةُ وَكَانَتْ مِنَ الْقَتِيلِينَ ۝ مِنَ الْقَوْمِ الْمُطْلَبِينَ.

ترجمہ: اے ایمان والو! تم اللہ کے سامنے سچی توبہ کرو (نُصُوْحًا) میں نون کے فتنہ اور ضمہ کے ساتھ اس طریقہ پر کہ نہ دوپہر نہ گنہ کرے گا اور نہ اس کا ارادہ کرے گا امید ہے کہ تمہارا رب تمہارے گناہوں کو دور کر دے گا اور یہ ایسی توقع ہے کہ جس کا وقوع (یقیناً) ہوگا، تم وایت باغوں میں داخل کرے گا جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی جس، ان اللہ نبی کو اور اس کے ساتھ ایمان لانے والوں کو آگ میں داخل کر کے رسوا نہ کرے گا ان کا نور ان کے سامنے اور ان کے دائیں دوڑتا ہوگا اللہ سے دعاء کرتے ہوں کہ (یقولون) جہنم ستانہ ہے، اے ہمارے پروردگار! تو ہمارے اس نور کو جنت میں پہنچنے تک باقی رکھے اور منافقوں کا نور بجھ جائے گا، اور اے ہمارے پروردگار! تو ہماری مغفرت فرما بے شک تو ہر شے پر قادر ہے اے نبی! کفار سے تلوار سے اور منافقین سے زبان اور دلیل سے جہاد کیجئے اور ڈانٹ ڈپٹ اور جہنم سے ان پر سختی کیجئے، ان کا ٹھکانہ جہنم ہے اور وہ بُرا ٹھکانا ہے اور اللہ تعالیٰ نے نوح اور لوط کی بیویوں کی مثال بیان فرمائی ہے اور یہ دونوں ہمارے بندوں میں سے دو نیک بندوں کے نکاح میں تھیں ان دونوں نے ان کے دین میں جب کہ کفر کیا خیانت کی نوح علیہ السلام کی بیوی جس کا نام وابلہ تھا، اپنی قوم سے بہا کرتی تھی کہ یہ (میرا شوہر) پاگل ہے اور لوط علیہ السلام کی بیوی جس کا نام واعلہ تھا اپنی قوم کو لوط علیہ السلام کے مہمانوں کی نشاندہی کر دیتی تھی، جب رات کو آتے تھے تو آگ جلا کر اور دن میں دھواں کر کے، نوح علیہ السلام اور لوط علیہ السلام ان سے اللہ کے عذاب کو روکنے میں کچھ کام نہ آئے ان کو حکم دیا جائے گا کہ قوم نوح اور قوم لوط میں سے داخل ہونے والے کافروں کے ساتھ دوزخ میں داخل ہو جائیں اور اللہ نے ایمان والوں کے لئے فرعون کی بیوی کی مثال بیان فرمائی جو کہ موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لائی تھی اور اس کا نام آسیہ تھا، اور فرعون اس کے ہاتھ اور پیروں میں میخ گاڑ کر سزا دیتا تھا، اور اس کے سینے پر بھاری پتھر رکھ دیتا تھا، اور اس کو سورج کے رخ کر دیتا تھا، اور جب وہ لوگ جن کے اس کو حوالہ کیا تھا الگ ہو جاتے تو فرشتے اس پر سایہ فگن ہو جاتے، جب کہ اس نے حالت تعذیب میں دعاء کی اے میرے پروردگار! تو میرے لئے اپنے پاس جنت میں مکان بنادے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے (پردے) اٹھا دیئے، جس سے اس نے اپنا مکان دیکھ لیا، اور سزا کو

برداشت کرنا اس کے لئے آسان ہو گیا، اور مجھے فرعون اور اس کے عمل سے (یعنی اس کی سزا سے) بچا اور مجھے اس کی خاتم قوم یعنی اس کے ہم مذہب لوگوں سے بچا تو اللہ نے اس کی روح کو قبض کر لیا، اور ابن کیسان نے کہا ہے کہ ان کو زندہ جنت کی طرف اٹھایا گیا، تو وہ کھاتی ہے اور پیتی ہے، (اور مثال بیان فرمائی) مریم بنت عمران کی اس کا عطف اِمْرَاةَ فِرْعَوْنَ پر ہے، جس نے اپنی ناموس کی حفاظت کی پھر ہم نے اپنی طرف سے اس میں روح پھونک دی، یعنی جبرائیل نے اس طریقہ پر کہ اس نے اس کی قمیص کے گریبان میں پھونک مار دی، اللہ نے جبرائیل کے فعل کو تخلیق کر کے چنانچہ وہ عیسیٰ سے حامد ہو گئیں، اور اس نے اپنے رب کی باتوں کی شریعت کی اور اس کی نازل کردہ کتابوں کی تصدیق کی، اور وہ عبادت گزار لوگوں میں سے تھی۔

تَحْقِیْقُ تَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: نَصُوْحًا نُون کے فتح کے ساتھ، مبالغہ کا صیغہ ہے، بروزان شُكُوْرٌ، تَوْبَةُ کی صفت ہے یعنی انتہائی خالص توبہ، اور نون کے ضمہ کے ساتھ، مصدر ہے جیسے نَصَحَ نَصْحًا وَنُصُوْحًا اس صورت میں تَوْبَةُ کی صفت مبالغہ ہوگی اور زید عدل کے قبیل سے ہوگی، ورنہ تو مصدر کا حمل ذات پر لازم آئے گا، نَصُوْحًا، تَوْبَةُ کی صفت اسناد مجزی کے طور پر ہوگی ورنہ حقیقت میں نَصُوْحًا تائب کی صفت ہے۔

قَوْلًا: تَرْجِيْةٌ تَفَعُّ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔
سِوَالٌ: یہ ہے کہ عَسَى تَرْجَى اور توقع کے لئے استعمال ہوتا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ کے کلام میں تَرْجَى اور توقع نہیں ہوتی بلکہ یقینی الوقوع ہوتی ہے۔

جَوَابٌ: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ عَسَى اگرچہ توقع و تَرْجَى، امید و طمع کے لئے آتا ہے مگر قرآن میں یقینی الوقوع کے لئے استعمال ہوتا ہے، جیسا کہ یہاں ہے۔

قَوْلًا: يَوْمَ لَا يُخْزِي اللّٰهُ النَّبِيَّ، يَوْمَ يَأْتُو، يُدْخِلُكُمْ کی وجہ سے منصوب ہے یا اذکر فعل محذوف کی وجہ سے منصوب ہے۔

قَوْلًا: وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا يٰۤاَتُوْا اس کا عطف الیہی پر ہے اس صورت میں وقف معہ پر ہوگا اور نور ہم یَسْعٰی کلام متانف ہوگا اس صورت میں نور ہم مبتداء ہوگا اور یَسْعٰی بینہم اس کی خبر اور یہ بھی ہو سکتا ہے نُورُ هُمْ یَسْعٰی جملہ حال ہونے کی وجہ سے محلاً منصوب ہو۔

قَوْلًا: ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا، ضَرْبٌ بمعنی جَعَلَ متعدی بد و مفعول ہے مثلاً مفعول بہ ثانی مقدم اِمْرَاةَ نُوْحٍ مفعول بہ اول

ہے مفعول بہ اول کو مؤخر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ کَانَتَا تَحْتَ عَبْدَیْنِ الْخ سے مفعول اول یعنی امْرَاةُ نُوحٍ، امْرَاةُ لُوطٍ کا حال بیان کیا جا رہا ہے لہذا مفعول اول کو مؤخر کر دیا تاکہ حال اور صاحب حال متصل ہو جائیں۔

قَوْلًا: امْرَاَتِ نُوحٍ و امْرَاَتِ لُوطٍ مصحف امام کے رسم الخط کے مطابق امْرَاةٌ کولہی تاء کے ساتھ لکھا گیا ہے۔

قَوْلًا: شَيْنًا یہ حذف موصوف کے ساتھ لَمْ يُغْنِيَا کا مفعول مطلق ہے ای لَمْ يُغْنِيَا اِغْنَاءً شَيْنًا

قَوْلًا: قَبِلَ یَقِیْنِ الْوَقُوعَ ہونے کی وجہ سے ماضی سے تعبیر کیا ہے، اور قائل ملائکہ ہیں۔

قَوْلًا: وَتَعَذِّبُهُ بِعَمَلِهِ کا عطف تفسیری ہے۔

قَوْلًا: ای جبرئیل، جبرئیل، رُوحَنَا کی تفسیر ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

تَوْبُوا اِلَى اللّٰهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا "توبہ" کے لفظی معنی لوٹنے، رجوع کرنے کے ہیں، مراد گناہوں سے رجوع کرنا ہے، قرآن و سنت کی اصطلاح میں توبہ اس کا نام ہے کہ آدمی اپنے پچھلے گناہ پر نادام و شرمندہ ہو اور آئندہ اس کے ارتکاب نہ کرنے کا پختہ عزم کرے، نَصُوح، نَصْح کے معنی عربی زبان میں خلوص اور خیر خواہی کے ہیں، خالص شہد کو غَسْلُ نَاصِح کہتے ہیں اس لئے کہ وہ موم اور دیگر آلائشوں سے پاک صاف ہوتا ہے، پھٹے ہوئے کپڑوں کی مرمت کرنے کو بھی نصاحت کہتے ہیں، تَوْبَةُ النُّصُوح کا مطلب ہوگا ایسی خالص توبہ کہ جس میں ریا و نفاق کا شائبہ تک نہ ہو، یا آدمی خود اپنے نفس کے ساتھ خیر خواہی کرے اور گناہ سے توبہ کر کے خود کو بد انجامی سے بچالے، یا یہ کہ گناہ کی وجہ سے اس دین میں جو شگاف پڑ گیا ہے توبہ کے ذریعہ اس کی اصلاح کرے حسن بصری رَحِمَہُ اللہ تَعَالٰی نے فرمایا کہ توبۃ النُّصُوح یہ ہے کہ آدمی اپنے گزشتہ عمل پر نادام ہو اور اس کی طرف نہ لوٹنے کا پختہ عزم رکھتا ہو، اور کلبی نے کہا کہ توبۃ النُّصُوح یہ ہے کہ زبان سے استغفار کرے اور دل میں نادام ہو اور اپنے بدن و اعضاء کو آئندہ اس گناہ سے روکے، حضرت علی رَحِمَہُ اللہ تَعَالٰی نے ایک مرتبہ ایک بدو کو جدی جدی توبہ کرتے ہوئے دیکھا تو فرمایا یہ توبۃ الکَذَّابِین ہے، اس نے پوچھا پھر صحیح توبہ کیا ہے؟ فرمایا اس کے ساتھ چھ چیزیں ہونی چاہئے ① جو کچھ ہو چکا اس پر نادام ہو ② جن فرائض سے غفلت کی ان کو ادا کرے ③ جس کا حق مارا ہو اس کو واپس کرے ④ جس کو تکلیف پہنچائی ہو اس سے معافی مانگے ⑤ آئندہ کے لئے عزم کرے کہ اس گناہ کا اعادہ نہ کرے گا ⑥ اپنے نفس کو اللہ کی اطاعت میں گھلا دے، جس طرح تو نے اب تک اسے معصیت کا خوگر بنائے رکھا ہے اور اس کو اطاعت کی تلخی کا مزا چکھا، جس طرح اب تک تو اسے معصیتوں کی حلاوت کا مزا چکھاتا رہا ہے۔

فَائِدۃ: توبہ کے سلسلے میں مندرجہ ذیل امور کو ذہن میں رکھنا ضروری ہے، اول یہ کہ توبہ درحقیقت کسی معصیت پر اس لئے نادم ہونا ہے کہ وہ اللہ کی نافرمانی ہے، ورنہ کسی گناہ سے اس لئے پرہیز کا عہد کر لینا کہ مثلاً وہ صحت کے لئے نقصان دہ ہے یا کسی بدنامی یا مالی نقصان کا موجب ہے، یہ توبہ کی تعریف میں نہیں آتا، دوسرے یہ کہ جس وقت یہ احساس ہو جائے کہ اس سے اللہ کی نافرمانی ہوئی ہے تو توبہ کرنے میں جلدی کرے اور بلا تاخیر اس کی تلافی کرنی چاہئے، تیسرے یہ کہ توبہ کر کے بار بار توڑتے چلے جانا اور توبہ کو کھیل بنا لینا اور اسی گناہ کا بار بار اعادہ کرنا جس سے توبہ کی گئی ہے یہ توبہ کے جھوٹا ہونے کی دلیل ہے، چوتھے یہ کہ جو شخص سچے دل سے توبہ کر کے یہ عزم کر چکا ہو کہ پھر اس گناہ کا اعادہ نہ کرے گا اس سے اگر بشری کمزوری کی بنا پر اسی گناہ کا اعادہ ہو جائے تو پچھلا گناہ تازہ نہ ہوگا، البتہ اسے بعد والے گناہ پر پھر توبہ کرنی چاہئے، پانچویں یہ کہ ہر مرتبہ جب معصیت یاد آئے توبہ کی تجدید کرنا لازم نہیں ہے لیکن اگر اس کا نفس اپنی سابقہ گنہگارانہ زندگی کی یاد سے لطف لے رہا ہو تو بار بار توبہ کرنی چاہئے یہاں تک کہ گنہ گاروں کی یاد اس کے لئے لذت کے بجائے شرم ساری کی موجب بن جائے۔

عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُكَفِّرَ عَنْكُمْ آیت میں لفظ عَسَى استعمال ہوا ہے اس کے معنی امید اور توقع کے ہیں مگر یہاں اس سے مراد وعدہ ہے اس لئے کہ بڑے لوگوں مثلاً بادشاہوں کا امید دلانا وعدہ سمجھا جاتا ہے اللہ تعالیٰ تو بادشاہوں کے بادشاہ ان کی توقع اور امید دلانا وعدہ ہی سمجھا جائے گا، مگر لفظ عَسَى استعمال کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ انسان کا کوئی بھی عمل یا تمام اعمال صالحہ بھی جنت کی قیمت نہیں بن سکتے اور نہ از روئے انصاف اللہ پر یہ لازم آتا ہے کہ عمل صالح کے بدلے میں ضرور جنت میں داخل کرے یہ محض اللہ کے فضل و کرم پر موقوف ہے، جیسا کہ حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کسی کو صرف اس کا عمل نجات نہیں دلا سکتا، صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ ﷺ کو بھی آپ ﷺ نے فرمایا ہاں مجھے بھی جب تک اللہ اپنے فضل و رحمت کا معاملہ نہ کرے۔ (بغاری، مظہری)

لَا يُخْزِي اللَّهَ النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَ مطلب یہ کہ اللہ پر واجب اور لازم نہیں کہ محض عمل کے عوض کسی کو جنت میں داخل کرے مگر پھر بھی اللہ تعالیٰ آپ ﷺ کے اور مومنین کے اجر کو ضائع نہ کرے گا، کفار اور منافقین کو یہ کہنے کا موقع ہرگز نہ دے گا کہ ان لوگوں نے خدا پرستی کی بھی تو ان کو کیا صلہ ملا؟ رسوائی باغیوں اور نافرمانوں کے حصہ میں آئے گی نہ کہ وفاداروں اور فرمانبرداروں کے حصہ میں۔

ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتِ نُوْحٍ (الآیۃ) سورت کے آخری رکوع میں اللہ تعالیٰ نے چار عورتوں کی مثالیں بیان فرمائی ہیں، پہلی دو عورتیں دو پیغمبروں کی بیویاں ہیں جنہوں نے دین کے معاملہ میں اپنے شوہروں کی مخالفت کی جس کے نتیجے میں جہنم میں گئیں، اللہ کے برگزیدہ پیغمبروں کی زوجیت بھی ان کو عذاب سے نہ

سُورَةُ الْمُلِكِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَلَاثُونَ آيَةً وَفِيهَا رُكُوعًا

سُورَةُ الْمُلِكِ مَكِّيَّةٌ ثَلَاثُونَ آيَةً.

سورہ ملک مکی ہے، تیس آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ تَبَرَّكَ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
تَصْرِفُهُ الْمُلْكُ السُّلْطَانُ وَالْقُدْرَةُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
الْآخِرَةُ أَوْ هُمَا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَعْرِضُ لَهَا الْحَيَاةُ وَهِيَ مَا هِيَ إِلَّا خَسَاسٌ وَالْمَوْتُ ضَرْبٌ مِنْهَا
قَوْلَانِ وَالْخَلْقُ عَلَى الثَّانِي بِمَعْنَى التَّقْدِيرِ لِيَسْلُوكُمْ لِيَخْتَارَكُمْ فِي الْحَيَاةِ أَتُكْرَمُ أَحْسَنُ عَمَلًا أَوْ طَوَّعَ لَدَيْهِ
وَهُوَ الْعَزِيزُ فِي إِنْتِقَابِهِ بِمَنْ غَضَاهُ الْغَفُورُ لَمْ تَدَبْ إِلَيْهِ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا يَغْضَاهَا فَوْقَ بَعْضِ
مِنْ غَيْرِ مُنَاسَاةٍ مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ لَهِينَ وَلَا لَعِينَهُنَ مِنْ تَقَوُّتٍ تَبَاسٍ وَعَدَمِ تَنَاسُبٍ فَأَمَّا رَجْعُ الْبَصَرِ
أَعَدَهُ إِلَى السَّمَاءِ هَلْ تَرَى فِيهَا مِنْ فُطُورٍ صُدُوعٍ وَشُقُوقٍ ثُمَّ رَجْعُ الْبَصَرِ كَرَّةً ثَلَاثَةً يَنْقَلِبُ
يَرْجِعُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا ذَلِيلًا لِعَدَمِ ادْرَاكِ حُلَلٍ وَهُوَ حَسِيرٌ ① مُنْقَطِعٌ عَنْ رُؤْيَا حُلَلِ
وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا الْقُرْسَى إِلَى الْأَرْضِ بِمَصَابِيحٍ نُجُومٍ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا مَرَا حِمٍّ لِلشَّيْطَانِ إِذَا اسْتَرْقَوْا
السَّمْعَ بَارٍ يَفْصَلُ شَهَابٌ عَنِ الْكُوكَبِ كَالنَّفْسِ يُوحِدُ مِنَ النَّارِ وَيَقْتُلُ الْحَيَّ أَوْ يَخْلُهُ لَا أَرَى الْكُوكَبَ
يَزُورُ عَنْ مَكَانِهِ ② وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ ③ السَّارَ الْمُؤَقَّةَ ④ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ
الْمَصِيرُ ⑤ هِيَ إِذَا الْقَوَا فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَهيقًا صَوْتًا مُكْرًا كَصَوْتِ الْحِمَارِ ⑥ وَهِيَ تَقُورُ ⑦ تَغْلِي تَكَادُ تَمِيزُ وَفَرَى
تَتَمِيزُ عَلَى الْأَضَلِّ تَنْقَطِعُ مِنَ الْغَيْظِ غَضَبًا عَلَى الْكُفَّارِ كُلَّمَا أَلْقَى فِيهَا فَوْجٌ حَمَاعَةً مِنْهُمْ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا
سُؤَالَ تَوْبِيحٍ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ⑧ رَسُولٌ يُنذِرُكُمْ عَذَابَ اللَّهِ تَعَالَى ⑨ قَالُوا بَلَى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا
وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ مَا أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ ⑩ يَخْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مِنْ كَلَامِ الْمَلَائِكَةِ لِكُفَّارِ حِينَ
أَخْبَرُوا بِالتَّكْذِيبِ وَأَنْ يَكُونَ مِنْ كَلَامِ الْكُفَّارِ لِنَذَرِ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ لَأَيُّ غُفْلٍ

سَكَّرَ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ فَأَعْتَرَفُوا حَيْثُ لَا يَسْتَعِ الْاِعْتِرَافُ بِذُنُوبِهِمْ وَغَوَّكَ كَذِبُ النَّارِ فَسَحَقًا
 يَسْكُونُ الْحَيَاءُ وَصَمَّيْنَا الْأَصْحَابِ السَّعِيرِ فَغَفَدْنَا نَحْمُ عَنْ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ يَحَافُونَ
 بِالْغَيْبِ فِي غَيْبِهِمْ عَنْ غَيْبِ النَّاسِ فَيَضَعُوهُ سَرَّافُ كَوْنٍ عَلَانِيَةً أَوَّلَى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ أَيْ الْجَنَّةُ
 وَأَسْرُوا إِلَيْهَا أَسَاسُ قَوْلِكُمْ أَوَّجْهَرُ وَأَيْ أَنَّهُ نَعَى عِلْمُ بَذَاتِ الصُّدُورِ سَمَاعِيَّةً فَكَيْفَ سَمَاعِيَّةً نَعَى وَنَسَبَ
 لِرَسُولٍ دَلِيلٌ أَنَّ الْمُشْرِكِينَ قَالُوا غَفَنَاهُمْ لِنَفْسٍ أَسْرُوا قَوْلَكُمْ لَا يَسْمَعُ اللَّهُ مُحَمَّدٌ إِلَّا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ مَا
 تُسْرُونَ أَيْ ائْتَنِي حَسْبُكَ دَلِيلٌ وَهُوَ اللَّطِيفُ فِي حَسْمَةِ الْخَبِيرِ فَيَدُلُّ

ع

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، وہ بڑا عالی شان ہے مُخَدَّثِ

(مخلوق) کی صفات سے پاک ہے، جس کے قبضہ تہ ف میں بادشاہی اور قدرت ہے جس نے دنیا میں موت کو پیدا فرمایا اور
 حیات کو آخرت میں پیدا فرمایا، یا دونوں کو دنیا میں پیدا فرمایا چنانچہ نطفہ میں حیات ڈالی جاتی ہے، اور حیات وہ ہے کہ جس سے
 احساس ہوتا ہے، اور موت اس کی ضد ہے یا عدم حیات کا نام موت ہے، یہ دونوں قول ہیں، اور ثانی صورت میں خلق بمعنی تقدیر
 ہوگا، تاکہ حیات میں تمہاری آزمائش سرے کہ تم میں کون شخص عمل میں زیادہ اچھا ہے؟ یعنی زیادہ فرمانبردار ہے، وہ اپنی نافرمانی
 کرنے والے سے انتقام لینے میں زبردست ہے اور جو اس کی طرف رجوع کرتا ہے اس کو معاف کرنے والا ہے اس نے سات
 آسمان تہ بہ تہ پیدا کئے بعض بعض کے اوپر اتصال کے بغیر، تو خدا کی اس صنعت میں یا اس کے علاوہ (کسی اور صنعت) میں
 کوئی خلل مثلاً تباہی اور عدم تناسب نہیں دیکھے گا پھر نظر آسمان کی طرف لوٹا کہیں تجھے کوئی خلل یعنی شکاف اور خستگی نظر آتی ہے؟
 پھر نظر مکرر بار بار ڈال نقص کا ادراک نہ کرنے کی وجہ سے ذلیل و در ماند ہو رہی طرف لوٹے گی حال یہ کہ وہ نقص کے
 ادراک سے عاجز ہوگی بے شک ہم نے آسمان دنیا کو یعنی زمین سے قریبی آسمان کو چہراغوں ستاروں سے آراستہ کیا ہے اور ہم
 نے انہیں شیطین کو مارنے کا آلہ (ذریعہ) بنایا ہے جب کہ وہ چوری چھپے سننے کے لئے کان لگاتے ہیں اس طریقہ سے کہ ستارہ
 سے شعلہ جدا ہوتا ہے، جس طرح کہ چنگاری آگ سے جدا ہوتی ہے تو وہ جتنی قوت رکھتا ہے، یا اس کو پاگل بنا دیتا ہے، نہ یہ کہ
 ستارہ اپنی جگہ سے ہٹ جاتا ہے اور ہم نے شیطانوں کے لئے دوزخ کا جلائے والا عذاب یعنی جلائے والی آگ تیار کر رکھا ہے
 اور اپنے رب کے ساتھ کفر کرنے والوں کے لئے جہنم کا عذاب ہے اور وہ سیاہی بری جگہ ہے اور جب وہ اس میں ڈالے جائیں
 گے تو وہ اس کی گدھے کی آواز کے مانند ناخوشگوار آواز سنیں گے اور وہ جوش مار رہی ہوگی قریب ہے کہ کافروں پر غصہ کے
 مارے پھٹ جائے اور اصل کے مطابق تسمیر بھی پڑھایا ہے بمعنی تنقطع جب بھی اس میں ان میں کی کوئی جماعت جہنم
 میں ڈالی جائے گی تو جہنم کے ٹکڑاں بطور تو بیخ ان سے سوال کریں گے کیا تمہارے پاس ہمارے وال رسول کہ جس نے تم کو اللہ کے
 عذاب سے ڈرایا ہو نہیں آیا تھا؟ تو وہ جواب دیں گے بے شک آیا تھا لیکن ہم نے اسے جھٹلایا اور ہم نے کہہ دیا کہ اللہ نے کچھ

بھی نازل نہیں کیا تم بہت بڑی گمراہی میں ہو احتمال یہ ہے کہ یہ نبیوں کو کفار کا جواب ہو، اور وہ فرشتوں سے (یہ بھی) کہیں گے اُرہم سمجھنے کے لئے سنتے یا غور کرنے کے لئے سمجھتے تو ہم جہنمیوں میں سے نہ ہوتے غرض وہ اپنے جرم کا اقرار کریں گے جب کہ ان کا اعتراف جرم ان کو کوئی فائدہ نہیں دے گا، اور وہ جرم رسولوں کی تکذیب ہے سواہل دوزخ پر لعنت ہے یعنی ان کے لئے اللہ کی رحمت سے دوری ہے، (سُخْفًا) حاء کے سکون اور ضمہ کے ساتھ بیشک وہ لوگ جو اپنے پروردگار سے غائبانہ ڈرتے ہیں (یعنی) جب کہ وہ لوگوں کی نظروں سے غائب ہوتے ہیں تو وہ چھپ کر اس کی اطاعت کرتے ہیں تو وہ ظاہر میں بطریق اولیٰ اطاعت کرنے والے ہوں گے، ان کے لئے مغفرت اور بڑا اجر ہے یعنی جنت، اور اے لوگو! تم خواہ چھپ کر بات کرو یا ظاہر کر کے بے شک اللہ تعالیٰ سینوں کے رازوں کا جاننے والا ہے تو پھر جو تم بولتے ہو اس کا کیا حال ہوگا؟ اس آیت کے نزول کا سبب یہ ہوا کہ مشرکین نے آپس میں کہا کہ تم خفیہ طور پر باتیں کیا کرو، ایسا نہ ہو کہ محمد (ﷺ) کا خدا سن لے، کیا وہ نہ جانے گا جس نے اس چیز کو پیدا کیا جس کو تم چھپاتے ہو یعنی کیا اس کا علم اس سے منہی ہو جائے گا؟ نہیں، وہ اپنے علم کے اعتبار سے باریک بین اور اس سے باخبر ہے۔

تَحْقِیْقِ تَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: خَلَقَ الْمَوْتَ فِي الدُّنْيَا، وَالْحَيَاةَ فِي الْآخِرَةِ، اَوْهُمَا فِي الدُّنْيَا، موت اور حیات کے بارے میں اختلاف ہے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہی اور مقاتل سے منقول ہے کہ موت اور حیات دونوں جسم میں ہیں، اس صورت میں موت اور حیات دونوں، وجودی ہوں گے اور خَلَقَ اپنے اصلی معنی میں ہوگا، دونوں کے درمیان تعادل تضاد ہوگا، اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ موت عدم حیات کا نام ہے اس صورت میں حیات وجودی اور موت عدمی ہوگی، اس صورت میں تعادل عدم والہ کا ہوگا، جیسا کہ عدم البصر میں، موت کی دوسری تفسیر کی صورت میں خَلَقَ بمعنی قَدَر ہوگا، اس لئے کہ تقدیر کا تعلق عدمی اور وجودی دونوں سے جائز ہے، بخلاف خلق کے کہ اس کا تعلق وجودی شی سے تو درست ہے مگر عدمی سے درست نہیں ہے۔

حق بات:

حق بات یہ ہے کہ اہل سنت والجماعت کے نزدیک موت وجودی ہے مگر حیات کی ضد ہے جیسا کہ حرارت اور برودت، دونوں آپس میں متضاد ہونے کے باوجود وجودی ہیں پہلا قول اہل سنت والجماعت اور دوسرا معتزلہ کا ہے۔

(حاشیہ جلالین ملخصاً)

بہتر ہوتا کہ مفسر علام (بیدہ) کی تفسیر بقدرتہ سے کرتے اس لئے کہ ”مَب“ استیلاء تصرف کو کہتے ہیں، لہذا مطلب ہوگا فی تصرفہ التصرف جس کا کوئی مطلب نہیں ہے۔

قَوْلًا: وَالْحَيَاةُ فِي الْآخِرَةِ یعنی موت دنیا میں پیدا کی اور حیات آخرت میں، مگر اس قول کی مساعدت اللہ تعالیٰ کا قول لَيَبْلُوَنَّكُمْ نَحْمًا نَحْمًا نہیں کرتا، اس لئے کہ امتحان اور آزمائش کا تعلق دنیوی حیات سے ہے نہ کہ اخروی حیات سے، معلوم ہوا موت و حیات کا تعلق دنیا سے ہے۔ (صاوی)

قَوْلًا: الْقُرْبَىٰ یہ قریب کا اسم تفصیل ہے یعنی وہ آسمان جو زمین سے قریب تر ہے، دنیا کو دنیا اسی وجہ سے کہتے ہیں یہ آخرت کی بہت قریب ہے۔

قَوْلًا: يَنْقَلِبُ جمہور کے نزدیک باء کے سکون کے ساتھ ہے جواب امر ہونے کی وجہ سے اور بعض حضرات نے باء کے رفع کے ساتھ بھی پڑھا ہے یا تو جملہ مستانفہ ہونے کی وجہ سے یا حال مقدرہ ہونے کی وجہ سے اور فاء کو حذف کر دیا گیا ہے اصل میں فَيَنْقَلِبُ تھا۔

قَوْلًا: رُجُومًا، رُجُومٌ، رَجْمٌ کی جمع ہے رَجْمٌ مصدر ہے اس کا اطلاق مرجوم بہ پر کیا گیا ہے اسی لئے مفسر علام نے رجوم کی تفسیر مَرَّاجِمَ سے کی ہے اُنَّ يَرْجُمُ بِهِ۔

قَوْلًا: بَانَ يَنْفِصِلُ شَهَابٌ الْخ اس اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سُؤَال: یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نجوم کے ذریعہ آسمان دنیا کو زینت بخشی ہے اس کا تقاضہ یہ ہے کہ نجوم اپنی جگہ پر قائم رہیں اور وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيْطَانِ کا مقتضی ہے کہ وہ اپنی جگہ سے ہٹ جائیں دونوں باتوں میں تضاد و تعارض ہے؟

جواب: کا خلاصہ یہ ہے کہ پورا نجوم شیاطین کو مارنے کے لئے اپنی جگہ نہیں چھوڑتا بلکہ اس کا ٹکڑا شیاطین کو مارتا ہے، جیسا کہ آگ میں سے ایک چنگاری۔

قَوْلًا: يَنْخَبِئُ یہ خَبَلٌ بہ سکون باء سے مشتق ہے جس کے معنی فساد فی العقل کے ہیں۔

قَوْلًا: وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا الْخ، وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا خبر مقدم ہے اور عذاب جہنم مبتداء مؤخر ہے۔

قَوْلًا: وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ جملہ حالیہ ہے۔

قَوْلًا: فَبِهِ لَا اس میں اشارہ ہے کہ استفہام انکاری ہے، لہذا نفی الظمیٰ ہو کر اثبات ہو گیا، مقصد اللہ تعالیٰ کے احاطہ علمی کا اثبات ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

سورہ ملک کے فضائل:

اس سورت کی فضیلت میں متعدد روایات آئی ہیں، جن میں چند روایات صحیح یا حسن ہیں، ایک میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”اللہ کی کتاب میں ایک سورت ہے جس میں صرف ۳۰ آیات ہیں یہ آدمی کی سفارش کرے گی یہاں تک کہ اس کو بخش

دیا جائے گا۔“

(ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ، مسند احمد)

دوسری روایت میں ہے ”قرآن مجید میں ایک سورت ہے جو اپنے پڑھنے والے کی طرف سے لڑے گی حتیٰ کہ اسے جنت میں داخل کروائے گی۔“ (مجمع الزوائد)

ترمذی کی ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نمازات کو سونے سے پہلے سورۃ القم السجدہ اور سورۃ ملک ضرور پڑھتے تھے۔

سورۃ ملک کے دیگر نام:

اس سورت کو حدیث میں واقعہ اور منجیہ بھی فرمایا گیا ہے، ”واقعہ“ کے معنی ہیں بچانے والی اور ”منجیہ“ کے معنی ہیں نجات دینے والی۔

تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، تَبَارَكَ، بَرَكَتہ سے مشتق ہے جس کے معنی بڑھنے اور زیادتی کے ہیں، جب یہ لفظ اللہ تعالیٰ کی شان میں بولا جاتا ہے تو اس کے معنی ”سب سے بالا و برتر“ ہونے کے ہوتے ہیں، بِيَدِهِ الْمُلْكُ ملك اللہ کے ہاتھ میں ہے، ہاتھ سے مراد یہ معروف ہاتھ نہیں ہے بلکہ ہاتھ سے مراد قدرت اور اختیار ہے یعنی ہر شئی اس کے شاہانہ اختیار میں ہے یز و غیرہ جیسے الفاظ کا اطلاق اللہ تعالیٰ کے لئے متشابہات میں سے ہیں، جس کے حق ہونے پر ایمان لانا واجب ہے مگر اس کی کیفیت و حقیقت کسی کو معلوم نہیں ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ جسم و جوارح سے بالاتر اور پاک ہے، تفسیر مظہری میں ہے کہ موت اگرچہ عدمی چیز ہے مگر عدم محض نہیں، بلکہ ایسی چیز کا عدم ہے جس کو وجود میں کسی وقت آنا ہے، اور ایسی تمام معدومات کی شکلیں عالم مثال میں ناسوتی وجود سے قبل موجود ہوتی ہیں جن کو اعیان ثابتہ کہا جاتا ہے ان اشکال کی وجہ سے ان کو قبل الوجود بھی ایک قسم کا وجود حاصل ہے اور عالم مثال کے موجود ہونے پر بہت سی روایات حدیث سے استدلال فرمایا ہے۔

موت و حیات کے درجات مختلفہ:

اللہ جل شانہ نے اپنی قدرت اور حکمت بالغہ سے مخلوقات و ممکنات کی مختلف اقسام میں تقسیم فرما کر ہر ایک کو حیات کی ایک قسم عطا فرمائی ہے سب سے زیادہ کامل اور مکمل حیات انسان کو عطا فرمائی ہے، جس میں یہ صلاحیت بھی رکھ دی کہ وہ حق تعالیٰ کی ذات و صفات کی معرفت ایک خاص حد تک حاصل کر سکے، اور یہ معرفت ہی احکام شرعیہ کی تکلیف کا مدار ہے اور وہ بارامانت ہے کہ جس کے اٹھانے سے آسمان اور زمین اور پہاڑ ڈر گئے تھے، اور انسان نے اُسے اپنی اس خداداد صلاحیت کے سبب اٹھالیا اس حیات کے مقابل وہ موت ہے جس کا ذکر قرآن کریم کی آیت اَفَمَنْ كَانَ مَيِّتًا فَآخِيزْنَاهُ میں ذکر فرمایا ہے کہ کافر کو مردہ اور مومن کو زندہ قرار دیا گیا ہے، کیونکہ کافر نے اپنی اس معرفت کو ضائع کر دیا جو انسان کی مخصوص حیات تھی اور مخلوقات کی بعض اصناف و اقسام حیات کا یہ درجہ تو نہیں رکھتیں مگر ان میں حس و حرکت موجود ہے اس کے مقابل وہ موت ہے جس کا ذکر قرآن کریم کی آیت كُنْتُمْ اَمْوَاتًا فَاحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ میں آیا ہے کہ اس جگہ حیات سے مراد حس و حرکت اور موت سے مراد اس کا

ختم ہو جانا ہے اور ممکنات کی بعض اقسام میں یہ حس و حرارت بھی نہیں صرف نمو (بڑھنے کی صلاحیت) ہے جیسا کہ درخت اور عام نباتات میں اس کے بالمقابل وہ موت ہے جس کا ذکر قرآن کی آیت یُحْیِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا میں آیا ہے، حیات کی یہ تین قسمیں انسان، حیوان، نبات، میں مختصر ہیں، ان کے علاوہ اور کسی میں یہ اقسام حیات نہیں ہیں اس لئے حق تعالیٰ نے پتھروں سے بنے بتوں کے لئے فرمایا "أَمْوَاتٌ غَيْرَ أَحْيَاءٍ" لیکن اس کے باوجود بھی جمادات میں ایک قسم کی حیات موجود ہے جو وجود کے ساتھ زہم ہے، اسی حیات کا اثر ہے جس کا ذکر قرآن کریم میں وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ یعنی کوئی چیز ایسی نہیں جو اللہ کی حمد کی تسبیح نہ پڑھتی ہو، اور آیت میں موت کا ذکر مقدم کرنے کی وجہ بھی اس بیان سے واضح ہو گئی کہ اصل کے اعتبار سے موت ہی مقدم ہے ہر چیز وجود میں آنے سے پہلے موت کے عالم میں تھی، بعد میں اس کو حیات عطا ہوئی ہے۔

إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَآخِرُ كَيْبُرٍ یہ اہل غر کی تندیب کے مقابلہ میں اہل ایمان کا اور ان کی نعمتوں کا ذکر ہے جو انہیں قیامت والے دن اللہ کے یہاں ملیں گی، بالغیب کا ایک مطلب تو یہ ہے کہ انہوں نے اللہ کو دیکھا تو نہیں لیکن پیغمبروں کی تصدیق کرتے ہوئے وہ اللہ کے مذاب سے ڈرتے ہیں، دوسرا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ لوگوں کی نظروں سے غائب یعنی خلوتوں میں اللہ سے ڈرتے ہیں۔ (مطہری مدظلہ)

هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا سُبْحَةَ الْمَشْرِ فِيهَا فَاْمَشُوا فِي مَنَاكِبِهَا حَسَوْنَهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهَا الْمَخْلُوقِ لَا خَيْرَ فِيهِ إِلَّا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى مَنِ اتَّبَعْتُمْ تَحْقِيقَ الْهَمَزِ وَتَسْهِيلِ الثَّانِيَةِ وَادْحَالِ النَّبِ سِهَا وَسِ الْأُخْرَى وَتَرْكِهَا وَالدَّاهِيَا إِنَّمَا مَنْ فِي السَّمَاءِ سُلْطَانُهُ وَقُدْرَتُهُ أَنْ يَخْصِفَ بَدَلَ مَنِ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ سَحَرَاتُكُمْ وَزَرْعُكُمْ أَمْ أَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ بَدَلَ مَنِ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا رِيحًا تَزْمِيكُمْ بِحَضْبَاءِ فَسَتَعْلَمُونَ عِنْدَ مُعَاذَةِ الْعَذَابِ كَيْفَ نَذِيرٌ اُنْدَارِي الْعَذَابِ أَيْ أَنَّهُ حَقٌّ وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مَنِ الْأَمَةِ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرٌ اُنْكَارِي حَسْبِهِ سَتَكْذِبُ عِنْدَ غَلَاكُمُ أَيْ أَنَّهُ حَقٌّ أَوْلَمْ يَرَوْا يَنْفُزُوا إِلَى الظَّيْرِ فَوَقَّهْمُ فِي السَّوَاءِ صَفَتْ بِالسَّطَبِ اُخْصَحِينَ وَيَقْبِضُنَّ اُخْصَحْتُمْ عِنْدَ السَّطَبِ أَيْ وَفِي حَسْبِ مَا يُمْسِكُهُنَّ عَنِ الْوُقُوعِ فِي خَالِ السَّطَبِ وَالْقَنْصِ إِلَّا الرَّحْمَنُ قُدْرَتُهُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ الْمَغْفِي لَهُ سَنَدُوا شُوتِ اُخْصَرُ فِي السَّوَاءِ عَنِ قُدْرَتِهِ أَنْ يَفْعَلَ بِهِ مَا تَقَدَّمَ وَغَيْرُهُ مِنَ الْعَذَابِ أَمَنْ مُنْتَدَا هَذَا حَزْرَةُ الَّذِي بَدَلَ مَنِ عِدَا هُوَ جُنْدُ اُخْوَانِ لَكُمْ حَسْبُ الَّذِي يَنْصُرُكُمْ صِفَةُ حُسْبٍ مَنِ دُونِ الرَّحْمَنِ أَيْ سِيرُهُ يَذْفَعُ عَنْكُمْ عَذَابَهُ أَيْ لَا نَاصِرَ لَكُمْ إِنْ مَا الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ عَزَّهُمُ الشَّيْطَانُ أَنَّ الْعَذَابَ لَا يَبْرُلُ لَهُمْ أَمَنْ هَذَا الَّذِي يَزْمُرُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ الرَّحْمَنُ رِزْقَهُ أَيْ الْمَصْرَعُ عَنْكُمْ وَحَوَاتِ الشَّرْطِ بِحَذُوفٍ دَلَّ عَلَيْهِ مَا قَبْلَهُ أَيْ فَمَنْ يَزْرُقُكُمْ أَيْ

لَارَاقَ لَكُمْ غِيَرُهُ بَلْ لَجُّوْا تَمَادُوْا فِی عُتُوِّ تَكْثُرْ وَنُفُوْرٌ ۝ تَبَاعُدِ عَنِ الْحَقِّ اَقَمَنْ يَمْشِیْ مُكِبًّا وَاَقْعَ عَلٰی وَجْهِهِ اَهْدٰی اَمَنْ يَمْشِیْ سَوِيًّا مُّعْتَدِلًا عَلٰی صِرَاطِ طَرِیْقِ مُسْتَقِیْمٍ ۝ وَخَبْرُ سِ الثَّانِیَةِ مَخْدُوْفٌ دَلَّ عَلَیْهِ حَبْرُ الْاَوَّلٰی اِیْ اَهْدٰی وَالْمَثَلُ فِی الْمُؤْمِنِ وَالْكَافِرِ اِیْ اَيْهُمَا عَلٰی هُدٰی قُلْ هُوَ الَّذِیْ اَنْشَاَكُمْ حَقْنُكُمْ وَجَعَلَ لَكُمْ السَّمْعَ وَالْاَبْصَارَ وَالْاَفْئِدَةَ ۝ الْقُلُوْبُ قَلِيْلًا مَّا تَشْكُرُوْنَ ۝ مَا سَزِيْدَةُ وَالْجُمُعَةُ مُسْتَنِفَةٌ مُّخْبِرَةٌ بِقِلَّةِ شُكْرِهِمْ جَدًّا عَلٰی هَذِهِ النِّعَمِ قُلْ هُوَ الَّذِیْ ذَرَاكُمْ خَلَقَكُمْ فِی الْاَرْضِ وَاِلَیْهِ تُحْشَرُوْنَ ۝ اِسْحَابُ ۝ وَيَقُوْلُوْنَ لِلْمُؤْمِنِیْنَ مَتٰی هٰذَا الْوَعْدُ وَعَدَدُ الْحَشْرِ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ ۝ فِیْهِ قُلْ اِنَّمَا الْعِلْمُ بِمَجِیْبِهِ عِنْدَ اللّٰهِ وَاِنَّمَا اَنَا نَذِیْرٌ مُّبِیْنٌ ۝ بَیْنُ الْاَنْذَارِ فَلَمَّا رَاَوْهُ اِی الْعَذَابَ بَعْدَ الْحَشْرِ زُلْفَةً قَرِیْبًا سَیِّئَتْ اَسْوَدَتْ وُجُوْهُ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا وَقِلَّ اِیْ قَالِ الْخَزَنَةُ لَهُمْ هٰذَا اِی الْعَذَابُ الَّذِیْ كُنْتُمْ بِاِنْذَارِهِ تَدَّعُوْنَ ۝ اَنْتُمْ لَا تُبْعَثُوْنَ وَهَذِهِ حِكَايَةُ حَالٍ تَاْتِیْ غُیْرَ عَنْهَا بِطَرِیْقِ الْمَضٰی لِتَحَقِّقَ وَقُوْعَهَا قُلْ اَرَاَیْتُمْ اِنْ اَهْلَكَنِی اللّٰهُ وَمَنْ مَّعِیْ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ بِعَذَابِهِ كَمَا اُذُوْنَ اَوْ رَحِمَنَا فَمَنْ یُعَذِّبُ فَمَنْ یُجِیْرُ الْكَافِرِیْنَ مِنْ عَذَابِ الْاَلِیْمِ ۝ اِیْ لَا مُجِیْرَ لَهُمْ مِنْهُ قُلْ هُوَ الرَّحْمٰنُ اَمْنًا یُّدْعٰی وَعَلِیْهِ تَوَكَّلْنَا فَسَتَعْلَمُوْنَ بِالنَّاءِ وَالْبَاءِ عِنْدَ مُعَايَنَةِ الْعَذَابِ مَنْ هُوَ فِی ضَلٰلٍ مُّبِیْنٍ ۝ بَیْنُ اَنْحٰنٍ اَمْ اَنْتُمْ اَمْ هُمْ قُلْ اَرَاَیْتُمْ اِنْ اَصْحٰ مَآؤُكُمْ غَوْرًا غَایْرًا فِی الْاَرْضِ فَمَنْ یَاْتِیْكُمْ بِمَآءٍ مُّعِیْنٍ ۝ جَارِ تَسَالُهُ الْاَیْدِیْ وَالْاَدِلَاءُ كَمَا یَكْفُكُمْ اِیْ لَا یَاْتِیْ بِهٖ اِلَّا اللّٰهُ فَكَيْفَ تُنْكِرُوْنَ اَنْ یَّبْعَثَكُمْ وَیَسْتَحِبُّ اَنْ یَّقُوْلَ الْقَارِئُ عَقِیْبَ مَعِیْنِ اللّٰهُ رَبُّ الْعٰلَمِیْنَ كَمَا وَرَدَ فِی الْحَدِیْثِ وَتَلِیْتُ هَذِهِ الْاٰیَةَ عِنْدَ بَعْضِ الْمُتَجَبِّرِیْنَ فَقَالَ تَاْتِیْ بِهٖ الْفُؤُسُ وَالْمُعَاوِلُ فَذَهَبَ مَآءُ غَیْنِهِ وَغَمِیْ نَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الْجُرَاةِ عَلٰی اللّٰهِ وَعَلٰی اٰیَاتِهِ.

ترجمہ: وہی تو ہے جس نے تمہارے لئے زمین کو مسخر نرم، اس پر چلنے کے قابل کر رکھا ہے تاکہ تم اس کے اطراف و جوانب میں چلو پھرو اور خدا کی روزی میں سے جس کو اس نے تمہارے لئے پیدا کیا، کھاؤ، اور قبروں میں سے جزاء کے لئے اسی کی طرف اٹھ کھڑا ہوتا ہے، کیا تم اس بات سے بے خوف ہو گئے؟ (اٰمِنْتُمْ) میں دونوں ہمناموں کی تحقیق کے ساتھ اور دوسرے کی تسہیل کے ساتھ، اور مسہلہ اور غیر مسہلہ کے درمیان الف داخل کر کے اور ترک ادخال کر کے، اور اس کو الف سے بدل کر، کہ آسمان والا یعنی آسمان میں جس کی سلطنت اور قدرت ہے تم کو زمین میں دھنسا دے (اَنْ یَّخْسِفَ) مَنْ سے بدل ہے اور اچانک زمین لرز نے لگے، یعنی تم کو لے کر تھر تھرانے لگے اور تمہارے اوپر پٹ جائے، کیا تم آسمان والے سے بے خوف ہو گئے؟ اس بات سے کہ وہ ایسی آندھی بھیج دے کہ جو تمہارے اوپر سنگ ریزے برسائے، عنقریب معائنہ عذاب کے وقت، تم کو معلوم ہو جائے گا کہ عذاب سے میرا ڈرانا کیسا رہا! اس سے پہلے جو

اتیں گزر چکی ہیں انہوں نے بھی (دین حق کو) جھٹلایا (سودیکھ لو!) موت کے وقت میرا عذاب ان کے جھٹلانے کی وجہ سے کیسا رہا!! یعنی وہ عذاب مقتضی کے مطابق رہا، کیا ان لوگوں نے اپنے اوپر ہوا میں پر پھیلانے اور پروں کو سمیٹے ہوئے پر پھیلانے کے بعد پرندوں پر نظر نہیں کی حالت بسط و قبض میں رحمٰن ہی (ان کو) اپنی قدرت سے تھمے رہتا ہے، بے شک وہ ہر چیز کو دیکھ رہا ہے (آیت کا) مطلب یہ ہے کہ کیا یہ لوگ پرندوں کے ہوا میں ٹھہرے رہنے سے ہماری قدرت پر استدلال نہیں کرتے، کہ ہم ان کے ساتھ ماقبل میں مذکور وغیرہ عذاب کا معاملہ کر سکتے ہیں خدا کے سوا تمہارا وہ کونسا لشکر ہے جو تمہاری مدد کر سکے؟ یعنی تم سے اس کے عذاب کو دفع کر سکے (اَمَّنْ) مبتداء ہے (ہذا) اس کی خبر ہے (الَّذِي) هذا سے بدل ہے (جند) بمعنی اَعوان ہے (لکم) الَّذِي کا صلہ ہے اور يَنْصُرُكُمْ جند کی صفت ہے، یعنی اس کے سوا تمہارے عذاب کو دفع کر سکے، مطلب یہ ہے کہ تمہارا کوئی مددگار نہیں، یہ کافر محض دھوکے میں پڑے ہوئے ہیں، شیطان نے یہ کہہ کر ان کو دھوکے میں ڈال دیا ہے کہ ان پر عذاب ہونے والا نہیں ہے، وہ کون ہے؟ جو تم کو روزی پہنچا سکے اگر رحمٰن اپنی روزی یعنی بارش کو تم سے روک لے اور جواب شرط محذوف ہے، جس پر اس کا ماقبل دلالت کر رہا ہے، (اور وہ) فَمَنْ يَرْزُقُكُمْ ہے، یعنی اس کے علاوہ تمہارا کوئی رازق نہیں، بلکہ یہ لوگ سرکشی اور نفرت میں حق سے دوری پراڑے ہوئے ہیں (اچھا بتاؤ!) وہ شخص جو اوندھا، منہ کے بل چلے منزل مقصود پر پہلے پہنچنے والا ہوگا یا وہ شخص جو سیدھا کھڑے ہو کر ہموار سڑک پر چلے ثانی مَنْ کی خبر محذوف ہے جس پر پہلے مَنْ کی خبر یعنی اَهْدٰی دلالت کر رہی ہے اور (مذکورہ) مثال مومن اور کافر کی ہے، یعنی ان میں سے کونسا ہدایت پر ہے؟ آپ ان سے کہئے وہی ہے جس نے تم کو پیدا کیا اور جس نے تمہارے کان اور آنکھیں اور دل بنائے، تم میں بہت کم لوگ ہیں جو شکر گزار ہیں (مَا) زائدہ ہے اور جملہ مستانفہ ہے، ان نعمتوں پر ان کی بہت کم شکر کی خبر دے رہا ہے آپ (یہ بھی) کہئے کہ وہی ہے جس نے تم کو روئے زمین پر پھیلایا (پیدا کیا) اور حساب کے لئے، اسی کے پاس جمع کئے جاؤ گے، اور یہ لوگ مومنین سے کہتے ہیں یہ حشر کا وعدہ کب (پورا ہوگا؟) اگر تم اس وعدہ میں سچے ہو (تو بتلاؤ!) آپ کہئے کہ اس کی آمد کے وقت کا علم تو اللہ ہی کو ہے اور میں تو کھلم کھلا ڈرانے والا ہوں یعنی واضح طور پر ڈرانے والا ہوں، جب یہ لوگ حشر کے بعد عذاب کو قریب تر دیکھیں گے تو ان کافروں کے چہرے بگڑ جائیں گے یعنی سیاہ ہو جائیں گے اور کہا جائے گا یعنی دوزخ کے نگر ان ان سے کہیں گے یہی ہے وہ عذاب کہ جس سے ڈرانے کے سبب تم دعویٰ کرتے تھے کہ تم کو مرنے کے بعد نہیں اٹھایا جائے گا، یہ آنے والی حالت کا بیان ہے جس کو متحقق اوتقوع ہونے کی وجہ سے ماضی سے تعبیر کر دیا گیا ہے، آپ ان سے کہئے کہ اچھا تم بتاؤ اگر اللہ مجھے اور میرے ساتھیوں کو جو مومن ہیں اپنے عذاب سے ہلاک کر دے جیسا کہ تم چاہتے ہو یا ہمارے اوپر رحم فرمائے کہ ہم کو عذاب نہ دے، تو کافروں کو عذاب الیم سے کوئی بچائے گا؟ یعنی ان کو عذاب سے کوئی بچانے والا نہیں، آپ فرما دیجئے کہ وہی رحمان ہے ہم تو اسی پر ایمان لائے ہیں اور اسی پر ہمارا بھروسہ ہے، عذاب دیکھنے کے وقت تم کو عنقریب معلوم ہو جائے گا،

فستعلمون تاء اور یاء کے ساتھ کہ کھلی گمراہی میں کون ہے؟ ہم یا تم یا وہ؟ آپ ان سے کہئے کہ اچھا یہ بتاؤ اگر تمہارا پانی گہرائی میں اتر جائے یعنی زمین میں نیچے چلا جائے تو کون ہے جو تمہارے لئے چشمہ کا پانی لائے؟ جس کو تم ہاتھوں اور ڈوبوں سے حاصل کر سکو جیسا کہ تمہارا (موجودہ) پانی، یعنی اللہ کے سوا اس کو کوئی نہیں لاسکتا پھر تم تمہارے زندہ ہوا ٹھننے کا کیوں انکار کرتے ہو؟ اور مستحب ہے کہ تلاوت کرنے والا (معین) کے بعد کہے اللہ رب العالمین جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا ہے، بعض جبارین کے سامنے اس آیت کی تلاوت کی گئی تو اس نے کہا پھوڑے اور کدال لے آئیں گے، چنانچہ اس کی آنکھ کا پانی خشک ہو گیا اور اندھا ہو گیا، ہم اللہ کی پناہ چاہتے ہیں اللہ اور اس کی آیتوں پر بے باکی کرنے سے۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلٌ: مَنَّا كَيْهَآ جمع منتہی المجموع ہے، واحد مَنَكِبٌ بمعنی جانب، طرف، اسی نسبت سے آدمی کے مونڈھوں کو منکب کہا جاتا ہے۔

قَوْلٌ: بِتَحْقِيقِ الْهَمْزَتَيْنِ الْخ اس میں کل پانچ قراءتیں ہیں، پہلا ہمزہ محقق ہی ہوتا ہے، دوسرا کبھی محقق اور کبھی مسہل، دونوں صورتوں میں دونوں کے درمیان الف داخل کر کے اور ترک ادخال کر کے، یہ چار صورتیں ہو گئیں، اور ایک صورت دوسرے ہمزہ کو الف سے بدل کر کل پانچ صورتیں ہو گئیں۔

قَوْلٌ: اَنَّ يَخْسِفَ يَہ مَنْ سے بدل الاشتمال ہے۔

قَوْلٌ: حَاصِبٌ بِادِخْتِ كَہ سَگ ریزہ بردارد (صراح) حَاصِبًا، بادِ سَگبار، سخت آندھی، حَصْبَاءُ کنکریوں کو کہتے ہیں۔

قَوْلٌ: اِنْدَارِی اس میں اشارہ ہے کہ نذیر بمعنی انداز ہے اور یاء محذوف ہے۔

قَوْلٌ: اَوَّلَمَّ يَرَوْا وَاَوْعَاطِفَہ ہے اور ہمزہ محذوف پر داخل ہے تقدیر عبارت یہ ہے اَغْفَلُوا وَلَمَّ يَرَوْا۔

قَوْلٌ: صَفَتْ وَبَقِبْضَنْ یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے۔

سُؤَالٌ: يَقْبِضَنَّ کا عطف صافات پر ہے، کیا وجہ ہے کہ معطوف علیہ اسم ہے اور معطوف فعل؟

جَوَابٌ: پرندوں میں اصل یہ ہے کہ ان کے پر کھلے ہوئے اور پھیلے ہوئے ہوں اس لئے کہ طائر کو طائر یا پرندہ کو پرندہ اسی لئے کہتے ہیں کہ اس میں صفت طیر اور صفت پرواز اصل ہے اور قبض یعنی پروں کو سکیڑنا یہ طاری (خلاف اصل) ہے لہذا اصلی صفت کو اسم سے تعبیر کیا اس لئے کہ اسم استمرار اور دوام پر دلالت کرتا ہے، اور قبض (یعنی سکیڑنے) کو فعل سے تعبیر کیا کیونکہ وہ طاری اور حادث ہے اور فعل حدوث پر دلالت کرتا ہے۔

قَوْلٌ: قَابِضَاتٍ اس میں اشارہ ہے کہ يَقْبِضَنَّ، قابضات کی تاویل میں ہے تا کہ عطف درست ہو جائے، دونوں جگہ اَجْنِحَتِهِنَّ ظاہر کر کے اشارہ کر دیا کہ دونوں کے دونوں مفعول محذوف ہیں، دوسرے مَنْ مبتداء کی خبر پہلے مَنْ مبتداء کی خبر پر

قیس کرتے ہوئے حذف کردی گئی ہے ای اُھدی اور اُھدی اسم تفضیل اسم فاعل کے معنی میں ہے، مفسر علام نے اپنے قول اِیْھُمَا عَلٰی ھَدٰی سے اسی کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلٌ: مَا مَزِيْدَةٌ، قَلِيْلًا مَّا مِثْلُ مَا تَاكِيْدُ قَلْتِ كَلِمَةً زَائِدَةٌ هِيَ اَوْ قَلِيْلًا مَوْصُوفٌ مَحْذُوفٌ كِي صِفَتِ هِيَ اِي شُكْرًا قَلِيْلًا۔

قَوْلٌ: اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِيْنَ يَہ شرط ہے اس کی جزاء محذوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِيْنَ فَبَيَّنُوْا وَقْتَهُ بِمَجِيْدِهِ اِي بوقت مجیدہ مضاف محذوف ہے۔

قَوْلٌ: زُلْفَةً يَہ اِزْلَافٌ کا اسم مصدر ہے، بمعنی قریب۔

قَوْلٌ: اَنْكُمْ لَا تُبْعَثُوْنَ اس میں اشارہ ہے کہ تَدْعُوْنَ کا مفعول محذوف ہے۔

قَوْلٌ: وَهَذِهِ حِكَايَةُ حَالِ تَاتِيْ يَہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُؤَالٌ: فرشتے روز قیامت کافروں سے کہیں گے کہ یہ وہی عذاب ہے جس سے تمہیں ڈرایا جاتا تھا اور تم اس کی تردید و تکذیب کرتے تھے، یہ سوال و جواب سب زمانہ مستقبل (قیامت) میں ہوں گے اس کا تقاضا تھا کہ قِيلَ کے بجائے یَقُولُوْنَ سے تعبیر کرتے؟

جَوَابٌ: جواب کا حاصل یہ ہے کہ وقوع یقینی کی وجہ سے حکایت حال آتیہ کو ماضی سے تعبیر کر دیا ہے، مذکورہ عبارت سے اسی سوال کا جواب دیا ہے۔

قَوْلٌ: اَرَايْتُمْ، اَرَايْتُمْ بمعنی اَخْبِرُونِي ہے جو دو مفعولوں کو نصب دیتا ہے، اِنْ اَهْلَكْنِي اللّٰهُ الْخ جملہ شرطیہ قَم مقامردو مفعولوں کے ہے۔

قَوْلٌ: لَا مُجِيْرَ لَهُمْ اس میں اشارہ ہے کہ فَمَنْ يُجِيْرُكُمْ میں استفہام انکاری ہے۔

قَوْلٌ: اَمْ اَنْتُمْ كَاتِلُوْنَ فَسَتَعْلَمُوْنَ میں تاء کی قراءت کی صورت میں ہے اور اَمْ هُمْ كَاتِلُوْنَ فَسَيَعْلَمُوْنَ یاء کی قراءت کی صورت میں ہے۔

قَوْلٌ: مَعِيْنٌ يَہ اصل میں مَعِيُوْثٌ بروزن مفعول ہے جیسا کہ مَبِيعٌ اصل میں مَبْيُوْعٌ تھا یاء کا ضمہ ما قبل عین کو دیدیا اور و میں التاء ساکنین ہوا و حذف ہو گیا عین کو ی کی مناسبت سے کسرہ دیدیا گیا۔

قَوْلٌ: وَعَمِيْ يَہ ذَهَبَ مَاءٌ عَيْنُهُ کا عطف تفسیری ہے۔

تَفْسِيْرُ وَتَشْرِیْحِ

هُوَ الَّذِيْ جَعَلَ لَكُمْ الْاَرْضَ ذُلُوْلًا (الآیۃ) ذُلُوْل کے معنی مطیع و منقاد کے ہیں، اس جہان کو ذلول کہا جاتا ہے جو سواری دینے میں سرتابی اور شوخی نہ کرے، زمین کو مسخر کرنے کا مطلب یہ ہے کہ زمین کا قوام اللہ تعالیٰ نے ایسا بنایا کہ نہ تو پانی کی

طرح سیال و رقیق اور نہ روئی اور کچھ کی طرح دبے والے، کیونکہ اگر زمین ایسی ہوتی تو اس پر چٹنا اور ٹھہرنا مشکل ہو جاتا، اسی طرح زمین کو لوہے اور پتھر کی طرح سخت بھی نہیں بنایا اگر ایسا ہوتا تو اس میں نہ کھیتی کی کاشت کی جاتی اور نہ درخت لگائے جاتے اور نہ اس میں کنویں اور نہریں کھودی جاسکتیں۔

زمین کا اپنی بے حد و حساب مختلف انواع آبادی کے لئے جانے قرار ہونا بھی کوئی معمول یا سرسری بات نہیں ہے، اس کرۂ خاکی کو جن حکیمانہ منصوبوں کے ساتھ قائم کیا گیا ہے، ان کی تفصیلات پر انسان غور کرے تو اس کی عقل دنگ رہ جاتی ہے اور اسے محسوس ہوتا ہے کہ یہ منہ سبھیں ایک حکیم و دانہ دار درمستق کی تدبیر کے بغیر قائم نہیں ہو سکتی تھیں۔

یہ کرۂ ارضی فضائے بسیط میں معلق ہے کسی چیز پر ٹکا ہوا نہیں ہے باوجودیکہ زمین مغرب سے مشرق کی جانب ۶۵۱۰۳۵ میل برابر تقریباً ۵۵ اکلومیٹر فی گھنٹہ محوری حرکت کرتی ہے (فلسفیات جدیدہ) اس میں کوئی اضطراب و اتہزاز نہیں ہے اگر اس میں ذرا سا بھی اتہزاز (جھٹکا) ہوتا جس کے خطرناک نتائج کا ہم کبھی زلزلہ آنے سے بآسانی لگا سکتے ہیں تو کرۂ ارض پر کوئی آبادی ممکن نہ ہوتی یہ کرۂ ارضی باقاعدگی سے سورج کے سامنے آتا اور جاتا ہے جس سے رات اور دن پیدا ہوتے ہیں، اگر اس کا ایک ہی رخ ہر وقت سورج کے سامنے رہتا اور دوسرا رخ ہمیشہ پوشیدہ رہتا تو یہاں کسی ذی حیات کا وجود ممکن نہ ہوتا، کیونکہ پوشیدہ رخ کی سردی اور بے فوری، نباتات اور حیوانات کو پیدائش کے قابل نہ رکھتی اور دوسرے رخ کی گرمی کی شدت روئے زمین کو بآب و گیہ اور غیر آباد بنا دیتی، اس کرۂ ارضی پر پانچ سو میل تقریباً ۵۰ کیلومیٹر بلندی تک ہوا کا ایک کثیف ٹاف چڑھا ہوا ہے جو شہابوں کی خوفناک بمباری سے اسے بچانے ہوئے ہے ورنہ روزانہ دوسروں شہاب جو ہوا میں فی سکند ۳۰ میل برابر کی رفتار سے زمین کی طرف گرتے ہیں کرۂ ارض پر وہ تباہی مچاتے کہ کسی بھی ذی حیات اور نباتات کی بقا ممکن نہ ہوتی۔

وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ وَالْيَهِ النَّشُورُ پہلے زمین میں چلنے پھرنے کی ہدایت فرمائی تھی، اس میں اشارہ ہو سکتا ہے کہ تجارت کے لئے سفر اور مال کی درآمد برآمد اللہ کے رزق کا دروازہ ہے اِلْيَه النَّشُورُ میں بتلادیا کہ کھانے پینے رہنے سہنے کے فوائد زمین سے حاصل کرنے کی اجازت ہے مگر موت اور آخرت سے بے فکر ہو کر نہیں، انجی مکار اسی کی طرف لوٹ کر جانا ہے، زمین پر رہتے ہوئے آخرت کی تیاری میں لگے رہو۔

اَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ اَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ فَادَا هِيَ تَمُورُ اس آیت میں مشرکوں، کافروں اور نافرمانوں کو ڈرایا گیا ہے کہ وہ ذات جو عرش پر جلوہ گر ہے جب چاہے تمہیں زمین میں دھنسا دے یعنی وہی زمین جو تمہاری قرار گاہ اور آرام گاہ ہے اور تمہاری روزی کا مخزن و منبع ہے، اللہ تعالیٰ اسی زمین کو جو نہایت ہی پرسکون ہے حرکت و جنبش میں لا کر تمہاری ہلاکت کا باعث بنا سکتا ہے۔

جس طرح وہ زمین کو جنبش اور حرکت دیکر تم کو ہلاک کر سکتا ہے اسی طرح وہ آسمان سے سنگر اور پتھر برسا کر بھی تم کو نیست و نابود کر سکتا ہے جیسا کہ وہ اس سے پہلے قوم لوط اور اصحاب فیل کے ساتھ کر چکا ہے، لیکن اس وقت سمجھ میں آنا بے سود ہوگا۔

اگلی آیت میں عبرت و نصیحت کے لئے ان قوموں کی طرف اشارہ ہے جو اپنے زمانہ میں اللہ کے نبیوں کو جھٹھا کر بتدائے عذاب ہو چکی تھیں۔ اس کے بعد چند آیات میں اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کاملہ اور حکمت بالغہ کے نمونوں کو بیان فرمایا ہے جو اسی کی اور صرف اسی کی قدرت و حکمت سے ممکن ہے، وہی ہر چیز کا نگہبان اور ہر شئی اسی کی زیر قدرت ہے اگر وہ تمہاری روزی اور اس کے اسباب کو روک لے تو تمہارے پاس کونسا لشکر ہے جو رحمان کے مقابلہ میں مدد کر کے تمہارے رزق کو جاری کرا سکے، حقیقت یہ ہے کہ یہ لوگ سرکشی پر اڑے ہوئے ہیں، اور جانوروں کی طرح منہ نیچا کئے ہوئے اسی جگہ پر چبے جا رہے ہیں جس پر انہیں کسی نے ڈال دیا ہے۔

قُلْ اَرَاَيْتُمْ اِنْ اَصْبَحَ مَاءُ كُفْرًا غَوْرًا (الایۃ) یعنی آپ ﷺ ان لوگوں کو بتلا دیجئے کہ اس بات پر غور کریں کہ اگر اللہ تعالیٰ پانی کو خشک فرمادیں کہ اس کا وجود ہی ختم ہو جائے یا اتنی گہرائی میں کر دیں کہ ساری مشینیں پانی نکالنے میں ناکام ہو جائیں تو بتلاؤ! پھر کون ہے جو تمہیں پانی مہیا کر دے؟ یہ اللہ کی مہربانی ہی ہے کہ تمہاری معصیتوں کے باوجود تمہیں پانی سے بھی محروم نہیں فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سُورَةُ الْقَلَمِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ اثْنَتَانِ خَمْسُونَ آيَةً وَفِيهَا كَوْنًا

سُورَةُ النُّونِ مَكِّيَّةٌ اثْنَتَانِ وَخَمْسُونَ آيَةً.

سورہ نون مکی ہے، باون آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ نَّ أَحَدَ خُرُوفٍ سَبْعٍ أَلْفَةٍ مِائَةٍ بِحُرُوفٍ سَبْعٍ أَلْفَةٍ مِائَةٍ
الَّذِي كُتِبَ فِي الْكُتُبِ فِي الْيَوْمِ الْمَحْضِيِّ وَمَا يَسْطُرُونَ ۚ أَيْ السَّطْرُ مِائَةُ حَرْفٍ وَالْحَرْفُ مِائَةُ حَرْفٍ
يَا مُحَمَّدُ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ ۚ أَيْ أَسَى الْخُورِ عَنْكَ سَبْعُ أَلْفٍ مِائَةٍ بِحُرُوفٍ سَبْعٍ أَلْفَةٍ مِائَةٍ
لِقَوْلِهِمْ إِنَّهُ لَمَخْجُونٌ وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ ۚ مَنُطَّعٍ وَأَنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ دِينٍ عَظِيمٍ فَسَتُبْصِرُ وَيُبْصِرُونَ ۚ
بِأَيْتِكُمُ الْفُتُونُ ۚ مَضْرُوبٌ كَمَا مَعْنَى الْخُورِ أَيْ السَّبْعُ أَلْفُ مِائَةٍ إِنْ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ
ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ۚ لَمْ يَخْلُقْهُ إِلَّا مِنْ عَالَمٍ فَلَا تُطِيعُ الْمُكَذِّبِينَ ۚ يَوْمَذُ وَانْمَوْا لَوْ مَحْذَرَةٌ
تُذْهِنُ نُسُوبَهُمْ فَيَذْهَبُونَ ۚ يُبْصِرُونَ لَكَ وَهُوَ مَغْشُوفٌ عَلَى نَظَرِهِ وَإِنْ خَلَّ حُجَابُ التَّمَنَّى الْمَفْهُومِ مِنْ
وَدُّوا قَدِيرَ قَبْلِهِ بَعْدَ الْعَاءِ ۚ هُمْ وَلَا تُطِيعُ كُلَّ حَلَّافٍ كَثِيرٍ الْحَلْفُ بِالطَّرِيقِ ۚ مَهِينٌ ۚ حَقِيرٌ هَمَّازٌ عِيَابٌ أَيْ
مُعْتَابٌ مَشَاءٌ بِنَمِيمٍ ۚ سَاعَ السَّكَاةِ نَبِيٍّ النَّاسِ عَلَى وَجْهِ الْأَفْسَادِ بِهِمْ مَتَاعٌ لِلْخَيْرِ سَخِيرٌ بِالْمَدْرِ عَنْ
الْحَقِّ مَعْتَدٍ صَالِحٍ أَتِيْمٌ ۚ أَنَّهُ عَقِلَ عَقِيْبُ حَابٍ بَعْدَ ذَلِكَ رَيْمٌ ۚ دَعَى فِي قَرِيْشٍ وَهُوَ الْوَلِيدُ بْنُ الْمُغْبِرَةِ
أَدْعَاهُ أَبُوهُ بَعْدَ ثَمَانِي عَشْرَةَ سَنَةً قَالَ لَنْ عُدَّ بِرِصِي اللَّهُ تَعَالَى عَمَّ لَا يَغْنَمُ إِنْ اللَّهُ مُنْجِدُهُ وَتَعَالَى وَضَفَّ
أَحْذَاهُ وَصَفَهُ بِسِ الْعُيُوبِ فَالْحَقُّ بِهِ غَارًا لَا يُفَارِقُهُ إِذَا وَتَعَنَّى بِرِصِي الطَّرْفُ قَبْلَهُ أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَيْنَيْنَ ۚ
أَيْ لَنْ وَهُوَ مُتَعَنَّى بِمَا دَلَّ عَلَيْهِ إِذَا تَنَلَّى عَلَيْهِ أَيْتِنَا الشَّرَارُ قَالَ هِيَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۚ أَيْ كَذَبَ بِهَا لَا نَعْدَاهُ
عَنْهُ بِمَا ذَكَرَ وَفِي قِرَاءَةٍ أَنْ يَهْمَزَتَيْنِ مَفْتُوحَتَيْنِ سَنَسِمُهُ عَلَى الْخُرُطُومِ ۚ سَجْعَلُ عَمَّا أَنَّهُ عَلَامَةٌ يُعَيَّرُ بِهَا
مَا غَاشَ فَحُطِّمَ اللَّهُ بِالسَّيْفِ يَوْمَ يَذَرُ إِنَّا بَلَوْنَهُمْ ۚ امْتَحَنَ أَهْلَ مَكَّةَ بِالْقَحْطِ وَالْخَوْعِ ۚ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ
الْجَنَّةِ إِذَا أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا يُفْطَعُونَ ثَمَرَتَهَا مُصْبِحِينَ ۚ وَفَتِ الصَّاحِ كَيْلًا يَشْفُرُ لَهُمُ الْمَسَاكِينُ فَلَا

يُغْفِرُ لَهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ كُلَّهَا ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا ثَوَّابِينَ ۝ وَلَا يَسْتَنْوُونَ ۝ فِي يَمِينِهِمْ بِمَشِيئَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَالْجُمْلَةُ
 مُسْتَقْتَصَّةٌ أَيْ وَشَائِعَةٌ دَلَّتْ فَطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ مِّنْ رَبِّكَ نَارًا خَرَقَتْهَا لِيَلَا ۖ وَهُمْ نَائِمُونَ ۖ فَاصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ ۖ
 كَالنَّيْلِ الشَّدِيدِ الضُّمَةِ أَيْ سَوْدَاءَ ۖ فَتَنَادَوْا مُصْبِحِينَ ۖ أَنِ اغْدُوا عَلَىٰ حَرْثِكُمْ ۖ غَنَّتْكُمْ غَنَّتْكُمْ تَفْسِيرُ نَشَادِي أَوْ ا
 مُصْدَرِيَّةٌ أَيْ بَانَ ۖ إِنَّ كُنْتُمْ صَرِيمِينَ ۖ تَرْيِدِينَ اِجْتَمَعَ وَحَوَاتِ الشَّرْطُ دَلَّ عَلَيْهِ مَا قَدَّمَهُ ۖ فَانْطَلَقُوا وَهُمْ يَتَخَفَتُونَ ۖ
 يَتَسَارُونَ ۖ أَن لَّا يَدْخُلُهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مَسْكِينٌ ۖ تَفْسِيرُ لَمَّا قَدَّمَهُ أَوْ ا مِصْدَرِيَّةٌ أَيْ بَانَ ۖ وَغَدُوا عَلَىٰ حَرْثِهِمْ
 لِمَقَرِّاءٍ قَدِيرِينَ ۖ غَدَا فِي طَهْمٍ فَلَمَّا رَأَوْهَا ۖ سَرَدَاءَ مَخْرَفَةٍ ۖ قَالُوا إِنَّا لِلضَّالِّينَ ۖ سَيِّئَاتِ أَيْ لَيْسَتْ هَدَاهُمْ قَوْلًا لِّمَا
 غَنَّمُوهَا بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ۖ ثَمَرُهَا سَمْعًا لِّمَقَرِّاءٍ سَيِّئَاتِ أَيْ لَيْسَتْ هَدَاهُمْ قَوْلًا لِّمَا
 اللَّهُ تَأْسِينُ قَالُوا سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ۖ سَمْعُ الْمَقَرِّاءِ حَتَّىٰ هُمْ فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَلَوُمُونَ ۖ قَالُوا يَا لَيْتَنَّا
 وَكُنَّا هَلَاكًا ۖ إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ۖ عَنِ رَبِّنَا إِنَّا نُبَدِّلُنَا ۖ التَّحْدِيدُ وَالتَّحْقِيفُ خَيْرًا مِنْهَا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا رَاغِبُونَ ۖ
 تَفْسِيرُ نَفْسًا وَبِرْدٍ سَبَبًا حَبْرًا مِّنْ حَسْبَارٍ أَيْ أَلْهَمَ أَبْدَلُوا حَبْرًا مِنْهَا كَذَلِكَ أَيْ مَثَلُ الْعَذَابِ لَهُمْ ۖ
 الْعَذَابُ لِمَنْ حَالَفَ امْرَأَتَهُ مِمَّا كَفَرَ بِهِ ۖ وَلِلْعَذَابِ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۖ عَذَابُهَا مَا حَافُوا ۖ
 أَسْرَنَا وَنَزَلَ لَهَا قَالُوا إِن بُعِثْنَا نُعْطَىٰ أَفْضَلَ مِنْكُمْ

ترجمہ:

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، ن، یہ حروف تہی میں سے ایک ہے، اللہ
 تعالیٰ ہی اس سے اپنی مراد کو بہتر جانتا ہے اور قسم ہے اس قسم کی جس کے ذریعہ کائنات لوح محفوظ میں لکھی گئی، اور اس خیر و صلاح
 کی جس کو فرشتے لکھتے ہیں اب محمد ﷺ! آپ ﷺ اپنے رب کے فضل سے مجنون نہیں ہیں یعنی تیرے رب کے تیرے
 اوپر نبوت وغیرہ کے فضل کے سبب سے تجھ سے جنون منگی ہے یہ ان (مشرکوں) کے ان قول کا رد ہے کہ آپ مجنون ہیں اور بے
 شک تیرے لئے کبھی ختم نہ ہونے والا اجر ہے اور آپ ﷺ بڑے (عمدہ خلق) دین پر ہیں اب آپ ﷺ بھی دیکھ لیں گے
 اور یہ بھی دیکھ لیں گے کہ تم میں سے کس کو جنون ہے؟ مفتون مصدر ہے جیسا کہ معقول یعنی فتون بمعنی جنون یعنی (جنون) آپ
 ﷺ کو ہے یا ان کو؟ بلاشبہ تیرا رب ان کو خوب جانتا ہے جو اس کی راہ سے بھٹکے ہوئے ہیں اور وہ ان کو بھی بخوبی جانتا ہے جو راہ
 ہدایت پر ہیں اور اعلم بمعنی عالم ہے، تو آپ ﷺ ان تکذیب کرنے والوں کا کہنا نہ مانئے، وہ چاہتے ہیں کہ تو ذرا ڈھیلا موتو
 وہ بھی ڈھیلے ہو جائیں تو مصدر یہ ہے فَيَذْهَبُونَ کا عطف تَذْهَبُ پر ہے، اور اگر فَيَذْهَبُونَ کو جواب تمنیٰ قرار دیا جائے جو کہ
 وَذُوا سے مفہوم ہے تو يَذْهَبُونَ سے پہلے اور فاء کے بعد هُمْ مقدر مانا جائے گا، اور کسی ایسے شخص کا بھی کہنا نہ ماننا کہ جو جھوٹی
 بہت قسم کھانے والا ہے وقار عیب گو یعنی غیبت کرنے والا پچھل خور ہو یعنی لوگوں کے درمیان فساد برپا کرنے کی نیت سے ادھر کی
 ادھر لگانے کے لئے دوڑ دھوپ کرتا ہو، نیک کام سے روکنے والا ہو، یعنی حقوق کے معاملہ میں مال خرچ کرنے میں بخیل ہو، حد

اعتدال سے گزرنے والا ظالم ہو، گناہ کا ارتکاب کرنے والا ہو، تند خو سخت مزاج ہو پھر اس کے ساتھ بے نسب بھی ہو (یعنی) قریش کے نسب میں داخل کیا گیا ہو، اور وہ ولید بن مغیرہ ہے اس کے والد نے اس کو اٹھارہ سال بعد متبنی بنایا تھا، ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ ہمارے علم میں نہیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس کے علاوہ کسی کے ایسے اوصاف بیان کئے ہوں، اور اس کے ساتھ ایسے شرم (کے اوصاف) لاحق کر دیئے ہوں کہ جو اس سے کبھی جدا نہ ہوں، زیدم سے اس کے ماقبل کا ظرف (یعنی ذالک) متعلق ہے (اور یہ سرکشی محض اس سے ہے) کہ وہ مال اور اولاد کے معنی میں لاث کے ہے، اور لاث اس سے متعلق ہے جس پر اِذَا تُتْلٰی عَلَیْهِ دَلَّتْ رَتَابَہُ، اور وہ کذب بھالغ ہے، جب اس کو ہماری آیتیں یعنی قرآن پڑھ کر سنائی جاتی ہیں تو وہ کہہ دیتا ہے کہ یہ تو گزشتہ لوگوں کے قصے ہیں یعنی اس نے ہماری آیتوں کو جھٹلادیا، ہمارے اس کے اوپر مذکورہ انعام (مال و اولاد) کی وجہ سے، اور ایک قراءت میں اَنْ کَانَ کے بجائے اَنَّ کَانَ دو مفتوحہ ہمزوں کے ساتھ ہے ہم اس کی ناک پر عنقریب داغ لگا دیں گے یعنی عنقریب ہم اس کی ناک پر ایسی علامت لگا دیں گے کہ زندگی بھر اس کے ذریعہ اس کو عار دلائی جائے گی، چنانچہ یوم بدر میں اس کی ناک پر تلوار کا زخم لگا دیا گیا، بے شک ہم نے ان اہل مکہ کو قحط اور بھوک کے ساتھ ایسے ہی آزمایا جیسا کہ ہم نے باغ والوں کو آزمایا تھا جب کہ انہوں نے قسمیں کھائیں کہ وہ باغ کے پھلوں کو صبح تڑ کے ضرور توڑ لیں گے، تاکہ مساکین کو ان کے پھل توڑنے کا علم نہ ہو سکے اور وہ مساکین کو پھلوں میں سے وہ حصہ نہ دیں گے جو حصہ ان کے والد ان پر صدقہ کیا کرتے تھے، مگر انہوں نے اپنی قسم میں استثناء نہیں کیا (یعنی) انشاء اللہ نہیں کہا، اور جمدہ مستانفہ ہے اِی شَابِہُمْ لَا یَسْتَنْوُونَ ذٰلِکَ، پس اس باغ پر تیرے رب کی جانب سے ایک گھومنے والی (بلا) گھوم گئی، یعنی ایسی آگ کہ اس نے باغ کو راتوں رات جلا دیا، اور وہ پڑے سوتے ہی رہے اور وہ باغ نہایت تاریک رات کے مانند ہو گیا یعنی خاک سیاہ ہو گیا، اب صبح ہوتے ہی انہوں نے ایک دوسرے کو آوازیں دیں کہ اگر تم کو پھل توڑنے میں تو صبح تڑ کے اپنی کھیتی پر چلو، اِنْ اَغْدُوْا، تَنَادَوْا کی تفسیر ہے (یعنی ان بمعنی ای ہے) یا ان مصدر یہ ہے اِی بَانَ اور جواب شرط (محذوف ہے) جس پر اس کا ماقبل یعنی اِنْ اَغْدُوْا دلالت کر رہا ہے، پھر وہ چپکے چپکے باتیں کرتے ہوئے چلے کہ آج کے دن کوئی مسکین تمہارے پاس آنے نہ پائے یہ ماقبل کی تفسیر ہے (اور ان بمعنی انی ہے) یا ان مصدر یہ ہے اور معنی میں بَسَانٌ ہے اور وہ بزعم خویش فقراء کو نہ دینے پر خود کو قادر سمجھ کر چلے، جب انہوں نے اس باغ کو جلا ہوا سیاہ دیکھا تو کہنے لگے ہم یقیناً باغ کا راستہ بھول گئے ہیں یعنی یہ ہمارا باغ نہیں ہے پھر جب ان کو معلوم ہوا تو کہنے لگے ہم تو فقراء کو پھلوں سے روکنے کی وجہ سے، پھلوں سے محروم ہو گئے، ان میں سے جو بہتر تھا اس نے کہا کہ کیا میں تم سے نہ کہتا تھا کہ تم اللہ کی طرف رجوع ہو کر اس کی پاکی بیان کیوں نہیں کرتے؟ تو سب کہنے لگے ہمارا رب پاک ہے فقراء سے ان کا حق روک کر ہم ہی ظالم تھے پھر وہ آپس میں ایک دوسرے کی طرف متوجہ ہو کر ملامت کرنے لگے، کہنے لگے: ہائے افسوس! ہماری بد قسمتی یہ یقیناً سرکش تھے کیا عجب کہ ہمارا رب اس سے بہتر بدلہ دے (یُبَدِّلُنَا) تشدید و تخفیف کے ساتھ ہے، ہم تو اپنے رب کی طرف رجوع کرتے ہیں تاکہ وہ ہماری قوبہ قبول فرمائے، اور ہمیں ہمارے باغ سے

بہتر باغ عطا فرمادے، روایت کیا گیا ہے کہ ان کو اس سے بہتر باغ بدلے میں عطا کر دیا گیا، اسی طرح عذاب ہوا کرتا ہے یعنی ان لوگوں کے عذاب کے مانند اہل مکہ میں سے جنہوں نے ہمارے حکم کی خلاف ورزی کی، اور آخرت کا عذاب اس سے بڑھ کر ہے اگر یہ آخرت کے عذاب کو جان لیتے تو ہمارے حکم کی خلاف ورزی نہ کرتے۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلًا: سورۃ ن اس کا دوسرا نام سورۃ القلم بھی ہے۔

قَوْلًا: احد حروف الہجاء اس عبارت کا مقصد ان لوگوں پر رد کرنا ہے جو یہ کہتے ہیں کہ (ن) رحمن کا آخری حرف ہے یا نصر، ن، صر، نور، کا پہلا حرف ہے۔

قَوْلًا: وَمَا يَسْطُرُونَ، مَا مصدر یہ ہے یا موصولہ مَا يَسْطُرُونَ ای بِمَسْطُورِہم یعنی قسم ہے اس کی جو فرشتے لکھتے ہیں۔
قَوْلًا: مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ یہ جواب قسم ہے اور بِنِعْمَةٍ میں باء سبیہ ہے یعنی اپنے رب کے فضل کے سبب سے آپ ﷺ مجنون نہیں ہیں بنعمۃ جار مجرور سے مل کر اس فعل نفی کے متعلق ہے جس پر مَا دلالت کرتا ہے ای التفی بنعمۃ ربك عنك الجنون، بمجنون میں باء زائدہ ہے۔ (جمل)

قَوْلًا: بسبب انعامہ اس سے جس طرح اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ باء سبیہ ہے اسی طرح اس بات کی طرف بھی اشارہ ہے کہ اَنْتَ، مَا کا اسم اور بمجنون اس کی خبر ہے۔

قَوْلًا: وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا الْخ یہ اور اس کا مابعد جواب قسم پر معطوف ہے، گویا کہ مقسم علیہ دو ہیں ایک مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ اور دوسرا وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ۔

قَوْلًا: بِأَيِّكُمْ خبر مقدم ہے اور الْمَفْتُونُ مبتداء مؤخر ہے۔

قَوْلًا: هُوَ مَعْطُوفٌ عَلَى تَذٰہِنُ یعنی فَيُذٰہِنُونَ کا عطف تَذٰہِنُ پر ہے اور جس طرح معطوف نون کے ماتحت ہونے کی وجہ سے مُتَمَنّی ہے فَيُذٰہِنُونَ بھی مُتَمَنّی ہوگا، اس طرح دو چیزیں مُتَمَنّی ہوں گی مگر اس صورت میں یہ اعتراض ہوگا کہ فَيُذٰہِنُونَ جواب تَمَنّی ہے لہذا منصوب ہونے کی وجہ سے اس کا نون اعرابی ساقط ہونا چاہئے، حالانکہ فَيُذٰہِنُونَ میں نون اعرابی باقی ہے؟

جواب: یہ ہے کہ نون کے ساقط ہونے کے لئے فا کا سبیہ ہونا ضروری ہے اور یہاں فا عاطفہ ہے نہ کہ سبیہ۔

کُونِیْلُ جَوَابُ: مفسر علام نے قُبْدَرَ قَبْلَہ بعد الفاء سے دیا ہے، اس جواب کا حاصل یہ ہے کہ فَيُذٰہِنُونَ کی فاء کے بعد ہُمْ مبتداء مقدر مان لیا جائے اور يُذٰہِنُونَ مبتداء کی خبر ہوگی، مبتداء خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر جواب تمنی ہوگا، لہذا اس صورت میں حذف نون کی ضرورت نہیں ہوگی (ترویح الارواح، فتح القدر، شوکانی) اور بعض قراء توں میں فَيُذٰہِنُوا

بھی ہے اس صورت میں فَيَذْهَبُوا جواب تمنی ہوگا اور فاء سیبہ ہوگی جس کی وجہ سے نون اعرابی ساقط ہو گیا۔

(فتح القدیر)

قَوْلًا: ای مُغْتَابٌ، ای حرف تفسیر ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مُغْتَابٌ، عِيَابٌ کی تفسیر ہے حالانکہ مُغْتَابٌ، عِيَابٌ کی تفسیر نہیں ہے لہذا مفسر علام کے لئے مناسب تھا کہ اَی کے بجائے اَوْ کہتے تاکہ ہَمَاز کی دوسری تفسیر ہو جاتی۔ (صاوی)

قَوْلًا: بِنَمِيمٍ یہ مَشَاء کے متعلق ہے، مطلب یہ ہے کہ وہ شخص ادھر کی ادھر لگانے کے لئے بہت دوڑ دھوپ کرنے والا ہے۔

قَوْلًا: غَلِيظٌ، تندخو، جَاف خشک مزاج۔

قَوْلًا: بعد ذلك یعنی مذکورہ تمام عیوب میں سب سے بڑا عیب یہ ہے کہ وہ غیر ثابت النسب ہے۔

قَوْلًا: زَنِيمٌ، الزنمۃ سے ماخوذ ہے وہ چھلا جو بھیڑ بکری وغیرہ کے کان میں ڈال دیا جاتا ہے، مجرماً اس شخص کو کہا جانے لگا جس کو نسب میں شامل کر لیا گیا ہو، حقیقت میں وہ نسب میں داخل نہ ہو، عربی میں اس کو مستحق کہتے ہیں، ولید بن مغیرہ ایسا ہی تھا۔

قَوْلًا: لِأَنَّهُ وَهُوَ مُتَعَلِّقٌ بِمَا دَلَّ عَلَيْهِ یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اَنَّ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ میں اَنَّ سے پہلے لام جارہ مقدر ہے اور وہ اِذَا تُتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا کے مدلول سے متعلق ہے اور مدلول کَذَبَ بِهَا ہے جس کو مفسر علام نے ظاہر کر دیا ہے۔

قَوْلًا: وَفِي قِرَاءَةِ اَنَّ دوہمزوں کے ساتھ پہلا ہمزہ استفہام تو بیٹی ہے اور دوسرا اَنَّ مصدر یہ کا ہے اس سے پہلے لام مقدر ہے اور معنی اَكْذَبَ بِهَا لِأَنَّهُ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ۔

قَوْلًا: السَّخَرُ طُوم درندوں کی تھوٹھڑی کو کہتے ہیں خاص طور پر ہاتھی اور خنزیر کی سوٹڈ اور تھوٹھڑی کو، ولید بن مغیرہ کی ناک کو استہزاء خرطوم کہا گیا ہے۔

قَوْلًا: وجواب الشرط دَلَّ عَلَيْهِ مَا قَبْلَهُ یعنی اِنْ كُنْتُمْ شَرَطَ کا جواب شرط محذوف ہے، جس پر ما قبل یعنی اَنْ اَعْدُوا دلالت کر رہا ہے تقدیر عبارت یہ ہے اَنْ كُنْتُمْ صَارِمِينَ اَعْدُوا۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ نون اسی طرح حروف مقطعات میں سے ہے جیسے اس سے قبل ص، ق وغیرہ گذر چکے ہیں، اس میں قلم کی قسم کھا کر یہ بات کہی گئی ہے کہ آپ ﷺ اپنے رب کے فضل سے مجنون نہیں ہیں، اور آپ ﷺ کے لئے ختم نہ ہونے والا اجر ہے، قلم کی اس لحاظ سے ایک اہمیت ہے کہ اس سے تبیین اور توضیح ہوتی ہے، بعض مفسرین کا کہنا ہے کہ قسم سے خاص قلم مراد ہے جسے اللہ نے سب سے پہلے پیدا فرمایا، اور اسے تقدیر لکھنے کا حکم دیا، چنانچہ اس نے قیامت تک ہونے والی ساری چیزیں لکھ دیں۔ (سنن ترمذی) مَا يَسْطُرُونَ میں ما مصدر یہ ہے مطلب یہ کہ قلم کی قسم اور جو کچھ فرشتے

لکھتے ہیں ان کے لکھنے کی قسم، مقسم بہ کی اہمیت کو اجاگر کرنے کے لئے اس کے مناسب کسی چیز کی قسم کھائی جاتی ہے اور وہ قسم مضمون پر ایک شہادت ہوتی ہے، یہاں مَا يَسْطُرُونَ سے دنیا کی تاریخ میں جو کچھ لکھا گیا اور لکھا جا رہا ہے اس کو بطور شہادت پیش کیا جا رہا ہے کہ دنیا کی تاریخ کو دیکھو، ایسے اعلیٰ اخلاق و اعمال والے کہیں مجنون ہوتے ہیں؟ وہ تو دوسروں کی عقل درست کرنے والے ہوتے ہیں نہ کہ خود مجنون۔

مَا أَنْتَ بِنِعْمَةٍ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ یہ جواب قسم ہے جس میں کفار کے قول کو رد کیا گیا ہے کیوں کہ وہ آپ ﷺ کو مجنون اور دیوانہ کہتے تھے، آپ ﷺ نے فریضہ نبوت کی ادائیگی میں جتنی زیادہ تکلیفیں برداشت کیں اور دشمنوں کی طعن و تشنیع سہیں اس پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے نہ ختم ہونے والا اجر ہے، مَنْ کے معنی ختم ہونے اور قطع کرنے کے ہیں۔

وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ۔ خلق عظیم سے مراد اسلام، دین یا قرآن ہے، مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ تو اس خلق پر ہیں کہ جس کا حکم اللہ نے قرآن میں دیا ہے، یا اس سے مراد تہذیب و شائستگی نرمی و شفقت، امانت و صداقت، حلم و کرم اور دیگر اخلاقی خوبیاں ہیں، جن میں آپ ﷺ نبوت سے پہلے بھی ممتاز تھے اور نبوت کے بعد ان میں مزید اور وسعت آئی، اسی لئے جب حضرت عائشہ صدیقہ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا سے آپ ﷺ کے خلق کے بارے میں سواں کیا گیا تو فرمایا كَانَ خُلُقُهُ الْقُرْآنَ۔ (صحیح مسلم)

بلند اخلاقی اس بات کا صریح ثبوت ہے کہ کفار آپ ﷺ پر دیوانگی اور جنون کی جو تہمت رکھ رہے ہیں وہ سراسر جھوٹی ہے کیونکہ اخلاق کی بلندی اور دیوانگی دونوں ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتیں، دیوانہ وہ شخص ہوتا ہے جس کا ذہنی توازن بگڑا ہوا ہو، اس کے برعکس آدمی کے بلند اخلاق اس بات کی شہادت دیتے ہیں کہ وہ نہایت صحیح الدماغ اور سلیم الفطرت ہے، رسول اللہ ﷺ کے اخلاق سے اہل مکہ ناواقف نہیں تھے، اس لئے ان کی طرف محض اشارہ کر دینا ہی اس بات کے لئے کافی تھا کہ مکہ کا ہر معقول آدمی یہ سوچنے پر مجبور ہو جائے کہ وہ لوگ کس قدر بے شرم ہیں جو ایسے بلند اخلاق آدمی کو مجنون کہہ رہے ہیں، ان کی یہ بے ہودگی اس بات کا ثبوت ہے کہ دماغی توازن آپ ﷺ کا نہیں بلکہ ان لوگوں کا خراب ہے جو مخلفت کے جوش میں پاگل ہو کر پاگلوں والی باتیں کرتے ہیں، یہی معاملہ ان مدعیان علم و تحقیق کا بھی ہے جو اس زمانہ میں رسول اللہ ﷺ پر مرگی اور جنون کی تہمت رکھتے ہیں۔

آپ ﷺ کے اخلاق کے سلسلہ میں حضرت عائشہ صدیقہ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا کا یہ قول ”كَانَ خُلُقُهُ الْقُرْآنَ“ قرآن آپ ﷺ کا اخلاق تھا، کا معنی یہ ہے کہ آپ ﷺ نے دنیا کے سامنے محض قرآن کی تعلیم ہی پیش نہیں فرمائی بلکہ خود اس کا مجسم نمونہ بن کر دکھایا تھا، ایک اور روایت میں حضرت عائشہ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے کبھی کسی خادم کو نہیں مارا اور نہ کبھی عورت پر ہاتھ اٹھایا، جہاد فی سبیل اللہ کے سوا کبھی آپ ﷺ نے کسی کو اپنے ہاتھ سے نہیں مارا، اپنی ذات کے لئے کبھی کسی سے انتقام نہیں لیا، حضرت انس رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فرماتے ہیں کہ میں نے دس سال رسول اللہ ﷺ کی خدمت کی ہے، آپ ﷺ نے کبھی میری کسی بات پر اُف تک نہ کی، کبھی میرے کام پر یہ نہ فرمایا کہ تو نے یہ کیوں کیا؟ اور کبھی کسی کام کے نہ کرنے پر یہ نہیں

فرمایا کہ تو نے یہ کیوں نہ کیا؟ (بمعاری مسلم)

فَسْتَنْصِرُ وَيُبْصِرُونَ مکہ کے یہ بد باطن مشرکین عداوت کے جوش میں پاگل ہو کر جو حقیقت کو چھپانے اور نور حق کو بجھانے کی کوشش کر رہے ہیں جب عنقریب قیامت کے دن حق واضح ہو جائے گا اور سارے پردے اٹھ جائیں گے تو ساری دنیا دیکھ لے گی کہ کون دیوانہ تھا اور کون فرزانہ؟ بعض مفسرین نے ظہور حقیقت کے دن سے یوم بدر مراد لیا ہے

فَلَا تُطْعِ الْمُكَذِّبِينَ یعنی آپ ﷺ ان جھٹلانے والوں کی بات نہ مانیں، یہ تو یوں چاہتے ہیں کہ آپ ﷺ تبلیغ احکام میں کچھ نرم پڑ جائیں، تو یہ بھی نرم پڑ جائیں کہ آپ ﷺ پر طعن و تشنیع اور ایذا رسانی ترک کر دیں۔ (فرطی)

مَسْئَلًا: اس آیت سے معلوم ہوا کہ کفار و فجار کے ساتھ یہ سودا کر لینا کہ ہم تمہیں کچھ نہیں کہتے تم بھی ہمیں کچھ نہ کہو، یہ مداخلت فی الدین اور حرام ہے (معارف، مظہری) یعنی بلا کسی اضطراب اور مجبوری کے ایسا معاہدہ جائز نہیں۔

وَلَا تُطْعِ كُلَّ حَلَّافٍ مَّهِينٍ (الآیۃ) پہلی آیت میں عام کفار کی بات نہ ماننے اور دین کے معاملہ میں ان کی وجہ سے کوئی مداخلت نہ کرنے کا عام حکم تھا، اس آیت میں ایک خاص شریر کافر ولید بن مغیرہ کی صفات رذیلہ بیان کر کے اس سے اعراض کرنے اور اس کی بات نہ ماننے کا خصوصی حکم دیا گیا ہے، اس لئے کہ حق بات میں مداخلت، حکمت تبلیغ کے لئے سخت نقصان دہ ہے، مذکورہ آیت میں جو نو اوصاف رذیلہ بیان کئے گئے ہیں ان کے بارے میں رائج قول تو یہی ہے کہ یہ ولید بن مغیرہ کے اوصاف ہیں اس کے علاوہ بھی کئی اقوال ہیں، کسی نے ان اوصاف کا مصداق اسود بن عبد یغوث کو اور کسی نے اخنس بن شریق کو قرار دیا ہے، تفسیر زہدی وغیرہ میں ہے کہ ولید جب اٹھارہ سال کا ہوا تو مغیرہ نے دعویٰ کیا کہ میں اس کا باپ ہوں، جب مذکورہ آیت نازل ہوئی تو ولید نے اپنی ماں سے کہا کہ محمد ﷺ نے میرے نو اوصاف بیان کئے ہیں، میں ان میں سے سوائے نویں (زینم) کے سب کو جانتا ہوں اور صرف اس کو نہیں جانتا، اگر تو مجھے صحیح صحیح نہ بتائے گی تو میں تیری گردن اڑا دوں گا تو اس کی ماں نے کہا حیرا باپ نامرد تھا مجھے مال کے بارے میں تیرے چچا زاد بھائیوں سے اندیشہ ہوا تو میں نے فلاں غلام کو اپنے اوپر قابو دیدیا تو اسی سے ہے۔ (حاشیہ جلالین ملخصاً)

باغ والوں کا قصہ:

إِنَّا بَلَوْنَهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ (الآیۃ) یہ باغ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے قول کے مطابق یمن میں تھا اور حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک روایت یہ ہے کہ صنعاء جو یمن کا مشہور شہر ہے اس سے چھ میل کے فاصلہ پر تھا، اور بعض حضرات نے اس کا محل وقوع حبشہ بتایا ہے۔ (ابن کثیر) یہ لوگ اہل کتاب تھے اور یہ واقعہ رفع عیسیٰ علیہ السلام کے کچھ عرصہ بعد کا ہے، (معارف) دو باغ والوں کا اسی قسم کا ایک واقعہ تمثیل کے طور پر سورہ کہف رکوع ۵ میں بیان ہوا ہے۔

باغ والوں کا واقعہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت سے اس طرح منقول ہے کہ صنعاء یمن سے دو فرسخ کے فاصلہ پر ایک باغ تھا اس مقام کو صروان کہا جاتا تھا، یہ باغ ایک صالح نیک بندے کا تھا، اس کا عمل یہ تھا کہ جب درختوں سے

پھل توڑتا تو پھل توڑنے کے دوران جو پھل نیچے گر جاتے وہ فقیروں اور مسکینوں کے لئے چھوڑ دیتا، اسی طرح کھیتی کا نئے وقت جو خوشہ گر جاتا اور کھلیان میں جو دانہ بھوسے کے ساتھ چلا جاتا وہ بھی فقیروں کے لئے چھوڑ دیتا (یہی وجہ تھی کہ جب پھل توڑنے اور کھیتی کا نئے کا وقت آتا تو بہت سے فقراء و مساکین جمع ہو جاتے تھے) اس مرد صالح کا انتقال ہو گیا اس کے تین بیٹے باغ اور زمین کے وارث ہوئے، انہوں نے آپس میں مشورہ کیا کہ اب ہماری عیال داری بڑھ گئی ہے اور پیداوار ضرورت سے کم ہے اس لئے اب ان فقراء کے لئے اتنا غلہ اور پھل چھوڑنا ہمارے بس کی بات نہیں ہے، ہمیں یہ سلسلہ بند کرنا چاہئے، آگے ان کا قصہ خود قرآن کریم حسب ذیل الفاظ میں بیان کرتا ہے۔

اِذَا قَسَمُوا لِيَضْرِبُ مِنْهَا مُصْبِحِينَ وَلَا يَسْتَنْوُونَ یعنی انہوں نے قسم کے ساتھ یہ عہد کر لیا کہ اب کی مرتبہ ہم صبح سویرے ہی جا کر کھیتی کاٹ لیں گے، تاکہ فقراء و مساکین کو خبر نہ ہو اور ساتھ نہ لگ لیں، ان کو اپنے اس منصوبے پر اتنا یقین تھا کہ انشاء اللہ کہنے کی بھی ضرورت محسوس نہ کی، بعض مفسرین نے ”لَا يَسْتَنْوُونَ“ کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ پورا کا پورا غلہ اور پھل گھر لے آئیں گے اور فقراء کا حصہ مستثنیٰ نہ کریں گے۔ (مظہری)

فَطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ مِنْ رَبِّكَ ادھر تو یہ لوگ یہ مشورہ کر رہے تھے اور ادھر آسمانی بلا نے باغ کو جلا کر خاک سیاہ کر دیا، جب صبح تڑکے پھل توڑنے کے لئے جانے لگے تو ایک دوسرے کو آہستہ آہستہ پکارنے لگے، تاکہ فقیر و مسکین لوگ سن نہ لیں اور وہ اس بات پر خوش تھے کہ آج باغ میں آکر ہم سے کوئی کچھ نہ مانگے گا، اور وہ اپنے آپ کو اپنے اس منصوبہ میں کامیاب سمجھ رہے تھے۔

فَلَمَّا رَاَوْهَا قَالُوا اِنَّا لَضَالُّونَ مگر جب اس جگہ باغ دکھیت کچھ نہ پایا، تو اول تو یہ کہنے لگے کہ ہم اپنے باغ کا راستہ بھول کر کسی دوسری طرف نکل آئے ہیں، یہاں نہ تو باغ ہے اور نہ کھیت، مگر جب دیگر نشانیوں پر غور کیا تو معلوم ہوا کہ جگہ تو یہی ہے، مگر کھیت اور باغ وغیرہ سب جل کر ختم ہو گیا ہے تو کہنے لگے ”بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ“ یعنی تباہ شدہ باغ ہمارا ہی باغ ہے جس کو اللہ نے ہمارے طرز عمل کی پاداش میں ایسا کر دیا، واقعی ہم اس نعمت سے بلکہ لاگت سے بھی محروم کر دیئے گئے، یہ واقعی حرمان نصیبی ہے۔

قَالَ اَوْسَطُهُمْ اَلَمْ اَقُلْ لَكُمْ (الآیۃ) اس کا مطلب یہ ہے ان میں جو سب سے بہتر تھا اس نے اس وقت بھی جب وہ فقیروں کو نہ دینے کی قسم کھا رہے تھے کہا تھا کہ تم خدا کو بھول گئے؟ انشاء اللہ کیوں نہیں کہتے؟ مگر انہوں نے اس کی پروا نہ کی۔

قَالُوا سُبْحٰنَ رَبِّنَا اِنَّا كُنَّا ظَالِمِيْنَ یعنی اب انہیں احساس ہوا کہ ہم نے اپنے باپ کے طرز عمل کے خلاف قدم اٹھا کر منطی کا ارتکاب کیا ہے جس کی سزا اللہ نے ہمیں دی ہے، اور اس تباہی و بربادی کا الزام آپس میں ایک دوسرے کو دینے لگے۔

عَسٰی رَبُّنَا اَنْ يُبَدِّلَنَا خَيْرًا مِنْهَا کہتے ہیں کہ انہوں نے آپس میں عہد کیا کہ اب اگر اللہ نے ہمیں مال دیا تو اپنے باپ کی طرح اس میں سے غرباء و مساکین کا حق بھی ادا کریں گے۔

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا ہے کہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ جب ان سب لوگوں نے چپے دل سے توبہ کر لی تو اللہ تعالیٰ نے ان کو اس سے بہتر باغ عطا فرمادیا جس کے انگوروں کے خوشے اتنے بڑے ہوتے کہ ایک خوشہ ایک خیر پر لاوا جاتا تھا۔ (مطہری، معارف، واللہ اعلم بالصواب)

إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّتِ النَّعِيمِ ۖ أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ ۚ اِی تَابِعِیْ لَهُمْ فِی الْعِصَیْ
مَا لَكُمْ كَیْفَ تَحْكُمُونَ ۚ هَذَا الْحُكْمُ الْمَیْسِدُ أَمْرٌ لَّكُمْ كِتَابٌ مُّسْرَلٌ فِیْهِ تَذْرُؤُونَ ۚ تَفْرَءُونَ
إِنَّ لَكُمْ فِیْهِ لِمَا تَخْتَرُونَ ۚ تَخَارُونَ أَمْ لَكُمْ أَیْمَانُ غُھُودٌ عَلَیْنَا بِالْغَیِّ ۚ وَاتَّقُوا یَوْمَ الْقِیَمَةِ ۚ مُتَعَفِّقٌ مَّعْنٰی
مَغْلِبٌ وَفِیْ هَذَا الْكَلَامِ مَغْنٰی الْقِسْمِ اِیْ اِقْسَمْنَا لَكُمْ وَحَوَالِہٖ ۚ إِنَّ لَكُمْ لِمَا تَحْكُمُونَ ۚ ہ لَانْفِیْسُكُمْ
سَلَامٌ اَتَهُمْ بِذٰلِكَ الْحُكْمِ الَّذِیْ یُحْكُمُونَ ہ لَانْفِیْسُهُمْ مِّنْ اَیْمِہٖ یُغْطُونَ فِی الْاٰحِرَةِ اَفْصَلَ مِّنْ
الْمُؤْمِنِیْنَ زَعِیْمٌ ۚ كَمِیْلٌ ہَمْ اَمْلَهُمْ اِیْ عِنْدَہُمْ شُرَكَاءُ ۚ تَوَافَتُوا لَہُمْ فِیْ هَذَا التَّوَلُّوْیْ یُكْتَلُونَ لَہُمْ ہ
فَاِنْ كَرِهْتَ كَذٰلِكَ فَلِیَا تُؤٰیِسُرْكَ اَبَیْہُمْ الْكَافِیْنَ لَہُمْ ہ اِنْ كَانُوْا صٰدِقِیْنَ ۚ اَذْكُرْ یَوْمَ یُكْشَفُ عَنْ سَاقِ
ہُوَ عِبَارَةٌ عَنْ شِدَّةِ الْاَمْرِ یَوْمَ الْقِیَمَةِ لِلْحِسَابِ وَالْجَزَاءِ یُقَالُ كُشِفَتْ الْحَرْبُ عَنْ سَاقِ اِذَا اشْتَدَّ الْاَمْرُ
فِیْہَا وَیُذْعَوْنَ اِلَى السُّجُوْدِ اِمْتِخَانًا لِّاٰیْمَانِہُمْ ۚ فَلَا یَسْتَطِیْعُونَ ۚ تَسْبِیْرٌ ظَلُھُورُہُمْ طَنْقٌ وَاحِدًا خَاشِعَةٌ حَالٌ
مِّنْ صَمِیْرٍ یُّذْعَوْنَ اِیْ ذَلِیْلَةٍ اَبْصَارُہُمْ لَا یَرْفَعُوْنَهَا تَرْهَقُہُمْ تَغْشَاغُہُمْ ذَلَّةٌ ۚ وَقَدْ كَانُوْا یُذْعَوْنَ فِی الدُّنْیَا
اِلَى السُّجُوْدِ وَہُمْ سَلَامُونَ ۚ فَلَا یَاْتُوْنَ ہَاہُنَا لَا یُصَدُّوْا فَذَرْنِیْ دَعِیْ ۚ وَمَنْ یُّكْذِبْ بِهَذَا الْحَدِیْثِ الْفَرَارِ
سَنَسْتَدْرِجُہُمْ ۚ نَاحِذُہُمْ قَبِیْلًا مِّنْ حَیْثُ لَا یَعْلَمُونَ ۚ وَامْلِیْ لَہُمْ اَمْنِیْنِہُمْ اِنْ كِیْدِیْ مَتِیْنٌ ۚ شَدِیْدٌ لَا یُطَاقُ
اَمْرٌ مِّنْ تَسْأَلُہُمْ عَلٰی تَنْبِیْغِ الرِّسَالَةِ اَجْرًا فِیْہُمْ مِّنْ مَّغْرَمٍ مَّا یُغْطُونَكَ مُثَقَّلُونَ ۚ فَلَا یُؤْمِنُوْنَ لَذٰلِكَ
اَمْرٌ عِنْدَہُمْ الْغِیْبُ اِیْ السُّوْحُ الْمَخْضُوْطُ الَّذِیْ فِیْہِ الْغِیْبُ فَہُمْ یَكْتُبُوْنَ ۚ مِمَّا یَقُولُوْنَ فَاَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ
فِیْہِم مَّا یَشَاءُ ۚ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْخُوْتِ فِی الْحَسْبِ وَالْعُخَّةِ وَہُوَ یُوْنُسُ عَلِیْہِ الصَّلٰوَةُ وَالسَّلَامُ اِذَا نَادٰی
دَعَارَتَہٗ وَہُوَ مَكْظُوْمٌ ۚ مَمْلُوءٌ عَمَّا فِیْ طَرَفِ الْخُوْتِ لَوْلَا اَنْ تَذَرُکَ اَذْرَکَ نِعْمَةٌ رَّحْمَةٌ مِّنْ رَبِّہٖ لَنِیْدَ مِنْ
طَرَفِ الْخُوْتِ بِالْعَرَاءِ بِالْاَرْضِ الْفَضَاءِ ۚ وَہُوَ مَذْمُوْمٌ ۚ لَکِنَّ رَّحْمَہٗ فُسَدٌ غَیْرُ مَذْمُوْمٍ فَاجْتَبٰہُ رَبُّہٗ بِالسُّبُوَّةِ
فَجَعَلٰہُ مِنَ الصَّالِحِیْنَ ۚ الْاَنْبِیَاءُ ۚ وَاَنْ یُّکَادُ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا اِلَّا یُرْلَقُوْنَكَ بِحِصْمَةِ الْبِیَّاءِ وَفَتْحُہَا بِالْبَصَارِہُمْ اِیْ یَنْطُرُوْنَ
اَنِیْتُ نَظَرًا شَدِیْدًا یُّکَادُ اَنْ یُّضْرِبَ عَکَ وَیُسْقَطَ عَنْ مَکَاتِ لَمَّا سَمِعُوْا الذِّکْرَ الْقُرْاٰنَ وَیَقُولُوْنَ حَسْبُنَا
اِنَّہٗ لَمَجْنُوْنٌ ۚ بِسَبَبِ الْقُرْاٰنِ الَّذِیْ حَاءَ ہ وَمَا ہُوَ اِی الْقُرْاٰنَ اِلَّا ذِکْرٌ مُّوَعِّظَةٌ لِّلْعٰلَمِیْنَ ۚ الْاِنْسِ
وَالْجِنُّ لَا یُحْدِثُ بِسَبَبِہٖ جُنُوْنٌ۔

ترجمہ: (آئندہ آیت) اس وقت نازل ہوئی جب مشرکین نے کہا، اگر ہم کو دوبارہ زندہ کیا گیا تو تم سے بہتر

ہم کو عطا کیا جائے گا، پرہیزگاروں کے لئے ان کے رب کے پاس نعمتوں والی جنتیں ہیں، کیا ہم مسلمین اور مجرمین کو برابر کر دیں گے؟ جتنی گنہگاروں کو مسلمانوں کے برابر کر دیں گے؟ تمہیں کیا ہو گیا؟ تم یہ فاسد فیصلے کیسے کر رہے ہو؟ بلکہ کیا تمہارے پاس نازل کردہ کوئی کتاب ہے جس میں تم پڑھتے ہو کہ اس میں تمہارے لئے وہ چیزیں (لکھی) ہوں جن کو تم پسند کرتے ہو یا تمہارے لئے ہم پر کچھ پختہ قسمیں ہیں؟ (الی یوم القیامہ) معنی کے اعتبار سے عَلَيْنَا سے متعلق ہے اور اس کلام میں قسم کے معنی ہیں، یعنی اَفْسَمْنَا لَكُمْ اور جواب قسم (اِنَّ لَكُمْ لَمَّا تَحْكُمُوْنَ) ہے کہ تمہارے لئے وہ سب کچھ ہے جسے تم اپنی طرف سے اپنے لئے مقرر کر لو آپ ﷺ ان سے دریافت فرمائیں کہ اس حکم کا کہ جس کا تم اپنے لئے فیصلہ کر رہے ہو وہ یہ کہ تم کو آخرت میں مسلمانوں سے بہتر عطا کیا جائے گا، کوئی ذمہ دار ہے؟ کیا ان کے پاس شرکاء ہیں؟ جو اس بات میں ان کے موافق اور اس سلسلے میں ان کے لئے کفیل ہیں، اگر ایسا ہے تو اپنے کفالت کرنے والے شرکاء کو لے آئیں، اگر وہ سچے ہیں، اس دن کو یاد کرو جس دن ساق کی بجلی ظاہر ہو جائے گی، یہ عبارت ہے قیامت کے دن حساب اور جزاء کی شدت سے، جب شدت کارن پڑ جائے تو بولا جاتا ہے، كَشَفَتِ السَّاقُ عَنِ الْحَرَبِ، حرب نے اپنی پنڈلیاں کھول دیں، اور ان کو ان کے ایمان کی آزمائش کے لئے سجدہ کے لئے بلایا جائے گا، تو وہ سجدہ نہ کر سکیں گے ان کی کمریں ایک تختہ ہو جائیں گی حال یہ ہے کہ ان کی نگاہیں نیچی ہوں گی خَاشِعَةً، یدعون کی ضمیر سے حال ہے، حال یہ کہ ذلیل ہوں گی، نظروں کو اوپر نہ اٹھائیں گے ان پر ذلت چھائی ہوئی ہوگی، یہ سجدہ کے لئے دنیا میں بلائے جاتے تھے حال یہ کہ وہ صحیح سالم تھے تو یہ سجدہ نہ کر سکیں گے، اس لئے کہ انہوں نے (دنیا) میں نماز نہیں پڑھی تھی مجھ کو اور اس شخص کو جو جھٹلارہا ہے اسی حال میں رہنے دے، ہم ان کو بدرجہ اس طرح کھینچیں گے کہ ان کو معلوم بھی نہ ہوگا یعنی ہم ان کو آہستہ آہستہ گرفت میں لیں گے، اور میں ان کو ڈھیل دوں گا، بے شک میری تدبیر بڑی مضبوط شدید ہے کوئی اس کا مقابلہ کرنے کی طاقت نہیں رکھتا کیا آپ ﷺ ان سے تبلیغ رسالت پر کچھ اجرت طلب کرتے ہیں کہ یہ اس کے بوجھ سے کہ جو یہ آپ ﷺ کو دیتے ہیں دے جا رہے ہیں؟ جس کی وجہ سے یہ لوگ ایمان نہیں لاتے؟ یا ان کے پاس علم غیب ہے یعنی لوح محفوظ ہے کہ جس میں غیب (کی باتیں) ہیں کہ جو کہتے ہیں اس سے لکھ لیتے ہیں پس تو ان کے بارے میں جو وہ چاہتا ہے اپنے رب کے حکم کا صبر سے انتظار کر اور تنگ دلی اور عجلت میں مچھلی والے کے مانند نہ ہو جا، اور وہ یونس علیہ السلام ہیں، اس نے اپنے رب سے علم کی حالت میں دعاء کی (یعنی) مغموم ہو کر مچھلی کے پیٹ میں دعاء کی، اگر اسے اس کے رب کی نعمت رحمت نہ پالیتی تو مچھلی کی پیٹ سے بری حالت میں چھیل میدان میں پھینک دیا جاتا، لیکن اس پر رحم فرمایا گیا، اور اس کو بری حالت میں نہیں ڈالا گیا، پھر اس کے رب نے اس کو نبوت سے نوازا تو اس کو صالحین انبیاء میں شامل کر

دیا اور قریب ہے کہ کافر آپ ﷺ کو تیز نگاہوں سے پھسلا دیں، یا، کے فتح اور ضمہ کے ساتھ، یعنی وہ لوگ آپ ﷺ کو گھور گھور کر دیکھتے ہیں ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ آپ ﷺ کو زمین پر پچھاڑ دیں گے اور آپ ﷺ کو اپنی جگہ سے گرا دیں گے جب وہ قرآن سنتے ہیں اور حسد کی وجہ سے کہہ دیتے ہیں یہ تو اس قرآن کی وجہ سے جس کو یہ لایا ہے دیوانہ ہو گیا ہے، درحقیقت یہ قرآن جہان والوں کے لئے یعنی جن و انس کے لئے نصیحت ہے اس کی وجہ سے جنون پیدا نہیں ہو سکتا۔

تحقیق و ترکیب تسبیح و تفسیری فوائد

قَوْلًا: اِی تاعین من سب تھا کہ مفسر ملام تاعین کے بجائے مساوین لہم فی العطا فرماتے۔
قَوْلًا: مَالُکُمْ یہ مبتدا خبر سے ملکر جملہ ہے اس لئے اس پر وقف کیا جاتا ہے اِی اِی شَیْ یَحْصُلُ لَکُمْ مِّنْ هٰذِهِ الْاِحْکَامِ الْبَعِیْدَةِ عَنِ الصَّوَابِ۔

قَوْلًا: کَیْفَ تَحْکُمُوْنَ یہ دوسرا جملہ ہے۔
قَوْلًا: اِنَّ لَکُمْ لَمَّا تَحْیِرُوْنَ، اِنَّ لَکُمْ وراصل ان لکم فتح کے ساتھ تھا اس لئے کہ یہ تَنْذِرُ سُوْن کا مفعول ہے لیکن خبر میں لَمَّا تَحْیِرُوْنَ میں لام سے تاکید لایا گیا تو اِنَّ کو کہہ دے دیا گیا، جیسا کہ علمتُ اِنَّکَ لَعَاقِلٌ میں اور طلحہ بن مصرف اور ضحیٰ کے لئے ان ہمزہ کے فتح کے ساتھ پڑھا ہے، لام کو زائد برائے تاکید قرار دیکر۔

قَوْلًا: متعلق مَعْنٰی بَعَلْنَا، اِی متصل بہ، یعنی اِلٰی یَوْمِ الْقِیَامَةِ، عَلَيْنَا کے متصل ہے یہاں متعلق سے مراد نحوی تعلق نہیں ہے کہ وہ تعلق فعل یا اس کے ساتھ خاص ہو جو فعل کے معنی میں ہو اَمَّ لَکُمْ اِیْمَانٌ عَلَيْنَا الح قسم کے معنی میں ہے اور اِنَّ لَکُمْ لَمَّا تَحْکُمُوْنَ جواب قسم ہے۔

قَوْلًا: اِنَّ کَانُوا صَادِقِیْنَ اس کی جزاء ماقبل کی دلالت کی وجہ سے محذوف ہے۔

قَوْلًا: مِّنْ حَیْثُ لَا یَعْلَمُوْنَ، لَا یَعْلَمُوْنَ کا مفعول محذوف ہے اِی لَا یَعْلَمُوْنَ اَنَّهُ اسْتِذْرَاج۔

قَوْلًا: وَاُمْلِیْ لَہُمْ یہ عطف تفسیری ہے اس کا عطف سَنَسْتَذِرُہُمْ پر ہے۔

تفسیر و تشریح

شان نزول:

صنادید قریش نے جب آپ ﷺ کی زبانی سنا کہ مسلمانوں کو آخرت میں ایسی ایسی نعمتیں ملیں گی، تو کہنے لگے کہ اگر بالفرض قیامت قائم ہوگئی تو ہم وہاں بھی مسلمانوں سے بہتر ہی ہوں گے، جیسے دنیا میں ہم مسلمانوں سے بہتر اور آسودہ حال ہیں، یا کم از کم مساوی ہوں گے، اللہ تعالیٰ نے اس کے جواب میں فرمایا "اَفَلَمْ یَجْعَلِ الْمُسْلِمِیْنَ کَالْمُجْرِمِیْنَ؟" یہ کس طرح ممکن

ہے کہ ہم مسلمانوں یعنی اپنے فرمانبرداروں کو مجرموں یعنی نافرمانوں کی طرح کر دیں؟ مطلب یہ کہ ایسا کبھی نہیں ہو سکتا کہ اللہ تعالیٰ عدل و انصاف کے خلاف دونوں کو یکساں کر دے، اَفَنَجْعَلُ میں ہمزہ استفہام انکاری ہے اور فاعل عطف ہے معطوف محذوف ہے تقدیر عبارت یہ ہوگی اُنْحِيفُ فِي الْحَكْمِ فَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ الخ یعنی یہ بات عقل کے خلاف ہے کہ اللہ تعالیٰ فرمانبرداروں اور نافرمانوں میں تمیز نہ کرے، آخر تمہاری عقل میں یہ بات کیسے آئی کہ کائنات کا خالق کوئی اندھ راج ہے؟ جس کے یہاں چوہٹ گمری کا راج ہے کہ جہاں ”سب دھان ستائیں سیر“ اور ”نکاسیر بھاجی“ اور ”نکاسیر کھا جا“ کا قانون جاری ہے، جو یہ نہ دیکھے گا کہ کن لوگوں نے دنیا میں اس کے احکام کی اطاعت کی اور برے کاموں سے پرہیز کیا اور کون لوگ تھے جنہوں نے سب خوف ہو کر ہر طرح کے گناہ اور جرائم اور ظلم و ستم کا ارتکاب کیا؟ اگر ایسا ہو تو اس سے بڑا ظلم اور نا انصافی کیا ہو سکتی ہے، قیمت کا آنا اور حساب و کتاب کا ہونا اور نیک و بد کی سزا یہ سب تو عقلاً بھی ضروری ہے، کیونکہ اس کا دنیا میں ہر شخص مشاہدہ کرتا ہے اور کوئی انکار نہیں کر سکتا کہ دنیا میں جو عموماً فساق، فجار، بدکار، ظالم، چور اور ڈاکو ہیں نفع میں رہتے ہیں، بسا اوقات ایک چور اور ڈاکو ایک رات میں اتنا مال جمع کر لیتا ہے کہ شریف آدمی عمر بھر میں بھی حاصل نہیں کر سکتا، اس کے علاوہ نہ خوف کو جانتا ہے اور نہ آخرت کو اور نہ کسی شرم و حیا کا پابند ہوتا ہے، اپنی خواہشات کو جس طرح چاہتا ہے پورا کرتا ہے، نیک اور شریف آدمی اول تو خدا سے ڈرتا ہے آخرت کی جواب دہی کا خوف دامن گیر رہتا ہے، اس کے علاوہ شرم و حیا کا بھی پاس و لحاظ کرتا ہے، خلاصہ یہ کہ دنیا کے کارخانہ میں بدکار و بد معاش کامیاب اور شریف آدمی ناکام نظر آتا ہے، اب اگر آگے بھی کوئی ایسا وقت نہ آئے جس میں حق و ناحق کا صحیح فیصلہ ہو اور بدکار کو سزا و نیکو کار کو جزا ملے تو پھر تو کسی برائی کو برائی اور گناہ کو گناہ کہنا لغو لا حاصل ہو جاتا ہے کہ وہ ایک انسان کو بلا وجہ اس کی خواہشات سے روکتا ہے اور دوسرا شتر بے مہار ہو کر اپنی خواہشات کے پیچھے بے روک ٹوک سرپٹ دوڑ رہا ہے، انجام کار نتیجے میں دونوں برابر ہوں یہ تو عقل و انصاف کے بالکل خلاف ہے، قرآن کریم کے اس لفظ ”اَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ“ نے اس حقیقت کو واضح کر دیا کہ عقلاً یہ ضروری ہے کہ کوئی ایسا وقت ضرور آئے کہ جس میں سب کا حساب ہو اور مجرموں کے لئے دنیا کی طرح کوئی چور دروازہ نہ ہو، جہاں انصاف ہی انصاف ہو، اگر یہ نہیں ہے تو دنیا میں کوئی برا کام برا نہیں اور کوئی جرم جرم نہیں اور پھر خدائی عدل و انصاف کے کوئی معنی نہیں رہتے۔

اَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ یعنی تم جو یہ دعویٰ کر رہے ہو کہ ہمیں وہاں بھی وہ سب کچھ ملے گا جو یہاں ملا ہوا ہے، یہ تمہارے پاس کوئی آسمانی کتاب ہے کہ جس میں یہ بات لکھی ہوئی ہے اور تم اس میں پڑھ کر یہ حکم لگاتے ہو، یا ہم نے تم سے پختہ مہد کر رکھا ہے جو قیامت تک باقی رہنے والا ہے کہ تمہارے لئے وہی کچھ ہوگا جو تم پسند کرو گے؟

آپ ﷺ ان سے پوچھے تو کہ ان میں سے کون اس بات کا ذمہ دار ہے کہ قیامت کے دن ان کے لئے وہی فیصلے کروائے گا جو اللہ تعالیٰ مسلمانوں کے لئے فرمائے گا؟ یا جن کو انہوں نے اس کا شریک ٹھہرا رکھا ہے وہ ان کی مدد کر کے ان کو اچھ مقام دوا دیں گے؟ اگر ان کے شریک ایسے ہیں تو ان کو سامنے لائیں تاکہ ان کی صداقت واضح ہو۔

یَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ بعض نے ”کشف ساق“ سے قیامت کے شداہد اور اس کی ہولناکیاں مراولی ہیں، صحابہ رضی اللہ عنہم اور تابعین رحمہم اللہ کی ایک جماعت کہتی ہے کہ یہ الفاظ محاورے کے طور پر استعمال ہو گئے ہیں، عربی محاورہ کے مطابق سخت وقت آپڑنے کو کشف ساق سے تعبیر کیا جاتا ہے، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے بھی یہی معنی بیان کئے ہیں اور ثبوت میں کلام عرب سے استشہاد کیا ہے، ایک اور قول جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور ربیع بن انس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے اس میں کشف ساق سے مراد حق تعالیٰ پر سے پردہ اٹھانا لیا گیا ہے، اس کا مطلب یہ ہوگا کہ جس روز تمام حقیقتیں بے نقاب ہو جائیں گی اور لوگوں کے اعمال کھل کر سامنے آ جائیں گے۔

خَاشِعَةً أَنْصَارُهُمْ یعنی دنیا میں توان کی رہنمائی رہتی تھیں اور سینے تنے رہتے تھے، آخرت میں دنیا کے برعکس معاملہ ہوگا کہ ندامت و شرمندگی کی وجہ سے ان کی آنکھیں جھکی ہوئی ہوں گی اور ان پر ذلت و خواری چھائی ہوگی۔

فَذَرْنِي وَمَنْ يُكَذِّبُ بِهَذَا الْحَدِيثِ مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ ان سے نمٹنے کی فکر میں نہ پڑیں، ان سے نمٹنا میرا کام ہے یعنی آپ ﷺ قیامت کو جہنم والوں کو اور مجھے چھوڑ دیں، پھر دیکھیں کہ ہم کیا کرتے ہیں، یہاں چھوڑ دینا ایک محاورہ کے طور پر استعمال ہوا ہے، مراد اس سے اللہ پر بھروسہ اور توکل کرنا ہے، یعنی کفار کی بات سے جو یہ مطالبہ بار بار پیش ہوتا رہتا ہے کہ ہم اگر واقعی اللہ کے نزدیک مجرم ہیں اور اللہ ہمیں عذاب دینے پر قادر ہے تو پھر ہمیں عذاب کیوں نہیں دیتا؟ ایسے دل آزار مطالبوں کی وجہ سے کبھی کبھی خود رسول اللہ ﷺ کے قلب مبارک میں بھی یہ خیال پیدا ہوتا ہوگا کہ ان لوگوں پر اسی وقت عذاب آجائے تو باقی ماندہ لوگوں کی اصلاح کی توقع ہے، اس پر فرمایا گیا کہ اپنی حکمت کو ہم خوب جانتے ہیں، ایک مدت تک ان کو مہلت دیتے ہیں فوراً عذاب نہیں بھیجتے، اس میں ان کی آزمائش بھی ہے اور ایمان لانے کی مہلت بھی۔

وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ اس کے بعد حضرت یونس علیہ السلام کا واقعہ ذکر فرما کر آپ ﷺ کو نصیحت فرمائی گئی ہے کہ جس طرح یونس علیہ السلام نے ان لوگوں کے مطالبہ سے تنگ آ کر جلد بازی میں اپنی قوم کے لئے عذاب کی دعا کر دی اور عذاب کے آثار سامنے آ بھی گئے، اور یونس علیہ السلام اس جائے عذاب سے دوسری جگہ منتقل ہو بھی گئے، مگر پھر پوری قوم نے الحاح و زاری اور اخلاص کے ساتھ توبہ کر لی اور اللہ تعالیٰ نے ان کو معافی دیدی اور عذاب ہٹا دیا تو اب یونس علیہ السلام نے یہ شرمندگی محسوس کی کہ میں ان لوگوں میں جھوٹا قرار پاؤں گا، اس بدنامی کے خوف سے اللہ تعالیٰ کے اذن صریح کے بغیر اپنے اجتہاد سے یہ راہ اختیار کر لی کہ اب ان لوگوں میں نہ جائیں، اس پر حق تعالیٰ نے ان کی تنبیہ کے لئے دریا کے سفر کا، پھر مچھلی کے نگل جانے کا معاملہ فرمایا اور آپ ﷺ کی تمام لغزشوں کو معاف فرما کر اور رسالت سے نواز کر انہیں اپنی قوم کی طرف بھیجا، جیسا کہ سورہ صافات میں گزرا۔

وَإِنْ يَكْفُرُوا لَيَرْلِقُونَكَ بِأَبْصَارِهِمْ لَيَنْزِلُوكَ مِنْ أَلْفِ مَسْجِدٍ لَّيْلًا اور اگر ادینے کے ہیں، مطلب یہ کہ کفار مکہ آپ ﷺ کو غضبناک اور ترچھی نگاہوں سے دیکھتے ہیں اور چاہتے ہیں کہ آپ ﷺ کو اپنی جگہ اور مقام سے لغزش دیدیں یعنی کار رسالت سے روک دیں، چنانچہ جب وہ اللہ کا کلام سنتے ہیں تو کہنے

گتے ہیں کہ ”یہ تو مجنون ہے۔“ (معارف)

اس کا ایک مطلب یہ بھی بیان کیا ہے کہ، یعنی اگر تجھے اللہ کی حمایت اور حفاظت حاصل نہ ہوتی تو ان کفار کی حاسدانہ نظروں سے تو نظر بد کا شکار ہو جاتا یعنی ان کی نظر تجھے لگ جاتی، امام ابن کثیر نے اس کا یہی مطلب لیا ہے، مزید لکھتے ہیں کہ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ نظر کا لگ جانا اور اس کا اللہ کے حکم سے اثر انداز ہونا حق ہے، جیسا کہ متعدد احادیث سے بھی ثابت ہے، چنانچہ احادیث میں اس سے بچنے کے لئے دعائیں بھی بیان کی گئی ہیں، اور یہ بھی تاکید کی گئی ہے کہ جب تمہیں کوئی چیز اچھی لگے تو ”ما شاء اللہ“ یا ”بارک اللہ“ کہہ کرو، تاکہ اسے نظر بند نہ لگے، اسی طرح اگر کسی کو کسی کی نظر لگ جائے تو فرمایا: اسے غسل کرو اور اس کا پانی اس شخص پر ڈالو جس کو اس کی نظر لگی ہے۔

وَذَكَرَ الْمَاورِدِ أَنَّ الْعَيْنَ كَانَتْ فِي بَنِي اسد من العرب، ماوردی نے ذکر کیا ہے کہ نظر بد بنی اسد میں زیادہ تھی، اور ان میں کا جب کوئی شخص کسی کو یا کسی کے مال کو نظر لگانا چاہتا تو تین روز تک خود کو بھوکا رکھتا پھر وہ اس شخص یا اس مال کے پاس جاتا جس کو نظر لگانی مقصود ہوتی اور اس کے بارے میں پسندیدہ الفاظ کہتا، اور تعریف و توصیف کرتا تو اس شخص یا مال کو نظر لگ جاتی اور ہلاک و برباد ہو جاتا۔ (صاوی، حمل)

وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَارِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ اگر مذکورہ آیت کو پانی پر دم کر کے پلایا جائے یا دم کیا جائے تو ازالہ نظر بد کے لئے مجرب ہے۔ (صاوی)

امام بغوی وغیرہ مفسرین نے ان آیات کا ایک خاص واقعہ بھی نقل کیا ہے کہ انسان کی نظر بد لگ جانا اور اس سے کسی کو نقصان اور بیماری بلکہ ہلاکت تک پہنچ جانا جیسا کہ حقیقت ہے اور احادیث صحیحہ میں اس کا حق ہونا وارد ہے، مکہ میں ایک شخص نظر لگانے میں بڑا مشہور و معروف تھا، اونٹوں اور جانوروں کو نظر لگا دیتا تو وہ (اللہ کے حکم سے) فوراً مر جاتے، کفار مکہ کو آپ ﷺ سے عداوت تو تھی ہی اور ہر طرح کی کوشش آپ ﷺ کو قتل کرنے اور ایذا پہنچانے کی کیا کرتے تھے، ان کو یہ سوجھی کہ اس شخص سے رسول اللہ ﷺ کو نظر لگوائیں اور اس شخص کو بلایا، اس نے نظر لگانے کی پوری کوشش کر لی مگر اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کی حفاظت فرمائی یہ آیات اسی سلسلہ میں نازل ہوئیں۔

حضرت حسن بصری رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی سے منقول ہے کہ جس شخص کو نظر بد کسی شخص کی لگ گئی ہو تو اس پر ان آیات کو پڑھ کر دم کر دینا اس کے اثر کو زائل کر دیتا ہے یعنی وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَارِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ (معارف القرآن، مطہری)

سُورَةُ الْحَاقَّةِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ اثْنَتَانِ وَخَمْسُونَ آيَةً فِيهَا ثَلَاثُونَ

سُورَةُ الْحَاقَّةِ مَكِّيَّةٌ اِحْدَى اَوْ اثْنَتَانِ وَخَمْسُونَ آيَةً.

سورہ حاقہ مکی ہے، اکیاون یا باون آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْحَاقَّةُ ۝ الشِّمَّةُ اُتْنَى يُحَقُّ فِيهَا مَا اُنْكِرَ مِنَ الْبَغْيِ
وَالْحَسَبِ وَالْخِزَاءِ اَوْ الْمُطْهَرَةُ لِذَلِكَ مَا الْحَاقَّةُ ۝ نَغْطِيهِمْ لِسَانُهَا وَغَمَّا مُبْتَدَأٌ وَخَيْرٌ خَيْرُ الْحَاقَّةِ
وَمَا اَدْرِيكَ اَيَّ اَعْلَمَكَ مَا الْحَاقَّةُ ۝ رِيَاذَةُ تَغْطِيهِمْ لِسَانُهَا فَمَا الْاَوَّلَى مُبْتَدَأٌ وَمَا بَعْدُهُ خَيْرُهُ وَمَا الثَّانِيَةُ
وَحَرُّهَا فِي مَحَلِّ الْمَفْعُولِ الثَّانِي لَا ذَرَى كَذَبَتْ ثَمُودٌ وَعَادٌ بِالْقَارِعَةِ ۝ الْقِيَامَةُ لِأَنَّهُ تَقْرَعُ الْقُلُوبُ
بِأَهْوَالِهَا فَاَمَّا ثَمُودٌ فَاهْلِكُوا بِالطَّاغِيَةِ ۝ سَالِطَتِيحَةُ الْمُحَاوَزَةِ لِدَحْدِ فِي الشَّدَةِ ۝ اَمَّا عَادٌ فَاهْلِكُوا
بِرِيحٍ صَرْصَرٍ شَدِيدَةٍ الصَّوْتِ عَلَيْهِ ۝ قُوَّةٌ شَدِيدَةٌ عَلَى عَادٍ مَعَ قُوَّتِهِمْ وَشِدَّتِهِمْ سَخَّرَهَا ارْسَلَهَا بِالْفُحْرِ
عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَنِيَةَ اَيَّامٍ اَوَّلُهَا مِنْ صُبْحِ يَوْمِ الْارْبَعَاءِ لِسَمَارٍ بَقِيَتْ مِنْ شَوَالٍ وَكَانَتْ فِي عَجْرِ
الشَّتَاءِ حُسُومًا ۝ مُتَّابِعَاتٌ شَتَّاتٌ سَنَاءٌ فَعَلَ الْحَاسِمُ فِي اَعَادَةِ الْكَيْ عَلَى الدَّاءِ كَرَّةٌ نَعْدَ اُخْرَى حَتَّى
يَنْخَسِمَ فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى مَطْرُوءٍ حَيْرٍ هَالِكِينَ كَانَتْهُمْ اَعْجَازُ اَصْوُرٍ تَخْلُ خَاوِيَةً ۝ سَاقِطَةٌ فَارِغَةٌ
فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ ۝ صِفَةُ نَفْسٍ مُقَدَّرَةٍ وَالتَّاءُ لِلْمُبَالَاةِ اَيُّ بَاقٍ، لَا، وَجَاءَ فَرَعَوْنُ وَمَنْ قَبْلَهُ اَتْبَاعُهُ وَفِي
قِرَاءَةِ بَفَتْحِ الْقَافِ وَشُكُونِ الْبَاءِ اَيُّ مَنْ تَقَدَّمَ مِنَ الْاَسْمِ الْكَافِرَةِ وَالْمُؤْتَفِكُ اَيُّ اَهْلُهَا وَهِيَ قُرَى قَوْمِ لُوطٍ
بِالْخَاطِئَةِ ۝ بِالْفِعْلَاتِ ذَاتِ الْخَطَا فَعَصَوُا رُسُلَ رَبِّهِمْ اَيُّ لُوطًا وَغَيْرُهُ فَاَخَذَهُمْ لَخَذَةً رَابِيَةً ۝ رَائِدَةٌ
فِي الشَّدَةِ عَلَى غَيْرِهَا اِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ غَلَا فَوْقَ كُلِّ شَيْءٍ مِنَ الْجِبَالِ وَغَيْرِهَا زَمَنَ الطُّوفَانِ حَمَلْنَكُمْ
يَعْنِي اَبَائَكُمْ اِذَا اَنْتُمْ فِي اَضْلَالِهِمْ فِي الْجَارِيَةِ ۝ السَّفِينَةُ الَّتِي عَمَلَهَا نُوحٌ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ
وَنَجَا هُوَ وَمَنْ كَانَ مَعَهُ فِيهَا وَغَرِقَ الْبَاقُونَ لِنَجْعَلَهَا اَيُّ هَذِهِ الْفَعْدَةِ وَهِيَ اِنْجَاءُ الْمُؤْمِنِينَ وَاهْلَاكُ
الْكَافِرِينَ لَكُمْ تَذَكُّرٌ عِظَةٌ وَتَعْيِيهَا لِتَحْفَظَهَا اُذُنٌ وَاعِيَةٌ ۝ خَافِظَةٌ لِمَا تَسْمَعُ فَاِذَا انْفِخَ فِي الصُّورِ

نَفَخَتْ وَاحِدَةً ۝۹ مَفْضُ بَيْنِ الْخَلَائِقِ وَهِيَ الثَّانِيَةُ وَجُمِلَتْ رُفِعَتْ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدَكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً ۝۱۰
 فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ۝۱۱ فَاَمَّتِ الْقِيَامَةُ ۝۱۲ وَانْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ ۝۱۳ ضَعِيفَةٌ وَالْمَلَكُ يَعْنِي الْمَلَائِكَةُ
 عَلَى أَرْجَائِهَا ۝۱۴ حَوَاسِبُ السَّمَاءِ وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ أَى الْمَلَائِكَةِ الْمَذْكُورِينَ يَوْمَئِذٍ ثَمَنِيَةٌ ۝۱۵ مَنِ
 الْمَلَائِكَةُ أَوْ مَنِ ضُفُوفُهُمْ يَوْمَئِذٍ تَعْرِضُونَ لِلْحِسَابِ لَا تَخْفَى بِالنَّاءِ وَالْيَاءِ مِنْكُمْ خَافِيَةٌ ۝۱۶ مَنِ اسرارِ
 فَاَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ ۝۱۷ فَيَقُولُ خُطَابًا لِّجَمَاعَتِهِ لِمَا سَرَّبَهُ هَاؤُمُ خُذُوا اقْرَءُوا كِتَابِيَةَ ۝۱۸ تَسْرَعُ بِهِ
 هَبْؤُمْ واقْرَءُوا ۝۱۹ إِنِّي ظَنَنْتُ تَيْبَسْتُ أَنِّ مَالِقٌ حِسَابِيَّةٌ ۝۲۰ فَهُوَ فِي عَيْشَةٍ رَاضِيَةٍ ۝۲۱ مَرْصِيَّةٍ فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ۝۲۲
 قُطُوفُهَا تَمَارُهُ ۝۲۳ دَانِيَةٍ ۝۲۴ قَرِيبَةً يَتَاوَلُ مِنْهَا الْقَائِمُ وَالْقَاعِدُ وَالْمُضْطَجِعُ فَيَقَالُ لَهُمْ كُلُّوْا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا
 حُرِّ اى مُتَهَنِّئِينَ ۝۲۵ لِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ ۝۲۶ الْمَاضِيَةِ فِي الدُّنْيَا ۝۲۷ وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ ۝۲۸ فَيَقُولُ يَا
 لَيْسَنِي لَيْتَنِي لَمْ أُوْتِ كِتَابِيَةَ ۝۲۹ وَلَمْ أَدْرِ مَا حِسَابِيَّةٌ ۝۳۰ لَيْتَنِي اى الْمَوْتَةُ فِي الدُّنْيَا كَانَتْ الْقَاضِيَةَ ۝۳۱
 الْقَاطِعَةَ بِخِيَاتِي بَانَ لَا أُبْعَثُ مَا أَغْنَى عَنِّي مَالِيَةَ ۝۳۲ هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيَّةٌ ۝۳۳ قُوَّتِي وَحُجَّتِي وَهَاءُ كِتَابِيَةِ
 وَحِسَابِيَةِ وَمَالِيَةِ وَسُلْطَانِيَةِ لَلِسُكُوتِ تُشِبْتُ وَقَفًا وَوَضَلًا ۝۳۴ إِتِبَاعًا لِمُضْطَجِعِ الْإِمَامِ وَالنَّقْلِ وَمِنْهُمْ
 مَنْ خَذَفَهَا وَضَلًا ۝۳۵ خَذَفَهُ خُطَابُ لِحَزَنَةٍ حَتَمَهُمْ فَعَلُوهُ ۝۳۶ أَجْمَعُوا يَدِيهِ إِلَى غُنْفِهِ فِي الْغَلِّ ثُمَّ
 الْجَحِيمَ النَّارَ الْمُخْرِقَةَ صَلَوَهُ ۝۳۷ أَذْخَلُوهُ ثُمَّ فِي سُلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا بِذِرَاعِ الْمَدَن
 فَاسْلُكُوهُ ۝۳۸ اى أَذْخَلُوهُ فِيهَا بَعْدَ إِدْخَالِهِ النَّارَ وَلَمْ تَنْمَعْ الْغَاءُ مِنْ تَعْلُقِ الْفِعْلِ بِالظُّرْبِ الْمُقَدَّمِ إِنَّهُ
 كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ ۝۳۹ وَلَا يَحْضُ عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِينِ ۝۴۰ فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هَهُنَا حَمِيمٌ ۝۴۱ قَرِيبٌ يَنْتَفِعُ
 بِهِ وَلَا طَعَامًا إِلَّا مِنْ غُسْلَيْنِ ۝۴۲ صَدِيدِ أَهْلِ النَّارِ أَوْ شَجَرٍ فِيهَا لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِئُونَ ۝۴۳ الْكَافِرُونَ ۝۴۴

ترجمہ:

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، برپا ہونے والی، قیامت، کہ جس میں وہ چیز ثابت ہوگی جس کا انکار کیا گیا ہے، یعنی بعثت اور حساب اور جزاء یا ان (مذکورہ) چیزوں کو ظاہر کرنے والی، کیسی کچھ ہے وہ برپا ہونے والی؟ یہ اس کی عظمت شان کا بیان ہے (مَا الْحَاقَّةُ) مبتدا و خبر ہے اور مبتدا خبر سے مل کر اول حاقہ کی خبر ہے اور آپ ﷺ کو کیا خبر کہ کیسی کچھ ہے وہ برپا ہونے والی چیز؟ یہ بھی اس کی عظمت شان کی زیادتی کا بیان ہے مَا اُولٰٓئِی (یعنی مَا اَذْرَاکَ) میں مَا مبتداء ہے اور اس کا ما بعد (یعنی اَذْرَاکَ) اس کی خبر ہے ثمود اور عاد نے کھڑکھڑا دینے والی قیامت کو جھڑپا قیامت کو قارعہ اس لئے کہتے ہیں کہ وہ قلوب کو اپنی ہولناکیوں کی وجہ سے کھڑکھڑا دینے والی ہے سو ثمود تو ایک زوردار آواز سے ہلاک کر دیئے گئے، یعنی ایسی آواز سے جو بے حد شدید تھی، اور عاد تو وہ ایک شدید آواز والی تیز و تند ہوا سے جو قوم ع پر چلی اور ان کی قوت و شدت کے باوجود ہلاک کر دیئے گئے، جس کو ان پر اللہ نے مسلسل سات راتوں اور آٹھ دنوں تک قہر کے ساتھ

مسط کر دیا اس کی ابتداء چہار شنبہ کی صبح سے ہوئی جب کہ ماہ شوال کے ختم ہونے میں آٹھ روز باقی تھے، اور یہ واقعہ موسم سرما کے آخر میں پیش آیا (تسلل میں) داغنے والے کے فعل کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے، مرض پر عمل سکتی (داغنے کا مثل) کے بار بار کرنے کی وجہ سے تا آنکہ مادہ مرض ختم ہو جائے تو تم، لوگوں کو دیکھتے کہ وہ زمین پر ہلاک ہو کر گری ہوئی کھوکھلی کھجور کے تنے ہیں سو کیا تم کو ان میں سے کوئی بچا ہوا نظر آتا ہے؟ باقیہ، نفسِ مقدر کی صفت ہے یا، تا، مبالغہ کے لئے ہے یعنی باقیہ بمعنی باقی نہیں۔ اور فرعون نے اور اس کے تابعین نے، اور ایک قراءت میں قَبْلَہ کے بجائے قَبْلَہ ہے قاف کے فتح اور باء کے سکون کے ساتھ، یعنی وہ لوگ جو کافرا متوں میں سے پہلے گزر چکے ہیں، اور الٹی ہوئی ہستی کے خطا کاروں نے اور وہ قوم بوط کی ہستی والے تھے بھی خط میں کیوں اور اپنے رب کے رسول کی نافرمانی کی یعنی لوط علیہ السلام وغیرہ کی، تو ہم نے انہیں (بھی) زبردست گرفت میں سے یارِ اَبَدِ شَدّت میں دوسروں سے بڑھی ہوئی، جب پانی میں طغیانی آگئی یعنی طوفان کے زمانہ میں جب پانی ہر چیز پر چڑھ گیا، تو ہم نے تم کو یعنی تمہارے آباء کو، جب تم ان کی پشتوں میں تھے، کشتی میں جس کو نوح علیہ السلام نے بنایا تھا، چڑھالیا اور نوح علیہ السلام کو اور جو کشتی میں ان کے ساتھ سوار تھے بچالیا، اور باقی غرق ہو گئے، تاکہ ہم اس فعل کو جو کہ مومنین کو نجات دینا اور کافروں کو ہلاک کرنا ہے تمہارے لئے نصیحت بنادیں اور تاکہ یاد رکھنے والے کان جب اس کو سنیں تو یاد رکھیں پس جب صور میں مخلوق کے درمیان فیصلے کے لئے ایک پھونک پھونکی جائے گی اور یہ نَفْخَہ ثانیہ ہوگا اور زمین اور پہاڑ اٹھائے جائیں گے اور ایک ہی چاٹ میں ریزہ ریزہ کر دیئے جائیں گے پس اس دن واقع ہونے والی واقع ہو جائے گی (یعنی) قیامت برپا ہو جائے گی، اور آسمان پھٹ پڑے گا اور اس دن وہ بالکل بودا ہو جائے گا، اور فرشتے اس کے کناروں پر ہوں گے (یعنی) آسمان کے کناروں پر اور اس دن تیرے رب کے عرش کو آٹھ فرشتے اٹھائے ہوں گے یعنی ملائکہ مذکورین (آٹھ ہوں گے) یاد نگہ کی آٹھ صفیں ہوں گی اس دن تم سب حساب کے لئے پیش کئے جاؤ گے اور تمہارا کوئی راز پوشیدہ نہیں رہے گا یخفی تا اور یاء کے ساتھ ہے سو جس شخص کا اعمال نامہ اس کے داہنے ہاتھ میں دیا جائے گا تو وہ اس سے خوش ہو کر اپنے اہل سے مخاطب ہو کر کہے گا لو میرا اعمال نامہ پڑھو ہمارا اور اقرءُوا نے کِتَابِیْنِہ میں تنازع کیا، مجھے تو یقین تھا کہ مجھے میرا حساب ملنا ہے پس وہ ایک پسندیدہ عیش میں اور بلند و بالا جنت میں ہوگا، جس کے پھل قریب ہوں گے جن کو کھڑے ہونے والا اور بیٹھنے والا اور لیٹنے والا حاصل کر سکے گا، اور اس سے کہا جائے گا، مزے سے کھاؤ، پیو اپنے ان اعمال کے بدلے میں جو تم نے گزشتہ زمانہ میں دنیا میں کئے، لیکن جسے اس کے اعمال کی کتاب اس کے بائیں ہاتھ میں دی جائے گی تو وہ کہے گا: کاش مجھے میری کتاب دی ہی نہ جاتی! یا تنبیہ کے لئے ہے اور کاش میں نہ جانتا کہ میرا حساب کیسا ہے کاش دنیا ہی میں موت میرا کام تمام کر دیتی یعنی موت میری حیات کو (اس طرح) منقطع کر دیتی کہ دوبارہ نہ اٹھایا جاتا، میرے مال نے بھی مجھے کچھ فائدہ نہ دیا اور میرا جاہ یعنی قوت اور حجت بھی جاتا رہا کِتَابِیْنِہ اور حِسَابِیْنِہ اور مَالِیْنِہ اور سُلْطَانِیْنِہ میں ہا سکوٹ کے ساتھ ہے حالت وقف اور وصل میں، مصحف امام اور نقل کے اتباع میں باقی رہتی ہے اور ان میں سے بعض نے حالت وصل میں حذف کیا ہے (حکم ہوگا) اسے پکڑ لو یہ جہنم کے

نگرانوں کو خطاب ہے پھر اس کو طوق پہنا دو یعنی اس کے دونوں ہاتھ گردن کے ساتھ طوق میں جکڑ دو پھر دوزخ کی جلتی ہوئی آگ میں اس کو داخل کر دو، پھر اسے ایسی زنجیروں میں کہ جس کی درازی فرشتوں کے ہاتھ سے ستر ہاتھ ہے یعنی آگ میں داخل کرنے کے بعد اس کو جکڑ دو، اور فناء ظرف مقدم سے فعل کے تعلق کو مانع ہے، بے شک یہ اللہ عظمت والے پر ایمان نہ رکھتا تھا اور مسکین کو کھانا کھلانے کی ترغیب نہیں دیتا تھا، پس آج اس کا نہ کوئی عزیز ہے کہ یہ اس سے فائدہ اٹھائے اور نہ پیپ کے سوا کوئی کھانا، یعنی اہل دوزخ کا پیپ یا جہنم کا درخت (تھوہڑ) جسے گنہگاروں کا فروں کے سوا کوئی نہیں کھائے گا۔

تحقیق و ترکیب تسبیل و تفسیری فوائد

قَوْلٌ: الْحَاقَّةُ، الْقِيَامَةُ وہ ساعت جس کا وقوع واجب و لازم ہے، یہ حق الشیء سے اسم فاعل ہے۔

قَوْلٌ: الْحَاقَّةُ، الْقِيَامَةُ موصوف محذوف کی صفت ہے جیسا کہ مفسر غلام نے اشارہ کیا ہے۔

قَوْلٌ: مَا الْحَاقَّةُ استفہام کے طریقہ پر بیان کرنے کا مقصد اس کی عظمت شان کو ظاہر کرنا ہے۔

قَوْلٌ: الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ، الْحَاقَّةُ مبتداء اول ہے اور مَا مبتداء ثانی ہے اور ثانی الْحَاقَّةُ مبتداء ثانی کی خبر ہے مبتداء ثانی اپنی خبر سے مل کر مبتداء اول کی خبر ہے۔

سُؤَالٌ: خبر جب جملہ ہوتی ہے تو عائد کا ہونا ضروری ہوتا ہے؟

جَوَابٌ: اگر مبتداء کا بلفظہ اعادہ کر دیا جائے تو یہ عائد کے قائم مقام ہو جاتا ہے۔

قَوْلٌ: وَمَا أَذْرَاكَ، مَا مبتداء ہے اور اس کا ما بعد یعنی أَذْرَاكَ اپنے مفعول لک اور مَا الْحَاقَّةُ باء مبتداء خبر جملہ ہو کر مفعول ثانی ہے۔

قَوْلٌ: لِأَنَّهُ تَفَرَّغَ الْقُلُوبُ یہ قیامت کو القارع کہنے کی وجہ تسمیہ کا بیان ہے۔

قَوْلٌ: حُسُومًا اس کے دو معنی ہیں ① جڑے کاٹ ڈالنا ② لگاتار، مسلسل، یہ معنی داغنے کے تسلسل کے اعتبار سے ہوں گے، یعنی جس طرح داغنے والا مادہ مرض ختم ہونے تک داغتا رہتا ہے، اسی طرح وہ ہوا مسلسل چلتی رہی، حَاسِمٌ داغنے والا۔

قَوْلٌ: الْكِي، كَوِي يَكْوِي (ض) كِيًا، داغنا الْمَكْوَاةُ داغنے کا آلہ، اس کو اردو میں کایاں کہتے ہیں۔

قَوْلٌ: الْمُؤْتَفِكَاتُ اسم فاعل جمع مَوْنَت، واحد مُؤْتَفِكَةٌ (الفعال) اِيْتَفَاكَ مصدر ہے مادہ اِفْكُ الٹی ہونے والی، پلٹنے والی، مراد حضرت لوط علیہ السلام کی بستیاں ہیں جو بحر مردار کے ساحل پر آباد تھیں، اور ان کی تخت گاہ (پایہ تخت) سدوم یا سندوم

(لغات القرآن)

یا سندوم تھا۔

قَوْلٌ: ذَاتِ الْخَطَا اس اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ الْخَاطِئُ اسم فاعل نسبت کے لئے ہے جیسا کہ لَابِنُ (دودھ بیچنے والا) تَامِرُ (تمر بیچنے والا) اس لئے کہ فعل خطا کا نہیں ہوتا بلکہ صاحب فعل خطا کا رہتا ہے۔

الارض کہا گیا ہے، دوسرے نقشہ کو نقشہ بعثت کہا گیا ہے، تیسرے نقشہ کو نقشہ جو دو فتنوں سے پہلے ایک تیسرے نقشہ کا ذکر ہے جس کو نقشہ فزع کہا گیا ہے، تو مجموعہ روایات و نصوص میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ پہلا نقشہ ہی ہے اس کو ابتدا، نقشہ فزع کہا گیا ہے اور انتہا میں وہی نقشہ صعق ہو جائے گا۔

وَيَحْمِلُ عَرْشُ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمْبِيَّةً اِس رُكُوعِ كِ اِكْثَرُ اَيَاتِ كِ تَشْرِيْحِ تَسْبِيْلِ وَتَحْقِيْقِ كِ زِيْرُ مَعْنَا كِ كَذَرِ چَكِي هِي،
 زِيْرُ نَظَرِ اَيْتِ تَشْبِيْهَاتِ مِيْلِ سِي هِي، جِس كِ مَعْنٰ مَتَعِيْنِ رَنا مَشْكَلِ هِيں، هَم نِه يِه جَان سَكْتِي هِيں كِه عَرْشِ كِ حَقِيْقَتِ كِيَا هِي اُور نِه يِه
 جَان سَكْتِي هِيں كِه قِيَمَتِ كِ رُوزِ عَرْشِ كُو اُتْھُ فَرِشْتُوں كِ اُتْھَانِي كِيَا كِيْغِيْتِ هُوْگِي؟ لِيْكِن يِه بَاتِ بِيْرُ حَالِ قَبْلِ تَصْوَرِ نِيْهيں، رَا اَللّٰه
 تَعَالٰي عَرْشِ پَر بِيْٹْھِي هُوِيْ بُوْنْگِي، اِرْذَاتِ بَارِي كَا جُو تَصْوَرِ قُرْآنِ پِيْش رَنا هِي وَوِ بِيْ اِس خِيَالِ كِ رَنا سِي مَانَعِ هِي كِه وَوِ جِسْمِ،
 جِبْتِ اُور مَقَامِ سِي مَنْزِلِ هَسْتِي كِي جِگِه مَتَمَكِنِ هُو اُور كُوِي مَخْلُوقِ اِسِي اُتْھَاِي، اِس لِي كْھُوْجِ رِيْدِ كَرِ كِي اِس كِ مَعْنٰ مَتَعِيْنِ رَنا كِي
 كُوشِشِ رَنا اِپْنِيْ اُپ كُو لَمْرَا يِي كِي خَطْرِ مِيں مِتْنا رَنا هِي، اَلْبَتِ يِه سَبْجِ لِيْنا چَا تِي كِه قُرْآنِ مَجِيْدِ مِيں اَللّٰه كِي حَكُوْمَتِ اُور فَرْمَا رُوآيِ اُور
 اِس كِي مَعَامَلَاتِ كَا تَصْوَرِ دِلَانِي كِي لِيْ لُوْگوں كِي سَا مِي وَوِي نَقْشِ پِيْش يِيَا هِي جُو دُنْيَا مِيں بَادِشَاهِي كَا نَقْشِ هُو تَا هِي اُور اِس
 كِي لِيْ وَوِي اَصْطِلَا حِيں اِسْتِعْمَالِ كِي كِنِي هِيں جُو اِنْسَانِي زَبَانُوں مِيں سُلْطَنَتِ اُور اِس كِي مَظَاهِرِ وَلُوَاظِمِ كِي لِيْ سَتَعْمَلِ هِيں، كِيُونَكِه
 اِنْسَانِي ذِهْنِ اِسِي نَقْشِ اُور اُنْهِيں اَصْطِلَا حَاتِ كِي مَدَدِ سِي كِي حَدِثِ كَا نَاتِ كِي سُلْطَانِي كِي مَعَامَلَاتِ كُو سَبْجِ سَكْتَا هِي، يِه سَبْ چَھ اَصْلِ
 حَقِيْقَتِ كُو اِنْسَانِي فِہْمِ سِي قَرِيْبِ تَرِ كَرِنِي كِي تِي هِي، اِس كُو بَا اَكْلِ لَفْظِي مَعْنُوں مِيں لِيْنا وَرِستِ نِيْهيں هِي۔

فَلَا رَايِدَةَ أَقْسَمُ بِمَا تُبْصِرُونَ^{١٨} من المخنوقات وَمَا لَا تُبْصِرُونَ^{١٩} منها أي كل مخلوق إنَّه أي القرآن
لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ^{٢٠} أي قاله رسالة عن الله سبحانه وتعالى وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلٍ لَّا تُؤْمِنُونَ^{٢١}
وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ قَلِيلٍ لَّا تَذَكَّرُونَ^{٢٢} ثالث، وانياء في المفسرين وما رائدة مؤكدة والمعنى أنهم آمنوا
بشيء يسيرة وتدكروها بما أتى به النبي صلى الله عليه وسلم من الخبر والحكمة والعداوت فله تعز
عندهم شيء من هو تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ^{٢٣} وَلَوْ تَقَوَّلَ^{٢٤} أي النبي عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَاوِيلِ^{٢٥} بأن قال عند ماله
عَنْهُ لَأَخَذْنَا مِنْهُ غَنًّا بِأَلْيَمِينٍ^{٢٦} استورة والتذرة ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ^{٢٧} يقطع القلب وهو عرق
يُتَّصَلُ بِهِ إِذَا انْقَطَعَ مَاتَ صَاحِبُهُ فَمَا مِنْكُمْ مِّنْ أَحَدٍ بِهُ آسَمَةٌ^{٢٨} ما ومن زائدة لتأكيد النفي ومسكم حال من
أحده عَنْهُ خَجِرْتَيْنِ^{٢٩} ماسعين حبر ما وجمع لأن أحدا في سياق النفي بمعنى الجمع وحسب عن النبي
صلى الله عليه وسلم أي لا ماسع له عنه من حيث العذاب وَإِنَّهُ أَيَّ الْقُرْآنِ لَتَذَكُّرَةُ^{٣٠} لِلْمُتَّقِينَ^{٣١}
وَإِنَّا نَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ أُنَاسًا مُّكَذِّبِينَ^{٣٢} القرآن ومصدقين وَإِنَّهُ أَيَّ الْقُرْآنِ لَمُحْصَرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ^{٣٣} إذا راوا
شواك المصدقين وعذب المكذبين به وَإِنَّهُ أَيَّ الْقُرْآنِ لَاحْقٌ^{٣٤} الْيَقِينَ^{٣٥} أي اليقين حق اليقين فَسَبِّحْ^{٣٦} تَرَدَّدَ
بِاسْمِ رَائِدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ^{٣٧}

ترجمہ: مجھے قسم ہے ان چیزوں کی جنہیں تم مخلوقات میں دیکھتے ہو، فلا میں لا زائدہ ہے اور مخلوقات میں سے جن کو تم نہیں دیکھتے ہو یعنی تمام مخلوقات کی کہ بیشک یہ (قرآن) بزرگ رسول کا قول ہے یعنی اس نے اللہ کی جانب سے ایک پیغام رساں کی حیثیت سے نقل کیا اور یہ کسی کا قول نہیں (افسوس) تمہیں بہت کم یقین ہے اور نہ کسی کا بہن کا قول ہے (افسوس) تم بہت کم نصیحت لے رہے ہو دونوں فعلوں میں تا اور یا کے ساتھ ہے، اور، ما زائدہ ہے اور معنی یہ ہیں کہ وہ باتوں پر بہت کم یقین رکھتے ہیں، اور ان کا آپ ﷺ کی لائی ہوئی چیزوں میں سے بعض پر ایمان لانا مثلاً صدقہ و خیرات پر اور صلہ رحمی پر اور زنا وغیرہ سے باز رہنے پر، تو اس سے ان کو کوئی فائدہ نہ ہوگا (بدھ یہ تو) رب العالمین کا اتارا ہوا کلام ہے اور اگر نبی ہم پر کوئی بھی بات گھڑ لیتا یاں طور کہ جو بات ہم نے نہیں کہی، ہماری طرف منسوب کر کے کہہ دیتا تو البتہ ہم یقیناً قوت اور قدرت کے ساتھ سزا میں پکڑ لیتے پھر ہم اس کی شبہ رگ کاٹ دیتے یعنی قلب کی رگیں کاٹ دیتے، اور وہ تین رگیں ہیں جو قلب سے متصل ہیں، جب وہ رگیں کٹ جاتی ہیں تو وہ شخص مرجاتا ہے، پھر تم میں سے کوئی بھی مجھے اس سے روکنے والا نہ ہوگا اَحَدٌ، ما کا اسم ہے اور میں تا ید نفی کے لئے زائدہ ہے، اور منکم، اَحَدٌ سے حال ہے اور حاجزیں بمعنی مانعین، ما کی خبر ہے اور مانعین کو جمع لایا گیا ہے، اس لئے کہ اَحَدٌ نفی کے تحت داخل ہونے کی وجہ سے جمع کے معنی میں ہے اور غنہ کی ضمیر آپ ﷺ کی طرف راجع ہے یعنی ہم کو اسے عذاب دینے سے کوئی چیز نہیں روک سکتی، یقیناً یہ قرآن پر بیزار گاروں کے لئے نصیحت ہے ہم کو پوری طرح معلوم ہے کہ تم میں سے اے لوگو! بعض لوگ قرآن کی تکذیب کرنے والے ہیں اور بعض تصدیق کرنے والے اور بے شک یہ قرآن (یعنی اس کی تکذیب) کافروں کے لئے حسرت ہے جب کہ یہ لوگ تصدیق کرنے والوں کے اجر کو اور تکذیب کرنے والوں کے عذاب کو دیکھیں گے اور بے شک یہ قرآن یقینی حق ہے، پس آپ اپنے رب عظیم کی پاکی بیان کریں، لفظ اسم زائدہ ہے۔

تَحْقِیْقِ تَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: اِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ یہ اور وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ اور وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنٍ یہ تینوں جواب قسم ہیں مقتل رحمت اللہ تعالیٰ نے کہا ہے کہ اس آیت کا سبب نزول یہ ہے کہ جب ولید بن مغیرہ نے کہا کہ محمد ﷺ ساحر ہیں اور ابو جہل نے کہا کہ شاعر ہیں اور عقبہ نے کہا کہ کاہن ہیں تو اللہ نے اپنے مذکورہ کلام سے مذکورہ تینوں کا رد فرمایا۔

قَوْلًا: اِیْ قَالَهُ رِسَالَةٌ اِیْضًا فَكَامَقْصَدِ اس اعتراض کا جواب دینا ہے کہ اللہ کے کلام کو رسول کا کلام کیوں کہا گیا؟
جواب: جواب کا حاصل یہ ہے کہ رسول کی جانب وہ رسول خواہ جبرئیل ہوں یا نبی، اولیٰ من سبب کی وجہ سے نسبتِ ردی گئی ہے حضرت جبرئیل امین چونکہ پیغام رساں کی حیثیت سے کلام کو لاتے ہیں اور رسول ﷺ اپنی امت کو تبلیغ کرتے ہیں اسی سے

اس کلمہ کی نسبت آپ ﷺ کی اور جبریل کی طرف کرنا درست ہے۔

قَوْلٌ: قَلِيلًا، قَلِيلًا دونوں جگہ موصوف محذوف کی صفت ہے ای ایماناً قَلِيلًا و ذِکْرًا قَلِيلًا۔

قَوْلٌ: نَبَاطُ الْقَلْبِ وہ رگ جو قلب سے متصل ہوتی ہے، اس کو شہ رگ اور رگِ جان بھی کہتے ہیں اس کے کٹنے سے یقیناً موت واقع ہو جاتی ہے۔

قَوْلٌ: وَجُمَعَ الْخ یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُؤَالٌ: مَنْ أَحَدٍ، مَا کا اسم ہے اور حاسا جزین اس کی خبر ہے اسم و خبر میں مطابقت نہیں ہے اس لئے کہ اسم واحد جبکہ خبر جمع ہے۔

جَوَابٌ: أَحَدٌ نکرہ تحت اللفی ہونے کی وجہ سے معنی میں جمع کے ہے لہذا اب کوئی اعتراض نہیں رہا۔

قَوْلٌ: وَمُصَدِّقِينَ اس کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ معطوف مع حرف عطف محذوف ہے، اس کا عطف مکذبین پر ہے۔

قَوْلٌ: حَقَّ الْيَقِينِ اس کی تفسیر لِلْيَقِينِ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہ اضافت صفت الی الموصوف ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

فَلَا أَفْئِسُ بِمَا تُبْصِرُونَ وَمَا لَا تُبْصِرُونَ یعنی قسم ہے ان تمام چیزوں کی جن کو تم دیکھتے ہو یا دیکھ سکتے ہو اور جن کو تم نہ دیکھتے ہو اور نہ دیکھ سکتے ہو یعنی تمام چیزوں کی قسم خواہ وہ مرئی ہوں یا غیر مرئی۔

وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ مطلب یہ کہ نبی ﷺ کو اپنی طرف سے وحی میں کسی کی بیشی کا اختیار نہیں ہے، اور اگر وہ ایسا کرے تو ہم اس کو سخت سزا دیں، بعض لوگوں نے اس آیت سے یہ غلط استدلال کیا ہے کہ جو شخص بھی نبوت کا دعویٰ کرے اس کی شہ رگ فوراً نہ کاٹ ڈالی جائے تو یہ اس کے نبی ہونے کا ثبوت ہے؛ حالانکہ اس آیت میں جو بات کہی گئی ہے، وہ سچے نبی ﷺ کے بارے میں ہے کہ وہ بھی اگر ایسا کریں تو سخت قابلِ مواخذہ ہوں گے نہ کہ جھوٹے مدعی نبوت کے بارے میں جو کہ سراسر ظالم و گناہگار ہیں۔

﴿مَثَّ﴾

سُورَةُ الْمَعَارِجِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ أَرْبَعٌ وَارْبَعُونَ آيَةً

سُورَةُ الْمَعَارِجِ مَكِّيَّةٌ أَرْبَعٌ وَارْبَعُونَ آيَةً.

سورہ معارج مکی ہے، چوالیس آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ سَأَلَ سَائِلٌ ۖ دَعَادَاعٍ يَعْذَابُ ۖ وَقِيعٌ ۖ لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ ۖ يُؤْتِي النَّصْرُ بَنِي الْخَارِثِ ۖ قَالَ اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ بِذَا بَوَّالُ الْحَقِّ ۖ آيَةٌ ۖ مِّنَ اللَّهِ مُتَّصِلٌ بِوَاقِعِ ذِي الْمَعَارِجِ ۖ مُصَاعِدِ الْمَلَائِكَةِ وَبِئْسَ السَّمَوَاتُ تَعْرُجُ بِالنَّاءِ وَالنَّيَاءِ ۖ الْمَلَكَةُ وَالرُّوحُ حَزِينٌ ۖ إِلَيْهِ إِلَى مَنَهْطِ أَمْرِهِ مِنَ السَّمَاءِ ۖ فِي يَوْمٍ مُتَغَلِّقٍ بِمُخَذَّوْفٍ ۖ أَيْ يَقَعُ الْعَذَابُ بِهِمْ فِي يَوْمِ الْقِيَمَةِ ۖ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ۖ بِالنَّسْبَةِ إِلَى الْكَافِرِ لَمَّا يَنْقُضُ فِيهِ مِنَ الشَّدَائِدِ وَأَمَّا الْمُؤْمِنُ فَيَكُونُ عَلَيْهِ أَحَقُّ مِنْ صَلَوةٍ مَكْتُوبَةٍ يُصَلِّيُهَا فِي الذَّنْبِ كَمَا خَاءَ فِي الْخَدِيثِ ۖ فَاصْبِرْ بِذَا قَبْلَ أَنْ يُؤْمَرَ بِالْقِتَالِ صَبْرًا جَمِيلًا ۖ أَيْ لَا فَرْغَ فِيهِ إِنْهُم يَرَوْنَهُ ۖ أَيْ الْعَذَابُ بَعِيدًا ۖ غَيْرَ وَاقِعٍ ۖ وَنَزِيرُهُ قَرِيبًا ۖ وَاقِعًا لَا مُحَالَةَ ۖ يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ مُتَغَلِّقَةً بِمُخَذَّوْفٍ ۖ أَيْ يَقَعُ كَالْمُهْلِ ۖ كَذَانِبِ الْفَضَّةِ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ ۖ كَالضُّوْفِ فِي الْخِفَةِ وَالطَّيْرَانِ بِالرَّيْحِ وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا ۖ قَرِيبٌ قَرِيبَةً لِاشْتِغَالِ كُلِّ بِحَالِهِ يُبْصِرُونَهُمْ يَبْصُرُ الْأَجْمَاءُ نَعْضُهُمْ بَعْضًا وَيَتَعَارَفُونَ وَلَا يَتَكَلَّمُونَ ۖ وَالْجُمْلَةُ مُسْتَانِفَةٌ ۖ يَوْمَ الْمُجْرِمُ يَتَمَشَّى الْكَافِرُ لَوْ بِمَغْنَى أَنْ يَفْتَدِيَ مِنْ عَذَابٍ يَوْمِيذٍ بِكُسْرِ الْمِيمِ وَفَتْحِهَا بِبَنِيهِ ۖ وَصَاحِبَتُهُ زَوْجَتُهُ وَأَخِيهِ ۖ وَفَصِيلَتُهُ غَشِيرَتُهُ لِفَضْلِهِ بِسُوءِهَا الَّتِي تُؤْوِيهِ ۖ تَضْمُهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ يَنْجِيهِ ۖ ذَلِكَ الْإِفْتِدَاءُ عَطْفٌ عَلَى يَفْتَدِي كَلَّا رَدْعٌ لِمَا يُوَدُّ ۖ إِنَّهَا أَيْ النَّارُ لَطَّى ۖ إِسْمٌ لِجَهَنَّمَ لِأَنَّهَا تَلْطَطِي ۖ أَيْ تَلْتَهَبُ عَلَى الْكُفَّارِ نَزَاعَةً لِلشَّوَى ۖ جَمْعُ شَوَاةٍ وَبِئْسَ جِلْدَةُ الرَّأْسِ تَدْعُو مَنْ أَدْبَرَ وَتَوَلَّى ۖ عَنِ الْإِيمَانِ بَارٌ تَقُولُ إِلَى إِلَى وَجَمْعُ الْمَالِ فَأَوْعَى ۖ اسْمُكَ فِي وَعَائِهِ وَلَمْ يُؤَدِّ حَقَّ اللَّهِ تَعَالَى بِهِ ۖ إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا ۖ حَالٌ مُقَدَّرَةٌ وَتَفْسِيرُهُ إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا ۖ وَفَتٍ مَسَّ الشَّرَّ قَدْ أَصَابَهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ۖ وَفَتٍ مَسَّ الْخَيْرَ أَيْ الْمَالُ بِحَقِّ اللَّهِ تَعَالَى

سُورَةُ الْمَعَارِجِ ۱۰۱ اِی الْمُسْلِمِیْنَ ۱۰۲ الَّذِیْنَ هُمْ عَلٰی صَلَاتِهِمْ دَائِمُوْنَ ۱۰۳ سَوَاعِدُ الْمَعَارِجِ ۱۰۴ وَالَّذِیْنَ فِیْ اَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مِّمَّا مَعْلُومٌ ۱۰۵ بِمَا اُرْكُوْا لِلْاَسَاۡفِلِ وَالْمَحْرُوْمِ ۱۰۶ الْمُتَعَمَّقُ مِنَ السُّوَالِ فِیْ حُرْمِ وَالَّذِیْنَ یُصَدِّقُوْنَ بِیَوْمِ الدِّیْنِ ۱۰۷ اَحْرَاءَ ۱۰۸ وَالَّذِیْنَ هُمْ مِنْ عَذَابٍ رَّیْبِهِمْ مُشْفِقُوْنَ ۱۰۹ خَائِفُوْنَ اِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَیْرُ مَأْمُوْنٍ ۱۱۰ لِرُوْلِهِ وَالَّذِیْنَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُوْنَ ۱۱۱ اِلَّا عَلٰی اَزْوَاجِهِمْ اَوْ مَا مَلَكَتْ اَیْمَانُهُمْ مِنْ اَدْمَاءٍ ۱۱۲ فَانَّهُمْ غَیْرُ مَلُومِیْنَ ۱۱۳ فَمَنْ ابْتَغَى وَرَاءَ ذٰلِكَ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْعَدُوْنَ ۱۱۴ الْمُتَحَاوِرُوْنَ الْحِلَالَ اِلَى الْحَرَامِ ۱۱۵ وَالَّذِیْنَ هُمْ لَا مَنِّیَّتِهِمْ وَفِی قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ لَا فَرَادٍ مَا اُنْتَمَوْا عَنْهُ مِنْ اَمْرِ الدِّیْنِ وَالْاٰثِمِ وَعَهْدِهِمْ الْمَاحُوْدُ عَلَيْهِمْ فِیْ ذٰلِكَ رَعُوْنَ ۱۱۶ حَافِظُوْنَ وَالَّذِیْنَ هُمْ بِشَهَادَتِهِمْ وَفِی قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ بِالْجَمْعِ ۱۱۷ قَائِمُوْنَ ۱۱۸ یُقِیْمُوْنَهَا وَلَا یُكْتُمُوْنَهَا ۱۱۹ وَالَّذِیْنَ هُمْ عَلٰی صَلَاتِهِمْ یَحَافِظُوْنَ ۱۲۰ مَادَائِهَا فِی اَوْقَاتِهَا اُولٰٓئِكَ فِیْ جَنَّتٍ مُّكْرَمُوْنَ ۱۲۱

۱۰۱

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، ایک سوال کرنے والے یعنی ایک مانگنے والے نے کافروں پر ایسے اللہ کی طرف سے واقع ہونے والا عذاب مانگا جس کو اللہ کی طرف سے کوئی دفع کرنے والا نہیں وہ نصر بن حارث ہے اس نے کہا اے اللہ! اے حق ہے (الآیۃ) مِنْ اللّٰهِ، واقع سے متعلق ہے کہ جو ملائکہ کے لئے سیڑھیوں والے اور وہ آسمان ہے جس کی طرف فرشتے اور روح یعنی جبریل چڑھتے ہیں (نُفُورُ) تا اور یا کے ساتھ یعنی اس کے حکم کے نازل ہونے کی جگہ کہ وہ آسمان ہے ایسے دن میں (فی یوم) محذوف کے متعلق ہے یعنی ان پر قیامت کے دن میں عذاب واقع ہوگا اور اس دن کی مقدار کافر کی نسبت سے تکالیف کے اس دن میں لاحق ہونے کی وجہ سے پچاس ہزار سال کے برابر ہوگی رہا مومن تو اس کے لئے ایک فرض نماز کے وقت سے بھی کم مدت ہوگی جس کو وہ دنیا میں پڑھا کرتا تھا، جیسا کہ حدیث میں آیا ہے، سو آپ ﷺ صبر کیجئے یہ حکم جہاد کے حکم کے نازل ہونے سے پہلے کا ہے، یعنی جس میں جزء فزع (شکوہ و شکایت نہ ہو) ہے شک یہ لوگ اس عذاب کو بعید یعنی ناممکن الوقوع سمجھ رہے ہیں، اور ہم اس کو قریب یعنی لامحالہ غنقریب واقع ہونے والا سمجھ رہے ہیں (یہ عذاب اس دن) واقع ہوگا جس دن آسمان پھٹ جائے گا اور پہاڑ ہلکے اور ہوا کے ذریعہ اڑنے میں اون کے مانند ہو جائیں گے اور ہر شخص کے اپنے حالات میں مبتلا ہونے کی وجہ سے دوست دوست کی (بھی) بات نہ پوچھے گا یعنی قرابت دار قرابت دار کی بات نہ پوچھے گا حالانکہ ایک دوسرے کو دکھا دیئے جائیں گے یعنی دوست آپس میں ایک دوسرے کو دیکھ لیں گے اور ایک دوسرے کو پہچان بھی میں گئے، مگر بات نہ کریں گے (یُبْصَرُوْنَهُمْ) جملہ مستانفہ ہے مجرم چاہے گا یعنی کافر تمنا کرے گا کہ اس کے عذاب کے بدلے میں (یَسْؤِمِنْہُ) میم کے فتح اور کہہ کے ساتھ اپنے بیٹوں کو اور اپنی بیوی کو اور اپنے بھائی کو اور اپنے کنبے کو، کنبہ کو فسیلہ اس لئے کہا جاتا ہے کہ فرد کنبہ ہی سے جدا ہوتا ہے جو اس کو پناہ دیتے ہیں یعنی اپنے ساتھ مل لیتا ہے اور روئے زمین کے سب لوگوں کو دینا چاہے گا تاکہ یہ فدیہ دینا اس کو نجات دلا دے اس کا عطف

یفتندی پر ہے مگر ہرگز ایسا نہ ہوگا یہ اس کی تمنا کا رد ہے یقیناً وہ شعلہ والی آگ ہے لظنی جہنم کا نام ہے اس لئے کہ وہ شعلہ زن ہوگی، یعنی کفار پر شعلہ زن ہوگی جو سر کی کھال کو کھینچنے والی ہوگی شوی، شواۃ کی جمع ہے اور وہ سر کی کھال ہے، وہ ہر اس شخص کو پکارے گی جو ایمان سے پیٹھ پھیرتا ہے اور سرتابی کرتا ہے وہ کہے گی (اَلْسِی اَلْسِی) میری طرف آؤ! میری طرف آؤ!، اور مال جمع کر کے سنبھال کر رکھتا ہے (ذخیرہ کرتا ہے) یعنی اس کو تجوری میں بند کر کے رکھتا ہے اور اس میں سے اللہ کا حق ادا نہیں کرتا انسان کم ہمت پیدا کیا گیا ہے یہ حال مقدرہ ہے اور (ہلوع) کی تفسیر (اِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جُرُوعًا) ہے جب اس کو تکلیف پہنچتی ہے تو تکلیف لاحق ہونے کے وقت جزع فزع (واویلا) کرنے لگتا ہے اور جب اس کو فارغ البالی حاصل ہوتی ہے یعنی مال حاصل ہوتا ہے تو اس مال میں حقوق اللہ سے بخیلی کرنے لگتا ہے مگر وہ نمازی یعنی مومن جو اپنی نمازوں کی پابندی کرتے ہیں اور ان کے مالوں میں سوالی اور غیر سوالی کے لئے حق ہے اور وہ زکوٰۃ ہے، محروم وہ شخص ہے جو سوال سے اجتناب کرے اور وہ جو جزاء کے دن کا اعتقاد رکھتے ہیں اور اپنے پروردگار کے عذاب سے ڈرنے والے ہیں واقعی ان کے رب کا عذاب بے خوف ہونے کی چیز نہیں اور جو اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرنے والے ہیں؛ مگر بیویوں سے اور باندیوں سے کیونکہ ان پر کوئی ملامت نہیں، ہاں جو ان کے علاوہ کا طلبگار ہو ایسے ہی حلال سے حرام کی طرف تہوڑ کرنے والے ہیں اور جو اپنی امانتوں کا اور اپنے قول و قرار کا پاس رکھتے ہیں جس میں ان سے مواخذہ ہو اور ایک قراءت میں (اَمَانَتُهُمْ) مفرد ہے یعنی جس چیز پر ان کو امان بنایا جائے خواہ وہ امر دین سے ہو یا امر دنیا سے اور وہ لوگ جو اپنی شہادتوں کو ٹھیک ٹھیک ادا کرنے والے ہیں اور ایک قراءت میں شہادات جمع کے صیغہ کے ساتھ ہے یعنی گواہی ٹھیک ٹھیک ادا کرتے ہیں اور وہ لوگ جو اپنی نمازوں کی ان کے اوقات میں ادا کر کے حفاظت کرتے ہیں ایسے ہی لوگ جنت میں باعزت داخل ہوں گے۔

تَحْقِیْقُ تَرْکِیْبِ تَسْهِيْلٍ وَ تَفْسِيْرِي فَوَائِدِ

قَوْلًا: لِلْكَافِرِيْنَ لَا مِثْلَ تَعْلِيْلٍ کا بھی ہو سکتا ہے اِی نَازِلٌ مِّنْ اَجْلِ الْكَافِرِيْنَ یا بمعنى عَلٰی ہے اِی واقع علی الْكَافِرِيْنَ۔

قَوْلًا: لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ یا تو یہ عذاب کی صفت ثانی ہے یا عذاب سے حال ہے یا جملہ مستانفہ ہے، اگر جملہ مستانفہ ہوگا تو عامل و معمول کے درمیان جملہ معترضہ ہوگا۔

قَوْلًا: مَعَارِجٍ، معرج کی جمع ہے بمعنی سیڑھی۔

قَوْلًا: جَبْرَنْبِلٌ اس میں اشارہ ہے کہ وَالرُّوحُ یہ عطف خاص علی العام کے قبیل سے ہے، اس لئے کہ جبرَنْبِلٌ عَلَیْہِ السَّلَامُ مانکہ میں شامل ہیں۔

قَوْلًا: اِلٰی مَهْبُطٍ اَمْرٍ یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُؤَالٌ: آیت سے مفہوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ایک خاص مقام میں ہیں اور ملائکہ اس کی طرف صعود کرتے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ جسم و مکان سے بری اور پاک ہے۔

جَوَابٌ: کلام حذف مضاف کے ساتھ ہے اِیْ اِلٰی مَحَلِّ هُبُوْطِ اَمْرٍ یعنی اللہ کے امر کے اترنے کی جگہ کی طرف چڑھتے ہیں نہ کہ اللہ کی طرف۔

قَوْلٌ: اِنَّهُمْ یُرَوْنَہٗ بَعِیْدًا، اِیْ یَعْتَقِدُوْنَہٗ مَحَالًا۔

قَوْلٌ: لَوْ بِمَعْنٰی اَنَّ، یعنی لَوْ اَنَّ مصدر یہ کے معنی میں ہے اسی لئے لَوْ کے جواب کی ضرورت نہیں ہے۔

قَوْلٌ: تَضُمُّہٗ، اِیْ فِی النِّسْبِ۔

قَوْلٌ: اِنَّہَا، اِیْ النَّارُ مقصد ضمیر کے مرجع کی تعیین ہے

سُؤَالٌ: ہَا ضمیر کا مرجع مفسر علام نے النار کو قرار دیا ہے حالانکہ النار سابق میں کہیں مذکور نہیں ہے۔

جَوَابٌ: النَّارُ کا لفظ اگرچہ سابق میں صراحۃً مذکور نہیں ہے مگر الْعَذَابُ سے مفہوم ہے۔

قَوْلٌ: لَطٰی، اِنَّ کی خبر اول اور نَزَّاعَةُ خبر ثانی ہے۔

قَوْلٌ: لَطٰی عَلِیْمٌ اور تانیث کی وجہ سے غیر منصرف ہے۔

قَوْلٌ: خُلِقَ هَلُوْغًا یہ حال مقدرہ ہے اس لئے کہ انسان بوقت پیدائش اس صفت سے متصف نہیں ہوتا۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

شان نزول:

سَأَلَ سَائِلٌ سوال بھی کسی چیز کی تحقیق کے لئے بھی ہوتا ہے اس وقت اس کا صلہ عَنْ استعمال ہوتا ہے اور کبھی سوال بمعنی درخواست استعمال ہوتا ہے اس صورت میں اس کا صلہ بآتا ہے یہاں ایسا ہی ہے سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابِ ایک سوال کرنے والے نے عذاب کی درخواست کی، یہ سائل کون تھا؟ اور اس نے عذاب کا سوال کیوں کیا تھا؟ نسائی اور ابن ابی حاتم اور حاکم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ عذاب کا سوال کرنے والا شخص نضر بن حارث بن کلدہ تھا، جس نے قرآن اور رسول اللہ ﷺ کی تکذیب میں اس جرأت سے کام لیا کہ کہنے لگا ”اَللّٰهُمَّ اِنْ كَانَ هٰذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَامْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ اَوْ اَنْتِنَا بِعَذَابِ الْيَمِّ (انفال) یعنی یہ دعاء کی کہ اے اللہ! اگر یہ قرآن آپ کی طرف سے حق ہے تو ہمارے اوپر آسمان سے پتھر برسا دے یا کوئی اور دردناک عذاب بھیج دے، اللہ تعالیٰ نے غزوہ بدر میں اس کو مسلمانوں کے ہاتھوں عذاب دیا، آگے اس عذاب کی کچھ حقیقت کا بیان ہے کہ یہ عذاب کافروں پر ضرور واقع ہو کر رہے گا اس عذاب کو دفع کرنا کسی کے بس کی بات نہیں۔

فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ مَسْنَةٍ یہ جملہ فعل محذوف سے متعلق ہے ای یقع فی یومِ کَانَ مطلب یہ ہے کہ یہ عذاب جس کا ذکر اوپر آیا ہے کافروں پر ضرور واقع ہو کر رہے گا، اس کا وقوع اس روز ہوگا کہ جس کی مدت پچاس ہزار سال ہوگی حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس دن کے متعلق سوال کیا جس کی مقدار پچاس ہزار سال ہوگی کہ یہ دن کتنا دراز ہوگا؟ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے کہ یہ دن مومن پر ایک فرض نماز ادا کرنے کے وقت سے بھی کم ہوگا، یہ بطور تمثیل کے مومنین پر اس وقت کے ہکا ہونے کا بیان ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک روایت میں ہے کہ قیامت کا دن ظہر اور عصر کے درمیانی وقت سے بھی کم ہوگا۔

قیامت کا دن ایک ہزار سال کا ہوگا یا پچاس ہزار سال:

سُئِلَ: اس آیت میں روز قیامت کی مقدار پچاس ہزار سال بتائی گئی ہے اور سورہ تنزیل السجدہ کی آیت میں ایک ہزار سال کا ذکر ہے، بظاہر ان دونوں آیتوں کے مضمون میں تعارض اور تضاد ہے؟

جواب: جواب کا حاصل یہ ہے کہ یہ مدت مختلف لوگوں کے اعتبار سے ہے کسی کے لئے پچاس ہزار سال کی اور کسی کے لئے ایک ہزار سال کی اور کسی کے لئے ایک فرض نماز کے وقت کی مقدار ہوگی، اور وقت کی درازی عذاب کی شدت و خفت کے اعتبار سے کم و بیش معلوم ہوگی۔

إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا، هَلُوعٌ کے لفظی معنی ہیں حریص، بے صبر، کم ہمت، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا ہَلُوع وہ شخص ہے جو کہ مالی حرام کی حرص میں مبتلا ہو، یہاں یہ شبہ نہ ہونا چاہئے کہ جب انسان کو پیدا ہی اس حال میں کیا گیا ہے تو پھر اس کا کیا تصور؟ وہ مجرم کیوں قرار دیا گیا؟ وجہ یہ ہے کہ مراد اس سے انسانی فطرت اور جبلت میں رکھی ہوئی استعداد اور مادہ ہے تو حق تعالیٰ نے انسان میں ہر خیر و شر کا مادہ اور استعداد بھی رکھی ہے اور شر و فساد کی بھی اور اس کو عقل و ہوش بھی عطا فرمائے ہیں اور اپنی کتابوں اور رسولوں کے ذریعہ ہر ایک کا انجام بھی بتا دیا، اب انسان کو اختیار ہے کہ دونوں قسم کی صلاحیتوں میں سے جس کو چاہے بروئے کار لائے اور جس کو چاہے نہ لائے؛ لہذا یہ جو کچھ بھی کرے گا اپنے اختیار سے کرے گا اور اسی اختیار کی بناء پر اس کو جزا یا سزا ملے گی۔

فَمَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا قَبْلَكَ مُهْطِعِينَ ۖ خَالِ أَى مُدِيبِى النَّظَرِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ مُنْكَ عِزِينَ ۖ خَالِ أَيْضًا اِی جَمَاعَاتٍ خَلَقًا خَلَقًا يَقُولُونَ اسْتَهْرَاءَ بِالْمُؤْمِنِينَ لَئِنْ دَخَلَ بُرُؤَاءُ الْجَنَّةِ لَنَدْخُلَنَهَا قَبْلَهُمْ قَالِ تَعَالَى اَیْطَمَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ اَنْ یَدْخَلَ جَنَّةً نَّعِیمٍ ۖ کَلَّا ۚ رَدُّعْ لَهُمْ عَنْ طَمَعِهِمْ فِی الْجَنَّةِ اِنَّا خَلَقْنَاهُمْ کَغِیْرِہُمْ مِّمَّا یَعْلَمُونَ ۖ مَنْ نُّطْفِیْ فَلَا یُطْمَعُ بِدَلِکَ فِی الْجَنَّةِ وَاِنَّمَا یُطْمَعُ فِیْہَا بِالتَّقْوٰی فَلَا

۱ رائدہ اُقِسمُ بِرَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ السَّنَسِ وَالتَّمْرِ وَبِأَنْتِ الْكَوَاكِبِ إِنَّا الْقَادِرُونَ عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ نَارَ سِدْرِهِمْ خَيْرًا مِنْهُمْ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ۝ عَاجِرِينَ عَنْ ذَلِكَ فَذَرَهُمْ أَتْرُكَهُمْ يَخُوضُوا فِي سِدْرِهِمْ وَيَلْعَبُوا فِي دُنْيَاهُمْ حَتَّى يُلْقُوا يُلْقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ ۝ فِيهِ الْعَذَابُ يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ السُّنُورِ سِرَاعًا إِلَى الْمُخْشِرِ كَأَنَّهُمْ إِلَى نُصُبٍ وَفِي قِرَاءَةِ بَعْضِ الْحُرُوفِ شَيْءٌ مَسْهُوتٌ كَعَمَلِهِ أَوْ رَايَةٍ يُؤَفِّضُونَ ۝ سَمِعْنَا غَوْنًا خَاشِعَةً دَلِيلَةً أَبْصَارَهُمْ تَرَاهُمْ نَعْسَهُمْ ذَلَّةٌ ذَلِكَ الْيَوْمُ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ۝ ذَلِكَ مُنْتَدَا وَمَا بَعْدَهُ الْحَرُّ وَمَعْدَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

تَرْجُمَہ: کافروں کو کیا ہوا کہ تمہاری طرف دائیں اور بائیں طرف سے گھورتے ہوئے جماعتیں بن بن کر چل رہے ہیں، مہطعین، کفرؤا سے حال ہے عزیزین بھی کفرؤا سے حال ہے، یعنی جماعت اور حلقے بنا بنا کر مومنین سے استہزاء کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ اگر یہ جنت میں داخل ہوں گے تو ہم یقیناً ان سے پہلے جنت میں داخل ہوں گے، کیا ان میں کا بہت نفس اس بات کی خواہش رکھتا ہے کہ نعمتوں کی جنت میں داخل کر لیا جائے گا؟ یہ بے مزہ ہو گا یہ ان کی دخول جنت کی تردید ہے ہم نے ان کو دوسروں کے مانند اس چیز سے پیدا کیا ہے جو ان کو معلوم ہے یعنی نطفوں سے، لہذا اس بنا پر جنت کی طمع نہیں کر سکتے ہاں البتہ جنت کی طمع تقویٰ کی بنا پر کر سکتے ہیں، پھر میں قسم کھاتا ہوں لا زائدہ ہے شمس و قمر اور تمام ستاروں کے مشرقوں اور مغربوں کے رب کی ہم اس پر قادر ہیں کہ ان کی جگہ ان سے بہتر لوگ لے آئیں، اور ہم اس کام سے عاجز نہیں ہیں تو آپ ﷺ ان کو اسی شغل باطل اور دنیا کی تفریح میں رہنے دیجئے، یہاں تک کہ ان کو ان کے اس دن سے سابقہ پڑے کہ جس دن میں ان سے عذاب کا وعدہ کیا جاتا ہے جس دن یہ قبروں سے نکل کر محشر کی جانب دوڑیں گے جیسے کسی پرستش گاہ کی طرف دوڑے جاتے ہوں اور ایک قراءت میں دونوں طرفوں کے ضمہ کے ساتھ ہے، وہ شئی جس کو نصب کیا گیا ہو جیسا کہ علم یا پرچم ان کی آنکھیں نیچے کو جھکی ہوں گی (اور) ان پر ذلت چھائی ہوگی یہ ہے ان کا وہ دن جس کا ان سے وعدہ کیا گیا تھا (ذلک) مبتداء ہے اور اس کا ما بعد خبر ہے، اور مراد اس سے قیامت کا دن ہے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِبِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: فَمَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا لَمَّا جَاءَهُمْ مَصْحَفُ إِمَامٍ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ لَمْ يَكْفُرُوا لَمْ يَكْفُرُوا اس کی خبر ہے ای قَائِلُ شَيْءٍ حَمَلَهُمْ عَلَى نَظَرِهِمُ الْبَلْکَ۔
قَوْلًا: مَهْطَعِينَ ای مَسْرَعِينَ۔ اَهْطَاعٌ سے اسم فاعل جمع مذکر، سر جھکائے نظر جمائے تیزی سے دوڑنے والے۔
قَوْلًا: عَزِيزِينَ یہ عِزَّة کی جمع ہے اور عِزَّة بمعنی جماعت ہے۔

قَوْلًا: اَنَا لَقَادِرُونَ یہ مقسم علیہ ہے۔

قَوْلًا: وَمَا نَحْنُ بِمُسْتَوْقِينَ یہ مقسم علیہ کا جز ہے۔

قَوْلًا: يَلْقَوْنَ، يُلَاقُوا کی تفسیر يَلْقَوْنَ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ باب مفاعله اپنی اصل پر نہیں ہے۔

قَوْلًا: يَوْمَ يَخْرُجُونَ یہ يَوْمَهُمُ الَّذِي سے بدل البعض ہے۔

قَوْلًا: ذَلِكَ الْيَوْمَ مبتداء اور الَّذِينَ الْخ خبر ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحِ

فَمَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا قَبْلَكَ مُهْطِعِينَ یہ آپ ﷺ کے زمانہ کے کافروں کا ذکر ہے کہ وہ آپ کی مجلس میں دوڑے دوڑے آتے؛ لیکن آپ کی باتیں سن کر عمل کرنے کے بجائے ان کا مذاق اڑاتے اور ٹولیوں میں بٹ جاتے اور دعویٰ یہ کرتے کہ اگر مسلمان جنت میں گئے تو ہم ان سے پہلے جنت میں جائیں گے اللہ نے اگلی آیت میں ان کے اس زعم باطل کی تردید فرمائی ہے، یعنی یہ کیسے ممکن ہے کہ مومن اور کافر دونوں جنت میں جائیں، رسول کو ماننے والے اور نہ ماننے والے تصدیق کرنے والے، اور تصدیق نہ کرنے والے دونوں برابر ہو جائیں، ایسا کبھی نہیں ہو سکتا، مطلب یہ ہے کہ خدا کی جنت تو ان لوگوں کیسے ہے جن کی صفات ابھی بیان کی گئی ہیں، اب کیا یہ لوگ جو حق بات سننا تک گوارا نہیں کرتے اور حق کی آواز کو دبا دینے کے لئے دوڑے چھے آرہے ہیں، کیا ایسے لوگ جنت کے امیدوار ہو سکتے ہیں؟

كَلَّا اِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِّمَّا يَعْلَمُونَ مطلب یہ کہ جس مادہ سے یہ بنے ہیں اس لحاظ سے تو سب انسان برابر ہیں اگر وہ مادہ ہی انسان کے جنت میں جانے کا سبب ہو تو نیک و بد، ظالم و عادل سب ہی کو جنت میں جانا چاہئے؛ لیکن معمولی عقل بھی یہ فیصلہ کرنے کے لئے کافی ہے کہ جنت کا استحقاق انسان کے مادہ تخلیق کی بناء پر نہیں؛ بلکہ اس کے اوصاف کی بناء پر ہوتا ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سُورَةُ نُوحٍ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَمَانِ عَشْرُونَ آيَةً وَفِيهَا رُكُوعَانِ

سُورَةُ نُوحٍ مَكِّيَّةٌ ثَمَانِ أَوْ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ آيَةً.

سورہ نوح مکی ہے، اٹھائیس یا انتیس آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ
 إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا عَذَابُ الْيَوْمِ ۝ مُؤَلِّمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ قَالَ يَقَوْمِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ ۝ تَبَيَّنَ الْإِنذَارُ إِنْ أَيْ بَانَ
 أَقُولَ لَكُمْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ وَأَطِيعُوا ۝ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ مِنْ زَائِدَةٍ فَإِنَّ الْإِسْلَامَ يُغْفِرُ بِهِ مَا قَبْلَهُ أَوْ
 تَبْعِيضِيَّةٍ لِإِخْرَاجِ حُقُوقِ الْعِبَادِ وَيُؤَخِّرُكُمْ بِلا عَذَابٍ إِلَىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى أَجَلِ الْمَوْتِ إِنْ أَجَلَ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ
 إِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ ذَلِكَ لَأَمْسَتْكُمْ قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا ۝ دَائِمٌ
 مُتَّصِلًا فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَاءِي إِلَّا فِرَارًا ۝ غَنِ الْإِيمَانَ وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ
 لَيْلًا يَسْمَعُوا كَلَامِي ۝ وَاسْتَعْشَوْنِي بِأَهْلِهِمْ غَطُّوا رُءُوسَهُمْ بِهَا لَيْلًا يَنْظُرُونِي وَأَصْرُوا عَلَىٰ كُفْرِهِمْ
 وَاسْتَكْبَرُوا عَنِ الْإِيمَانِ ۝ ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا ۝ أَيْ بِإِعْلَانٍ صَوْتِي ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ صَوْتِي
 وَأَسْرَمْتُ لَهُمُ الْكَلَامَ إِسْرَارًا ۝ فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ مِنْ الشِّرْكِ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ۝ يُرْسِلُ السَّمَاءَ الْمُمْرِ
 وَكَانُوا قَدْ مُنِعُوهُ عَلَيْهِمْ قَذَرًا ۝ كَثِيرَ الدُّرُورِ وَيُمِدُّكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلُ لَكُمْ جَنَّاتٍ
 بِسَاتِينَ وَيَجْعَلُ لَكُمْ أَنْهَارًا ۝ جَارِيَةً مَالِكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا ۝ أَيْ تَأْمَلُونَ وَقَارَ اللَّهِ إِيَّاكُمْ بَانَ تُؤْمِنُوا
 وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا ۝ جَمْعُ طُورٍ وَهُوَ الْحَالُ فَطُورًا نُطْقَةً وَطُورًا عِلْقَةً إِلَىٰ تَمَامِ خَلْقِ الْإِنْسَانِ وَالنَّظَرُ فِي
 خَلْقِهِ يُوجِبُ الْإِيمَانَ بِخَالِقِهِ أَلَمْ تَرَوْا تَنْظُرُوا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا ۝ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ
 وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ أَيْ فِي مَجْمُوعِهِنَّ الصَّادِقِ بِالسَّمَاءِ الدُّنْيَا نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا ۝ بِضَبَاحٍ مُضِيئًا
 وَهُوَ أَقْوَىٰ مِنْ نُورِ الْقَمَرِ وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا ۝ إِذْ خَلَقَ أَبَاكُمْ أَدَمَ بِسَبَاحٍ ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا
 مُقْبُورِينَ وَيُخْرِجُكُمْ لَلْبَغْيِ إِخْرَاجًا ۝ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ بِسَاطًا ۝ مَبْسُوطَةً لَتَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا طَرُقَ

فَجَاءَهُ وَاسِعَةٌ

و

تَرْجُمَہ:

ترجمہ کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحمہ والا ہے، یقیناً ہم نے نوح علیہ السلام کو ان کی قوم کی طرف پیغمبر بنا کر بھیجا کہ اپنی قوم کو ڈراؤ قبل اس کے کہ ان پر دنیا و آخرت میں دردناک عذاب آئے اگر وہ ایمان نہ لائے، نوح علیہ السلام نے فرمایا اے میری قوم! میں تمہیں صاف صاف ڈراتا ہوں پائے طور کے میں تم سے بہت ہوں کہ اللہ کی بندگی کرو اور اسی سے ڈرو اور میری بات مانو وہ تمہارے خاتونوں کو معاف کر دے گا میں زائدہ ہے بلاشبہ اس دم کے ذریعہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں یا میں تبغیر یہ ہے حقوق العباد کو خارج کرنے کے لئے اور تم کو بد عذاب مہلت دے گا موت کے مقررہ وقت تک یقیناً تم پر اللہ کے عذاب کا وعدہ سب آج کے کا اگر تم ایمان نہ لائے تو مومن نہ ہوگا اگر تم اس بات کو جان پیتے تو ایمان لے آتے نوح علیہ السلام نے کہا اے میرے یہ راکھ! میں نے اپنی قوم کو رات دن ہمیشہ مسلسل تیری طرف بلایا مگر میرے بلانے سے یہ لوگ ایمان سے اور زید و بھگتے گئے، میں نے انہیں سب بھی تیری بخشش کے لئے بلایا تو انہوں نے اپنی نگلیں اپنے کانوں میں ڈالیں تاکہ میری بات نہ سنیں اور انہوں نے اپنے پیٹے اوڑھ لئے یعنی پیٹوں سے انہوں نے اپنے سروں کو چھپایا تاکہ مجھے نہ دیکھیں، وہ اپنے غر پر ڈھلے رہے اور ایمان کے مقابلہ میں بڑے تمکیر یا چہر میں نے انہیں باہر بلند پایا اور پھر میں نے ان کو اعلانِ نبی بھی سمجھایا اور چپکے سے جی سمجھایا اور میں نے ان سے کہا تم اپنے رب سے شکر سے معافی طلب کرو وہ یقیناً بڑا بخشش والا ہے شکر سے تمہارے لئے زوردار بارش بھیجے گا اور وہ دھوپ بارش سے محروم کر دینے کے تھے اور تمہارے مال و اولاد میں اضافہ کرے گا اور تمہارے لئے باغات بکادے گا اور تمہارے لئے نہریں جاری کرے گا تمہیں کیا ہو یا کہ تم اللہ کی عظمت کے معتقد نہیں ہو، یعنی اللہ سے اپنے و قاری امید نہیں رکھتے کہ ایمان لے آؤ، حالانکہ اس نے تمہیں طرح طرح سے بنایا اطوار، طور کی جمع ہے، اس کے معنی حال کے ہیں چنانچہ ایک حالت نطفہ کی ہے، اور ایک حالت ہم بستہ کی ہے انسان کی تخلیق کے مکمل ہونے تک اور انسان کی تخلیق میں غور کرنا اس کے خلق پر ایمان کو واجب کرتا ہے، کیا تم نہیں دیکھتے کہ اللہ نے کس طرح تہ بہ تہ سات آسمان پیدا کئے، یعنی بخش و بخش کے اوپر رکھا اور چاند و ن میں یعنی ان کے مجموعہ میں جو سما، دنیا پر بھی صادق ہے نور بنایا اور سورج کو روشن چراغ بنایا اور وہ چاند کے نور سے قوی تر ہے اور تم کو زمین سے ایک خاص طریقہ سے پیدا کیا پھر وہ تم کو اسی میں لے جائے گا حال یہ کہ تم قبہ میں مدفون ہو گے اور وہ تم کو جحش کے لئے نکالے گا اور اللہ نے زمین و تمہارے لئے فرش بنایا تاکہ تم اس کے شد و راستوں میں چلو۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيكِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: ثَمَانٌ أَوْ تِسْعٌ وَعَشْرُونَ آيَةً، ثَمَانٌ، ثَاءُ كَ ضَمُّهُ وَرَسُوهُ سَاوِيَةٌ خَرَجَتْ مِنْ حَذْفِ هُوْنِي قَاضٍ كَقَاعِدِهِ مِنْ يَاءٍ وَ دَمٍّ كَقَاعِدِهِ مِنْ هَاءٍ فِي ثَمَانِي تَحَدُّ.

نہر ت نوح و شجرہ نوح کا واقعہ اجمالاً:

قرآن کے بیان کے مطابق نہر ت نوح و شجرہ نوح کا واقعہ اس طرح ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے انسان کو زمین پر پیدا کیا تو اسے اپنی طرف سے ایک نہر کا پانی دیا اور اسے اپنی طرف سے ایک درخت کا پھل دیا۔ یہ نہر و درخت اللہ تعالیٰ کی طرف سے انسان کو دیئے گئے تھے تاکہ وہ ان سے اپنی زندگی بسر کرے۔ لیکن انسان نے اللہ تعالیٰ کی आज्ञہ کو نہ مانا اور نہ اس کی طرف سے دیئے گئے پانی و پھل کو کھانا۔ اس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے اس کی سزا کے طور پر اس کی گردن کاٹ دی اور اس کی لاش کو زمین پر پھینک دی۔ اس واقعہ کو قرآن مجید میں سورہ نوح میں مذکور ہے۔

ابن کثیر رحمہ اللہ نے اس واقعہ کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو زمین پر پیدا کیا تو اسے اپنی طرف سے ایک نہر کا پانی دیا اور اسے اپنی طرف سے ایک درخت کا پھل دیا۔ یہ نہر و درخت اللہ تعالیٰ کی طرف سے انسان کو دیئے گئے تھے تاکہ وہ ان سے اپنی زندگی بسر کرے۔ لیکن انسان نے اللہ تعالیٰ کی आज्ञہ کو نہ مانا اور نہ اس کی طرف سے دیئے گئے پانی و پھل کو کھانا۔ اس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے اس کی سزا کے طور پر اس کی گردن کاٹ دی اور اس کی لاش کو زمین پر پھینک دی۔ اس واقعہ کو قرآن مجید میں سورہ نوح میں مذکور ہے۔

یہ واقعہ قرآن مجید میں سورہ نوح میں مذکور ہے۔ اللہ تعالیٰ نے انسان کو زمین پر پیدا کیا تو اسے اپنی طرف سے ایک نہر کا پانی دیا اور اسے اپنی طرف سے ایک درخت کا پھل دیا۔ یہ نہر و درخت اللہ تعالیٰ کی طرف سے انسان کو دیئے گئے تھے تاکہ وہ ان سے اپنی زندگی بسر کرے۔ لیکن انسان نے اللہ تعالیٰ کی आज्ञہ کو نہ مانا اور نہ اس کی طرف سے دیئے گئے پانی و پھل کو کھانا۔ اس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے اس کی سزا کے طور پر اس کی گردن کاٹ دی اور اس کی لاش کو زمین پر پھینک دی۔ اس واقعہ کو قرآن مجید میں سورہ نوح میں مذکور ہے۔

یہ واقعہ قرآن مجید میں سورہ نوح میں مذکور ہے۔ اللہ تعالیٰ نے انسان کو زمین پر پیدا کیا تو اسے اپنی طرف سے ایک نہر کا پانی دیا اور اسے اپنی طرف سے ایک درخت کا پھل دیا۔ یہ نہر و درخت اللہ تعالیٰ کی طرف سے انسان کو دیئے گئے تھے تاکہ وہ ان سے اپنی زندگی بسر کرے۔ لیکن انسان نے اللہ تعالیٰ کی आज्ञہ کو نہ مانا اور نہ اس کی طرف سے دیئے گئے پانی و پھل کو کھانا۔ اس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے اس کی سزا کے طور پر اس کی گردن کاٹ دی اور اس کی لاش کو زمین پر پھینک دی۔ اس واقعہ کو قرآن مجید میں سورہ نوح میں مذکور ہے۔

کہ خُشْبٌ، خُشْبٌ کی جمع ہے، اور کہا گیا کہ جمع کے معنی میں ہے جیسا کہ بُحْلٌ اور بُحْلٌ اور ان لوگوں نے بڑا تکبر کیا اور طریقہ پر کہ انہوں نے نوح علیہ السلام کی تکذیب کی، اور ان کو اور ان کے پیروکاروں کو ایذا پہنچا لی انہوں نے کمزور طبقے کے لوگوں سے کہا تم اپنے معبودوں کو مت چھوڑنا اور وہ کو نہ چھوڑنا واؤ کے فتنہ اور نغمہ کے ساتھ اور نہ سواغ کو اور نہ یغوث کو اور نہ سحر چھوڑنا، یہ ان کے بتوں کے نام ہیں اور ان لوگوں نے ان بتوں کے ذریعہ بہت سے دُعا کو گمراہ کر دیا اس طریقہ پر کہ ان لوگوں کو ان بتوں کی بندگی کرنے کا حکم دیا (الہی!) تو ان لوگوں کی کمرابی اور بڑھاد یہ یہ مطف ہے قَدْ اضْلُوا پر اور حضرت نوح علیہ السلام نے ان کے لئے یہ بددعا اس وقت کی کہ جب بذریعہ وحی ان کو یہ معلوم ہو گیا کہ تیری قوم میں سے جو لوگ ایمان لائے ہیں ان کے علاوہ اور کوئی ایمان لے والا نہیں، ان لوگوں کو ان کے کتاہوں کی وجہ سے طوفان میں غرق کر دیا گیا مگر ان کے بچے، ایک قرات میں خُطِنَاتُہُمْ ہے جنم کے ساتھ، اور جنم میں پہنچا، یا کیا اور اللہ کے سوا انہوں نے اپنا کوئی مددگار نہ کہ جو ان سے عذاب کو روک سکے اور نوح علیہ السلام نے کہا اے میرے پروردگار! تو رُوئے زمین پر کوئی بسنے والا نہ چھوڑ یعنی گمراہوں میں آنے والا مطلب یہ کہ کسی کو نہ چھوڑ اگر تو ان کو چھوڑ دے گا تو یقیناً یہ تیرے (دیگر) بندوں کو بھی گمراہ کر دیں گے اور فاجروں اور کافروں ہی کو جنم دیں گے یعنی ان لوگوں کو جو غر و فسق ہی کریں گے، اور آپ نے یہ بددعا آپ کے پاس وحی آنے کے بعد کی۔ اے میرے پروردگار! تو میرے والدین کو کہ دونوں مومن تھے اور بہ اس شخص کو جو مومن ہو کر میرے گھر میں میری مسجد میں داخل ہو اور قیامت تک آنے والے مومنین و مومنات و بخشش والے، اور کافروں کو سوائے بدست کے اور کسی میں نہ بڑھا چنا نجد وہ سب لوگ ہلاک کر دیئے گئے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيكِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلًا: بِذَلِكَ، اِی بِالْمَالِ وَالْوَلَدِ.

قَوْلًا: وَالْاَوَّلِ اِی وُلْدُ كے بارے میں کہا گیا ہے کہ وَلْدٌ کی جمع ہے جیسا کہ حُشْبٌ، حُشْبٌ کی جمع اور کہا گیا ہے کہ نہیں ہے البتہ معنی میں جمع کے ہے جیسا کہ نَحْلٌ، نَحْلٌ کے معنی میں ہے۔

قَوْلًا: وَدَّ مَرْدِی شَظْل کے ایک بت کا نام ہے، سَوَاعِ عورت کی شَظْل کے ایک بت کا نام ہے، یغوث شیر کی شَظْل کے بت کا نام ہے، یغوث گھوڑے کی شَظْل کے بت کا نام ہے، سحر کرس کی شَظْل کے بت کا نام ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحِ

قَالَ نُوحٌ رَبِّ اِنَّہُمْ عَصَوْنِی (الایہ) یعنی میری نافرمانی پر اے رب میری ایک من مرنہ دی اور مالداروں

مردوروں کی پیروی کی کہ جن کو ان کے مال و اولاد کے سوائے نقصان کے کوئی فائدہ نہیں دیا بلکہ ہر اس نقصان میں رہے۔

وَمَكْرُؤٌ مَّكْرًا كَثِيرًا یہ مکر شدید کیا تھا؟ مکر سے مراد ان سرداروں اور پیشواؤں کے وہ مکر و فریب ہیں جس سے وہ اپنی قوم کے عوام و حضرت نوح علیہ السلام کی تعلیمات کے خلاف بہکاتے تھے اور بہکانے کے طریقے تقریباً تمام وہی تھے ہوشیارین و سب آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے سے روکنے کے لئے کرتے تھے، اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ مکر سے مراد حضرت نوح علیہ السلام کے قتل کی سازش ہے، اور بعض کے نزدیک ان کے بڑوں کا چھوٹوں سے یہ کہنا تھا کہ تم اپنے محبوبوں کی عبادت پر مشغول رہنا ان کو ہرگز مت چھوڑنا۔

وَلَا تَسُدُّونَ وَدَّاعَ الْبَحِّ یہ پانچوں قوم نوح علیہ السلام کے نیک آدمی تھے اور یہ انہیں کے نام ہیں جب ان کا نقش ہو یا تو شیطان نے ان کے عقیدت مندوں سے کہا کہ ان کی تصویریں بنا کر تم اپنے گھروں اور عبادت خانوں میں رکھ لو، تاکہ ان کی یاد زہر رہے اور ان کے تصور سے تم بھی ان کی طرح نیکیاں کرتے رہو جب یہ تصویر بنا کر رکھنے والے فوت ہوئے تو شیطان نے ان کی نسوں کو یہ کہہ کر شرک میں مبتلا کر دیا کہ تمہارا آباؤ ان کی پوجا کرتے تھے جن کی تصویریں تمہارے گھروں میں لٹک رہی ہیں، چنانچہ انہوں نے ان کی پوجا شروع کر دی۔ (بخاری تفسیر، سورۃ نوح)

قوم نوح علیہ السلام کے ان پانچوں بزرگوں کی اتنی شہرت ہوئی کہ عرب میں بھی ان کی پوجا ہونے لگی، چنانچہ ”وذ“ دومہ ندل میں قبیلہ ملب کا معبود تھا اور ”سواع“ ساحل بحر کے قبیلہ ہذیل کی دیوی تھی، ”یغوث“ سبا کے قریب قبیلہ سے کی بعض خوں کا بت تھا اور ”یعوق“ ہمدان کے علاقہ میں قبیلہ ہمدان کی شاخ خیوان کا بت تھا، اور یہ گھوڑے کی شکل کا تھا، ورنہ ”نسر“ بلہ حیر کا بت تھا جس کی شکل گدھ کی سی تھی۔

قَدْ أَصْلَحُوا كَثِيرًا، أَصْلَحُوا کا فعل قوم نوح کے رؤساء ہیں جنہوں نے مذکورہ پانچوں بزرگوں کے ناموں سے لوگوں کو مرہ کیا۔

قَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا حضرت نوح علیہ السلام نے یہ بددعا مانس وقت فرمائی جب حضرت نوح علیہ السلام ان کے ایمان لانے سے بالکل ناامید اور مایوس ہو گئے، اور اللہ نے بھی بذریعہ وحی اطلاع کر لی کہ اب ان میں سے کوئی ایمان لانے والا نہیں دَيَّارٌ، فَيَعَالُ کے وزن پر دَيَّارٌ تھا واو کو یا سے بدل کر یا میں دغا م دیا، رہنے بسنے والے۔

بِسْمِ اللَّهِ

فَرَفَّحْنِسُ نَسْمِسُ وَكَافِرُسُ وَأَنَاظُنَّا أَنْ نَحْفَنَّهُ أَيْ أَنَّهُ لَنْ نَعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ وَلَنْ نَعْجِزَهُ هَرَبًا ۖ اِی
 لَا سَعِيَةَ كُنْسِیْ فِی الْأَرْضِ اَوْ بِرِیْضِ سَمَاءِ اِی اِسْمَاءِ وَأَنَا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَى اِخْرَاجِ اَمْنَابِهِ فَمَنْ يُؤْمِنُ
 بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ تَغْدِرَ بُوَيْغِدِ اِمَاءِ بِخُصًا اِخْتِصَاصِ حَسَنَةِ وَلَا رَهَقًا ۖ اِنْتِظَارِ بَرَادَةِ فِی سَنَاتِ
 وَأَنَا اِمْنَا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقِسْطُونَ اَلْحَاذِرُونَ كُفْرَ بِنَبِيِّهِ فَمَنْ اَسْلَمَ فَاُولَئِكَ نَحْرُوا اِشْدَادًا ۖ قَصِدُوا اِبْدَاءَ
 وَمَا الْقِسْطُونَ فَكَانُوا اِلَیْهِمْ حَطَبًا ۖ وَقُودًا ۖ اَوَّلًا وَآخِرًا ۖ اِی اِشْنِ حَشْرِ مَوْسِعَا بِنِیْ وَآخِرَ تَعَالٰی اِی قَوْلِ
 وَآخِرًا اَلْمُسْتَمْعُونَ وَمَا بِنَبِيِّهِمْ بِكُسْرِ اَلْهَيْرَةِ اِسْتِيفَ وَیَنْتَحِبُ بِمَا یُؤَخِّرُهُ قَدِ تَعَالٰی فِی كُنْهَارِ مَكَّةَ ۖ وَأَنْ
 نَحْفَنَّهُ مِّنَ الثَّغْنَةِ وَاسْمُهَا مَحْدُوفٌ اِی وَآخِرُهُ وَهُوَ مَغْطُوفٌ عَلٰی أَنَّهُ اِسْتَمَعَ لَوِ اسْتَقَامُوا عَلٰی الطَّرِيقَةِ اِی
 سَرِیْدَةِ اَلْاِسْلَامِ لَا سَقِیْنَهُمْ مَّاءَ غَدَقًا ۖ كَثُرَ اِسْمُ السَّمَاءِ وَذَلِكَ بِغَدِّ مَارِیْعَةِ اَلْحَمْرِ عَسِیْبُهُ سَمِعَ سَمَرُ
 لِنَفْتِنَهُمْ اَلْاِخْصَرِبَةُ فِیْهِ ۖ فَغَدِیْهِ كَيْفَ شُكْرِ بِنَبِيِّهِ حَلَمَ مَسْهُورٍ ۖ وَمَنْ یُعْرِضُ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ اَلْاِخْرَاجِ یَسْلُكُهُ
 اَلْاُتُورَ وَاِیَّاءَ نَدْحِنَهُ عَذَابًا صَعْدًا ۖ اِی اِشْدَادًا ۖ وَأَنْ اَلْمَسْجِدَ ۖ اِی اِسْمَاعِیْلَ اَلْاِخْلَاقِ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا فِیْهَا مَعَ اَللّٰهِ اَحَدًا ۖ
 اِنْ تَشْرِكُوا كَمَا كَانَتْ اَلْیَهُودُ وَالنَّصَارَى اِذَا دَخَلُوا كِنَاسَتَهُمْ وَیَعْبُدُهُمْ اَشْرَکُؤَا ۖ وَأَنَّهُ یَسْمَعُ مَا یَكْسِرُ
 اِسْتِيفَ وَاَلْاِصْمِیْرُ اِلِیْشَارُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ یُحْمَدُ اَلنَّبِیُّ مَعْنٰی اَللّٰهُ غَلَبَ وَسَمِعَ یَدْعُوهُ یَعْنِدُهُ بَعْضُ نَحْرِ
 كَادُوا اِی اَلْحَرَّ اَلْمُسْتَمْعُونَ لِنَرَاءِ ۖ اِنْ یَكُونُونَ عَلَیْهِ لِبَدًا ۖ اِی كُسْرِ اَلْاِلَامِ وَاسْمُهَا حَضْعُ اَلنَّدَى كَسَدَ فِی
 رُكُوبِ بَعْضِهِمْ اِزْدِحَامًا جِرْصًا عَلٰی سَمَاعِ الْقُرْآنِ.

۱

ترجمہ:

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، اے محمد ﷺ! لوگوں کو بتائیے کہ
 مجھے وحی کے ذریعہ یہ بات بتائی گئی ہے (یعنی) وہی کے ذریعہ اللہ کی طرف سے مجھے خبر دی گئی ہے کہ نصیبین کے دنوں
 کی ایک جماعت نے میری قراءت سنی اور یہ واقعہ ظنِ غلہ میں جو کہ مدہ اور طائف کے درمیان ہے فجر کی نماز میں پیش آیا
 اور یہ جن وہی ہیں جن کا ذکر اللہ تعالیٰ کے قول ”وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَهْرًا مِّنَ الْحَيِّ“ میں کیا گیا ہے، تو انہوں نے اپنی
 قوم کے پاس واپس جا کر جہاں ہم نے عجیب قرآن سنا ہے کہ اس کی (لفظی) فصاحت اور (معنوی) بلاغت وغیرہ سے تعجب
 ہوتا ہے جو راہِ راست (اور) ایمان کی طرف رہنمائی کرتا ہے ہم اس پر ایمان لائے ہیں آج کے بعد ہم کسی کو بھی اپنے
 رب کا شریک نہ ٹھہرائیں گے، اور بے شک ہمارے رب کی شان بہت بلند ہے (انفہ) میں اور اس کے بعد دونوں جلدِ ضمیر
 شان ہے، اللہ تعالیٰ نے اپنے جلال و عظمت کی تمام ان چیزوں کی کہ اس کی طرف نسبت کرنے سے (جو اس کی شایانِ شان
 نہیں) پاکی بیان فہائی نہ اس نے کسی کو (اپنی) بیوی بنایا ہے اور نہ بیٹا، اور یہ کہ ہم میں کا بیوقوف جاہل اللہ کے بارے میں
 اللہ کو بیوی اور بیٹے سے متعصب کر کے افتراء پر دازی میں غلو کرتا ہے اور ہم تو یہی سمجھتے رہے (ان) مخففہ ہے اِی اَنَّهُ کہ

اُس اور جن اس کو ان چیزوں سے متصف کر کے اس پر برگز افتراء پردازی نہ کریں گے حتیٰ کہ ہمارے اوپر اس بارے میں ان کا کذب ظاہر ہو گیا بات یہ ہے کہ بعض لوگ جب کہ وہ اپنے سفر کے دوران کسی خطرناک مقام پر فروکش ہوتے تھے تو بعض لوگ جنت کی پناہ طلب کیا کرتے تھے اور ہر شخص کہتا تھا کہ میں اس مقام کے سردار کی اس مقام کے بے وقوف (جنوں) سے پناہ چاہتا ہوں جس کی وجہ سے جنات اپنی سرکشی میں اور چڑھ گئے اور کہنے لگے ہم جنوں اور انسانوں کے سردار ہو گئے، اے انسانو! جنات نے بھی تمہاری طرح گمان کر لیا کہ اللہ تعالیٰ کسی کو موت کے بعد دوبارہ زندہ نہ کرے گا، (اَنْ) مخففہ عن الثقید ہے، اور ہم نے چوری سے سننے کے لئے آسمان کا قصد کیا تو ہم نے اس کو دیکھا کہ پہرہ دار فرشتوں اور سخت جلا دینے والے شہابوں سے بھرا پڑا ہے اور یہ اس وقت ہوا جب آپ ﷺ کو مبعوث کیا گیا اور ہم آپ ﷺ کی بعثت سے پہلے باتیں سننے کے لئے (آسمانوں پر) جگہ جگہ بیٹھ جایا کرتے تھے اب جو بھی کان لگاتا ہے ایک شعلہ کو اپنی تاک میں پاتا ہے یعنی اس کو تاک میں لگا دیا گیا ہے تاکہ وہ اس کے ذریعہ ان کو مارے اور ہم نہیں جانتے کہ سننے کی ممانعت سے آیا زمین والوں کے ساتھ کسی شر کا ارادہ کیا گیا ہے یا ان کے رب نے ان کے ساتھ خیر کا ارادہ کیا ہے؟ اور یہ کہ قرآن سننے کے بعد بعض ہم میں سے نیک بھی ہیں اور بعض اس کے برعکس بھی یعنی بعض لوگ غیر صالح بھی ہیں، اور ہم مختلف طریقوں میں بٹے ہوئے ہیں یعنی مختلف فرقے ہو گئے ہیں، کہ بعض مسلمان اور بعض کافر ہیں، اور ہم نے سمجھ لیا کہ ہم اللہ کی زمین میں اللہ کو ہرگز عاجز نہیں کر سکتے، اَنْ مخففہ ہے اَنْی اِنَّہ اور نہ بھاگ کر ہم اسے ہر سکتے ہیں، یعنی نہ ہم اس کو زمین میں رہتے ہوئے عاجز کر سکتے ہیں اور نہ زمین سے آسمان کی طرف بھاگ کر اسے ہر سکتے ہیں، ہم تو ہدایت کی بات (قرآن) سنتے ہی اس پر ایمان لا چکے، اور جو بھی اپنے رب پر ایمان لائے گا، اسے اس کی نیکیوں میں نقصان کا اندیشہ نہ ہوگا اور نہ ظلم و زیادتی کا یعنی اس کی بدیوں میں زیادتی کا، ہاں ہم میں بعض تو مسمان ہیں اور بعض اپنے کفر کی وجہ سے ظالم ہیں پس جو فرمانبردار ہو گئے انہوں نے تو راہ راست کا قصد کیا یعنی اس کی ہدایت کا قصد کیا اور جو ظالم ہیں جہنم کا ایندھن بن گئے اور اِنَّ اور اِنَّہم اور اِنَّہ یہ کل بارہ جگہ ہیں اور اِنَّہ تعالیٰ اور اَنَا مِنَ الْمَسْلُومِ اور ان کے درمیان ہمزہ کے کسرہ کے ساتھ بطور استیناف کے اور ہمزہ کے فتح کے ساتھ تاویل کر کے اور اللہ تعالیٰ نے کفار مکہ کے بارے میں فرمایا (اور اے نبی! یہ بھی کہہ دو) اَنْ ثَقِيلَ سے مخففہ ہے اور اس کا اسم محذوف ہے، اَنْی اِنَّہم اور اس کا عطف اِنَّہ اسْتَمَعَ پر ہے کہ اگر لوگ راہ راست طریقہ اسلام پر سیدھے رہے تو یقیناً ہم انہیں بڑی وافر مقدار میں آسمان سے پانی پلائیں گے اور یہ (یعنی آیت کا نزول) اس کے بعد ہوا کہ سات سالوں تک (اہل مکہ) سے بارش روک لی، گئی تھی تاکہ اس میں ہم انہیں آزمائیں اور تاکہ ہم ان کے شکر کی کیفیت کو اپنے علم کے مطابق ظاہر کریں اور جو اپنے پروردگار کے ذکر (قرآن) سے روگردانی کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کو سخت عذاب میں مبتلا کرے گا، یَسْلُكُهُ نَوْنٍ اور یاء کے ساتھ ہے اور یہ کہ مسجدیں نماز کے مقامات صرف اللہ ہی کے لئے خاص ہیں پس ان میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ دوسروں کو نہ پکارو بائیں

میں سے ایک اور شخص بھی تھا جس کا نام تھا "ابو اسحاق"۔ وہ بھی تو تیسری صدی
 میں پیدا ہوا تھا۔ اس کا نام تھا "ابو اسحاق"۔ وہ بھی تو تیسری صدی
 میں پیدا ہوا تھا۔ اس کا نام تھا "ابو اسحاق"۔ وہ بھی تو تیسری صدی
 میں پیدا ہوا تھا۔ اس کا نام تھا "ابو اسحاق"۔ وہ بھی تو تیسری صدی

چوتھی صدی میں تہذیب و تمدن کی ترقی

چوتھی صدی میں تہذیب و تمدن کی ترقی کا سبب بنیادی طور پر
 چوتھی صدی میں تہذیب و تمدن کی ترقی کا سبب بنیادی طور پر

چوتھی صدی میں تہذیب و تمدن کی ترقی کا سبب بنیادی طور پر

چوتھی صدی میں تہذیب و تمدن کی ترقی کا سبب بنیادی طور پر

چوتھی صدی میں تہذیب و تمدن کی ترقی کا سبب بنیادی طور پر

چوتھی صدی میں تہذیب و تمدن کی ترقی کا سبب بنیادی طور پر

چوتھی صدی میں تہذیب و تمدن کی ترقی کا سبب بنیادی طور پر

چوتھی صدی میں تہذیب و تمدن کی ترقی کا سبب بنیادی طور پر

چوتھی صدی میں تہذیب و تمدن کی ترقی کا سبب بنیادی طور پر

چوتھی صدی میں تہذیب و تمدن کی ترقی کا سبب بنیادی طور پر

چوتھی صدی میں تہذیب و تمدن کی ترقی کا سبب بنیادی طور پر

چوتھی صدی میں تہذیب و تمدن کی ترقی کا سبب بنیادی طور پر

چوتھی صدی میں تہذیب و تمدن کی ترقی کا سبب بنیادی طور پر

چوتھی صدی میں تہذیب و تمدن کی ترقی کا سبب بنیادی طور پر

چوتھی صدی میں تہذیب و تمدن کی ترقی کا سبب بنیادی طور پر

چوتھی صدی میں تہذیب و تمدن کی ترقی کا سبب بنیادی طور پر

چوتھی صدی میں تہذیب و تمدن کی ترقی کا سبب بنیادی طور پر

چوتھی صدی میں تہذیب و تمدن کی ترقی کا سبب بنیادی طور پر

تفسیر و تشریح

شان نزول:

آیت ہادیہ تفسیر و تشریح طریقہ سے سمجھنے کیلئے پہلے چند واقعات و ذہن میں رکھنا ضروری ہے۔

پہلا واقعہ:

رسول اللہ ﷺ کی بعثت سے پہلے شیاطین آمانوں تک پہنچ کر فرشتوں کی باتیں سنتے تھے، آپ ﷺ کی بعثت کے بعد شہب اشقب کے ذریعہ ان کو روک دیا گیا، اسی حادثہ کی تحقیق نے غمن میں بنات آپ ﷺ تک پہنچے جیسا کہ سورۃ احقاف میں گدرا۔

دوسرا واقعہ:

زمانہ جاہلیت میں یہ دستور تھا کہ جب کسی جنگ یا وادی میں نئے دوران قیام کی ضرورت پیش آتی تو اس اعتقاد سے کہ جنت کے سردار ہماری حفاظت کریں گے، یہ الفاظ کہا کرتے تھے اعود بعزیر هذا الراہی من شر سفہاء قومہ یعنی میں اس جنگ کے سرداروں کی پناہ لیتا ہوں اس کی قوم کے بے وقوف شریر لوگوں سے۔

تیسرا واقعہ:

مکہ مکرمہ میں آپ ﷺ کی بدو عاء سے قحط پڑا تھا اور کئی سال تک رہا۔

چوتھا واقعہ:

جب آپ ﷺ نے دعوت اسلام شروع کی تو کفار مخالفین کا آپ کے خلاف ہجوم اور نرغہ ہوا۔ (معارف)

بخاری اور مسلم میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنے چند اصحاب رسول اللہ ﷺ کے ساتھ بازار عکاظ تشریف لیجا رہے تھے، رات میں خلاء سے متاثر ہوئے آپ ﷺ نے صبح کی نماز پڑھائی، اس وقت انہوں نے ایک گروہ ادھر سے گزر رہا تھا، تلاوت کی آواز سن کر وہ بھڑکیا، اور غور سے قرآن سنتا رہا اسی واقعہ کا ذکر اس آیت میں ہے۔

اکثر مفسرین نے اس روایت کی بناء پر یہ سمجھا ہے کہ یہ حضور ﷺ کے مشہور سفر طائف کا واقعہ ہے جو ہجرت سے تین سال پہلے ۱۰ھ نبوی میں پیش آیا تھا مگر یہ قیاس متعدد وجوہ سے صحیح نہیں ہے؛ اس لئے کہ طائف کے اس سفر میں جنوں کے قرآن سننے کا جو واقعہ پیش آیا تھا اس کا قصہ سورہ احقاف میں بیان کیا گیا ہے، سورہ احقاف کی ان آیات پر نظر ڈالنے ہی سے معلوم ہوتا ہے کہ اس موقع پر جو جن قرآن مجید سن کر ایمان لائے تھے وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور تورات پر ایمان رکھتے تھے، اس کے برعکس اس سورت کی آیات سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ اس موقع پر قرآن سننے والے جن مشرکین اور منکرین آخرت و رسالت تھے پھر یہ بات تاریخ سے ثابت ہے کہ طائف کے اس سفر میں حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سوا اور کوئی آپ ﷺ کے ساتھ نہیں تھا بخلاف اس سفر کے، حضرت ابن عباس کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ چند اصحاب آپ کے ہمراہ تھے۔

مزید براں روایات اس پر بھی متفق ہیں کہ اس سفر میں جنوں نے قرآن کی روایت کے مطابق جنوں کے قرآن سننے کا واقعہ اس وقت پیش آیا جب آپ مکہ مکرمہ سے عکاظ شریف لے جا رہے تھے، ان وجوہ سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ سورہ احقاف اور سورہ جن کے واقعے دو الگ الگ ہیں۔

إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا، عَجَبًا مَّصْدَرُ هُ بِطَوْرٍ مَبَالِغَةٍ يَحذف مضاف کے ساتھ ہے ای ذا عجب، معجب کے معنی میں یہدی الی الرشد یہ قرآن کی دوسری صفت ہے کہ وہ راہ راست حق و صواب کو واضح کرتا ہے جَدُّ کے معنی عظمت اور جلال کے ہیں یعنی ہمارے رب کی شان اس سے بہت بلند ہے کہ اس کے اولاد یا بیوی ہو۔

قُلْ مُجِيبًا لِّنُكْفَارٍ فِي قَوْلِهِمْ اَرْجِعْ عَمَّا اَنْتَ فِيهِ وَفِي قِرَاءَةِ قُلْ اِنَّمَا اَدْعُوْا رَبِّيْ اِلٰهًا وَلَا اَشْرِكُ بِهِ اَحَدًا ۝
قُلْ اِنِّيْ لَا اَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا غَيًّا وَلَا رَشَدًا ۝ خَيْرًا قُلْ اِنِّيْ لَنْ يُجِيْرَنِيْ مِنَ اللّٰهِ مِنْ عَذَابِهِ اِنْ عَصَيْتُهُ اَحَدًا ۝
وَلَنْ اَجِدَ مِنْ دُوْنِهِ اٰیٌ غَيْرَ مُلْتَحَدًا ۝ مُلْتَحَدًا اِلَّا بِلُغَا اِسْتِثْنَاءٍ مِنْ مَفْعُوْلٍ اَمْلِكُ لَكُمْ اِلَّا الْبَلَاغُ اِيْنَكُمْ
مِّنَ اللّٰهِ اٰیٌ عَنْهُ وَاَرْسَلْتُمْ غُفَّتْ عَنْیْ بِلَاغًا وَمَا بَيْنَ الْمُسْتَشْنٰی مِنْهُ وَالْاِسْتِثْنَاءِ اِعْتِرَاضٌ لِتَاكِيدِ نَفْيِ
الْاِسْتِطَاعَةِ وَمَنْ يَّعِصِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ فَاِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيْهَا مِنْ اَحْسَنِ اَحْصٰی
فِيْ لِه رَغَايَةً لِّمَعْنَابًا وَهِيَ خَالٌ مُّقَدَّرَةٌ وَالْمَعْنٰی يَدْخُلُوْنَهَا مُقَدَّرًا اُخْلُوْا فِيْهَا اَبَدًا ۝ حَتّٰی اِذَا رَاَوْا حَسٰی
اِبْنَةَ اٰیَةٍ فِيْهَا لِمُقَدَّرٍ قَبْلَهَا اٰیٌ لَا يَزَالُوْنَ عَلٰی كُفْرِهِمْ اِلٰی اَنْ يَّرَوْا مَا يُوعَدُوْنَ مِنَ الْعَذَابِ فَيَعْلَمُوْنَ عِنْدَ
حُكُوْلِهِ بِهِمْ يَوْمَ بَدْرِ اَوْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۝ مَنْ اَضْعَفُ نَاصِرًا وَاَقْلَ عَدُوًّا ۝ اَعُوْا اَنَا اِهْمُ اَمِ الْمُؤْمِنُوْنَ عَلٰی الْقَوْلِ الْاَوَّلِ
اَوْ اَلَا اَمْ بِهٖ عَلٰی الثَّانِي فَقَالَ بَعْضُهُمْ سَتٰی بِذَا الْوَعْدِ فَتَنَزَلَ قُلْ اِنْ اٰیٌ مَّا اَدْرٰی اَقْرَبُ مَا تُوعَدُوْنَ مِنَ
الْعَذَابِ اَمْ يَجْعَلُ لَّهٗ رَیًّا اَمَدًا ۝ غَايَةً وَاَجَلًا لَا يَعْلَمُهٗ اِلَّا هُوَ عَلِمُ الْغَيْبِ مَا عَابَ بِهِ عَنِ الْعَدُوِّ
فَلَا يَظْهَرُ بِطَعْنٍ عَلٰی غَيْبِهِ اَحَدًا ۝ مِنَ النَّاسِ اِلَّا مَنْ اَمَرَ تَضٰی مِنْ رَّسُوْلٍ فَاِنَّهٗ مَعَ اٰطَاعِهِ عَلٰی
مَا شَاءَ مِنْهُ مُفْعَرَةٌ لَّهٗ يَسْلُكُ يَجْعَلُ وَيُسَيِّرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ اٰی الرِّسُوْلِ وَمِنْ خَلْفِهٖ رَصَدًا ۝ مَلَايَكَةُ

يَحْفَظُونَهُ حَتَّى يَبْلُغَهُ فِي جُمْلَةِ الْوَحْيِ لِيَعْلَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ ظُهُورَ أَنْ مُخَفَّفَةً مِنَ التَّجِيلَةِ أَيْ أَنَّهُ قَدْ أَبْلَغُوا أَيْ
أَرْسَلُوا رِسَالَتِ رَبِّهِمْ رُوِيَ بِجَمْعِ الضَّمِيرِ مَعْنَى مَنْ وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ عَطَفَ عَلَى مُقَدَّرِ أَيْ فَعِيهِ ذَلِكَ
وَأَخْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ٢٨ تَمْيِيزٌ وَهُوَ مُخَوَّلٌ عَنِ الْمَفْعُولِ وَالْأَصْلُ أَخْصَى عَدَدَ كُلِّ شَيْءٍ .

ترجمہ: کفر کی اس بات کے جواب میں کہ آپ اپنی اس تبلیغ سے باز آجائیے آپ نے جواباً فرمایا ایک قراءت

میں قفل ہے، میں تو اپنے رب ہی کو معبود ہونے کے اعتبار سے پکارتا ہوں اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کرتا آپ کہہ دیجئے میں تمہارے نفع نقصان کا مالک نہیں آپ کہہ دیجئے کہ مجھے ہرگز کوئی اللہ سے (یعنی) اس کے عذاب سے اگر میں اس کی نافرمانی کروں نہیں بچا سکتا اور میں اس کے علاوہ ہرگز کوئی جائے پناہ نہیں پاتا مگر میرا کام اللہ کی بات اور اس کے پیغامات پہنچا دینا ہے اِلَّا بِإِذْنِهِ، اَمْلِكُ کے مفعول سے استثناء ہے یعنی میں تمہارے لئے سوائے اللہ کی طرف سے پیغام پہنچانے کے کسی چیز کا مالک نہیں وَرِسَالَاتِهِ کا عطف بلاغاً پر ہے اور مستثنیٰ منہ اور استثناء کے درمیان استطاعت کی نفی کی تاکید کے لئے جملہ مقررہ ہے، اور جو بھی اللہ اور اس کے رسول کی توحید میں نافرمانی کرے گا کہ ایمان نہ لائے گا، اس کے لئے جہنم کی آگ ہے جس میں وہ ہمیشہ رہے گا خالدين مَنْ کی طرف لوٹنے والی لہ کی ضمیر سے معنی کے اعتبار سے حال ہے اور یہ حال مقدرہ ہے معنی یہ ہیں کہ اس میں داخل ہوں گے حال یہ کہ ان کے لئے جہنم میں داخلہ ہمیشہ کے لئے مقدر ہو چکا ہے، یہ لوگ اپنے کفر پر قائم رہیں گے حتیٰ کہ اس عذاب کو دیکھ لیں جس کا ان سے وعدہ کیا جاتا ہے حتیٰ ابداً یہ ہے اس میں (متغیا) مقدر کی غایت کے معنی ہیں تقدیر عبارت یہ ہے لَا يَزَالُونَ عَلَىٰ كُفْرِهِمْ اَلَيْسَ لَهُمْ تَوَّابٌ اِنْ يَرَوْا سُودًا رَكُوزًا اور کس کی جماعت کم ہے، وہ یا مسلمان، اول قول (بدر) کی صورت میں یا عنقریب سب معلوم ہو جائے گا کہ کس کا مددگار کمزور اور کس کی جماعت کم ہے، وہ یا مسلمان، اول قول (بدر) کی صورت میں یا میں یہ وہ، ثانی قول (قیامت) کی صورت میں تو ان میں سے بعض نے کہا یہ وعدہ کب پورا ہوگا؟ تو (قُلْ اِنْ اَدْرِيْ) نازل ہوئی (آپ) کہہ دیجئے مجھے معلوم نہیں کہ جس عذاب کا تم سے وعدہ کیا جاتا ہے وہ قریب ہے یا اس کے لئے میرا رب مدت بعید مقرر کرے گا جس کو اس کے سوا کوئی نہیں جانتا غیب (یعنی) جو بندوں سے غائب ہے کا جاننے والا ہے اور وہ اپنے غیب پر کسی شخص کو مطلع نہیں کرتا مگر اس رسول کو جس کو وہ پسند کرے، مگر جس رسول کو چاہے بطور معجزہ مطلع کر دیتا ہے اس کو اطلاع کرنے کے باوجود اس قاصد کے آگے پیچھے محافظ فرشتے بھیج دیتا ہے کہ وہ اس کی حفاظت کرتے ہیں یہاں تک کہ وہ فرشتہ اس وحی کو منجملہ وحی کے پہنچا دیتا ہے تاکہ اللہ علم ظہور کے طور پر جان لے کہ ان فرشتوں نے اپنے پروردگار کے پیغام (رسول تک بحفاظت) پہنچا دیا اَنْ مَّخْفَفَةٌ عَنْ الثَّقِيلَةِ ہے اَيَّ اَنَّهُ ضمیر کے جمع لانے میں مَنْ کے معنی کی رعایت کی گئی ہے اور اللہ ان (پہرہ داروں) کے احوال کا احاطہ کئے ہوئے ہے (وَاحْاطَ) کا عطف مقدر پر ہے اَيَّ فَعَلِمَ ذَلِكَ وَاحْاطَ اور اس کو ہر چیز کی گنتی معلوم ہے (عَدَدًا) تمیز ہے اور یہ مفعول سے منقول ہے اور اصل اَحْصٰى عَدَدَ كُلِّ شَيْءٍ ہے۔

الغالبین فی الدنیا والآخرۃ

کتاب فی التوحید والاعتقاد

کتاب فی التوحید والاعتقاد

کتاب فی التوحید والاعتقاد

کتاب فی التوحید والاعتقاد

کتاب فی التوحید والاعتقاد

کتاب فی التوحید والاعتقاد

کتاب فی التوحید والاعتقاد

کتاب فی التوحید والاعتقاد

کتاب فی التوحید والاعتقاد

کتاب فی التوحید والاعتقاد

کتاب فی التوحید والاعتقاد

کتاب فی التوحید والاعتقاد

کتاب فی التوحید والاعتقاد

کتاب فی التوحید والاعتقاد

کتاب فی التوحید والاعتقاد

کتاب فی التوحید والاعتقاد

کتاب فی التوحید والاعتقاد

کتاب فی التوحید والاعتقاد

کتاب فی التوحید والاعتقاد

کتاب فی التوحید والاعتقاد

کتاب فی التوحید والاعتقاد

کتاب فی التوحید والاعتقاد

کتاب فی التوحید والاعتقاد

کتاب فی التوحید والاعتقاد

سُورَةُ الْمُزَّمِّلِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ عَشْرُونَ آيَةً بِأَرْبَعِينَ حَرْفًا

سُورَةُ الْمُزَّمِّلِ مَكِّيَّةٌ اَوْ اِلَّا قَوْلُهُ اِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ اِلَى اٰخِرِهَا فَمَدَنِيٌّ
تِسْعَ عَشْرَةَ اَوْ عَشْرُونَ آيَةً.

سورہ نزل کر ہے، یا، سوائے اِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ آخر تک مدنی ہے،
انیس یا بیس آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ یٰۤاَیُّهَا الْمُزَّمِّلُ ۝ النِّبِیُّ وَاَصْلُهُ الْمُزَمَّزِیُّ اُدْغِمْتَ اَشْدَّ
فِی اِسْرَآئِی اَیِ الْمُتَلَفِّفُ بِشِیَابَیْنِ نَحْیٍ الْوَحْیِ لَهُ خَوْفًا مِنْهُ لِمَهِیَّتِهِ قِمَ اَلَّیْلَ صَرَ (الْاَقْلِیْلَ) ۝ نِصْفَهُ
بَدَلَ مِنْ قَلِیْلًا وَقِلَّتُهُ بِالنَّظْرِ الْكُلِّ اَوْ اِنْقُصَ مِنْهُ مِنْ النِّصْفِ قَلِیْلًا ۝ اِلَى الثُّثِ اَوْ زِدْ عَلَیْهِ اِلَى
الثُّثِیْنِ وَاوَلِیْتَ خَیْرٍ وَرَبَّیْلَ اَلَنْ تَثَبَّتْ فِی قِلَآوَتِهِ ۝ اِنَّا سَنُلْقِیْ عَلَیْكَ قَوْلًا قُرْآنًا ثَقِیْلًا ۝
مُهِیْبًا اَوْ شَدِیْدًا لِّمَا فِیْهِ مِنَ التَّكْبَرِ اِنَّ نَاشِئَةَ اللَّیْلِ اَلِیَّامَ بَعْدَ النَّوْمِ هِیْ اَشَدُّ وَطْأً مُّوَافِقَةً اَسْمَعِ
لِیَنْقُصَ عَسَى تَفْهَمُ الْقُرْآنَ قَمْرٌ قَلِیْلًا ۝ اَبِیْنُ قَوْلًا اِنَّ لَكَ فِی النَّهَارِ سَبْحًا طَوِیْلًا ۝ تَصْرُفٌ فِی
اَسْفَعِیْكَ لَا تَفْرُغُ فِیْهِ لَبَآؤُهُ الْقُرْءَاذُ كِرَاسَمَرٍ بِكَ اِیْ قُلْ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ فِی الْبِتْدَاءِ
قِرَآءَتِكَ وَتَبَتَّلْ اِنْقَطِعْ اِلَیْهِ فِی الْاَةِ تَبَتَّلًا ۝ مَضْرُوبٌ بَتَّلَ جِئَ بِهِ رِعَابَةً لِلنَّوَاصِی وَهُوَ مَضْرُوبٌ
النَّشْرِ یُو رَبُّ الْمَشْرِیْقِ وَالْمَغْرِبِ لَا اِلَٰهَ اِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِیْلًا ۝ مَوْكُؤًا لَهُ اُمُورُكَ وَاَصْبِرْ عَلٰی مَا یَقُولُوْنَ اِی
كُنْدَرُ مَكَّةَ مِنْ اَذَابِهِمْ وَاَهْجُرْهُمْ هَنْجَمِیْلًا ۝ لَا جُنْعَ فِیْهِ وَبِذَا قَبْلَ الْاَمْرِ یَقْتَالُهُمْ وَذَرْنِیْ اَنْزُكْنِیْ
وَالْمُكْذِبِیْنَ عَصَبْتُ عَلٰی الْمَفْعُوْلِ فَبُعُوْلٌ مَعَهُ وَالْمَعْنٰی اَنَا كَافِیْكَهُمْ وَبِهِمْ صَدَدٌ قُرْبِیْ
اُولٰٓئِی النَّعْمَةِ السَّعْمِ وَمَهْلَهُمْ قَلِیْلًا ۝ مَنْ یَنْ فَعَلُوا بَعْدَ یَسْرِی مِنْهُ یَبْدُرُ اِنَّ لَدَیْنَا اَنْكَالًا قُیُودًا اَسْلَافًا حَمَعُ

کبر کسر اسون وَّحَجِيمًا ۖ اَرَا مُخْرِقَةً وَطَعَامًا ذَا غَصَّةٍ ۚ نَعِشْ فِي الْحَنَفِ وَبُيُ الرِّقُومِ اَوْ احْرِيقْ
اَوْ اعْسَلِنْ اَوْ شَوِّثْ مِنْ نَارٍ لَا يَخْرُجُ وَلَا يَنْزِلُ ۚ وَعَذَابُ الْيَمِّ ۚ تَنْوِيفُ رَبِّهِ عَمِي ۚ ذَكَرَ مِنْ كَذِبِ
اِنْسِي حَسَنِي اِنَّهُ عِنْدَ وَسْمِ يَوْمٍ تَرْجِفُ رِزْرُ الْاَرْضِ وَالْجِبَالِ ۚ وَكَانَتْ الْجِبَالُ كَثِيْبًا رَسْلًا نَحْمَقُ مَهِيْلًا ۝
سَدَائِلًا بَعْدَ اجْتِمَاعِهِ وَبُيُ مِنْ بَنَاتٍ يَمِيْلُ ۚ وَاصْلُهُ مِنْهُنَّ اَنْتَسَبَ احْتَمًا عَلَى اَنَاءٍ فَتَسْبُ اِلَى السَّهَاءِ
وَحَدَفَتْ الْوَاوِثَاءُ السَّاكِنِ لِرَبِّهَا وَقَسَبَ الصَّغَا كَسْرَةً نَحْمَسُ اَلْبَاءِ ۚ اِنَّا اَرْسَلْنَا اِلَيْكُمْ يَا اَهْلَ
مَكَّةَ رَسُوْلًا ۚ بُيُ نَحْمَدُ حَسَنِي اِنَّهُ عِنْدَ وَسْمِ شَاهِدًا عَلَيْنَكُمْ ۚ يَوْمَ الْعِيَةِ مَا يَضُرُّ مِنْكُمْ مِنَ الْعُضُنِ
كَمَا اَرْسَلْنَا اِلَى فِرْعَوْنَ رَسُوْلًا ۚ وَبُيُ مُوسَى عِنْدَ اَنْتَسُوهِ وَالسَّلَامُ ۚ فَعَصَى فِرْعَوْنُ الرَّسُوْلَ فَاَخَذْنَاهُ اَخْذًا
وَبِيْلًا ۝ شَدِيْدًا فَكَيْفَ تَتَّقُوْنَ اِنْ كَفَرْتُمْ ۚ فِي الدُّنْيَا يَوْمًا مَفْعُوْلٌ نَسُوْرُ اِيْ عَدَاوَةِ اِيْ نَائِي حَضَرِ
سَحْتَنُوْنَ مِنْ عَذَابٍ يَوْمٍ ۚ يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا ۚ حَمِغُ اَشْيَبَ شِدَّةَ بُوْهِ وَبُيُ يَوْمَ الْقِسْمَةِ وَالْاَضَلِ
فِي شَسِ شَسِ اَحْمَدُ وَكُسْرُ شَحْمَسَةِ اَمَاءٍ وَنَعْلُ فِي الْيَوْمِ اَشْمَدُ يَوْمٍ يَشْتَبُ سَوَاسِي
الْاَضَلِ وَبُيُ مَحَارُ وَخَوْرُ اَنْ يَكُوْنَ السَّرَادُ فِي اَلْبِ اَحْمَدِ ۚ السَّمَاءُ سُفْطَرُ دَاثِ اَنْطَارِ اِيْ اَشْقَوِ
بِيْ سَدَلَتْ اَلْيَوْمَ شِدَّةَ كَانَ وَعْدُهُ عَمِي ۚ دَاثِ اَلْبِ مَفْعُوْلًا ۚ اِيْ بُيُ كَثَلُ لَا نَحْمَلُهُ اِنْ هَذِهِ
اَلْبِ اَحْمَدُ تَذْكِرَةٌ ۚ عَطْفُ لَحْنُ فَمَنْ شَاءَ اَتَّخَذْ اِلَى رَبِّهِ سَبِيْلًا ۚ طَرِيْقُ دَلَالِيْمُ وَالْحَمْدُ

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، اب پڑے میں لپٹنے والے نبی! (مُرْمَل) کی اصل منزمل تھی، تاء کو زاء میں ادغام کر دیا گیا، یعنی س پر ماق کے نازل ہونے کے وقت وحی کی ہیبت کے خوف سے کپڑوں میں لپٹنے والے! رات کو قیام نماز پڑھ کر کم، آدھی رات (بصفا) فلیلاً سے بدل ہے اور نصف کا قلیل ہونا پوری رات کے اعتبار سے ہے، یا اس سے یعنی نصف سے، بھی چھ مکرے ثلاث رات تک یا اس پر (دو تہائی تک) زیادہ کرے، او تخیر کئے نے ہے، اور قرآن خوب صاف صاف اور ٹھہر ٹھہر کر پڑھ ہم تم پر ایک بھاری کلام قرآن نازل کرنے والے ہیں یعنی ہارعب کلام یا شدید، اس سے کہ اس میں احکام تکلیفیہ ہیں، بل شبہ سونے کے بعد (رات) کو اٹھنا قرآن فہمی کے لئے دل اور کان کی موافقت کی وجہ سے نہایت موثر ہے اور بات کو خوب واضح اور صاف کرنے والا ہے یقیناً آپ کو دن میں بہت شغل رہتا ہے جس کی وجہ سے آپ ﷺ کو تلاوت قرآن کی فرصت نہیں ہوتی، تو اپنے رب کا نام لے، یعنی اپنی قراءت کے شروع میں بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھ اور سب سے تعلق منقطع کر کے عبادت میں اس کی طرف پوری طرح متوجہ ہو جا، تنزیلاً، بتل کا مصدر ہے اس کو فواصل کی رعایت سے لایا گیا ہے، یہ بتل کا مزوم ہے، وہ مشرق و مغرب کا پروردگار ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں اس کو اپنا کارساز بن لو یعنی اپنے تمام امور ان کو سپرد کردو اور جو کچھ خدا رکھنا چاہے اس کی باتیں

کرتے ہیں آپ ﷺ ان پر صبر کریں اور وضع داری کے ساتھ اس سے الگ ہو جاؤ کہ جس میں جزع و فزع نہ ہو، یہ حکم جہاد کا حکم نازل ہونے سے پہلے کا ہے اور مجھے اور جھٹلانے والے آسودہ حال لوگوں کو چھوڑ دے (والمکذبین) کا عطف (ذری) کے مفعول پر ہے یا یہ مفعول معذ ہے، اور معنی یہ ہیں کہ میں ان کے لئے تمہاری طرف سے کافی ہوں اور وہ سردارانِ قریش ہیں، اور انہیں تھوڑے دن اور مہلت دو، چنانچہ کچھ ہی مدت کے بعد بدر میں وہ قتل کئے گئے بلاشبہ ہمارے پاس بھاری بیڑیاں ہیں، انکال، بکال نون کے سرہ کے ساتھ، کی جمع ہے، اور دہکتی ہوئی آگ ہے، اور گلے میں پھنسنے والا کھانا ہے یعنی وہ گلے میں اٹک جاتا ہے، اور وہ زقوم ہے یا ضریح ہے یا پیپ ہے یا آگ کے کانٹے، نہ (باہر) نکلیں گے اور نہ (نیچے) اتریں گے، اور دردناک عذاب ہے جو عذابِ نبی کریم ﷺ کی تکذیب کرنے والے کے لئے ذکر کیا گیا ہے، یہ اس سے زیادہ ہے جس روز زمین اور پہاڑ ہلنے لگیں گے اور پہاڑ ریت کے ٹیلوں کی مانند ان کے جمع ہونے کے بعد اڑت ہوئے غبار کے مانند ہو جائیں گے (مہیلًا) ہال پھیل سے ہے اس کی اصل مہیلوٹ ہے، یاء پر ضمہ ثقیل ہونے کی وجہ سے ہا کی طرف منتقل کر دیا اور واؤ ثانی، التقاء ساکنین کی وجہ سے حذف ہو گیا، اس کے زائد ہونے کی وجہ سے اور ضمہ کو یاء کی مناسبت کی وجہ سے سر و سے بدل دیا گیا، اے اہل مکہ! ہم نے تمہارے پاس ایک ایسا رسول بھیجا ہے اور وہ محمد ﷺ ہیں جو قیامت کے دن تمہارے خلاف گواہی دے گا ان سنا ہوں پر جو تم سے صادر ہوتے ہیں، جیسا ہم نے فرعون کے پاس ایک رسول بھیجا تھا اور وہ موسیٰ علیہ السلام ہیں، پھر فرعون نے اس رسول کی بات نہ مانی تو ہم نے اس کی سخت پکڑ کی سوائر تم دنیا میں کفر کرو گے تو اس دن (کی مصیبت) سے کیسے بچو گے؟ جو بچوں کو اپنی ہون کی وجہ سے بوڑھا کر دے گا اور وہ قیامت کا دن ہے، شینبا، اشیب کی جمع ہے اور اصل میں شیب کے شین پر ضمہ ہے یاء کی محنت کی وجہ سے سر و دے دیا ہے اور یوم شدید کے بارے میں کہا جاتا ہے "یوم یثیب نواصی الأطفال" ایسا دن کہ جس میں بچوں کے بال سفید ہو جائیں گے اور یہ مجاز ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ آیت میں حقیقت مراد ہو (اور جس دن میں) آسمان پھٹ جائے گا یعنی اس میں اس دن شگاف ہو جائیں گے بے شک اس دن کے آنے کا اس کا وعدہ ضرور پورا ہونے والا ہے بلاشبہ یہ ڈرانے والی آیتیں مخلوق کے لئے نصیحت ہیں پس جو چاہے اپنے رب کی طرف راہ اختیار کرے۔

تَحْقِیْقُ تَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: يَأَيُّهَا الْمُزْمَلُ يَا نَحْضَرْتُ لِقَائِكَ كُوْخَابَ هـ۔

قَوْلًا: الْمُزْمَلُ، اِی الْمَتَلَفُ بِثَبَاتِهِ، اِسے کپڑوں میں لپٹنے والے، مفسرِ علام نے یہی معنی مراد لئے ہیں، کہا گیا ہے کہ مُزْمَلُ بمعنی حامل النبوة یا بمعنی حامل القرآن ہیں، زَامِلَةٌ، اوٹنی کو کہتے ہیں اس لئے کہ وہ بہت زیادہ وزن اٹھاتی ہے، اب یَا أَيُّهَا الْمُزْمَلُ کا مطلب ہو گا اے حامل نبوت یا اے حامل قرآن! رات کو اٹھ، یہ آپ ﷺ کے اسما توقیفی میں سے ہے

آپ ﷺ کیلئے قرآن میں مزمل کا لفظ استعمال ہوا ہے لہذا آپ پر مزمل کا طلاق صحیح ہے پہلی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اس میں اختلاف کرتے ہوئے کہا ہے کہ مزمل کا اطلاق آپ ﷺ پر بطور اسم درست نہیں ہے اس لئے کہ یہ آپ ﷺ کی ایک وقتی حالت سے مشتق ہے، مگر یہ صحیح نہیں ہے اس لئے کہ وقتی حالت سے بھی اسم کا اطلاق درست ہے، آپ ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک وقتی حالت سے اسم کا اطلاق فرمایا ہے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک روز زمین پر لیٹے ہوئے تھے اور آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پہلو پر مٹی لگی ہوئی تھی تو آپ ﷺ نے فرمایا ”قُمْرِیَا اِنَّا تَرَابٌ“ (صاوی معصا، واصافہ)

قَوْلٌ: قُلْتُهُ بِالنَّظَرِ اِلَى الْكُلِّ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سُئِلَ: نصف، نصف کے مساوی ہوتا ہے، ایک نصف کو دوسرے نصف سے قلیل کہن درست نہیں ہے، حالانکہ یہاں ”الَّا قَلِيلًا نِّصْفُهُ“ کہا گیا ہے۔

جَوَابٌ: جواب کا حاصل یہ ہے کہ نصف کو قلیل، کل کے اعتبار سے کہا گیا ہے، یعنی پوری رات قیام کرنے کے مقصد میں نصف شب، قیام قلیل ہے۔

قَوْلٌ: نِصْفُهُ یہ قلیل سے بدل ہے نہ کہ لَبْلًا سے مطلب یہ کہ آپ ﷺ کو تین باتوں میں اختیار دیا گیا، نصف میں، نصف سے کم میں، نصف سے زیادہ میں۔

قَوْلٌ: اَنَا سَلَفْتُ عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا یہ جملہ امر بالقیام اور اس کی علت کے درمیان جملہ معترضہ ہے۔

قَوْلٌ: اِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ امر بالقیام کی علت ہے۔

قَوْلٌ: وَطَأُ بِمَعْنَى تَكَيْفُ، مَشَقَّتْ، دُشْوَارَى، اَيْ قِرَاءَاتٍ مِّنْ وِّطَاءٍ، مُوَاطَاةٌ (مفاعلة) سے مصدر ہے بمعنی موافقت یعنی سننے کی سمجھنے سے موافقت، کانوں کی دل کے ساتھ موافقت۔

قَوْلٌ: جِئَ بِهِ رِعَايَةً لِلْفَوَاصِلِ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سُئِلَ: تَنْبِيْلًا، تَبْتَلُ کا مصدر بلفظ نہیں ہے، جبکہ مصدر بلفظ تَبْتَلُ، تَنْبَلًا ہونا چاہئے؟

جَوَابٌ: جواب کا حاصل یہ ہے کہ فواصل کی رعایت کی وجہ سے مصدر دوسرے باب کا لایا گیا ہے۔

قَوْلٌ: هُوَ مَلْزُومُ التَّنَبُّلِ اس کا مقصد بھی سوال مذکور کا جواب ہے، مگر پہلا جواب باعتبار لفظ کے ہے اور یہ باعتبار معنی کے، اس کا خلاصہ یہ ہے تَبْتَلُ جو کہ بَتَّلَ کا مصدر ہے، بول کر مراد اس سے تَبْتَلُ ہے، تَبْتَلُ بَتَّلَ کا مزوم ہے یعنی لازم بول کر ملزوم مراد لیا گیا ہے اور اس میں کوئی قباحت نہیں ہے، جیسے تَكْرِيْمًا، وَتَعْلَمُ تَعْلِيْمًا۔

قَوْلٌ: هُوَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ، هُوَ کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ رَبُّ الْمَشْرِقِ مبتداء محذوف کی خبر ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے اور رَبُّكَ سے بدل ہونے کی وجہ سے مجرور بھی جائز ہے۔

قَوْلٌ: ضَرِيعٌ، نَوْعٌ مِّنَ الشُّوْكِ لَا تَرْعَاهُ دَابَّةٌ لِّخَبِيْثَةٍ اِيْكَ قَسَمٌ كَاثَرٌ دارگھاس ہے جسے کوئی جانور نہیں کھاتا، سوائے

نات ہے اور نہ ہی اس وقت تک جاتا ہے جب تک وہ یہی رتی ہے، اور وہیں اس واقعہ کا راز کھاتا ہے۔

(ترویج ادراک)

غُولَمٌ: زیادہ علی ما ذکر لسن کَذِب النبی ﷺ، قبل میں ان لدینا انکالا الخ تک جہنم کے جس عذاب کا
کفر یا یہ اب عذاب النسا کہہ کر ہم طریتہ پر اس کے مدد و درناک عذاب کا ذکر فرمایا جو آنحضرت ﷺ کی
کذیب کرنے والوں کے لئے ہوگا۔

غُولَمٌ: یوم ترخف یہ فعل محذوف کا ظرف ہونے کی وجہ سے منسوب ہے ای استقر بہم عندنا ما ذکر یوم ترخف
غُولَمٌ: متعول تنقون، یوما حذف مضارع، تاکہ تنقون کا متعول ہے ای تنقون عذاب یوم یا حذف جاری وجہ
سے ہی منسوب ہو سکتا ہے، اصل میں یہ یوم ترخف ہی ہوگا بخلاف الولدان شیدا
غُولَمٌ: وبحور ان یكون السراذھی الاية الحنفیة فی یوما بخلاف الولدان شیدا سے مجاز "راز کی مدت ہی مر"
واقعی ہے، حقیقی معنی ہی مر ہو سکتے ہیں یعنی حقیقت بچے بوڑھے ہو جاتے ہیں۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

يَا أَيُّهَا الْمُرَقَّلُ، جس وقت یہ آیات نازل ہوئیں آپ ﷺ چار روزہ کر رہے ہوئے تھے، اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کی
کی کیفیت بیان کرتے ہوئے مشتق نہ دے بلکہ یہ کہ آپ چار پہرہ میں اور رات کو تہوڑا قیام کریں، یعنی تہجد کی نماز
کر لیں، ہاں یہ ہے کہ اس علم کی وجہ سے آپ ﷺ تہجد فرض یا آیات کا شریعتاً تعالیٰ فرماتی ہیں کہ تہجد کی نماز
آپ ﷺ پر واجب تھی، ایک سال بعد جب سورت ہاتھری حسنہ نازل ہوئی تو تہجد کی فرضیت منسوخ کر دی گئی، مگر حرام میں بھی
یہ کلمہ تھا کہ جب جبریل امین علیہ السلام نازل ہوئے اور سورہ ابراہیم کی ابتدائی آیتیں آپ ﷺ کو سنائیں، تو فرشتے کے
زور و قوت کی شدت سے آپ ﷺ کو چونکہ پہلی مرتبہ باقیہ پڑا تھا، اس لئے طبعی طور پر آپ ﷺ پر خوف طاری ہوا جس کی وجہ
سے آپ ﷺ کو مددی محسوس ہوئی آپ ﷺ حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس تشریف لے گئے مددی کی وجہ سے
آپ ﷺ نے فرمایا رملونی، رملونی یعنی چلنے پڑنے کا ارادہ، اس کے بعد پچھ مدت تک نرمی اتنی کا سلسلہ بند رہا، اس
کا نہ کو فترت کا زمانہ نہ ہا جاتا ہے، فترت وحی کے زمانہ کا ذکر کرتے ہوئے آپ ﷺ نے فرمایا کہ ایک روز میں چلا جا رہا تھا کہ
چاند میں نے آواز سنی تو میں نے نظر آسمان کی طرف اٹھائی، دیکھتا ہوں کہ وہی فرشتہ جو غار حرا میں میرے پاس آیا تھا آسمان
در زمین کے درمیان ایک معلق کرسی پر بیٹھا ہوا ہے اس کو دیکھ کر مجھ پر کچھ ایسی رعب و ہیبت کی کیفیت طاری ہوئی جو پہلی ملاقا
کے وقت طاری ہو چکی تھی میں واپس گھر چلا آیا اور گھر والوں سے میں نے ہاتھ دھواپ دو، اس پر یَا أَيُّهَا الْمَدَّثَرُ نازل ہوئی،
اس حدیث میں آیت یَا أَيُّهَا الْمَدَّثَرُ کے نزول کا ذکر ہے، ہو سکتا ہے اسی حالت کو بیان کرنے کے لئے یَا أَيُّهَا الْمُرَقَّل کا
عرب بھی آیا ہو، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یَا أَيُّهَا الْمُرَقَّل کے شب کا واقعہ الگ ہو۔

اس آیت میں قیام لیل یعنی تہجد کی نماز کو صرف فرض ہی نہیں یا کیا بندہ اس میں کم از کم ایک چوتھائی رات مشغول رہنا بھی فرض قرار دیا گیا ہے، امام بخاری رحمہ اللہ روایات حدیث کی بنا پر فرماتے ہیں کہ اس حکم کی تعمیل میں رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم رات کے اکثر حصہ کو نماز تہجد میں صرف فرماتے تھے حتیٰ کہ ان کے قدم ورم نہ جاتے، ایک سال بعد اس سورت کا آخری حصہ فاقرء واما تیسر منہ نازل ہوا جس سے اس طویل قیام کی پابندی منسوخ کر دی گئی، اور اختیار دے دیا گیا کہ جتنی دیر کسی کے لئے آسان ہو سکے اتنا وقت صرف کرنا کافی ہے۔ (معارف)

اِنَّا سَنُلْقِيْ عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيْلًا، مطلب یہ ہے کہ تم کو رات کی نماز کا حکم اس لئے دیا جا رہا ہے کہ ایک بھاری کام پر آپ ﷺ پر نازل کرنے والے ہیں جس کا بار اٹھانے کے لئے آپ ﷺ میں تحمل کی صلاحیت پیدا ہونی ضروری ہے اور طاقت اسی طرح حاصل ہو سکتی ہے کہ راتوں کو اپنا آرام چھوڑ کر نماز کے لئے اٹھو اور آدھی آدھی رات یا کچھ کم و بیش عبادت میں گزارا کرو، قرآن کو بھاری کام اس بنا پر بھی کہا گیا کہ اس کے احکام پر عمل کرنا، اس کی تعلیم کا نمونہ بن کر دکھانا، اس کی دعوت کے لئے مرساری دنیا کے مقابلہ میں اٹھنا اور اس کے مطابق عقائد و افکار، اخلاق و آداب اور تہذیب و تمدن کے پورے نظام میں انقلاب برپا کر دینا، ایک ایسا کام ہے جس سے بڑھ کر کسی بھاری کام کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔

اِنَّ سَاعِدَةَ اللَّيْلِ هِيَ اَشَدُّ، اس کا ایک مطلب تو یہ ہے کہ رات کو عبادت کے لئے اٹھنا اور دیر تک اٹھ کر رہنا چونکہ طبیعت پر بار ہوتا ہے کیوں کہ نفس اس وقت آرام کا طالب ہوتا ہے اس لئے یہ عمل ایک ایسا مجاہدہ ہے جو نفس کو دبانے اور اس کو پانے کی بڑی زبردست تاثیر رکھتا ہے اس مجاہدہ کے بعد جو ایک روحانی قوت پیدا ہوتی اور وہ اس طاقت کو خدا کے احکام میں استعمال کرے گا تو زیادہ مضبوطی کے ساتھ دین حق کی دعوت کو دنیا میں غائب کرنے کے لئے کام کر سکتا ہے۔

دوسرا مطلب یہ کہ دل و زبان کے درمیان موافقت پیدا کرنے کا یہ بڑا مؤثر ذریعہ ہے کیونکہ رات کے ان اوقات میں بندے اور خدا کے درمیان کوئی دوسرا حائل نہیں ہوتا۔

تیسرا مطلب یہ کہ یہ آدمی کے ظاہر و باطن میں مطابقت پیدا کرنے کا بڑا کارآمد ذریعہ ہے کیونکہ رات کی تنہائی میں شخص اپنا آرام چھوڑ کر عبادت کے لئے اٹھے گا وہ بالاحوالہ احساس ہی کی بنا پر ایسا کرے گا، اس میں ریاکاری کا سرے۔ کوئی موقع ہی نہیں ہے۔

اِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيْلًا، یہاں سُبْح سے دن کے مشاغل مراد ہیں جن میں تعلیم، تبلیغ، اصلاح خلق یا الہ معاشی مصالح کے لئے چن چن پھرنا داخل ہے، مذکورہ مشاغل کی وجہ سے دن میں عبادت کے لئے وقت کا نادشاوار ہوتا ہے، اس۔ مدد وہ شور و شغب کی وجہ سے یکسوئی میں خلل پڑنے کا اندیشہ بھی رہتا ہے، رات کا وقت اس کام کے لئے نہایت موزوں و مناسب ہے۔ لہذا بقدر ضرورت آرام کے ساتھ قیام لیل کی عبادت بھی یکسوئی اور اطمینان قلبی کے ساتھ ہو جائے گی۔

فَاتَّبَعْنَاهُ: حضرات فقہاء نے فرمایا کہ اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ عبادہ، مشائخ جو تعلیم، تربیت اور اصلاح خلق کی خدمت میں لگے رہتے ہیں ان کو بھی چاہئے کہ یہ کام دن ہی تک محدود نہ رکھیں، رات کا وقت اللہ تعالیٰ کے حضور حاضری اور عبادت کے۔

فارغ رکھنا بہتر ہے، جیسا کہ علماء سلف کا معمول رہا ہے، اتفاقی اہم ضرورت اس سے مستثنیٰ ہے۔

وَ اذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ وَ تَبَتَّلْ اِلَيْهِ تَبَتُّلاً، دن کے اوقات کی مصروفیتوں کے ذکر کرنے کے بعد یہ ارشاد ہے کہ اپنے رب کے نام کا ذکر کیا کرو، اس سے یہ مفہوم خود بخود ظاہر ہوتا ہے کہ دن میں ہر طرح کے کاموں میں مشغول رہنے کے بعد بھی اپنے رب کی یاد سے کبھی غافل نہ ہوئے اور کسی نہ کسی شکل میں اس کا ذکر کرتے رہے، ذکر لسانی کا کسی کام میں نخل نہ ہونا صاف ظاہر ہے نہ اس کے لئے کسی مخصوص وقت کی ضرورت، نہ طہارت کی اور نہ کسی مخصوص ہیئت کی اور اگر بعض اوقات ذکر لسانی ممنوع ہو مثلاً بیت الخلاء وغیرہ کی حالت میں تو ذکر خیالی یعنی خدا کی کائنات اور اس کی قدرت میں غور و فکر کرنا کسی وقت بھی ممنوع نہیں۔

وَ تَبَتَّلْ اِلَيْهِ تَبَتُّلاً، تَبَتُّل کے معنی انقطاع اور علیحدگی کے ہیں، یعنی اللہ کی عبادت اور دعاء و مناجات کے لئے یکسو اور ہمہ تن اس کی طرف متوجہ ہو جاؤ، یہ رہبانیت سے بالکل الگ اور مختلف چیز ہے رہبانیت تو تجرد اور ترک دنیا کا نام ہے جو اسلام میں ناپسندیدہ چیز ہے، تَبَتُّل کا مطلب ہے امور دنیا کی ادائیگی کے ساتھ ساتھ عبادت اور خشوع و خضوع اور اللہ کی طرف یکسوئی جو محمود اور مطلوب ہے۔

وَ اهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِیلاً، الگ ہو جاؤ، اس کا مطلب یہ نہیں کہ ان سے مقاطعہ کر کے اپنی تبلیغ بند کر دو بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ ان کے منہ نہ لگو، ان کی بے ہودگیوں کو بالکل نظر انداز کر دو اور ان کی کسی بدتمیزی کا جواب نہ دو پھر یہ احتراز بھی کسی غم اور غصے اور جھنجھلاہٹ کے ساتھ نہ ہو بلکہ اس طرح ہو جس طرح کہ ایک شریف انسان کسی بازاری آدمی کی گالی سن کر اسے نظر انداز کر دیتا ہے اور دل پر میل تک نہیں آنے دیتا اور سمجھ لیتا ہے کہ وہ گالی مجھے نہیں کسی اور کو دے رہا ہے، اگرچہ آپ ﷺ مذکورہ تمام باتوں پر پہلے سے عمل پیرا تھے پھر بھی حکم دینے کا مطلب یہ ہے کہ آئندہ بھی آپ ﷺ اسی طرز عمل پر قائم رہیں اور ادھر مشرکوں کو یہ پیغام دینا مقصود ہے کہ آپ ﷺ کا نظر انداز کرنا کچھ مجبوری یا بزدلی کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ شرافت کی وجہ سے ہے، تم اس شرافت کو بزدلی نہ سمجھو۔

وَ ذَرْنِی وَ الْمُكَذِّبِیْنَ اُولِی النَّعْمَةِ الخ ان الفاظ میں صاف اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ مکہ میں دراصل جو لوگ رسول اللہ ﷺ کو جھٹلا رہے تھے اور طرح طرح کے فریب دے کر، تعصبات کو ابھار کر، عوام کو آپ ﷺ کی مخالفت پر آمادہ کر رہے تھے، وہ قوم کے کھاتے پیتے اور خوشحال لوگ تھے کیونکہ اسلام کی اس دعوت اصلاح کی براہ راست زد، ان کے مفادات پر پڑ رہی تھی، قرآن ہمیں بتاتا ہے کہ یہ معاملہ صرف رسول اللہ ﷺ ہی کے ساتھ خاص نہ تھا بلکہ ہمیشہ یہی گروہ، اصلاح کی راہ روکنے کے لئے سنگ گراں بن کر حائل ہوتا رہا ہے۔

اِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ اَنَّكَ تَقُومُ اَدْنٰی اَقْلَ مِنْ ثَلٰثِیْلِ الْیَلِّ وَ نِصْفَهُ وَ ثَلٰثَةُ اَبْجَرَ عُطْفَ عَلٰی ثُلٰثِیْ وَ نِصْفِ

عَطَفْتُ عَلَىٰ اِذْنِی وَقِیَامُہُ کَذٰلِکَ نَحْوُہٗ اَوَّلُ السُّورَةِ. وَطَایِفُہٗ مِّنَ الَّذِیْنَ مَعَكَ عَطَفْتُ عَلٰی ضَمِیْرِ تَقْوَمُ وَحَازَ مِنْ غَیْرِ تَاکِیْدٍ لِّتَفْعَلَ وَقِیَامٌ طَائِفَةٌ مِّنْ اَصْحَانِہٖ کَذٰلِکَ لِنَتَّسِیَ بِہٖ وَسَنُہُمْ مِّنْ کَانَ لَا یَذَرٰی کَمَہٗ مَسٰی مِّنَ النَّبِیِّ وَکَمَہٗ نَمٰی مِّنْہٗ فَاِذَا بَنُوَ النَّبِیِّ کُنْہٗ اَخْبِیَاطٌ فَتَدْنُوْا حَتّٰی اَنْتَفَحَتْ اَقْدَامُہُمْ سَنَہٗ اَوْ اَکْثَرُ فَحَقِیْقَہٗ عَنْہُمْ قَالَ اللّٰہُ تَعَالٰی وَاللّٰہُ یُقَدِّرُ یُخْبِی الَّیْلَ وَالنَّهَارَ عَلِمَ اَنْ مُّحَقِّقَہٗ مِّنَ الثَّقِیْنِہٖ وَاِسْمُہَا مَخْذُوْثٌ اٰی اِنَّہٗ لَنْ تُحْصَوْہٗ اٰی النَّبِیِّ لَیْتُوْمُوْا فِیْمَا یَحِبُّ النَّبِیُّ فِہٖ اِلَّا بِقِیَامِ خَمِیْعَہٗ وَذٰلِکَ یَشُقُّ عَلَیْکُمْ فَتَابَ عَلَیْکُمْ رَخِیْعَہٗ اِلٰی التَّخْفِیْفِ فَاَقْرَءُوْا مَا تِیْسَرُ مِنَ الْقُرْاٰنِ فِی الصَّلَاۃِ اِنْ تُصَلُّوْا مَا تِیْسَرُ عَلِمَ اَنْ مُّخَفِّفَہٗ مِّنَ الثَّقِیْنِہٖ اٰی اِنَّہٗ سَیْکُوْنُ مِنْکُمْ مَّرْضٰی وَاٰخَرُوْنَ یَضْرِبُوْنَ فِی الْاَرْضِ یَسْأَلُوْنَ یَبْتَغُوْنَ مِّنْ فَضْلِ اللّٰہِ یَضْبُوْنَ مِّنْ رَّزْقِہٖ السَّحَارَۃُ وَغَیْرِہَا وَاٰخَرُوْنَ یُقَاتِلُوْنَ فِی سَبِیْلِ اللّٰہِ وَکُلٌّ مِّنَ الْفِرَقِ الثَّلَاثِ یَشُقُّ عَنْہُمْ مَا ذَکَرَ فِی قِیَامِ النَّبِیِّ فَحَقِیْقَہٗ عَنْہُمْ بِقِیَامِ مَا تِیْسَرُ مِنْہٗ ثُمَّ نَسِیَحَ ذٰلِکَ بِالصَّلٰوَاتِ الْخَمِیسِ فَاَقْرَءُوْا مَا تِیْسَرُ مِنْہٗ کَمَا تَعْدَمُ وَاَقِیْمُوا الصَّلٰوۃَ الْمَفْرُوضَہٗ وَاَتُوْا الزَّکٰوۃَ وَاَقْرِضُوا اللّٰہَ مِمَّا تَنْفَقُوْا مِمَّا سِوٰی الْمَفْرُوضِ مِّنَ الْمَالِ فِی سَبِیْلِ الْخَیْرِ قَرْضًا حَسَنًا عَنْ طَیِّبِ قَلْبٍ وَمَا تُقَدِّمُوْا لِاَنْفُسِکُمْ مِّنْ خَیْرٍ تَجِدُوْہٗ عِنْدَ اللّٰہِ هُوَ خَیْرًا مِّمَّا حَسِبْتُمْ وَہُوَ فَضْلٌ وَّہُوَ نَعْدَہٗ وَاِنْ لَّمْ یَکُنْ مَغْفِرَۃٌ یَّشْتَبِہَا لَا تَمْنَعُہٗ مِّنَ التَّغْرِیْبِ وَاَعْظَمَ اَجْرًا وَاَسْتَغْفِرُوا لِلّٰہِ اِنَّ اللّٰہَ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ

لِّلْمُؤْمِنِیْنَ.

ترجمہ: بے شک تیرا رب بخوبی جانتا ہے کہ آپ ﷺ اور آپ ﷺ کے ساتھیوں کی ایک جماعت قریب دو تہائی رات کے اور آدھی رات کے اور ایک تہائی رات کے قیام لیل رتی ہے (ثُلثِہ) جس کی صورت میں ثُلثی پر عطف ہوگا اور نصب کی صورت میں اَدنی پر عطف ہوگا اور آپ کا قیام لیل اول صورت میں مذکور کے مطابق ہی تھا، طائفہ کا عطف تقوّم کی ضمیر پر ہے، اور فصل واقع ہونے کی وجہ سے بغیر تاکید کے بھی (عطف) درست ہے، اور آپ ﷺ کے اصحاب رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں سے ایک جماعت کا قیام آپ ﷺ کی اقتداء کے طور پر اسی طریقہ پر تھا، صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں سے بعض حضرات ایسے بھی تھے کہ ان کو اس بات کا علم نہیں ہوتا تھا کہ کتنی رات نماز میں گزر گئی اور کتنی باقی رہی جس کی وجہ سے احتیاطاً پوری رات تہجد کے لئے کھڑے رہتے تھے، وہ اسی طریقہ پر ایک سال تک یا اس سے زیادہ عمل پیرا رہے حتیٰ کہ ان کے قدم متورم ہو گئے، تو اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے تخفیف فرمادی اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور رات کا پورا اندازہ اللہ ہی کو ہے یہ بھی وہ جانتا ہے کہ تم (مقدار وقت) کو ضبط نہ کر سکو گے کہ اس میں بقدر واجب قیام برسو، مگر اس صورت میں کہ پوری رات کھڑے رہو، اور یہ تمہارے لئے دشوار ہوگا، تو اس لئے تمہارے حال پر عنایت کی یعنی تم کو سہولت کی طرف لوٹا دیا سو (اب) تم سے جتنا قرآن نماز میں آسانی سے پڑھا جا

سے پڑھ لیا کرو یعنی جس قدر آسان ہو نماز پڑھ لیا کرو، اس کو یہ بھی معلوم ہے کہ تم میں سے جسے آدمی یاد رہوں گے (اے) مختلف من
 اثنیدہ ہے یعنی انا اور جسے تلاش معاش کے لئے ملک میں سفر کریں گے یعنی تجارت وغیرہ کے ذریعہ رزق طلب کریں گے، اور
 جسے اللہ کی راہ میں جہاد کریں گے مذکورہ تینوں فیتوں میں سے ہر ایک پر مذکورہ طریقہ پر قیام لیں دشوار ہوگا، تو اللہ تعالیٰ نے
 بقدر سہولت قیام کے ذریعہ ان پر تخفیف فرمادی پھر اس کو بھی پنج وقتہ نماز کے ذریعہ منسوخ فرمادیا سو آسانی سے جتنا قرآن (نماز
 میں) تم سے پڑھا جائے پڑھ لیا کرو جیسا کہ اوپر مذکور، اور فرض نماز کی پابندی رکھو اور زکوٰۃ دیتے رہو اور اللہ واچھی طرح خوش
 دہی سے قرض دو اس طریقہ پر کہ فرض مقدار کے علاوہ مال میں سے خیر کے راستوں میں خرچ کرو، اور جو نیک عمل اپنے لئے آئے
 بھی جوئے اس کو اللہ کے پاس پہنچ کر اس سے جو تم نے پیچھے چھوڑا ہے اچھا اور ثواب میں بڑا پاؤں ہے، ھو ضمیر فصل ہے اور اس کا
 ما بعد اگرچہ معروف نہیں ہے مگر مشابہ معروف ہے اس لئے کہ وہ عریف سے ممتنع ہے اور اللہ سے نہ وہ معاف کرتے رہو بے شک اللہ
 تعالیٰ مومنین کیلئے غفور و رحیم ہے۔

تحقیق و ترکیب و تسبیل و تفسیری فوائد

قَوْلٌ: اِنَّ رَتْلَکَ یَعْلَمُ اَنَّکَ تَقْرَؤُ الذِّی الْح یہ ابتداء سورت میں بیانِ ردہ حکم "قُمِ اللَّیْلَ اِلَّا قَلِیْلًا" کے مانع کی توبہ
 ہے، اصل مانع "فَتَابَ عَلَیْکُمْ" ہے۔

قَوْلٌ: اَقْلَ مِنْ ثَلَاثِی اللَّیْلِ وَنِصْفُہُ اس کا مضاف ہے کہ تیرا آپ صوم کی دو ثلث رات اور نصف رات اور ایک
 ثلث رات سے کم قیام میل کو جانتا ہے، ابتداء سورت میں آپ کو دو ثلث شب سے کم اور نصف شب سے کم قیام میل میں اختیار دیا
 گیا تھا، اور یہاں واذی من ثلثہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ثلث سے کم شب میں بھی اختیار تھا حالانکہ ایک بات نہیں ہے اور یہ
 صورتِ نصفہ جبر کی قراءت کی صورت میں ہوگی۔

جَوَابٌ: جواب کا اصل یہ ہے کہ ادنیٰ سے تم پر مراد ہے یعنی وہ جانتا ہے آپ صوم کی دو تہائی اور نصف کے اور ثلث
 شب کے قریب قیام میل کو، اسی کو ادنیٰ سے تعبیر فرمایا ہے اس لئے کہ مذکورہ مقداریں امور ظاہرہ تخمینیہ میں سے ہیں اور صحابہ
 رضی اللہ عنہم اور آپ صوم کی اس کے مکلف تھے اور نہ اس زمانہ میں ایسا کوئی نظم تھا کہ ٹھیک ٹھیک اوقات کی تعیین کی جائے اس لئے
 کہ یہ نہایت دشوار اور مشکل کام ہے جو کہ اس ترقی یافتہ دور میں بھی بہت مشکل اور دقت طلب ہے جب کہ اس زمانہ میں گھڑی
 وغیرہ بھی نہیں تھیں صرف ستاروں کی رفتار سے وقت کا تعین کرتے تھے۔

قَوْلٌ: وَاَلِیْصِبُ یہ نصفہ کی دوسری قراءت کا بیان ہے نصب کی صورت میں ادنیٰ پر عطف ہوگا اور تقویم کا مفعول
 ہوگا، معنی ہوں گے تقویم نصفہ تارۃً وَثَلَاثَہُ تارۃً اُخْرٰی نصب کی صورت ابتداء سورت میں دیئے گئے حکم کے مطابق ہوگا۔

قَوْلًا: وَقِيَامُهُ كَذَلِكَ حَوْماً أَمْرٌ بِهِ أَمْرٌ مَعْنَى كَيْفَ قِيَامُهُ سَوْرَتِ فِي بَيَانِ رَدِّهِ حَقِّهِ كَمَا مَطَابِقٌ هُوَ، قِيَامُهُ كَذَلِكَ مَبْتَدَأٌ هُوَ أَمْرٌ بِهِ أَمْرٌ أَوَّلُ السُّورَةِ خَبَرٌ هُوَ۔

قَوْلًا: وَطَائِفَةٌ مِنَ الَّذِينَ مَعَكَ اس کا تَقْوَمُ كَيْفَ مَرْفُوعٌ مُتَّصِلٌ بِرُحْفٍ هُوَ۔

سُئِلَ: ضَمِيرُ مَرْفُوعٍ مُتَّصِلٌ بِرُحْفٍ كَيْفَ قَدْ دُرِجَ كَيْفَ ضَمِيرٌ مَذْكُورٌ بِرُحْفٍ دُرِجَ دُرِجَ كَيْفَ لَمْ يَكُنْ ضَمِيرٌ مُتَّصِلٌ كَيْفَ دُرِجَ تَاكِيدُ ضَرُورِي هُوَتِي هُوَ حَالَا نَكْهَ يِهَا اِيَا نِهِي هُوَ۔

قَوْلًا: وَحَارٌ مِنْ غَيْرِ تَاكِيدٍ لِلْفَصْلِ مَعْنَى مَا لَمْ يَكُنْ اِيَا اَمْرٌ كَيْفَ جَوَابُ كَيْفَ اِشَارَةٌ يَا هُوَ۔

جَوَابُ: جَوَابُ كَيْفَ هُوَ كَيْفَ ضَمِيرُ مَرْفُوعٍ مُتَّصِلٌ بِرُحْفٍ كَيْفَ لَمْ يَكُنْ اِيَا اَمْرٌ كَيْفَ جَوَابُ كَيْفَ اِشَارَةٌ يَا هُوَ۔
 ① ضَمِيرُ مَرْفُوعٍ مُتَّصِلٌ كَيْفَ تَاكِيدُ ضَمِيرُ مَرْفُوعٍ مُتَّصِلٌ كَيْفَ دُرِجَ كَيْفَ اِيَا اَمْرٌ كَيْفَ جَوَابُ كَيْفَ اِشَارَةٌ يَا هُوَ۔
 ② اِيَا اَمْرٌ كَيْفَ جَوَابُ كَيْفَ اِشَارَةٌ يَا هُوَ۔

قَوْلًا: هُوَ فَضْلٌ، اِيَا ضَمِيرُ فَضْلٍ۔

قَوْلًا: وَمَا بَعْدَهُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مَعْرِفَةٌ يُشَبِّهُهَا الْحِ يَهِي اِيَا سَوَا مَقْدَرُ كَيْفَ جَوَابُ هُوَ۔

سُئِلَ: ضَمِيرُ فَضْلٍ دُو مَعْرِفَتٍ كَيْفَ دُرِجَ كَيْفَ اِيَا اَمْرٌ كَيْفَ جَوَابُ كَيْفَ اِشَارَةٌ يَا هُوَ۔
 كَيْفَ اَمْرٌ كَيْفَ جَوَابُ كَيْفَ اِشَارَةٌ يَا هُوَ۔

جَوَابُ: خَيْرٌ اَمْرٌ كَيْفَ جَوَابُ كَيْفَ اِشَارَةٌ يَا هُوَ۔
 هُوَ اَمْرٌ كَيْفَ جَوَابُ كَيْفَ اِشَارَةٌ يَا هُوَ۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحَ

اِنَّ رَّبَّكَ يَعْلَمُ اَنَّكَ تَقُومُ اَذْنَى، جَب سَوْرَتِ كَيْفَ اَمْرٌ كَيْفَ جَوَابُ كَيْفَ اِشَارَةٌ يَا هُوَ۔
 اَمْرٌ كَيْفَ جَوَابُ كَيْفَ اِشَارَةٌ يَا هُوَ۔
 اَمْرٌ كَيْفَ جَوَابُ كَيْفَ اِشَارَةٌ يَا هُوَ۔
 اَمْرٌ كَيْفَ جَوَابُ كَيْفَ اِشَارَةٌ يَا هُوَ۔

وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ، یعنی تم نے آگے اپنی آخرت کے لئے جو کچھ بھیج دیا وہ تمہارے لئے اس سے زیادہ نافع ہے جو تم نے دنیا میں روک رکھا ہے، اور کسی بھلائی کے کام میں اللہ کی رضا کے لئے خرچ نہ کیا، حدیث میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے دریافت فرمایا "أَيُّكُمْ مَالُهُ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ مَالٍ وَارِثِهِ" تم میں سے کون ہے جس کو اپنا مال اپنے وارث کے مال سے زیادہ محبوب ہے؟ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم میں سے کوئی بھی ایسا نہیں جسے اپنا مال وارث کے مال سے زیادہ محبوب نہ ہو، فرمایا اَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ سوچ لو کہ تم کیا کہہ رہے ہو، صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہمارا حال واقعی یہی ہے اس پر حضور ﷺ نے فرمایا "إِنَّمَا مَالٌ أَخَذَ كُمْ مَا قَدَّمَ وَمَالٌ وَارِثُهُ مَا أَخَّرَ" تمہارا اپنا مال تو وہ ہے جو تم نے اپنی آخرت کے لئے آگے بھیج دیا اور جو کچھ تم نے روک رکھا ہے وہ تو وارث کا مال ہے۔

(بخاری، نسائی)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ الْمُذْتَرِّ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ خَمْسُونَ آيَةً وَفِيهَا الْوَعْدُ

سُورَةُ الْمُذْتَرِّ مَكِّيَّةٌ خَمْسٌ وَخَمْسُونَ آيَةً.

سورہ مدثر مکی ہے، پچپن آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ۝ السَّبِيُّ وَأَصْلُهُ الْمُتَدَثِّرُ أَدْغَمَتْ التَّاءُ فِي
الدَّالِ أَيْ الْمُتَدَثِّرُ بِشَبَابِهِ عِنْدَ نُزُولِ الْوَحْيِ عَلَيْهِ ۝ فَمَنْذِرٌ ۝ خَوْفٌ أَهْلَ مَكَّةَ بِالنَّارِ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا وَرَبِّكَ
فَكَبِيرٌ ۝ عَظُمَ عَنْ إِشْرَاكَ الْمُشْرِكِينَ ۝ وَثِيَابُكَ فَطَهَّرٌ ۝ غَنِ النَّجَاسَةِ أَوْ قَصَرَهَا خِلَافَ جَرِّ الْعَرَبِ ثِيَابَهُمْ
خِيَلًا فَرُبَّمَا أَصَابَهَا نَجَاسَةٌ وَالرُّجُزُ فَسَرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْأَوْتَانِ فَاهْجُرْ ۝ أَيْ دُمَ عَلَى
هَجْرِهِ وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ ۝ بِالرَّفْعِ حَالٌ أَيْ لَا تُعْطِ شَيْئًا لِيَتَطَلَّبَ أَكْثَرُ مَنَّهُ وَهَذَا خَاصٌّ بِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لِأَنَّهُ مَا مَوْرَبًا جَمَلِ الْأَخْلَاقِ وَأَشْرَفِ الْأَذَابِ وَلِرَبِّكَ فَاصِرٌ ۝ عَلَى الْأَوَابِرِ وَالنَّوَاهِي
فَإِذَا نَقَرَتْ فِي النَّاقُورِ ۝ نَفِخَ فِي الصُّورِ وَهُوَ الْقَرْنُ النَّفْخَةُ الثَّانِيَةُ ۝ فَذَلِكَ أَيْ وَقْتُ النَّقْرِ يَوْمَئِذٍ بَدَلُ مِمَّا قَبْلَهُ
الْمُبْتَدَأُ وَبُنِيَ لِإِضَافَتِهِ إِلَى غَيْرِ مُتَمَكِّنٍ وَخَيْرُ الْمُبْتَدَأِ يَوْمَ عَسِيرٍ ۝ وَالْعَامِلُ فِي إِذَا مَا دَلَّتْ عَلَيْهِ الْجُمْلَةُ
أَيْ اشْتَدَّ الْأَمْرُ عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ ۝ فِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّهُ يَسِيرٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَيْ فِي عُسْرِهِ ذَرْنِي
أَتْرُكْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ غَطَفْتُ عَلَى الْمَفْعُولِ أَوْ مَفْعُولٌ مَعَهُ وَجِدًّا ۝ حَالٌ مِنْ مَنْ أَوْ مِنْ ضَمِيرِهِ الْمَخْدُوفِ
مَنْ خَلَقْتُ أَيْ مُنْقَرِدًا بِأَهْلِ وَلَا مَالٍ وَهُوَ الْوَلِيدُ بَنُ الْمُغِيرَةِ ۝ وَجَعَلْتُ لَهُ مَا لَمْ يَمْدُودًا ۝ وَأَسْبَعًا مُتَّصِلًا
مِنْ الزَّرْوَعِ وَالضَّرْوَعِ وَالتِّجَارَةِ وَبَيْنَ عَشْرَةٍ أَوْ أَكْثَرَ شُهُودًا ۝ يَشْهَدُونَ الْمَحَاجِلَ وَتُسْمَعُ شَهَادَتُهُمْ
وَمَهَّدْتُ بَسْطْتُ لَهُ فِي الْعَيْشِ وَالْعُمْرِ وَالْوَلَدِ تَمْهِيدًا ۝ ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ ۝ كَلَّا لَا أَرِيْدهُ عَلَى ذَلِكَ
إِنَّهُ كَانَ لِأَيَّتِنَا أَيْ الْقُرْآنِ عَيْنِدًا ۝ مُعَانِدًا سَارَّهُ قَهْ أَكَلَفَهُ صَعُودًا ۝ مَشَقَّةً مِنَ الْعَذَابِ أَوْ جَبَلًا مِنْ
نَارٍ يَصْعَدُ فِيهِ ثُمَّ يَهْوِي أَبَدًا إِنَّهُ فَكَّرَ فِيمَا يَقُولُ فِي الْقُرْآنِ الَّذِي سَمِعَهُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَقَدَّرَ ۝ فِي نَفْسِهِ ذَلِكَ فَقَتِلَ لَعْنٌ وَعَذِبٌ كَيْفَ قَدَّرَ ۝ عَلَى أَيْ حَالٍ كَانَ تَقْدِيرُهُ

ثُمَّ قِيلَ كَيْفَ قَدَرْتَ ثُمَّ نَظَرَ ۖ فَبِئْسَ الْيُسُخُورُ ثُمَّ عَبَسَ وَكَبَسَ ۖ ثُمَّ يَدُورُ لَبِئْسَ الْبَصَرُ ۚ رَادٍ فِي الْفُتُورِ ۚ وَالْخُورُ ۚ ثُمَّ أَدْبَرَ عَنِ الْإِنْسَانِ ۚ وَاسْتَكْبَرَ ۚ كَثُرَ عَنِ السَّيِّئِ ۚ السَّيِّئِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ فِيمَا حَاءَ ۚ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْثَرُ ۚ يُفْثَرُ عَنِ السَّحَرِ ۚ إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ۚ كَمَا قَالُوا أَلَمْ يَعْلَمُوا شَرَّ مَا أُصْلِيهِ أَذْحَهُ سَقَرُهُ ۚ هَهُم وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرُهُ ۚ لَغْصِيمُهُ لَشَابَهُ لَا تُبْقَى وَلَا تَذُرُ ۚ شَيْئًا مِّنْ لَّحْمٍ وَلَا عِضْبٍ ۚ لَا تُمْكِنُهُ ثُمَّ يَغُودُ كَمَا كُنْ لَوَاحَةً لِلْبَشَرِ ۚ مُخْرَقَةٌ بِطَافِرِ الْحَدِّ ۚ عَلَيْهَا تِسْعَةُ عَشَرَ ۚ مِثْقَالُ حَرَّتِهَا قُلُوبُ الْكُفَرِ ۚ وَكَانَ قُوَّةُ شِدِيدِ النَّاسِ ۚ أَلَمْ يَكُنْ لَهُ سِنْعَةُ عَشَرَ ۚ وَكَانَ فِي السُّمِّ ۚ أَيْ تَعَالَى ۚ وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً ۚ أَيْ لَا يُصَافِقُونَ كَمَا يُوَفَّقُونَ ۚ وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ ذَلِكُ الْإِفْتِنَةِ ۚ سَلَا ۚ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ۚ أَرْبَعُونَ ۚ أَلَمْ يَكُنْ لَهُ سِنْعَةُ عَشَرَ ۚ لِيَسْتَيِّقْنَ ۚ لِيَسْتَبِينَ ۚ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ۚ أَيْ الْيَهُودُ ۚ مَدَقُ السَّيِّئِ ۚ فَبِئْسَ سِنْعَةُ عَشَرَ ۚ الْخَوَافِ ۚ لَمَّا فِي كِتَابِهِمْ وَيَزِدَادُ الَّذِينَ آمَنُوا ۚ مِّنْ الْغُلِّ ۚ الْكِتَابُ ۚ إِيمَانًا ۚ حَسْبُنَا الْخَوَافِ ۚ مَا تَنِي ۚ السَّيِّئِ ۚ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا فِي كِتَابِهِمْ وَلَا يَرْتَابُ ۚ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ۚ وَالْمُؤْمِنُونَ ۚ مِّنْ غَيْرِهِمْ ۚ فِي حَدِّ الْمَلَائِكَةِ ۚ وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ ۚ شَيْءٌ مِّنَ الْمَدِينَةِ ۚ وَالْكَافِرُونَ ۚ حَكَّةٌ ۚ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا الْعَدَدِ ۚ مَثَلًا ۚ سَمَوُهُ لِعَرَاتِهِ ۚ بِدَنٍ ۚ وَأَعْرَبَ ۚ حَالًا ۚ كَذَلِكَ ۚ أَيْ مَثَلُ الْإِسْلَامِ ۚ لَمْ يَكُنْ هَذَا الْعَدَدُ ۚ وَهَدَى ۚ مُسْتَدَفٍ ۚ يُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ ۚ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ ۚ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ ۚ

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان اور نہایت رحم والا ہے، اے پیڑاؤڑھنے والے انبیاء علیہم السلام (مدثر) کی اصل متدثر تھی، تاء کو دال میں ادغام کر دیا گیا، یعنی نزول وحی کے وقت اپنے اوپر کپڑا لپیٹنے والے اکابر ہو جا اور اہل مکہ کو آگ سے ڈرا اگر ایمان نہ لائیں، اور اپنے رب کی بڑائی بیان کر، مشرکین کے شرک کرنے سے بڑائی بیان کر، اور اپنے کپڑوں کو نجاست سے پاک رکھا کریا ان کو اونچا رکھ، متکبر بن کر اپنے کپڑوں کو (زمین) پر گھسیٹنے کے برخلاف، اس کے بسا اوقات کپڑوں کو نجاست لگ جاتی ہے، اور بتوں کو چھوڑ دے، رُخس کی تفسیر آپ ﷺ نے بتوں سے فرمائی ہے، یعنی ترک بتوں پر قائم رہو، اور احسان کر کے زیادہ لینے کی خواہش نہ کر رفع کے ساتھ حال ہے زیادہ طلب کرنے کے لئے کوئی چیز نہ دے (یہ حکم) آپ ﷺ کے ساتھ خاص ہے اس لئے کہ آپ ﷺ اجمل آداب اور اشرف اخلاق کے مامور ہیں، اور اپنے رب کے لئے اوامر و نواہی پر صبر کر پس جب صور میں چوٹک ماری جائے گی (اور) وہ سینک ہے، یہ فتح ثانیہ ہوگا، تو وہ پھونکے گا، بڑا سخت دن ہوگا یَوْمَئِذٍ اپنے ماقبل (دلک) مبتداء سے بدل سے درغیر

متمکن کی طرف اس کی اضافت کی وجہ سے متنی ہے، اور مبتداء کی خبر یسوع عسیر ہے اور ادا میں عامل وہ ہے جس پر جملہ (جزائیہ) دلالت کر رہا ہے، اور (مدلول) اِشْتَدَّ الْأَمْرُ ہے جو کافروں پر آسمان نہ ہوگا اس میں اس بات پر دلالت ہے کہ وہ مومن کے لئے آسان ہے یعنی وہ دن اپنی عسرت کے باوجود مومنین کے لئے عسیر نہ ہوگا، مجھے اور اسے جس کو میں نے آیا پیدا کیا ہے چھوڑ دے (وَمَنْ حَلَفْتُ) کا مَطْبَعِ ذَرْبِی کے منقول پر ہے یا منقول معذ ہے، (وَحِنْدًا) من سے یا من کی طرف اونٹنے والی خمیر محذوف سے حال ہے (ای حلقۃ) وَحِنْدًا معنی میں منفذائے ہے یعنی بلا اہل اور بلا مال کے پیدا کیا، اور وہ وسید بن مغیرہ مخزومی ہے، اور اسے میں نے بہت سال رکھا ہے جو کہ کھیتی اور چارو اور ماں تجارت پر مشغول ہے اور حاضر باش اس یا اسی سے زیادہ فرزند بھی دیئے جو مخلصوں میں حاضر رہتے ہیں اور ان کی شہادت سنی جاتی ہے اور میں نے اسے تیش میں اور عمر میں اور اولاد میں بہت چھ شادی دے رکھی ہے پھر بھی اس کی چاہت ہے کہ میں سے اور زیادہ دوں، ہرگز نہیں! میں اس سے زیادہ نہیں دوں گا وہ ہماری آیتوں قرآن کا دشمن ہے میں اسے عنقریب عذاب کی ایک بڑی مشقت میں ڈالوں گا یا آگ کے پہاڑ پر چڑھاؤں گا جس پر وہ ہمیشہ ہمیش چڑھتا اترتا رہے گا، اس کو غور و فکر کرنے کے بعد تجویز سوچیں اس کے لئے ہدایت ہو ملعون اور معذب ہو، یہی تجویز سوچیں ^{۱۱۹} یعنی کس طرف کی تجویز سوچیں، وہ پھر غارت ہو یہی تجویز سوچیں ^{۱۲۰} پھر اس نے اپنی قوم کی طرف دیکھا یا سوچا کہ اس طریقہ سے اس میں عیب کا لے؟ پھر اس نے منہ بنایا اور بات کہنے کے لئے منہ سیٹھا، (پھر) اور زیادہ منہ بنایا اور بکاڑا، پھر وہ ایمان سے پیچھے ہٹ گیا، اور نبی ﷺ کے اتباع سے تکبر کیا پھر اس نے بات کہی تو اس نے کہا یہ تو پسے سے چدا آتا جو دو ہے اور یہ تو محض انسانی کلام ہے جیسا کہ انہوں نے کہا کہ اس کو کوئی بشر سلکھاتا ہے میں اس کو عنقریب جہنم میں داخل کروں گا اور تجھے کیا خبر کہ جہنم کیا چیز ہے؟ ابہا جہنم کی عظیم شان کے لئے ہے، گوشت اور رگ پٹھوں سے نہ کچھ باقی رہنے دیتی ہے اور نہ چھوڑتی ہے مگر یہ کہ اس کو سوختہ کر دیتی ہے پھر وہ سابقہ حالت پر ہو جاتا ہے اور وہ کھال کو جسد دیتی ہے یعنی ظاہر جلد کو جلا کر رکھ دیتی ہے اور اس پر انیس نگران فرشتے مقرر ہیں بعض کفار نے جو کہ طاقتور اور سخت سرفراز تھے کہا سترہ کے لئے میں (ایلا) کافی ہوں گا، اور دو سے تم میری مدد کرنا، اور ہم نے دوزخ کے نگران صرف فرشتے رکھے ہیں یعنی یہ ان کے مقابلہ کی طاقت نہیں رکھتے جیسا کہ ان کا خیال ہے اور ہم نے فرشتوں کی مذکورہ تعداد کافروں کی آزمائش کے لئے رکھی ہے، بایں طور کہ انہوں نے کہا کہ فرشتے انیس ہی کیوں ہیں؟ تاکہ اہل کتاب پر جو کہ یہود ہیں فرشتوں کی تعداد کے انیس ہونے میں آپ ﷺ کی صداقت ظاہر ہو جائے اس لئے یہ تعداد اس تعداد کے مطابق ہے کہ جو ان کی کتاب میں ہے اور تاکہ اہل کتاب میں سے مومنین کا ایمان اس تعداد سے کہ جو آپ ﷺ نے بیان فرمائی اس تعداد کے مطابق ہونے کی وجہ سے جو ان کی کتاب میں ہے اور زیادہ ہو جائے، اور مومنین اور اہل کتاب وغیرہ شک نہ کریں، اور مدینہ کے وہ لوگ جن کے دلوں میں مرض شک ہے اور مکہ کے کافر کہیں کہ اس تعداد کے بیان کرنے میں اللہ کا کیا مقصد ہے؟ (اس بیان تعداد کو)

اس کی غرابت کی وجہ سے اس کا نام مثل رکھا ہے اور مثلاً حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور اس طرح یعنی اس عدد کے منکر اور اس کی تصدیق کرنے والے کے مثل، اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے اور جس کو چاہتا ہے ہدایت دیتا ہے اور تیرے رب کے فرشتوں کے لشکر کی تعداد کو اس کے علاوہ کوئی نہیں جانتا ان کی قوت میں اور تعداد میں اور یہ دوزخ تو بنی آدم کے لئے سراسر نصیحت ہے۔

تَحْقِیْقُ وَتَرْکِیْبُ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: يَا أَيُّهَا الْمُذْتَرُّ، الْمُذْتَرُّ، لَا بَسُّ الدِّثَارِ، وَهُوَ مَا فَوْقَ الشَّعَارِ، شَعَارُ اس کپڑے کو کہتے ہیں جو بدن سے متصل ہو جیسا کہ بنیان وغیرہ اور دثار وہ کپڑا جو شعار کے اوپر پہنا جائے مثلاً چادر، چونہ، شیروانی، کوٹ وغیرہ۔

قَوْلًا: قَمَرٌ، قَمَرٌ کے معنی خواب گاہ وغیرہ سے اٹھنے کے بھی ہیں اور کسی کام کو شروع کرنے کے بھی ہیں يقال قُمْتُ بكذا میں نے فلاں کام شروع کر دیا۔

قَوْلًا: وَالرَّجْزُ، رَاءُ کے ضمہ اور کسرہ کے ساتھ زاء، سین سے بدلی ہوئی ہے، اصل میں رجس ہے بمعنی ناپاکی، گندگی، بت، گناہ وغیرہ، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول ”فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ“

قَوْلًا: بَدَلٌ مِمَّا قَبْلَهُ یعنی يَوْمَئِذٍ، ذَلِكَ اسم اشارہ سے بدل ہے۔

قَوْلًا: الْمُبْتَدَاءُ یہ مِمَّا قَبْلَهُ میں ما کا بیان ہے یعنی يَوْمَئِذٍ، ذَلِكَ سے بدل ہے جو کہ متبداء ہے۔

قَوْلًا: بُنِيَ لِإِضَافَتِهِ إِلَى غَيْرِ مُتَمَكِّنٍ یعنی يَوْمٌ مَنِيَّ ہے غیر متمکن یعنی اِذَا کی طرف مضاف ہونے کی وجہ سے، يَوْمَئِذٍ کی تین جملہ محذوف کے عوض میں ہے اِی يَوْمٌ اِذَا نُقِرَ فِي النَّاوِرِ۔

قَوْلًا: وَالْعَامِلُ فِي إِذَا، مَا ذَلَّتْ عَلَيْهِ الْجُمْلَةُ، یعنی اِذَا نُقِرَ فِي النَّاوِرِ میں اِذَا کا عامل وہ فعل محذوف ہے جس پر جملہ جزائیہ یعنی فَذَلِكَ يَوْمٌ عَسِيرٌ دلالت کر رہا ہے اور وہ عامل اِشْتَدَّ الْأَمْرُ ہے، تقدیر عبارت یہ ہے اِشْتَدَّ الْأَمْرُ اِذَا نُقِرَ فِي النَّاوِرِ۔

قَوْلًا: عَظِفَ عَلَى الْمَفْعُولِ یعنی ذَرْنِي کی یاء پر، یا پھر مفعول معہ ہے یعنی وَمَنْ خَلَقْتُ میں واو بمعنی مع ہے۔

قَوْلًا: أَوْ مِنْ ضَمِيرِهِ الْمَحذُوفِ یعنی وَحِيدًا يَأْتِي مَنْ سے حال ہے یا خَلَقْتُ کی ضمیر محذوف سے حال ہے اس لئے کہ اصل میں خَلَقْتُهُ ہے۔

قَوْلًا: لَا تُنْفِي وَلَا تَنْذِرُ دونوں جملوں کا مفہوم ایک ہی ہے یہ عطف تاکید کے لئے ہے۔

قَوْلًا: مِنْ غَيْرِهِمْ اس کے اضافہ کا مقصد، اعتراض تکرار کو دفع کرتا ہے۔

اعتراض: وَيَرْدَادُ الَّذِينَ آمَنُوا میں اہل کتاب میں سے مومنین مراد ہیں اور وَلَا يَرْتَابُ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ

سے مراد وہ اہل کتاب ہیں جو ایمان نہیں لائے اور المؤمنون سے پھر وہ اہل کتاب مراد ہیں جن کا بیان شروع میں ہوا ہذا یہ تکرار ہے، مِنْ غَیْرِہُمْ کہہ کر اس اعتراض کو دفع کر دیا، دفع کا خلاصہ یہ ہے کہ اول سے مؤمنین اہل کتاب مراد ہیں اور ثانی المؤمنون سے غیر اہل کتاب مراد ہیں۔

قَوْلًا: بِالْمَدِیْنَةِ، اُنْی کَانْنَا بِالْمَدِیْنَةِ یہ حال ہے، مدینہ کی تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ نفاق مدینہ میں ہی تھا، مکہ میں نفاق نہیں تھا۔

قَوْلًا: وَهَدَى، هَا کَافَتْہُ اور دال کا سکون نیز هَا کا ضمہ اور دال کا فتح دونوں جائز ہیں۔ (صاوی)

تَفْسِیْرٌ وَتَشْرِیْحٌ

شان نزول:

يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ (الآیۃ) سورۃ مدثر قرآن کریم کی ان سورتوں میں سے ہے جو نزول قرآن کے بالکل ابتدائی دور میں نازل ہوئی ہیں، اسی لئے بعض حضرات نے اس سورت کو سب سے پہلے نازل ہونے والی سورت بھی کہا ہے مگر روایات صحیحہ معروفہ کی رو سے سورۃ اقرأ کی مالم یعلم تک، ابتدائی آیات کا سب سے پہلے نزول ہوا ہے، فترت وحی کے تین سالہ زمانہ کے بعد سب سے پہلے نازل ہونے والی سورۃ المدثر کی فہم جو تک، کی آیات ہیں، فترت وحی کی وجہ سے آپ ﷺ زیادہ کبیدہ خاطر رہتے تھے، بعض اوقات یہ کبیدگی اس قدر بڑھ جاتی تھی کہ آپ ﷺ کا جی چاہتا تھا کہ کسی پہاڑ کی چوٹی سے گر کر اپنی جان قربان کر دیں مگر جبریل امین ظاہر ہوتے اور فرماتے آپ ﷺ اللہ کے رسول ہیں، اس سے آپ ﷺ کو سکون ہوتا اور اضطرابی کیفیت دور ہو جاتی۔ (ابن جریر)

اسی زمانہ فترت کے آخر میں امام زہری کی روایت کے مطابق یہ واقعہ پیش آیا کہ ایک روز آپ ﷺ مکہ میں کسی جگہ تشریف لے جا رہے تھے آپ ﷺ نے ایک آواز سنی تو ادھر ادھر دیکھا مگر کچھ نظر نہ آیا جب آسمان کی طرف دیکھا تو وہی فرشتہ جو غابریاء میں سورۃ اقرأ کی آیات لے کر آیا تھا وہی آسمان کے نیچے فضاء میں ایک معلق کرسی پر بیٹھا ہوا ہے، اس کو اس حال میں دیکھ کر وہی رعب و ہیبت کی کیفیت طاری ہو گئی جو غابریاء میں سورۃ اقرأ کی آیات نازل ہونے کے وقت ہوئی تھی، سخت سردی اور کپکپی کے احساس سے، آپ ﷺ گھر واپس تشریف لے آئے اور آپ ﷺ نے فرمایا زمelonی، زمelonی اور آپ ﷺ کپڑا اوڑھ، پیٹ کر لیٹ گئے، اور بعض روایات میں آپ ﷺ نے فرمایا دثرونی، دثرونی مجھے کپڑا اڑھاؤ، دونوں کلموں کے تقریباً ایک ہی معنی ہیں، اسی حالت میں حضرت جبریل علیہ السلام نازل ہوئے اور فرمایا:

”يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ“ اس کے بعد آپ ﷺ پر لگا تا وحی کے نزول کا سلسلہ شروع ہوا تو اس سورت کی ابتدائی سات آیتیں نازل ہوئیں، يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ اور يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ یہ طرز خطاب، عام خطاب يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ، يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ کے خطاب سے

مختلف ہے اس خطاب میں شفقت، محبوبیت اور قربت نمایاں ہے اس طرز خطاب سے مد کا مقصد آپ ﷺ کے اس خوف و دور
رمانہ جو جبکہ اہل عیش و عشرہ کو دیکھ کر طبعی طور پر آپ ﷺ پر جاری ہو گیا تھا، فرمایا آپ اوڑھ لپیٹ کر سینہ کہاں سے اٹھائے
اب لیٹنے کا وقت ختم ہوا، آپ ﷺ پر تو ایک کار غشیہ کا بوجھ ڈالا گیا ہے جسے نبی مہینے کے لئے آپ ﷺ کو پورے جسم کے
ساتھ اٹھ کھڑا ہونا ہے۔

سورۃ مدثر اور سورۃ منزل میں سے کوئی سورت پہلے نازل ہوئی اس میں روایات بہت مختلف ہیں، لیکن اتنی بات سے
شده ہے کہ یہ دونوں سورتیں نزول قرآن کے ابتدائی دور کی ہیں اور ان دونوں کے نزول کا زمانہ بھی بہت قریب قریب ہے
اور دونوں کا نزول ایک ہی واقعہ میں ہوا ہے، (معرف) مگر فرق دونوں میں یہ ہے کہ سورۃ منزل کے شروع میں جو احکام
دئے گئے ہیں وہ اپنی ذاتی شخصیت کی اصلاح سے متعلق ہیں اور سورۃ مدثر کے شروع میں جو احکام دیئے گئے ہیں ان کا تعلق
زیادہ تر دعوت و تبلیغ اور اصلاح خلق سے ہے۔

سورۃ مدثر میں سب سے پہلا حکم جو آپ ﷺ کو دیا گیا ہے، وہ قُمْ فَأَنْذِرْ ہے یعنی کھڑے ہو جائیے، اس کے معنی
حقیقی قیام کے بھی ہو سکتے ہیں کہ آپ ﷺ جو پہلے دن میں پٹ کر لیٹ گئے ہیں اس کو چھوڑ کر کھڑے ہو جائیے اور یہ معنی
بھی بعید نہیں کہ قیام سے مراد کام کے لئے مستعد ہو کر کمر کسنا ہو اور مصعب یہ ہو کہ آپ ﷺ ہمت کر کے خلق خدا کی
اصلاح کی ذمہ داری سنبھالیے، فأنذر یہ انداز سے مشتق ہے جس کے معنی شفقت اور محبت سے ڈرانے کے ہیں، اس میں
شفقت کے ساتھ ساتھ مضرت سے بھی بچانا ہو جیسے باپ اپنے بچہ کو سانپ بچھوٹا کر وغیرہ سے ڈراتا ہے، انبیاء کی یہی شان
ہوتی ہے، اسی لئے ان کا لقب نذیر اور بشیر ہوتا ہے۔

آیت کا مصعب یہ ہے کہ اے اوڑھ لپیٹ کر لیٹنے والے! اٹھو اور آپ ﷺ کے گرد و پیش خدا کے جو بندے خواب
غفلت میں پڑے ہوئے ہیں ان کو خبردار کر دو انہیں اس انجام سے ڈراؤ جس سے وہ یقیناً دوچار ہوں گے اگر اسی حالت
میں مبتلا رہے، اور انہیں یہ بھی بتادو کہ وہ کسی اندھی ٹھری میں نہیں رہتے جس میں وہ اپنی مرضی سے جو چھ چاہیں کرتے رہیں
اور ان کے کسی عمل کی کوئی باز پرس نہ ہو۔

وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ، ایک نبی کا سب سے پہلا اور بڑا کام یہ ہوتا ہے کہ جاہل انسان جن جن کی بڑائی مان رہے ہیں، ان کی
نشی تردے اور ہائے پکارے دنیا بھر میں یہ اعلان کر دے کہ اس کائنات میں بڑائی ایک خدا کے سوا کسی کی نہیں ہے یہی وجہ
ہے کہ اسلام میں کلمہ اللہ اکبر کو بڑی اہمیت حاصل ہے، اذان و اقامت کی ابتداء اللہ اکبر کے اعلان سے ہوتی ہے،
نماز میں بھی مسلمان اللہ اکبر کہہ کر داخل ہوتا ہے، اور بار بار اللہ اکبر کہہ کر اٹھتا اور بیٹھتا ہے اور جب ذبح کرتا ہے تو
بسم اللہ اللہ اکبر کہہ کر، اور نعرۃ تکبیر پوری دنیا میں مسلمانوں کا سب سے زیادہ نمایاں امتیازی شعار ہے، کیونکہ اس
امت کے نبی نے اپنا کام ہی اللہ اکبر کی تکبیر سے شروع کیا ہے۔

وَتَبَارَكَ فَطَهَّرْ، تبارک کی جمع ہے اس کے حقیقی معنی پڑے کے ہیں اور مجازی طور پر عمل کو بھی ثوب و بارس

کہا جاتا ہے، قلب و نفس کو خلق و دین کو اور انسانی جسم کو بھی ثوب سے تعبیر کیا جاتا ہے، جس کے ثواب قرآن مجید اور محاورات عرب میں بکثرت موجود ہیں، اس آیت میں بھی حضرات مفسرین سے یہ سب ہی معنی منقول ہیں اور ظاہر یہ ہے کہ ان تمام معنی میں کوئی تضاد و تناقض نہیں، بطور عموم مجاز کے آخر پہ سب ہی معنی مراد سے جائیں تو اس میں کوئی بعد نہیں، اور معنی اس حکم کے یہ ہوں گے کہ اپنے کپڑوں اور جسم کو ظاہری ناپاکیوں سے پاک رکھتے قلب و نفس کو باطل عقائد و خیالات سے اور اخلاقِ رذیلہ سے پاک رکھنے، پاجامہ یا تہبند و ٹخنوں سے نیچے رکت کی مراد بھی اسی سے مستفاد ہے اس لئے کہ نیچے ٹکے ہوئے کپڑوں کا نجاست سے آلودہ ہو جانا بعید نہیں۔

اللہ تعالیٰ طہارت کو پسند فرماتا ہے "إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ" اور حدیث میں طہارت کو نسیف ایمان کہا گیا ہے، اس لئے مسلمان کو ہر حال میں اپنے جسم، مکان و لباس کی ظاہری طہارت کا بھی اہتمام رکھنا ضروری ہے اور قلب کی باطنی طہارت کا بھی۔

وَالرُّخْرَفَاخِرُ، زندگی سے مراد ہر قسم کی زندگی ہے، خواہ وہ متاد و خیالات کی زندگی ہو یا اخلاق و اعمال کی یا جسم و لباس اور رزق و تنہا کی، مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ کے رد و پیش ہمارے معاشرے میں طرحت طرح کی جو زندگیاں پھیلی ہوئی ہیں ان سب سے اپنا دامن بچ کر رکھو، کوئی شخص آپ ﷺ پر انہی نہ اٹھائے کہ جن برائیوں سے آپ ﷺ لوگوں کو روک رہے ہوں ان میں سے کسی کا بھی کوئی شاہد آپ ﷺ کی زندگی میں پایا جائے۔

وَلَا تَمْسَسْ تَسْتَكْثِرُ، اس کا ایک مطلب تو یہ ہے کہ جس پر احسان کرو بے غرض نہ کرو، آپ ﷺ کی عطا و بخشش، جو د و سخا، حسن و سکوت و ہمدردی محض اللہ کے لئے ہو اس میں کوئی شاہد اس خوش گمان نہ ہو کہ احسان کے بدلے آپ ﷺ کو کسی قسم کے دنیوی فوائد حاصل ہوں، اس سے معلوم ہوا کہ کسی شخص کو بدیہ و تہذیب اس نیت سے دینا کہ وہ اس کے عوض اس سے زیادہ دے گا، یہ مذموم اور مکروہ ہے، قرآن کریم کی دوسری آیات سے آخرچہ عالم لوگوں کے لئے اس کا جواز معلوم ہوتا ہے مکروہ بھی کراہت سے خالی نہیں اور شریفانہ اخلاق کے بھی منافی ہے۔

وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ، یعنی جو کام آپ ﷺ کے پیڑیا جا رہا ہے بڑے جان جو کموں کا کام ہے، اس میں سخت مصائب اور صبر آزمائش و مشکلات اور تکلیفوں سے آپ ﷺ کو ساتھ پڑے گا، آپ کی اپنی قوم آپ ﷺ کی دشمن ہو جائے گی، پورا عرب آپ ﷺ کے خلاف صف آرا ہو جائے گا مگر جو پھر اس راہ میں پیش آئے اپنے رب کی خاطر اس پر صبر کرنا اور اپنے فرض کو پوری ثابت قدمی اور مستقل مزاجی سے انجام دینا، اس سے باز رکھنے کے لئے خوف، طمع، رنج، دوستی، دشمنی، محبت، غرضیکہ ہر چیز آپ ﷺ کے راستہ میں حائل ہوگی ان سب کے مقابلہ میں مضبوطی سے اپنے موقف پر قائم رہنا ہوگا۔

فَإِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ، فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ، اس سورت کا یہ حصہ، سورت کی ابتدائی آیات کے چند ماہ بعد اس

وقت نازل ہوا، جب رسول اللہ ﷺ کی طرف سے ملامت پہنچا، اسلام شروع ہو جانے کے بعد پہلی مرتبہ حج کا زمانہ آیا، تو سرداران قریش کو یہ اندیشہ ہوا کہ اس موقع پر پورے عرب کے لوگ آئیں گے ایسا نہ ہو کہ محمد ﷺ کے نئے دین سے لوگ متاثر ہو جائیں جس سے اس دین و تقویت حاصل ہو جائے لہذا اس کے سد باب کے لئے کوئی متفقہ لائحہ عمل تیار کیا جائے۔

متفقہ لائحہ عمل کے لئے مشرکین مکہ کی کانفرنس:

فَإِذَا نَزَلَ، کی تعمیل میں جب آپ ﷺ نے اسلام کی تبلیغ شروع کی اور قرآن مجید کی پورے نازل ہونے والی سورتوں کو آپ ﷺ نے سنا، شروع کیا تو مکہ میں کھلبلی مچ گئی، اور مخالفین کا ایک طوفان اٹھ اٹھا، چند مہینے اس حال پر گزرے تھے کہ حج کا زمانہ آیا تو مکہ کے لوگوں کو یہ فکر دامن گیر ہوئی کہ اس موقع پر تمام عرب سے حاجیوں کے قافلے آئیں گے، اگر محمد ﷺ نے ان قافلوں کی قیام گاہوں پر جانے والے حاجیوں سے ملاقاتیں کیں اور حج کے اجتماعات میں جگہ جگہ سے ہو کر قرآن مجید بے نظیر اور پر تاثیر کلام سنا شروع کر دیا، تو عرب کے ہر گوشہ تک ان کی دعوت پہنچ جائے گی، اس لئے قریشی سرداروں نے ایک کانفرنس کی، جس میں یہ طے پایا کہ حاجیوں کے آتے ہی ان کے اندر رسول اللہ ﷺ کے خلاف پروپیگنڈہ شروع کر دیا جائے، اس پر اتفاق ہو جانے کے بعد ولید بن مغیرہ نے حاضرین سے کہا اگر آپ لوگوں نے محمد ﷺ کے متعلق مختلف باتیں لوگوں سے کہیں تو ہم سب کا اعتبار جاتا رہے گا، اس لئے کوئی ایک بات طے کر لیجئے جسے سب بالاتفاق کہیں، پھر لوگوں نے کہا ہم محمد ﷺ کو کافر کہیں گے، ولید نے کہا نہیں خدا کی قسم وہ کافر نہیں ہے، ہم نے کانوں و دیکھ ہے ان کے کلام سے قرآن کو دور کی بھی نسبت نہیں ہے، اچھا اور لوگ بولے انہیں مجنون کہا جائے، ولید نے کہا وہ مجنون بھی نہیں ہے، ہم نے دیوانے اور پاگل بہت دیکھے ہیں مجنون جتن بھی کہیں، ان کی یہ سب باتیں سنا ہے وہ کسی سے چھپی ہوئی نہیں ہیں، کون باور رکھے گا کہ محمد ﷺ جو کلام پیش کرتے ہیں وہ دیوانے کی بڑے لوگوں نے کہا اچھا تو ہم شاعر کہیں گے، ولید نے کہا وہ شاعر بھی نہیں ہے، ہم شعر کی ساری اقسام سے واقف ہیں، اس کے کلام پر شاعری کی کسی قسم کا اطلاق بھی نہیں ہو سکتا، کچھ لوگ بولے تو ہم انہیں ساحر کہیں گے، ولید نے کہا وہ ساحر بھی نہیں ہے، جادوگر وہ کہہ جانتے ہیں، جادوہ اپنے جادو کیلئے جو طریقہ اختیار کرتے ہیں ان سے بھی ہم واقف ہیں، یہ باتیں بھی محمد ﷺ پر چسپاں نہیں ہوتیں، پھر ولید نے کہا ان باتوں میں سے جو بات بھی تم کہو کہ لوگ اس کو ناروا انزائم سمجھیں گے، خدا کی قسم اس کلام میں بڑی حلاوت ہے اس کی جڑ بڑی گہری اور اس کی ذیلیاں بڑی شرم دار ہیں، اس پر ابو جہل ولید کے سر ہو گیا اور اس نے کہا تمہاری قوم تم سے راضی نہ ہوگی جب تک کہ تم محمد ﷺ کے بارے میں کوئی بات نہ کہو، اس نے کہا اچھا مجھے سوچ دینے دو، پھر سوچ کر بولا قریب ترین جو بات کہی جاسکتی ہے وہ یہ کہ تم عرب کے لوگوں سے ہو، یہ شخص جادوگر ہے، یہ ایسا کلام پیش کرتا ہے جو آدمی کو اس کے باپ، بھائی، بیوی، بچوں اور سارے خاندان سے جدا کر دیتا ہے، ولید نے اس بات کو سب نے قبول کر لیا پھر ایک منصوبہ کے مطابق حج کے زمانہ میں قریش کے وفود، حاجیوں کے درمیان پھیل گئے اور انہوں نے آنے والے زائرین و خیرداروں کو شروع کر دیا کہ یہاں ایک ایسا شخص ہے جو بڑا جادوگر ہے اور

اس کا جادو خندانوں میں تفریق ڈال دیتا ہے اس سے ہوشیار رہنا، مگر اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ قریش نے رسول اللہ ﷺ کا نام خود ہی سارے عرب میں مشہور کر دیا۔ (سیرت ابن ہشام)

ذَرْسِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا یہ کلمہ وعید اور تہدید کے لئے ہے، یہ شخص جسے میں نے ماں کے پیٹ سے اکیلا پیدا کیا ہے اس کے پاس نہ مال تھا اور نہ اولاد، یہ وید بن مغیرہ کی طرف اشارہ ہے، اللہ نے اسے اول و ذکور سے نوازا تھا اس کے پاس باروڑ کے تھے جو بوقت اس کے پاس رہتے تھے، مجلسوں اور محفلوں میں بلا جاتے تھے، گھر میں دوات کی فراوانی تھی، اس سے بیڑوں کو کاروبار اور تجارت کے لئے باہر جانیکی ضرورت نہیں تھی، بارہ بیڑوں میں سے تین مسلمان ہو گئے تھے، خالد، ہشام اور ولید بن ولید۔ (فتح القدیر)

وما جعلنا أصحاب النار الا ملانكة، جب جہنم کے گھرانوں کا رفرمایا اور ان کی تعداد بیان فرمائی تو ابو جہل نے جماعت قریش کو خطاب کرتے ہوئے کہا کہ یہ تم میں سے ہیں، آدمی کا سروپ ایک ایک فرشتے کے لئے کافی نہیں ہوگا، بعض لوگ کہتے ہیں کہ کلد و نامی ایک شخص نے جسے اپنی طاقت پر بڑا اٹھمنہ تھا کہا، تم سب صرف وہ فرشتے سنبھال لینا، ستہ فرشتوں کے لئے میں اکیلا ہی کافی ہوں، کہتے ہیں کہ اسی نے آپ بنو نضیر کو بھی شتی کا بھی چیلنج دیا اور یہ مرتبہ شکست کھائی مگر ایمان نہیں لایا کہتے ہیں کہ اس کے علاوہ رکانہ بن عبد یزید کے ساتھ بھی آپ بنو نضیر نے شتی لڑی تھی مگر وہ شکست کھارہ مسلمان ہو گئے تھے، (ابن کثیر) مطالب یہ ہے کہ یہ تعداد بھی ان کے استہزاء اور آزمائش کا سبب بن گئی۔

كَلَّا اسْتَنْسَاجٌ مَعْنَى الْإِلَاقَةِ وَالْقَمَرُ وَاللَّيْلُ إِذَا سَفَحَ الدَّالُ أَذْبَرَ حَاءً غَدَ السَّيَّارِ وَمِنْ قِرَاءَةِ دَا إِذَا ذَرَّ
سَكُورَ الدَّالِ غَدَاً هَمَزَةً أَيْ مَحْضِي وَالصُّبْحُ إِذَا أَصْفَرَتْ نَجْمُهَا أَيْ سَمَرُهَا لِأَحَدِي الْكُبْرَى السَّلايِ
الْعَطَامِ نَذِيرًا حَالٌ مِنْ إِحْدَى وَذَكَرَ لَهَا مَعْنَى الْعَذَابِ لِلْبَشَرِ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ بَدَلٌ مِنْ أَسْمَرِ
أَنْ يَتَقَدَّمَ إِلَى الْخَيْرِ وَاحِدَةً سَالِيماً أَوْ يَتَأَخَّرُ إِلَى الشَّرِّ أَوْ السَّارِ سَكُورٌ كُلُّ نَفْسٍ
بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةً مَرْغُوبَةٌ مَا خُودَةٌ عَمَلُهَا فِي السَّارِ إِلَّا أَصْحَابُ الْيَمِينِ وَغَمُّ الْمُؤْمِنِينَ وَخُورٌ
مِنْهَا كَانُورٌ فِي جَنَّتٍ تَيْسَاءُ لُونٌ نَيْسَمَةٌ عَنِ الْمُجْرِمِينَ وَحَانِيَةٌ وَيَقُولُونَ لَهَا غَدَا حَرَّاجُ
الْمُوحَدِينَ مِنَ السَّارِ مَا سَلَكَكُمْ أَذْهَبَكُمْ فِي سَقَرٍ قَالُوا لِمَنْكَ مِنَ الْمُصَلِّينَ وَلَمْ نَكْ نُطْعِمِ الْمُسْكِينِ
وَكُنَّا نَحْوُ فِي السَّاطِلِ مَعَ الْخَائِضِينَ وَكُنَّا نَكْذِبُ بِيَوْمِ الدِّينِ السَّغْتِ وَالْحَرَاءِ حَتَّى أَتَيْنَا الْيَقِينَ
الْمَوْتُ فَمَا تَفْعَلُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالْأَنْبِيَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَاحْتَمَى لِشِدَاعَةِ لَهَا فَمَا
نُسَدُّ لَهُمْ حَرَّةً مُتَعَلِّقٌ بِمُخْذُوبٍ وَأَنْتَ صَمْرَةٌ أَيْ عَنِ التَّذَكُّرَةِ مُعْرِضِينَ حَالٌ مِنَ التَّسْمِيرِ
وَالْمَعْنَى أَيْ شَيْءٌ حَصَلَ لَهُ فِي غَرَضِهِمْ عَنِ الْإِتْعَاطِ كَانَهُمْ حَمَرٌ مُسْتَنْفَرَةٌ وَخَشْيَةٌ

فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ ۖ اسدا ای هربت منه اشد الهرب بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ اَنْ يُؤْتِيَ صُحُفًا مِّنْشَرَةٍ ۝۱۱ ای
 من الله تعالى باتباع النبي صلى الله عليه وسلم كما قالوا لن تؤمن لك حتى تنزل عنك كتب
 فقرأه كلاً ردع عما ارادوه بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ ۝۱۲ ای عذابها كلاً استفتاح ان الله ای القرآن تذكرة ۝
 عطه فمن شاء ذكره ۝۱۳ قرأه فاتعظ به وما يدكرون بالياء والياء ۝۱۴ اَلَا اَنْ يَشَاءَ اللهُ هُوَ اَهْلُ الثَّقْوَى ۝۱۵
 يُنْتَقَى ۝۱۶ اَهْلُ الْمَغْفِرَةِ ۝۱۷ اَنْ يَغْفِرَ لِمَنْ اَتَاهُ.

ترجمہ: ہرگز نہیں قسم ہے چاند کی اور رات کی جب وہ جانے لگے (کلاً) استفتاح کیلئے بمعنی آلا ہے (اذا) ذال
 کے فتح کے ساتھ (ذہر) بمعنی جاء بعد النهار اور ایک قراءت میں اِذَا اَذْبَرَ ذال کے سکون کے ساتھ، اس کے بعد ہمزہ، بمعنی
 مضی یعنی گیا، اور قسم ہے صبح کی جب کہ روشن ہو جائے کہ یقیناً جہنم بڑی بھاری چیزوں میں سے ایک ہے یعنی بڑی مصیبتوں
 میں سے ایک ہے، بنی آدم کو ڈرانے والی ہے (نَذِيرًا) اخذی سے حال ہے (نَذِيرًا) کو مذکر لایا گیا ہے اس سے کہ (سَقَر)
 عذاب کے معنی میں ہے، ہر اس شخص کے لئے جو تم میں سے ایمان کے ذریعہ خیر یا جنت کی طرف آگے بڑھے یا (لِمَنْ شَاءَ)
 الْبَشَرُ سے بد ہے، (اس شخص کے لئے بھی) کہ وہ نار کی طرف کفر کے ذریعہ پیچھے ہٹے ہر شخص اپنے اعمال (کفریہ) کی وجہ
 سے دوزخ میں مریں وہ خود ہے، مگر دائیں ہاتھ والے اور وہ مومنین ہیں کہ وہ جہنم سے نجات پانے والے ہیں کہ وہ جنتوں
 میں ہوں گے اور آپس میں مجرموں کے اور ان کے حال کے بارے میں پوچھتے ہوں گے اور موحدین، دوزخ سے نکلنے کے بعد
 مجرمین سے سوال کریں گے کہ تم کو دوزخ میں کس چیز نے داخل کر دیا؟ وہ جواب دیں گے، نہ تو ہم نماز پڑھا کرتے تھے اور نہ
 مسکینوں کو کھانا کھلایا کرتے تھے اور ہم بھی (باطل) کے مشغلوں میں رہنے والوں کے ساتھ باطل کے مشغفہ میں رہا کرتے تھے،
 اور ہم یوم بعث اور روز جزاء کو جھٹلایا کرتے تھے، یہاں تک کہ ہمیں موت آگئی حتیٰ کہ ان کو شفاعت کرنے والوں یعنی فرشتوں اور
 نبیوں اور صالحین کی شفاعت کچھ نفع نہ دے گی مطلب یہ ہے کہ ان کے لئے شفاعت نہ ہوگی، تو انہیں کیا ہوا؟ مَا مبتداء ہے
 وَلَهُمْ اس کی خبر ہے، محذوف (حَصَلَ) کے متعلق ہے، جس کی طرف خبر کی ضمیر راجع ہے کہ نصیحت سے منہ موڑتے ہیں،
 مُعْرِضِينَ (لَهُمْ) کی ضمیر سے حال ہے، مطلب یہ ہے کہ نصیحت سے اعراض کرنے سے ان کو کیا حاصل ہو؟ گویا کہ وہ وحشی
 گدھے ہیں جو شیر سے تیزی کے ساتھ بھاگے جارہے ہیں بلکہ ان میں سے ہر شخص چاہتا ہے کہ اسے اتباع نبی کے سلسلہ میں اللہ
 کی طرف سے کھلی ہوئی کتابیں دی جائیں جیسا کہ وہ کہا کرتے تھے کہ ہم ہرگز آپ ﷺ پر ایمان نہ لائیں گے، تا آن کہ ہم پر
 کتاب نازل نہ کی جائے جس کو ہم پڑھیں ایسا ہرگز نہیں، کلاً حرف ردع ہے اس چیز کا انکار کرنے کے لئے جس کا انہوں نے
 ردہ کیا ہے بدہ حقیقت یہ ہے کہ یہ لوگ آخرت یعنی اس کے عذاب سے نہیں ڈرتے، ہرگز نہیں! کلاً برائے استفتاح ہے، یہ
 قرآن ہی نصیحت ہے اب جو چاہے اس سے نصیحت حاصل کرے کہ اس کو پڑھے اور اس سے نصیحت حاصل کرے اور یہ لوگ

خدا کی مشیت کے بغیر نصیحت حاصل نہیں کر سکتے وہ اسی لائق ہے کہ اس سے ڈریں اور وہ اس لائق ہے کہ بخشے یعنی جو اس سے ڈرے اسے معاف کرے۔

تحقیق و ترکیب کے تسبیل و تفسیری فوائد

قَوْلًا: کَلَّا اسْتَفْتَا حِ بِمَعْنَى الْا، کَلَّا حرف رَدِّع ہے یہ اس شخص سے زجر و توبیخ ہے جو سقور (دوزخ) کو بڑی مصیبتوں میں سے تسخیم نہ کرے، وَاَوْ قَسْمِیَہ بارہ ہے اور الْقَمَرِ مَجْرور ہے دونوں اُفْسَمُ محذوف کے متعلق ہیں اَلْهٰذَا لِاَحَدِی الْکُبَرِ مقسم علیہ ہے اور کُتْمَر، کُتْمَرِی کی جمع ہے (عرب القرآن میں مدرویش) مدرویش نے کہا ہے کہ مدد جلال الدین محلی رحمہ اللہ تعالیٰ نے جو یہ فرمایا ہے کہ کَلَّا اسْتَفْتَا حِ بِمَعْنَى الْا ہے اس کا کوئی معنی نہیں ہے۔

قَوْلًا: اِذَا دَسِرَ اس میں دو قراءتیں ہیں ① اِذَا دَسِرَ، دال کے فتنے کے ساتھ ② اِذَا اَذْبَرَ، دال کے سکون کے ساتھ بعض نے کہا ہے کہ دونوں کے معنی ایک ہی ہیں، بعض نے کہا ہے دَسِرَ بمعنی حاء اور اَذْبَرَ بمعنی مضی، مفسر عام اس کی طرف گئے ہیں۔

قَوْلًا: ذَبَرَ لَا تَهَا بِمَعْنَى الْعَذَابِ یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُؤَال: سوال یہ ہے کہ اَحَدِی الْکُبَرِ، ذوالحال مؤنث ہے اور مدیرا حال مذکر ہے حال ذوالحال میں مطابقت ضروری ہے؟

جَوَاب: جواب کا حاصل یہ ہے کہ اَحَدِی الْکُبَرِ سے مراد عذاب ہے جو کہ مذکر ہے، ہذا اب کوئی اعتراض نہیں۔

قَوْلًا: کَانُنُون، کَانُنُون محذوف، ان کے مفسر علامہ نے اشارہ کر دیا کہ فِی حَنْتِ یَنْسَاء لُون، محذوف کے متعلق ہے اور وہ جمد ہو کر ہُـ م مبتداء محذوف کی خبر ہے اور مبتداء خبر سے مل کر جمد مستانفہ ہے جو کہ سوال مقدر کا جواب ہے مَا سَأَلْتَهُمْ وَ حَالُهُمْ سوال ہے اور ہم فی حَنْتِ جواب ہے۔

قَوْلًا: عَنِ الْمَحْرَمِیْنَ اِی عَنْ حَالِ الْمَحْرَمِیْنَ مضاف محذوف ہے۔

قَوْلًا: وَالْمَعْنٰی لَا شَفَاعَةَ لَهُمْ یہ بھی دراصل ایک سوال کا جواب ہے۔

سُؤَال: سوال یہ ہے "فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ السَّافَعِیْنَ" سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے لئے شفاعت کرنے والے تو ہوں گے مگر شفاعت ان کو کوئی فائدہ نہیں پہنچائے گی حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ ان کے لئے شفاعت ہی نہ ہوگی؟

جَوَاب: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ نفی قید اور مقید دونوں پر داخل ہے یعنی نہ شفاعت ہوگی اور نہ شفاعت کا نفع۔

قَوْلًا: مَعْرِضِیْنَ یہ لُہْم کی ضمیہ سے حال ہے، اور مَا لُہْمُ عَنْ التَّدْکِرِ مَعْرِضِیْنَ کا مطلب ہے اِی شَیْءٌ حَصَلَ لُہْمُ فِیْ اَعْرَاضِهِمْ عَنْ الْاِتِّعَاطِ؟ ان کو نصیحت سے اعراض کر کے یہ حاصل ہو؟ فَمَا بِمَعْنٰی مَبْتَدَا، ہے لُہْمُ، حاصل محذوف

کے متعلق ہو کر مبتداء کی خبر، اور حُصْلَ مَحْذُوف کی ضمیر مستتر، خبر یعنی جار مجرور لہم کی جانب راجع ہے۔
 قَوْلًا: وَحْشِيَّةٌ یہ مستنفرۃ کی تفسیر نہیں ہے بلکہ ”حمار وحشی“ ایک خاص قسم کے حمار کا نام ہے ہذا مناسب ہوتا ہے
 اسے حُمُر کے بعد متصل، لاتے، اور حُمُر وَحْشِيَّةٌ مستنفرۃ فرماتے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

إِنَّهَا لِأَحَدَى الْكُبَرِ، ہا ضمیر سفر کی طرف راجع ہے جس کا ذکر اوپر کی آیت میں آیا ہے، کُبَر، کُبَری کی جمع ہے اور
 مَصِيبَةٌ يَأْذَاهِيَّةٌ کی صفت ہے۔

لَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ، یہاں تَقَدَّمَ سے مراد تقدم الى الايمان والطاعة ہے اور تَأَخَّرَ سے مراد
 ایمان اور طاعت سے پیچھے ہٹنا ہے۔

رَهِيْنَةً، بمعنی مرہونہ ہے یعنی ہر شخص اپنے اعمال کا گروہی ہے، یعنی وہ عمل اگر نیک ہے تو اس کو عذاب سے چھڑا لے گا اور
 اگر بُرے ہیں تو ہلاک کر دے گا۔ (بقیہ آیات کی تفسیر واضح ہے)۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ ۖ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ۚ وَلَا تَعْلَمُونَ لَهَا وَجْهَ يَوْمَئِذٍ ۚ أَلَمْ تُطَنُّنَ لِمَنْ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ ۚ دَابَّةٌ مَضْمُومَةٌ كَسْرُ فَتْرٍ الْفَتْحِ كَلَّا سَمِعَىٰ أَلَا إِذَا بَلَغَتِ الْمُدُنَ الْمَرَاتِقَ ۖ الْعَصَا أَلْحَقَ وَقِيلَ مَنْ مِنْ رَاقٍ ۚ زَقْنَهُ بِشَنَىٰ وَظَنَّ الْبَقْرَ مِنْ بَعَثَ لِنَفْسِهِ أَنَّهُ الْفِرَاقُ ۚ فَرَأَىٰ الدُّنْيَا وَالتَّقَىٰ السَّاقُ بِالسَّاقِ ۚ أَيْ اخَذَ سِقْفَهُ بِالْأُخْرَىٰ حَيْثُ السُّورِ أَوِ الْبَنَاتِ شَدَّ وَفَرَأَىٰ الدُّنْيَا شَدَّ الْفَرْقَ إِلَىٰ مَرِيكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ ۚ أَيْ السُّورُ وَبَدَأَ بِلُحْيَتِهِ عَلَى الْعَادِلِ فِي إِذَا مَعْنَى إِذَا بَعَثَ الْبَقْرَ الْخَفِيفُ نَسَقُ أَيْ خَشَمَ رَنَّهُ

۱
۷

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحمہ والا ہے، (لا افسس) میں لا زائد ہے، میں قسم

کھاتا ہوں قیامت کے دن کی اور قسم کھاتا ہوں بہت ملامت کرنے والے نفس کی کہ جو خود کو ملامت کرے، باوجودیکہ وہ نیکی کرنے میں جدوجہد کرتا ہے، اور جواب قسم محذوف ہے، یعنی تم کو ضرور زندہ کیا جائے گا، (اس حذف پر) ایخسب الانسان الحیوت مرتا ہے، کیا یہ کافر انسان یہ سمجھتا ہے کہ بھٹ اور حیات کے لئے ہم اس کی ہڈیوں کو جمع نہ کریں گے؟ کیوں نہیں! ہم ان کو ضرور جمع کریں گے ہم ان کے جمع کرنے پر قادر ہونے کے ساتھ ساتھ اس پر بھی قادر ہیں کہ اس کی پور پور درست کردیں (بدن) انگلیاں، یعنی ہم اس کی ہڈیوں کو چھوٹا ہونے کے باوجود اس حالت پر لوں دیں گے جس حالت پر وہ تھیں، تو بڑی ہڈیوں کے بارے میں یہ خیال ہے؟ بلکہ انسان یہ چاہتا ہے کہ اسے والی قیامت کو چھوڑ دے، لا زائد ہے اور اس کا نصب ان مقتدرہ کی وجہ سے ہے، اس پر یسأل ایاں یوم القیامۃ درست کرتا ہے، وہ استہزاء اور تمذیب کے طور پر، سوال کرتا ہے کہ قیامت کا دن آئے گا؟ پس جب کہ گاہیں خیر ہو جائیں گی (چندھیا جائیں گی) برق راہ کے سرور فتنہ کے ساتھ ہے یعنی مدہوش، متحیر ہو جائیں گی جب کہ وہ ان چیزوں کو دیکھتے گاہیں کی وہ تمذیب کیا کرتا تھا، اور چاہدے نور ہو جانے کا (یعنی) تاریک ہو جائے گا، اور اس کی روشنی ختم ہو جائے گی، اور سورج و چاند جمع کر دیئے جائیں گے بایں طور کہ دونوں مغرب سے طلوع ہوں گے، یہ دونوں کی روشنی ختم ہو جائے گی، اور ایسا قیامت کے دن ہوگا، اس دن انسان کہے گا آج بھگنے کی جگہ کہاں ہے؟ ہرگز نہیں! یہ فرار کی تردید ہے، کوئی پناہ گاہ نہیں، یعنی ایسا کوئی ٹھکانہ نہیں کہ جس میں وہ پناہ لے سکے، آج تو تیرے پروردگار ہی کی طرف فرار گاہ ہے (یعنی) مخلوق کا ٹھکانہ ہے، ہذا ان کا حساب لیا جائے گا اور ان کو صلہ دیا جائے گا اس انسان کو اگلے پچھلے سب اعمال سے آگاہ کر دیا جائے گا یعنی اس کا اول عمل بھی اور آخر عمل بھی بتا دیا جائے گا بلکہ انسان خود اپنے نفس پر شاہد ہوگا، اس کے اعضاء اس کے اعمال کی گواہی دیں گے، نصیرۃ (میں) ہا مباغہ کے لئے ہے لہذا اس کی جزاء کا واقع ہونا ضروری ہے، اگرچہ کتنے ہی جیسے بہانے پیش کرے، معاذیرۃ، مغیرۃ کی جمع غیر قیاسی ہے، یعنی اگرچہ ہر قسم کے جیسے بہانے پیش کرے گا

مگر قبول نہیں کئے جائیں گے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہم اس کو ضرور آگاہ کر دیں گے (اے نبی!) آپ ﷺ قرآن پڑھنے کے لئے جب نیکل ﷺ کے اس سے فارغ ہونے سے پہلے اپنی زبان کو قرآن کے فوت ہونے کے اندیشہ کے پیش نظر عجلت کرتے ہوئے حرکت نہ دیجئے، آپ ﷺ کے سینے میں اس کا جمع کرنا اور آپ ﷺ کو اس کا پڑھوانا ہمارے ذمہ ہے یعنی اس کا آپ ﷺ کی زبان پر جاری کرنا (ہمارے ذمہ ہے) پس جبرئیل ﷺ کی قراءت کے ذریعہ آپ ﷺ سنیں تو آپ ﷺ اس کی قراءت کو سماعت فرمائیں چنانچہ آپ ﷺ (اول) سنتے پھر اس کو پڑھتے، پھر آپ ﷺ کو سمجھانے کے لئے اس کا واضح کر دینا ہمارے ذمہ ہے اس آیت اور سابقہ آیت کے درمیان مناسبت یہ ہے کہ وہ آیت خدا کی آیتوں سے اعراض (مضمون) پر مشتمل ہے اور یہ آیت اللہ کے آیتوں کی حفاظت کی طرف سبقت (مضمون پر) مشتمل ہے (گویا کہ دونوں آیتوں میں علاقہ تضاد ہے لہذا دونوں آیتیں بے ربط نہیں ہیں) ہرگز ایسا نہیں! کلاً بمعنی الا استفتاح کے لئے ہے، بلکہ تم دنیا کو محبوب رکھتے ہو، دونوں فعلوں میں یا، اور تاء کے ساتھ، اور آخرت کو چھوڑ دیتے ہو، کہ اس کے لئے عمل نہیں کرتے، اس دن یعنی قیامت کے دن بہت سے چہرے تروتازہ اور بارونق ہوں گے، اپنے رب کو دیکھ رہے ہوں گے یعنی آخرت میں اللہ سبحانہ تعالیٰ کو دیکھ رہے ہوں گے اور بہت سے چہرے اس روز بدرونق (اداس) بگڑے ہوئے ہوں گے یقین کرتے ہوں گے کہ ان کے ساتھ کمر توڑنے والا معاملہ کیا جائے گا یعنی ایسی مصیبت نازل کی جائے گی کہ کمرے منکوں کو توڑ کر رکھ دے گی، ہرگز ایسا نہیں! کلاً بمعنی الا ہے، جب روح حلق کی ہڈیوں (ہنسی) تک پہنچے گی اور جا جائے گا اور کہنے والے وہ ہوں گے جو اس (مرنے والے) کے آس پاس ہوں گے، کیا کوئی جھڑ پھونک کرے والا ہے؟ کہ اس پر جھار پھونک کرے، تاکہ اس کو شفاء ہو جائے، اور جس شخص کی روح حلق میں پہنچے گی وہ یقین کر لے گا کہ یہ دنیا کو ترک کرنے کا وقت ہے اور موت کے وقت پنڈ لیاں آپس میں پٹ جائیں گی یا دنیا کو چھوڑنے کی تکلیف آخرت میں داخل ہونے کی تکلیف سے پٹ جائے گی، آج تیرے پروردگار کی طرف چنا ہے مساق بمعنی سوق ہے اور یہ ادا میں عامل پر دلالت کرتا ہے یعنی یہ ہیں، جب روح حلق میں پہنچے گی تو اس کو اس کے رب کے حکم کی طرف لے جایا جائے گا۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيْبِ تَسْبِيْلِ تَفْسِيْرِي فَوَائِدُ

قَوْلِي: لَا أَقْسِمُ، لَا أَقْسِمُ پر زائدہ ہے، اور یہ کلام عرب میں نظم و نثر میں کثیر الوقوع ہے، قال امرؤ القيس .

وَلَا وَابْنُكَ ابْنَةُ الْفَامِرِي لَا يَدْعِي الْقَوْمُ اِنِّي اِفِر

اور کہا گیا ہے کہ لا نافیہ ہے، مقصد دعویٰ خصم کو رد کرنا ہے، یہاں لا منکرین بعث پر رد کرنے کے لئے لایا گیا ہے، گویا کہ کہا

”لَيْسَ الْاَمْرُ كَمَا رَغَبُوا اُقْسِمُ الْح“ اور جیسا کہ کہا جاتا ”لَا وَاللّٰه“

قَوْلًا: اَلْكَنْ نَحْمَعُ، اَنْ خَفَفَ عَنْ الثَّقِيلَةِ هِيَ اِسْمُ الضَّمِيرِ شَانِ مَحذُوفٌ هِيَ، اِىْ اَنَّهُ اَوْرَلْنِ اَوْرَاسِ كَامَدْ خَوْسِ اَنْ كِ خَبَرٌ هَبْ، اَنْ اِنِّ اِسْمُ خَبَرٍ سَلْ كَرَجْمَلَهُ هُوَ كَرَجَسِبَ كَ دَوِّ مَفْعُولُوں كَ قَائِمٌ مَقَامٌ هَبْ، (اَلْكَنْ) مِثْلُ هَمْزِهِ اَوْرَاسِ كَ دَرْمِیَانِ نَوْنِ نَبِیْسِ هَبْ، یَہ رسم مصحف کے طور پر ہے۔

قَوْلًا: قَادِرَيْنِ یہ فعل مقدر نَجْمَعُهَا کی ضمیر فاعل سے حال ہے۔

قَوْلًا: بَرِّقَ الْبَصَرُ، بَرِّقَ مِثْلُ دَوِّ قَرَأَتِیْنِ ہِیْنِ، رَاءُ كَ كَسْرِهِ كَ سَاثِہِ اَوْرَفَتْہِ كَ سَاثِہِ، كَسْرُ وَیْ صَوْرَتِ مِثْلِ مُتَحَدِّثِ اَوْرَ خَبِرَہِ ہونے کے معنی ہِیْنِ اَوْرَفَتْہِ کی صورت میں دھش کے معنی ہِیْنِ، مفسر ملام نے دونوں معنی کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔

قَوْلًا: يَقُولُ الْإِنْسَانُ یہ اِذَا کا جواب ہے۔

قَوْلًا: بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ، بَلِ الْإِنْسَانُ مَبْتَدَاءٌ بِهٖ بَصِيرَةٌ خَبَرٌ، یہاں انسان سے مراد جوارح (اعضاء) ہِیْنِ جو کہ جمع ہے لہذا مطابقت موجود ہے مفسر ملام نے تَنْطِقُ حَوَارِجُہُ کہہ کر اس جواب کی طرف اشارہ کیا ہے۔

دُوسِرَہِ جَوَابِیْ: دوسرے جواب کا حاصل یہ ہے کہ بَصِيرَةٌ مِثْلُ تَاہِ مَبَالِغِہِ کی ہے نہ کہ تَانِیْثِہِ کی، ہذا کوئی اعتراض ہی پیدا نہیں ہوتا۔

قَوْلًا: مَا قَبِلْتُ مِنْهُ مفسر ملام نے اس عبارت کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ وَلَوْ اَلْقٰی مِثْلُ لَوْ شَرْطِیَہِ ہے اور مَا قَبِلْتُ اس کی جزاء مقدر ہے۔

قَوْلًا: اَنَّهُ، اِی الْنَّازِلُ یہ۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

لَا اُقْسِمُ، کلام کی ابتداء، ”نہیں“ سے رونا خود بخود اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ پہلے سے کوئی بات چل رہی تھی جس کی تردید میں یہ سورت نازل ہوئی ہے اور اگلے مضمون سے یہ بات بھی واضح ہو گئی کہ وہ کیا بات تھی جس کی تردید مقصود ہے، اور وہ قیامت اور آخرت کی زندگی کے بارے میں تھی جس کا اہل مکہ انکار کر رہے تھے بلکہ ساتھ ہی ساتھ اس کا مذاق بھی اڑا رہے تھے۔

قرآن کریم نے نفس انسانی کی تین قسموں کا ذکر کیا ہے، ① ایک وہ نفس جو انسان کو برائیوں پر اکساتا ہے اس کا نام ”نفس امّارہ“ ہے، ② وہ نفس جو غلط کام کرنے یا غلط سوچنے یا بری نیت رکھنے پر نادم ہوتا ہے اور خود کو اس پر مذمت کرتا ہے، اس کا نام ”نفس لوامہ“ ہے، اسی کو آج کل کی اصطلاح میں ضمیر کہتے ہیں، ③ وہ نفس جو صحیح راہ پر چلنے اور غلط راہ چھوڑنے پر اطمینان محسوس کرتا ہے اس کا نام ”نفس مطمئنہ“ ہے۔

حسن بصری رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی نے ”نفس لوامہ“ کی تفسیر ”نفس مؤمنہ“ سے کی ہے اور فرمایا واللہ مؤمن تو ہمیشہ اور ہر حال میں اپنے نفس کو ملامت ہی کرتا رہتا ہے، سیئات پر ملامت تو ظاہر ہی ہے، حسنات اور نیک کاموں میں بھی وہ بہ مقابله شان حق سبحانہ

کے، مکی اور کوٹاہی محسوس کرتا ہے کیونکہ حق عبادت پر ادا کرنا تو کسی کے بس کی بات نہیں ہے اس لئے ادائے حق میں کوتاہی اس کے پیش نظر رہتی ہے اس پر وہ ملامت کرتا رہتا ہے۔

نفسِ امارہ، لواامہ، مطمئنہ :

حضرات صوفیائے کرام نے اس میں یہ تفصیل کی ہے کہ نفس اپنی بہت اور فطرت کے اعتبار سے (امارة بالسوء) ہوتا ہے مگر ایمان اور عمل صالح اور ریاضت و مجاہدہ سے یہ ”نفسِ لواامہ“ بن جاتا ہے مگر بُرائی سے بالکل اس کا انقطاع نہیں ہوتا، آگے عمل صالح میں ترقی اور قرب حق کے حصول میں کوشش کرتے کرتے جب اس کا یہ حال ہو جائے کہ شریعت اس کی طبیعتِ ثانیہ بن جائے اور خلافِ شرع کام سے طبعی غرت بھی ہونے لگے تو اس نفس کا لقب ”مطمئنہ“ ہو جاتا ہے۔

یہ ایک سلسلہ کلام کو موقوف کر کے آیت ۱۶ تا ۱۹ تک جملہ معترضہ کے طور پر آپ ﷺ سے فرمایا جاتا ہے کہ اس وحی کو یاد کرنے کے لئے آپ ﷺ اپنی زبان مبارک کو حرکت نہ دیجئے اس کو یاد کرانا اور پڑھوانا ہمارا کام ہے الخ، اس کے بعد آیت ۲۰ سے پھر وہی مضمون شروع ہو جاتا ہے جو شروع سے چلا آ رہا ہے، یہ جملہ معترضہ اپنے موقع محل سے اور روایات کی رو سے بھی اس بنا پر دورانِ کلام میں وارد ہوا ہے کہ جس وقت حضرت جبریل علیہ السلام یہ سورۃ حضور ﷺ کو سن رہے تھے اس وقت آپ ﷺ اس اندیشہ سے کہ کہیں بعد میں بھول نہ جاؤں اس کے الفاظ اپنی زبان مبارک سے دھراتے جا رہے تھے، بعد میں جب آپ ﷺ کو اچھی طرح مشق ہو گئی اور تحمل وحی کی عادت پڑ گئی تو اس قسم کی ہدایت دینے کی ضرورت نہیں رہی، لہذا وہ شبہ بھی ختم ہو گیا کہ آیت نمبر ۱۴ اور ۱۵ میں کوئی جوڑ اور ربط نہیں ہے جس کو مفسرِ ملام نے ملاقاتِ تضاد ثابت کر کے ملاقاتِ ثابت کرنے کی بایں طور کوشش کی ہے کہ سابقہ آیات میں آیات سے اعراض کا ذکر تھا اور ان آیات میں سبقت الی الآیات کا ذکر ہے، اور یہی ملاقاتِ تضاد ہے۔

يُنْتَوَى الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ، یہ ایک بڑا جامع فقرہ ہے، اس کے کئی معنی ہو سکتے ہیں، ایک معنی اس کے یہ ہیں کہ آدمی کو اس روز یہ بھی بتا دیا جائے گا کہ اس نے اپنی دنیا کی زندگی میں مرنے سے پہلے کیا نیکی یا بدی کیا کر اپنی آخرت کے لئے آگے بھیجی تھی؟ اور یہ حساب بھی اس کے آگے رکھ دیا جائے گا کہ اچھے یا برے اعمال کے یہ اثرات وہ اپنے پیچھے دنیا میں چھوڑ آیا تھا جو اس کے بعد مدتہائے دراز تک آنے والی نسلوں میں چلتے رہے۔

دوسرے معنی یہ ہیں کہ اسے وہ سب کچھ بتا دیا جائے گا جو اسے کرنا چاہئے تھا مگر اس نے نہیں کیا اور جو کچھ نہ کرنا چاہئے تھا مگر اس نے کر ڈالا، تیسرے معنی یہ ہیں کہ جو کچھ اس نے پہلے کیا اور جو کچھ بعد میں کیا اس کا پورا حساب تاریخ وار اس کے سامنے رکھ دیا جائے گا، چوتھے معنی یہ ہیں کہ جو نیکی یا بدی اس نے کی وہ بھی اسے بتا دی جائے گی اور جن نیکی یا بدی کے کرنے سے وہ باز رہا اس سے بھی اسے آگاہ کر دیا جائے گا۔

بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ، انسان کا اعمال نامہ اس کے سامنے رکھ دیا جائے گا مگر اس رکھنے کی غرض درحقیقت یہ

نہیں ہوگی کہ مجرم کو اس کا جرم بتایا جائے بلکہ ایسا کرنا تو اس وجہ سے ضروری ہوگا کہ انصاف کے تقاضے برسرِ عدالت جرم کا ثبوت پیش کئے بغیر پورے نہیں ہوتے ورنہ ہر انسان خوب جانتا ہے کہ وہ خود کیا ہے؟ اپنے آپ کو جاننے کے لئے وہ اس کا محتاج نہیں ہوتا کہ کوئی دوسرا اسے بتائے کہ وہ خود کیا ہے؟ ایک جھوٹا دنیا بھر کو دھوکا دے سکتا ہے لیکن اسے خود کو معلوم ہوتا ہے کہ وہ جھوٹا ہے رہا ہے، ایک چور کہ حیلے بہانے اپنی چوری چھپانے کے لئے اختیار کر سکتا ہے مگر اس کے نفس سے تو یہ بات مخفی نہیں کہ وہ چور ہے، اس لئے آخرت کی عدالت میں پیش ہوتے وقت ہر کافر، ہر منافق، ہر فاسق، ہر فاجر اور ہر مجرم خود جانتا ہوگا کہ وہ کیا کر کے آیا ہے اور کس حیثیت میں آج اپنے خدا کے سامنے کھڑا ہے۔

لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتُفْجِلَ بِهِ، یہاں سے لے کر آیت ۱۹ تک ایک جملہ معترضہ ہے جو سلسلہ کلام کو تو زربِ نبی ﷺ کو مخاطب کر کے ارشاد فرمایا گیا ہے جیسا کہ ماقبل میں ہم اس کی وضاحت کر آئے ہیں۔

ثُمَّ اِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ، یہ ایک بڑی اہم آیت ہے جس سے چند ایسی اصولی باتیں ثابت ہوتی ہیں جنہیں آراءِ آدمی اچھی طرح سمجھ لے تو ان گمراہیوں سے بچ سکتا ہے جن میں پہلے بھی بعض لوگ مبتلا ہوتے رہے ہیں اور آج بھی مبتلا ہو رہے ہیں۔

اول اس سے صریح طور پر یہ ثابت ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ پر صرف وہی وحی نازل نہیں ہوتی تھی جو قرآن میں درج ہے؛ بلکہ اس کے علاوہ بھی وحی کے ذریعہ سے آپ ﷺ کو ایسا علم دیا جاتا تھا جو قرآن میں درج نہیں ہے جس کو اصطلاح میں "وحی غیر متلو" کہا جاتا ہے اس لئے کہ قرآن کے احکام و فرامین اس کے اشارات اور اس کی مخصوص اصطلاحات کا جو مفہوم و مدعا حضور ﷺ کو سمجھایا جاتا تھا وہ اگر قرآن ہی میں درج ہوتا تو یہ کہنے کی کوئی ضرورت نہ تھی کہ اس کا مطلب سمجھا دینا یا اس کی تشریح کر دینا بھی ہمارے ذمہ ہے، کیونکہ وہ تو پھر قرآن ہی میں مل جاتا لہذا یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ مطالب قرآن کی تفہیم و تشریح جو اللہ کی طرف سے کی جاتی تھی وہ بہر حال الفاظ قرآن کے ماسوا تھی یہ "وحی خفی" کا ایک اور ثبوت ہے جو ہمیں قرآن سے ملتا ہے۔

كَلَّا بَلْ تُحِبُّوْنَ الْعَاجِلَةَ، یہاں سے سلسلہ کلام پھر جڑ جاتا ہے جو جملہ معترضہ سے پہلے چلا آ رہا تھا، ہرگز نہیں؛ کا یہ مطلب ہے کہ تمہارے انکارِ آخرت کی اصل یہ وجہ نہیں ہے کہ تم خالق کائنات کو قیامت برپا کرنے اور مرنے کے بعد زندہ کرنے سے عاجز سمجھتے ہو؛ بلکہ اصل وجہ یہ ہے اور یہ انکارِ آخرت کی دوسری وجہ ہے پہلی وجہ آیت ۵ میں بیان کی گئی تھی کہ انسان چوں کہ فجور اور بے راہ روی کی کھلی چھوٹ چاہتا ہے اور ان اخلاقی پابندیوں سے بچنا چاہتا ہے جو آخرت کے ماننے سے لازماً اس پر عائد ہوتی ہیں، اس لئے خواہشاتِ نفس اسے انکارِ آخرت پر ابھارتی ہیں اور وہ عقلی دلیلیں بگھڑتا ہے تاکہ اپنے اس انکار کو معقول ثابت کرے، اب دوسری وجہ یہ بیان کی جا رہی ہے کہ منکرینِ آخرت چوں کہ تنگ نظر اور کوتاہ بین ہیں اس لئے ان کی نگاہ میں ساری اہمیت انہیں نتائج کی ہے جو اسی دنیا میں ظاہر ہوتے ہیں اور ان نتائج کو وہ کوئی اہمیت نہیں دیتا جو آخرت میں ظاہر ہونے والے ہیں۔

وَحُوءٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ اِلٰی رَبِّهَا نَاطِرَةٌ، ناصرة بمعنی تروتازہ یعنی اس روز آپچھ چہرے ہشاش بشاش اور تروتازہ ہوں گے، یہ چہرے اپنے رب کو دیکھ رہے ہوں گے، اس سے ثابت ہوا کہ آخرت میں اہل جنت کو حق تعالیٰ کا دیدار چشمِ سر نصیب ہوگا،

اس پر اہل سنت والجماعت و فقہاء کا اجماع ہے، صرف معتزلہ اور خوارج منکر ہیں اور ان کے انکار کی وجہ فلسفیانہ موشگافیاں اور شبہات ہیں کہ آنکھ سے دیکھنے کے لئے دیکھنے والے اور جس کو دیکھا جائے ان دونوں کے درمیان مسافت کے لئے جو شرائط ہیں، خالق اور مخلوق کے درمیان ان کا تحقق نہیں ہو سکتا۔ اہل سنت والجماعت کا مسلک یہ ہے کہ آخرت میں حق تعالیٰ کی رویت و زیارت ان سب شرائط سے بے نیاز ہوگی نہ کسی جہت سے اس کا تعلق اور نہ کسی سمت سے اس کو ربط اور نہ کسی ہیئت و صورت سے اس کو سروکار روایات حدیث سے یہ مضمون بڑی صراحت و وضاحت سے ثابت ہے، بخاری شریف کی روایت ہے "اِنَّكُمْ سَتَرَوْنَ رَبَّكُمْ عِيَانًا" تم اپنے رب کو کھلم کھلا دیکھو گے، مسلم و ترمذی میں حضرت صہیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا جب جنتی لوگ جنت میں داخل ہو جائیں گے تو اللہ تعالیٰ ان سے دریافت فرمائے گا کہ کیا تم چاہتے ہو کہ میں مزید پچھ عطا کروں؟ وہ عرض کریں گے کیا آپ نے ہمارے چہرے روشن نہیں کر دیئے؟ کیا آپ نے ہمیں جنت میں داخل نہیں کر دیا؟ اور کیا آپ نے ہمیں جہنم سے بچا نہیں لیا؟ اس پر اللہ تعالیٰ پر ہنسا دے گا اس وقت ان لوگوں کو جو کچھ انعامات ملے تھے ان میں سے کوئی بھی انہیں اس سے زیادہ محبوب نہ ہوگا کہ وہ اپنے رب کی دیدار سے مشرف ہوں، اور یہی وہ مزید انعام ہے جس کے متعلق قرآن میں فرمایا گیا ہے "لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنٰی وَ زِيَادَةٌ" بخاری و مسلم کی ایک دوسری روایت میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ لوگوں نے پوچھا یا رسول اللہ! کیا ہم قیامت کے روز اپنے رب کو دیکھیں گے؟ حضور ﷺ نے فرمایا کیا تمہیں سورج اور چاند دیکھنے میں کوئی دقت ہوتی ہے جب کہ درمیان میں بادل بھی نہ ہو؟ لوگوں نے عرض کیا نہیں آپ ﷺ نے فرمایا اسی طرح تم اپنے رب کو دیکھو گے۔ اسی مضمون سے ملتی جلتی اور کئی روایتیں ہیں جن سے صاف طور پر معلوم ہوتا ہے کہ آخرت میں حق تعالیٰ کا دیدار ہوگا، لیکن دیدار کی کیفیت اللہ کو معلوم ہے۔

كَلَّا اِذَا بَلَغَتِ التَّرَافِیَ (الایۃ) اس آیت میں انسان کو متوجہ کیا گیا ہے کہ اپنی موت کو نہ بھولے، موت سے پہلے پہلے ایمان اور عمل صالح کی طرف آجائے، تاکہ آخرت میں نجات ملے اس آیت میں موت کا نقشہ اس طرح کھینچا گیا ہے کہ غفلت شعار انسان غفلت میں رہتا ہے یہاں تک کہ موت سر پر آکھڑی ہو اور روح ترقوہ یعنی گلے کی ہنسی میں آپھنسے اور تیار رہا لوگ دوا، مدد سے عاجز ہو کر جھاڑ پھونک کرنے والوں کو تلاش کرنے لگیں اور ایک پاؤں کی پنڈلی دوسری پر لپٹنے لگے تو یہ وقت اللہ کے پاس جانے کا ہے، اب نہ توبہ قبول ہوتی ہے اور نہ عمل، اس نے عقلمند پر لازم ہے کہ اس وقت سے پہلے اصلاح کی فکر کرے۔

فَلَا صَدَقَ الْاِنْسَانُ وَلَا صَلٰی ﴿۱﴾ اِی اَلَمْ یَصْدَقْ وَلَمْ یُصَلِّ وَلَٰكِنْ كَذَّبَ سَافِرًا ﴿۲﴾ وَتَوَلٰی ﴿۳﴾ عَنِ الْاِیْمَانِ ثُمَّ ذَهَبَ اِلٰی اَهْلِهِ یَتَمَطّٰی ﴿۴﴾ یَسْبَحْتُمْ فِیْ مَشْرِیْهِ اَفَحَدَّ اَوَّلٰی لَكَ فِیْهِ السَّمَاتُ عَنِ الْعِیْنِ وَالْکِمَّةُ اَسْمُ فَعْبٍ وَّالْاِلَٰهَ لِلنَّبِیِّ اِی وَلِیْكَ مَا تَكْرَهُ فَاَوَّلٰی ﴿۵﴾ اِی فَمِنْ اَوَّلٰی لَكَ مِنْ غَیْرِكَ ثُمَّ اَوَّلٰی لَكَ فَاَوَّلٰی ﴿۶﴾ تَكْنِدُ اَیْحَسَبُ یَضُّ الْاِنْسَانُ اَنْ یُّتْرَكَ سُدًی ﴿۷﴾ بِمَلَا لَا یُكْفُ بِالشَّرَایِعِ اِی لَا یُحْسِبُ ذٰلِكَ

الْمَرِيكَ اِی کہ نُطْفَةٌ مِّنْ مَّنِيٍّ یُّمْنٰی ﴿۱۸﴾ لایہ وائے نُصِبْتُ فی الرحمہ ثُمَّ كَانَ الْمُنٰی عَلَقَةً فَخَلَقَ اِلٰہُ
 مِنْہَا الْاِنْسَانَ قَسْوٰی ﴿۱۹﴾ عَدَرَ اَعْضَاؤُہُ فَجَعَلَ مِنْہُ مِّنَ الْمُنٰی اِنْدٰی صَارَ عَلَقًا اِی قطعہ دم ثَمَّ مَضَعًا اِی
 فِطْعَمًا لِّحَمٍ الزَّوْجِیْنَ السَّوْعِیْنَ الذَّکْرَ وَالْاُنْثٰی ﴿۲۰﴾ بِخْتَمَعَانِ تَارَةً وَیَنْفَرُدُ کُلُّ مُنْہِمَا عَنِ الْاُخْرٰی تَارَةً
 لَّیْسَ ذٰلِکَ اِنْتَعَالًا لِّہِدَہِ الْاِنْسَاءِ بِقَدْرِ عَلٰی اَنْ یُّخْرِجَ الْمَوْلٰی ﴿۲۱﴾ اِنِّیْ صَلٰی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ

ترجمہ: انسان نے نہ تو تصدیق کی اور نہ نماز پڑھی، لیکن اس نے قرآن کی تکذیب کی اور ایمان سے
 روگردانی کی (خود پسندی) سے اتراتا ہوا اپنے گھر والوں کے پاس آیا، افسوس ہے تجھ پر اس میں غیبت سے (حاضر کی
 طرف) اتنا ت ہے، اور (ویل) کلمہ اسم فعل ہے اور یا تمہیں کے لئے ہے یعنی جس چیز کو تو ناپسند کرتا ہے، تجھ کو پیش
 آنے والی ہے حسرت ہے تجھ پر، پس وہ اولیٰ ہے تیرے لئے یعنی وہ تیرے لئے دوسروں کے اعتبار سے بہتر ہے، پھر
 وائے ہے تیرے لئے اور خرابی ہے تاکید ہے یا انسان یہ سمجھتا ہے کہ اس کو بے کار چھوڑ دیا جائے گا؟ کہ اس کو
 (احکام) و شرائع کا مکلف نہ بنایا جائے گا، کیا وہ منیٰ کا نطفہ نہیں تھا جو پکایا گیا تھا؟ یا، اورتا، کے ساتھ (یعنی) رحم میں
 پکایا گیا ہے پھر وہ منیٰ کا قطرہ خون کا لوتھا ہو گیا؟ بعد ازاں اللہ نے اس سے انسان پیدا فرمایا پھر اس کے اعضاء کو
 درست کیا پھر اس نطفہ منیٰ سے جو علقہ یعنی خون کا لوتھا ہو گیا تھا مضغہ یعنی گوشت کا لوتھا ہو گیا مذکر و مؤنث کا جوڑا
 بنایا؟ کبھی ٹکڑا لڑکی جمع ہو جاتے ہیں کبھی دونوں الگ الگ ہوتے ہیں، یا ان چیزوں کا کرنے والا اس بات پر قادر
 نہیں کہ مردوں کو زندہ کرے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں! کیوں نہیں۔

تَحْقِیْقُ تَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: وَاللّٰمُ لِلتَّبِیِّیْنَ، اَوَّلٰی لَکَ میں لام مفعول کی وضاحت کے لئے زائدہ ہے جو مفعول پر داخل ہے جیسا کہ سبقاً
 لَکَ وَرَدِفَ لَکُمْ میں ہے۔

قَوْلًا: وَلِیْکَ مَا تَکْرَهُ یہ معنی فعل کا بیان ہے یعنی جس کو تو ناپسند کرتا ہے وہ تجھ کو پیش آئے گا۔

قَوْلًا: یُّمْنٰی، بِالْبِیَّاءِ وَالتَّاءِ، اَلرِّیَّاءُ کیساتھ ہے تو مرجع منیٰ ہوگا اور اُتتا، کے ساتھ ہو تو مرجع نطفہ ہوگا۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

اَوَّلٰی لَکَ فَاَوَّلٰی الْخ لفظ اَوَّلٰی، وِیْل کا مقلوب ہے ”ویل“ کے معنی بِلَاسَت اور بربادی کے ہیں، یہاں اس
 شخص سے جس نے کفر و تکذیب ہی کو اپنا شعار بنا رکھا ہے اور دنیا کے مال و دولت میں مست رہا ہے، پھر اسی حالت پر مرگیا

اس کیلئے چار مرتبہ لفظ ہلاکت و بربادی استعمال کیا گیا ہے سب علی الترتیب ثابت ہوں گے، مرنے کے وقت، پھر قبر میں، پھر حشر میں، پھر جہنم میں۔

اَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدْرِ الْخ یعنی کیا وہ ذات حق جس کے قبضے میں موت و حیات اور سارا جہاں ہے اس پر قادر نہیں کہ مردوں کو دوبارہ زندہ کر دے؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص سورۃ قیامت کی اس آیت کی تلاوت کرے تو اس کو یہ کلمات کہنا چاہئیں ”بلی وانا علی ذلک من الشاہدین“

بعض مفسرین نے فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَی الْخ کا یہ ترجمہ کیا ہے، مگر اس نے نہ سچ مانا اور نہ نماز پڑھی بلکہ جھٹلایا اور پٹ گیا پھر اُڑتا ہوا اپنے گھر والوں کی طرف چل دیا، یہ روش تیرے ہی لئے سزاوار ہے اور تجھے ہی زیب دیتی ہے۔

مفسرین نے اُولٰٓئِیْ لَکَ، کے متعدد معنی بیان کئے ہیں۔ تف ہے تجھ پر، ہلاکت ہے تجھ پر، خرابی یا تباہی یا کمبختی ہے تیرے لئے، لیکن موقع و محل کے لحاظ سے اس کا من سب ترین مفہوم وہ ہے جو حافظ ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں بیان کیا ہے کہ جب تو اپنے خالق سے کفر کرنے کی جرأت کرے گا تو پھر تجھ جیسے آدمی کو یہی چال زیب دیتی ہے جو تو چل رہا ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سُورَةُ الدَّهْرِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ اِحْدَى ثَلَاثُونَ آيَةً وَفِيهَا اَكْثَرُ اَيَاتِ الْاِنْشَاءِ

سُورَةُ الْاِنْسَانِ مَكِّيَّةٌ اِحْدَى وَثَلَاثُونَ آيَةً.

سورہ انسان مکی ہے، اکتیس آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝۱ فَلْیَاقِلْ عَلَى الْاِنْسَانِ اِذْ حِیْنَ مِّنَ الدَّهْرِ اِزْغَوْا۟
لَمْ یَكُنْ فِیْهِ شَیْءٌ مَّدْکُورًا ۝۲ کَانَ فِیْهِ مَسْجُورًا مِّنْ حَیْثُ لَا یَذْکُرْ اَوْ اَسْرَافًا لِّلْاِنْسَانِ الْحَنِیْنِ ۝۳
الْحَنِیْنِ اِنَّا خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ الْحَنِیْنَ ۝۴ مِّنْ نُّطْفَةٍ اَمْشَاجٍ ۝۵ اِحْلَاطٍ اِیُّ مِّنْ مَّاءٍ اَرْحَمَ وَمِنْ مَّاءٍ اَسْفَلَ
الْمُحْضِیْنِ الْمُفْتَرِحِیْنَ ۝۶ نَبِّئْهُ خُسْرًا ۝۷ سَکِنْتَ وَانْحَضْتَ نَسِیْنًا ۝۸ اَوْ حَالٌ مُّقْدَرَةٌ اِیُّ مُرِیْدِیْنِ اِبْتِلَاءٍ ۝۹
حَنِیْنًا ۝۱۰ فَجَعَلْنَاهُ سَبَبَ ذَلِكِ سَمِیْعًا بَصِیْرًا ۝۱۱ اِنَّا هَدِیْنَاهُ السَّبِیْلَ ۝۱۲ سَبَاطًا لِّیَدَیْ سَعَتِ الْاَرْحَمِ
اِمَّا شَاکِرًا اِیُّ مُؤْمِنًا ۝۱۳ وَاِمَّا کَفُوْرًا ۝۱۴ حَالًا مِّنَ الْحَمْفِ ۝۱۵ اِیُّ سَبَاطٍ فِیْ حَالٍ شُکْرٍ ۝۱۶ اَوْ کُفْرٍ ۝۱۷ الْمُفْتَرِیْنَ
لِیَفْعَلِیْنَ الْاَحْوَالَ ۝۱۸ اِنَّا اَعْتَدْنَا عَذَابًا ۝۱۹ لِّلْکَافِرِیْنَ سَلَیْلًا ۝۲۰ یُسْحَرُوْنَ بِهَا فِی الْاَسَارِ ۝۲۱ وَاَعْلَیَّ ۝۲۲ فِی الْاَنْفُسِ ۝۲۳
فَیْهِ السَّلَاسِلُ ۝۲۴ وَسَعِیْرًا ۝۲۵ نَارًا مُّسْقَرَةً ۝۲۶ اِیُّ مُنْجِحَةٍ ۝۲۷ نَعْدُوْنَ بِهَا ۝۲۸ اِنَّا الْاَبْرَارَ ۝۲۹ حَمِیْمًا ۝۳۰ اَوْ سَرٍّ ۝۳۱
وَالْمُطْلِیْعُوْنَ ۝۳۲ یَشْرَبُوْنَ مِنْ کَآسٍ ۝۳۳ غَوَا۟ ۝۳۴ شَرِبَ الْحَمْرُ ۝۳۵ وَفِیْهِ وَاسِعٌ ۝۳۶ مِّنْ حَمْرٍ ۝۳۷ نَسِیْمَةٍ ۝۳۸ لِّحَالٍ ۝۳۹
اَلْحَمْرُ ۝۴۰ وَمِنْ لِّسَعِیْصٍ ۝۴۱ کَانَ مِرَاجُهَا ۝۴۲ مِّنْ یَّمْرِ ۝۴۳ کَافُوْرًا ۝۴۴ عِیْنًا ۝۴۵ مِّنْ کَافُوْرٍ ۝۴۶ فِیْهَا رَاحٍ ۝۴۷ یَشْرَبُ بِهَا
مِنْهَا عِبَادُ اللّٰهِ اَوَّلِیَّ ۝۴۸ ذِیْ فِجْرِ ۝۴۹ وَنَهَا تَفْجِیْرًا ۝۵۰ یَسْرُدُوْنَ بِهَا ۝۵۱ حِیْثُ شَاءَ ۝۵۲ وَاسِی ۝۵۳ یُسْرِدُوْنَ بِهَا ۝۵۴ یُوفُّوْنَ ۝۵۵ بِالنَّذْرِ ۝۵۶ فِیْ حَالٍ
اَللّٰهُ ۝۵۷ وَیَخَافُوْنَ یَوْمًا ۝۵۸ کَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِیْرًا ۝۵۹ نَسِیْرًا ۝۶۰ وَیُطِیْعُوْنَ ۝۶۱ الطَّعَامَ ۝۶۲ عَلٰی حَبِیْهِ ۝۶۳ اِیُّ اَلْعَبَدِ ۝۶۴ وَشَهْوَتِیْنِ ۝۶۵
مُسْکِنًا ۝۶۶ فَنَسْرًا ۝۶۷ وَیَتِیْمًا ۝۶۸ اِلٰی ۝۶۹ وَآسِیْرًا ۝۷۰ یَغْیِی السَّخِرُ ۝۷۱ حَقِی ۝۷۲ اِنَّمَا نَطْعِمُکُمْ ۝۷۳ لِّوَجْهِ اللّٰهِ ۝۷۴ غَلِیْبًا ۝۷۵
لَا نُرِیْدُ مِنْکُمْ جَزَآءً ۝۷۶ وَلَا شُکُوْرًا ۝۷۷ شُکْرًا ۝۷۸ فِیْهِ عَمٰی ۝۷۹ الْاَتْعَمُ ۝۸۰ وَمِنْ تَکْمُلُوْا ۝۸۱ دَلَّتْ ۝۸۲ اَوْ حِلْمُهُ ۝۸۳ اَللّٰهُ ۝۸۴ سُبْحٰنَ ۝۸۵
عَنِیْهِ ۝۸۶ فَوَلَدٌ ۝۸۷ اِنَّا نَخَافُ ۝۸۸ مِنْ رَبِّنَا ۝۸۹ یَوْمًا ۝۹۰ عَبُوْسًا ۝۹۱ کَلِمَ ۝۹۲ الْوُحُوْدُ ۝۹۳ فِیْهِ ۝۹۴ اِیُّ کَرِیْمٍ ۝۹۵ الْمُفْتَرِیْنَ ۝۹۶ قَمَطِیْرًا ۝۹۷
شَدِیْدًا ۝۹۸ فِیْ ذٰلِکَ ۝۹۹ فَوْقَهُمُ اللّٰهُ ۝۱۰۰ شَرَّدَ ۝۱۰۱ لِّکَ الْیَوْمَ ۝۱۰۲ وَلَقَهُمُ ۝۱۰۳ الْخَطَا۟ ۝۱۰۴ نَصْرَةٌ ۝۱۰۵ خَسْبًا ۝۱۰۶ وَاَصْدَ ۝۱۰۷ وَفِیْ ۝۱۰۸ وَخُوفِهِمْ ۝۱۰۹ وَسُرُوْرًا ۝۱۱۰

وَجَزَّاهُمْ بِمَا صَبَرُوا بِصُرْعَةٍ مِّنَ السَّمْعَةِ جَنَّةً أَذْهَبَتْ أَلْوَنَهُ مُتَّكِئِينَ عَلَىٰ مَرْفُوعٍ
 أَذْخَلُوهَا الْمُتَقَدِّرَةَ وَكَدًّا لَا يَرَوْنَ فِيهَا عَلَى الْأَرْبَابِ اسْتِزَارَ فِي الْحَجْرِ لَا يَرَوْنَ حَالَ ثَابِتَةٍ
 فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَهْرًا وَلَا يَرَوْنَ فِيهَا زَاوِفِينَ الرَّهْبِ الرَّهْبِ مِثْلَ مِثْلِهِ مِثْلَ مِثْلِهِ وَلَا قَمَرًا وَلَا نِجْمًا
 مَرِيئَةً عَنَفَ عَلَى مَحَنٍ لَا يَرَوْنَ فِيهَا عِبْرَةً لِّمَن يَرْثُ عَلَيْهِمْ مِثْلَهُ ظِلُّهَا شَجَرَةٌ وَذَلَّلَتْ قُطُوفُهَا تَذَلُّلًا
 أَذْهَبَتْ شَمْسًا مِثْلَهَا النَّجْمَ وَالْمُتَقَدِّرَةَ وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِأَنِيَّةٍ مِّنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ أَفْدَا لَا تُعْرَى
 كَانَتْ قَوَائِمًا قَوَائِمًا مِّنْ فِضَّةٍ أَيْ أَيْ مِثْلَ مِثْلِهِ مِثْلَ مِثْلِهِ مِثْلَ مِثْلِهِ قَدَّرُوهَا أَيْ الطَّلُوفُ
 تَقْدِيرًا عَلَى قَدْرِ رَى الشَّارِبِ مِثْلَ مِثْلِهِ مِثْلَ مِثْلِهِ مِثْلَ مِثْلِهِ مِثْلَ مِثْلِهِ مِثْلَ مِثْلِهِ
 حَمْرًا كَانَ مِزَاجُهَا مِثْلَ مِثْلِهِ مِثْلَ مِثْلِهِ مِثْلَ مِثْلِهِ مِثْلَ مِثْلِهِ مِثْلَ مِثْلِهِ مِثْلَ مِثْلِهِ
 كَالرَّحْمَنِ أَيْ مِثْلَهُ مِثْلَهُ مِثْلَهُ مِثْلَهُ مِثْلَهُ مِثْلَهُ مِثْلَهُ مِثْلَهُ مِثْلَهُ مِثْلَهُ
 الْوَلَدَانِ لَا يَشْفِئَانِ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَبِيبَتَهُمْ نَحْسَهُمْ وَاسْتِزَارَ فِي الْحَجْرِ مِثْلَ مِثْلِهِ
 مِثْلَ مِثْلِهِ وَهُوَ أَحْسَنُ مِثْلِهِ فِي غَيْرِ مِثْلِهِ وَإِذَا رَأَيْتَهُ ثُمَّ أَيْ وَحْدَتِ الرُّؤْيَا مِثْلِهِ فِي الْحَجْرِ رَأَيْتَ
 جَوَابُ إِذَا لَعِيمًا لَا يُوصَفُ وَمَلَكًا كَبِيرًا وَاسْعًا لَا مِثْلَهُ عَلَيْهِمْ مِثْلَهُ مِثْلَهُ مِثْلَهُ مِثْلَهُ
 حَمْرًا مِثْلَهُ مِثْلَهُ مِثْلَهُ مِثْلَهُ مِثْلَهُ مِثْلَهُ مِثْلَهُ مِثْلَهُ مِثْلَهُ مِثْلَهُ
 عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ سُنْدُسٌ حَرِيرٌ خُضْرٌ بَازِجٌ وَاسْتِزَارَ فِي الْحَجْرِ مِثْلَهُ مِثْلَهُ مِثْلَهُ مِثْلَهُ
 وَالسُّنْدُسُ الطَّهَائِرُ وَمِثْلَهُ قَرَاءَةُ مِثْلِهِ مِثْلَهُ مِثْلَهُ مِثْلَهُ مِثْلَهُ مِثْلَهُ مِثْلَهُ
 وَحَلُّوا آسَافًا مِّنْ فِضَّةٍ وَفِي مِثْلِهِ أَحْمَرٌ مِّنْ دَعْبٍ لِّلَّذِينَ يَأْتِيهِمُ الْخُوفُ مِثْلَهُ مِثْلَهُ
 وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا مِثْلَهُ مِثْلَهُ مِثْلَهُ مِثْلَهُ مِثْلَهُ مِثْلَهُ مِثْلَهُ
 كَانَ لَكُمْ جَزَاءٌ وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا

ترجمہ:

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، بے شک انسان (یعنی) آدم پر زمانہ
 میں ایسا وقت (یعنی) چالیس سال بھی گزرا ہے کہ وہ اس میں کوئی قابل ذکر چیز نہیں تھا (بکہ) وہ اس زمانہ میں ایک ناقابل ذکر
 مٹی کا پتلا تھا، یا انسان سے جنس انسان مراد ہے، اور حیسن سے مدت عمل مراد ہے، بے شک ہم نے انسان کو مرد اور عورت
 (یعنی) حال یہ کہ ہم اس کو اہل بنا کر آزمانے والے تھے، اسی لئے ہم نے اس کو شنوا اور بینا بنایا، ہم نے اس کو راہ دکھائی (یعنی)
 رسول بھیج کر اس کے لئے راہ ہدایت واضح فرمائی، اب خواہ وہ شکر گزار مومن بنے، یا ناشکر ادونوں مفعول سے حال میں یعنی اس
 کی حالت شکریاں لت غر میں جو اس کے لئے مقدر ہے (یعنی) راستہ واضح کر دیا، اور اقسام حالات کی تفصیل کے لئے ہے، بے

شک ہم نے کافروں کے لئے زنجیریں جن کے ذریعہ ان کو آگ میں ٹھیکہ جائے گا اور طوق ان کی گردن میں کہ جن میں زنجیروں کو باندھا جائے گا اور دہکتی ہوئی آگ جس میں ان کو عذاب دیا جائے گا تیار کر رکھی ہے، بے شک نیک لوگ ایسا جام شراب نہیں گئے جس میں کافور کی آمیزش ہوگی کس شراب کے اس پیالے کو کہتے ہیں جس میں شراب ہو اور کس سے مراد جام شراب ہے، یعنی محل بول رحال مراد ہے اور من تعینہ ہے، (کافور) ایک چشمہ ہے کہ جس سے اللہ کے نیک بندے اس کے دلی پیئیں گے عیناً، کافور سے بدل ہے، وہ چشمہ کہ جس میں کافور کی خوشبو ہوگی اور اپنے گھروں میں جہاں چاہیں گے اس سے نہریں نکال کر لے جائیں گے اور خدا کی طاعت میں جو نذریں پوری کرتے ہیں اور اس دن سے ڈرتے ہیں جس کی برائی چاروں طرف پھیل جانے والی ہے اور مسکین کو یعنی فقیر اور یتیم کو جس کا باپ نہ ہو اور قیدیوں کو جو (اس پر) کسی کے حق میں مہبوس ہو اس کھانے کی خواہش کے باوجود کھلاتے ہیں (حال یہ کہ وہ کہتے ہیں) ہم تو تمہیں خدا کی رضا مندی یعنی طلب ثواب کے لئے کھلتے ہیں نہ ہم تم سے کوئی صد چاہتے ہیں اور نہ شکر گزاری، اس میں کھانا کھانے کی علت کا بیان ہے، خواہ انہوں نے یہ بات کہی ہو یا خدا کو ان کے بارے میں اس بات کا علم ہونے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ان کی تعریف فرمائی ہو، دونوں قول ہیں، بے شک ہم اپنے پروردگار سے اداسی کے دن سے جس میں چہرے بگڑ جائیں گے ڈرتے ہیں یعنی اس دن کی نہایت شدت کی وجہ سے کریمہ المنظر ہو جائیں گے، پس انہیں اللہ تعالیٰ نے اس دن کی برائی سے بچایا اور انہیں تازگی (یعنی) حسن اور چہرے کی رونق اور خوشی عطا فرمائی اور ان کے معصیت سے باز رہنے پر صبر کرنے کے بدلے انہیں جنت میں داخلہ اور ریشم کا لباس عطا فرمایا، یہ لوگ وہاں مسہریوں پر خیموں میں تکیہ گئے بیٹھیں گے (متکئیں) ادخلوها مقدر کی ضمیر مرفوع سے حال ہے نہ وہاں آفتاب کی گرمی دیکھیں گے اور نہ جائزے کی سردی، یعنی نہ گرمی اور نہ سردی ہوگی، (لایسرون) لایجدون کے معنی میں حال ثانیہ ہے، کہا گیا ہے کہ دھریسر سے ماقدر ہے (جنت) بغیر شمس و قمر کے (نور عرش سے منور ہوگی) اور ان پر جنت کے درختوں کے سایہ جھکے ہوئے ہوں گے، (دانیہ) کا مطف لایرون کے محل پر ہے ای لایرون غیور انین کے معنی ہیں، اور ان درختوں کے پھلوں کے گچھے نیچے اٹکائے گئے ہوں گے، یعنی ان درختوں کے پھل قریب کر دیئے گئے ہوں گے، کہ ان کو کھڑے کھڑے اور بیٹھے بیٹھے اور لیٹے لیٹے حاصل کر لیں، اور جنت میں ان پر چاندی کے برتنوں اور ایسے جاموں کا دور چلایا جائے گا، کہ جوششے کے ہوں گے (اسکواب) ایسے جام کہ جن میں ٹوٹی نہ ہو اور شیشے بھی چاندی کے یعنی وہ جام ایسی چاندی کے ہوں گے کہ جن کا اندر باہر سے نظر آئے گا، کانچ کے مانند اور دور چلانے والے ان جاموں کو ایک انداز سے پینے والوں کے پیاس سے مطابق بغیر زیادتی اور کمی کے بھریں گے اور یہ (طریقہ) لذیذ ترین طریقہ ہے اور انہیں وہاں ایسے جام شراب پلانے جائیں گے کہ جن کی آمیزش زنجبیل (سونٹھ) کی ہوگی یعنی ان میں زنجبیل کی آمیزش ہوگی، جنت کے ایک چشمے سے کہ جس کا نام سلسبیل ہے، عیناً، زنجبیل سے بدل ہے یعنی اس کا پانی زنجبیل کی مانند ہوگا جس سے عرب لذت حاصل کرتے ہیں جس کا حلق سے اترنا سہل ہوگا، اور ان کے پاس ایسے نوخیز لڑکے آمد و رفت رکھیں گے جو ہمیشہ لڑکے ہی رہیں گے، یعنی نوجوانی کی

صفت سے ہمیشہ متصف رہیں گے کبھی بوڑھے نہ ہوں گے، اور جب تو انہیں دیکھے تو سمجھے کہ وہ بڑی یا صدف سے بکھرے ہوئے موتی ہیں اور بڑی میں یا صدف میں حسین ترین معلوم ہونے کی وجہ سے، اور تو وہاں جہاں کہیں نظر ڈالے گا یعنی جب بھی تیری طرف سے رویت پائی جائے گی تو تو نعمت ہی نعمت کہ ان کی صفت بیان نہیں ہو سکتی اور بڑا ملک دیکھے گا ایسا وسیع کہ اس کوئی انتہا نہ ہوگی وہ سبز ریشم کے موٹے اور باریک کپڑے پہنے ہوئے ہوں گے (عَالِيَهُمْ) ظرفیت کی وجہ سے منصوب ہے، اس کا مابعد مبتداء کی خبر ہے، اور ایک قراءت میں یہ کہ سکون کے ساتھ مبتداء ہے اور اس کا، بعد اس کی خبر ہے، اور (عَالِيَهُمْ) کی ضمیر متصل معطوف علیہ (یعنی) جنتیوں کی طرف راجع ہے، حضور رفع کے اور استعراق جر کے ساتھ، ریشم کے موٹے کپڑے کو کہتے ہیں اور وہ استر ہوگا، اور سُندُس ابرا (اوپر کا پٹرا) اور ایک قراءت میں مذکورہ قراءت کا عکس ہے اور ایک تیسری قراءت میں دونوں کا رفع ہے اور ایک اور قراءت میں دونوں کا جر ہے، اور انہیں چاندی سے نکلن پہنائے جائیں گے اور ایک دوسری جگہ ہے کہ ان کو سونے کے نکلن پہنائے جائیں گے، یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ان کو دونوں قسم کے زیور ایک ساتھ یا متفرق طریقہ پر پہنائے جائیں گے، اور انہیں ان کا رب پاک صاف شراب پلانے کا، و شراب اپنی طہارت اور نفاقت میں انتہا درجہ پہنچی ہوگی بخلاف دنیا کی شرابوں کے (ان سے بہا جائے گا) یہ نعمتیں تمہارے لئے بطور صلہ ہیں اور تمہاری کوشش کی قدر کی گئی

تحقیق و ترکیب تسبیح و تفسیری فوائد

قَوْلًا: هَلْ قَدْ اس میں اشارہ ہے کہ ہل بمعنی قَدْ ہے اس سے کہ استفہام کے معنی اللہ تعالیٰ کے لئے محال ہیں، یا استفہام تقریری ہو سکتا ہے۔

قَوْلًا: عَلَى الْانْسَانِ، آدم یہاں انسان کی تفسیر آدم سے کی ہے اور آئندہ انسان کی تفسیر جنس آدم سے کی ہے، حالانکہ قَدْ ہے إِذَا أُعِيدَتِ الْمَعْرِفَةُ كَانَتْ عَيْنِ الْاُولَى جب معرفہ کا اعادہ کیا جائے تو عین اوں مراد ہوتا ہے اس کا مقتضی ہے دونوں جگہ انسان کی تفسیر آدم سے ہو۔

جَوَابًا: یہ قاعدہ اکثر یہ ہے کلیہ نہیں۔

كَسْرٍ سَبَلًا جَوَابًا: خَلَقْنَا الْانْسَانَ میں مضاف محذوف ہے اِی خَلَقْنَا ذُرِّيَّةَ الْانْسَانِ۔

قَوْلًا: نَبْتَلِيْهِ جملہ مستأنفہ ہے یا خَلَقْنَا کی ضمیر فاعل سے حال مقدرہ ہے اِی خَلَقْنَا حَال كَوْنِهِ مَرِيْدِيْنَ اِسْتِلَاءِ اس لئے کہ ابتلا بالكالیف سمیع و بصیر ہونے کے بعد ہی ہوتی ہے نہ کہ اس سے پہلے۔

قَوْلًا: اِنَّا هَدَيْنَاهُ یہاں ہدایت سے مراد دلالت اور رہنمائی ہے مفسر علام نے بیٹنا کہہ کر اسی کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلًا: كَأْسٍ "جام شراب" یہاں کاس بول کر مجازاً شراب مراد ہے یعنی ظرف بول کر مظهر و ف مراد ہے، اور اگر کاس سے ظرف ہی مراد لی جائے تو مَن کو ابتدا یہ ماننا ہوگا یعنی شراب پینے کی ابتدا، جام شراب سے ہوگی، ظرف بول کر مظهر و ف

لینے سے تکلف نہ ہو یہ ہے کہ کائنات میں اچھا کافوراً جملہ ہو کر کاس کی صفت واقع ہو رہی ہے ترجمہ یہ ہوگا، جنتی ایسے جام سے پین گے کہ جس میں کافور کی آمیزش ہوگی حالانکہ جام میں کافور کی آمیزش کا کوئی مطلب نہیں ہے، البتہ شراب میں آمیزش ہو سکتی ہے اسی شبہ کو دفع کرنے کے لئے کہہ دیا کاس سے مافی الکاس مراد ہے۔

قَوْلًا: يَشْرَبُ بِهَا، بَاءٌ مِّنْ چند وجود ہیں۔ ① بَاءُ زَائِدَةٌ اِیْ یَشْرَبُ بِهَا اِسْ وَتِ یَشْرَبُ مُتَعَدِّیْ بِنَفْسِهِ ہوگا۔ ② بِمَعْنٰی مِّنْ مَّفْسَرٍ مَّلاَمَ نَے یہی معنی مراد لئے ہیں، ③ بَاءُ حَالِیْہِ اِیْ مَمْزُوجَةٌ بِهَا ④ یَشْرَبُونَ یَلْتَذُّونَ کے معنی کو متضمن ہو، اِیْ یَلْتَذُّونَ بِهَا شاربیں۔

قَوْلًا: الْمَحْبُوسُ بِحَقِّ اِسْ کا مطلب یہ ہے کہ اس پر کسی کا حق واجب ہے مثلاً قرض وغیرہ جس کو یہ ادا نہیں کر سکتا، قرض خواہ نے اپنے حق کے عوض اس کو قید کر دیا، اس لئے کہ قرض خواہ کو یہ حق ہے کہ مقروض کو عدم ادائیگی کی صورت میں قید کرادے اور اگر کوئی شخص باطل اور غلط طریقہ پر محبوس ہے تو اس کو کھانا کھانا بطریق اولیٰ کا ثواب ہوگا۔

قَوْلًا: اِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللّٰهِ الْخ، قائلین اس سے پہلے محذوف ہے۔

قَوْلًا: شُكْرًا، شُكْرًا کے معنی میں ہے فو اصل کی رعایت کی وجہ سے شکوراً لایا گیا ہے، ایک نسخہ میں فیہ علة الاطعام ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ اِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللّٰهِ یہ اطعام کی علت ہے، اور بعض نسخوں میں علة کے بجائے علی ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ ہم تم کو وجہ اللہ کھانا کھلاتے ہیں اس کھانے پر ہم شکر یہ کے طالب نہیں ہیں، مگر اس صورت میں فیہ کی ضرورت نہیں ہے۔

قَوْلًا: وَهَلْ تَكْلُمُوا بِذَلِكَ اَوْ عَلِمَهُ اللّٰهُ مِنْهُمْ اس عبارت کا مقصد یہ بتانا ہے کہ مذکورہ جملہ میں دو احتمال ہیں اول یہ کہ یہ مقولہ کھانا کھلانے والوں کا ہو اور انہوں نے زبانِ مقال سے یہ بات کہی ہو، اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ یہ مقولہ اللہ تعالیٰ کا ہو، اور اللہ تعالیٰ کو چونکہ ہر شخص کی نیت اور ارادہ کا علم ہے اور اللہ تعالیٰ کے علم میں یہ بات تھی کہ انہوں نے کھانا لوجہ اللہ کھلایا ہے کسی صد یا شکر یہ کا طالب ہو کر نہیں کھلایا تو اللہ تعالیٰ نے ان کی تعریف کرتے ہوئے یہ جملہ فرمایا۔

قَوْلًا: یَوْمًا عَبُوسًا قَمْطَرِیًّا، عَبُوسٌ صفت مشبہ کا صیغہ ہے منہ بگاڑنے والا، ترش رو ہونے والا، قَمْطَرِیًّا مصیبت اور رنج کا طویل دن (یعنی روز قیامت) کو کہتے ہیں، اصل محاورہ میں قَمْطَرِبِ النَّاقَةِ اِسْ وقت بولتے ہیں جب اونٹنی دم اٹھا کر، ناک چڑھا کر، منہ بنا کر مکروہ شکل اختیار کر لے، اسی مناسبت سے ہر مکروہ اور رنج دہ دن کو "قَمْطَرِیْر" کہتے ہیں اصل مادہ قَطَرٌ ہے میم زائد ہے (لغات القرآن) یَوْمًا موصوف ہے عَبُوسًا صفت اول ہے اور قَمْطَرِیًّا صفت ثانی ہے جملہ ہو کر نَخَافُ کا ظرف ہے۔

قَوْلًا: فِیْ ذٰلِكَ، اِیْ فِی الْعَبُوسِ۔

قَوْلًا: لَا یَرَوْنَ یَہْیِیْ اَدْخُلُوْا کی ضمیر سے حال ثانیہ ہے۔

قَوْلًا: زمهریرا، زمهریر کے معنی سخت سردی کے ہیں فلسفہ کی اصطلاح میں زمہریر فضاء میں ایک نہایت شدید سرد طبقہ کا نام ہے اس کے علاوہ فضاء میں کرہ تاری اور کرہ ہوائی بھی ہیں۔

قَوْلًا: عَلٰی مَحَلِّ لَا یُرَوْنَ، لَا یُرَوْنَ حال ہونے کی بنا پر محال منسوب ہے اسی وجہ سے ذابیہ بھی منسوب ہے۔
قَوْلًا: عَلَیْهِمْ، مِنْهُمْ، عَلٰی کی تفسیر من سے کر کے اشارہ دیا کہ علی بمعنی من ہے اس سے کہ ذابیہ کا صدق من مستعمل ہے نہ کہ علی۔

قَوْلًا: شَجَرُهَا، طَلَالُهَا کی تفسیر شجرہا سے کرنے کا مقصد ایک اعتراض کو دفع کرنا ہے، اعتراض یہ ہے کہ جنت کے سائے ان پر جھکے ہوئے ہوں گے، حالانکہ سایہ سورج کی وجہ سے پیدا ہوتا ہے اور جنت میں شمس و قمر نہ ہوں گے تو سایہ کیسے ہو سکتا ہے؟ اس کا جواب دیا کہ ظلال سے مراد شمس شجر ہے، یعنی درخت کی شاخیں جھکی ہوئی ہوں گی۔

قَوْلًا: اَحْسَنُ مِنْهُ فِی عِزِّ دَلَلِ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب دینا ہے۔
سِوَالٌ: جنت کے عذاب کو کبھرے ہوئے موتیوں سے تشبیہ دینے میں کیا حکمت ہے؟ جب کہ عام طور پر منظوم اور پروئے ہوئے موتیوں سے تشبیہ دی جاتی ہے؟

جَوَابٌ: جنتی عذاب کو حسن و انتشار میں غیر مشتبہ (بن بندھے) موتیوں سے تشبیہ دینا مقصود ہے، اس سے کہ موتی میں سوراخ ہونے کے بعد چمک اور صفائی کم ہو جاتی ہے جو کہ ایک قسم کا نقص ہے اور بن بندھے (غیر مشتبہ) موتی منتشر ہی ہوتے ہیں، یعنی موتی جب صدف اور سبک میں نہیں ہوتا تو وہ حسن و خوبی میں بہتر ہوتا ہے اس سے جو صدف یا سبک میں ہوتا ہے۔

قَوْلًا: اِذَا رَاَیْتَ اٰی وَجَدْتَ، رَاَیْتَ کی تفسیر وَجَدْتَ سے کر کے اشارہ دیا کہ رایت یہاں لازم ہے اسی وجہ سے اس کے مفعول کو حذف کر دیا گیا ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

هَلْ اَتٰی عَلٰی الْاِنْسَانِ، هَلْ بمعنی قَدْ ہے جیسا کہ ترجمہ سے ظاہر ہے الانسان سے بعض حضرات نے ابو البشر "آدم علیہ السلام" مراد لئے ہیں، اور حیثیت سے روح پھونکنے تک کا زمانہ مراد لیا ہے، جو چالیس سال ہے، اور اکثر مفسرین نے الانسان کو بطور جنس کے استعمال کیا ہے، اور عین سے مراد حمل کی مدت لی ہے جس میں جنین قبل از زرعہ نہیں ہوتی، اس میں گویا انسان کو متنبہ کیا گیا ہے کہ وہ ایک پیکر حسن و جمال کی صورت میں رحم مادر سے باہر آتا ہے اور جب عنقوان شباب کا زمانہ آتا ہے تو اپنے رب کے سامنے اکڑتا اور اتراتا ہے، اسے اپنی حیثیت اور حقیقت یاد رکھنی چاہئے کہ میں تو وہی ہوں کہ مجھ پر ایک زمانہ ایسا بھی گذرا ہے جب میں عالم نیست میں تھا اور کوئی قبل از زرعہ نہ تھا۔

اِنَّ الْاَبْرَارَ یَشْرَوْنَ، پہلی آیتوں میں اشتیاء کا ذکر تھا اب ان کے مقابلہ میں سعداء کا ذکر ہے، کانس اس جام کو کہتے ہیں جو بھرا ہوا ہو، کا فور ایک ٹھنڈی اور مخصوص خوشبو کی حامل شے ہوتی ہے اس کی آمیزش سے شباب کا ذائقہ دو آتشہ اور اس کی خوشبو

شام جان کو معطر کرنے والی ہو جاتی ہے۔

يُؤْفُونَ بِالَّذِیْ الْح، یعنی صرف ایک اللہ کی اطاعت اور عبادت کرتے ہیں اور نذر بھی مانتے ہیں تو صرف اللہ کے لئے اور اسے پورا کرتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ نذر کا پورا کرنا ضروری ہے بشرطیکہ معصیت کی نہ ہو۔

نذر ماننے کی چند شرائط:

سُئِلْتُ: نذر ماننے کی چند شرائط ہیں، اول یہ کہ جس کام کی نذر مانی جائے وہ جائز ہو معصیت نہ ہو، اگر کسی شخص نے ناجائز کام کی نذر مانی تو اس پر لازم ہے کہ وہ ناجائز کام نہ کرے اور قسم کو توڑ دے اور قسم کا کفارہ ادا کر دے اگر نذر قسم کے ساتھ مانی ہو، دوسری شرط یہ ہے کہ وہ پہلے سے واجب نہ ہو اس لئے کہ اگر کوئی شخص واجب یا فرض کی نذر مان لے تو یہ لغو ہوگی۔

امام صاحب رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی کے نزدیک یہ بھی شرط ہے کہ جس کام کو بذریعہ نذر اپنے اوپر لازم کیا ہے، اس کی جنس کی کوئی عبادت شریعت میں واجب کی گئی ہو جیسے نماز، روزہ، صدقہ، حج، قربانی وغیرہ، اور جس کی جنس کی شریعت میں کوئی عبادت واجب نہیں، اس کی نذر ماننے سے نذر لازم نہ ہوگی، جیسے کسی مریض کی عیادت کی نذر یا جنازہ کے پیچھے چلنے کی نذر وغیرہ، نذر کے احکام تفصیل کے لئے کتب فقہ کی طرف رجوع کریں۔

وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ الْح، یعنی اہل جنت کے لئے مذکورہ انعامات اس لئے بھی ہیں کہ وہ دنیا میں مسکینوں، یتیموں اور یرغیوں کو کھانا کھلایا کرتے تھے، عَلٰی حُبِّہ میں علی بمعنی مع ہے مطلب یہ کہ یہ لوگ ایسی حالت میں بھی غریبوں کو کھانا کھلاتے تھے، جب کہ وہ خود کھانے کے محتاج اور ضرورت مند ہوتے تھے، قیدی سے مراد وہ قیدی ہیں جنہیں اصول شریعت کے مطابق قید رکھا گیا ہو، خواہ وہ مسلمان ہو یا غیر مسلم، مگر بہر حال قیدیوں کو کھانا کھلانا حکومت اور بیت المال کی ذمہ داری ہے جو شخص ان کو کھانا کھلاتا ہے وہ حکومت اور بیت المال کی مدد کرتا ہے۔

لَا نَحْنُ تَاكِیْدُ یَسْمِیْ اِنْ اَوْ فَضْلُ نَزَّلْنَا عَلَیْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِیْلًا ۝۱۱ خَبَرُ اِنْ اِیْ فَضَّلْنَاهُ وَلَمْ نُزِّلْهُ جُمْلَةً وَّاحِدَةً صَبْرٌ لِّحُكْمِ رَبِّكَ عَلَیْكَ بِتَبِیْعِ رِسَالَتِهِ وَلَا تُطْعَمُ مِنْهُمْ اِیْ الْكُفَّارِ اِثْمًا اَوْ كُفُورًا ۝۱۲ اِیْ عُتْبَةُ بْنُ رَبِیْعَةَ وَالْوَلِیْدُ بْنُ مُغَفِرَةَ قَالَا اِسْمُنِیْ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَرْجِعْ عَنْ هَذَا الْاَمْرِ وَیَجُوزُ اَنْ یُرَادَ كُلُّ اِثْمٍ وَكُفْرِ اِیْ لَا تُطْعَمُ مَذْهَبًا اِیْ كَانَ فِیْمَا دَعَاكَ اِلَیْہِ مِنْ اِثْمٍ وَكُفْرٍ وَاَذْکُرُ اِسْمَ رَبِّكَ فِی الصَّلَاةِ بُكْرَةً وَّاَصِیْلًا ۝۱۳ یَعْنِی الْفَجْرَ سَطَهْرَ وَالْعَصْرَ وَمِنْ اَلِیْلِ فَاَسْجُدْ لَہُ یَعْنِی الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ وَسَبِّحْہُ لَیْلًا طَوِیْلًا ۝۱۴ صَلِّ التَّطَوُّعَ فِیْہِ مِمَّا تَقْدُمُ مِنْ ثَلَاثِیْہِ اَوْ بَعْضِہِ اَوْ ثَلَاثِہُ اِنْ هُوَ لَا یُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ الدُّنْیَا یَخْتَارُونَ عَلٰی الْاٰخِرَةِ بِذُرُورٍ وَّرَآءُہُمْ یَوْمًا ثَقِیْلًا ۝۱۵ شَدِیْدًا اِیْ یَوْمَ الْقِیَمَةِ لَا یَعْمَلُونَ لَہُ نَحْنُ خَلَقْنٰہُمْ وَشَدَدْنَا قُوٰیہُمْ اَسْرَہُمْ اَغْصَاءَ سَمٍ وَمَفَاصِلُہُمْ وَاِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا جَعَلْنَا اَمْثَالُہُمْ فِی الْخَلْقِ بَدَلًا مِنْہُمْ بَانَ تَهْلِکُہُمْ تَبْدِیْلًا ۝۱۶ کَیْدُ

وَوَقَعْتُ اِذَا مَوْقِعِ اَنْ نَحْوَانُ يَشَاءُ يَذْهَبُكُمْ لَآئِهٖ تَعَالٰی لَمْ يَشَأْ ذَلِكَ وَاِذَا مَا يَقَعُ اِنْ هَذِهِ السُّورَةُ تَذْكِرَةٌ
عِصَّةٌ لِلْحَقِّ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ اِلٰی رَبِّهِ سَبِيْلًا ۝ اَلْصَّاعَةَ وَمَا تَشَاءُوْنَ ۝ سَاءَ وَالْيَآءُ اِتِّحَادُ السَّيِّئِیْنَ بِالصَّآءَةِ
اِلَّا اَنْ يَشَاءَ اللّٰهُ ۚ ذَلِكَ اِنْ اللّٰهَ كَانَ عَلِيْمًا ۝ حَتْفٌ حَكِيْمًا ۝ فِی مَعْنٰی یُدْخِلُ مَنْ یَّشَاءُ فِی رَحْمَتِهِ جَسَدَهُ وَهُمْ
الْمُؤْمِنُوْنَ وَالظَّالِمِیْنَ ۝ اَعَدَّ يُسَبِّرُوْهُ اَعَدَّ يُسَبِّرُوْهُ اَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا ۝ مُؤَلَّفًا وَهُمْ الْكَافِرُوْنَ ۝

ترجمہ: بے شک ہم نے قرآن کو آپ ﷺ پر بتدریج نازل کیا۔ اِن کے اسم کی تاکید ہے یا فصل کے لئے ہے (نَزَّلْنَا عَلَیْكَ الْخَبْرَ) اِن کی خبر ہے یعنی ہم نے قرآن تھوڑا تھوڑا کر کے نازل کیا۔ پس تو اپنے رب کے حکم پر اس کے پیغام کو پہنچا کر قائم رہ اور ان کفار میں سے کسی سَنہگار اور ناشکرے کی بات نہ مان یعنی عتبہ بن ربیعہ اور ولید بن مغیرہ کی جنہوں نے نبی ﷺ سے کہا تھا کہ تم اپنی اس تحریک سے باز آ جاؤ اور یہ بھی درست ہے کہ ہر سَنہگار اور کافر مراد ہو یعنی ان میں سے تو کسی کی بات نہ مان اس گنہ اور کفر کے معاملہ میں جس کی طرف یہ آپ ﷺ کو دعوت دے رہے ہیں، اور اپنے رب کے نام کا نماز میں صبح و شام ذکر کیا کر یعنی فجر اور ظہر اور عصر میں اور رات کے وقت اس کے سامنے سجدہ کر یعنی مغرب اور عشاء کی نماز پڑھ، اور بہت رات تک اس کی تسبیح کیا کر (یعنی) رات میں نفل نماز پڑھا کر جیسا کہ سابق میں گزر چکا ہے، دو تہائی یا نصف رات یا ایک تہائی رات، بے شک یہ لوگ دنیا کو چاہتے ہیں اور اپنے پیچھے ایک بڑے بھاری دن کو چھوڑ دیتے ہیں سخت دن کو، یعنی قیامت کے دن کو، کہ اس کے لئے عمل نہیں کرتے ہم نے ان کو پیدا کیا اور ان کے اعضا، ومفاصل کو مضبوط کیا اور ہم جب چاہیں ان کے بدلے تخلیق میں ان جیسے (دیگر لوگ) لے آئیں اس طریقہ پر کہ ان کو ہلاک کر دیں تسلسلاً تاکید ہے اور اِذَا، اِنْ کی جگہ واقع ہوا ہے جیسا کہ "اِنْ یَشَاءُ یَذْهَبْکُمْ" میں مگر اللہ تعالیٰ نے ایسا نہیں چاہا، اور اِذَا، یَقْبِضُنِی الْوُقُوعُ کے لئے استعمال ہوتا ہے، بے شک یہ سورت مخلوق کے لئے نصیحت ہے پس جو چاہے طاعت کے ذریعہ اپنے رب کی راہ اختیار کرے اور تم طاعت کے ذریعہ راستہ نہ چاہو کہ یہ کہ اللہ ہی چاہے (تَشَاوُن) تاہم اور یاہ کے ساتھ بے شک اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق اور اپنے فعل کے بارے میں حکم و حکمت والا ہے جسے چاہے اپنی رحمت میں داخل کر لے اور وہ مومنین ہیں اور ظالموں کے لئے اس نے دردناک عذاب تیار کر رکھا ہے اور وہ کافر ہیں (الظالمین) کا ناصب فعل مقدر ہے اور وہ اَعَدَّ ہے جس کی تفسیر اَعَدَّ لَهُمْ کر رہا ہے۔

تَحْقِیْقُ تَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُنَا: تَاكِيْدٌ لِاسْمِ اَنْ، اَوْ فَصْلٌ، اِسْ عِبَارَتٍ كَا مَقْصِدِ اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الْخَبْرَ كِی دَوْرِ كِیْیُوْنِ كِی طَرَفِ اِشَارَةِ رَتَا هِی،
① نَحْنُ، اِنَّا كِی ضَمِیْرِ تَاكِيْدِ هِی اَوْ تَاكِيْدِ مَوْكِدِ بَیْطِ رِ مَبْتَدَا اَوْ نَزَّلْنَا اِسْ كِی خَبْرٌ، ② اِنَّا مَبْتَدَا اَوَّلِ نَحْنُ ضَمِیْرِ فَصْلٍ،
مَبْتَدَا ثَانِی نَزَّلْنَا خَبْرٌ مَبْتَدَا ثَانِی وَهٖ اِثْنِی خَبْرٌ سَیْطَرُ كِی جَمْلَةٌ مَوْكِدِ، مَبْتَدَا اَوَّلِ كِی خَبْرٌ۔

قَوْلًا: اِنَّ هَؤُلَاءِ يُجْحَدُونَ الْعَاجِلَةَ یہ ماقبل مذکور امر و نہی کی علت ہے، یعنی آپ ﷺ مذکورین سے اعراض اور توجہ الیٰ ذرا اند اس لئے کیجئے کہ ان لوگوں کے توجہ الی اللہ نہ کرنے کی وجہ دنیا طلبی اور آخرت سے بے خوئی ہے۔

قَوْلًا: وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا، وَرَاءَهُمْ يَوْمًا سے حال مقدم ہے اس لئے کہ دراصل وَرَاءَهُمْ، يَوْمًا نکرہ کی صفت ہے يَوْمًا ثَقِيلًا موصوف صفت سے مل کر یذرون کا مفعول ہے۔

قَوْلًا: وَقَعْتَ اِذَا مَوْقِعِ اِنْ اس عبارت کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سُؤَالًا: اِذَا امور محققہ کے لئے استعمال ہوتا ہے اور یہ تبدیلی واقع نہیں ہوئی اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے نہیں چاہا تو یہ امر محتمل ہوا نہ کہ محقق اور امور محتملہ کے لئے اِنْ آتا ہے نہ کہ اِذَا؟

جَوَابًا: اِذَا بمعنی اِنْ ہے مجازاً۔

قَوْلًا: ذَلِكَ، اِی اتخاذا السبیل۔

قَوْلًا: نَاصِبُهُ فَعْلٌ مَقْدَرٌ یہ ما اُضْمِرَ عاملہ علی شریطة التفسیر کے قبیل سے ہے یعنی الظالمین فعل مقدر کی وجہ سے منصوب ہے اِی اَعَدَّ الظالمین اَعَدَّ لَهُمْ۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحِ

فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ الخ یعنی آپ ﷺ کے رب نے جس کا عظیم پر آپ کو مامور کیا ہے اس کی راہ میں سختیوں اور تکالیف پر صبر کرو، آپ ﷺ پر اس سلسلہ میں جو حالات بھی آئیں انہیں پامردی سے برداشت کرو، اور اس معاملہ میں کسی منکر حق کی بات نہ مانو خواہ وہ تمہیں کتنا ہی لالچ دے یا ڈرائے۔ کہا گیا ہے کہ اِثْمُ سے مراد حنہ بن ربیعہ اور کفور سے مراد ولید بن مغیرہ ہے اس لئے کہ ان دونوں نے آپ ﷺ سے کہا تھا کہ اگر تم اپنے اس تبلیغی مشن کو ترک کر دو تو ہم تم کو مالامال کر دیں گے اور عرب کی حسین ترین عورت سے شادی کر دیں گے اور اپنا بادشاہ تسلیم کر لیں گے۔

﴿مَثَّن﴾

سُورَةُ الْمُرْسَلَاتِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ خَمْسُونَ آيَةً وَفِيهَا رُكُوعَاتٌ

سُورَةُ الْمُرْسَلَاتِ مَكِّيَّةٌ خَمْسُونَ آيَةً.

سورہ مرسلات مکی ہے، پچاس آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا ۚ اِی الرِّیَاحِ مُتَسَاعِفَةً كَعُزْفِ الْمُرْسِ
يَنْبُؤُ نَفْسَهُ بَغْضًا وَخُسَّةً عَلَى الْاِحْجَالِ ۚ فَالْعَصْفِ عَصْفًا ۚ الرِّیَاحِ الشَّدِيدَةِ ۚ النَّشْرِ ۚ نَشْرًا ۚ الرِّیَاحِ
الْمَطَرِ ۚ فَالْفِرْقَتِ فِرْقًا ۚ اِی آیَاتِ الْقُرْآنِ تَفْرِقُ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ وَالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ ۚ فَالْمُلْقِيَةِ ذِكْرًا ۚ اِی
الْمَلَائِكَةِ تَنْزِيلًا بِسُوحِي اِلَى الْاَنْبِيَاءِ وَالرُّسُلِ يَنْقُوتُ الْوَحْيَ اِلَى الْاَمَةِ عُدْرًا اَوْ نُذْرًا ۚ اِی بِلَاغِ الْاَعْدَادِ
مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَفِي قِرَاءَةٍ ۚ وَبَصْمَةٍ دَالٍ نُذْرًا وَقُرْءَانٍ بَصْمَةٍ دَالٍ عُدْرًا اِنْ مَّا تَوَعَّدُونَ ۚ اِی كَقَدَرِ مَكَّةَ مِنْ الْعَذَابِ
وَالْعَذَابِ لَوَاقِعٍ ۚ كَثُرَ لَا مَحَالَةَ ۚ فَاِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ ۚ مَعْنَى نُورِهَا ۚ وَاِذَا السَّمَاءُ فُرجَتْ ۚ مُنْفَتِحَةٌ ۚ وَاِذَا الْجِبَالُ
سُيِّدَتْ ۚ قُتَّتْ وَسُيِّرَتْ ۚ وَاِذَا الرُّسُلُ اُقْتُتَتْ ۚ بِالسَّوَادِ وَبِالْهَمَةِ مَدَامُنْهَا اِی خُمِعَتْ لَوْفَتْ لِاَيِّ يَوْمٍ لِيَوْمٍ
عَظِيمٍ ۚ اُجِّلَتْ ۚ اِلْتِمَاسُ عِلَى اَمَمِهِ بِالنَّسَبِ ۚ لِيَوْمِ الْفَصْلِ ۚ بَيْنَ الْحَقِّ وَبَيْنَ حَوَابِ اِذَا اِی وَقَعَ
الْفَصْلُ بَيْنَ الْحَقِّ وَمَا اَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الْفَصْلِ ۚ تَهْوِي لِسَانَهُ ۚ وَيَلُ لِيَوْمِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۚ هَذَا وَحِيدٌ
اَنَّهُمْ اَلَمْ يُهْلِكِ الْاَوَّلِينَ ۚ بِتَكْذِيبِهِمْ اِی اِغْتِكَاغَهُ ثُمَّ نَتَّبِعُهُمُ الْاٰخِرِينَ ۚ سَمَنْ كَذَبُوا كَقَدَرِ مَكَّةَ
فُتِّهَتْهُمْ كَذَلِكَ مَثَلٌ فَعَلْنَا بِالْمُكَذِّبِ نَفَعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ ۚ كُلٌّ مِّنْ اٰخِرٍ فِيمَا يَسْتَقْبِلُ فُتِّهَتْهُمْ
وَيَلُ لِيَوْمِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۚ تَكْنِيذٌ ۚ اَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ ۚ صَغِيرٌ وَهُوَ الْمَسِيُّ ۚ فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ ۚ
حَرِيرٌ وَهُوَ الرَّحْمَةُ اِلَى قَدَرٍ مَّعْلُومٍ ۚ وَهُوَ وَفَتْ الْوِلَادَةَ فَقَدَرْنَا ۚ عَلَى ذَلِكَ فَنِعْمَ الْقَدِرُونَ ۚ سَخَنٌ ۚ وَيَلُ
لِيَوْمِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۚ اَلَمْ نَجْعَلِ الْاَرْضَ كِفَاتًا ۚ مُصَدِّرٌ كَسَتْ مَعْنَى اِی صَامَةً اَحْيَاءَ عَلَى ظَهْرِهَا
وَاَمْوَاتًا ۚ فِي خُصْبٍ ۚ وَجَعَلْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ شِمَخَاتٍ ۚ حَالًا مُّزْتَعَابًا ۚ وَاسْقَيْنَاكُمْ مَّاءً فُرَاتًا ۚ عَذَابًا
وَيَلُ لِيَوْمِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۚ وَيُنْفِلُ الْمُكَذِّبِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ اِنْ طَلَقُوا اِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ مِنَ الْعَذَابِ تَكْذِبُونَ ۚ

اَنْطَلِقُوا اِلٰى ظِلِّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ ۝ ثُمَّ دَحَاهُ حُمَمٌ اِذَا ارْتَفَعِ افْتَرَقَ ثَلَاثَ فُرُقٍ لِعِصْمَةٍ لَا ظِلِّيلَ كَسِرَ
لِصْنُفَةٍ مِنْ حَرِّ ذَلِكَ الْيَوْمِ ۝ وَلَا يَغْنَىٰ يَرْذُ عَنْهُمْ شَيْئًا ۝ اِلْسَارُ اِنَّهَا اِي السَّارِ تَرْمِي بِشَرِّهَا هَوَا
تُغْدِرُ سُنَّهَا كَالْقَصْرِ ۝ مِنَ الْمَاءِ فِي عِصْمَةٍ وَارْتَفَعَتْ كَاَنَّهُ جَمَلَتِ خُمُوعُ حِمَالَةٍ خَفِيعُ حِمْلِ وَفِي قِبَرَاءٍ حِمَالَةٌ
صُفْرًا ۝ فِي عِصْمَتِهَا وَلَوْ بِهَا وَفِي الْحَدِيثِ شَرَارُ حُمَمٍ اسْوَدَّ كَالْقَبْرِ وَالْعَرَبُ تُسَمِّي سُودَ الْاَبْلِ صُفْرًا
لِشُوبِ سَوَادِهَا بِصُفْرَةٍ فَقِيلَ صُفْرٌ فِي الْاَلَةِ بِمَعْنَى سُودٌ لَمَّا ذَكَرَ وَقِيلَ لَا وَالشَّرُّ خُمُوعُ شَرِّهِ وَاشْرَارُ
خُمُوعُ شَرَارَةٍ وَالْقَبْرِ الْقَارُ ۝ وَيْلٌ يَوْمَذِ الْمُكْذِبِينَ ۝ هَذَا اِي يَوْمِ النِّيمَةِ يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ ۝ فِيهِ شَيْءٌ
وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فِي الْعُدْرِ فَيَعْتَذِرُونَ ۝ عَمَتْ عَلَى يُودُنٍ مِنْ غَيْرِ تَسْتَبِ عَنْهُ فَيُوْدَحِلُّ فِي حَبْرِ السَّقَى
اِي لَا اَذْنَ فَلَا اَعْتِدَارُ ۝ وَيْلٌ يَوْمَذِ الْمُكْذِبِينَ ۝ هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ جَمْعُكُمْ اِيهَا الْمُكْذِبُونَ مِنْ هَذِهِ الْاُمَّةِ
وَالْاَوَّلِينَ ۝ مِنَ الْمُكْذِبِينَ قَتَلَكُمْ فَتُحْسِنُونَ وَتُعْتَدُونَ خَمِيْعًا ۝ اِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ حِينُهُ فِي دَفْعِ الْعَذَابِ عَنْكُمْ
فَكِيدُوْنَ ۝ وَافْعَلُوْا وَيْلٌ يَوْمَذِ الْمُكْذِبِينَ ۝

ع

تَرْجُمَہ:

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، قسم ہے مسلسل چلنے والی ہواؤں کی
یعنی ان ہواؤں کی جو تسلسل میں گھوڑے کے (گردن) کے بالوں کی مانند ہیں، عُرْفًا حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے،
پھر زور سے چلنے والی ہواؤں کی قسم یعنی زوردار ہواؤں کی اور پھیلانے والی ہواؤں کی قسم، یعنی ان ہواؤں کی جو بادلوں کو
پھیلاتی ہیں، پھر فرق کرنے والی آیات کی قسم یعنی قرآنی آیات کی جو حق و باطل اور حلال و حرام کے درمیان فرق کرتی ہیں،
پھر وحی کا القاء کرنے والوں کی قسم یعنی ان فرشتوں کی قسم جو انبیاء و رسل پر وحی لے کر نازل ہوتے ہیں یا ان رسولوں کی قسم
جو اس وحی کو امت کو پہنچا دیتے ہیں، اللہ تعالیٰ کی طرف سے توبہ کا یا ڈرانے کا القاء کرتے ہیں اور ایک قراءت میں نُذْرًا
کے ذال کے ضمہ کے ساتھ نُذْرًا آیا ہے، اور عُذْرًا بھی ضمہ ذال کے ساتھ پڑھا گیا ہے، اے مکہ کے کافرو! جس بعث و
عذاب کا تم سے وعدہ کیا جاتا ہے وہ یقیناً ہونے والا ہے یعنی لامحالہ واقع ہونے والا ہے جب ستارے بے نور کر دیئے
جائیں گے یعنی ان کا نور سلب کر لیا جائے گا، اور جب آسمان پھاڑ دیا جائے گا اور پہاڑ توڑ پھوڑ کر اڑا دیئے جائیں گے اور
جب رسولوں کو وقت مقررہ پر جمع کیا جائے گا (وَقِئْتِ) واؤ کے ساتھ اور واؤ کے عوض ہمزہ کے ساتھ، کس دن کے لئے
(ان سب کو) مؤخر کیا جائے گا؟ بڑے دن میں امتوں پر تبلیغ (رسالت) کی شہادت کے لئے (مؤخر) کیا جائے گا، مخلوق
کے درمیان فیصلے کے دن کے لئے (مؤخر کیا جائے گا) اور اس سے اِذَا کا جواب اخذ کیا جاتا ہے اور وہ جواب "وَقِئْتِ
لفصل بین الخلائق" ہے، اور تجھے کیا معلوم کہ فیصلے کا دن کیا ہے؟ (ابہام) اس دن کی بولنا کی کو بیان کرنے کے لئے
ہے، اس دن جھٹلانے والوں کی خرابی ہے یہ ان کے لئے وعید ہے کیا ہم نے اگلوں کو ان کی تکذیب کی وجہ سے ہلاک نہیں

کر دیا؟ یعنی ان کو ہلاک کر دیا، پھر ہم ان کے بعد تکذیب کرنے والوں میں پچھلوں کو لائیں گے جیسا کہ کفار مکہ کہ ان کو ہم نے ہلاک کر دیا، اور ہم ایسا ہی ہمارے تکذیب کرنے والوں کے ساتھ کرنے کے مانند ہر مجرم کے ساتھ کریں گے یعنی ہر اس شخص کے ساتھ کریں گے جو مستقبل میں جرم کرے گا، ان کو بھی ہلاک کر دیں گے، اس دن جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہے یہ تاکید ہے، کیا ہم نے تم کو ایک حقیر پانی سے کہ وہ نطفہ منی ہے نہیں پیدا کیا؟ کہ ہم نے اس (پانی) کو ایک وقت مقررہ تک کے لئے ایک محفوظ جگہ میں کہ وہ رحم مادر ہے رکھ دیا اور وہ وقت ولادت ہے غرض ہم نے اس کی منصوبہ بندی کی (پلاننگ) کی ہم کیسے اچھے منصوبہ بندی کرنے والے ہیں؟ جھٹلانے والوں کے لئے اس دن بڑی خرابی ہے، کیا ہم نے زمین کو زندوں کو اپنی پیٹھ پر اور مردوں کو اپنے پیٹ میں سمیٹنے والی نہیں بنایا؟ (کِسْفَاتًا) کَفَتْ کا مصدر ہے (کَفَتْ) بمعنی ضَمَّ یعنی سمیٹنے والی، اور ہم نے ان میں بلند و بالا پہاڑ بنادیے اور ہم نے تم کو شیریں پانی پلایا، اس دن جھٹلانے والوں کے لئے بڑی خرابی ہے، قیامت کے دن جھٹلانے والوں سے کہا جائے گا کہ تم اس عذاب کی طرف چلو جس کو تم جھٹلایا کرتے تھے، ایک سائبان کی طرف چلو جس کی تین شاخیں ہوں گی اور وہ جہنم کا دھواں ہے، جب وہ بلند ہوگا تو اس کے عظیم ہونے کی وجہ سے اس کی تین شاخیں ہو جائیں گی جس میں نہ ٹھنڈا سایہ ہے کہ اس دن کی گرمی سے ان پر سایہ فلن ہو اور وہ نہ ان کو آگ کے شعلوں سے ذرا بھی بچا سکے گا وہ آگ کے انگارے برسائے گی شر اس چنگاری کو کہتے ہیں جو آگ سے اڑتی ہے محل کے مانند یعنی وہ (انگارے) عظیم ہونے میں اور بلند ہونے میں عمارت کی مانند ہوں گے گویا کہ وہ کالے کالے اونٹ ہیں ہیئت میں اور رنگ میں، جمالات، جمالۃ کی جمع ہے اور جمالۃ، جمل کی جمع ہے اور ایک قراءت میں جمالۃ ہے، اور حدیث میں ہے کہ آگ کے شعلے تارکول کے مانند سیاہ ہوں گے، اور عرب کالے اونٹ کو صُفْرُ کہتے ہیں اس کی سیاہی میں زردی کے ملنے کی وجہ سے لہذا کہا گیا ہے کہ آیت میں صُفْرُ بمعنی سُود ہے، مذکورہ قول کی وجہ سے اور کہا گیا ہے کہ صُفْرُ بمعنی سُود نہیں ہے، اور شَرَرُ شُرُورۃ کی جمع ہے اور شرار، شرارۃ کی جمع ہے اور قیر کے معنی قسار (تارکول) کے ہیں، اس دن جھٹلانے والوں کیلئے بڑی خرابی ہے، یہ قیامت کا دن ایسا ہے کہ وہ اس دن میں کچھ بھی نہ بول سکیں گے اور نہ ان کو عذر خواہی کی اجازت ہوگی کہ اس میں وہ معذرت کر سکیں، یہ یُسُودٌ پر عطف ہے، معطوف علیہ سے سبب کے بغیر، لہذا وہ نفی کے تحت داخل ہے اِی لَا اِذْنَ فَلَا اِعْتِسَادًا، یعنی جب اجازت نہیں تو معذرت بھی نہیں، اس دن جھٹلانے والوں کے لئے بڑی خرابی ہے، یہ فیصلے کا دن ہے اے اس امت میں سے تکذیب کرنے والو! ہم نے تم کو اور تم سے پہلے تکذیب کرنے والوں کو جمع کر لیا لہذا تم سب کا حساب لیا جائے گا اور عذاب دیا جائے گا، اگر تمہارے پاس تم سے عذاب کو دفع کرنے کی کوئی تدبیر ہو تو کرلو، اس دن جھٹلانے والوں کے لئے بڑی خرابی ہے۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلًا: وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا، اللہ تبارک و تعالیٰ نے پانچ صفات کی قسم کھائی ہے جن کے موصوف محذوف ہیں، بعض حضرات تمام موصوفات الزیاح (ہواؤں) کو محذوف مانتے ہیں اور بعض کل میں ملائکہ موصوفات محذوف مانتے ہیں اور بعض نے مختلف یعنی بعض کے مرتکب اور بعض کے الزیاح۔

قَوْلًا: عُرْفًا، عُرْف گھوڑے کی گردن کے بالوں کو کہتے ہیں، پھر حقیقت عرفہ کے طور پر تسلسل و تتابع کے معنی میں استعمال ہونے لگا۔

قَوْلًا: اِنَّمَا تُوعَدُونَ جواب قسم ہے اور مَا بِمَعْنَى الَّذِي ہے اور عائد محذوف ہے، اِی تُوعَدُونَ۔
قَوْلًا: وَيُؤْخَذُ مِنْهُ جَوَابٌ اِذَا، مِنْهُ اِی من یوم الفصل یعنی اِذَا کی شرط محذوف ہے جو لَیُّومِ الْفَصْلِ سے مفہوم ہے اِی وَقَعَ الْفَصْلُ بَیْنَ الْخَلَائِقِ۔

قَوْلًا: وَنِیلٌ یُّؤْمِدُ لِلْمُكَذِّبِیْنَ، وَنِیلٌ در اصل مصدر ہے جو اپنے فعل کے قائم مقام ہے مگر ثبات و دوام پر دلالت کرنے کے لئے نصب سے رفع کی طرف عدول کر لیا گیا ہے، جیسا کہ سَلَامٌ عَلَیْكُمْ میں ہے، کہ اصل میں سلامت سلاما تھا۔
قَوْلًا: لَا ظَلِیلٌ، لا نافیہ ہے یہ ظِلِّ کی صفت ہے اور بطور تمکیم مشرکین کے وہم کا رد ہے، اس لئے کہ ظل تو ظلیل ہوتا ہی ہے ان کے اس وہم کو لَا ظَلِیلٌ کہہ کر رد کر دیا کہ ظل ہی نہیں ہوگا۔

قَوْلًا: مِنْ غَیْرِ تَسْبِیْ عَنْہُ یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔
سُؤَال: یہ ہے کہ فاء کے ذریعہ منفی پر عطف معطوف پر نصب کا تقاضہ کرتا ہے کیونکہ معطوف بھی منفی کے حکم میں ہوتا ہے حالانکہ یہاں فِیَعْتَذِرُوْنَ کو حالت رفع میں لایا گیا ہے؟

جواب: جواب کا حاصل یہ ہے کہ مابعد فاء پر نصب اس وقت ہوتا ہے جب معطوف علیہ معطوف کا سبب ہو اور یہاں ایسا نہیں ہے یعنی ایسی بات نہیں ہے کہ ان کی طرف سے معذرت اس لئے نہیں ہوئی کہ ان کو معذرت کی اجازت نہیں ملی، اِی لَا اِذْنَ فَلَا اَعْتِذَارَ، اور معطوف علیہ معطوف کے لئے سبب ہو تو مطلب یہ ہوگا کہ وہ معذرت اس لئے نہ کر سکے کہ ان کو عذر خواہی کی اجازت نہیں ملی، اس سے یہ وہم ہوتا ہے کہ درحقیقت وہ معذور تھے مگر عذر خواہی کی اجازت نہیں ملی، اور یہ حذف واقعہ ہے اَرَّ مَعْصُوفٌ عَلَیْہِہُ مَعْصُوفٌ کا سبب قرار دیا جائے تو معطوف پر حذف نون کے طور پر نصب آئے گا جیسے "لَا یُقْضٰی عَلَیْہُمْ فِیْ سُوْرَتِہِ" یہاں چونکہ معطوف علیہ معطوف کا سبب ہے اس لئے معطوف حذف نون کے ساتھ منصوب ہے یعنی نہ مرنے کا سبب ان کی موت کے فیصلہ کا نہ ہونا ہے، ابن عطیہ نے کہا ہے کہ فِیَعْتَذِرُوْنَ کے حذف نون کے ساتھ منصوب نہ ہونے کی وجہ فواصل کی رعایت ہے، مطلب یہ کہ فواصل کی رعایت کی وجہ سے فِیَعْتَذِرُوْنَ میں نون کو حذف نہیں کیا گیا ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

صحیح بخاری میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ منیٰ کی ایک غار میں تھے کہ اچانک سورۃ مرسلات نازل ہوئی، رسول اللہ ﷺ اس کو پڑھتے جاتے تھے اور میں آپ ﷺ کے دہن مبارک سے اس کو سنتا اور یاد کرتا جاتا تھا، آپ ﷺ کا دہن مبارک اس سورت کی حلاوت سے رطب تھا کہ اچانک ایک سانپ نے ہم پر حملہ کر دیا، رسول اللہ ﷺ نے اس کو قتل کرنے کا حکم فرمایا، ہم اس کی طرف جھپٹے مگر وہ نکل بھاگا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ جس طرح تم اس کے شر سے محفوظ رہے وہ بھی تمہارے شر سے محفوظ ہو گیا، (معارف) اس سورت میں حق تعالیٰ نے پانچ چیزوں کی قسم کھا کر یہ بتایا ہے کہ قیامت یقیناً واقع ہوگی، مگر ان پانچ چیزوں کا ذکر نہیں فرمایا بلکہ ان کی صفات کا ذکر فرمایا ہے اب وہ موصوف کی ہیں اس میں مفسرین کا اختلاف ہے، بعض نے سب کا موصوف ہواؤں کو قرار دیا ہے اور بعض نے مد تکہ اور بعض نے پہلی تین صفات کا موصوف ہواؤں کو اور بقیہ دو کا ملائکہ کو، اس کے علاوہ بھی اقوال ہیں۔

عُذْرًا أَوْ نُذْرًا، یہ مُلْقِیَاتِ ذِکْرًا، سے متعلق ہے، یعنی یہ ذکر اور وحی انبیاء و رسل، ^{۱۰} پر اس لئے نازل کی جاتی ہے کہ مومنین کے لئے ان کی کوتاہیوں سے معذرت کا سبب بنے اور اہل باطل اور کافروں کے لئے عذاب سے ڈرانے کا ذریعہ ہو۔

إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعٍ، تمام قسموں کا مقسم ہے، کہ تم سے جس قیامت اور حساب و کتاب کا وعدہ بذریعہ انبیاء کیا جا رہا ہے وہ ضرور پورا اور واقع ہو کر رہے گا، آگے اس کے واقع ہونے کے وقت کے چند حالات کا ذکر ہے، وَإِذَا الرُّسُلُ أَقْبَلَتْ مُطْلَبٌ یہ کہ انبیاء و رسل ﷺ کے لئے جو میعاد اور وقت مقرر کیا گیا تھا کہ اس وقت میں اپنی اپنی امتوں کے معاملہ میں شہادت کے لئے حاضر ہوں، وہ اس میعاد کو پہنچ گئے اور ان کی حاضری کا وقت آ گیا۔

الْمُتَّهِلِكِ الْآوَلِیْنَ ثُمَّ نُنَبِّعُهُمُ الْآخِرِیْنَ، کیا ہم نے پہلے لوگوں کو ان کے کفر و عناد کی وجہ سے ہلاک نہیں کیا؟ ثُمَّ نُنَبِّعُهُمْ مشہور قراءت کی رو سے عین پر جزم کے ساتھ ہے، اور مُتَّهِلِكِ پر عطف ہے معنی یہ ہیں کہ کیا ہم نے اولین کے بعد آخرین کو ان کے پیچھے ہلاک نہیں کر دیا؟ اس لئے آخرین سے مراد بھی سابقہ امتوں ہی کے آخرین مراد ہوں گے، جن کی ہلاکت نزول قرآن سے پہلے ہو چکی ہے، دوسری ایک قراءت میں عین کے ضمہ کے ساتھ ہے، اس قراءت کے مطابق یہ جملہ اور آخرین سے مراد امت محمدیہ ﷺ کے کفار ہیں، پچھلی امتوں کی ہلاکت کی خبر دینے کے بعد موجودہ کفار اہل مکہ کو آئندہ ان پر آنے والے عذاب کی خبر دینا مقصود ہے جیسا کہ غزوہ بدر وغیرہ میں مسلمانوں کے ہاتھوں ان پر ہلاکت کا عذاب نازل ہوا۔ (معارف)

فرق یہ ہے کہ پچھلی امتوں پر آسمانی عمومی عذاب آتا تھا جس سے پوری بستیاں تباہ ہو جاتی تھیں، امت محمدیہ ﷺ کا مختصرت ﷺ کی وجہ سے یہ اکرام خاص ہے کہ ان کے کفار پر آسمانی عمومی عذاب نہیں آتا: بلکہ ان کا عذاب مسلمانوں کی تلوار سے آتا ہے جس میں ہلاکت عام نہیں ہوتی، صرف بڑے سرکش مجرم ہی مارے جاتے ہیں۔

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلِّ اٰی تَكَاثَفَ اشجار اِذْ لَا شَمْسٌ يُّظِلُّ مِنْ حَرِّهَا وَعُيُونٌ ۝ نَابِغَةٌ مِنَ الْمَاءِ وَفَوَٰكِهِ مِمَّا يَشْتَهُونَ ۝ فِيْهِ اَعْلَامٌ بَانَ الْمَاْكَلِ وَالْمَشْرَبِ فِي الْجَنَّةِ بِحَسَبِ شَهْوَاتِهِمْ بِخِلَافِ الدُّنْيَا فَيَحْسَبُ مَا يَحْدُ النَّاسُ فِي الْاَغْلَبِ وَيُقَالُ لَهُمْ كَلُّوْا وَاشْرَبُوْا هٰنِئًا حَالًا اٰی مُتَهِنِينَ ۝ لِّمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ فِي الطَّاعَاتِ اِنَّكَ اَكْذَلِكْ كَمَا جَزَيْنَا الْمُتَّقِينَ ۝ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝ وَيَلَّيْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ كَلُّوْا وَتَمَتَّعُوْا حَصْبَ الْبَنَاتِ فِي الدُّنْيَا قَلِيْلًا ۝ مِنَ الزَّمَانِ وَغَايَتُهُ اِلَى الْمَوْتِ وَفِي هٰذَا تَهْدِيْدٌ لَهُمْ اِنَّكُمْ مُّجْرِمُوْنَ ۝ وَيَلَّيْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ وَاِذَا قِيلَ لَهُمْ اَرْكَعُوْا سَلُّوْا لَا يَرْكَعُوْنَ ۝ لَا يُضِلُّوْنَ وَيَلَّيْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ فَبِاٰی حَدِيْثٍ بَعْدَهُ اٰی الْقُرْآنِ يُؤْمِنُوْنَ ۝ اٰی لَا يُمَكِّنُ اِيْمَانُهُمْ بِغَيْرِهِ مِنْ كُتُبِ اللّٰهِ تَعَالٰی بَعْدَ تَكْذِيْبِهِ بِه لَا شَتْمَالِهَ عَلٰی الْاَعْجَازِ الَّذِيْ لَهُ يَشْتَمَلُ عَلَيْهِ غَيْرُهُ.

ترجمہ: بے شک پرہیزگار لوگ سایوں یعنی گھنے درختوں میں ہوں گے اس لئے کہ (وہاں) سورج نہیں ہوگا، کہ اس کی گرمی سے سایہ حاصل کیا جائے اور بہتے ہوئے پانی کے چشموں میں ہوں گے، یعنی اُلتے ہوئے پانی کے، اور دل پسند میوؤں میں ہوں گے اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جنت میں کھانے پینے کی چیزیں حسب خواہش ہوں گی بخلاف دنیا کے کہ یہاں وہی میوے (پھل) ملتے ہیں جو اغلباً لوگوں کو دستیاب ہوتے ہیں اور ان سے کہا جائے گا (اے جنتیو!) تم خوشگوا ری کے ساتھ اپنے طاعت اعمال کے صلہ میں کھاؤ پو، هٰنِئًا حال ہے اٰی مُتَهِنِينَ، بے شک ہم ایسی جزاء جیسی کہ تمام پرہیزگاروں کو دی ہے ہر نیکو کار کو دیں گے، اس دن جھٹلانے والوں کے لئے بڑی خرابی ہے (اے جھٹلانے والو!) یہ کافروں کو خطاب ہے تم دنیا میں تھوڑے دن یعنی موت تک کھاؤ اور مزے اڑالو اس میں تہدید (دھمکی) ہے بلاشبہ تم مجرم ہو، اس دن جھٹلانے والوں کے لئے بڑی خرابی ہے، اب اس قرآن کے بعد تم کس بات پر ایمان لاؤ گے؟ یعنی اس کتاب (قرآن) کی تکذیب کے بعد ان کے لئے ممکن نہیں کہ دیگر آسمانی کتابوں پر ایمان لائیں، اس قرآن کے ایسے اعجاز پر مشتمل ہونے کی وجہ سے کہ دیگر کتابیں اس اعجاز پر مشتمل نہیں ہیں۔

تحقیق و ترکیب تسبیح و تفسیری فوائد

قَوْلٌ: مِنْ تَكَاثَفَ الْاَشْجَارِ یہ اضافت صفت الی الموصوف کے قبل سے ہے، اٰی الْاَشْجَارِ الْمُتَكَاثِفَةِ.

قَوْلٌ: كَمَا جَزَيْنَا الْمُتَّقِينَ، نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ.

سُؤَالٌ: یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے متقین اور محسنین میں مغایرت نہیں ہے بلکہ دونوں ایک ہیں، لہذا یہ فرمانا کہ ہم

نے جیسی جزاء متقین کو دی ہے محسنین کو بھی دیں گے یہ تشبیہ الٹی غلط ہے؟ جو کہ درست نہیں ہے۔

جواب: متقین سے مراد کاملین فی الطاعة ہیں، اور محسنین سے وہ لوگ مراد ہیں جو نفس ایمان کے حامل ہیں، چنانچہ مغایرت پائی گئی، لہذا شکال

تَفْسِيرُ وَتَرْجِيحُ

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي طُلُوبِ الْخِ، سورہ دہر میں کفار کے احوال اختصار کے ساتھ درمؤمنین کے احوال تفصیل کے ساتھ بیان فرمائے اور یہاں اس کا عکس ہے تاکہ دونوں سورتوں میں تعادل و تساوی ثابت ہو جائے۔

كُلُوا وَتَمَتُّعُوا عَنَّا إِنْكُمْ خَيْرٌ مِّنَّا . چند دان یعنی موت تک کھاپی و اور مزے اڑالو، آخر کار تم کو سخت عذاب میں جانا ہے اس لئے کہ تم مجرم ہو۔

وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ، کہا گیا ہے کہ یہ آیت بنی ثقیف میں نازل ہوئی، جب کہ ان سے کہا گیا کہ نماز پڑھو، تو انہوں نے کہا ہم جھک نہیں سکتے جھکنا بہارے لئے مشکل ہے، تو آپ ﷺ نے فرمایا "لا خیر فی دین لیس فیہ رکوع ولا سجود" اور کہا گیا ہے کہ یہ ان سے آخرت میں کہا جائے گا، مگر وہ رکوع سجدہ پر قادر نہ ہوں گے۔ (فتح القدیر، شوکانی)

اکثر مفسرین کے نزدیک یہاں "رکوع" کے لغوی معنی یعنی جھکنا اور اطاعت کرنا مراد ہیں، مطلب یہ ہے کہ جب ان سے دنیا میں احکام الہیہ کی اطاعت کے لئے کہا جاتا تھا تو یہ اطاعت نہ کرتے تھے، اور بعض حضرات نے رکوع کے اصطلاحی معنی بھی مراد لئے ہیں اور مطلب آیت کا یہ ہے کہ جب ان کو نماز کے لئے بلایا جاتا تھا تو وہ نماز نہیں پڑھتے تھے، رکوع بول کر پوری نماز مراد لی گئی ہے۔ (معارف، روح)

فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ، یعنی جب یہ لوگ قرآن جیسی عجیب و غریب حکمتوں سے پر، واضح دلائل اور سابقہ تمام آسمانی کتابوں کی تصدیق کرنے والی کتاب پر ایمان نہیں لاتے تو پھر کونسی کتاب پر ایمان لائیں گے؟ حدیث شریف میں ہے کہ جب قاری اس آیت پر پہنچے تو اس کو کہنا چاہئے، آمَنَّا بِاللَّهِ یعنی ہم اللہ پر ایمان لائے مگر فرائض میں ان الفاظ کے کہنے سے احتراز کرے۔ (معارف ملخص)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ النَّبَاِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ الْبُحُوْرَةُ فِيهَا اَرْبَعُوْنَ

سُورَةُ النَّبَاِ مَكِّيَّةٌ اِحْدَى وَاَرْبَعُوْنَ اَيَةً.

سورۂ نبأ کی ہے، اکتالیس آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ عَمَّ عَنِ أَيْ شَيْءٍ يَتَسَاءَلُونَ ۚ يَسْأَلُ عَنْ فَرْشٍ
عَنْ النَّبَاِ الْعَظِيمِ ۚ يَسْأَلُ لَدُنَّ النَّبِيِّ ۚ وَلَا يُلْقِيهَا لَوْهُنَّ وَلَا تُلْقِيهَا
لَهُ عَيْنُهُ وَسَيَمْنَنُ مِنَ الْمَرْأَةِ الْمُشْتَمِ عَلَى الْبَغْتِ وَغَيْرِهِ الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ ۚ فَاَلَمْ يُؤْنَسُوا
وَالْكَافِرُونَ يَنْكُرُوهُ ۚ كَلَّا رُدُّوا سَيَّعَلْمُونَ ۚ مَا يَحُلُّ سَهْمَهُ عَلَى الْكَارِبَةِ لَهُ ثُمَّ كَلَّا سَيَّعَلْمُونَ ۚ تَكِيدُ وَحَنِي
وَهُنَّ لَهَا بَدَايَا بَارِئَةٌ الْوَحِيدِ النَّبِيِّ أَشَدَّ مِنَ الْأَوَّلِ ثُمَّ أَوْسَأَ سَعَايَ إِلَى الْمَدْرَةِ عَلَى الْبَغْتِ فَسَ الْأَمْرُ
تَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْدًا ۚ فِرَاشًا كَأَمْسَدِ الْجِبَالِ أَوْ تَدَا ۚ يَشْتَبِيهَا الْأَرْضُ كَمَا شَبَّتِ الْجِبَالُ لَاؤَدَ
وَالْأَسْمَاءُ لَتَشْفِرُنَّ ۚ وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا ۚ ذَكَرًا أَوْ أُنْثَى ۚ وَجَعَلْنَا بَيْنَكُمْ سُبُلًا ۚ رَاحَةً لِّأَعْدَائِكُمْ
وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا ۚ سَازًا لِّسَوَادِهِ ۚ وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا ۚ وَقَدْ لَتَسْعَاشِ ۚ وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا ۚ سَمَوَاتٍ
شِدَادًا ۚ حَمِيعٌ شَدِيدَةٌ أَيْ قُوَّةٌ مُخَكَّمَةٌ لَا يُؤَثِّرُ فِيهَا مُرُورُ الرِّمَاحِ وَجَعَلْنَا سِرَاجًا مُنِيرًا وَهَاجًا ۚ وَقَادَا
يَعْنِي الشَّمْسُ وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ السَّحَابَاتِ الَّتِي حَارَّ لَهَا أَنْ تُمْطِرَ كَالْمُعْصِرِ الْحَارِيَةِ الَّتِي دَنَتْ
مِنَ الْحَبَشِ مَاءً رَجَاجًا ۚ صَبَابًا لِّنُخْرِجَ بِهِ حَيًّا ۚ كَالْحَبْطِ وَنَبَاتًا ۚ كَالنَّبِيِّ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُنَّ الْفَاقَاتِ مُلْتَمَسَةً
حَمْلُهُ لَتَقْبَلُ كَشْرِيْفٍ وَأَشْرَابُ ۚ إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ نِيرُ الْخَلَائِقِ كَانَ مِيقَاتًا ۚ وَقَدْ لَتَسْوَابُ وَالْعَقْدُ
يَوْمَ يَنْفَخُ فِي الصُّورِ الْقُرُونُ بِدَلٍّ مِنْ يَوْمِ الْفَضْلِ أَوْ بَيَانٍ لَهُ وَالنَّافِعُ اسْتِرَافِي ۚ فَتَأْتُونَ مِنْ قُبُورِكُمْ إِلَى
الْمَوْقِفِ أَفْوَاجًا ۚ خَمَاعَاتٌ مُخْتَلِفَةٌ ۚ وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ ۚ بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ شَقِيقَتُ لِرُؤُلِ الْمَلَائِكَةِ
فَكَانَتْ أَبْوَابًا ۚ دَاتِ الْأَبَابِ وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ ذُبَابًا بِهَا عَنْ أَمَا كَسَهَا فَكَانَتْ سَرَابًا ۚ بَبَاءُ أَيْ مَشْدُ فِي
حَقِّهِ سَرَابٌ ۚ إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا ۚ رَامِدَةً أَوْ مُرْصَدَةً لِلظَّالِمِينَ الْكَافِرِينَ فَلَا يَنْجَاوِرُوهَا مَاءً أَبَدًا ۚ مَرْحَفٌ

لَهُمْ فَيَذْخُلُونَهَا لَيْثِينَ حَالٌ مُّغَدَّرَةٌ اِی مُّتَدَرِّجًا تُشْبِهُ فِیْهَا اَحْقَابًا ذُبُورًا لَا سَهَاءَ بِهَا حَمْعٌ خَتِبَ صَمَةً
اَوَّلَهُ لَا یَذْخُلُونَ فِیْهَا بَرْدًا وَنَارًا وَلَا شَرَابًا مَا یُشْرَبُ سَدًّا اِلَّا لَکِنْ حَمِیْمًا مَّاءٌ حَارٌّ اَعْبَاهُ الْحَرَارَةُ
وَعَسَاقَاةٌ بِالتَّخْفِیْفِ وَالتَّشْدِیْدِ مَا یَسْبِلُ مِنْ حَمْدٍ اَبْلُ النَّارِ فَانْتَبِهْ یَذْخُلُوْنَهُ خُورُوا مَعَكُمْ
جَزَاءً وَفَاقًا مُّوَافِقًا لِّعَمَلِهِمْ فَلَا دَبَّ اَعْمَهُ مِنْ اَلْکُورِ وَذُحْدٍ اَعْمَهُ مِنْ النَّارِ اِنَّهُمْ کَانُوْا لَا یَرْجُوْنَ
یَحْفَظُوْنَ حِسَابًا لَا تُکَارِبُهُ الْبَغْثُ وَکَذَّبُوْا بِاٰیَاتِنَا اَنْتَرَانِ کَذَّابًا کَذِبٌ وَکُلُّ شَیْءٍ مِنْ اَلْاَعْمَالِ اَحْصِیْنَهُ
مُسْطَهٌ کِتَابًا کُتِبَ فِی السُّوْحِ اَمْخُوطٌ لِّحَارِی صَدَّ وَفِی دَبِّ تَخْدِیْسِهِمُ النَّارُ فَذُوْقُوا اِی فُتُلُ
سُحْمٍ فِی الْاَحْرَةِ عَمْدٌ وَفُتِعَ الْعَدَابُ سَمِیْمٌ ذُو فِرَاحٍ اَحْرَانِهِ فَلَنْ نَّزِیْدَ کُمْ اِلَّا عَذَابًا فَرِیْقٌ عَدَاکُمْ

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، یہ قریشی آپس میں کس چیز کے بارے

میں پوچھ چھ کر رہے ہیں؟ کیا اس بڑی خبر کے بارے میں جس کے متعلق یہ لوگ مختلف قسم کی چیمکونیاں کرتے ہیں؟ (عن النبأ
العظیم) (شیء مسئلہ کا) عطف بیان ہے، اور استفہام اس شیء کی عظمت و بیان کرنے کے لئے ہے اور وہ قرآن ہے جس کو نبی
ﷺ لائے جو کہ بعث وغیرہ پر مشتمل ہے، (بایں طور) کہ مومنین اس کو ثابت کرتے ہیں اور کافر اس کا انکار کرتے ہیں، خبردار!
ان کو غفریب وہ چیز معلوم ہو جائے گی جو ان کے اوپر اس کے انکار کی وجہ سے نازل ہوگی (کلام) حرف تو بخ ہے، پھر بالیقین
انہیں بہت جلد معلوم ہو جائے گا، یہ تاکید ہے، اس میں ضمیر اس بات کو بتانے کے لئے آیا گیا ہے کہ وہ کسی امید پٹی سے شدید تر
ہے، پھر اللہ تعالیٰ نے قدرت علی البعث کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا (المر بحمل الح) کیا یہ واقعہ نہیں کہ ہم نے زمین کو
گہوارہ کے مانند بچھونا بنایا اور پہڑوں کو میخوں کے مانند گاڑ دیا، زمین کو پہڑوں کے ذریعہ ساکن (غیر مضطرب) کر دیا جس
طرح خیموں کو میخوں کے ذریعہ قائم کر دیا جاتا ہے، اور استفہام مقرر کرنے کے لئے ہے، اور ہم نے تم کو مردوں اور عورتوں کے جوڑوں
کی شکل میں پیدا کیا اور تمہاری نیند کو ہم نے تمہارے جسموں کے لئے (باعث) رست بنایا اور ہم نے رات کو اس کی ظلمت کی
وجہ سے ساتر بنایا اور دن کو معاش یعنی معاش کا وقت بنایا، اور تمہارے اوپر سات مضبوط آسمان قائم کئے شداداً، شدیدہ کی جمع
ہے یعنی ایسے قوی اور مضبوط کہ ان میں مرور زمان بھی اثر نہ کر سکے، اور ایک نہایت ہی روشن دہکتا ہوا چراغ یعنی سورج بنایا اور ہم نے
پانی بھرے بادلوں سے یعنی ان بادلوں سے جو برسنے کے قریب ہوئے ہوں مثل اس عورت کے کہ جو قریب البلوغ ہو اور جس
کے حیض کا زمانہ قریب آگیا ہو، بہت ہوا پانی برسیا، تاکہ ہم اس (پانی) کے ذریعہ ندہ مثل گندم اور گھاس مثل بھوسہ کے پیدا
کریں اور گھنے گتھے ہوئے باغات اگائیں (الفاف) لفیف کی جمع ہے جیسا کہ اشراف، شریف کی جمع ہے، بلشبہ مخلوق
کے درمیان فیصلے کا دن ایک مقرر وقت ہے (یعنی) ثواب و عقاب کا وقت ہے، جس روز صور میں پھونک مار دی جائے گی صور
بمعنی قرن، (یوم ینفخ) یوم الفصل سے بدل ہے یا اس کا عطف بیان ہے، اور صور پھونکنے والے (حضرت) اسرافیل

عَلِیْہِ السَّلَام ہیں تو تم اپنی قبروں سے محشر کی جانب مختلف جماعتوں کی شکل میں چلے آؤ گے، اور آسمان کھول دیا جائے گا (فُتِحَتْ) تشدید اور تخفیف کے ساتھ ہے یعنی (آسمان کو) نزول ملائکہ کے لئے پھاڑ دیا جائے گا، تو وہ دروازے ہی دروازے ہو جائے گا یعنی دروازوں والے ہو جائے گا، اور پہاڑ چلائے جائیں گے یعنی ان کو ان کی جگہ سے اکھاڑ دیا جائے گا، تو وہ چپکتے ہوئے ریت ہو جائیں گے (یعنی) اڑنے میں اور ہلکے پن میں مثل غبار (ہو جائیں گے) بلاشبہ جہنم کافروں کے گھات میں ہے کہ اس سے بچ کر نہیں جاسکتے یہ (کافروں کے لئے) تیار کی گئی ہے کہ وہ ان کا ٹھکانہ ہے جس میں وہ داخل ہوں گے، اور وہ اس میں قرنہا قرآن رہیں گے (لابتیس) حال مقدروہ ہے یعنی ان کے لئے اس میں داخل ہونا مقدر ہو چکا ہے نہ ان کو وہاں نیند میسر ہوگی اور نہ لذت کے ساتھ پینے کے قابل کوئی چیز اور اگر کچھ ملے گا تو بس نہایت گرم پانی اور بہتی پیپ (غَسَاقًا) تخفیف اور تشدید کے ساتھ یعنی وہ چیز جو دوزخیوں کے زخموں سے نکلے گی، بس وہ اسی کو چکھیں گے، اور اسی کے ذریعہ ان کو ان کے اعمال کے مطابق بھرپور بدلہ دیا جائے گا، یہ لوگ ان کے بعث سے منکر ہونے کی وجہ سے حساب کا اندیشہ نہ رکھتے تھے اور انہوں نے ہاری آیتوں قرآن کو بالکل جھٹلادیا تھا، حال یہ ہے کہ ہم نے ان کے بر عمل کو گن کر ضبط کر لیا تھا یعنی لوح محفوظ میں لکھ دیا تھا تاکہ ہم اس کا بدلہ دیں اور ان ہی (اعمال) میں سے ان کا قرآن کو جھٹلانا بھی ہے، اب چکھو مزہ یعنی ان پر عذاب واقع رتے وقت ان سے کہا جائے گا کہ تم اپنے (اعمال) کا بدلہ چکھو، اب ہم تمہارے لئے عذاب پر عذاب ہی کا اضافہ کرتے جائیں گے۔

حَقِیْقُ وِتْرَکِیْ لِسَبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: عَمَّ، عَمَّ دو حرفوں عَن، اور مَا سے مرکب ہے، اصل میں عَمَّا تھا، مَا استفہامیہ ہے اس پر حرف جر داخل ہے قاعدہ معروفہ کی وجہ سے مَا سے الف حذف ہو گیا، قاعدہ معروفہ یہ ہے کہ جب مَا استفہامیہ پر حرف جر داخل ہو تو الف کو حذف کر دیا جاتا ہے، البتہ ضرورت شعری وغیرہ کے لئے باقی بھی رکھا جاسکتا ہے، مَا استفہامیہ یہاں تفسخیم و عظمت کیلئے ہے، اس لئے کہ یہاں استفہام کے حقیقی معنی ممکن نہیں کیوں کہ استفہام کے لئے مستفہم کا ناواقف ہونا ضروری ہے اور یہ خدا کے لئے محال ہے۔

قَوْلًا: النَّبَا، بِنَاء عَظِیْمُ الشَّانِ اور بڑی خبر کو کہتے ہیں، یہاں عظیم الشان خبر سے مراد قیامت ہے، کَلَّا یہ حرف زجر و تنبیہ ہے اس میں وعید و تہدید کے معنی ہیں۔

قَوْلًا: مَا یَحِلُّ بِہُمْ یَعْلَمُوْنَ کا مفعول یہ ہے۔

قَوْلًا: وَجِئْ بِشَمِّ لِّلَاِیْدَانِ الخ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک اعتراض کو دفع کرنا ہے۔

اعتراض: اعتراض یہ ہے کہ جو مفہوم معطوف علیہ کا ہے وہی بعینہ معطوف کا ہے اور یہ عطف اشئ علی نفسہ ہے جو کہ جائز نہیں ہے؟

جَوَاب: جواب کا اصل یہ ہے کہ ثُمَّ کے ذریعہ عطف کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا ہے کہ دوسری تاکید پہلی کی بہ نسبت شدید ہے، پس دونوں میں تغایر موجود ہے لہذا عطف الٹی میں نفسہ کا اعتراض دفع ہو گیا۔

قَوْلًا: الْمَن جَعَلَ الْأَرْضَ مِهَادًا، الْأَرْضَ مَفْعُولٌ بِهٖ اول ہے اور مِهَادًا مفعول بہ ثانی جب کہ جَعَلَ بمعنی صَيَّرَ ہو اور أَرْضَ بمعنی حَلَقَ ہو مِهَادًا، الْأَرْضَ سے جار ہوگا۔

قَوْلًا: سُدَاتًا، سُبَاتٍ، سَبْتُ سے مشتق ہے اس کے معنی مونڈنے اور قطع کرنے کے ہیں، غیند چونکہ ہموم و غموم کو قطع کر دیتی ہے جس کی وجہ سے جسم کو راحت اور دماغ کو سکون نصیب ہوتا ہے، اسی وجہ سے بعض حضرات نے سُبَاتٍ کے معنی راحت کے لئے ہیں، انہیں میں سے مفسر علام بھی ہیں، يَوْمَ السَّبْتِ کو سبت اس لئے کہتے ہیں کہ يَوْمَ السَّبْتِ میں بتوں یہود کے اند تعوی نے کائنات کی تخلیق سے فارغ ہونے کے بعد آرام فرمایا تھا۔

قَوْلًا: وَقَتًا لِّلْمَعَايِشِ اس میں اشارہ کر دیا کہ معاش مصدر بھی بمعنی ظرف زمان ہے۔

قَوْلًا: الْجَارِيَةِ یہاں مطلق اٹی مراد ہے۔

قَوْلًا: إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ یہ کلام مستفہم ہے جو کہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ وہ وقت کونسا ہے جو اولیٰ مقدمہ سے ثابت کیا گیا ہے؟ اس کا جواب إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ سے کیا گیا ہے کہ وہ منہوق کے درمیان فیصلے کا دن ہے اس دن کے آنے میں چونکہ کفار کو تردد تھا اس لئے کلام کو إِنَّ کے ذریعہ مؤکد کیا گیا ہے۔

قَوْلًا: حُوزُوا بِذَلِكَ اس عبارت کے اضافہ سے اشارہ کر دیا کہ حُوزُوا وفاقاً فعل محذوف کا مفعول مطلق ہے، ای حُوزُوا جَزَاءً وَفَاقًا۔

قَوْلًا: مُؤَافِقًا لِّعَمَلِهِمْ اس سے اشارہ کر دیا کہ وفاقاً مصدر بمعنی اسم فعل ہے اور جَزَاءً کی صفت ہے، ای حُوزُوا جَزَاءً مُؤَافِقًا لِّعَمَلِهِمْ۔

قَوْلًا: وَكُلُّ شَيْءٍ يَّاشْتَعِلُ فِي مَجْهٍ سے منصوب ہے تقدیر عبارت یہ ہے أَخْصَيْنَا كُلَّ شَيْءٍ أَخْصَيْنَا اور بعض حضرات نے كُلُّ کو ابتداء کی وجہ سے مرفوع پڑھا ہے اور اس کا بعد اس کی خبر ہے، اور یہ جملہ سبب اور مسبب کے درمیان معترضہ ہے۔

قَوْلًا: كِتَابًا، کتاباً مصدریت کی وجہ سے منصوب ہے اس لئے کہ أَخْصَيْنَا بمعنی کتبنا ہے ای کتبناہ کتاباً

قَوْلًا: فَذُوقُوا فَلَن تَرِيدُ كُمْ إِلَّا عَذَابًا یہ جملہ ان کے شر و تکذیب کا مسبب ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

جب رسول اللہ ﷺ کو خلعت نبوت سے نوازا گیا، اور آپ ﷺ نے توحید، قیامت وغیرہ کو بیان فرمایا، تو کفار آپس میں چچھتاچھ کرتے کہ کیا واقعی قیامت برپا ہو سکتی ہے؟ اور یہ قرآن جس کو یہ شخص اللہ کا کلام کہتا ہے کیا واقعی اللہ کا کلام ہے؟

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے منقول ہے کہ جب قرآن کریم نازل ہوتا شروع ہوا تو کفار مکہ اپنی مجلسوں میں بیٹھ کر اس کے متعلق رائے زنی اور چہ میگوئیاں کیا کرتے تھے، اللہ تعالیٰ نے خود ہی سوال کر کے ان امور کی حیثیت و اہمیت کو واضح فرمایا اور پھر خود ہی جو ب دے رفیضہ فرما دیا اور کلاً کے ذریعہ ڈانٹ ڈپٹ کر کے فرمایا کہ یہ چیزیں بحث و مباحثہ اور تنقید و تبصرہ سے سمجھ میں آنے والی نہیں ہیں، جب اپنی کھلی آنکھوں سے دیکھو گے تو سب کچھ خود ہی معلوم ہو جائے گا اور یہ عنقریب ہونے والا ہے۔

نیند بہت بڑی نعمت ہے:

اللہ تعالیٰ نے عورت و مرد کے جوڑے کا ذکر کرنے کے بعد جو کہ اسباب راحت میں ایک ہے، نیند کا ذکر فرمایا، اگر غور کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ نیند ایک ایسی عظیم الشان نعمت ہے کہ انسان کی ساری راحتوں کا مدار اسی پر ہے اور اس نعمت کو اللہ تعالیٰ نے پوری مخلوق کے لئے ایسا عام فرما دیا ہے کہ امیر، غریب، عالم، جاہل، بادشاہ و فقیر سب کو یہ دولت یکساں اور مفت عطا ہوتی ہے، اگر دنیا کے حالات کا تجزیہ کریں تو معلوم ہوگا کہ غریبوں اور محنت کشوں کو یہ نعمت جیسی حاصل ہوتی ہے ویسی وہ مالداروں اور بڑے بڑے سرداروں اور بادشاہوں کو نصیب نہیں ہوتی، ان کے پاس راحت کے سامان تو ہیں مگر راحت نہیں ہے، راحت کا مکان ہے، نیز سردی گرمی کے اعتدال کا انتظام ہے گرم ٹیکے، گدے سب کچھ ہیں جو غریبوں کو بہت کم نصیب ہوتے ہیں، مگر نیند کی نعمت ان گدوں، تکیوں یا کونھی، بنگلوں کی فضا کے تابع نہیں وہ تو حق تعالیٰ کی نعمت ہے بعض اوقات مفسد بے سامان کو یہ نعمت بغیر کسی بستر اور تکیے کے کھلی زمین پر فراوانی سے دے دی جاتی ہے اور بعض اوقات ساز و سامان والوں کو نہیں دی جاتی حتیٰ کہ ان کو خواب آور گولیاں کھا کر بھی یہ نعمت حاصل نہیں ہوتی۔

رات کو تار یک بنایا تاکہ لوگوں کو آرام و راحت نصیب ہو اور دن کو روشن بنایا تاکہ لوگ کسب معاش کے لئے جدوجہد کریں، اور زیادہ سے زیادہ سہولت کے ساتھ انسان اپنی معاش کی جستجو کر سکے۔

وَأَنزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا، مُعْصِرَاتٍ، مُعْصِرَةٌ کی جمع ہے، ایسے بادل کو کہتے ہیں جو پانی سے بھرا ہوا ہو، اور برسنے کے قریب ہوگی، السَّامِرَةُ الْمُعْصِرَةُ اس عورت کو کہتے ہیں جس کی ماہواری کا وقت قریب آ گیا ہو، ثَجَّاجًا کثرت سے بہنے والا پانی، جَرَاءٍ وفاقاً پورا بدلہ، یعنی جو سزا ان کو جہنم میں دی جائے گی وہ ان کے مقامِ باطلہ و اعمالِ سیئہ کے مطابق ہوگی، از روئے عدل و انصاف اس میں کوئی زیادتی نہ ہوگی۔

إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا ۖ مَكَانَ فَوْزٍ فِي الْجَنَّةِ حَدَائِقَ بَسَاتِينَ بَدَلٌ مِنْ مَفَازٍ أَوْ بَيَانٍ لَهُ وَأَعْنَابًا ۖ عَطْفَ عَنِي مَعْرًا وَكَوَاعِبَ خَوَارٍ نَكَعَتِ ثُدْيُهُنَّ جَمْعُ كَاغِبٍ أَتْرَابًا ۖ عَلَى سِنٍّ وَاحِدٍ جَمْعُ تَرَبٍّ كَسْرٍ التَّاءِ وَسُكُونِ الرَّاءِ وَكَأْسَادُهَا قَا ۖ خَمْرًا مَالِئَةً مَحَالَّتْهَا فِي الْفِتَالِ وَأَنْهَرُ مِنْ خَمْرٍ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا أَى الْجَنَّةِ عِنْدَ شَرْبِ الْحَمْرِ وَغَيْرِهِ مِنَ الْأَحْوَالِ لَغْوًا بَاطِلًا مِنَ الْقَوْلِ وَلَا كَذِبًا ۖ بِالتَّخْفِيفِ أَى كِبَرٍ وَاسْتَشْدِيدِ

ای کذب من واحدٍ یَغْیِرُ بِخِلَافِ مَا یَقَعُ فِی الدُّنْیَا عِنْدَ شُرْبِ الْخَمْرِ جَزَاءً مِّنْ رَبِّكَ ای حزا بہ اللہ
 مِلْکِ حَزَاءٍ عَطَاءً بَدَلٌ مِّنْ جَزَاءٍ حِسَابًا ای کثیراً مِّنْ قَوْلِهِمْ اَعْطَانِیْ فَاَحْسَنَنِیْ ای اکثر عَنی حَتّٰی
 قُلْتُ حَسْبِی رَبِّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ بِالْجَرِّ وَالرَّفْعِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمٰنُ کَذٰلِکَ وَیَرْفِعُهُ مَعَ خَرَابِ السَّمٰوٰتِ
 لَا یَمْلِکُوْنَ ای الخفق مِنْهُ تَعَالٰی خَطَابًا ای لَا یَقْدِرُ اَحَدًا یُخَاطِبُهُ خَوْفًا مِنْهُ یَوْمَ طَرَفٌ یَلَا یَمْبِکُوْنَ
 یَقُومُ الرُّوحُ حَرِیْبٌ اَوْ جُنْدُ اللّٰهِ وَالْمَلٰئِکَةُ صَفًّا حَالٌ ای مُصْطَفٰی لَّا یَتَكَلَّمُوْنَ ای اَحَقُّ الْاَمْنِ اِذْنَ لَهُ
 الرَّحْمٰنُ فِی الْکَلَامِ وَقَالَ قَوْلًا صَوَابًا مِّنَ الْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمَلٰئِکَةِ کَانَ یَسْتَعْنُوْنَ اِلَیْهِ اِذْ تَضٰی ذٰلِکَ الْیَوْمَ الْحَقُّ
 الثَّابِتُ وَقُوْعُهُ وَهُوَ یَوْمُ الْقِیَمَةِ فَمَنْ شَاءَ اَنْ خَذَلِیْ رَبِّهِ مَا بَا ۝ نَزَجَعَا ای رَجَعَا اِلَی اللّٰهِ تَعَالٰی بِصَاعْتِهِ لَیْسَ لَیْسَ
 مِّنَ الْعَذَابِ فِیْهِ اِنَّا اَنْذَرْنٰکُمْ ای کُفَّار مَّکَّةَ عَذَابًا قَرِیْبًا ای عَذَابَ یَوْمِ الْقِیَمَةِ الْاٰتِیِ وَکُلُّ اَبٍ قَرِیْبٌ
 یَوْمَ طَرَفٌ لِّعَذَابًا بِصَفْتِهِ یَنْظُرُ الْمَرْءُ کُلُّ اَمْرِءٍ مَا قَدَّمَتْ یَدُهُ مِّنْ حَیْرٍ وَشَرٍّ وَّیَقُولُ الْکُفْرِیَا حُرْفٌ تَنْبِیْهِ
 لَیْسَ لَیْسَ کُنْتُ تُرَابًا ۝ یَعْنِیْ فَلَا اَعَذُبُ یَقُولُ ذٰلِکَ عِنْدَ مَا یَقُولُ اللّٰهُ تَعَالٰی لَیْسَ لَیْسَ بَعْدَ الْاِقْتِصَاصِ مِّنْ
 بَعْضِهَا لِبَعْضٍ کَوْیِیْ تُرَابًا ۝

تَرْجُمَہ: یقیناً پرہیزگاروں کے لئے کامیابی ہے (یعنی) جنت میں کامیابی کا مقام ہے، باغات ہیں (حَدائق) مَفَازًا سے بدل ہے یا اس کا عطف بیان ہے اور انگور ہیں مَفَازًا پر عطف ہے اور ہم عمر ابھری ہوئی پستانوں والی نوخیز لڑکیاں ہیں کَوَاعِبُ، کَاعِبَةٌ کی جمع ہے وہ لڑکیاں جو نو جوان ہوں اور ان کی پستانیں ابھری ہوئی ہوں، (اَتْرَاب) تَرَابٌ کی جمع ہے ہم عمر کو کہتے ہیں اور چھلکتے ہوئے جام شراب ہیں (یعنی) ایسی شراب ہے جو جاموں کو بھرنے والی ہے اور سورۃ قتل میں ہے، اور شراب کی نہریں ہیں، وہاں یعنی جنت میں کسی بھی وقت نہ تو شراب پینے کے وقت اور نہ اس کے علاوہ نہ تو بیہودہ کلام ہوگا یعنی باطل قول اور نہ جھوٹی باتیں سنیں گے (کَذَابًا) تخفیف کے ساتھ بمعنی کذب اور تشدید کے ساتھ بمعنی تکذیب ہے یعنی کسی سے کسی کی تکذیب نہ سنیں گے، بخلاف اس کے جو دنیا میں شراب پینے کے وقت ہوتا ہے (یعنی دنیا میں جو شراب پی کر مستی کی حالت میں گالی گلوچ اور بکواس کرتے ہیں یہ کیفیت جنت کی شراب میں نہ ہوگی) یہ تیرے رب کی جانب سے بدلہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے ان کو یہ جزاء عطا فرمائی جو کثیر انعام ہوگا (عَطَاءً) جَزَاءً سے بدل ہے اور یہ عرب کے قول "اَعْطَانِیْ فَاَحْسَنَنِیْ" سے مشتق ہے یعنی میرے اوپر اس کثرت سے انعامات کی (بارش کی) کہ میں نے بس بس کبر دیا (یہ بدلہ) اس رب کی طرف سے ہوگا جو آسمانوں اور زمین اور جو کچھ ان کے درمیان ہے، کا مالک ہے (وَالْاَرْضُ) جز اور رفع کے ساتھ ہے (اور جو) رَحْمٰن ہے اس میں بھی دونوں اعراب ہیں، کسی مخلوق کو اس سے بات چیت کرنے کا اختیار نہیں ہوگا یعنی خوف کی وجہ سے اس سے بات کرنے پر کوئی قادر نہ ہوگا رب پر کسرہ کے ساتھ، رَحْمٰن پر رفع بھی درست ہے، جس دن روح یعنی جبرائیل علیہ السلام یا اللہ

کاشمیر اور فرشتے صف بستہ کھڑے ہوں گے (صفاً) حال ہے بمعنی مصطفین تو کوئی مخلوق بات نہ کر سکے گی سوائے ان کے جن کو رحمن کلام کی اجازت دے گا اور مومنین اور فرشتوں میں سے ٹھیک بات کہے گا بایں طور کہ اس کی سفارش کریں، جس کے لئے خدا نے رضا مند کی خاطر کردی، یہ دن حق ہے یعنی اس کا وقوع ثابت ہے اور وہ قیامت کا دن ہے اب جو چاہے اپنے رب کے پاس ٹھکانہ بنائے یعنی اس کی اطاعت کر کے اس کی طرف رجوع کرے، تاکہ وہ اس ٹھکانہ میں عذاب سے محفوظ رہے اسے کفار مکہ! ہم نے تم کو عنقریب آنے والے عذاب سے ڈرایا یعنی قیامت کے دن آنے والے عذاب سے، اور ہر آنے والی، قریب ہے، جس دن انسان اپنے ہاتھوں کی کمائی خیر و شر کو دیکھ لے گا (یَوْمَ) عَذَابًا کَامِعِ اس کی صفت کے ظرف ہے اور کافر کہے گا کاش میں مٹی ہو جاتا، یا، حرف تنبیہ ہے، یعنی پھر مجھے عذاب نہ دیا جاتا، یہ اس وقت کہے گا جب اللہ تعالیٰ جانوروں سے بعض کا بعض سے بد دلوانے کے بعد کہے گا ”تم مٹی ہو جاؤ“۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيْبِ تَسْبِيْلٍ تَفْسِيْرِي فَوَائِدُ

قَوْلًا: اِنَّ لِّلْمُتَّقِيْنَ یہ کلام مستأنف ہے، اہل جنت کے احوال کو بیان کرنے کے لئے لایا گیا ہے، اس کے قبل اہل نار کے احوال بیان فرمائے، لِّلْمُتَّقِيْنَ، اِنَّ کی خبر مقدم اور مَفَازًا اسم مؤخر ہے، اِنَّ لِّلْمُتَّقِيْنَ مَفَازًا، اِنَّ لِّلطَّاغِيْنَ مَآبَا کے مقابلہ میں لایا گیا۔

قَوْلًا: عَطَفَ عَلٰی مَفَازًا مناسب یہ ہے کہ اعْذَابًا کا عطف حَذَافٍ پر ہو اور یہ عطف خاص علی العام کے قبیل سے ہوگا۔
قَوْلًا: تُدِيْهُنَّ یہ تَدِيْ کی جمع ہے بمعنی پستان۔

قَوْلًا: خَمْرًا مَالِئَةً مفسر علام نے گھاسا کی تفسیر خَمْرًا سے کی ہے اور دھافا کی تفسیر مَالِئَةً سے کی ہے، یعنی جام کو بھرنے والی شراب، گویا کہ ظرف بول کر مظر وف مراد لیا ہے، زیادہ بہتر ہوتا کہ گھاسا کو اپنے معنی ہی میں رہنے دیتے، اور مَالِئَةً بمعنی مُمْتَلِئَةٌ ہو مطب واضح ہے، لبالب بھرا ہوا جام۔

قَوْلًا: عِنْدَ شُرْبِ الْخَمْرِ وَغَيْرِهَا، ہا ضمیر شُرْب کی طرف راجع ہے یہاں سوال ہوگا کہ ہا ضمیر مَوْنُث ہے اور شُرْب مذکر ہے لہذا شُرْب کی طرف ضمیر لوٹنا درست نہیں ہے؟

جَوَابُ: جواب کا حاصل یہ ہے کہ شُرْب نے تانیث اپنے مضاف الیہ خَمْرًا سے حاصل کر لی ہے اور یہ بات درست ہے کہ مضاف الیہ کی رعایت سے مَوْنُث کی ضمیر لائی جائے خَمْرٌ مَوْنُث سماعی ہے، گو بعض اوقات مذکر بھی استعمال ہوتی ہے، اور بعض نسخوں میں غَيْرِهَا کے بجائے غَيْرُہ ہے، اس صورت میں کوئی اشکال نہیں ہوگا۔

قَوْلًا: حِسَابًا یہ عطاء کی صفت ہے، حِسَابًا اگرچہ مصدر ہے مگر قائم مقام صفت کے ہے، یا پھر بطور مبالغہ وصف ہے، یا پھر مضاف محذوف ہے، ای ذو کفایۃ اس صورت میں زیدٌ عدلٌ کے قبیل سے ہوگا۔ (صاوی)

قَوْلًا: كَذَلِكَ وَبَرْقِعِهِ مَعَ حَرِّ رَبِّ يَعْنِي رَبَّ كَأَجْوِاعِ اَرَابٍ بِهِيَ لَعْنَةُ رَبِّ اَوْ جَرَّ بِهِيَ وَهِيَ اَعْرَابُ الرَّحْمَنِ كَأَيْ هِيَ، اَيْكَ مَزِيدِ اَعْرَابِ رَحْمَنِ مِثْلُ يَهْيُ هِيَ كَهْ رَبِّ كَهْ جَرَّ كَهْ بِاَوْ جَوْدِ رَحْمَنِ بِهِيَ رَفْعٌ هُوَ اِسْ صَوْرَتٌ مِثْلُ رَحْمَنِ، هُوَ مُبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ فِي خَبَرِ هُوَ لِي، يَا الرَّحْمَنُ مُبْتَدَأٌ هُوَ كَأَوْ لَا يَمْلِكُونَ اِسْ فِي خَبَرِ هُوَ۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا، کافروں کے احوال اور ان کی سزا کے بیان کرنے کے بعد یہاں سے مومنین کے حالات اور ان کے لئے تیار کردہ انعامات کا ذکر ہے۔

جَزَاءٌ مِنْ رَبِّكَ عَطَاءٌ حِسَابًا، یعنی اوپر جنت کی جن نعمتوں کا ذکر آیا ہے وہ مومنین کے اعمال صالحہ کی جزاء اور ان کے رب کی جانب سے عطا ہیں، یہاں نعمتوں کو اوّل جزاء اعمال بتایا پھر عطا ربانی فرمایا، بظاہر دونوں میں تعارض معلوم ہوتا ہے، اس لئے کہ جزاء عوض اور بدلے کو کہتے ہیں اور عطا وہ انعام ہے جو بلا کسی بدلے کے ہو؟ اس پر کہا جائے گا کہ مذکورہ دونوں لفظوں کو جمع کرنے کا ایک مطلب تو یہ ہے کہ بظاہر تو جنت کے انعامات جزاء اعمال ہوں گے مگر حقیقت میں وہ عطا ربانی اور انعامات یزدانی ہوں گے اس لئے کہ بندے کے لئے اعمال تو دنیوی انعامات کے مقابلہ میں بھی کم ہیں، دوسرا مطلب یہ ہے کہ مذکورہ دونوں لفظوں کو لا کر یہ بتانا مقصود ہے کہ نیک بندے کو صلہ صرف استحقاق ہی کے مطابق نہیں ملے گا بلکہ اس سے کہیں زیادہ بطور عطا، اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے عنایت فرمائیں گے۔ ایک حدیث شریف میں ہے کہ کوئی شخص محض اپنے اعمال کے بل بوتے پر جنت میں داخل نہیں ہو سکتا جب تک کہ حق تعالیٰ کا فضل نہ ہو، صحیحہ کرام (صحیحۃ تعالیٰ علیہم) نے عرض کیا، کیا آپ بھی یا رسول اللہ؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں! میں بھی۔

لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا، یعنی میدانِ حشر میں دربار الہی کے رعب کا یہ عالم ہوگا کہ اہل زمین ہوں یا اہل آسمان کسی کو بھی یہ مجال نہ ہوگی کہ از خود بغیر اجازت خداوندی کے اللہ تعالیٰ کے حضور زبانِ حوّل سے، یا عداوت کے کام میں مداخلت کرے کہ فلاں کو اتنا زیادہ کیوں دیا؟ اور فلاں کو اتنا کم کیوں دیا؟

يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا، روح سے مراد جنسِ انمہ تشبیہ کے نزدیک جبرئیل علیہ السلام ہیں چونکہ حضرت جبرئیل علیہ السلام کا ملائکہ میں ایک خاص امتیازی مقام ہے اس وجہ سے عام ملائکہ سے الگ ان کا ذکر فرمایا، اور جنسِ روایات میں ہے کہ روح، اللہ تعالیٰ کا ایک عظیم الشان مخصوص لشکر ہے جو فرشتے نہیں ہیں، اس تفسیر کی رو سے دو صفیں ہوں گی ایک روح کی اور دوسری فرشتوں کی۔ (معارف مصلحہ)

لَا يَنْكَلِسُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا، یہاں کلام نہ کرنے سے مراد شفاعت نہ کرنا ہے، شفاعت کی اجازت دو شرطوں کے ساتھ ممکن ہوگی، ایک شرط یہ کہ جس شخص کو جس گنہگار کے حق میں شفاعت کی اجازت اللہ تعالیٰ کی طرف سے ملے گی صرف وہی شخص اسی کے حق میں شفاعت کر سکے گا، دوسری شرط یہ کہ شفاعت کرنے والا بجا اور درست بات کہے یعنی بے جا سفارش نہ کرے اور جس کے معاملہ میں وہ سفارش کر رہا ہو وہ دنیا میں کم از کم کلمہ حق کا قائل رہا ہو یعنی وہ گنہگار ہو، کافر شرک نہ ہو۔

يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ، ظاہر یہی ہے کہ اس دن سے مراد روز قیامت ہے اور محشر میں ہر شخص اپنے اعمال کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لے گا، یا اعمال نامہ کی صورت میں کہ اس کا نامہ عمل اس کے ہاتھ میں آجائے گا جس میں وہ پچھتم خود اپنے اعمال کی تفصیل دیکھ لے گا، یا اس طرح کہ اس کے اعمال متشکل ہو کر خود اس کے سامنے آجائیں گے جیسا کہ روایات حدیث سے ثابت ہے کہ وہ مال جس کی زکوٰۃ ادا نہ کی گئی ہوگی وہ ایک زبریلے اثر ہے کی شکل میں اس پر مسلط کر دیا جائے گا، اور یَوْم سے موت کا دن بھی مراد ہو سکتا ہے اس وقت اعمال کو دیکھنے سے عالم برزخ میں دیکھنا مراد ہوگا۔ (مظہری)

وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَلْبِثُنِي كُنْتُ ثَرَابًا، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ قیامت کے روز پوری زمین ایک سطح مستوی ہو جائے گی، جس میں انسان و جنات اور وحشی و پالتو جانور سب جمع کر دیئے جائیں گے، اور جانوروں میں سے اگر کسی نے دوسرے جانور پر دنیا میں ظلم کیا ہوگا تو اسے اس کا انتقام دلوایا جائے گا، حتیٰ کہ اگر سینگ والی بکری نے بے سینگ والی بکری کو مارا ہوگا تو آج اس کو یہ بدلہ دلوایا جائے گا، جب اس سے فراغت ہوگی تو تمام جانوروں کو حکم ہوگا کہ مٹی ہو جاؤ، وہ سب مٹی ہو جائیں گے، اس وقت کافر یہ تمنا کریں گے کہ کاش ہم بھی جانور ہوتے اور اس وقت مٹی ہو جاتے اور حساب و کتاب اور جہنم کی سزا سے بچ جاتے۔ (معارف)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سُورَةُ النَّازِعَاتِ مَكِّيَّةٌ سِتُّ وَارْبَعُونَ آيَةً فِيهَا اَرْبَعُونَ

سُورَةُ وَالنَّازِعَاتِ مَكِّيَّةٌ سِتُّ وَارْبَعُونَ آيَةً.

سورہ والنازعات مکی ہے، چھیالیس آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَالنَّازِعَاتِ الْمَلَائِكَةِ تَنْزِعُ أَرْوَاحَ الْكُفَّارِ عَرْقًا ۝ نَزْعًا بِشِدَّةٍ
وَالنَّاشِطِ نَشْطًا ۝ الْمَلَائِكَةُ تَنْشِطُ أَرْوَاحَ الْمُؤْمِنِينَ أَيْ تَسَلُّهَا بِرَفْقٍ ۝ وَالشَّيْخَتِ بَهْجًا ۝ الْمَلَائِكَةُ تَسْنَحُ مِنَ
السَّمَاءِ بِأَمْرِ تَعَالَى أَيْ تَنْزِلُ فَالْشَّيْخَتِ سَبَقًا ۝ أَيْ الْمَلَائِكَةُ تَسْبِقُ بِأَرْوَاحِ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى الْجَنَّةِ
فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا ۝ الْمَلَائِكَةُ تُدَبِّرُ أَمْرَ الدُّنْيَا أَيْ تَنْزِلُ بِتَدْبِيرِهِ وَجَوَابُ هَذِهِ الْأَقْسَامِ مَحْذُوفٌ أَيْ لَتُبْعَثُنَّ يَا
كُفَّارَ مَكَّةَ وَبُؤْ غَابِلٌ فِي يَوْمٍ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ ۝ النَّفْخَةُ الْأُولَى بِهَا يَرْجُفُ كُلُّ شَيْءٍ أَيْ يَتَزَلْزَلُ
فَوُصِفَتْ بِمَا يَحْدُثُ مِنْهَا تَتَّبِعُهَا الرَّادِفَةُ ۝ النَّفْخَةُ الثَّانِيَةُ وَبَيْنَهُمَا أَرْبَعُونَ سَنَةً وَالْجُمْلَةُ حَالٌ مِنَ الرَّاجِفَةِ
فَالْيَوْمُ وَاسِعٌ لِنَفْخَتَيْنِ وَغَيْرِهِمَا فَضَحَّ ظَرْفِيَّتُهُ لِبَعْثِ الْوَاقِعِ غَقِيبَ الثَّانِيَةِ قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ ۝ خَائِفَةٌ قَنَقَةً
أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ ۝ ذَلِيلَةٌ لِهَوْلٍ مَا تَرَى يَقُولُونَ أَيْ أَرْبَابُ الْقُلُوبِ وَالْأَبْصَارِ اسْتَهْزَاءً وَانْكَارًا لِبَعْثِ عِلْمًا
بِتَحْقِيقِ الْمَمَرَّتَيْنِ وَتَسْهِيلِ الثَّانِيَةِ وَادْخَالَ الْفَرْقِ بَيْنَهُمَا عَلَى الْوُجْهِينِ فِي الْمَوْضِعَيْنِ لَمَرْدُودُونَ فِي الْحَافِرَةِ ۝
أَيْ انْزَادَ بَعْدَ الْمَوْتِ إِلَى الْحَيَاةِ وَالْحَافِرَةُ اسْمٌ لِأَوَّلِ الْأَمْرِ وَسَبْعُ رَجَعٍ فَلَانُ فِي حَافِرَتِهِ إِذَا رَجَعَ مِنْ حَيْثُ
خَاءٌ عِذَا كُنَّا عِظَامًا نَّخْرَةً ۝ وَفِي قِرَاءَةٍ نَاجِرَةً بِأَلْيَةٍ مُتَقَيِّتَةٍ نُحْنِي قَالُوا تِلْكَ أَيْ رَجَعْتُمْ إِلَى الْحَيَاةِ إِذَا أَنْ
ضَحَّتْ كَرَّةٌ رَجَعَتْ خَاسِرَةً ۝ ذَاتُ خُسْرَانٍ قَالَ تَعَالَى فَإِنَّمَا هِيَ أَيْ الرَّادِفَةُ الَّتِي يُعَقِّبُهَا الْبَعْثُ رَجَرَةً
نُحَّةً وَاحِدَةً ۝ فَإِذَا نُفِخَتْ فَإِذَا هُمْ أَيْ كُلُّ الْخَلَائِقِ بِالسَّاهِرَةِ ۝ بِوَجْهِ الْأَرْضِ أَحْيَاءُ بَعْدَ مَا كُنُوا بَاطِنِيَّةً
أَمْوَاتٌ هَلْ أَتَاكَ بِمُحَمَّدٍ حَدِيثُ مُوسَى ۝ غَابِلٌ فِي إِذْنَادِهِ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ۝ اسْمُ الْوَادِي بِالسَّوْنِ
وَتَرْكُهُ فَقَرٌ إِذْ هَبَّ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ۝ تَجَاوَزَ الْحَدْفَى الْكُفْرَ فَقُلْ هَلْ لَكَ أَذْغُوكَ إِلَى أَنْ تَزْكَى ۝ وَفِي
قِرَاءَةٍ بِتَشْدِيدِ الرَّأْيِ بِإِدْغَامِ التَّاءِ الثَّانِيَةِ فِي الْأَصْلِ فَيُنْهَى تَطْهَرُ مِنَ الشِّرْكِ بِأَنْ تَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

وَأَهْدِيكَ إِلَىٰ رَبِّكَ إِذْ لَمْ يَمْسَسْكَ الْيَوْمَ الْمَوْتُ فَتَعْلَمُ سَوَاءً مَّا كُنْتَ تَعْمَلُ ۚ فَارْجِعْهُ إِلَىٰ الْآيَةِ الْكُبْرَىٰ ۖ وَمِنْ أَتَىٰ اللَّهَ الْمَدِينَةَ مِنْ أَمَامِ النَّبِيِّ ۖ فَقَدْ كَذَّبَ فَزَعَوْهُ لِمُوسَىٰ وَعَصَىٰ ۖ اللَّهُ تَعَالَىٰ ثُمَّ آدَبَ عَنِ الْإِيمَانِ لِيَسْعَىٰ ۖ فِي الْأَرْضِ ۖ فَحَشَرَ مَعَ السَّحَرَةِ وَخَنَدَهُ فَنَادَىٰ ۖ فَقَالَ أَنَارِبُكُمْ الْأَعْلَىٰ ۖ لَا رَتَ فَوَقَىٰ ۖ فَأَخَذَهُ اللَّهُ ابْنَهُ ۖ فَالْعَزِيقُ نَكَالَ غَنِيَّةٍ الْآخِرَةِ ۖ أَيْ بِدَوَائِكُمْ وَالْأَوَّلَىٰ ۖ أَيْ قَوْلُهُ فَصَلِّ لَكُمْ مِنَ الْغَيْبِ وَكَرَّ بَيْنَهُمَا أَرْغَوْهُ سِتَّةً ۖ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَنْ يَخْشَىٰ ۖ اللَّهُ تَعَالَىٰ

۱۰۰

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، قسم ہے ان فرشتوں کی جو کفار کی روح کو ڈوب کر سختی سے کھینچنے والے ہیں، قسم ہے ان فرشتوں کی جو زمی سے مسلمانوں کی (روح) کو نکالتے والے ہیں یعنی روح کو آسانی کے ساتھ نکالتے والے ہیں، قسم ہے ان فرشتوں کی جو اللہ تعالیٰ کے حکم سے آسمان میں تیزی سے تیرنے والے ہیں یعنی نازل ہوتے ہیں، پھر قسم ہے ان فرشتوں کی جو مومنین کی روحوں کو بے رحمت کی طرف سبقت کرنے والے ہیں، پھر قسم ہے ان فرشتوں کی جو دنیاوی معاملات کی تدبیر کرتے ہیں یعنی اس کی تدبیر کو لے کر نازل ہوتے ہیں، ان قسموں کا جواب محذوف ہے اور وہ لَنْبَعُثَ يَٰ كُفَّارُ مَكَّةَ ۖ ہے، (اے کفار مکہ! تم کو ضرور اٹھایا جائے گا) اور یہی یَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ ۖ میں عامل ہے، جس دن ہلا ڈالے گا ہڈیاں والے (یعنی) نفعہ اولیٰ، اس کی وجہ سے ہر چیز کا اپنے گئے کی جتنی ہرشی متزلزل ہو جائے گی (قیامت کو) اسی صفت سے متصف کیا گیا ہے جو اس سے پیدا ہوگی، اور اس کے پیچھے ایک اور جہنم کا پڑے گا یعنی دوسرا نفعہ، اور دونوں نفعوں کے درمیان چالیس سال کا وقفہ ہوگا، اور ہمہ راجعۃ سے حال ہے، (روز قیامت میں) دونوں نفعوں وغیرہ ہمارے گنجائش ہوگی، لہذا روز قیامت کا اس بعث کے لئے ظہر بننا صحیح ہے جو نفعہ ثانیہ کے بعد واقع ہوگا، بہت سے دل ہوں گے جو اس دن خوف کی وجہ سے کانپ رہے ہوں گے یعنی اظہر اب کی وجہ سے خوف زدہ ہوں گے ان کی نگاہیں جھکی ہوئی ہوں گی اس ہونہار کی وجہ سے جس کو وہ دیکھ رہی ہوں گی، پست ہوں گی، یہ لوگ کہتے ہیں کہ کیا ہم پہلی حالت میں واپس لائے جائیں گے یعنی یہ قلب و نظر والے (کفار مکہ) استہزاء اور انکار بعث کے طور پر کہتے ہیں (کیا ہم پہلی حالت میں واپس لائے جائیں گے) یعنی کیا ہم مرنے کے بعد لوٹائے جائیں گے اور حافروہ اول امر کا نام ہے، اسی سے رجوع فلان فی حافرتہ ہے (یعنی فلاں شخص اپنے سابقہ حال پر آگیا) یہ اس وقت بولتے ہیں جب اسی طرف لوٹ جائے جہاں سے آیا تھا، کیا اس وقت جب کہ ہم بوسیدہ ہڈیاں ہو جائیں گے اور ایک قراءت میں ماحرۃ ہے بمعنی بوسیدہ، ریزہ ریزہ، زندہ کئے جائیں گے کہتے ہیں پھر تو یہ ہمارا حیات کی طرف لوٹنا بڑے حائل کا ہوگا، متدعون نے فرمایا پس یہ یعنی نفعہ ثانیہ ایک آواز ہوگی جس کے بعد بعث ہوگی جب وہ پھونک دی جائے گی تو اچانک پوری مخلوق زندہ ہو کر سطح زمین پر آجائے گی حالانکہ وہ مردے تھے زمین کے نیچے، کیا آپ ﷺ کو اے محمد ﷺ! موسیٰ کا قصہ پہنچا ہے (حدیث) اذ ناداهُ میں عامل ہے (نہ کہ اَتَاكَ) جب کہ ان کو ان کے

رب نے مقدس، میدان طوی میں پکارا (طوی) ایک وادی کا نام ہے، تنوین کے ساتھ اور بغیر تنوین کے، تو فرمایا کہ تم فرعون کے پاس جاؤ کہ اس نے سرکشی اختیار کر رکھی ہے یعنی کفر میں حد سے تجاوز کر گیا ہے، اس سے کہو کہ کیا تیری چاہت ہے کہ میں تجھ کو ایسی چیز کی دعوت دوں جس سے تو پاک ہو جائے؟ ایک قراءت میں (تَزْغٰی) میں زائی تشدید کے ساتھ ہے، تزکی کی تاء ثانیہ کو اصل میں زاء میں ادغام کر کے، یعنی شُرک سے پاک ہو جائے، اس طریقہ سے کہ تَوَلَّیْہِ الْاِلٰہَ الْاِلَّا اللّٰہَ کی شہادت دے اور یہ کہ میں تجھے تیرے رب کی راہ دکھاؤں کہ تو اس سے ڈرنے لگے، یعنی دلیل کے ساتھ اس کی معرفت کی طرف تیری رہنمائی کروں پھر موسیٰ علیہ السلام نے اس کو نوشتہ نیوں میں سے ایک بڑی نشانی دکھائی اور وہ یہ بیضا، یا عصا کی نشانی ہے، مگر فرعون نے موسیٰ علیہ السلام کو جھٹلایا اور اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی پھر (اس نے) ایمان سے رُگردانی کی اور فساد فی الارض کے لئے دوڑ دھوپ کرنے لگا، پھر اس نے جادو گروں اور اپنے لشکر کو جمع کیا اور پکار کر کہا میں تمہارا بڑا رب ہوں مجھ سے بڑا کوئی رب نہیں ہے، پھر اللہ نے اس کو غرقِ آب کے ذریعہ ہلاک کر کے آخری کلمہ اور پہلے کلمے کے عذاب میں پڑ لیا یعنی آخری کلمہ سے پہلے کلمے کے عذاب میں (اور وہ پہلے کلمہ) ”مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ اِلٰہٍ غَیْرِی“ ہے اور ان دونوں کلموں کے درمیان چالیس سال کا فاصلہ تھا بے شک اس (مذکور) میں اس شخص کے لئے عبرت ہے جو اللہ تعالیٰ سے ڈرے۔

تَحْقِیْقُ تَرْکِیْبِ تَسْہِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: النَّازِعَاتِ (ض) نَزْعُ سے اسم فاعل جمع مونث، کھینچ کر نکالنے والیاں، یہاں طائفۃ کے معنی میں ملائکہ مراد ہیں۔
قَوْلًا: غَرَقًا یہ حذف زوائد کے ساتھ مصدر ہے ای اغْرَقًا اپنے عامل النارعات کے معنی میں ہونے کی وجہ سے مفعول مطلق ہے جیسے قُمْتُ وَقُوفًا، یا قَعَدْتُ جُلُوسًا، یا حال ہے ای ذَوَاتِ اغْرَاقٍ، اغْرَقَ فِی الشَّیْءِ اس وقت بولا جاتا ہے جب کسی معاملہ میں انتہائی حد کو پہنچ جائے۔

قَوْلًا: النَّاشِطَاتِ (ض) نَشْطًا سے اسم فاعل جمع مونث، کھولنے والیاں، سہولت کرنے والیاں، نَشَطَ فِی الْعَمَلِ اس وقت بولا جاتا ہے جب کسی چیز میں سہولت اور جلدی کرتے ہیں، نَشَطًا اور اس کے مابعد سب اپنے عوامل کی تاکید کرنے والے مصادر ہیں۔

قَوْلًا: اِی تَنْزِیْلُ بِتَدْبِیْرِہِ اس اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ تدبیر کی نسبت ملائکہ کی جانب اسناد مجازی کے طور پر ہے، اصل مدبر اللہ تعالیٰ ہیں، اسی کے حکم سے ملائکہ تدبیر کرتے ہیں۔

قَوْلًا: لَتُبْعَنَّ یا کفار مکہ یہ مذکورہ قسموں کا جواب ہے، کفار مکہ کی تخصیص صرف اس لئے ہے کہ وہ بعث کے منکر ہیں ورنہ بعث مومن و کافر سب کے لئے ہے۔

قَوْلًا: فَالْیَوْمُ وَاَبْعُ لِلْنَّفَحَتَیْنِ یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُئِلَ: سوال یہ ہے کہ یَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ سے نکتہ اولیٰ مراد ہے، جو کہ موت کا سبب ہوگا تو پھر وہ لَتُنْعَسُنَّ مقدر کا ظرف اس طرح ہو سکتا ہے، اس لئے کہ بعثت تو نکتہ ثانیہ کے وقت ہوگا۔

جواب: جواب کا حاصل یہ ہے کہ وہ دن اتنا بڑا ہوگا کہ اس میں دونوں نگوں کی گنجائش ہوگی اگرچہ دونوں نگوں کے درمیان چالیس سال کا فاصلہ ہوگا، چالیس سال کا مطلب یہ ہے کہ ایک ہی دن چالیس سال کے برابر ہوگا، فصَحَّ طَرَفَيْتُهُ لِلْبَعثِ یعنی یَوْمَ کا بعث مقدر کے لئے ظرف واقع ہوتا صحیح ہے۔

قَوْلًا: تَتَّبِعُهَا الرَّادِفَةُ، رَادِفَةُ کے معنی ہیں متصل بعد میں آنے والا، نکتہ ثانیہ چونکہ اولیٰ کے بعد واقع ہوگا ان کے درمیان اور کوئی شے حائل نہ ہوگی اسی وجہ سے نکتہ ثانیہ کو رادفہ کہا گیا ہے۔

قَوْلًا: قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ رَاجِفَةٌ، قُلُوبٌ مبتداء ہے اور أَبْصَارُهَا اس کی خبر ہے۔

سُئِلَ: قُلُوبٌ کمرہ ہے اس کا مبتداء بنانا صحیح نہیں ہے؟

جواب: رَاجِفَةٌ، قُلُوبٌ کی صفت محصہ ہے جس کی وجہ سے کمرہ کا مبتداء بنانا صحیح ہے، یعنی رَاجِفَةٌ، يَوْمَئِذٍ اپنے ظرف سے مل کر قلوب کی صفت ہے أَبْصَارُهَا میں ہاں ضمیر قلوب کی طرف راجع ہے اور قلوب کا مضاف محذوف ہے، ای ابصار اصحاب القلوب خاشعة۔

تَرْكِيْب: قُلُوبٌ موصوف يَوْمَئِذٍ، رَاجِفَةٌ کا ظرف مقدم، رَاجِفَةٌ اپنے ظرف مقدم سے مل کر قُلُوبٌ کی صفت، موصوف صفت سے مل کر مبتداء، أَبْصَارُهَا مبتداء ثانی، خَاشِعَةٌ اس کی خبر، مبتداء خبر سے مل کر جملہ ہو کر مبتداء اول کی خبر ہے۔

قَوْلًا: فِي الْحَافِرَةِ، اِی الی الحافرة، فی بمعنى الی اور حافرة بمعنی حیات۔

قَوْلًا: اِذَا كُنَّا عِظَامًا نَجْرَةً، اِذَا کا غافل محذوف ہے جس پر مودودون دلالت کر رہا ہے، اِی اِذَا كُنَّا عِظَامًا بِالْيَةِ نُرْدُّ وَنُبْعَثُ۔

قَوْلًا: نَحْرَ الْعِظْمِ سے ماخوذ ہے بوسیدہ اور کھوکھلی بڑی کو کہتے ہیں۔

قَوْلًا: قَالُوا تِلْكَ، تِلْكَ مبتداء ہے اور اس کا مشاٰ اِیہ رجعة ہے، کَرَّةٌ بمعنی رجعة موصوف ہے، خَاسِرَةٌ صفت، موصوف صفت سے مل کر مبتداء کی خبر ہے۔

قَوْلًا: خَاسِرَةٌ اس کی تفسیر ذَاتُ خُسْرَانِ سے کر کے ایک سوال مقدر کے جواب کی طرف اشارہ کر دیا۔

سُئِلَ: خَاسِرَةٌ کا حمل کَرَّةٌ پر درست نہیں ہے؟

جواب: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ خَاسِرَةٌ، ذَاتُ خُسْرَانِ کے معنی میں ہے، یا خَاسِرَةٌ سے اصحاب خسہ ان مراد ہیں، اور اسناد مجازی ہے جیسا کہ رِبْحَتْ تَحَارُّتُهُمْ میں اسناد مجازی ہے۔

قَوْلًا: فَاِذَا نُفِخَتْ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ فَاِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ شرط محذوف کی جزاء ہے۔

قَوْلًا: فَقَالَ، اِی فَقَالَ تَعَالَى۔

قَوْلًا: بالتنبؤ وترکہ، یعنی طوی اَر مکان کے معنی میں ہو تو منصرف ہونے کی وجہ سے مُنَوْن ہوگا اور اَر بَقْعَةُ کے معنی میں ہو تو غیر منصرف ہونے کی وجہ سے غیر مُنَوْن ہوگا۔

قَوْلًا: نَكَالَ الآجِرَةِ، آحِرَةُ سے مراد بعد والا کلمہ ہے جو کہ ”اَنَا رُنُكُمُ الْاَعْلٰی“ ہے اور اولی سے مراد پہلا کلمہ ہے اور وہ ”مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ اِلٰهٍ غَيْرِی“ ہے اور بعض حضرات نے اولی سے عذاب غرق اور آحِرَةُ سے عذاب حرق مراد لیا ہے۔ (واللہ اعلم)۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

وَالنَّارِغَاتِ عُرْفًا، نارِغَات، نَزْع سے مشتق ہے اس کے معنی کسی چیز کو کھینچ کر نکالنے کے ہیں، اور عُرْفًا اس کی تاکید ہے اس لئے کہ غرق اور اغراق کے معنی پوری حاکتہ صرف کرنے کے ہیں ”اغرق النارُ ع“ اس وقت بولتے ہیں جب کمان کھینچنے والا کمان کھینچنے میں پورا زور لگا دے، یہ جان نکالنے والے فرشتوں کی حالت ہے، فرشتے کافروں کی جان نہایت سختی سے نکالتے ہیں، اور اس سختی کا تعلق روح سے ہوتا ہے کہ کسی کافر یا مجرم کی جان بظاہر سہل مانتی مگر حقیقی معلوم ہو تو یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ اس کی روح کو سختی سے نہیں نکالایا۔

وَالنَّاسِاطِطَاتِ نَشْطًا، نَشْطُ گُمرہ ہونے کو کہتے ہیں مطلب یہ ہے کہ جس طرح گُمرہ ہونے کے بعد چیز آسانی سے نکل جاتی ہے، اسی طرح مومن کی روح بھی فرشتے آسانی سے نکالتے ہیں۔

وَالسَّابِحَاتِ سَبْحًا، سَبْح کے لغوی معنی تیرنے کے ہیں، یہاں تیزی سے چلنا مراد ہے، مطلب یہ ہے کہ روح قبض کرنے کے بعد فرشتے روح کو تیزی سے بارو کو لوگ آسمانوں کی طرف چپ جاتے ہیں۔

فَالسَّابِقَاتِ سَبْقًا، یعنی ان فرشتوں کی قسم جو سبقت کرنے والے ہیں، اس چیز میں سبقت کرنے والے ہیں؟ تو واضح رہے کہ یہاں روحوں کو ان کے ٹھکانے پر پہنچانے میں سبقت کرنا مراد ہے، ورنہ تو اس امر خاص میں سبقت اور غلبت کے علاوہ فرشتے ہر امر خداوندی کی بجا آوری میں سبقت کرتے ہیں۔

فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا، یعنی امر الہی کی تدبیر و تنفیذ کرنے والے ہیں، امر الہی کی تدبیر و تنفیذ سے روح کے معاملے میں تدبیر و تنفیذ مراد ہے اور اس کے علاوہ اور دیگر امور میں بھی تدبیر و تنفیذ مراد ہو سکتی ہے۔

خُلَاصَتُهَا: یہاں پانچ اوصاف رکھنے والی ہستیوں کی قسم جس بات پر چھائی گئی ہے اس کی وضاحت نہیں کی گئی لیکن بعد کا مضمون اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ یہ قسم اس بات پر چھائی گئی ہے کہ قیامت ضرور آئے گی اور تمام مردوں کو از سر نو ضرور زندہ کیا جائے گا، نیز اس امر کی وضاحت بھی نہیں کی گئی کہ یہ اوصاف کن ہستیوں کے ہیں لیکن صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور تابعین اور اکثر مفسرین نے کہا ہے کہ ان سے مراد فرشتے ہیں۔

نفس اور روح سے متعلق قاضی ثناء اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی تحقیق:

حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک طویل حدیث مشکوٰۃ میں بحوالہ مسند احمد مذکور ہے، اس حدیث سے واضح ہوتا ہے کہ نفس انسان ایک لطیف جسم ہے جو اس کے جسم کثیف میں سمایا ہوا ہے اور وہ انہی مادی عناصر رابعہ سے بنا ہے، فلذہ سفہ اور طہہ۔ اسی کو روح کہتے ہیں، مگر درحقیقت روح انسانی ایک جوہر مجرد اور لطیفہ ربانی ہے جو اس طبعی روح یعنی نفس کے ساتھ ایک خاص ربط و تعلق رکھتا ہے اور اس طبعی روح یعنی نفس کی حیات خود اس لطیفہ ربانی پر موقوف ہے، اس کو روح الروح بھی کہہ سکتے ہیں، کہ جسم کی زندگی نفس سے اور نفس کی زندگی روح سے ہے، اس لطیفہ ربانی کا تعلق اس جسم لطیف (نفس) کے ساتھ کس قسم کا ہے؟ اس کی حقیقت کا علم ان کے پیدا کرنے والے کے ملاو کسی کو نہیں، اور یہ جسم لطیف جس کا نام نفس ہے اس کو حق تعالیٰ نے اپنی قدرت سے ایک آئینہ کے مثل بنایا ہے جو آفتاب کے بالمقابل رکھ دیا گیا ہو تو آفتاب کی روشنی اس میں ایسی آجاتی ہے کہ یہ خود آفتاب کی طرح روشنی پھیلاتا ہے، نفس انسانی اگر تعلیم و وحی کے مطابق ریاضت و محنت کر لیتا ہے تو وہ بھی منور ہو جاتا ہے یہی وہ جسم لطیف ہے جس کو فرشتے اوپر لے جاتے ہیں اور یہی جسم لطیف اعمال صالحہ سے منور اور خوشبودار ہو جاتا ہے اور کفر و شرک سے تاریک و بدبودار ہو جاتا ہے، روح مجرد کا تعلق بواسطہ جسم لطیف یعنی نفس کے واسطے سے ہوتا ہے، اس جسم لطیف پر موت جاری نہیں ہوتی قبر (برزخ) کا عذاب و ثواب بھی اسی روح سے متعلق ہوتا ہے اس نفس کا تعلق قبر (برزخ) سے رہتا ہے اور روح مجرد اعلیٰ عسین میں رہتی ہے، اور روح مجرد اس ثواب و عقاب سے بواسطہ نفس متاثر ہوتی ہے، اس طرح روح کا قبر میں ہونا بمعنی نفس کے صحیح ہے اور اس کا عالم ارواح میں ہونا بمعنی روح مجرد صحیح ہے، اس سے ان روایات مختلفہ میں تطبیق ہو جاتی ہے جن میں سے بعض کی رو سے روح کا قبر میں ہونا معلوم ہوتا ہے اور بعض سے اعلیٰ علین میں ہوتا۔

فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ، سَاهِرَةٌ، سے مراد سطح زمین ہے، قیامت کے دن پوری زمین سطح اور چنیل میدان ہو جائے گی، نہ کہیں نشیب و فراز ہوگا اور نہ آڑ پہاڑ، اس کے بعد کفار اور مشرکین بعثت کی ضد سے جو آنحضرت ﷺ کو ایذا پہنچی تھی اس کا ازالہ فرعون اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قصہ بیان کر کے کیا گیا ہے کہ مخالفین سے ایذا پہنچ جانا کچھ آپ ﷺ کے ساتھ خاص نہیں، انبیاء سابقین علیہم السلام کو بھی بڑی بڑی اذیتیں دی گئی تھیں انہوں نے صبر کیا آپ ﷺ بھی صبر کیجئے۔

فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى، ”نکال“ ایسے عذاب کو کہا جاتا ہے جس کو دیکھ کر دوسروں کو عبرت حاصل ہو، ”آخرۃ“ اور ”اولی“ کا مطلب مفسر ملام نے جو لیا ہے وہ تحقیق و ترکیب کے زیر عنوان گذر چکا ہے، ملاحظہ فرمایا جائے، بعض حضرات نے نکال الآخرة سے فرعون کے لئے عذاب آخرت مراد لیا ہے، اور نکال اولی سے مراد وہ عذاب ہے جو دنیا میں اس کی پوری قوم کو غرق و دریا ہو جانے سے پہنچا۔ (معارف)

وَأَنْتُمْ سَخَنُفٌ الْهَمْرَتَيْنِ وَإِبْدَالِ الثَّانِيَةِ الْفَاوَسْهِلِيهَا وَإِذْ حَالَ الْبَيْتِ بَيْنَ الْمُسْهَلَةِ وَالْآخِرَى وَبَرَكَهَ اِي

مُنْكَرُوا النَّعْتِ أَشَدَّ خَلْقًا أَمِ السَّمَاءِ أَشَدَّ خَلْقًا بِنَهَا ۝ بَيِّنَ لِكَيْفَةٍ خَلَقَهَا رَفَعَ سَمَكَهَا تَنْسِيرَ الْكَيْفِيَةِ
 السَّاءِ اِى حَعَلَ سَمَتَهَا مِنْ جِهَةِ الْعُلُوِّ رَفِيعًا وَقِيلَ سَمَكَهَا سَقْفَهَا قَسْوَبَهَا ۝ حَعَمَهَا مُسْتَوِيَةً لَا غَيْبَ
 وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا أَظْمَهُ وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا ۝ أَبْرَزَ نُورَ شَمْسِهَا وَأَضْيَفَ إِلَيْهَا الذَّلِيلَ لِأَنَّهُ صُبَّهَا وَالشَّمْسُ لَمْ يَلَسْ
 سِرَاحُهَا وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا ۝ بَسَطَهَا وَكَانَتْ مَخْلُوقَةً قَبْلَ السَّمَاءِ مِنْ غَيْرِ دُخُوٍ أَخْرَجَ حَالُ
 بِإِصْصَارٍ قَدْ اِى مُخْرِجًا مِنْهَا مَاءَهَا بِتَفْجِيرٍ غُبُونِهَا وَمَرْعَاهَا ۝ مَا تَرَعَاهُ النَّعْمُ مِنْ الشَّجَرِ وَالْعُشْبِ وَمَا
 يَكُمُّ النَّاسُ مِنَ الْأَفْوَاتِ وَالشَّامِ وَأَطْلَاقِ الْمَرْعَى عَلَيْهِ اسْتِعَارَةٌ وَالْجِبَالُ أَرْسَاهَا ۝ انْتَهَبَ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ
 يَتَسَكَّنُ مَتَاعًا مَفْعُولٌ لَهُ، لِمَقْدَرِ اِى فَعَلَ ذَلِكَ مُنْعَةً أَوْ مُضَدَّرًا اِى تَمْنِيْعًا لَكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ ۝ حَمَعَ نَعْمٍ وَهَبَى
 الْإِبِلَ وَالْبَقَرَ وَالْغَنَمَ فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَةُ الْكُبْرَى ۝ السَّفْحَةُ الثَّانِيَةُ يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ بَدَلٌ مِنْ إِذَا
 مَا سَعَى ۝ فِي الدُّنْيَا مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ وَبُرْزَتِ أَضْهَرَتِ الْجَحِيمُ النَّارُ الْمُخْرِقَةُ لِمَنْ يَرَى ۝ لِكُلِّ رَأْيٍ وَجَوَابٌ
 إِذَا فَا تَمَّ مَنْ طَعَى ۝ كَفَرَ وَأَثَرَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۝ بِاتِّبَاعِ الشَّهْوَاتِ فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى ۝ مَا وَاهُ
 وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ قِيَامَةً بَيْنَ يَدَيْهِ وَنَهَى النَّفْسَ الْأَمَّارَةَ عَنِ الْهَوَى ۝ الْمُرْدَى بِاتِّبَاعِ الشَّهْوَاتِ
 فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى ۝ وَحَاصِلُ الْجَوَابِ فَالْعَاصِي فِي النَّارِ وَالْمُطِيعُ فِي الْجَنَّةِ يَسْأَلُونَكَ اِى كُفَرُ مَكَّةَ
 عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا ۝ مَتَى وَقُوعُهَا وَقِيَامُهَا فِيمَ فِي اِى شَيْءٍ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا ۝ اِى لَيْسَ عِنْدَكَ عَنْهَا
 حَتَّى تَذْكُرَ إِلَى رَبِّكَ مُنْتَهَاهَا ۝ مُنْتَهَى عِلْمِهَا لَا يَعْلَمُهُ غَيْرُهُ إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ إِنَّمَا يَنْفَعُ إِذْذَارُكَ
 مَنْ يَخْشَاهَا ۝ يَخَافُهَا كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يُرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا فِي قُبُورِهِمْ إِلَّا عَشِيَّةٌ أَوْ ضُحَاهَا ۝ اِى عَشِيَّةٌ يَوْمٌ أَوْ بُكْرَتُهُ
 وَصَحُّ إِضَافَةُ الضُّحَى إِلَى الْعَشِيَّةِ لِمَا بَيْنَهُمَا مِنَ الْمَلَابَسَةِ إِذْهُمَا طَرَفَا النَّهَارِ وَحَسَنَ الْإِضَافَةِ وَقُوعُ
 الْكَيْفَةِ فَاصِئَةً.

تَرْجُمَہ: اے منکر! کیا تمہاری تخلیق زیادہ دشوار ہے یا آسمان کی؟ (اَنْتُمْ) دونوں ہمزوں کی تحقیق اور
 ثانی کو الف سے بدل کر اور ثانی کی تسہیل کے ساتھ اور مسہلہ اور دوسرے کے درمیان الف داخل کر کے اور ترک ادخال کے
 ساتھ، اللہ نے اس کو بنایا یہ آسمان کی تخلیق کی کیفیت کا بیان ہے، اس کو بلند وبالا بنایا یہ کیفیت بناء کا بیان ہے یعنی اس کی بلندی کو
 اونچی کیا، کہا گیا ہے کہ رَفَعَ سَمَكَهَا سے مراد رَفَعَ سَقْفَهَا ہے، یعنی اس کی چھت خوب اونچی اٹھائی، پھر اس کو ٹھیک ٹھاک کیا
 (یعنی) اس کو بد نقص کے سپاٹ بنایا، اور اس کی رات کو تاریک بنایا اور اس کا دن نکالا یعنی اس کے آفتاب کا نور ظاہر کیا، اور میل
 کی اضافت آسمان کی جانب اس لئے کی کہ رات اس کا سایہ ہے اور شمس کی اضافت آسمان کی طرف کی گئی ہے اس سے کہ شمس
 اس کا چراغ ہے، اور اس کے بعد زمین کو بچھایا وہ بغیر بچھائے اس کی تخلیق خلقِ سماء سے پہلے ہی ہو چکی تھی، اور اس سے اس کا پانی

نکا، اس کے چشموں کو جاری کر کے (اُخْرَج) قد کے اضمار کے ساتھ حال ہے مُخْرِجًا کے معنی میں، اور اس کے چہرے کو نکالا یعنی وہ جس و مویشی کھاتے ہیں خواہ درخت کے قبیل سے ہو یا گھاس کے، اور وہ چیز پیدا کی جس کو انسان کھاتے ہیں خواہ غنہ ہو یا پھل، اور انسانی خوراک پر مرعی کا اطلاق بطور استعارہ (مجاز) کے ہے، اور پہاڑوں کو اس پر قائم کر دیا یعنی زمین پر ثبت کر دیا تاکہ اس کا اضطراب ختم ہو جائے، یہ سب تمہارے اور تمہارے جانوروں کے فائدے کے لئے ہیں (مَتَاعًا) فعل مقدر کا مفعول نہ ہے ای فعل ذلک مُتَعَةً یا مَتَاعًا بمعنی تمتیعاً مصدر ہے (اس کا بھی فعل مَتَعْنَا مقدر ہوگا ای مَتَعْنَا تمتیعاً) اَنْعَامٌ، نَعْمٌ کی جمع ہے اور اَنْعَام اونٹ، گائے اور بکری کو کہتے ہیں، سو جب ہنگامہ عظیم آوے گا یعنی نوحہ ثانیہ، یعنی جس دن انسان دنیا میں اپنے کئے ہوئے خیر و شر کو یاد کرے گا (یَوْم) اِذَا سے بدل ہے اور ہر دیکھنے والے کے سامنے جہنم یعنی جلدینے والی آگ ظہر کی جائے گی اور اِذَا کا جواب فَاَمَّا مَنْ طَغٰ ہے تو جس شخص نے سرکشی یعنی کفر کیا اور خواہشات کی اتباع کی وجہ سے دنیوی زندگی کو ترجیح دی اس کا ٹھکانہ جہنم ہی ہے، ہاں جو شخص اپنے رب کے سامنے کھڑا ہونے سے ڈرتا رہا ہوگا اور اپنے نفس اللہ رہ کو شہوتوں کی اتباع کے ذریعہ ہلاک کرنے والی خواہشات سے روکا ہوگا تو اس کا ٹھکانہ جنت ہی ہے، اور جواب کا حاصل یہ ہے کہ نہ فرمان دوزخ میں ہوگا اور نہ فرمانبردار جنت میں، کفار مکہ آپ ﷺ سے قیامت واقع ہونے کا وقت دریافت کرتے ہیں یعنی یہ کہ اس کا وقوع اور قیام کب ہوگا؟ اس کے بیان کرنے سے آپ ﷺ کا کیا تعلق، یعنی آپ ﷺ کے پاس اس کا علم نہیں ہے کہ آپ ﷺ اس کو بیان کریں، اس کے علم کی انتہا تو اللہ کی جانب ہے (یعنی) وقوع قیامت کے علم کی انتہا (اسی کی طرف ہے) یعنی اللہ کے سوا اس کو کوئی نہیں جانتا، آپ ﷺ تو صرف اس سے ڈرتے رہنے والوں کو آگاہ کرنے والے ہیں یعنی آپ ﷺ کا ڈرنا صرف اس شخص کو فائدہ دے گا جو اس سے ڈرے گا، جس روز یہ اسے دیکھ لیں گے، تو ایسا معصوم ہوگا کہ وہ اپنی قبروں میں صرف دن کے پچھلے پہر یا اگلے پہر کی مقدار رہے ہیں یعنی ایک دن کی شام یا صبح کی مقدار، اور ضحیٰ کی اضافت عَشِيَّةً کی جانب اس وجہ سے ہے کہ ان کے درمیان تعلق ہے، اس لئے کہ دونوں دن کے کنارے ہیں اور اضافت کو کلمہ مفصلہ (او) کے واقع ہونے نے حسین بنا دیا ہے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيْبِ تَسْهِيْلٍ وَ تَفْسِيْرِيْ فَوَائِدِ

قَوْلًا: اَللّٰهُمَّ اسْتَفْهِمْ مُنْكَرِيْنَ بَعْثِ كِي تَوْخِجَ كِي لِيْ

قَوْلًا: بِتَحْقِيقِ الْهَمْزَتَيْنِ اِيْ مَعَ اِدْخَالِ الْاَلِفِ وَ تَرْكِهَا، پہلا ہمزہ ہمیشہ محقق ہی ہوتا ہے تسہیل و تحقیق صرف دوسرے میں ہوتی ہے، لہذا دونوں ہمزوں کے محقق ہونے کی صورت میں ادخال الف اور ترک ادخال، یہ دو قراءتیں ہوں گی اور دوسرے ہمزہ کے مسہلہ ہونے کی صورت میں بھی ادخال الف اور ترک ادخال، دو یہ ہوں گی، اور دوسرے ہمزہ کو الف سے بدل کر ایک قراءت نہ ہوئی، کل پانچ قراءتیں ہوں گی۔

قَوْلًا: أَشَدُّ خَلْقًا اس سے اشارہ کر دیا ہے کہ اُم السَّمَاءِ مبتداء ہے اور اَشَدُّ خَلْقًا اس کی خبر محذوف ہے۔

قَوْلًا: وَالْأَرْضُ، الْأَرْضُ اشتغال کی وجہ سے منصوب ہے۔

قَوْلًا: کانت مخلوقہ یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُئِلَ: سوال یہ ہے کہ سورہ فصلت میں ہے کہ ابتداء تخلیق، ارض سے ہوئی اس کے بعد آسمان کی تخلیق ہوئی اور یہاں اس کا عکس ہے جو تعارض ہے؟

جواب: جواب کا حاصل یہ ہے کہ زمین کے مادہ کی تخلیق تو تخلیق آسمان سے مقدم ہی ہے مگر اس کا پھیلانا اور بچھنا بعد میں ہے لہذا کوئی تعارض نہیں۔

قَوْلًا: وَاطْلَاقِ الْمَرْعَى علیہ استعارۃ یہ اس شبہ کا جواب ہے کہ انسان کی غذا پر چارے کا اطلاق کیا گیا ہے جو کہ مناسب نہیں ہے، اس لئے کہ چارہ جانور کی خوراک کو کہا جاتا ہے، جواب کا حاصل یہ ہے کہ یہ اطلاق بطور مجاز کے ہے یعنی اس سے مطلقاً ما کول مراد ہے، جس میں انسانی اور حیوانی دونوں غذا میں شامل ہیں۔

قَوْلًا: وَإِذَا فَاَئَمَا مَنْ طَغَى الْخ یعنی إِذَا کا جواب فَاَئَمَا مَنْ طَغَى ہے، اس میں قدرے تسہیل ہے، اس لئے کہ فَاَئَمَا مَنْ طَغَى یہ دنیا میں لوگوں کی حالت کا بیان ہے اور فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَّةُ الْكُبْرَى آخرت میں لوگوں کی حاست کا بیان ہے جس کی وجہ سے جزاء اور شرط دو الگ الگ مقاموں میں ہوں گی، لہذا بہتر یہ ہے کہ إِذَا کا جواب محذوف مانا جائے جیسا کہ دیگر مفسرین نے مانا ہے، اور وہ یہ ہے "دَخَلَ أَهْلُ النَّارِ النَّارَ وَأَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ"۔

قَوْلًا: مَا وَاهِ اس میں اشارہ ہے کہ هِيَ الْمَاوِی میں الف لام ضمیر کے عوض میں ہے جو کہ "مَنْ طَغَى" کی جانب لوٹ رہی ہے "إِذَا" کے جواب کا حاصل یہ ہے کہ عاصی دوزخ میں اور مطیع جنت میں ہوں گے، یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ إِذَا کا جواب فَاَئَمَا مَنْ طَغَى کو قرار دینے کے بجائے محذوف مانا جائے تو زیادہ بہتر ہوگا، جیسا کہ سابق میں اشارہ کیا گیا۔

(صاوی)

قَوْلًا: فَإِنَّمَا أَنْتَ، فَإِنَّمَا اصل میں فَإِنَّمَا تھا قاعدہ معروف کی وجہ سے الف کو حذف کر دیا گیا، اور فَإِنَّمَا خبر مقدم ہے اور أَنْتَ مبتداء مؤخر ہے۔

قَوْلًا: وَصَحِ اضافۃ الضحیٰ یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُئِلَ: سوال یہ ہے کہ رات کے لئے ضحیٰ نہیں ہوتا ضحیٰ تو دن کے لئے ہوتا ہے تو کیا وجہ ہے کہ ضحیٰ کی اضافت عشیۃ کی طرف لوٹنے والی ضمیر کی طرف کی گئی ہے؟

جواب: جواب کا حاصل یہ ہے کہ عشیۃ اور ضحیٰ دونوں یوم کے اطراف (کنارے) ہیں لہذا ان دونوں کے درمیان ربط و تعلق ہے، اسی وجہ سے ایک کی اضافت دوسرے کی طرف درست ہے۔

قَوْلًا: وَحَسَنَ الْإِضَافَةِ وَقُرْوَغُ الْكَلِمَةِ فَاصِلَةً مطلب یہ ہے کہ اس ادنیٰ مناسبت کی وجہ سے اضافت میں فواصل آیات کی رعایت نے حسن پیدا کر دیا۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

اَنْتُمْ اَشَدُّ خَلْقًا اِمِ السَّمَاءِ بَنَاهَا، یہ کفار مکہ کو خطاب ہے اور مقصد زجر و تنبیخ ہے، مطلب یہ ہے کہ تم جو موت کے بعد دوبارہ زندہ کئے جانے کو بڑا ہی امر محال سمجھتے ہو اور بار بار کہتے ہو کہ بھلا یہ کیسے ممکن ہے کہ جب ہماری ہڈیاں بوسیدہ اور ریزہ ریزہ ہو جائیں گی تو ہمارے جسم کے پرانگندہ اور منتشر اجزاء دوبارہ جمع کر دیئے جائیں؟ اور ان میں جان ڈال دی جائے؟ کبھی تم اس بات پر بھی غور کرتے ہو کہ اس عظیم کائنات کا بنانا زیادہ مشکل کام ہے یا تمہارا دوبارہ پیدا کرنا؟ جس خدا کے لئے اتنی بڑی اور عظیم کائنات کو پیدا کر دینا کوئی مشکل کام نہیں، تو اس کے لئے آخر تمہارا دوبارہ پہلی شکل میں پیدا کر دینا کیوں مشکل ہے؟

وَاعْطَشَ لَيْلَهَا، اَعْطَشَ بِمَعْنَى اَظْلَمَ اور اَخْرَجَ کا مطلب ہے اَبْرَزَ، اور نہار کی جگہ ضحیٰ اس لئے کہا کہ چاشت کا وقت سب سے اچھا اور عمدہ ہے مطلب یہ ہے کہ دن کو سورج کے ذریعہ روشن کیا۔

وَالْاَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ ذَحٰی اس آیت میں زمین کو پھیلائے اور ہموار کرنے کا ذکر ہے، خلق یعنی (پیدا کرنا) اور چیز ہے اور ذحیٰ (پھیلا نا) اور چیز ہے، زمین کا مادہ تخلیق آسمان سے پہلے پیدا کیا البتہ زمین کو ہموار تخلیق آسمان کے بعد کیا اور پھیلائے کا مطلب صرف ہموار کرنا ہی نہیں ہے بلکہ زمین کو ربائش کے قابل بنانا اور اس پر رہنے بسنے والوں کے لئے تمام ضروریات زندگی کے اسباب مہیا کرنا ہے۔

فَاَمَّا مَنْ طَغٰی الْخ، اول اہل جہنم کی خاص علامات بیان کی گئی تھیں اور وہ دو ہیں: اول طغیان، یعنی اللہ اور اس کے رسول کے احکام کے مقابلہ میں سرکشی اختیار کرنا، اور دوسرے دنیا کی زندگی کو آخرت کی زندگی پر ترجیح دینا، ایسے لوگوں کا ٹھکانہ جہنم بتایا ہے۔

وَاَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ الْخ، اس آیت میں اہل جنت کی دو علامتوں کو بیان فرمایا، اول یہ کہ جس شخص کو دنیا میں ہر عمل کے کرنے کے وقت یہ خوف اور اندیشہ لگا رہا کہ مجھے ایک روز حق تعالیٰ کے حضور پیش ہو کر اپنے تمام اعمال کی جواب دہی کرنی ہے، دوسرے اپنے نفس کو ناجائز خواہشات سے قابو میں رکھا، جس نے دنیا میں یہ دو وصف حاصل کر لئے اس کے لئے قرآن کریم یہ خوشخبری دے رہا ہے کہ اس کا ٹھکانہ جنت ہے جس میں وہ ہمیشہ رہیں گے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سُورَةُ عَبَسَ وَهِيَ ثِنْتَانِ وَأَرْبَعُونَ آيَةً وَاحِدَةٌ

سُورَةُ عَبَسَ مَكِّيَّةٌ اثْنَانِ وَأَرْبَعُونَ آيَةً.

سورہ عبس مکی ہے، بیالیس آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ عَبَسَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَدَحَ وَخَنَهُ وَتَوَلَّى
اُخْرَجَ لَدُنْ أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى عِنْدَ اللَّهِ إِنْ أَمْ مَكْتُومٌ فَتَمْنَعُهُ مِمَّا غَوَّ مَشْعُورٌ بِهِ مِمَّنْ بَرَّحُوا الْإِسْلَامَ مِنْ
أَشْرَافِ قُرَيْشٍ أَلَدَى غَوَّ حَرِيصٌ عَلَى الْإِسْلَامِ وَلَمْ يَذَرِ الْأَعْمَى أَنَّهُ مَشْعُورٌ بِدَلِكِ فِدَادُهُ عِنْدَ النَّبِيِّ
عَلَيْهِ السَّلَامُ فَانْصَرَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى بَيْتِهِ فَعُذِرَتْ فِي ذَلِكَ بِمَا رَرَى فِي هَذِهِ السُّورَةِ
فَكَانَ بَعْدَ ذَلِكَ يَقُولُ لَهُ إِذَا جَاءَ مَرْحُومًا مِنْ عَدَائِي فِيهِ رَنَى وَبَسْطُ لَهُ رَدَاءَهُ وَمَا يُدْرِيكَ يُعَذِّبُكَ
لَعَلَّه يُزَكِّي ۝ فِيهِ إِذْ غَامُ التَّاءِ فِي الْأَصْلِ فِي الرَّأْيِ أَيْ يَنْظُرُ مِنَ الدُّبُوبِ مَا يَسْمَعُ مِنْهُ أَوْ يَذْكُرُ فِيهِ
إِذْ غَامُ التَّاءِ فِي الْأَصْلِ فِي الدَّالِ أَيْ يَنْعَطُ فَتَنْفَعُهُ الذِّكْرُ ۝ الْعَقْلَةُ الْمَسْمُوعَةُ عَنْكَ وَفِي قِرَاءَةِ
سُجُودِ تَنْفَعُهُ حَوَاتِ التَّرْحَى ۝ أَمَّا مِنْ اسْتَعْنَى ۝ بِأَمَّا ۝ فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى ۝ وَفِي قِرَاءَةِ بِتَشْدِيدِ الضَّادِ
بِإِذْ غَامِ التَّاءِ الثَّانِيَةِ فِي الْأَصْلِ فِيهَا تَنْقُصُ وَتَعْرُضُ وَمَا عَلَيْكَ إِلَّا يَزْكِي ۝ يُؤْسُ ۝ وَأَمَّا مِنْ جَاءَ كَيْسَعِي ۝
حَالٌ مِنْ فَاعِلٍ خَاءٍ وَهُوَ يَحْشَى ۝ اللَّهُ حَالٌ مِنْ فَاعِلٍ يَسْعَى وَغَوَّ الْأَعْمَى فَأَنْتَ عَنْهُ تَلْهَى ۝ فِيهِ حَذَفُ
التَّاءِ الْآخِرَى فِي الْأَصْلِ أَيْ تَتَشَاعِلُ كَلَّا لَا تَفْعَلْ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ إِنَّهَا السُّورَةُ أَوِ الْآيَاتِ تَذْكِرَةٌ ۝ بَعْدَ
لَحَقِّ ۝ فَمَنْ شَاءَ ذَكَّرَهُ ۝ خَطُّ ذَلِكَ وَتَعَطُّهُ فِي صُحُفٍ حَرَّتْ لَانْهَا وَمَا قَبْلَهُ اغْتِرَاضُ مُكْرَمَةٍ ۝ عِنْدَ
اللَّهِ تَعَالَى قَرُوعَةٍ فِي السَّمَاءِ مُطَهَّرَةٍ ۝ مُرْعَبَةٌ عَنْ نَسْرِ الشَّيَاطِينِ بِأَيْدِي سَفَرَةٍ ۝ كَتَبَتْهُ يَسْحُورُنَهَا مِنْ
النُّوحِ الْمَخْفُوطِ ۝ كِرَامٍ بَرَرَةٍ ۝ مُطِيعِينَ لِلَّهِ تَعَالَى وَنَحْمُ الْمَلَائِكَةَ قُتِلَ الْإِنْسَانُ لَعَنَ الْكَافِرُ مَا أَكْفَرَهُ ۝
اسْتَفْهَامُ تَوْيِيخٍ أَيْ مَا حَمَلَهُ عَلَى الْكُفْرِ مِنْ أَيْ شَيْءٍ خَلَقَهُ ۝ اسْتَفْهَامُ تَقْرِيرُهُمْ بَيْتَهُ فَقَالَ مِنْ نُطْفَةٍ ۝
خَلَقَهُ فَقَدَّرَهُ ۝ عِدَّةٌ ثُمَّ مُضِعَةٌ إِلَى أَحْرَحْتَهُ ثُمَّ السَّيْلُ أَيْ طَرِيقُ خُرُوجِهِ مِنْ بَطْنِ أَبِيهِ يَسْرَهُ ۝

ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ ۖ جَعَدَ فِي قَبْرِ سَيِّدِهِ ثُمَّ إِذَا شَاءَ أُنْشِرَهُ ۖ نَسِيتُ كُلًّا حَدًّا لَمَّا يَقْضُ لِمَ يَفْعَلْ مَا أَمَرَهُ ۖ بِهِ
رُئِيَ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ ضَرَاغْتَهُ إِلَى طَعَامِهِ ۖ كَيْفَ قَدَّرَ وَدَرَاهُ ۖ أَنَّا صَبَبْنَا الْمَاءَ مِنَ السَّحَابِ صَبَّاءً
ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ بِأَنْبَابٍ شَفَاءً ۖ فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا ۖ كَالْحَنَظَةِ وَالشَّعِيرَ وَعِنبًا وَقَضْبًا ۖ هُوَ الْغَتُّ
الرَّطْبُ وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا ۖ وَحَدَائِقَ غُلْبًا ۖ سَاتِينَ كَثِيرَةً الْأَشجارِ وَفَاكِهَةً وَأَبًّا ۖ مِمَّا تَرَ عَذَابُ الْهَنَاءِ وَقَسِ
الْتِيبُ مَتَاعًا مُتَعَةً أَوْ تَمْتِيعًا كَمَا تَقْدِمُ فِي السُّورَةِ قَسِبَ لَكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ ۖ تَقْدِمُ فِيهَا النَّبْذُ
فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاحَّةُ ۖ السَّفْحَةُ الشَّيْءُ يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنَ أَخِيهِ ۖ وَأُمُّهُ وَأَبِيهِ ۖ وَصَاحِبَتِهِ رُوْحَهُ وَبَنِيهِ ۖ
يَوْمَ يَدُلُّ مِمَّا ادَّأَوْا نَهَا دَلَّ عَلَيْهِ لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ ۖ حَسْبُ سَعْيِهِ مِمَّا شَاءَ غَبَرَهُ أَيْ
اِسْتَعْلَى كُنْ وَاحِدٌ بِنَفْسِهِ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ ۖ نَّحْسَنَةُ ضَاحِكَةٌ مُّسْتَبْشِرَةٌ ۖ فَرِحَةٌ وَنَحْمَةُ الْمُؤْمِنِينَ
وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ ۖ تَرْهَقُهَا غُبارٌ تَرَهَّقُهَا غُبارٌ قَتَرَةٌ ۖ ظُلُمَةٌ وَسَوَادٌ أُولَئِكَ أَعْمَلُ هَذِهِ الْحَاثَةِ
هُمُ الْكَفَرَةُ الْفَجْرَةُ ۖ أَيْ الْيَاسُغُونَ مِنْ الْكُفْرِ وَالْفُجُورِ

ترجمہ:

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، ترش رو ہوئے محمد ﷺ یعنی منہ
بنایا، اور اعراض کیا، اس وجہ سے کہ نابینا ان کے پاس آیا، عبد اللہ ابن ام مکتوم رضی اللہ تعالیٰ عنہ، سو اس نے آپ ﷺ کے اس
کام میں خلل ڈالا جس میں آپ ﷺ مشغول تھے ان لوگوں کے ساتھ اشراف قریش میں سے جن کے اسلام کی آپ
ﷺ امید رکھتے تھے، اس لئے کہ آپ ﷺ ان کے اسلام کے بڑے حریص تھے، اور نابینا کو اس بات کا علم نہیں تھا کہ
آپ ﷺ کسی (اہم کام) میں مشغول ہیں، تو اس نے آپ ﷺ کو پکارنا شروع کر دیا کہ مجھے اس میں سے کچھ سکھا دو
جو اللہ نے آپ ﷺ کو سکھایا ہے پھر آپ ﷺ اپنے گھر تشریف لے گئے، اس بارے میں آپ ﷺ پر عتاب فرمایا گیا
اس کے ذریعہ جو اس سورت میں نازل ہوا، تو اس کے بعد آپ ﷺ عبد اللہ ابن ام مکتوم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا کرتے
تھے جب وہ آیا کرتے تھے، اس شخص کے لئے مرحبا ہو جس کے بارے میں مجھ پر میرے رب نے عتاب فرمایا اور آپ
ﷺ ان کے لئے اپنی چادر بچھا دیا کرتے تھے، اور آپ کو کیا معلوم شاید کہ وہ سنور جاتا یز شکی میں قاء کا ادغام ہے اصل
زاء میں یعنی گناہوں سے پاک ہو جاتا آپ ﷺ کی باتیں سن کر اور نصیحت قبول کرتا (بذلگہ) میں اصل میں تاہ کا ادغام
ہے ذال میں، یعنی نصیحت قبول کرتا، اور نصیحت اس کے لئے نافع ہوتی یعنی آپ ﷺ سے سنی ہوئی نصیحت اس کے لئے
سوومند ہوتی اور ایک قراءت میں جواب ترقی کی وجہ سے تَنْفَعُهُ نَصَب کے ساتھ ہے، جو شخص مال کی وجہ سے بے پرواہی
کرتا ہے آپ ﷺ اس کی فکر میں تو پڑے ہیں اور ایک قراءت میں صاد کی تشدید کے ساتھ ہے، اصل میں تاہ ثانیہ وصاد
میں ادغام کر کے (یعنی) توجہ کرتے ہیں اور فکر کرتے ہیں، حالانکہ اگر وہ نہ ایمان لائے تو آپ ﷺ پر اس کی کوئی ذمہ

داری نہیں، اور جو آپ ﷺ کے پاس دوڑا آتا ہے کے فاعل سے حال ہے اور وہ اللہ سے ڈرتا بھی ہے یہ یسعی کے فاعل سے حال ہے اور وہ نابینا ہے سو آپ ﷺ اس سے بے رخی برتتے ہیں اس میں اصل میں تاء ثانیہ کا حذف ہے، یعنی آپ ﷺ اس سے بے اعتنائی کرتے ہیں، خبردار! آپ ﷺ ایسا ہرگز نہ کریں، یہ سورت یا آیت تو نصیحت ہیں مخلوق کے لئے، جس کا جی چاہے اسے قبول کرے (یاد رکھے) اور نصیحت حاصل کرے، یہ ایسے صحیفوں میں درج ہیں جو عند اللہ مکرم ہیں (فی صحف) ان کی خبر ثانی ہے اور اس کے ماقبل جملہ معترضہ ہے، آسمان میں بلند مرتبہ ہیں شیاطین کے مس کرنے سے پاکیزہ ہیں معزز اور نیک یعنی اللہ تعالیٰ کے فرمانبردار کاتبوں کے ہاتھ میں رہتے ہیں، جو اس کو لوح محفوظ سے نقل کرتے ہیں، اور وہ ملائکہ ہیں، لعنت ہو کافر انسان پر کیسا سخت منکر حق ہے؟ استفہام تو بیخ کے لئے ہے یعنی کس نے اس کو کفر پر مادہ کیا؟ کیسی حقیر چیز سے (اللہ نے) اس کو پیدا کیا یہ استفہام تقریری ہے، پھر اس کو (خود ہی) بیان فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا نطفہ سے، اس کی صورت بنائی پھر اس میں مختلف اطوار جاری فرمائے (اول) دم بستہ بنایا پھر گوشت کا لوتھڑا بنایا، اس کی تخلیق کے مکمل ہونے تک تغیرات کو جاری فرمایا پھر اس کی ماں کے پیٹ سے اس کے نکلنے کا راستہ آسان فرمایا، پھر اسے موت دی اور قبر میں پہنچایا یعنی اس کو ایسی قبر میں پہنچا دیا جس نے اس کو چھپا لیا، پھر جب اللہ چاہے گا اسے بعث کے لئے زندہ کرے گا، ہرگز نہیں! اس نے وہ فرض ادا نہیں کیا جس کا اس کو اس کے رب نے حکم دیا پھر انسان ذرا نظر عبرت سے اپنی خوراک کو دیکھے کہ کس طرح اس کو مقدر کیا اور اس کے لئے تدبیر کی، کہ ہم نے بادلوں سے خوب پانی برسایا پھر ہم نے نباتات کے ذریعہ زمین کو عجیب طریقہ سے پھاڑا پھر ہم نے اس میں غلہ مثلاً گندم، جو، اور انگور اور سبزہ اور وہ ہر اچارہ ہے زیتون اور کھجور اور گھنے باغ (یعنی) بکثرت درختوں والے باغات اور میوے اور چارہ پیدا کیا جس کو مویشی چرتے ہیں اور کہا گیا ہے، گھاس (پیدا کی) تمہارے اور تمہارے مویشیوں کے فائدے کے لئے تاکہ فائدہ پہنچے تم کو فائدہ پہنچانا، جیسا کہ اسی سورت میں اس سے پہلے گذر چکا ہے، (وَلَا نُعَامِكُمْ) کی تفسیر بھی اہل، بقر، غنم سے سابق میں گذر چکی ہے پھر آخر جب وہ کانوں کو بہرہ کر دینے والی آواز آئے گی یعنی نغمہ ثانیہ، اس روز آدمی اپنے بھائی سے اور اپنی ماں سے اور اپنے باپ سے اور اپنی بیوی سے اور اپنی اولاد سے بھاگے گا یسوم، اذا سے بدل ہے اور اس کا جواب وہ ہے جس پر لُکُل افسری دلالت کرتا ہے، اس دن میں ہر شخص کو ایسا مشغلہ ہوگا کہ جو اس کو کسی دوسری طرف متوجہ نہ ہونے دے گا، (یعنی) ایسا حال ہوگا جو اس کو دوسروں کے حال سے بے خبر کر دے گا یعنی ہر شخص اپنے حال میں مبتلا ہوگا، کچھ چہرے اس روز روشن ہشاش بشاش ہوں گے یعنی خوش و خرم ہوں گے اور وہ مؤمن ہیں، اور کچھ چہرے اس روز خاک آلود ہوں گے جن پر ظلمت چھائی ہوگی یعنی تاریکی اور سیاہی، یہی اس حالت والے کافر اور فاجر لوگ ہوں گے یعنی کفر و فجور کے جامع ہوں گے۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلًا: عَبَسَ وَتَوَلَّى (ض) عَبَسًا، عُبُوسًا، ترش رو ہونا، چیس بہ چیس ہونا، اظہار ناگواری کرنا، ماتھے پر بل ڈالنا، اور اگر ماتھے پر بل ڈالنے کے ساتھ دانت بھی ظاہر ہو جائیں تو کَلْعُ کہتے ہیں اور اگر منہ بھی بتایا جائے تو بُسْرُ کہتے ہیں اور ساتھ میں غصہ بھی ہو تو بَسْلُ کہتے ہیں (لغات القرآن) عَبَسَ اور تَوَلَّى میں غائب کے صیغے استعمال فرمانا، انتہائی لطف و نرم سے اظہار کے طور پر ہے کہ عتاب کے وقت حاضر کے صیغے استعمال نہیں فرمائے؛ تاکہ ایسا معلوم ہو کہ جس کام پر عتاب کیا جا رہا ہے وہ آپ ﷺ نے نہیں کیا ہے، بدہ کسی اور نے کیا ہے، پھر آگے وَمَا يُذَرِّبُكَ، وَمَا عَلَيْنِكَ الْآيَاتُ کی طرح حاضر کے صیغے سے خطاب فرمایا، اس میں بھی آپ ﷺ کی دل جوئی اور احترام ملحوظ ہے اگر بالکل خطاب کا صیغہ نہ فرماتے تو اس سے اعراض کا شبہ پیدا ہو سکتا تھا جس سے آپ ﷺ کو نا قابل برداشت رنج و غم ہوتا۔

قَوْلًا: عَبَسَ وَتَوَلَّى ان دونوں فعلوں نے اَنْ جَاءَ هُ الْاَعْمٰی میں تنازع کیا، دونوں اس کو مفعول لاجلہ بنانا چاہتے ہیں، ایک کو عمل دے کر، دوسرے کے لئے ضمیر کو حذف کر دیا فضلہ ہونے کی وجہ سے۔

قَوْلًا: عَبْدَ اللَّهِ ابن ام مکتوم، ای ابن شریح بن مالک بن ربیعۃ الفہری من بنی عامر بن لوی، اپنی دادی کی کنیت سے مشہور ہیں، قدیم الاسلام ہیں، حضرت عبداللہ ابن ام مکتوم رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ حضرت خدیجہ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا بنت خویلد کے خالہ زاد بھائی ہیں، آپ ﷺ نے حضرت عبداللہ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کو تیرہ مرتبہ مدینہ طیبہ پر نائب مقرر فرمایا، آپ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ جنگ قادسیہ میں شہید ہوئے۔

قَوْلًا: وَمَا يُذَرِّبُكَ اس میں غیبت سے خطاب کی طرف التفات ہے مَا استفہامیہ مبتداء ہے يُذَرِّبُكَ فعل متعدی بد و مفعول ہے، کاف مفعول اول ہے اور لَعَلَّہُ یَزَّغٰی جملہ ہو کر قائم مقام دوسرے مفعول کے ہے۔

قَوْلًا: فَتَنْفَعَهُ مَرْوَعٌ ہے یَذْغُرُ پر عطف کی وجہ سے اور منصوب ہے جواب ترجی ہونے کی وجہ سے۔

قَوْلًا: فَانْتَ لَهُ تَصَدَّى جار مجرور تَصَدَّى کے متعلق ہے، فواصل کی رعایت کی وجہ سے مقدم کر دیا گیا ہے۔

قَوْلًا: تَصَدَّى اصل میں تَصَدَّدَ تھا دوسری دال کو حرف علت یاء سے بدل دیا گی۔

قَوْلًا: وَمَا عَلَيْنِكَ، مَا نافیہ ہے اور عَلَيْنِكَ مبتداء محذوف کی خبر ہے اور الْآيَاتُ یَزَّغٰی مبتداء محذوف کے متعلق ہے، تقدیر عبارت یہ ہے، لَيْسَ عَلَيْنِكَ بَأْسٌ فِیْ عَدَمِ تَرْكِیَّتِهِ۔

قَوْلًا: وَمَا قَبْلَهُ اعتراض یعنی اِنَّ کی دونوں خبروں کے درمیان جملہ معترضہ ہے۔

قَوْلًا: بِأَيْدِي سَفَرَةٍ بمعنی کاتبین، سَفَرَةُ جمع سَافِرٍ جیسا کہ کَتَبَہُ جمع کاتب۔

قَوْلًا: لِّعَنِ الْكَافِرِ اس میں اشارہ ہے کہ انسان سے مطلق انسان مراد نہیں ہے بلکہ انسان کا مراد ہے۔

قَوْلًا: قُتِلَ الْإِنْسَانُ اس آیت میں دو طریقہ سے اشکال ہے۔

پہلا اشکال:

یہ کہ اس سے بددعاء کا وہم ہوتا ہے اور دعاء یا بددعاء عاجز کیا کرتا ہے، حالانکہ اللہ تعالیٰ قادر مطلق ہے؟ لہذا یہ اس کی شایان شان نہیں۔

دوسرا اشکال:

تعجب اس امر عظیم سے ہوا کرتا ہے جس کا سبب مخفی ہو، اور یہ معنی اللہ تعالیٰ کے لئے محال ہیں؟ اس لئے کہ وہ تو علم کی تمام اشیاء سے اجمالاً اور تفصیلاً واقف ہے؟

اشکال اول کا پہلا جواب:

یہ کلام، عرب کے کلام کے اسلوب پر ہے گویا کہ اس میں استحقاق عذاب عظیم کی طرف اشارہ ہے ان کے عظیم ترین جرم کے ارتکاب کرنے کی وجہ سے، عرب جب کسی چیز سے تعجب کرتے ہیں تو کہتے ہیں، قَاتَلَهُ اللَّهُ مَا أَخْبَلَهُ اللَّهُ اس کو ہلاک کرے کس قدر خبیث ہے۔

لَوْ يَسْتَرْجِعُ جَوَابِي: قُتِلَ الْإِنْسَانُ بددعاء نہیں ہے؛ بلکہ یہ اس بات کی خبر دینا ہے کہ اللہ نے اس کو اپنی رحمت سے دور کر دیا ہے۔

دوسرے اشکال کا جواب:

یہ استفہام تعجب نہیں ہے بلکہ استفہام توہین ہے اور مفسر علام نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے۔

قَوْلًا: فَقَدَرَهُ يَ مِنْ نَظْفَةِ خَلْقِهِ کی تفصیل ہے اِی قَدَّرَ اَطْوَارَهُ یعنی اس کے مراحل تخلیق کو بیان فرمایا ہے۔

قَوْلًا: ثُمَّ السَّبِيلَ يَسْرَهُ يَ بَابِ اسْتِعْثَالٍ سے ہے، اِی يَسَّرَ السَّبِيلَ يَسْرَهُ.

قَوْلًا: اِذَا شَاءَ اَنْشَرَهُ مَشِيَّتٍ کا مفعول محذوف ہے، اِی اِذَا شَاءَ اِنْشَارَهُ اَنْشَرَهُ.

قَوْلًا: هُوَ الْقَتْلُ الرُّطْبُ جانوروں کا ہر اچارا، ہرے چارے کو قَضْبًا کہا ہے، اس لئے کہ قَضْبًا کے معنی کاٹنے کے ہیں اور چارہ چونکہ بار بار کاٹا جاتا ہے، اس لئے اس کو قَضْب کہتے ہیں۔

قَوْلًا: غَلَبَا یہ اَعْلَب و غُلَبَاء کی جمع ہے جیسے اَحْمَرُ، حَمْرَاء کی جمع حُمْرُ آتی ہے، گھنے درختوں کو کہتے ہیں۔

قَوْلًا: وَاَبَا، اَبُّ بھی جانوروں کے چارے کو کہتے ہیں، مگر قَضَبٌ اور اَبُّ میں فرق یہ ہے کہ قَضَبٌ ہرے چارے کو کہتے ہیں اور اَبُّ عام ہرے خواہ ہر یا خشک۔

قَوْلًا: قِيلَ التَّبْنُ یہ اَبَّا کے دوسرے معنی کا بیان ہے، تبْن کے معنی خشک گھاس کے ہیں، اس معنی کے اعتبار سے اَبُّ، قَضَبٌ کی ضد ہوگی۔

قَوْلًا: مُنْعَةً او تَمْتِیْعًا، مَتَاعًا کی تفسیر منْعۃ اور تَمْتِیْعًا سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہ مفعول نہ بھی ہو سکتا ہے اور مفعول مطلق بھی۔

قَوْلًا: وَالصَّاحَّة، صَاخَہ زوردار آواز جو کانوں کو بہرا کر دے۔

قَوْلًا: لِكُلِّ امْرِئٍ بَہا گئے کے سبب کو بیان کرنے کے لئے جملہ متانفہ ہے۔

قَوْلًا: اَشْغَلَ كُلُّ وَاحِدٍ بِنَفْسِهِ یہ اِذَا کا جواب محذوف ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

شان نزول:

مفسرین کا اس پر اتفاق ہے کہ عَبَسَ و تَوَلَّى الخ کے نزول کا سبب یہ ہے کہ قریش کے سرداروں کی ایک جماعت، جن کے ناموں کی مختلف روایات میں یہ صراحت ملتی ہے کہ وہ عتبہ، شیبہ، ابو جہل، امیہ بن خلف، ابی بن خلف جیسے اسلام کے بدترین دشمن تھے، جو ایک روز آپ ﷺ کی خدمت میں بیٹھے ہوئے تھے اور آپ ﷺ ان کو اسلام قبول کرنے پر آمادہ کرنے کی کوشش فرما رہے تھے، اتنے میں عبد اللہ ابن ام مکتوم رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ صحابی جو کہ نابینا تھے، حضور ﷺ کی خدمت میں آئے اور انہوں نے اسلام کے متعلق آپ ﷺ سے کچھ پوچھنا چاہا، حضور ﷺ کو ان کی اس مداخلت پر ناگواری ہوئی اور آپ ﷺ نے ان سے بے رخی برتی، اس پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ سورت نازل ہوئی۔

(ترمذی شریف)

عَبَسَ و تَوَلَّى، اس فقرہ کا انداز بیان، اپنے اندر عجیب لطف رکھتا ہے اگرچہ بعد کے فقروں میں براہ راست آپ ﷺ کو خطاب ہے، جس سے یہ بات صاف ظاہر ہوتی ہے کہ ترش روئی اور بے اعتنائی برتنے کا فعل آپ ﷺ ہی سے صادر ہوا تھا

لیکن کلام کی ابتداء اس طرح کی گئی جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نہیں بدہ اور کوئی شخص ہے جس سے یہ فعل صادر ہوا ہے، اس طرز بیان سے ایک نہایت لطیف طریقہ پر رسول اللہ ﷺ کو یہ احساس دلایا گیا ہے کہ یہ ایسا کام تھا جو آپ ﷺ کے کرنے کا نہ تھا، گویا کہ یہ حسنات الابرار، سینات المقربین کے قاعدہ کے مطابق خلاف اولیٰ کے اختیار پر تنبیہ تھی، مقصد یہ ہے کہ خلاف اولیٰ کا ارتکاب بھی آپ ﷺ کی شایان شان نہیں ہے۔

آپ ﷺ کا اجتہاد اور اس کی اصلاح:

سرداران قریش کی طرف توجہ کرنے اور عبد اللہ ابن ام مکتوم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف توجہ نہ کرنے میں آپ ﷺ کا خیال یہ تھا کہ میں اس وقت جن لوگوں کو راہ راست پر لانے کی کوشش کر رہا ہوں، ان میں سے اگر کوئی ایک شخص بھی ہدایت پالے تو وہ اسلام کی تقویت کا بڑا ذریعہ بن سکتا ہے، بخلاف ابن ام مکتوم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کہ وہ تو ایمان لایا ہی چکے ہیں اور جو کچھ ان کو معلوم کرنا ہے وہ بعد میں بھی معلوم کر سکتے ہیں، اسی اجتہادی خطا پر رُفرت فرماتے ہوئے فرمایا وَمَا يُذَرِّبُكَ لَعَلَّهٗ يَرْشٰكِي الْخِ اَبِیْ جَلَلِہٖ کو کیا معلوم کہ یہ صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو بات دریافت کر رہے تھے اس کا فائدہ متیقن تھا کہ آپ ان کو تعلیم دیتے، تو یہ اس کے ذریعے اپنے نفس کا تزکیہ کر لیتے یا کم از کم ذکر اللہ سے ابتدائی نفع حاصل کرتے۔

تبلیغ و تعلیم کا ایک اہم قرآنی اصول:

یہ بات تو ظاہر ہے کہ آپ ﷺ کے سامنے دو کام بیک وقت آگئے ایک مسلمانوں کی تعلیم اور ان کی دل جوئی، دوسرے غیر مسلموں کو اسلام کی طرف لانے کے لئے ان کی طرف توجہ، قرآن کریم کے اس ارشاد نے یہ واضح کر دیا کہ پہلا کام دوسرے کام پر مقدم ہے، دوسرے کام کی وجہ سے پہلے کام میں تاخیر کرنا یا کوئی خلل ڈالنا درست نہیں، اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ مسلمانوں کی تعلیم اور ان کی اصلاح کی فکر غیر مسلموں کے شبہات کے ازالے اور ان کو اسلام سے مانوس کرنے کی خاطر ایسے کام کرنے کہ جس سے عام مسلمانوں کے دلوں میں شکوک و شبہات یا شکایات پیدا ہو جائیں مناسب نہیں ہیں؛ بلکہ ان قرآنی ہدایات کے مطابق مسلمانوں کی تعلیم و تربیت اور حفاظت کو مقدم رکھنا چاہئے، اکبر مرحوم نے خوب فرمایا ہے۔

بے وفا سمجھیں تمہیں اہل حرم اس سے بچو دیر والے کج ادا کہہ دیں یہ بد نامی بھئی

اَمَّا مَنْ اسْتَعْنٰی فَاَنْتَ لَہٗ نَصْدٰی، یعنی ایسا ہرگز نہ کرو، خدا کو بھولے ہوئے اور اپنی دنیوی وجاہت پر پھوٹے

ہوئے لوگوں کو بے جا اہمیت نہ دو، اور نہ اسلامی تعلیم ایسی چیز ہے کہ جو اس سے منہ موڑے اس کے سامنے اسے بالخاص پیش کیا جائے اور نہ آپ ﷺ کی یہ شان ہے کہ ان مغرور لوگوں کو اسلام کی طرف لانے کے لئے کسی ایسے انداز سے کوشش کرو کہ جس سے یہ اس غلط فہمی میں پڑ جائیں کہ تمہاری کوئی غرض ان سے انکی ہوئی ہے، حق ان سے اس سے زیادہ بے نیاز ہے جتنے یہ حق سے بے نیاز ہیں۔

وَمَا عَلَيْكَ إِلَّا بَرْئٌ كَسِي، اگر یہ لوگ ایمان نہ لائیں تو آپ ﷺ کا کام تو صرف تبلیغ ہے اس لئے اس قسم کے کفار کے پیچھے پڑنے کی ضرورت نہیں ہے۔

فَإِنَّ عَنْهُ تَلَهَّى، یعنی ایسے شخص کی جن کے دل میں خدا کا خوف ہو جس کی وجہ سے یہ امید ہے کہ وہ آپ ﷺ کی باتوں پر عمل کرے گا اور آپ کی نصیحت اس کے لئے مفید ثابت ہوگی، قدر کرنیکی ضرورت ہے، نہ کہ ان سے بے رخی برتنے کی، ان آیت سے یہ معلوم ہوا کہ دعوت و تبلیغ میں کسی کو خاص نہیں کرنا چاہئے بلکہ اصحاب حیثیت اور بے حیثیت، امیر اور غریب، آقا و غلام، مرد و عورت چھوٹے اور بڑے سب کو یکساں حیثیت دی جائے اور سب کو مشترکہ خطاب کیا جائے اللہ تعالیٰ جس کو چاہے گا اپنی حکمت بالغہ کے تحت ہدایت سے نوازا دے گا۔ (ابن کثیر)

قَبْلَ الْإِنْسَانِ مَا أَكْفَرُهُ، یہاں سے عتاب کا رخ براہ راست ان کفار کی طرف پھرتا ہے جو حق سے بے نیازی برت رہے تھے۔ اس سے پہلے ابتداء سورت سے آیت ۱۶ تک خطاب نبی ﷺ سے تھا اور عتاب در پردہ کفار پر، اس کا انداز بیان یہ تھا کہ اے نبی! ایک طالب حق کو چھوڑ کر آپ ﷺ یہ کن لوگوں پر اپنی توجہ صرف کر رہے ہیں، جو دعوت حق کے نقطہ نظر سے بالکل بے قدر و قیمت ہیں؟ اور جن کی یہ حیثیت نہیں ہے کہ آپ ﷺ جیسا عظیم القدر پیغمبر قرآن جیسی بلند مرتبہ چیز کو ان کے آگے پیش کرے۔

مِنْ آيٍ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ، اس آیت میں سرکش اور خدا کے باغی انسان کو یہ بات یاد دلانی گئی ہے کہ پہلے وہ ذرا اپنی حقیقت پر غور کرے کہ وہ کس چیز سے وجود میں آیا؟ کس جگہ اس نے پرورش پائی؟ اور کس راستے سے وہ دنیا میں آیا؟ اور رحم مادر میں اس نے کیا غذا کھائی؟ اور کس بے بسی کی حالت میں اس کی زندگی کی ابتدا ہوئی؟ اپنی اس اصل اور حقیقت کو بھول کر ”بچھو من دیگرے نیست“ کی غلط فہمی میں کیسے مبتلا ہو جاتا ہے۔

خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ، یعنی یہی نہیں کہ نطفہ سے ایک جاندار کا وجود بنادیا بلکہ اس کو ایک خاص اندازہ اور بڑی حکمت سے بنایا، اس کے قد و قامت اور جسامت اور شکل و صورت اور اعضاء کا طول و عرض اور جوڑ و بند، آنکھ، ناک وغیرہ کی تخلیق میں ایسا اندازہ قائم کیا کہ ذرا اس کے خلاف ہو جائے تو انسان کی صورت بگڑ جائے۔

ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ، تخلیق انسانی کی ابتداء بیان کرنے کے بعد اس کی انتہاء کو بیان فرمایا کہ اس کی انتہاء موت اور قبر ہے، اس کا ذکر بسلسلہ انعامات فرمایا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ انسان کی موت درحقیقت کوئی مصیبت نہیں، نعمت ہی ہے، آپ ﷺ نے فرمایا ”تحفة المؤمن الموت“ کہ مومن کا تحفہ موت ہے، اور اس میں مجموعہ عالم کے اعتبار سے بڑی حکمتیں ہیں فأَقْبَرَهُ پھر اس کو قبر میں داخل کیا، یہ بھی ایک انعام ہے کہ انسان کو حق تعالیٰ نے عام جانوروں کی طرح نہیں رکھا کہ مر گیا تو وہیں زمین پر پڑا سڑتا اور پھولتا پھٹتا رہے، بلکہ اس کا اکرام یہ کیا گیا کہ اس کو نہلا کر نئے اور پاک صاف کپڑوں میں ملبوس کر کے احترام کے ساتھ قبر میں دفن کرنا واجب ہے۔

مَسْئَلَةٌ: اس سے معلوم ہوا کہ مردہ انسان کو دفن کرنا واجب ہے۔

لِكُلِّ أَمْرٍ مِّنْهُمْ يَوْمَ مَبْدِئِ شَأْنٍ يُّغْنِيهِ، آپ ﷺ نے فرمایا کہ سب لوگ میدان محشر میں ننگے بدن، ننگے پیر اور غیر محتون ہوں گے، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے آپ ﷺ سے معلوم کیا اس طرح شرمگاہوں پر نظریں نہیں پڑیں گی؟ آپ ﷺ نے اس کے جواب میں یہ آیت تلاوت فرمائی، اور فرمایا کہ اس روز کسی کو کسی کی طرف دیکھنے کا ہوش نہ ہوگا۔ (نسائی، ترمذی وغیرہ)

﴿مَسْئَلَةٌ﴾

سُورَةُ التَّكْوِيْنِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ آيَةً

سُورَةُ التَّكْوِيْنِ مَكِّيَّةٌ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ آيَةً.

سورہ تکویر مکی ہے، انتیس آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ اِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ۝۱ اَلَمَنْتُ وَذُئِبْتُ بِمَوْبِیْ ۝۲ وَاِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ ۝۳ اَلَمَنْتُ وَتَسَاقَطَتْ عَلٰی الْاَرْضِ ۝۴ وَاِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ ۝۵ ذُئِبْتُ بِهَا عَنْ وَحْدِ الْاَرْضِ فَتَصَارَتْ بِبَاءٍ مُّثَبِّثٍ ۝۶ وَاِذَا الْعِشَارُ اسْرَوْا مِنَ الْغَوَامِ عَظِلَتْ ۝۷ لَمْ يَكُنْ لَهَا رَاغٍ اَوْ لَا حَنْبٍ لَهَا دِهَانُهَا مِنَ الْاَنْوَارِ وَلَمْ يَكُنْ مَالٌ اَنْحَبَ النَّيْمُ مِنْهَا ۝۸ وَاِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ ۝۹ خُمِعَتْ بَعْدَ الْغَيْثِ لِيَقْتَضِيَ الْغَيْثُ مِنَ الْغَضِّ ثُمَّ تَصْنِفُ نَرَانًا ۝۱۰ وَاِذَا الْبَحَارُ سُجِّرَتْ ۝۱۱ السَّخْفِيفُ وَالشَّدِيدُ اَوْفَدَتْ فَتَصَارَتْ نَارًا ۝۱۲ وَاِذَا الْنُّفُوسُ زُوِّجَتْ ۝۱۳ قُرِئَتْ بِحَسْبِهَا ۝۱۴ وَاِذَا الْمَوْءِدَةُ الْحَارِيَّةُ تَذْفُو حَبَّةَ حَوْفِ الْعَارِ وَالْحَاكِمَةُ سِيلَتْ ۝۱۵ تَكَلَّيْتُ لِقَاتِهَا بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ ۝۱۶ وَفُرِئَ بِكُسْرِ التَّاءِ حَكَايَةُ لَمَّا تَحَطَّطَتْ بِهِ وَحَوَائِشُهَا اِنْ تَحَوَّلَ قُتِلَتْ بِهَا دَبٌّ ۝۱۷ وَاِذَا الصُّحُفُ مُنْخَفٌ الْاَعْمَالُ ۝۱۸ نُفِثَتْ ۝۱۹ السَّخْفِيفُ وَالشَّدِيدُ فَتَحَتْ وَتَسَاقَطَتْ ۝۲۰ وَاِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ ۝۲۱ سُرِعَتْ عَنْ اِمَّا كَسَبِهَا كَمَا يُسْرِعُ الْحَدُّ عَنْ اَشْيَاءِ ۝۲۲ وَاِذَا الْجَحِيْمُ اِنَارَ سُعِرَتْ ۝۲۳ السَّخْفِيفُ وَالشَّدِيدُ اُخِجَتْ ۝۲۴ وَاِذَا الْجَنَّةُ اُزْلِفَتْ ۝۲۵ قُرِئَتْ لَا يَلْبَسُهَا بِيَدُ حُنُوبِهَا وَحَوَائِبُ اِذَا اَوَّلُ السُّورَةِ وَمَا خَفِيَ عَنْهَا عَلِمَتْ نَفْسٌ اِیْ كُرُ بَعْدَ وَقْتُ بَعْدِهِ اَلْمَدْكُورَاتِ وَبُيُوتُهُ الْعِيَانَةِ مَا اَحْضَرَتْ ۝۲۶ مِنْ حَيْرٍ وَشَرٍّ فَلَا اُقْسِمُ لَا رَائِدَةً بِالْخُنُثِ الْجَوَارِ الْكُنُثِ ۝۲۷ بِی السُّخُوفِ الْحَمْسَةِ رُحْلٍ وَالْمُشْتَرَى وَالْمَرْبُوحِ وَالرَّبْرُودِ وَنَطَارِدُ تَخُنُّسٍ بِضَمِّ النُّونِ اِیْ تَرْجِعُ فِي مَجْرَايَهَا وَرَاءَ هَبٍ نِيْسَمَا تَرَى السَّخْمَ فِي اَحْرِ النَّجْحِ اِذَا كَرَّرَ اَحْفَا اِیْ اَوْهٍ وَتَكُنُّسٍ كَسْرُ النُّونِ تَدْخُلُ فِي كَسَبِهَا اِیْ تَعْنِيَتْ فِي الْمَوَاصِعِ الَّتِي تَعْنِيَتْ فِيهَا وَالْيَلَّ اِذَا عَسَّعَسَ ۝۲۸ اَقْسَمُ حَلَامَةً اَوْ اَذَرُ وَالصُّبْحُ اِذَا تَنَفَّسَ ۝۲۹ اَمْتَدَّ حَتَّى يَصْنِفَ نَهَارًا يَبْنِي اِنَّهُ اِیْ الْفَرَارُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيْمٍ ۝۳۰ عَلٰی اللّٰهِ تَعَالٰی وَبُيُوتُ حُرْنُ اَصْنِيفِ اِلَيْهِ اَسْرُؤْلُهُ بِهِ ذِي قُوَّةٍ اِیْ شَدِيدِ الْقُوَى عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ اِیْ اِلَهِ تَعَالٰی مَكِّيْنٌ ۝۳۱ ذِي مَكَاةٍ مُّتَعَقِّقٌ بِهِ جُنْدُ

مُطَاعٍ ثُمَّ اِیْ تُصْبِعُهُ الْمَلَائِكَةُ فِی السَّمٰوٰتِ اَمِیْنٌ ۝ عَلٰی الْوَحٰی وَمَا صَاحِبُكُمْ مُّحَمَّدٌ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ
وَسَلَّمَ عَظُمَتْ عَلٰی اِنَّهُ اِلٰی الْاٰخِرِ الْمُقَسِّمِ عَلَیْهِ بِمَحْجُوْنٍ ۝ کَمَا رَعَمْتُمْ وَلَقَدْ رَاَهُ رَاٰی مُحَمَّدٌ جِبْرِیْلَ عَلَیْهِمَا
الصُّوْرَةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی صُوْرَتِهِ الَّتِیْ خُلِقَ عَلَیْهَا بِالْاَفْقِ الْمُبِیْنِ ۝ الْبَیِّنِ وَهُوَ الْاَعْلٰی بِنَاحِیَةِ الْمَشْرِقِ
وَمَا هُوَ اِیْ مُحَمَّدٌ عَلَیْهِ الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی الْغَیْبِ مَا غَابَ مِنَ الْوَحٰی وَخَبَرَ السَّمٰوٰتِ بِضَیْنٍ ۝ بِمُسْتَهْمِ
وَفِی قِرَآءٍ وَبِالضَّادِ اِیْ بِبَخِیْلِ فِیَنْقُصُ شَیْئًا مِنْهُ وَمَا هُوَ اِیْ الْقُرْآنُ بِقَوْلِ شَیْطٰنٍ مُّسْتَرِیْقِ السَّمْعِ رَجِیْمٌ ۝
مَرْجُوْمٌ فَاِنَّ تَذٰهَبُوْنَ ۝ فَاِیْ طَرِیْقٍ تَسْلُکُوْنَ فِیْ اِنْکَارِکُمْ الْقُرْآنَ وَاِغْرَاضِکُمْ عَنْهُ اِنْ مَا هُوَ الْاَذْکَرُ عِظَةً
لِّلْعٰلَمِیْنَ ۝ الْاِنْسِ وَالْجِنِّ لِمَنْ شَاءَ مِنْکُمْ بَدَلٌ مِنَ الْعٰلَمِیْنَ بِاِعَادَةِ الْجَارِ اَنْ یَّسْتَقِیْمَ ۝ بِاِتِّبَاعِ
الْحَقِّ وَمَا تَشَآءُوْنَ اِلَّا سِتْقَامَةً عَلٰی الْحَقِّ اِلَّا اَنْ یَّشَآءَ اللّٰهُ رَبُّ الْعٰلَمِیْنَ ۝ الْخَلَائِقُ اِسْتِقَامَتُکُمْ عَلَیْهِ.

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، جب سورج لپیٹ دیا جائے گا، اور اس
کی روشنی ختم کر دی جائے گی، اور جب تارے جھڑ جائیں گے اور زمین پر گر جائیں گے، اور جب پہاڑ چلائے جائیں گے، یعنی
ان کو سطح زمین سے اکھاڑ دیا جائے گا، تو وہ اڑتے ہوئے غبار کی مانند ہو جائیں گے، اور جب دس ماہہ کی گاہن اونٹیاں اپنے حال
پر چھوڑ دی جائیں گی (یعنی بغیر نگران یا بغیر دوہے چھوڑ دی جائیں گی، اس لئے کہ ان کو ایک عظیم ہولناکی نے خوف زدہ کر دیا
ہوگا، اور عرب کے نزدیک دس ماہہ گاہن اونٹنی سے زیادہ نفیس مال کوئی نہیں تھا، اور جب بعث کے بعد جنگلی جانور سمیٹ کر جمع
کر دیئے جائیں گے تاکہ بعض کا بعض سے بدلہ لیا جائے اور پھر وہ مٹی ہو جائیں اور جب سمندر بھڑکا دیئے جائیں گے تخفیف
و تشدید کے ساتھ تو وہ آگ (کے مانند) ہو جائیں گے، اور جب جانیں اپنے جسموں سے جوڑ دی جائیں گی اور جب زندہ دفن
کی ہوئی لڑکی سے قتل کو جواب کرنے کے لئے پوچھا جائے گا، کہ وہ کس قصور میں ماری گئی؟ اور (قُتِلَتْ) کو تاء کے کسرہ کے
ساتھ بھی پڑھا گیا ہے، اس کی حکایت کرتے ہوئے جس کے ذریعہ اس کو خطاب کیا جائے گا اور اس کا جواب یہ ہوگا کہ وہ کہے گی
کہ مجھے بلا کسی قصور کے قتل کیا گیا، اور جب اعمال نامے کھولے جائیں گے اور پھیلائے جائیں گے، تخفیف اور تشدید کے ساتھ،
اور جب آسمان کا پردہ ہٹا دیا جائے گا، (یعنی) اپنی جگہ سے ہٹا دیا جائے گا جس طرح بکری سے کھال اتار دی جاتی ہے اور جب
جہنم کی آگ دھکائی جائے گی، (سُعِرَتْ) تخفیف اور تشدید کے ساتھ اور جب جنت قریب کر دی جائے گی، جنتیوں کے لئے
تاکہ اس میں داخل ہو جائیں، اول سورت میں اِذَا اور اس پر جو معطوف ہے اس کا جواب عَلِمَتْ نَفْسُ الْخِی (اس
وقت) ہر شخص کو معلوم ہو جائے گا، یعنی ہر شخص کو ان مذکورہ اوقات میں اور وہ قیامت کا دن ہے (معلوم ہو جائے گا) کہ وہ خیر و شر
میں سے کیا لایا ہے؟ بس میں قسم کھاتا ہوں پلٹنے والے اور چھپنے والے ستاروں کی (لَا زَائِدَہ ہے) اور وہ پانچ ستارے ہیں
① زحل ② مشتری ③ مریخ ④ زہرہ ⑤ عطارد، نخس نون کے ضمہ کے ساتھ، یعنی اپنے راستہ میں پیچھے کی

طرف پٹتے ہیں جب تو ان ستاروں کو آخر برج میں دیکھے کہ اچانک پلٹ جاتے ہیں اپنے اول برج کی طرف اور تَحْسِسُ نون کے سرہ کے ساتھ، (اس کے معنی ہیں) داخل ہو جائے اپنی جھاڑی میں یعنی ایسے مقام میں گھس جائے جہاں وہ چھپ سکے، اور (قسم ہے) رات کی جب وہ اپنی تاریکی کے ساتھ آئے یا جائے، اور صبح کی جب کہ وہ دراز ہو یہاں تک کہ روشن دن ہو جائے یہ قرآن فی الواقع ایک پیغامبر کا قول ہے جو عند اللہ بزرگی والا ہے اور وہ جبرائیل عَلَيْهِ السَّلَام ہے، قول کی نسبت جبرئیل عَلَيْهِ السَّلَام کی طرف اس کے ذریعہ نازل ہونے کی وجہ سے کر دی گئی ہے قوت والا یعنی مضبوط قوئی والا ہے اور عرش والے یعنی اللہ کے نزدیک بلند مرتبہ ہے، عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ، مَكِينٍ سے متعلق ہے وہاں اس کا حکم مانا جاتا ہے یعنی آسمانوں میں فرشتے اس کی بات مانتے ہیں، وہ وحی کے بارے میں با اعتماد ہے (اور اے اہل مکہ!) تمہارا رفیق، محمد صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم جیسا کہ تم مان رہے ہو مجنون نہیں ہے (وَمَا صَاحِبُكُمْ) کا عطف اِنَّہُ لَقَوْلُ الْخِمْ قسم علیہ پر ہے اس نے اس پیغامبر کو یعنی محمد صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم جبرئیل عَلَيْهِ السَّلَام کو اس کی اس اصلی صورت میں صاف کنارے پر دیکھا ہے، جس پر اس کو پیدا کیا گیا ہے، جبکہ وہ مشرق کی جانب اونچے کنارے پر تھا، اور وہ یعنی محمد صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم مغیبات کے بارے میں جو وحی اور آسمانی خبریں ہیں، متہمم نہیں ہے، اور ایک قراءت میں ضد کے ساتھ ہے یعنی بخیل نہیں ہے کہ وحی میں سے کچھ چھپا لے اور وہ یعنی قرآن چوری سے سننے والے شیطان مردود کا کلام نہیں ہے پھر تم لوگ کدھر چلے جا رہے ہو؟ یعنی قرآن کا انکار کر کے اور اس سے اعراض کر کے تم کو نئے راستہ پر جا رہے ہو؟ یہ تو سارے جہان والوں (یعنی) جن و انس کے لئے نصیحت ہے، تم میں سے ہر اس شخص کے لئے جو (لِمَنْ شَاءَ الْخِمْ) اعادۂ جار کے ساتھ الغلیمین سے بدل ہے، اتباع حق کے ذریعہ سیدھے راستہ پر چلنا چاہے، تمہارے استقامت علی الحق کو چاہنے سے کچھ نہیں ہوتا جب تک کہ اللہ رب العالمین تمہارے لئے استقامت علی الحق نہ چاہے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيبِ تَسْبِيْلِ تَفْسِيْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُہٗ: اِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ، الشَّمْسُ باب اشتغال سے ہے بھرین کے نزدیک فعل محذوف کی وجہ سے مرفوع ہے بعد والا فعل، فعل محذوف کی تفسیر کر رہا ہے اس لئے کہ حرف شرط بھرین کے نزدیک اسم پر داخل نہیں ہوتا، تقدیر عبارت یہ ہے اِذَا كُوِّرَتْ الشَّمْسُ كُوِّرَتْ، البتہ انخس اور کوئین کے نزدیک الشَّمْسُ کا مبتداء ہونے کی وجہ سے مرفوع ہونا درست ہے، مبتداء کا مابعد مبتداء کی خبر ہے، اِذَا بارہ جگہ واقع ہوا ہے وہ سب شرط ہیں اور عَلِمَتْ نَفْسٌ مَا اَخْضَرَتْ جواب شرط ہے۔

قَوْلُہٗ: الْعِشَارُ دس ماہ کی گاہن اونٹنی، عِشَارُ، عُشْرَاءُ کی جمع ہے جیسے کہ نَفَاسُ نَفَسَاءُ کی جمع ہے۔

قَوْلُہٗ: حُنَسٌ چھپے ہٹ جانے والے، یہ حُنَسُ کی جمع ہے، بعض مفسرین کے نزدیک مطلقاً ستارے مراد ہیں اور بعض کے نزدیک چاند اور سورج، کیونکہ یہ دن میں چھپ جاتے ہیں اور بعض کے نزدیک مرتخ، زحل، عطارد، زہرہ، اور مشتری مراد ہیں، ان کو ”خمسہ متحیرہ“ بھی کہتے ہیں، یہ پانچوں ستارے آگے کی طرف چلتے چلتے یک لخت پیچھے کی طرف پلٹ جاتے ہیں۔

ہائیڈروجن، دواہیسی گیسوں کو ملا دیا جن میں سے ایک آگ بھڑکانے والی اور دوسری بھڑک اٹھنے والی ہے اور ان دونوں کی ترکیب سے پانی جیسے مفید اور کارآمد مادہ پیدا کیا جو آگ کو بجھانے والا ہے، اللہ تعالیٰ کا ایک اشارہ اس بات کے لئے بالکل کافی ہے کہ وہ پانی کی اس ترکیب کو بدل ڈالے اور یہ دونوں گیسیں ایک دوسرے سے الگ ہو کر بھڑکنے اور بھڑکانے لگیں، جو ان کی اصل بنیادی خاصیت ہے۔

وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ، اس آیت کے انداز بیان میں ایسی شدید غضب ناک پائی جاتی ہے، جس سے زیادہ غضب ناک کا تصور نہیں کیا جاسکتا، بیٹی کو زندہ درگور کرنے والے والدین اللہ کی نظر میں ایسے قابل نفرت ہوں گے کہ ان کو مٹی طپ کر کے ان سے یہ نہ پوچھا جائے گا کہ تم نے اس معصوم کو کیوں قتل کیا؟ بلکہ اس سے نگاہ پھیر کر معصوم بچی سے پوچھا جائے گا کہ تو بے چاری آخر کس قصور میں ماری گئی؟ اور وہ اپنی داستان مظلومیت سنائے گی، اس آیت کے مضمون سے ایک اہم بات خود بخود یہ سمجھ میں آتی ہے کہ اس میں آخرت کے ضروری ہونے کی ایک صریح دلیل پیش کی گئی ہے، جس لڑکی کو زندہ دفن کر دیا گیا، آخر اس کی کہیں تو دادرسی ہونی چاہئے، اور جن ظالموں نے یہ ظلم کیا، آخر کبھی تو وہ وقت آنا چاہئے جب ان سے اس بے دردانہ ظلم کی باز پرس کی جائے، دفن ہونے والی لڑکی کی فریاد دنیا میں تو کوئی سننے والا نہ تھا، بچوں کا ناز و نخرہ والدین پر ہوا کرتا ہے، والدین نے خود ہی اپنے ہاتھوں سے اس معصوم اور مظلوم بچی کو زندہ دفن کر دیا، اب معاشرہ ہی تھا کہ جس سے کچھ دادرسی کی توقع کی جاسکتی تھی؛ مگر معاشرہ نے بھی تو اس فعل کو پسے ہی جائز قرار دے رکھا تھا، اس فعل پر نہ ماں باپ کو کوئی ندامت اور نہ اہل خاندان کو کوئی شرم، اور نہ معاشرہ میں اس پر کوئی گرفت کرنے والا، تو اب اس مظلوم کی فریاد کون سنے؟ تو کیا خدا کی خدائی میں یہ ظلم عظیم بالکل ہی بے دائرہ جانا چاہئے؟ اگر ایسا ہی ہو تو یہ ”اندھیرنگری چو پٹ راجہ“ کا مصداق ہوگا، جو خدا کی خدائی میں ممکن نہیں ہے۔

لڑکیوں کو زندہ دفن کرنے کی وجہ:

عرب میں لڑکیوں کو زندہ دفن کرنے کا یہ بے رحمانہ طریقہ، قدیم زمانہ میں مختلف وجوہ سے رائج ہو گیا تھا، ایک تو معاشی بد حالی جس کی وجہ سے لوگ چاہتے تھے کہ کھانے والے افراد کم ہوں اور اولاد کو پالنے پوسنے کا باران پر نہ پڑے، بیٹوں کو تو اس امید پر پال دیا جاتا تھا کہ وہ حصول معاش میں معاون ہوں گے، مگر بیٹیوں سے یہ توقع نہیں ہوتی تھی، علاوہ ازیں بیٹیوں کو پال پوس کر جوان ہونے کے بعد دوسروں کے حوالہ کر دینا ہوگا جس میں سراسر زیان ہی زیان ہے، اس کے علاوہ ایک وجہ یہ بھی تھی کہ قبائلی لڑائیوں میں دفاع میں وہ کچھ کام نہ آتی تھیں بلکہ الٹی ان کی حفاظت کرنی پڑتی تھی اور اگر دشمن ان کو گرفتار کر کے لے جاتا تو ان کو باندی بنا لیتا تھا یا بازار میں فروخت کر دیتا تھا جس کی وجہ سے رسوائی ہوتی تھی، انہی وجوہ سے عرب میں یہ طریقہ چل پڑا تھا کہ کبھی تو زچگی کے وقت ہی عورت کے آگے ایک گڑھا کھود کر رکھا جاتا تھا؛ تاکہ اگر لڑکی پیدا ہو تو اسی وقت اسے گڑھے میں ڈال کر مٹی ڈال دی جائے اور اگر کبھی ماں اس پر راضی نہ ہوتی یا اور کوئی وقتی مصلحت مانع ہوتی، تو بادیٰ ناخواستہ اسے کچھ مدت تک برداشت کر لیا جاتا اور پھر کسی وقت صحرا میں لے جا کر زندہ دفن کر دیا جاتا، اس

معاملہ میں جو شقاوت برتی جاتی تھی اس کا قصہ ایک شخص نے خود رسول اللہ ﷺ سے بیان کیا۔

بیٹی کے ساتھ بے رحمی کا واقعہ:

سنن دارمی کے پہلے ہی باب میں یہ حدیث منقول ہے کہ ایک شخص نے حضور ﷺ سے اپنے عہد جاہلیت کا یہ واقعہ بیان کیا کہ میری ایک بیٹی تھی جو مجھ سے بہت مانوس تھی، جب میں اس کو پکارتا تھا تو وہ دوڑی دوڑی میرے پاس آتی تھی، ایک روز میں نے اس کو بلایا اور اپنے ساتھ لے کر چل پڑا، راستہ میں ایک کنواں آیا میں نے اس کا ہاتھ پکڑ کر کنویں میں دھکا دے دیا، آخری آواز جو اس کی میرے کانوں میں آئی وہ یہ تھی، ہائے ابا، یہ سن کر رسول اللہ ﷺ رو دیئے اور آپ ﷺ کے آنسو بہنے لگے، حاضرین میں سے ایک شخص نے کہا اے شخص! تو نے حضور ﷺ کو غمگین کر دیا، حضور ﷺ نے فرمایا اسے مت روکو، جس چیز کا اسے سخت احساس ہے اس کے بارے میں اسے سوال کرنے دو، پھر آپ ﷺ نے اس سے فرمایا تو اپنا قصہ پھر بیان کر، اس نے دوبارہ بیان کیا آپ ﷺ سن کر اس قدر روئے کہ آپ ﷺ کی ڈاڑھی آنسوؤں سے تر ہو گئی، اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا جاہلیت میں جو کچھ ہو گیا اللہ نے اسے معاف کر دیا اب نئے سرے سے اپنی زندگی کا آغاز کر۔

یہ خیال صحیح نہیں کہ اہل عرب اس انتہائی غیر انسانی فعل کی قباحت ہی نہ رکھتے تھے، ظاہر بات ہے کہ کوئی معاشرہ خواہ کتنا ہی بگڑ چکا ہو، ایسے ظالمانہ افعال کی برائی کے احساس سے بالکل خالی نہیں ہو سکتا، عرب کی تاریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ بہت سے لوگوں کو زمانہ جاہلیہ میں اس رسم کی قباحت کا احساس تھا، طبرانی میں ایک روایت ہے کہ فرزدق شاعر کے دادا صعصعہ بن ناجیہ رَفَعَهُ اللہ تَعَالٰی نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! میں نے جاہلیت کے زمانہ میں کچھ اچھے اعمال بھی کئے ہیں جن میں سے ایک یہ ہے کہ میں نے ۳۶۰ لڑکیوں کو زندہ دفن ہونے سے بچایا اور ہر ایک کی جان کے لئے دو دو اونٹ فدیے میں دیئے ہیں تو کیا مجھے اس پر اجر ملے گا؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں! تیرے لئے اجر ہے، اور وہ یہ ہے کہ اللہ نے تجھے اسلام کی نعمت عطا فرمائی۔

اسلام کا عورت پر احسان:

دراصل یہ اسلام کی برکتوں میں سے ایک بڑی برکت ہے کہ اس نے نہ صرف یہ کہ عرب سے اس انتہائی سنگدلانہ رسم کا خاتمہ کیا، بلکہ اس تخیل کو مٹایا کہ بیٹی کی پیدائش کوئی حادثہ اور مصیبت ہے، جسے بادل تاخیر سے برساتا دیا جائے، اس کے برعکس اسلام نے یہ تعلیم دی کہ بیٹیوں کی پرورش کرنا ان کی عمدہ تعلیم و تربیت کرنا اور انہیں اس قابل بنانا کہ وہ ایک اچھی گھر والی بن سکے بہت بڑائی کی کام ہے، اس کا اندازہ ان احادیث سے ہو سکتا ہے جو آپ ﷺ سے منقول ہیں، مثال کے طور پر ذیل میں آپ ﷺ کے چند ارشادات نقل کئے جاتے ہیں۔

تَرْجَمَہ: جو شخص ان لڑکیوں کی پیدائش سے آزمائش میں ڈالا جائے اور پھر وہ ان سے نیک سلوک کرے تو یہ اس کیلئے جہنم کی آگ سے بچاؤ کا ذریعہ بنیں گی۔

۲ **مَنْ عَالَ جَارِيتَيْنِ حَتَّى تَبْلُغَا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ اَنَا وَهُوَ هَكَذَا وَضَمَّ اَصَابِعَهُ.** (مسلم شریف)

تَرْجَمَہ: جس نے دو لڑکیوں کی پرورش کی یہاں تک کہ وہ بالغ ہو گئیں تو قیامت کے روز میرے ساتھ وہ اس طرح آئے گا، یہ فرما کر حضور نے اپنی انگلیوں کو ملا کر بتایا۔

۳ **مَنْ كَانَ لَهُ اُنْثَى فَلَمْ يَنْدُهَا وَلَمْ يَهْنِهَا وَلَمْ يُؤْتِرْ وَلَدَهُ عَلَيْهَا ادْخَلَهُ اللّٰهُ الْجَنَّةَ.** (ابوداؤد)

تَرْجَمَہ: جس کے یہاں لڑکی ہو اور وہ اسے زندہ دفن نہ کرے، نہ ذلیل کر کے رکھے، نہ بیٹے کو اس پر ترجیح دے تو اللہ اسے جنت میں داخل کرے گا۔

۴ **مَنْ كَانَ لَهُ ثَلَاثُ بَنَاتٍ وَصَبَرَ عَلَيْهِنَّ وَكَسَاهُنَّ مِنْ جِدَّتِهِ كَنَّ لَهُ حِجَابًا مِنَ النَّارِ.** (بخاری، ابن ماجہ)

تَرْجَمَہ: جس کے یہاں تین بیٹیاں ہوں اور وہ ان پر صبر کرے اور اپنی وسعت کے مطابق ان کو اچھے کپڑے پہنائے تو وہ اس کیلئے جہنم کی آگ سے بچاؤ کا ذریعہ ہوں گی۔

۵ **مَا مِنْ مُسْلِمٍ تَدْرَكَهُ ابْنَتَانِ فَيُحْسِنُ صَحْبَتَهُمَا اِلَّا اَدْخَلَتْهُ الْجَنَّةَ.** (بخاری ادب المفرد)

تَرْجَمَہ: جس مسلمان کے یہاں دو بیٹیاں ہوں اور وہ ان کو اچھی طرح رکھے تو ہو ہی نہیں سکتا کہ وہ اسے جنت میں نہ پہنچائیں۔

۶ **اِنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِسُرَاقَةَ بِنِ جُعْشَمٍ اَلَا اَدُلُّكَ عَلٰى اَعْظَمِ الصَّدَقَةِ قَالَ بَلٰى يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ قَالَ**

اِبْنُكَ الْمَرْدُودَةُ اِلَيْكَ لَيْسَ لَهَا كَاسِبٌ غَيْرُكَ. (بخاری، ابن ماجہ)

تَرْجَمَہ: نبی کریم ﷺ نے سراقہ بن جعشم سے فرمایا میں تمہیں بتاؤں کہ سب سے بڑا صدقہ (یا فرمایا بڑے صدقوں میں سے ایک) کیا ہے؟ انہوں نے عرض کیا ضرور بتائیے یا رسول اللہ ﷺ! فرمایا تیری وہ بیٹی جو (طلاق پا کر یا بیوہ ہو کر) تیری طرف پلٹ آئے اور تیرے سوا اس کیلئے کمانے والا کوئی نہ ہو۔

یہی وہ تعلیم ہے جس نے لڑکیوں کے متعلق لوگوں کا نقطہ نظر صرف عرب ہی میں نہیں بلکہ دنیا کی ان تمام قوموں میں بدل دیا جو اسلام کی نعمت سے فیض یاب ہوتی چلی گئیں۔

سُئِلَ: کوئی ایسی صورت اختیار کرنا جس سے حمل قرار نہ پائے، جیسے آج کل ضبط تولید کے نام سے دنیا میں ہزاروں صورتیں انج ہو گئی ہیں، اس کو بھی رسول اللہ ﷺ نے **وَاَذْهَبِيْ** یعنی خفیہ طور پر بچہ کو زندہ درگور کرنا، فرمایا ہے۔ (مسلم) اور بعض دوسری آیات میں جو عزل یعنی ایسی تدبیر کرنا کہ نطفہ رحم میں نہ جائے، اس پر رسول اللہ ﷺ سے سکوت یا عدم ممانعت منقول ہے وہ ضرورت کے مواقع کے ساتھ مخصوص ہے، وہ بھی اس طرح کہ ہمیشہ کے لئے قطع نسل کی صورت نہ بنے۔ (مطہری، معارف)

سُورَةُ الْاِنْفِطَارِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ تِسْعٌ عَشْرَةَ آيَةً

سُورَةُ الْاِنْفِطَارِ مَكِّيَّةٌ تِسْعٌ عَشْرَةَ آيَةً.

سورہ انفطار کی ہے، انیس آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ اِذَا التَّمَاۤءُ انْفَطَرَتْ ۝۱ اِنْشَقَّتْ ۝۲ وَاِذَا الْكُوٰكِبُ اِنْتَثَرَتْ ۝۳ اِنْقَضَتْ ۝۴ وَتَسَاقَطَتْ ۝۵ وَاِذَا الْاِبْعَارُ فُجِّرَتْ ۝۶ فُتِحَ ۝۷ بَعْضُهَا فِی بَعْضٍ فَصَارَتْ بَحْرًا وَّاجِدًا ۝۸ وَاخْتَلَطَ الْعَدْبُ بِالْمِنْحِ ۝۹ وَاِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ ۝۱۰ قَبِیۡبُ ثُرَابِهَا وَبُعِثَتْ مُوْتَانِهَا وَجَوَابُ ۝۱۱ اِذَا وَمَا عُوْطِفَ عَلَیْهَا عَلِمَتْ نَفْسٌ اِیْ كُلِّ نَفْسٍ ۝۱۲ وَنَمَتْ ۝۱۳ بِهٰذِهِ الْمَذْكُوْرَاتِ وَهُوَ یَوْمُ الْقِیَامَةِ مَا قَدَّمَتْ مِنْ الْاَعْمَالِ ۝۱۴ وَ مَا اَخَّرَتْ ۝۱۵ بِسَنَآئِهَا فَلَمْ تَعْمَلْهُ ۝۱۶ یَاۤاَيُّهَا الْاِنْسَانُ الْكَافِرُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِیْمِ ۝۱۷ حَتّٰی غَضِبْتَ ۝۱۸ الَّذِیْ خَلَقَكَ بَعْدَ اَنْ لَّمْ تَكُنْ فُسُوْكَ جَعَلَكَ سُسْتَوٰی الْخَلْقِ ۝۱۹ سَالِمِ الْاَعْضَاءِ ۝۲۰ فَعَدَلَكَ ۝۲۱ بِالتَّخْفِیْفِ وَالتَّشْدِیْدِ جَعَلَكَ مُعْتَدِلَ الْخَلْقِ مُتَنَاسِبَ الْاَعْضَاءِ لَیْسَتْ یَدُ ۝۲۲ اَوْ رِجْلُ اَطْوَلَ مِنْ الْاُخْرٰی ۝۲۳ فِیۡۤ اٰیِ صُوْرَةٍ مَّا زَاۤیِدَةٌ ۝۲۴ شَاءَ رُبُّكَ ۝۲۵ كَلَّا رَدُّعٌ عَنِ الْاِغْتِرَارِ بِكَرَمِ اللّٰهِ تَعَالٰی ۝۲۶ بَلْ تَكْذِبُوْنَ اِیْ كُفَّارٌ مِّنْكَ بِالْذِّیْنِ ۝۲۷ الْجَزَاءُ عَلٰی الْاَعْمَالِ ۝۲۸ وَلَنْ عَلَیْكُمْ لِحْفِظِیْنِ ۝۲۹ مِنْ الْمَلَائِكَةِ لَاَعْمَالِكُمْ ۝۳۰ كِرَامًا كَاتِبِیْنَ ۝۳۱ لَهَا یَعْلَمُوْنَ مَا تَفْعَلُوْنَ ۝۳۲ جَمِیْعُهُ ۝۳۳ اِنَّ الْاَبْرَارَ الْمُؤْمِنِیْنَ الصّٰدِقِیْنَ فِیۡ اٰیْمَانِهِمْ لَفِیۡ نَعِیْمٍ ۝۳۴ جَنَّةٍ ۝۳۵ وَلَآ اِنَّ الْفُجَّارَ الْكُفَّارَ لَفِیۡ جَحِیْمٍ ۝۳۶ نَارٍ مُّخْرَجَةٍ ۝۳۷ یَصْلَوْنَهَا یَدْخُلُوْنَهَا وَیُقَاسُوْنَ حَرَّهَا یَوْمَ الدِّیْنِ ۝۳۸ الْجَزَاءُ ۝۳۹ وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَآیِبِیْنَ ۝۴۰ بِمُخْرَجِیْنِ ۝۴۱ وَمَا اَدْرٰیكَ اَعْلَمَكَ ۝۴۲ مَا یَوْمُ الدِّیْنِ ۝۴۳ ثُمَّ مَا اَدْرٰیكَ مَا یَوْمُ الدِّیْنِ ۝۴۴ تَغْضِبُهُۥ اِشْبَاهُ یَوْمٍ بِالرَّفْعِ اِیْ یَوْمٍ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِّنَفْسٍ شَیْئًا ۝۴۵ مِنَ الْمُنْفَعَةِ ۝۴۶ وَالْاَمْرُ یَوْمَیْذٍ لِلّٰهِ ۝۴۷ لَا اَمْرَ لِّغَیْرِهِ فِیْهِ اِیْ لَمْ یُمْكِنْ اَحَدٌ مِنَ التَّوَسُّطِ فِیْهِ بِخِلَافِ الدُّنْیَا.

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، جب آسمان پھٹ جائے گا اور جب

ستارے جھڑ جائیں گے اور گر جائیں گے، اور جب سب دریا بہہ پڑیں گے بعد ازاں آپس میں مل جائیں گے تو سب مل کر ایک

سمندر ہو جائیں گے اور شیریں شور کے ساتھ مخلوط ہو جائیں گے، اور جب قبریں اکھاڑ دی جائیں گی ان کی مٹی پلٹ دی جائے گی، اور ان میں مدفون مردوں کو زندہ کر دیا جائے گا، اِذَا اور اس پر معطوف کا جواب عَلِمَتْ نَفْسٌ ہے، ہر شخص اپنے اگلے اعمال کو اور پچھلے اعمال جن کو نہیں کیا یعنی ہر نفس ان مذکورہ اوقات میں جو کہ قیامت کا دن ہے جان لے گا، اے کافر انسان! کس چیز نے تجھے اپنے اس رب کریم کے بارے میں دھوکے میں ڈال دیا، حتیٰ کہ تو نے اس کی نافرمانی کی جس نے تجھ کو بعد اس کے کہ تو نہیں تھا پیدا کیا، پھر تجھ کو درست کیا تجھ کو اعضاء کی سلامتی کے ساتھ مناسب اعتدال بخشا، اور تجھ کو مناسب (الاعضاء) بنایا (فَعَدَّ لَكَ) (دال) کی تخفیف اور تشدید کے ساتھ، یعنی تجھ کو معتدل الخلق اور متناسب الاعضاء بنایا، کہ ایک ہاتھ دوسرے ہاتھ سے اور ایک پیر دوسرے پیر سے طویل نہیں ہے، جس صورت میں تجھ کو چارہا ترکیب دیا، مَآ زائدہ ہے، ہرگز نہیں! کَلَّا خدا کے بارے میں دھوکے میں پڑنے سے روکنے کے لئے، حرف تو بیخ ہے، بلکہ (اصل بات یہ ہے) اے مکہ کے کافر! تم جزاء اعمال کو جھٹلاتے ہو، حالانکہ تمہارے اوپر ملائکہ میں سے تمہارے اعمال کے نگران مقرر ہیں ایسے عند اللہ معزز اعمال کے کاتب جو کچھ تم کرتے ہو سب کو جانتے ہیں، بے شک اپنے ایمان میں مخلص نعمتوں والی جنت میں ہوں گے اور بے شک کفار فجار جلا دینے والی آگ میں ہوں گے اس میں جزاء کے دن داخل ہوں گے، اور اس کی گرمی کو برداشت کریں گے اس سے باہر نہ ہوں گے (یعنی) نکلیں گے نہیں، اور آپ ﷺ کو کچھ خبر ہے کہ یوم جزاء کیا ہے؟ پھر (مکرر) آپ ﷺ کو کچھ خبر ہے کہ وہ روز جزاء کیا ہے؟ (یہ تکرار) یوم جزاء کی تعظیم کے لئے ہے، یَوْمُ رَفَعِ کے ساتھ ہے اِیْ هُوَ یَوْمٌ، وہ ایسا دن ہے جس میں کسی شخص کا کسی شخص کے نفع کے لئے کچھ بس نہ چلے گا اور تمام تر حکومت اس روز اللہ ہی کی ہوگی اس دن میں کسی غیر کی حکومت نہ ہوگی یعنی اس (دن) میں کسی کا واسطہ ممکن نہ ہوگا بخلاف دنیا کے۔

تَحْقِیْقِ رُکْبِیْنِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: وَقَدْ هَذِهِ الْمَذْكُورَاتِ، اِی الْمَذْكُورَاتِ الْارْبَعَةُ ① اِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ ② اِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَشَرَتْ ③ اِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ ④ اِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ۔

قَوْلًا: مَا قَدَّمَتْ یعنی نفس نے جو اچھے برے اعمال کئے، ان کو اپنے اعمال ناموں میں دیکھ لے گا، مَا اخْرَجَتْ سے وہ رسوم نیک و بد مراد ہیں جو اس نے دنیا میں جاری کیں، ان کا عذاب یا ثواب اس کو ہمیشہ ملتا رہے گا، اور بعض حضرات نے کہا ہے ما قدمت سے مراد وہ فرائض ہیں جو اس نے ادا کئے اور مَا اخْرَجَتْ سے وہ فرائض مراد ہیں جو اس نے نہیں کئے۔

قَوْلًا: فِی اِیْ صُورَةٍ یَہ رُکْبِیْنِ کے متعلق ہے اور شَاءَ، صُورَةٍ کی صفت ہے۔

قَوْلًا: وَمَا اَذْرَاكَ، مَا استفہامیہ، مبتداء، اَذْرَا فَعْلٌ، کاف مفعول اول، مَا یَوْمُ الدِّینِ مبتداء، خبر سے مل کر اَذْرَا کا مفعول ثانی۔

قَوْلًا: يَوْمُ الدِّينِ، هُوَ مَبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ كِىْ خَبَرِ هَوْنِ كِىْ وَجْهٍ سَ مَرْفُوعٍ، اَوْرَ اَعْنِىْ فَعْلٌ مَحْذُوفٌ كَامْفَعُولٌ هَوْنِ كِىْ وَجْهٍ سَ مَصُوبٌ۔

تَفْسِيْرٌ وَتَشْرِیْحٌ

عَلِمْتُ نَفْسٌ مَا قَدَّمْتُ وَآخَرْتُ، یعنی جب قیامت کے وہ حالات پیش آچکے ہوں گے جن کا ذکر شروع سورت میں کیا گیا ہے مثلاً آسمان کا پھٹنا وغیرہ، تو اس وقت ہر انسان کو اپنے کرے دھرے کا سب تفصیلی پتہ چل جائے گا، یعنی کیا اس نے آگے بھیجا اور کیا پیچھے چھوڑا؟ آگے بھیجنے سے مراد عمل کرنا اور پیچھے چھوڑنے کا مطلب ترک عمل کرنا اور آگے بھیجنے اور پیچھے چھوڑنے کا ایک مطلب، اچھے برے عمل کے نمونے چھوڑنا بھی ہو سکتا ہے کہ اس چھوڑے ہوئے نمونوں پر لوگ عمل کرتے ہیں، اگر یہ نمونے اچھے ہیں تو اس کے مرنے کے بعد لوگ ان پر عمل کریں گے تو اس کا ثواب اس کو بھی پہنچتا رہے گا، اور اگر یہ دنیا میں بُرے نمونے چھوڑ کر گیا ہے تو جو ان بُرے نمونوں اور طریقوں پر عمل کرے گا اس کا گناہ بھی اس کو پہنچتا رہے گا۔

فِیْ اٰیِّ صُوْرَةٍ مَّا شَاءَ رَکَّبَکَ، اس کا ایک مفہوم تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بچہ کو جس کے چاہے مشابہ بنادے، باپ کے یا ماں کے، چچا یا ماموں وغیرہ کے، دوسرا مطلب یہ ہے کہ وہ جس شکل صورت میں چاہے بنادے حتیٰ کہ قبیح ترین جانور کی شکل میں بھی ڈھال سکتا ہے؛ لیکن یہ اس کا لطف و کرم ہی ہے کہ وہ ایسا نہیں کرتا اور بہترین انسانی شکل ہی میں پیدا فرماتا ہے۔

یَوْمَ لَا تَمْلِکُ نَفْسٌ لِّنَفْسٍ شَیْنًا وَّالْاَمْرُ یَوْمَئِذٍ لِلّٰہِ، یعنی تم لوگ چاہے یوم جزاء کا انکار کرو، یا اس کا مذاق اڑاؤ، اس سے حقیقت نہیں بدلتی، حقیقت یہ ہے کہ تمہارے رب نے تمہیں شتر بے مہار بنا کر نہیں چھوڑا؛ بلکہ اس نے تم میں سے ایک ایک آدمی پر نہایت راست باز، نگران مقرر کر رکھے ہیں، جو بالکل بے لاگ اور غیر جانب دارانہ طریقہ سے تمہارے تمام اچھے اور برے اعمال کو ریکارڈ کر رہے ہیں، اور ان سے تمہارا کوئی کام چھپا ہوا نہیں ہے، خواہ تم اندھیرے میں، خلوتوں میں، سنسان جنگلوں میں، یا کسی اور حالت میں اس کا ارتکاب کرو جہاں تمہیں پورا اطمینان ہو کہ جو کچھ تم نے کیا ہے وہ نگاہ خلق سے مخفی رہ گیا ہے، ان نگران فرشتوں کے لئے اللہ نے کراما کاتبین کے الفاظ استعمال فرمائے ہیں یعنی ایسے کاتب جو نہایت کریم اور بزرگ ہیں اور معزز ہیں، کسی سے نہ ذاتی محبت رکھتے ہیں اور نہ عداوت کہ ایک کی بے جا رعایت اور دوسرے کی ناروا مخالفت کر کے خلاف واقعہ ریکارڈ تیار کریں، خائن بھی نہیں ہیں کہ اپنی ڈیوٹی پر حاضر ہوئے بغیر بطور خود، غلط سلط اندراجات کر لیں، رشوت خور بھی نہیں کہ کچھ لے دے کر کسی کے حق میں یا کسی کے خلاف جھوٹی رپورٹیں کر دیں، ان کا مقام ان ساری اخلاقی کمزوریوں سے بلند ہے اس لئے نیک و بد دونوں قسم کے انسانوں کو مطمئن رہنا چاہئے کہ ہر ایک کی نیکی اور بدی بے کم و کاست ریکارڈ ہوگی۔ کسی کی وہاں یہ طاقت نہ ہوگی کہ وہ کسی شخص کو اس کے اعمال کے نتائج بھگتنے سے بچا سکے، کوئی وہاں ایسا باثر یا زور آور یا اللہ کا چہیتا نہ ہوگا کہ عدالت خداوندی میں اڑ کر بیٹھ جائے اور یہ کہہ سکے کہ فلاں شخص میرا عزیز یا متوسل ہے، اسے تو بخشا ہی ہوگا، خواہ یہ دنیا میں کیسے ہی برے اعمال کر کے آیا ہو۔

سُورَةُ الْمُطَفِّفِينَ وَهِيَ ثَلَاثُونَ آيَةً

سُورَةُ الْمُطَفِّفِينَ مَكِّيَّةٌ أَوْ مَدَنِيَّةٌ سِتُّ وَثَلَاثُونَ آيَةً.

سورہ مطففین مکی ہے یا مدنی ہے، چھتیس آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ وَبِلَّغَةِ غَذَابٍ أَوْ ذَادٍ فِي جَهَنَّمَ ۝ لِلْمُطَفِّفِينَ ۝
 الَّذِينَ إِذَا أَكَالُوا عَلَىٰ آيٍ مِنَ النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ۝ ۱ ۝ الْكَيْلَ ۝ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَىٰ كَالُوا لَهُمْ أَوْزَنُواهُمْ أَىٰ وَزَنُوا لَهُمْ
 يُخْسِرُونَ ۝ ۲ ۝ يَنْقُضُونَ الْكَيْلَ أَوْ الْوِزْنَ ۝ إِلَّا اسْتَنْفَسُوا نَوْبِيخَ يَنْظُرُ يَتَيَقَّنُ أُولَٰئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ ۝ ۳ ۝ لِيَوْمِ
 عَظِيمٍ ۝ ۴ ۝ أَىٰ فِيهِ وَبُيُومُ الْقِيَامَةِ ۝ يَوْمَ بَدَلُ مِنْ مَحَلٍ لِيَوْمٍ فَنَاصِبُهُ مَبْعُوثُونَ ۝ يَقُومُ النَّاسُ مِنْ قُبُورِهِمْ
 لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ ۵ ۝ الْخَلَائِقِ لِأَجَلٍ أَمْرِهِ وَحِسَابِهِ وَجَزَائِهِ ۝ كَلَّا حَقًّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ أَىٰ كُتِبَ أَعْمَالُ
 الْكُفَّارِ ۝ ۶ ۝ لَفِي سَجِّينٍ ۝ ۷ ۝ قِيلَ بُيُوتُ كِتَابٍ جَامِعٍ لِأَعْمَالِ الشَّيَاطِينِ وَالْكَفَرَةِ وَقِيلَ بُيُوتُ كَانَ أَسْفَرُ
 الْأَرْضِ السَّابِغَةِ وَبُيُوتُ مَحَلِّ إِبْلِيسَ وَجُنُودِهِ ۝ وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَجِّينٌ ۝ ۸ ۝ مَا كِتَابُ سَجِّينٍ ۝ كِتَابٌ مَرْقُومٌ ۝ ۹ ۝
 مَخْتُومٌ وَتِلْكَ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ ۱۰ ۝ الَّذِينَ يُكَذِّبُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ ۝ ۱۱ ۝ الْجَزَاءُ بَدَلٌ أَوْ بَيَانٌ لِلْمُكَذِّبِينَ
 وَمَا يُكَذِّبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ مُنْجَارٍ ۝ ۱۲ ۝ الْحِدِّ أَتِيمٌ ۝ ۱۳ ۝ صِبْغَةٌ مُبَالِغَةٌ إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا الْقُرْآنُ
 قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۝ ۱۴ ۝ الْحِكَايَاتِ الَّتِي سَطُرَتْ قَدِيمًا جَمْعُ أُسْطُورَةٍ بِالضَّمِّ أَوْ إِسْطَارَةٍ بِالْكَسْرِ ۝ كَلَّا رَدُّعٌ
 وَرَجْرٌ لِقَوْلِهِمْ ذَلِكَ بَلٌّ ۝ رَأَىٰ غَلَبَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَعَشَّاهَا مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ ۱۵ ۝ مِنَ الْمُعَاصِي فَهُوَ كَالضَّدَاءِ
 كَلَّا حَقًّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ ۝ ۱۶ ۝ فَلَا يَرَوْنَ نَعْمَ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ ۝ ۱۷ ۝ لَذَاخِلُوا النَّارَ
 الْمُحْرَقَةَ ثُمَّ يُقَالُ لَهُمْ هَذَا أَى الْعَذَابُ الَّذِي كُتِبَ بِهِ تَكْذِبُونَ ۝ ۱۸ ۝ كَلَّا حَقًّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ أَى كُتِبَ أَعْمَالُ
 الْمُؤْمِنِينَ الصَّادِقِينَ فِي إِيْمَانِهِمْ لَفِي عِلِّيِّينَ ۝ ۱۹ ۝ قِيلَ بُيُوتُ كِتَابٍ جَامِعٍ لِأَعْمَالِ الْخَيْرِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَمُؤَسَّسِي
 الثَّقَلَيْنِ وَقِيلَ بُيُوتُ كَانَ فِي السَّمَاءِ السَّابِغَةِ تَحْتَ الْعَرْشِ وَمَا أَدْرَاكَ أَغْلَمَكَ مَا عِلِّيُّونَ ۝ ۲۰ ۝ مَا كِتَابُ عِلِّيِّينَ
 بُيُوتُ كِتَابٌ مَرْقُومٌ ۝ ۲۱ ۝ مَخْتُومٌ يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ ۝ ۲۲ ۝ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ۝ ۲۳ ۝ جَنَّةٍ عَلَىٰ الْأَرْبَابِ

السُّرُرِ فِي الْحِجَالِ ۝ مَا أُعْطُوا مِنَ النِّعَمِ ۝ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ ۝ بِهِمْ نَضْرَةُ النَّعِيمِ
وَحُسْنَةُ يُسْقُونَ مِنْ رَحِيْقٍ خَمْرٍ خَالِصَةٍ مِنْ الدَّنَسِ ۝ مَحْتَمُونَ ۝ عَلَىٰ إِنَائِهِ لَا يَفُكُ خَتَمُهُ إِلَّا بِهِمْ
خَتَمُهُمْ ۝ أَيْ الْخَمْرُ شَرِبَهُ يَفُوحُ مِنْهُ رَائِحَةُ الْمَسْكِ ۝ فِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ ۝ فَلْيَرْغَبُوا
بِالْمُبَادَرَةِ إِلَى طَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَىٰ ۝ وَمِرَاجَةُ أَيْ مَا يُمَزَّجُ بِهِ مِنْ تَسْنِيمٍ ۝ فَيَسِرْ بِقَوْلِهِ عَيْنًا فَتَضَبُّهُ بِأَمْدَحٍ
مُقَدَّرًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ ۝ أَيْ مِنْهَا أَوْ ضَمِنَ يَشْرَبُ مَعْنَى يَلْتَذُّ ۝ إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَأَنِّي خَبَلٌ وَنَخِرٌ
كَأَنَّمَا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا كَعَمَارٍ وَبِلَالٍ وَنَحْوِهِمَا يَضْحَكُونَ ۝ اسْتِهْزَاءٌ بِهِمْ ۝ وَإِذَا مَرُّوا أَيْ الْمُؤْمِنُونَ
بِهِمْ يَتَغَامَرُونَ ۝ أَيْ يُشِيرُ الْمُجْرِمُونَ إِلَى الْمُؤْمِنِينَ بِالْجَفَنِ وَالْحَاجِبِ اسْتِهْزَاءٌ ۝ وَإِذَا انْقَلَبُوا
رَجَعُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ ۝ وَفِي قِرَاءَةِ فَكِهِينَ مُعْجِبِينَ بِذِكْرِهُمْ الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَإِذَا رَأَوْهُمْ رَأَوْ
الْمُؤْمِنِينَ قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُّونَ ۝ لَا يَمَانِيَهُمْ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَعَالَىٰ وَمَا أَرْسَلْنَا أَيْ
الْكُفَّارَ عَلَيْهِمْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَفِظِينَ ۝ لَهُمْ أَوْ لِأَعْمَالِهِمْ حَتَّىٰ يَرْدُّوهُمْ إِلَىٰ مَصَالِحِهِمْ ۝ فَالْيَوْمَ أَيْ يَوْمَ
الْقِيَمَةِ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ ۝ عَلَى الْأَرْأَيْكَ ۝ فِي الْجَنَّةِ يَنْظُرُونَ ۝ مِنْ مَنْزِلِهِمْ إِلَى الْكُفَّارِ وَهُمْ
يُعَذِّبُونَ فَيَضْحَكُونَ مِنْهُمْ ۝ كَمَا ضَحِكَ الْكُفَّارُ مِنْهُمْ فِي الدُّنْيَا ۝ هَلْ ثَوْبٌ جُوزِي الْكُفَّارَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝

۸

تَرْجُمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، بڑی خرابی ہے (وکیل) کلمہ عذاب ہے
یا جہنم میں ایک وادی ہے، ناپ تول میں کمی کرنے والوں کے لئے، کہ جب لوگوں سے لیتے ہیں تو پورا لیتے ہیں اور جب ان کو
ناپ کر یا تول کر دیتے ہیں تو کم دیتے ہیں یعنی ناپ تول میں کمی کرتے ہیں، کیا انہیں یہ استفہام تو بیخ کے لئے ہے یقین نہیں کہ
انہیں ایک عظیم (سخت) دن میں زندہ کر کے اٹھایا جائے گا، اور وہ قیامت کا دن ہے، جس دن لوگ اپنی قبروں سے رب العالمین
یعنی مخلوق کے پروردگار کے حضور میں اس کے علم سے اپنے حساب اور جزاء کے لئے کھڑے ہوں گے، یَوْمَ، لَیْلَیْمُ کے محل
سے بدل ہے اور اس کا ناصب مبسوٹوں ہے، ہرگز نہیں! یقیناً کافروں کا نامہ عمل قید خانہ کے دفتر میں ہے کہا گیا ہے کہ وہ
شیاطین اور کافروں کے اعمال کے لئے ایک جامع کتاب ہے اور کہا گیا ہے کہ وہ ساتویں زمین کے نیچے ایک مقام ہے اور وہ
ابیس اور اس کے لشکر کا ٹھکانہ ہے، تجھے کیا معلوم تجھ کو کیا ہے؟ یعنی جیل خانہ کا دفتر کیا ہے؟ ایک کتاب ہے لکھی ہوئی مہر شدہ،
اس دن جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی جو روز جزاء کو جھٹلاتے ہیں (الَّذِينَ) مکذبین کا بیان یا بدل ہے، اور اسے وہی شخص
جھٹلاتا ہے جو حد سے تجاوز کرنے والا بدلہ ہے (ائیم) مبالغہ کا صیغہ ہے، جب اسے ہماری کتاب قرآن سنائی جاتی ہے تو کہتا
ہے یہ تو اگلے لوگوں کی کہانیاں ہیں یعنی وہ کہانیاں جو اگلے زمانوں میں لکھی گئیں، (اساطیر) اسطورہ بالضم یا اسطارة
بالکسر کی جمع ہے (یہ بات) ہرگز نہیں! کَلَّا، اِنَّ الْخِ اس قول کے لئے حرف تو بیخ ہے، بلکہ حقیقت یہ ہے کہ ان کے دلوں پر

ان کی بد اعمالیوں کی وجہ سے زنگ چڑھ گیا ہے پس وہ بد عملی زنگ کے مانند ہے، ہرگز نہیں! بالیقین یہ لوگ قیامت کے دن خدا کے دیدار سے محروم ہوں گے جس کی وجہ سے ان کو خدا کا دیدار نصیب نہ ہوگا، پھر وہ جہنم میں جا پڑیں گے، یعنی جلا دینے والی آگ میں داخل ہوں گے، پھر ان سے کہا جائے گا یہ وہی عذاب ہے جسے تم جھٹلایا کرتے تھے، ہرگز نہیں! بے شک نیک آدمیوں کا نامہ اعمال یعنی مومنین، صدیقین فی الایمان کا نامہ عمل علیین میں ہے کہا گیا ہے کہ (علیین) ملائکہ اور مومنین جن و انس کے اعمال خیر کی جامع ایک کتاب ہے اور کہا گیا ہے کہ وہ عرش کے نیچے ایک مقام ہے، تجھے کیا معلوم کہ عیون کیا ہے؟ وہ تو مکھی ہوئی مہر شدہ ایک کتاب ہے جس کی نگہداشت مقرب فرشتے کرتے ہیں یقیناً نیک لوگ جنت کے خیموں میں مسہریوں پر ہوں گے، جو ان کو عطا کیا جا رہا ہوگا اس کو دیکھ رہے ہوں گے ان کے چہروں پر تم خوش حالی کی رونق اور اس کی تروتازگی محسوس کرو گے یہ لوگ میل سے پاک صاف سر بہر شراب پلائے جائیں گے یعنی شراب کی صراحی میل بند ہوگی اس کی میل کو خود وہی توڑیں گے، اور اس کے آخری گھونٹ میں مشک کی خوشبو مہک رہی ہوگی، سبقت کرنے والوں کو اسی میں سبقت کرنی چاہئے ہذا ان کو اللہ کی طاعت کی طرف سبقت کرنے میں سبقت کرنی چاہئے، اور اس میں تسنیم کی آمیزش ہوگی تسنیم کی تفسیر عیناً سے کی گئی ہے لہذا (عیناً) کا نصب اَمَدُحْ مقدر کی وجہ سے ہے، اس چشمہ کا پانی مقرب لوگ پیئیں گے، یا یَشْرَبُ، یَتَلَذُّذُ کے معنی کو متضمن ہے، اور ابو جہل اور اس جیسے مجرم لوگ ایمان والوں مثلاً عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان جیسے لوگوں کی ہنسی اڑایا کرتے تھے، اور مومنین جب ان کے پاس سے گذرتے تھے تو مجرمین مومنین کی طرف آنکھ اور ابرو سے استہزاء اشارہ کرتے تھے اور جب وہ اپنے گھر والوں کے پاس جاتے تھے (تو وہاں بھی) تمسخر کرتے تھے اور ایک قراءت میں فکھین ہے یعنی مومنین کے ذکر سے تعجب کرتے تھے، (مزے لیتے تھے) اور جب مومنین کو دیکھتے تو کہتے یقیناً یہ لوگ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لا کر گمراہ ہیں، اللہ تعالیٰ نے فرمایا، ان کافروں کو مومنین کا یا ان کے اعمال کا پاسبان بنا کر نہیں بھیجا گیا کہ یہ ان کو ان کی اصلاح کی جانب لوٹائیں، پس آج قیامت کے دن ایمان والے کافروں پر ہنسیں گے جنت میں مسہریوں پر بیٹھے ہوئے کافروں کے ٹھکانوں کو دیکھ رہے ہوں گے حال یہ کہ کافروں کو عذاب دیا جا رہا ہوگا، تو مومنین کافروں پر ہنسیں گے جیسا کہ وہ دنیا میں مومنین پر ہنسا کرتے تھے، واقعی کافروں کو ان کے کئے کا خوب بدلہ ملا۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلُ: وَيَلُّ، وَيَلُّ کے مفسر علام نے دو معنی بیان کئے ہیں: ایک بمعنی عذاب اور دوسرے جہنم میں ایک وادی کا نام، ویل اگر بمعنی عذاب ہو تو نکرہ ہوگا اور اگر جہنم کی وادی کا علم ہو تو معرفہ ہوگا، وَيَلُّ مبتدا اور لِلْمُطَفِّفِیْنَ اس کی خبر، علم ہونے کی صورت میں ویل کے مبتداء بننے میں کوئی قباحہ نہیں ہے البتہ اگر بمعنی عذاب ہو تو یہ اعتراض ہوگا کہ ویل نکرہ ہے اور نکرہ کا مبتداء واقع ہونا درست نہیں ہے؟ اس کا جواب یہ ہوگا کہ نکرہ جب دعاء یا بد دعاء کے معنی میں ہو تو اس کا مبتداء واقع ہونا صحیح ہو جاتا ہے،

ویل یہاں بدوعاء کے معنی میں ہے؛ لہذا اس کا مبتداء بننا درست ہے۔

قَوْلًا: مُطَفِّفِينَ: یہ مُطَفِّف کی جمع ہے، کم کرنے والے کو کہتے ہیں کی خواہ ناپ تول میں ہو یا کسی اور چیز میں، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک شخص کو جلدی جلدی نماز پڑھتے دیکھا اور جب وہ نماز سے فارغ ہو گیا تو آپ نے فرمایا "طَفَّفْتَ يَا رَجُلٌ" اے شخص تو نے نماز کا حق ادا نہیں کیا۔

قَوْلًا: مِنَ النَّاسِ اس میں اشارہ ہے کہ علی بمعنی من ہے۔

قَوْلًا: اِی کَالُوا لَہُم اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ کَالُوْهُمْ میں هُمْ ضمیر مفعول ہے یہ اصل میں لَہُمْ تھا، لام حرف جر کو حذف کر دیا، حرف جر کے حذف کے بعد کَالُوا متعدی بنفسہ ہو گیا۔

قَوْلًا: اِی فِیْہِ اس میں اشارہ ہے کہ لَیْوْمٌ میں لام بمعنی فی ہے لَیْوْمٌ، مبعوثون کا ظرف ہونے کی وجہ سے محلا منصوب ہے، یَوْمَ یَقُومُ النَّاسُ میں یَوْمَ، لَیْوْمٌ کے محل پر عطف ہو۔ و وجہ سے منصوب ہے۔

قَوْلًا: کُتِبَ بمعنی مکتوب اعمال الکفار میں حذف مضاف کی طرف اشارہ ہے اور اس بات کی طرف بھی اشارہ ہے کہ کُتِبَ بمعنی کتب ہے۔

قَوْلًا: سِجِّینَ، سِجِّین کے نون کے بارے میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ نون اصلی ہے اور یہ لفظ سِجِّین سے مشتق ہے جس کے معنی قید و بند کے ہیں، اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ نون، لام سے بدلا ہوا ہے یہ اصل میں سِجِّیل جو سِجِّل سے ماخوذ ہے اس کے معنی لکھنے کے ہیں سِجِّیل بمعنی کتاب جامع ہے۔

قَوْلًا: مَرْقُومٌ یہ کتاب الفجار میں مذکور کتاب کا بیان ہے مطلب یہ ہے کہ یہ وہ کتاب ہے کہ جس میں اعمال لکھے ہوئے ہیں، بعض حضرات نے رقم بمعنی ختم (مہر) لئے ہیں مفسر علام نے بھی یہی معنی مراد لئے ہیں۔

قَوْلًا: عَلَیْنِیْنَ یہ اسم مفرد، بروزن جمع ہے لفظوں میں اس کی جمع نہیں۔

تَفْسِیْرٌ وَتَشْرِیْحٌ

وَبَلِّ لِلْمُطَفِّفِينَ: تطفیف سے مشتق ہے جس کے معنی ناپ تول میں کمی کرنے کے ہیں، عربی زبان میں تطفیف چھوٹی اور حقیر چیز کے لئے بولا جاتا ہے، ناپ تول میں کمی کرنے والا بھی کوئی بڑی مقدار نہیں اڑاتا؛ بلکہ ہر گاہک سے تھوڑا تھوڑا اڑاتا رہتا ہے، جو عام طور پر خریدار کو معلوم بھی نہیں ہوتا، ناپ تول میں کمی کرنا قرآنی حکم کے اعتبار سے حرام ہے، تطفیف صرف ناپ تول ہی کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ ہر حق واجب میں کمی کرنے کو تطفیف کہتے ہیں، ایک مزدور اگر کام کی چوری کرتا ہے یا کوئی مازم اپنے فرض منصبی میں کوتاہی کرتا ہے یہ سب بھی تطفیف میں شامل ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ مدینہ تشریف لائے تو دیکھا کہ مدینہ کے لوگ ناپ تول میں کمی کرتے ہیں، اس پر یہ سورت نازل ہوئی، اس سورت کے نازل ہونے کے بعد یہ لوگ اس بری

عادت سے باز آگئے اور ایسے باز آئے کہ آج تک اہل مدینہ پورا ناپے تولنے میں معروف مشہور ہیں۔

(رواہ الحاکم والنسائی)

قوم شعیب علیہ السلام پر جس جرم کی وجہ سے عذاب نازل ہوا تھا وہ یہی تھا کہ اس کے اندر ناپ تول میں کمی کرنے کا مرض عام تھا حضرت شعیب علیہ السلام کے مسلسل نصیحت کرنے کے باوجود یہ قوم اپنی حرکتوں سے باز نہیں آئی تھی۔

سجین کے معنی جیل یا قید خانہ کے ہیں، کتاب مرقوم میں اس کی تشریح کی گئی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سجین سے مراد وہ رجسٹر ہے جس میں سزا پانے والے لوگوں کے اعمال نامے درج کئے جا رہے ہیں۔

کَلَّا بَلْ رَانَ، یعنی جزاء، سزا کو افسانہ اور اساطیر الاولین قرار دینے کی کوئی معقول وجہ نہیں ہے؛ لیکن جس وجہ سے یہ لوگ اسے افسانہ قرار دے رہے ہیں وہ یہ ہے کہ جن گناہوں کا یہ ارتکاب کرتے رہے ہیں ان کا رنگ ان کے دلوں پر پوری طرح چڑھ گیا ہے اس لئے جو چیز سراسر معقول ہے وہ ان کو افسانہ نظر آتی ہے، اس رنگ کی تشریح رسول اللہ ﷺ نے یوں فرمائی ہے کہ بندہ جب کوئی گناہ کرتا ہے تو اس کے دل پر ایک سیاہ نقطہ لگ جاتا ہے اگر وہ توبہ کر لے تو وہ نقطہ صاف ہو جاتا ہے لیکن اگر وہ گناہ کا ارتکاب کرتا ہی چلا جائے تو وہ نقطہ پورے دل پر چھا جاتا ہے۔ (مسند احمد، ترمذی، نسائی)

خِثْمُهُ مِسْكٌ، اس کا ایک مفہوم تو یہ ہے کہ جن برتنوں میں وہ شراب رکھی ہوئی ہوگی اس پر لاکھ یا موم کی مہر کے بجائے مشک کی مہر ہوگی، جو نہروں میں بہنے والی شراب سے اعلیٰ اور افضل ہوگی، اور اسے جنت کے خدام، مشک کی مہر لگے ہوئے برتنوں میں اہل جنت کو پیش کریں گے، دوسرا مفہوم یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ شراب جب پینے والوں کے حلق سے اترے گی تو آخر میں ان کو مشک کی خوشبو محسوس ہوگی یہ کیفیت دنیا کی شرابوں کے بالکل برعکس ہے جس کی بوتل کھلتے ہی بدبو کا ایک بھبکاناک میں آ جاتا ہے۔

﴿مَثَّ﴾

سُورَةُ الْاِنْشِقَاقِ مَكِّيَّةٌ وَفِي خَمْسٍ وَعِشْرِينَ آيَةً

سُورَةُ الْاِنْشِقَاقِ مَكِّيَّةٌ ثَلَاثٌ أَوْ خَمْسٌ وَعِشْرُونَ آيَةً.

سورہ انشقاق مکی ہے، تیس یا پچیس آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ۝ وَأَذْنَتْ سَمِعَتْ وَأَطَاعَتْ فِي الْاِنْشِقَاقِ ۝ اِیٰ حَقِّ لَهَا اَنْ تَسْمَعَ وَتَطِيعَ ۝ وَإِذَا الْاَرْضُ مُدَّتْ ۝ رِيْدٌ فِي سَفْعِهَا كَمَا يُمَدُّ الْاَدِيمُ وَلَمْ يَبْقَ عَلَيْهَا بِنَاءٌ وَلَا جَبَلٌ ۝ وَالْقَتْمَ مَا فِيهَا مِنَ الْمَوْتِ إِلَى ظَاهِرِهَا وَتَخَلَّتْ ۝ عَنْهُ وَأَذْنَتْ سَمِعَتْ وَأَطَاعَتْ فِي ذَلِكَ لِلرَّبِّهَا وَحَقَّتْ ۝ وَذَلِكَ كُلُّهُ يَكُونُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَجَوَابٌ إِذَا وَمَا غُطِفَ عَنْهَا مَحْدُوفٌ ذَلَّ عَلَيْهِ مَا بَعْدَهُ تَقْدِيرُهُ لِقَبْلِ الْاِنْسَانِ عَمَلُهُ يَأْتِيهَا الْاِنْسَانُ اِنَّكَ كَادِحٌ ۝ جَاهِدٌ فِي عَمَلِكَ إِلَى لِقَاءِ رَبِّكَ وَبُؤِ الْمَوْتِ كَذْحًا فَمُلْقِيهِ ۝ اِیٰ مَلَايَ عَمَلِكَ الْمَذْكُورُ مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ كِتَابَ غَنَمِهِ يَتَّبِعُهُ ۝ وَبُؤِ الْمُؤْمِنِ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ۝ بُؤِ عَرْضُ غَمَمِهِ عَلَيْهِ كَمَا فُيِّرَ فِي حَدِيثِ السَّحَابِ فِيهِ مَنْ نُوقِشَ الْحِسَابَ بِذَلِكَ وَبَعْدَ الْغَرَضِ يُتَجَاوَزُ عَنْهُ وَيُنْقَلِبُ إِلَى أَهْلِهِ فِي الْجَنَّةِ مَسْرُورًا ۝ بِذَلِكَ وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ ۝ بُؤِ الْكَافِرُ تَغْلُ يُمْنَاهُ إِلَى غُنْفِهِ وَتُخَعِّلُ يُسْرَاهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ فَيَاخُذُ بِهَا كِتَابَهُ فَسَوْفَ يَدْعُوا عِنْدَ رُؤْيِهِ مَا فِيهِ ثُبُورًا ۝ يُنَادِي بِهَلَاكِهِ بِقَوْلِهِ يَا ثُبُورَاهُ وَيَصْلِي سَعِيرًا ۝ يَدْخُلُ النَّارَ الشَّدِيدَةَ فِي قِرَاءَةِ بَعْضِ الْبَاءِ وَفَتْحِ الصَّادِ وَتَشْدِيدِ اللَّامِ اِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ عَشِيرَتِهِ فِي الدُّنْيَا مَسْرُورًا ۝ بَطْرًا بِاتِّبَاعِهِ لِهَوَاهُ اِنَّهُ ظَنَّ اَنْ مُخَفَّفَةً مِنَ الثَّقِيلَةِ وَاسْتَمْنَاهَا مَحْدُوفٌ اِیٰ اَنَّهُ لَنْ يَحْجُورَ ۝ يَرْجِعُ إِلَى رَبِّهِ بَلَىٰ ۝ يَرْجِعُ إِلَيْهِ اِنْ رُبَّهٖ كَانَ بِهِ بَصِيرًا ۝ غَالِمًا بِرُجُوعِهِ إِلَيْهِ فَلَا أَقْسِمُ لَا زَائِدَةً بِالشَّقَقِ ۝ بُؤِ الْحُمْرَةُ فِي الْأَفْقِ بَعْدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ ۝ جَمَعَ مَا دَخَلَ عَلَيْهِ مِنَ الدَّوَابِّ وَغَيْرِهَا وَالْقَمَرُ إِذَا اسْتَقَ ۝ اجْتَمَعَ وَتَمَّ نُورُهُ وَذَلِكَ فِي اللَّيَالِي الْبَيْضِ لَتَرْكَبُنَّ بِأَنفُسِهَا النَّاسُ أَضْلَهُ تَرْكَبُونَ خُذِفَتْ نُورُ الرِّفْعِ لَتَوَالِي الْأَمْثَالِ وَالْوَاوُ لِلِإِتِّعَاءِ السَّاكِنِينَ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ ۝ حَالًا بَعْدَ حَالٍ

طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ

وَبُئِی السَّمُوتُ ثُمَّ الْحَیَاةُ وَمَا بَعْدَهَا مِنْ اَحْوَالِ الْقِیَامَةِ **فَمَا لَهُمْ اِی الْکُفَّارِ لَا یُؤْمِنُونَ** ۱ ای ای مائے لہم من الایمار او ای حُصَّة لہم فی ترکیب مع وُخود بَرَابِیہ و مائہم لَمَّا قُرِیْ عَلَیْہِمُ الْقُرْآنُ لَا یَسْجُدُونَ ۲ یَحْسَبُونَ اَنْ یُؤْمِنُوْا بِہ لَا عِجَازَہ **بَلِ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا یُکَذِّبُوْنَ** ۳ بِالْبَغْثِ وَغِیْرَہ وَاللّٰہُ اَعْلَمُ بِمَا یُوعُونَ ۴ یُخْمَعُونَ فِی مُخَفِّہِم مِّنَ الْکُفْرِ وَالنَّکَذِیْبِ وَاَعْمَالِہِمُ السُّوْءِ **فَبَشِّرْہُمْ** ۵ اَخْبِرْہُمْ بِعَذَابِ الْیَمِّ ۶ نُوَلِّیْہِ اِلَّا لَکِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ لَہُمْ اَجْرٌ غَیْرُ مَمْنُونٍ ۷ غَیْرُ مَقْطُوعٍ وَلَا مَسْنُوعٍ وَلَا یُمْنُ بِہ عَلَیْہِم

۱۰۰

۱۰۰

تَرْجُمہ:

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، جب آسمان پھٹ جائے گا اور اپنے رب کے حکم پر کان لگائے گا، (یعنی اس کا حکم) سنے گا، اور پھٹنے میں اس کی تعمیل کرے گا، اور اس کے لئے یہی حق ہے (کہ اپنے رب کا حکم مانے) یعنی اس پر لازم کر دیا گیا ہے کہ سنے اور اطاعت کرے اور جب زمین ہموار کر دی جائے گی۔ یعنی اس کی وسعت میں اضافہ کر دیا جائے گا جس طرح چمڑے کو پھیلا دیا جاتا ہے اور نہ اس پر کوئی عمارت رہے گی اور نہ پہاڑ، اور مردے (وغیرہ) جو کچھ اس کے اندر ہیں انہیں باہر پھینک کر خالی ہو جائے گی اور اپنے رب کا حکم سنے گی اور اس باہر پھینکنے میں اپنے رب کی اطاعت کرے گی اور اس کے لئے حق یہی ہے اور یہ سب کچھ قیامت کے دن ہوگا اور اِذَا اور اس پر معصوف کا جواب محذوف ہے جس پر اس کا مابعد دلالت کرتا ہے، اس کی تقدیر لَقِیَ الْاِنْسَانُ عَمَلَهُ ہے، اے انسان! تو اپنے عمل میں اپنے رب سے منے تک کوشش میں لگا ہوا ہے اور وہ (وقت) موت ہے، سو تو اس سے ملنے والا ہے یعنی قیامت کے دن اپنے اچھے برے مذکور عمل سے ملنے والا ہے، سو جس کے دائیں ہاتھ میں اس کا نامہ عمل دیا جائے گا حال یہ کہ وہ مومن بھی ہو تو اس سے بلکا حساب لیو جائے گا، اور وہ اس کے عمل کو اس پر پیش کرنا ہے جیسا کہ صحیحین کی حدیث میں تفسیر کی گئی ہے، اور حدیث میں ہے کہ جس کے حساب کی جانچ پڑتال کی گئی، وہ مارا گیا، اور پیش کرنے کے بعد اس سے درگزر کر دیا جائے گا، اور وہ جنت میں اپنے اہل کی جانب اس بات پر خوش و خرم ہونے لگا، لیکن رباوہ شخص جس کا نامہ عمل اس کی پشت کی جانب سے دیا جائے گا (اور) حال یہ کہ وہ کافر ہوگا، تو اس کا دابنا ہاتھ اس کی گردن سے باندھ دیا جائے گا اور اس کا بایاں ہاتھ پشت کے پیچھے کر دیا جائے گا تو وہ اس سے اپنا نامہ عمل پکڑے گا، تو وہ اس میں مندرجات کو دیکھ کر موت کو پکارے گا (یعنی) اپنی بلاکت کو آواز دے گا اپنے قول یا ثُورَاہ سے اور نہایت سخت آگ میں جا پڑے گا اور ایک قراءت میں یاء کے ضمہ اور صداد کے فتح اور لام کی تشدید کے ساتھ ہے وہ اپنے گھر والوں میں یعنی دنیا میں اپنے خاندان والوں میں گمن تھا، اس کے اپنی خواہش کی اتباع کرنے کی وجہ سے، اس نے سمجھا تھا کہ اسے اپنے رب کی طرف بھی پلٹنا نہیں ہے (اَنَّ) مخففہ عن الثقیلہ ہے اور اس کا اسم محذوف ہے، ہاں پلٹنا کیوں نہ ہو گا اس کی طرف پلٹے گا یقیناً اس کا رب اپنی طرف اس کے لوٹنے سے بخوبی واقف تھا پس میں قسم کھاتا ہوں شفق کی لا

زائدہ ہے، اور وہ غروب شمس کے بعد کنارے کی سرخی ہے اور قسم ہے رات کی اور اس کی جس کو وہ سمیٹ لیتی ہے یعنی ہر اس چیز کو جمع کر لیتی ہے جس پر وہ داخل ہوتی ہے مثلاً جانور وغیرہ اور چاند کی جب کہ کامل ہو جائے اور اس کا نور کامل ہو جائے اور یہ چاندنی راتوں میں ہوتی ہے، اے انسان! تجھ کو ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف گزرتے چلے جانا ہے اور (وہ حالت) موت ہے اور پھر حیات ہے، اور اس کے بعد قیامت کے حالات ہیں (تَرَ كُنُوزًا تَرَكْتُمْ لَكُمْ وَتَرَكْتُمْ لَكُمْ) تھ کئی نوٹوں کے جمع ہونے کی وجہ سے نون رفع کو حذف کیا گیا اور اوکو التقاء ساکنین کی وجہ سے حذف کر دیا گیا پھر ان کافروں کو کیا ہو گیا کہ ایمان نہیں لاتے؟ یعنی ان کو ایمان لانے سے کیا مانع ہے، یعنی ترک ایمان کی ان کے پاس کیا دلیل ہے؟ جب کہ ایمان لانے کی دلیل موجود ہے، اور جب ان کے سامنے قرآن پڑھا جاتا ہے تو سجدہ نہیں کرتے کہ جھک جائیں بائیں طور کہ قرآن پر ایمان لے آئیں، قرآن کے اعجاز کی وجہ سے، بلکہ یہ کافر تو بعث وغیرہ کو جھٹلاتے ہیں حالانکہ یہ جو کچھ اپنے اعمال ناموں میں جمع کر رہے ہیں اللہ اس کو بخوبی جانتا ہے ان کے کفر اور تکذیب اور ان کے اعمال بد کو، لہذا ان کو دردناک عذاب کی خبر دے دو، ابستہ جو لوگ ایمان لے آئے اور نیک اعمال کئے ان کے لئے بھی ختم اور کم نہ ہونے والا ثواب ہے اور نہ ان پر اس ثواب کا احسان جتایا جائے گا۔

تَحْقِيقُ تَرْكِ سَبِيلِ تَفْسِيرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: وَحُقَّتْ ماضی مجہول واحد مؤنث غائب، اس کے فاعل اور مفعول دونوں محذوف ہیں، اصل میں حَقَّ اللَّهُ عَلَيْهَا اِسْتِمَاعُهَا فاعل اور مفعول دونوں کو حذف کر کے فعل کی اسناد سموات کی طرف لوٹنے والی ضمیر کی طرف کر دی۔
قَوْلًا: اَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ یہ تکرار نہیں ہے اس لئے کہ اول سموات کے بارے میں ہے اور یہ ارض کے بارے میں، اِذَا کا جواب محذوف ہے جس پر اس کا مابعد یعنی فَمُلَاقِيهِ دلالت کرتا ہے، اور جواب شرط لَقِيَ الْاِنْسَانَ عَمَلُهُ ہے، اور بعض حضرات نے عَلِمَتْ نَفْسُ کو جواب شرط محذوف مانا ہے، اور یہ زیادہ مناسب ہے اس لئے کہ سورۃ تکویر اور انفطار میں عَلِمَتْ نَفْسُ کو ہی محذوف مانا ہے۔

قَوْلًا: كَادِحٌ، الْكَدْحُ، الْعَمَلُ وَالْكَسْبُ وَالسَّعْيُ كُوشِش كَرْنَا۔

قَوْلًا: اِلَى رَبِّكَ، الی حرف غایت ہے، اور معنی ہیں كَذْحُكَ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ يَنْتَهِي بِلِقَاءِ رَبِّكَ وَهُوَ الْمَوْتُ۔
قَوْلًا: فَمُلَاقِيهِ اس کا عطف كَادِحٌ پر ہے، یا پھر فَاَنْتَ مُبْتَدَأٌ محذوف کی خبر ہے، اِی فَاَنْتَ مُلَاقِيهِ، اور جملہ معطوف ہے سابقہ جملہ اِنَّكَ كَادِحٌ پر۔

قَوْلًا: اِی مُلَاقٍ عَمَلِكَ، اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ فَمُلَاقِيهِ کی ضمیر مفعولی كَذْحُ بِمعنی عمل کی طرف راجع ہے اور مضاف محذوف ہے، اِی فَمُلَاقٍ حِسَابِ عَمَلِهِ اور یہ بھی درست ہے کہ مُلَاقِيهِ کی ضمیر اللہ کی طرف راجع ہو، اِی فَمُلَاقٍ رَتَّہ یعنی اس کے لئے کوئی مفر نہیں ہے۔

قَوْلًا: يَذْعُوا ثُبُورًا اِی یَتَمَنَّاهُ، موت کو پکارنے کا مطلب ہے موت کی تمنا کرنا اس لئے کہ لا یعقل کوندا تمنای ہوتی ہے۔

قَوْلًا: فَلَا اُقْسِمُ یہ شرط محذوف کا جواب ہے اِی اِذَا عَرَفْتَ هَذَا فَلَا اُقْسِمُ، لَا زائدہ ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

اس سورت میں قیامت کے احوال، حساب و کتاب جزاء و سزا کا ذکر ہے، اور غافل انسان کو گرد و پیش میں غور و فکر کر کے ایمان باللہ تک پہنچنے کی ہدایت ہے اِذَنْ بمعنی سن لیا، اور مراد سن کراطاعت کرنا، ذرہ برابر سرتابی نہ کرنا ہے۔

وَ اِذَا الْاَرْضُ مُدَّتْ، زمین کو پھیلا دیئے جانے کا مطلب یہ ہے کہ سمندر اور دریا پاٹ دیئے جائیں گے، پہاڑ ریزہ ریزہ کر کے بکھیر دیئے جائیں گے اور زمین کی ساری اونچ نیچ ختم کر کے ہموار میدان بنا دیا جائے گا، سورہ طہ میں اس کیفیت کو یوں بیان کیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ اسے چٹیل میدان بنا دے گا جس میں تم کوئی بل اور سلوٹ نہ پاؤ گے۔

وَالْقَتُّ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ، یعنی ہر اس چیز کو اُگل دے گی جو اس کے بطن میں ہے اور بالکل خالی ہو جائے گی زمین کے بطن میں خزان و دفائن و معادن بھی ہیں اور ابتداء آفرینش سے مرنے والوں کے اجسام و ذرات بھی، زمین ایک زلزلہ کے ساتھ یہ سب چیزیں اپنے بطن سے باہر نکال دے گی، کوئی چیز بھی چھپی ہوئی یا دبلی ہوئی نہیں رہ جائے گی، یہاں یہ نہیں بتایا گیا کہ اس کے بعد کیا ہوگا؟ اس لئے کہ آگے کا مضمون خود بتا رہا ہے کہ اے انسان! تو اپنے رب کی طرف چلا جا رہا ہے، تو اس کے سامنے حاضر ہونے والا ہے تیرا اعمال نامہ تجھے دیئے جانے والا ہے اور تیرے اعمال نامہ کے مطابق تیری جزا و سزا کا فیصلہ ہونے والا ہے۔

اِنَّكَ كَاذِبٌ، گڈخ کے معنی کسی کام میں پوری جدوجہد اور توانائی صرف کرنے کے ہیں اور اِلٰی رَبِّكَ کا مطلب ہے اِلٰی لِقَاءِ رَبِّكَ یعنی ساری تگ و دو اور دوڑ دھوپ صرف دنیوی زندگی تک محدود ہے؛ لیکن حقیقت اور واقعہ یہ ہے کہ شعوری یا غیر شعوری طور پر اپنے رب کی طرف جا رہا ہے وہی انسان کی منزل اور ٹھکانہ ہے۔

فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا جس کے دائیں ہاتھ میں اعمال نامہ دیا جائے گا اس سے آسان حساب لیا جائے گا، مطلب یہ ہے کہ اس سے سخت حساب نہیں نہ کی جائے گی، اس سے یہ نہ پوچھا جائے گا کہ فلاں کام تو نے کیوں کیا؟ البتہ جس سے سخت حساب لیا جائے گا اس سے ہر بدی کے لئے سخت مناقشہ کیا جائے گا۔ بخاری شریف کی ایک حدیث جو حضرت عائشہ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا سے مروی ہے آپ ﷺ نے فرمایا مَنْ حُوسِبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَبَ، یعنی روز قیامت جس سے حساب لیا گیا وہ مارا گیا، اس پر حضرت عائشہ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا نے سوال کیا کہ کیا قرآن میں حق تعالیٰ نے نہیں فرمایا يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ آیت میں جس کو حساب یسیر فرمایا گیا ہے درحقیقت وہ مکمل حساب نہیں ہے؛ بلکہ صرف رب العالمین کے روبرو پیشی ہے اور جس شخص سے اس کے اعمال کا پورا حساب لیا گیا وہ ہرگز عذاب سے نہ بچے گا۔

إِلَى أَهْلِهِ مَسْرُورًا، ”اہل“ سے مراد اہل خاندان، دوست و احباب بھی مراد ہو سکتے ہیں جن کو حساب یسیر کے بعد چھوڑ دیا گیا ہوگا، اور جنت میں ملنے والے حور و غلمان بھی مراد ہو سکتے ہیں۔

فَلَا أُقْسِمُ بِالشَّفَقِ الْخَ اس آیت میں حق تعالیٰ نے تین چیزوں کی قسم کے ساتھ مؤکد کر کے انسان کو پھر ان چیزوں کی طرف متوجہ کیا ہے جن کا ذکر کچھ پہلے إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا مِثْلَ آفِكَا ہے، یہ تینوں چیزیں جن کی قسم کھائی گئی ہے اگر غور کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ یہ اس مضمون کی شاہد ہیں جو جواب قسم میں آنے والا ہے، یعنی انسان کو ایک حالت پر قرار نہیں اس کے حالات ہر وقت بدلتے رہتے ہیں۔

﴿مَتَّ﴾

سُورَةُ الْبُرُوجِ مَكِّيَّةٌ فِي اثْنَتَا عَشْرَ آيَةً

سُورَةُ الْبُرُوجِ مَكِّيَّةٌ اثْنَتَانِ وَعِشْرُونَ آيَةً.

سورہ بروج مکی ہے، بائیس آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَالْتَمَاءُ ذَاتِ الْبُرُوجِ ۝ اِلٰكُوا كَسِبَ اِثْنَا عَشَرَ بُرْجًا
تَقَدَّسَتْ فِي الْفُرْقَانِ ۝ وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ ۝ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَشَهِدَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ۝ وَمَشْهُودِ ۝ يَوْمَ عَرَفَةَ كَذَا فُسِّرَتْ
الْمَثَلُ فِي الْحَبِيبِ ۝ وَنَسِيَ سَبَبَ عَصِي عَلَيْهِ وَالْمَثَلُ يَشْهَدُهُ النَّاسُ وَالْمَلَائِكَةُ
وَجَوَابُ الْقَسَمِ مَحْذُوفٌ صَدْرُهُ اَي لَقَدْ قُتِلَ اَصْحَابُ الْاُخْدُوْدِ ۝ الشَّقِي فِي الْاَرْضِ النَّارِ بَدَلُ اِسْتِمَارِ
مِنْهُ ذَاتِ الْوَقُودِ ۝ مَا تُوقَدُ فِيهِ اِذْ هُمْ عَلَيْهَا اَي حَوَّلَهَا عَلَي حَنْبِ الْاُخْدُوْدِ عَلَي الْاَكْرَاسِي قَعُودِ ۝
وَهُمْ عَلَي مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ بِاللَّهِ مِنْ تَعْذِيْبِهِمْ بِالْاِلْقَاءِ فِي النَّارِ اِنْ لَمْ يَرْجِعُوا عَنْ اِيْمَانِهِمْ شُهُودِ ۝
حُضُورُ رُؤْيَا اَنَّ اللَّهَ اَنْجَى الْمُؤْمِنِينَ الْمُتَّقِينَ فِي النَّارِ بِقَبْضِ اَرْوَاحِهِمْ قَبْلَ وَقُوعِهِمْ فِيهَا وَخَرَجَتْ النَّارُ
اِلَى مَنْ شَاءَ فَاخْرَقَتْهُمْ وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ اِلَّا اَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ فِي مُلْكِهِ الْحَمِيدِ ۝ الْمَخْمُودِ
الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ وَاللَّهُ عَلَي كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۝ اَي مَا اَنْكَرَ الْكُفَّارُ عَلَي الْمُؤْمِنِينَ اِلَّا اِيْمَانَهُمْ
اِنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بِالْاِحْرَاقِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ بِكُفْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ ۝
اَي عَذَابُ اِحْرَاقِهِمْ الْمُؤْمِنِينَ فِي الْاٰخِرَةِ وَقِيلَ فِي الدُّنْيَا بَانَ خَرَجَتْ النَّارُ فَاخْرَقَتْهُمْ كَمَا تَقَدَّمَ اِنْ
الَّذِينَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ ۝ اِنْ بَطَشَ رَبُّكَ
لَشَدِيدٌ ۝ حَسْبُ اِرَادَتِهِ اِنَّهُ هُوَ يُبْدِيُ الْخَلْقَ وَيُعِيدُهُ ۝ فَلَا يُعْجِزُهُ مَا يُرِيدُ وَهُوَ الْغَفُورُ الْكَرِيمُ
اَلْمُدْسِيْنِ الْوُدُوْدِ ۝ الْمُتَوَدِّدُ اِلَى اَوْلِيَائِهِ بِالْكَرَامَةِ ذُو الْعَرْشِ خَالِقُهُ وَمَالِكُهُ الْمَجِيدُ ۝ بِالرَّفْعِ الْمُسْتَحَقُّ الْكَرَمِ
صَدَقَ الْعَنُو فَعَالَ لِمَا يُرِيدُ ۝ لَا يُعْجِزُهُ شَيْءٌ هَلْ اَتَاكَ يَا مُحَمَّدُ حَدِيثُ الْجُنُودِ ۝ فِرْعَوْنُ وَثَمُودُ ۝
بِسِ الْخُسُودِ وَاسْتَغْنَى بِذِكْرِ فِرْعَوْنَ عَنْ اَتْبَاعِهِ وَحَدِيثُهُمْ اَنْهُمْ اُهْلِكُوا بِكُفْرِهِمْ وَبِذَا تَنْبِيْهِ لَمْ يَكُنْ

بِالْحَسْبِ صَالِي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْقُرْآنَ لِيَتَّبِعُوا ۖ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ ۖ بِمَا ذُكِّرَ ۚ وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ ۝
 لَا عَاصِمَ لَهُمْ مِنْهُ بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ ۝ عَظِيمٌ فِي لَوْجٍ بُوفِي السَّمَاءِ فَتُورُ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ ۖ تَحْفُوظٌ ۝
 بِالسَّحَابِ مِنَ الشَّيَاطِينِ وَمِنْ تَغْيِيرِ شَيْءٍ مِنْهُ وَطَوْلُهُ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَعَرْضُهُ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ
 وَالْمَغْرِبِ وَهُوَ مِنْ ذُرَّةٍ بَيْضَاءَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

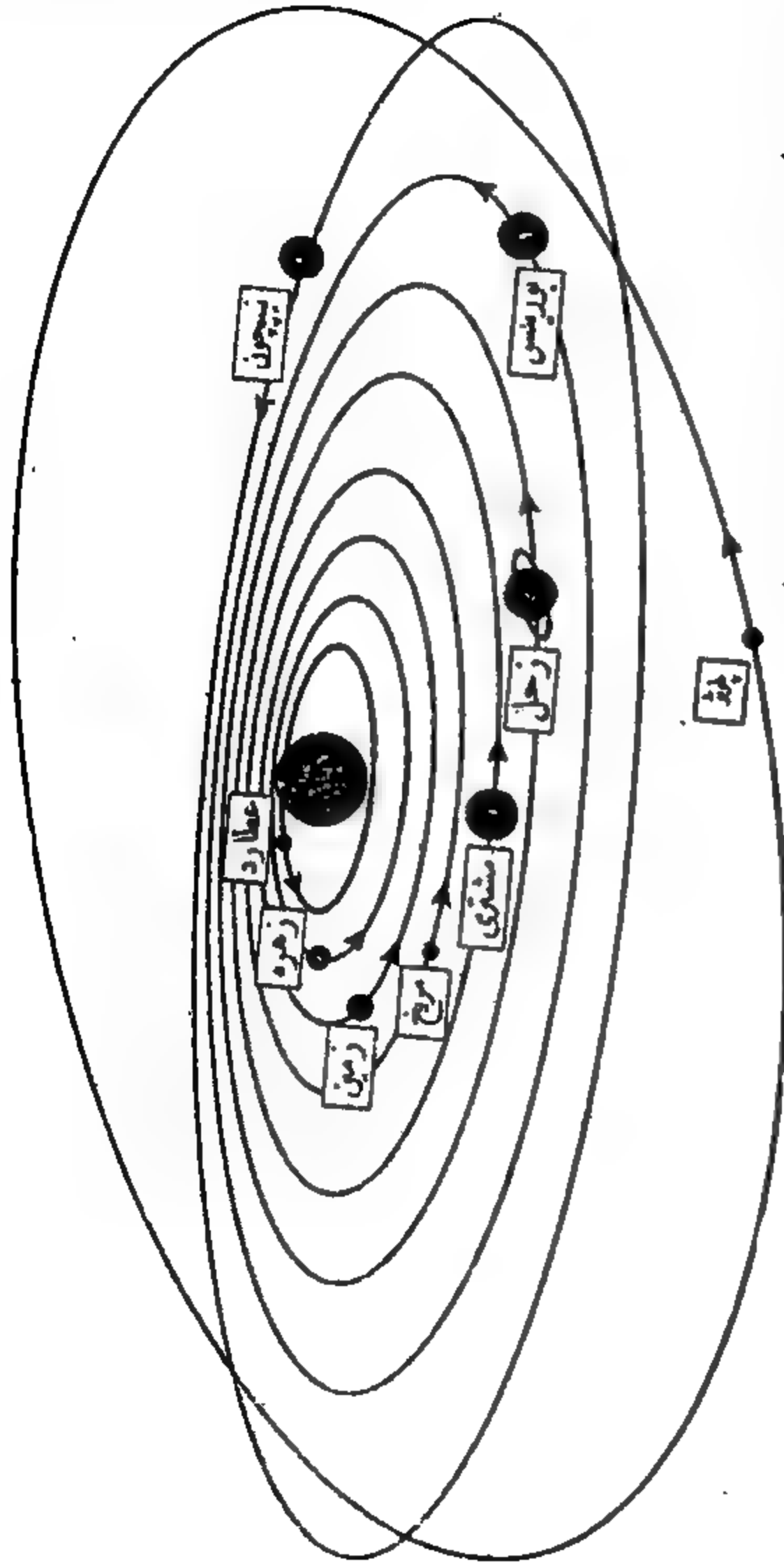
ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، قسم ہے بروجوں والے آسمان کی سب سے بارہ برج ہیں (جن کی تفصیل سورہ فرقان میں گذر چکی ہے) اور قسم ہے یوم موعود (یعنی) قیامت کے دن کی اور حاضر ہونے والے جمعہ کے دن کی قسم اور اس دن کی قسم جس میں حاضری ہوتی ہے یعنی یوم عرفہ کی، حدیث شریف میں تینوں کی ایسی ہی تفسیر کی گئی ہے اول موعود بہ ہے دوسرا (یعنی جمعہ) اپنے اندر ہونے والے عمل کی شہادت دینے والا ہے اور تیسرا (یعنی) یوم عرفہ کہ اس میں انسان اور ملائکہ حاضر ہوتے ہیں اور جواب قسم کا صدر محذوف ہے اور وہ لَقَدْ ہے اِی لَقَدْ قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ، ہلاک کئے گئے گڑھے والے یعنی زمین میں خندق والے، وہ ایک آگ تھی ایندھن والی، النار، اخدود سے بدل الاشتمال ہے وَقُودِ اس ایندھن کو کہتے ہیں جس کے ذریعہ آگ جلائی جاتی ہے، جب کہ وہ لوگ اس خندق کے ارد گرد کرسیوں پر بیٹھے ہوئے تھے، اور مومنین کے ساتھ ایمان سے باز نہ آنے کی صورت میں آگ میں ڈالنے کا جو عمل کر رہے تھے اس کو اپنے سامنے دیکھ رہے تھے روایت کیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آگ میں ڈالے جانے والے مومنین کو آگ میں ڈالے جانے سے پہلے روح قبض کر کے نجات دی اور آگ ان لوگوں کی طرف نکلی جو وہاں موجود (تماشہ دیکھ رہے) تھے اور ان کو جلا ڈالا، اور اہل ایمان سے ان کی دشمنی کی وجہ اس کے سوا کچھ نہ تھی کہ وہ اس اللہ پر جو اپنے ملک میں غالب اور محمود ہے ایمان رکھتے تھے اور آسمانوں اور زمین کی ملکیت اسی کی ہے اور وہ سب کچھ دیکھ رہا ہے یعنی کافروں کو مومنین کی سوائے ان کے ایمان لانے کے اور کوئی بات ناپسند نہیں تھی، یقیناً ان لوگوں کے لئے جنہوں نے مومن مردوں اور مومن عورتوں پر آگ میں جلا کر ظلم ڈھایا پھر تو بہ نہ کی تو ان کے لئے ان کے کفر کی وجہ سے جہنم کا عذاب ہے اور ان کے لئے آخرت میں جلائے کا یعنی مومنین کو آگ میں جلانے کی وجہ سے عذاب ہے اور کہا گیا ہے کہ دنیا ہی میں ہے، اس طریقہ پر کہ (خندق سے) آگ نکلی اور ان کو جلا دیا جیسا کہ ماسبق میں گذرا، جو لوگ ایمان لائے اور جنہوں نے نیک عمل کئے یقیناً ان کے لئے جنت کے باغ ہیں جن کے نیچے نہریں بہتی ہوں گی، یہ ہے بڑی کامیابی بے شک کافروں پر تیرے رب کی پکڑ بڑی سخت ہے اس کے ارادے کے مطابق، وہی حقوق کو پہلی بار پیدا کرتا ہے اور وہی دوبارہ پیدا کرے گا اس کو اس کے ارادہ سے کوئی چیز باز نہیں رکھ سکتی وہ گنہگار مومنین کو بخشے والا ہے اور اکرام کے ذریعہ اپنے اولیاء سے محبت کرنے والا ہے اور عرش کا مالک ہے یعنی اس کا خالق ہے، اور مالک ہے، اور بزرگ و برتر ہے (المجید) کے رفع کے ساتھ، وہ صفات کمالات عالیہ کا مستحق ہے اور جو کچھ چاہے کر ڈالنے والا ہے اس کو کوئی

شی عا جز نہیں کر سکتی، کیا اے محمد ﷺ! تمہیں فرعون اور ثمود کے لشکروں کی خبر پہنچی؟ یہ جنود سے بدل ہے، اور فرعون کے ذکر کی وجہ سے اس کے اتباع کے ذکر کی ضرورت نہیں رہی، اور ان کا واقعہ یہ ہے کہ ان کو ان کے کفر کی وجہ سے ہلاک کر دیا گیا، اور (در اصل) ان لوگوں کو تنبیہ ہے جنہوں نے نبی ﷺ اور قرآن کا انکار کیا، تاکہ وہ نصیحت حاصل کریں، مگر جنہوں نے کفر کیا وہ مذکور کے جھٹلانے میں لگے ہوئے ہیں حالانکہ اللہ نے ان کو ہر طرف سے گھیرے میں لے رکھا ہے، اس سے ان کو کوئی نہیں بچا سکتا، بلکہ یہ قرآن بلند پایہ ہے اس لوح میں جو فضا میں ساتویں آسمان کے اوپر ہے محفوظ ہے اور اس کا طول آسمان اور زمین کے فاصلہ کے برابر ہے اور اس کا عرض مشرق سے مغرب تک کی مسافت کے برابر ہے اور وہ (لوح) سفید موتی کی ہے یہی حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا ہے۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

① الحمل ② الثور ③ الجوزاء ④ السرطان ⑤ الاسد ⑥ السنبلة ⑦ المیزان ⑧ العقرب ⑨ القوس ⑩ الجدی ⑪ الدلو ⑫ الحوت، یہ مذکورہ بارہ برج، سات سیاروں کے ہیں، مریخ کے دو برج ہیں، حمل اور عقرب، اور زہرہ کے بھی دو برج ہیں، ثور اور میزان، اور عطارد کے بھی دو دو برج ہیں، الجوزاء اور سنبلة، قمر کا ایک برج ہے اور وہ سرطان ہے، اور شمس کا بھی ایک ہی ہے اور وہ اسد ہے، اور مشتری کے دو ہیں، القوس اور حوت، اور زحل اس کے بھی دو ہیں، الجدی اور دلو۔





اس شکل میں نظام شمسی کے کونے کونے اپنے اپنے مدار میں دکھائے گئے ہیں۔ شکل میں ان سیارات کے مداروں کی ترتیب اور سمت گردش کی وضاحت بھی کی گئی ہے۔ خیر یہ بھی دکھایا گیا ہے کہ پلوٹو کا مدار قدرے ترچھا ہے جس کی وجہ سے پلوٹو گاہے گاہے نیپچون کے مدار کاٹ کر اس کے اندر آمد چلا ہے اس دوران بجائے پلوٹو کے نیپچون سورج سے بھرپور ترین سیارہ ہوتا ہے۔

قَوْلًا: الموعود ای موعود بہ ہو القیامة۔

قَوْلًا: محذوف صَدْرُهُ یعنی ماضی مثبت جس کا معمول مقدم نہ ہو جب جواب قسم واقع ہو تو اس پر لام اور قد داخل کرنا ضروری ہے ایک پراکتفا جائز نہیں ہے البتہ طول کلام یا ضرورت کی وجہ سے ایک پراکتفا کر سکتے ہیں، جیسا کہ قَدْ أَفْلَحَ میں طول کلام کی وجہ سے صرف قد پراکتفا کیا ہے قَتَلَ أَصْحَابُ الْأَخْدُودِ، اِی لَقَدْ قَتَلَ أَصْحَابُ الْأَخْدُودِ، أَخْدُوْدُ مفرد ہے جمع أَخَادِیْدُ بمعنی خندق۔

قَوْلًا: النَّارُ بدل الاشتغال منه، النَّارُ، أَخْدُود سے بدل اشتغال ہے اس لئے کہ أَخْدُود، نار پر مشتمل ہے۔

قَوْلًا: الْوَقُودُ، واو کے فتح کے ساتھ بمعنی ایندھن اور ضمہ کے ساتھ مصدر ہے، جلانا۔

قَوْلًا: إِذْهُمْ عَلَيْهَا، قَتَلَ مقدم کا ظرف مؤخر ہے، یعنی مومنین کو خندق کی آگ میں جلاتے وقت خندقوں کے کنارے کرسیوں پر بیٹھے ہوئے تھے، شہود بعض نے کہا ہے کہ شہادۃ بمعنی گواہی سے مشتق ہے، یعنی بادشاہ کے حضور بعض بعض کی حسن کارکردگی کی شہادت دیتے تھے یا شہادۃ بمعنی حضور سے مشتق ہے، مفسر علام نے یہی معنی مراد لئے ہیں مطلب یہ ہے کہ مومنین کے ساتھ تعذیب اور احراق فی النار کا جو معاملہ کیا جاتا تھا اس کو کرسیوں پر بیٹھ کر تماشہ کے طور پر دیکھتے تھے اور خوش ہوتے تھے۔

قَوْلًا: الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ یہ العزیز الحمید کا بیان ہے۔

قَوْلًا: فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ یہ اِنَّ الَّذِیْنَ فْتَنُوْا کی خبر ہے، مبتداء چونکہ متضمن بمعنی شرط ہے اس لئے خبر پر فاء داخل ہوئی ہے۔

قَوْلًا: بَدَلَ مِنَ الْجَنُودِ، فرعون حذف مضاف کے ساتھ جنود سے بدل ہے، اِی جنود فرعون، فرعون کو ذکر کرنے کے بعد اتباع فرعون کو ذکر کرنے کی ضرورت نہیں رہی۔

قَوْلًا: بِمَا ذُكِّرَ، اِی القرآن والنبی ﷺ، مَا سے مراد قرآن یا نبی ﷺ ہیں۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

سورہ بروج مکہ معظمہ کے اس دور میں نازل ہوئی ہے جب ظلم و ستم پوری شدت کے ساتھ برپا تھا اور مشرکین مکہ مسلمانوں کو سخت سے سخت اذیتیں دے کر ایمان سے منحرف کرنے کی کوشش کر رہے تھے۔

سورہ بروج کے نزول کی حکمت:

کفار کو اس ظلم و ستم کے بُرے انجام سے آگاہ کرنا ہے جو وہ ایمان لانے والوں پر توڑ رہے تھے، اور اہل ایمان کو یہ تسلی دینا ہے کہ اگر وہ ان مظالم کے مقابلہ میں ثابت قدم رہیں گے تو ان کو بہترین اجر ملے گا اور اللہ تعالیٰ ظالموں سے بدلہ لے گا۔

بُرُوج، بُوج کی جمع ہے، بڑے محل یا قلعہ کو کہتے ہیں، قرآن کریم میں فرمایا گیا ہے ”وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشَيَّدَةٍ“ بُرُوج کے اصل معنی ظہور کے ہیں، تَبْرُج بے پردہ کھلے پھرنے کو کہتے ہیں اس آیت میں جمہور مفسرین کے نزدیک بڑے بڑے ستارے مراد ہیں، حضرت ابن عباس، مجاہد، ضحاک، حسن بصری، قتادہ، سدی رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ ان سب حضرات کا یہی قول ہے، یعنی قسم ہے ستاروں والے آسمان کی اور بعض نے آسمان کے دروازے یا چاند کی منزلیں مراد لی ہیں۔ (فتح القدیر)

وَشَٰهِدٍ وَّ مُّشْهُودٍ، شاہد اور مشہود کی تفسیر میں بہت اختلاف ہے، علامہ شوکانی رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے آثار و روایات کی بنیاد پر کہا ہے کہ شاہد سے مراد جمعہ کا دن ہے، یعنی اس دن جس نے جو بھی عمل کیا ہو گا یہ قیامت کے دن اس کی گواہی دے گا اور مشہود سے مراد عرفہ کا دن ہے جس میں لوگ ۹ رزی الحجہ کو عرفات میں جمع ہوتے ہیں۔

اصحابِ اخدود کا واقعہ:

اس سورت میں ”اصحابِ اخدود“ کا واقعہ بیان ہوا ہے اور یہی واقعہ اس سورت کے نزول کا سبب ہے، گڑھوں میں آگ جلا کر ایمان والوں کو اس میں ڈال کر جلا دینے کے متعدد واقعات روایات میں بیان ہوئے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ دنیا میں متعدد مرتبہ اس قسم کے واقعات ہوئے ہیں۔

ان میں سے ایک واقعہ صہیب رومی رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کیا ہے کہ ایک بادشاہ کے پاس ایک ساحر تھا، (بعض روایتوں میں کاہن کا لفظ ہے) جب وہ ساحر بوڑھا ہو گیا تو اس نے بادشاہ سے کہا کہ اب میں بوڑھا ہو گیا ہوں لہذا مجھے ایک ذہین لڑکا دے دیا جائے تاکہ میں اس کو اپنا علم سحر سکھا دوں میرے مرنے کے بعد اس علم کے ضائع ہونے کا اندیشہ ہے بادشاہ نے ایک ذہین لڑکا مقرر کر دیا وہ لڑکا ساحر کے پاس جاتے آتے ایک راہب سے بھی راستہ میں ملنے لگا اور اس کی باتوں سے متاثر ہو کر ایمان لے آیا حتیٰ کہ اس کی تربیت سے صاحب کشف و کرامات ہو گیا، جس بادشاہ کا ذکر اس واقعہ میں آیا ہے وہ ملک یمن کا بادشاہ تھا جس کا نام حضرت ابن عباس رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کی روایت میں یوسف ذونواس بتایا گیا ہے، اس کا زمانہ آپ ﷺ کی ولادت باسعادت سے ستر سال پہلے تھا اور اس لڑکے کا نام جس کو سحر سیکھنے کے لئے مقرر کیا

گیا تھا عبداللہ بن تامر تھا، اور وہ راہب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مذہب کا پیروکار تھا، وہ لڑکا کشف و کرامات کے ذریعہ
 مذہبوں کو بینا اور کوڑھیوں کو تندرست کرنے لگا، اللہ تعالیٰ نے اسے ایسا پختہ ایمان نصیب فرمایا کہ ایمان کی خاطر لوگوں کی
 ذیتیں برداشت کرتا تھا، ساحر کے پاس جاتے وقت راستہ میں راہب کے پاس کچھ دیر بیٹھتا تھا جس کی وجہ سے ساحر اس کو
 تاخیر کی وجہ سے مارتا تھا اور واپسی کے وقت بھی راہب کے پاس بیٹھتا جس کی وجہ سے گھر پہنچنے میں دیر ہو جاتی تو گھر والے
 اس کی پٹائی کرتے، مگر اس نے کسی کی پرواہ کئے بغیر راہب کی صحبت اور مجالست نہ چھوڑی، اور خفیہ طور پر مسلمان ہو گیا، ایک
 بار اس لڑکے نے دیکھا کہ شیر وغیرہ کسی درندے نے راستہ روک رکھا ہے اور لوگ پریشان ہیں تو اس نے ایک پتھر ہاتھ میں
 لے کر دعاء کی کہ اے اللہ! اگر راہب کا دین سچا ہے تو یہ جانور میرے پتھر سے مارا جائے اور اگر کاہن کا دین سچا ہے تو نہ مارا
 جائے، یہ کہہ کر اس نے پتھر مارا جس کی وجہ سے وہ شیر ہلاک ہو گیا، اس واقعہ سے لوگوں میں یہ مشہور ہو گیا کہ اس لڑکے کو کوئی
 عجیب علم آتا ہے ایک نابینا نے جب یہ سنا تو آ کر درخواست کی کہ میری آنکھیں اچھی ہو جائیں گی؟ لڑکے نے کہا بشرطیکہ تو
 مسلمان ہو جائے۔ نابینا نے یہ شرط قبول کر لی، لڑکے نے اللہ سے دعاء کی چنانچہ وہ نابینا بینا ہو گیا اسی قسم کے بہت سے
 واقعات و کرامات ظاہر ہوئیں، جب بادشاہ کو اس کی اطلاع ہوئی تو اس نے راہب کو اور لڑکے کو اور نابینا کو گرفتار کر کے حاضر
 کرنے کا حکم دیا چنانچہ تینوں گرفتار کر کے بادشاہ کی خدمت میں حاضر کئے گئے راہب اور نابینا کو تو فوراً ہی قتل کر دیا، اور
 لڑکے کے لئے حکم دیا کہ اس کو پہاڑ کے اوپر سے گرا کر ہلاک کر دیا جائے، مگر جو لوگ اس کو لے کر پہاڑ پر گئے تھے وہ سب
 ہلاک ہو گئے اور لڑکا صحیح سلامت واپس آ گیا، اس کے بعد بادشاہ نے دریا میں غرق کرنے کا حکم دیا وہ اس سے بھی بچ گیا اور
 جو لوگ اس کو لے کر گئے تھے وہ سب غرق ہو گئے غرضیکہ کوئی ہتھیار اور کوئی حربہ کارگر نہ ہوا آخر کار لڑکے نے بادشاہ سے کہا
 گر تو مجھے قتل کرنا ہی چاہتا ہے تو مجمع عام میں ”بِاسْمِ اللّٰهِ رَبِّ هٰذَا الْغَلَامِ“ کہہ کر تیر مار میں مرجاؤں گا، چنانچہ
 بادشاہ نے ایسا ہی کیا اور لڑکا مر گیا، لوگ پکاراٹھے کہ ہم اس لڑکے کے رب پر ایمان لے آئے، بادشاہ کے مصاحبوں نے
 بادشاہ سے کہہ دیا کہ یہ تو وہی کچھ ہو گیا جس سے آپ بچنا چاہتے تھے، لوگوں نے آپ کے دین کو چھوڑ کر لڑکے کے دین کو
 قبول کر لیا، بادشاہ یہ دیکھ کر غصے میں بھر گیا، اس نے خندقیں کھدوائیں اور ان کو آگ سے بھر دیا اور اشتہار دیا کہ جو اسلام
 سے نہ پھرے گا اس آگ میں جلا دیا جائے گا چنانچہ ایک ایک مسلمان کو لایا جاتا اور اس سے کہا جاتا کہ یا تو ایمان ترک کر
 و، ورنہ اس خندق میں جلنا پڑے گا، اللہ تعالیٰ نے ان مومنین کو ایسی استقامت بخشی کہ ان میں سے ایک بھی ایمان
 چھوڑنے پر راضی نہ ہوا اور آگ میں جل کر مرجانا قبول کیا صرف ایک عورت جس کی گود میں شیر خوار بچہ تھا وہ جھجکی تو فوراً
 ی وہ بچہ بولا اے اماں! تو صبر کر کیونکہ تو حق پر ہے، جن لوگوں کو اس ظالم بادشاہ نے اس طرح آگ میں جلا کر ہلاک کیا
 ان کی تعداد بعض روایات میں بارہ ہزار اور بعض میں اس سے بھی زیادہ آئی ہے۔

عجیب تاریخی واقعہ:

محمد بن اسحاق کی روایت میں ہے کہ یہ لڑکا جس کا نام عبد اللہ بن تامر تھا جس جگہ مدفون تھا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ خلافت میں کسی ضرورت سے جب وہ زمین کھودی گئی تو اس میں سے عبد اللہ بن تامر کا جسم صحیح سالم اس طرح برآمد ہوا کہ ان کا ہاتھ تیر لگنے کی جگہ کپٹی پر رکھا ہوا ہے، کسی شخص نے ان کا ہاتھ کپٹی سے ہٹایا تو زخم سے خون جاری ہو گیا جب ہاتھ اسی جگہ رکھ دیا تو خون بند ہو گیا ان کے ہاتھ میں ایک انگوٹھی تھی جس پر ”اللہ ربی“ لکھا ہوا تھا، یمن کے حاکم نے اس واقعہ کی اطلاع مدینہ منورہ فاروق اعظم حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دی تو آپ نے جواب میں لکھا کہ ان کو ان کی ہیئت پر مع انگوٹھی کے اسی جگہ دفن کر دیا جائے جہاں وہ ظاہر ہوئے ہیں۔ (معارف، ابن کثیر)

فائدہ: ابن کثیر نے بحوالہ ابن ابی حاتم نقل کیا ہے کہ آگ کی خندق کے واقعات دنیا میں مختلف ملکوں اور مختلف زمانوں میں پیش آئے ہیں، ابن ابی حاتم نے خصوصیت کے ساتھ تین واقعات کا ذکر کیا ہے۔

پہلا واقعہ:

یہی ہے جو اوپر مذکور ہوا جو کہ آپ ﷺ کی ولادت باسعادت سے ستر سال قبل ملک یمن میں پیش آیا، دوسرا واقعہ شام میں، تیسرا فارس میں، اس سورت میں جس واقعہ کا ذکر ہے وہ ملک یمن نجران کے علاقہ میں پیش آیا تھا، یہ عرب کا علاقہ تھا۔ (معارف)

دوسرا واقعہ:

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے آپ فرماتے ہیں کہ ایران کے ایک بادشاہ نے شراب پی کر اپنی بہن سے زنا کیا اور دونوں کے درمیان تعلقات استوار ہو گئے جب بات کھل گئی اور لوگوں میں اس کا بہت چرچا ہو گیا تو بادشاہ نے اعلان کرایا کہ خدا نے بہن سے نکاح حلال کر دیا ہے لوگوں نے اسے قبول کرنے سے انکار کر دیا تو اس نے لوگوں کو طرح طرح کے عذاب دے کر یہ بات ماننے پر مجبور کیا یہاں تک کہ وہ آگ سے بھری ہوئی جندقوں میں ہر اس شخص کو ڈلوادیتا تھا جو اس بات کو ماننے سے انکار کرتا، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیان ہے کہ اسی وقت سے مجوسیوں میں محرمات سے نکاح کا طریقہ رائج ہوا ہے۔ (ابن جریر)

تیسرا واقعہ:

حضرت ابن عباس نے غالباً اسرائیلی روایات سے نقل کیا ہے کہ بابل والوں نے یہودیوں کو دین موسیٰ ﷺ سے منحرف ہو جانے پر مجبور کیا تھا یہاں تک کہ انہوں نے آگ سے بھری ہوئی خندقوں میں ان لوگوں کو پھینک دیا جو اس سے انکار کرتے تھے۔ (ابن جریر، عبد بن حمید)

إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ يَهَانُوا فِي عَذَابِهِمْ إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابِهِمْ يَهَانُونَ۔ یہ ان ظالموں کی سزا کا بیان ہے جنہوں نے مسلمانوں کو صرف ان کے ایمان کی بناء پر آگ کی خندق میں ڈال کر جلایا تھا اور سزائیں دو باتیں ارشاد فرمائیں فَلَهُمْ عَذَابٌ جَهَنَّمُ یعنی ان کے لئے آخرت میں جہنم کا عذاب ہے دوسری وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ یعنی ان کے لئے جلنے کا عذاب ہے، ہو سکتا ہے کہ دوسرا جملہ پہلے جملہ کا بیان اور تاکید ہو، اور یہ بھی ممکن ہے کہ دوسرے جملے میں ان کی اسی سزا کا ذکر ہو جیسا کہ بعض روایات میں ہے کہ جن مومنین کو ان لوگوں نے آگ کی خندق میں ڈالا تھا اللہ نے ان کو تو تکلیف سے اس طرح بچا لیا کہ آگ کے چھونے سے پہلے ہی ان کی ارواح قبض کر لی گئیں، پھر یہ آگ اس قدر بھڑک اٹھی کہ خندق کی حدود سے نکل کر شہر میں پھیل گئی اور ان سب لوگوں کو جو مسلمانوں کے جلنے کا تماشہ دیکھ رہے تھے اس آگ نے جلا دیا صرف بادشاہ یوسف ذونواس بھاگ نکلا اور آگ سے بچنے کے لئے دریا میں کود گیا جس کی وجہ سے غرق ہو کر مر گیا۔

(مظہری)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ الطَّارِقِ مَكِّيَّةٌ هِيَ سَبْعٌ عَشْرَةَ آيَةً

سُورَةُ الطَّارِقِ مَكِّيَّةٌ سَبْعٌ عَشْرَةَ آيَةً.

سورہ طارق مکی ہے، سترہ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ ۝ أَضَلُّهُ كُلُّ لَيْلٍ وَسَنَةُ النُّجُومِ
 يَطْلُوْنَهَا لَيْلًا وَمَا أَدْرَاكَ أَعْلَمَكَ مَا الطَّارِقُ ۝ مُبْتَدَأٌ وَخَيْرٌ فِي مَحَلِّ الْمَفْعُولِ الثَّانِي لَا ذَرَى وَمَا بَعْدَ
 مَا الْأُولَى خَيْرُهَا وَفِيهِ تَعْظِيمٌ لِشَأْنِ الطَّارِقِ الْمَفْسَرِ بِمَا بَعْدَهُ هُوَ النَّجْمُ أَيْ الثَّرِيَّا أَوْ كُلُّ نَجْمٍ الثَّاقِبُ ۝
 الْمُضَيُّ لِثِقَبِهِ الظَّلَامَ بِضَوْنِهِ وَجَوَابُ الْقَسَمِ إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ۝ بِتَخْفِيفٍ مَا فَهِيَ مَزِيدَةٌ
 وَإِنْ مُخَفَّفَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ وَأَسْمُهَا مَحْدُوفٌ أَيْ إِنَّهُ وَاللَّامُ فَارِقَةٌ وَبِتَشْدِيدِهَا فَإِنْ نَافِيَةٌ وَلَمَّا بَمَعْنَى إِلَّا
 وَالْحَافِظُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ يَحْفَظُ عَمَلَهَا مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ نَظْرًا غَتَبَارَ مِمَّا خُلِقَ ۝ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ
 جَوَابُهُ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ۝ ذِي إِنْدِفَاقٍ مِنَ الرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ فِي رَجَبِهَا يُخْرَجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ لِلرَّجُلِ
 وَالتَّرَائِبِ ۝ لِلْمَرْأَةِ وَبَيْنَ عِظَامِ الصُّدْرِ إِنَّهُ تَعَالَى عَلَى رَجَبِهِ بَعَثَ الْإِنْسَانَ بَعْدَ مَوْتِهِ لِقَادِرٌ ۝ فَإِذَا غَتَبَرِ
 أَضَلُّهُ عَلِمَ أَنَّ الْقَادِرَ عَلَى ذَلِكَ قَادِرٌ عَلَى بَعْثِهِ يَوْمَ تُبْلَى تَخْتَبِرُ وَتُكْشَفُ السَّرَائِرُ ۝ ضَمَائِرُ الْقُلُوبِ فِي
 الْعَقَائِدِ وَالنِّيَّاتِ فَمَالَهُ لِمُنْكَرِ الْبَغْتِ مِنْ قُوَّةٍ يَمْتَنِعُ بِهَا عَنِ الْعَذَابِ وَلَا نَاصِرٍ ۝ يَدْفَعُهُ عَنَّا
 وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ ۝ الْمَطَرِ لِعُودِهِ كُلِّ جَنٍّ وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ ۝ الشَّقِ عَنِ النَّاسِ إِنَّهُ أَيْ الْقُرْآنَ
 لَقَوْلٌ فَصْلٌ ۝ يَفْصِلُ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ ۝ بِاللَّعِبِ وَالْبَاطِلِ إِنَّهُمْ أَيْ السَّكْفَا
 يَكِيدُونَ كَيْدًا ۝ يَغْمَلُونَ الْمَكَائِدَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَكِيدُ كَيْدًا ۝ أَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ
 لَا يَعْلَمُونَ فَمَهْلٍ يَا مُحَمَّدُ الْكَافِرِينَ أَمَهُلَهُمْ تَاكِيدَ حَسَنَةٍ مُخَالَفَةَ اللَّفْظِ أَيْ أَنْظِرْهُمْ مُرَوِّدًا ۝ قَلِيلًا
 وَهُوَ مُضَدَّرٌ مُؤَكَّدٌ لِمَعْنَى الْعَامِلِ مُصَغَّرٌ رُوْدًا أَوْ ارْوَادًا عَلَى التَّرْخِيمِ وَقَدْ أَحَدَهُمُ اللَّهُ بِدَرٍ وَنَسَبِ
 الْإِنْسَانِ بِأَيِّ السَّيْفِ أَيْ بِالْأَمْرِ بِالْجِهَادِ وَالْقِتَالِ.

تَرْجُمَہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، قسم ہے آسمان کی اور اس چیز کی جو

رات کو نمودار ہونے والی ہے طارق اصل میں رات میں ہر آنے والے کو کہتے ہیں، اور اسی میں سے ستارے ہیں اس لئے کہ یہ بھی رات ہی کو طلوع ہوتے ہیں، اور آپ ﷺ کو کچھ معلوم ہے کہ وہ رات کو نمودار ہونے والی چیز کیا ہے؟ (مَا لَطَارِق) مبتداء اور خبر ہیں جو کہ اذریٰ کے مفعول ثانی کے محل میں ہے اور پہلے مَا کا مابعد اس کی خبر ہے اور اس میں طارق کی شان کی تعظیم ہے جس کی مابعد کے ذریعہ تفسیر کی گئی ہے (اور طارق) روشن ثریا یا ہر روشن ستارہ ہے جو اپنی روشنی کے ذریعہ تاریکی کو پھاڑنے کی وجہ سے ثاقب کہلاتا ہے اور جواب قسم محذوف ہے، کوئی جان ایسی نہیں کہ جس کے اوپر کوئی نگہبان نہ ہو، مَا کی تخفیف کے ساتھ، سو وہ زائدہ ہے اور اِنْ ثقیلہ سے مخففہ ہے اور اس کا اسم محذوف ہے اِیْ اِنَّہ اور لام مخففہ اور نافیہ کے درمیان فارقہ ہے اور لَمَّا تشدید کے ساتھ بھی ہے سو اِنْ نافیہ ہے اور لَمَّا بمعنی اِلَّا ہے اور نگرانی کرنے والے فرشتے ہیں جو کہ ہر نفس کے اچھے برے عمل کی نگرانی کرتے ہیں پھر ذرا انسان اسی پر عبرت کی نظر کرے کہ کس چیز سے پیدا کیا گیا ہے؟ اس کا جواب خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ ذَاقِی ہے (یعنی) مرد اور عورت کے رحم میں اچھلنے والی پانی سے پیدا کیا گیا ہے جو مرد کی پیٹھ اور عورت کی پسلیوں کے درمیان سے نکلتا ہے اور تَرَائب سینے کی ہڈیوں کو کہتے ہیں، یقیناً اللہ تعالیٰ انسان کے مرنے کے بعد دوبارہ پیدا کرنے پر قادر ہے پس جب انسان اپنی اصل میں نظر عبرت سے غور کرے گا یہ بات سمجھ لے گا کہ جو ذات اس (ابتداء تخلیق) پر قادر ہے وہ اس کے اعادہ پر بھی قادر ہے، جس روز پوشیدہ اسرار کی مانج پڑتا ہوگی اور ظاہر کئے جائیں گے، یعنی عقیدے اور نیتوں کے بارے میں دلوں کے مخفی رازوں کی (جانچ پڑتال دیگی) تو اس وقت اس منکر بعث کے پاس نہ خود اپنا کوئی زور ہوگا کہ جس کے ذریعہ عذاب سے بچ سکے، اور نہ کوئی اس کی دکر کرنے والا ہوگا جو اس کا دفاع کر سکے اور قسم ہے بارش برسانے والے آسمان کی مگر کو رَجْعُ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ بار بار رجوع کرتی ہے، اور شکاف والی زمین کی یعنی وہ شکاف جو نباتات کے نکلنے سے ہوتے ہیں بلاشبہ یہ قرآن ایک قول مل ہے، (جو) حق و باطل کے درمیان فیصلہ کرتا ہے، اور وہ کوئی ہنسی مذاق نہیں ہے یعنی لہو و لعب اور باطل نہیں ہے، یہ فار کچھ چالیں چل رہے ہیں یعنی نبی ﷺ کے ساتھ مکر کر رہے ہیں اور میں بھی ایک چال چل رہا ہوں، یعنی ان کو ڈھیلے رہا ہوں اس طریقہ پر کہ وہ سمجھ نہیں پا رہے ہیں پس اے محمد ﷺ! ان کافروں کو چھوڑ دو اَمَّہْلَہُمْ تاکید ہے لفظی الفت نے اس میں حسن پیدا کر دیا ہے یعنی ان کو کچھ وقت مہلت دیجئے (رُوْبِدَا) معنی عامل کے لئے مَوَکَد ہے اور رُوْدَاً عذف زوائد کے ساتھ ازواج کا مصغر ہے، اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے ان کو بدر میں پکڑ لیا، اور مہلت آیت سیف سے سوخ ہو گئی، یعنی قتال و جہاد کے حکم سے۔

تحقیق و تفسیر و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: أَضَلُّهُ كُلُّ آتٍ لَيْلًا، طَارِقٌ، طَارِقٌ لَيْلًا کو کہتے ہیں رات میں آنے والے کو اسی لئے طارق کہتے ہیں کہ وہ بھی دروازہ کھٹکھٹاتا ہے، پھر اس میں وسعت کر کے رات میں ہر ظاہر ہونے والی چیز پر اطلاق ہونے لگا، پھر اس میں بھی توسیع دے کر مطلقاً ظاہر ہونے والی چیز کو کہا جانے لگا خواہ دن میں ظاہر ہو یا رات میں، اسی سے یہ حدیث ہے **”أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ طَارِقِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ إِلَّا طَارِقًا يَطْرُقُ بِخَيْرٍ يَا رَحْمَنُ“**۔

قَوْلُهُ: وَمَا أَذْرَكَ استفہام انکاری ہے اور مَا الطارق میں استفہام تعظیم و تنہیم کے لئے ہے۔

قَوْلُهُ: النِّجْمُ، هُوَ مُبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ کی خبر ہے، اور یہ اس ابہام کی تفسیر بھی ہے جو استفہام سے پیدا ہوا ہے۔

قَوْلُهُ: الشُّرَيَّا او کل نجم یہ النجم کی تفسیر کے تین اقوال میں سے دو ہیں تیسرا قول زحل کا ہے اور زحل کا مقام ساتواں آسمان ہے زحل آسمان کی خوبصورت ترین چیزوں میں سے ہے۔

قَوْلُهُ: إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ الْخِ جواب قسم ہے، قسم اور جواب قسم کے درمیان وَمَا أَذْرَكَ الْخِ جملہ معترضہ ہے جو کہ مقسم بہ کی عظمت کو بیان کرنے کے لئے لایا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: بِتَخْفِيفٍ مَا، لَمَّا میں دو قراءتیں ہیں اول مَا کی تخفیف کے ساتھ زائدہ اس صورت میں إِنَّ تَخْفِيفٌ عَنْ الثَّقِيلِ ہوگا اور اس کا اسم محذوف ہوگا، اِیْ اِنَّہ اور لَمَّا کا لام إِنَّ تَخْفِيفٌ اور تانیہ کے درمیان فارق ہوگا۔

قَوْلُهُ: بِتَشْدِيدِهَا یہ لَمَّا کی دوسری قراءت کا بیان ہے اس صورت میں لَمَّا مُشَدَّدٌ بمعنی اِلَّا ہوگا اور إِنَّ تانیہ ہوگا۔

قَوْلُهُ: ذِي اِنْدِاقٍ یہ دَافِقِ کی تفسیر ہے اس تفسیر کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ دَافِقِ اسم فاعل برائے نسبت ہے، جیسا کہ لَا بِنُ دودھ فروخت کرنے والا، تَامِرُ تمر فروخت کرنے والا، دَافِقُ اچھلنے والا۔

قَوْلُهُ: فِی رَحْمِهَا یہ دَافِقِ سے متعلق ہے، مطلب یہ ہے کہ مرد کے نطفہ کا اندِفاق، رحم مادر میں ہوتا ہے اور عورت کے نطفہ کا اَلْاِنْدِاق تو رحم کے اندر ہوتا ہی ہے اس طرح مرد اور عورت دونوں کے نطفہ کا اندِفاق رحم ہی میں ہوتا ہے۔

قَوْلُهُ: مِنْ بَيْنِ الصَّلْبِ میں بین زائدہ ہے اس لئے کہ بین کا استعمال متعدد میں ہوتا ہے اور صلب میں تعدد نہیں ہے ال یہ کہ صلب سے مراد اجزاء صلب ہوں تو تعدد کی صورت ہو سکتی ہے۔

قَوْلُهُ: اِنَّہ لَقَوْلٌ فَصْلٌ، فَصْلٌ بمعنی فاصل ہے یہ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ الْخِ کا جواب قسم ہے۔

قَوْلُهُ: تَاكِيْدٌ حَسَنَةٌ مخالفة اللفظ یعنی اَمْهَلُهُمْ، فَمَهَلٌ کی تاکید ہے مَوَكَّدٌ اور مَوَكَّدٌ کے درمیان لفظی اختلاف نے ایک قسم کا حسن پیدا کر دیا ہے اور وہ اختلاف یہ ہے کہ مَوَكَّدٌ یعنی فَمَهَلٌ میں اسناد اسم ظاہر یعنی کافرین کی طرف ہے اور مَوَكَّدٌ یعنی اَمْهَلُهُمْ میں ضمیر ہم کی جانب ہے اس اختلاف سے افادہ جدید ہوا جو کہ حکم میں تائیس کے ہے اور تائیس تاکید سے بہتر ہے،

اور مؤکد و مؤکید میں صیغہ کے اعتبار سے بھی اختلاف ہے یہ اختلاف بھی عبارت کے تنوع پر دلالت کرتا ہے جو کہ مطلوب ہے۔
قَوْلُنَا: عَلٰی التَّرْحِیْمِ اس کا تعلق اروادًا سے ہے، اور دُوَيْدًا اِزْوَادًا کی تصریح ہے حذف زوائد کے بعد، امہال کا حکم جہاد کے حکم سے منسوخ ہو گیا۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ اس سورت میں حق تعالیٰ نے آسمان اور ستاروں کی قسم کھا کر ارشاد فرمایا ہے کہ ہر انسان پر محافظ اور نگران مقرر ہے جو اس کے تمام حرکات و سکنات و افعال و اعمال کو دیکھتا اور لکھتا ہے اور یہ لکھنا اور محفوظ کرنا حساب کے لئے ہے جو قیامت کے دن ہوگا اس لئے عقل کا تقاضہ ہے کہ انسان کبھی آخرت کی فکر سے غافل نہ ہو۔

حضرت خالد عدوانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ثقیف کے بازار میں کمان یا لانچی کے سہارے کھڑے دیکھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس مدد حاصل کرنے آئے تھے، میں نے وہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے سورہ طارق سنی اور میں نے اسے یاد کر لیا حالانکہ میں ابھی مسلمان نہیں ہوا تھا پھر مجھے اللہ نے ایمان کی دولت سے نوازا دیا۔ (مسند احمد، مجمع الزوائد)

طارق سے کیا مراد ہے؟ خود قرآن نے واضح کر دیا کہ روشن ستارہ مراد ہے، طارق طروق سے ماخوذ ہے جس کے لغوی معنی کھٹکھٹانے کے ہیں، رات میں آنے والے کو بھی طارق کہتے ہیں اس لئے کہ وہ بھی دروازہ کھٹکھٹاتا ہے ستاروں کو بھی اسی لئے طارق کہتے ہیں کہ وہ دن کو چھپے رہتے ہیں اور رات کو نمودار ہوتے ہیں۔

اِنْ كُلِّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ یعنی ہر نفس پر اللہ کی طرف سے محافظ اور نگران مقرر ہیں اور وہ فرشتے ہیں جیسا کہ سورہ رعد کی آیت ۱۱ سے معلوم ہوتا ہے اور بعض مفسرین نے حافظ سے مراد خود اللہ تعالیٰ کو لیا ہے۔

يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ”صلب“ ریڑھ کی ہڈی کو کہتے ہیں اور تَرَائِب، قَوَائِد کی جمع ہے سینے کے اس حصہ کو کہتے ہیں جہاں ہار پہنا جاتا ہے، انسان کا مادہ تولید اس حصہ سے نکلتا ہے جو صلب اور سینے کے درمیان واقع ہے۔

خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ ذَافِقٍ یعنی انسان کو ایک اچھلتے پانی سے پیدا کیا گیا ہے انسان کا مادہ تولید مرد کی پیٹھ اور عورت کے سینے کی ہڈیوں کے درمیان سے خارج ہوتا ہے اور یہ مادہ انسان کے ہر عضو سے نکل کر یہاں جمع ہوتا ہے لہذا دونوں باتوں میں کوئی تضاد نہیں ہے۔

وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ، رَجْعُ کے لغوی معنی لوٹنا، پلٹنا کے ہیں، بارش کو رَجْع اسی لئے کہتے ہیں کہ وہ پلٹ کر بار بار بار آتی ہے۔

اِنَّهُ لَقَوْلُ فَصْلٍ یہ جواب قسم ہے یعنی کھول کر بیان کرنے والا جس سے حق و باطل میں امتیاز ہو جائے وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ یعنی جس طرح آسمان سے بارش کا برسا اور زمین کا شق ہو کر نباتات کو اپنے اندر سے اگلنا کوئی مذاق نہیں ہے بلکہ ایک سنجیدہ حقیقت ہے، اسی طرح قرآن خبر دے رہا ہے کہ انسان کو پھر اپنے خدا کی طرف پلٹنا ہے یہ بھی کوئی ہنسی مذاق کی بات نہیں ہے بلکہ ایک دو ٹوک بات ہے اور ایک سنجیدہ حقیقت ہے جسے پورا ہو کر رہنا ہے۔

اِنَّهُمْ يَكِيدُوْنَ كَيْدًا یعنی یہ کفار قرآنی دعوت کو شکست دینے کے لئے طرح طرح کی چالیں چل رہے ہیں، اپنی پھونکوں سے اس چراغ کو بجھانا چاہتے ہیں، ہر قسم کے شبہات لوگوں کے دلوں میں ڈال رہے ہیں، ایک سے ایک جھوٹا الزام تراش کر اس کے پیش کرنے والے نبی ﷺ پر لگا رہے ہیں تاکہ دنیا میں اس کی بات چلنے نہ پائے اور کفر و جہالت کی وہی تاریکی چھائی رہے جسے وہ چھانٹنے کی کوشش کر رہا ہے، اور خدا بھی ایک تدبیر کر رہا ہے کہ ان کی کوئی تدبیر اور مکر چلنے نہ پائے اور وہ نور پھیل کر رہے جسے یہ بجھانے کے لئے ایڑی چوٹی کا زور لگا رہے ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سُورَةُ الْأَعْلَى مَكِّيَّةٌ تِسْعٌ عَشْرَةَ آيَةً

سُورَةُ الْأَعْلَى مَكِّيَّةٌ تِسْعٌ عَشْرَةَ آيَةً.

سورہ اعلیٰ مکی ہے، انیس آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ تَبَّحَ اسْمُكَ أَي نَزَّهَ رَبُّكَ غَمًّا لَا يَلِيْقُ بِهِ وَلَفْظُ اسْمٍ زَائِدٌ
الْأَعْلَى ۝ صِفَةُ لِرَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ قَسْوَى ۝ مَخْلُوقُهُ جَعَلَهُ مُتَنَاسِبَ الْأَجْزَاءِ غَيْرَ مُتَفَاوِتٍ ۝ وَالَّذِي قَدَّرَ مَا شَاءَ
فَهَدَى ۝ إِلَى مَا قَدَّرَهُ بَيْنَ خَيْرٍ وَشَرٍّ ۝ وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى ۝ أَنْبَتَ الْعُشْبَ فَجَعَلَهُ بَعْدَ الْخُضْرَةِ عُتَّاءً جَفًّا
بَشِيمًا ۝ أَحْوَى ۝ أَسْوَدَ يَابَسًا سَقَرْتُكَ الْقُرْآنَ فَلَا تُنْسَى ۝ مَا تَقْرُوهُ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تُنْسَاهُ يَنْسَخُ بِلَاوَتِهِ
وَحُكْمِهِ وَكَانَ صَحَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْمَعُ بِالْقِرَاءَةِ مَعَ قِرَاءَةِ جِبْرِيلَ خَوْفَ النَّاسِيَانِ فَكَانَهُ قَبِيلَ لَهُ لَا
تَعْجَلُ بِهَا أَنْكَ لَا تُنْسَى فَلَا تُتْعَبُ نَفْسُكَ بِالْجَهْرِ بِهَا إِنَّهُ تَعَالَى يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَالْفِعْلِ
وَمَا يَخْفَى ۝ مِنْهُمَا وَنُبَيِّرُكَ لِلْيُسْرَى ۝ لِلشَّرِيعَةِ السَّهْلَةِ وَبِی الْإِسْلَامَ فَذَكَرَ عِظَ الْقُرْآنِ إِنْ لَفَعَتِ الذِّكْرَى مَنْ
تَذَكَّرَهُ الْمَذْكُورَ فِي سَيِّدٍ كَرُّ بِهَا مَنْ يَخْشَى ۝ يَخَافُ اللَّهُ تَعَالَى كَأَيَّةِ فَذَكَرَ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَبَعِيدٍ
وَيَجَنَّبُهَا أَيِ الذِّكْرِ يَنْتَرُكُهَا جَانِبًا لَا يَلْتَفِتُ إِلَيْهَا الْأَشَقَى ۝ بِمَعْنَى الشَّقِي أَيِ الْكَافِرِ
الَّذِي يَصْلَى النَّارَ الْكُبْرَى ۝ بِسَى نَارَ الْآخِرَةِ وَالصُّغْرَى نَارَ الدُّنْيَا تَمْلَأُ لَيَمُوتُ فِيهَا فَيَسْتَرْيَحُ وَلَا يَحْيَى ۝ حَيَاةً بَشِيئَةً
قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى ۝ تَطَهَّرَ بِالْإِيمَانِ وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ مُكْبِرًا فَصَلَّى ۝ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسَ وَذَلِكَ مِنْ أَسْوَرِ الْآخِرَةِ
وَكُفَّارِ مَكَّةَ مُغْرَضُونَ عَنْهَا بَلْ تُؤْتَوْنَ بِالتَّحَنُّنِ وَالْفَوْقَانِيَةِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۝ عَلَى الْآخِرَةِ وَالْآخِرَةِ الْمُشْتَمَّةُ
عَلَى الْجَنَّةِ خَيْرٌ وَأَبْقَى ۝ إِنَّ هَذَا أَيِ فَلَاحٍ مَنْ تَزَكَّى وَكَوْنَ الْآخِرَةِ خَيْرًا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى ۝ الْمُنَزَّلَةِ قَدْ
الْقُرْآنِ صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى ۝ وَبِی عَشْرُ صُحُفٍ لِإِبْرَاهِيمَ وَالتَّوْرَةَ لِمُوسَى ۝

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، (اے نبی ﷺ!) اپنے رب برتر کے

نام کی تسبیح کر یعنی اپنے رب کی ان چیزوں سے پاکی بیان کر جو اس کی شایانِ شان نہیں ہیں، اور لفظ اسم زائد ہے (الْأَعْلَى) رب کی صفت ہے جس نے پیدا کیا اور اپنی مخلوق کو درست کیا (یعنی) متناسب الاعضاء بنایا نہ کہ غیر متناسب جس نے جیسی چاہی تقدیر بنائی پھر اس نے اس خیر و شر کی راہ بتائی جو اس نے مقدر فرمائی جس نے نباتات گھاس اگائی پھر اس کو ہریالی کے بعد سوکھا سیاہ کوڑا کرکٹ کر دیا ہم قرآن آپ کو پڑھو ادیس گے پھر آپ ﷺ جو پڑھیں گے اس کو نہ بھولیں گے سوائے اس کے کہ جس کو اللہ بھلانا چاہے گا اس حکم اور اس کی تلاوت کو منسوخ کر کے، اور آپ ﷺ جبرائیل علیہ السلام کی قراءت کے ساتھ ساتھ بھولنے کے خوف سے زور زور سے قراءت کرتے تھے گویا آپ ﷺ کو یہ فرمایا گیا کہ جلدی نہ کیجئے، آپ ﷺ بھولیں گے نہیں، اس لئے زور سے پڑھ تعب نہ اٹھائیے، اور اللہ تعالیٰ ظاہر قول و فعل کو بھی جانتا ہے اور پوشیدہ قول و فعل کو بھی (جانتا ہے) اور ہم آپ ﷺ کو آسان شریعت کی سہولت دیتے ہیں اور وہ اسلام ہے، سو آپ ﷺ قرآن کے ذریعہ نصیحت کرتے رہیں اگر نصیحت نافع ہو اس شخص کو جس کو آپ ﷺ نصیحت فرمائیں جو کہ سَيَذَكَّرُ مَنْ يُّخْشِي فِي مَذَكَّرِهِ جو شخص اللہ سے ڈرتا ہے نصیحت حاصل کرے گا جیسا کہ آیت فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعَبِيدٌ میں ہے، یعنی آپ ﷺ اس شخص کو نصیحت فرمائیں جو وعید سے ڈرتا ہے اور اس نصیحت کو وہ شخص درکنار کرے گا یعنی اس کی طرف توجہ نہ کرے گا جو انتہائی بد بخت ہوگا جو بڑی آگ میں داخل ہوگا اور اشقی بمعنی مشقی، یعنی کافر ہے اور وہ (بڑی آگ) آخرت کی آگ ہے اور چھوٹی آگ دنیا کی آگ ہے، پھر وہ اس میں نہ مرے گا کہ راحت پا جائے اور نہ خوشگواہی کی زندگی جئے گا، وہ شخص کامیاب ہوگا جس نے ایمان کے ذریعہ پاکیزگی اختیار کی اور اپنے رب کا نام یاد کیا تکبیر کہتے ہوئے، پھر پنج وقتہ نماز پڑھی اور یہ امور آخرت میں سے ہیں اور مکہ کے کافر و گردانی کرتے ہیں تم لوگ دنیوی زندگی کو آخرت پر ترجیح دیتے ہو (تؤثرون) یا اور تاء کے ساتھ ہے حالانکہ آخرت جو کہ جنت پر مشتمل ہے بہتر اور باقی رہنے والی ہے بلاشبہ یہی بات یعنی پاکیزگی حاصل کرنے والے کی فلاح اور آخرت کا بہتر اور دائمی ہونا پہلے صحیفوں میں ہے اور ابراہیم علیہ السلام اور موسیٰ علیہ السلام کے صحیفوں میں بھی جو قرآن سے پہلے نازل ہوئے ہیں اور وہ ابراہیم علیہ السلام کے دس صحیفے اور موسیٰ علیہ السلام کی تورات ہے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيبِ تَسْبِيحِ تَفْسِيرِي فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: صِفَةُ لِرَبِّكَ یعنی الْاَعْلَى، رب کی صفت ہے اس کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ الْاَعْلَى، اسم کی صفت نہیں ہے اس لئے کہ الْاَعْلَى، رَبِّكَ کی صفت ہے ورنہ تو یہ خرابی لازم آئے گی کہ موصوف رَبِّكَ اور صفت الذی خَلَقَ کے درمیان غیر صفت یعنی الْاَعْلَى کا فصل ہے جو کہ درست نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: غُشَاءٌ، غُشَاءٌ اس کوڑے کرکٹ کو کہتے ہیں جو سطح آب پر بہہ کر چلا آتا ہے، یہاں مطلقاً سوکھا سیاہ کوڑا کرکٹ مراد ہے یعنی مقید کو معنی میں مطلق کے استعمال کیا ہے۔

قَوْلًا: مَنْ تَذَكَّرَهُ الْمَذْكُورُ، فِی سَيِّدَ تَكْرُ مَنْ مَوْصُولٌ هُوَ اور نَفَعَتْ كَامَفْعُولٌ هُوَ اور تَذَكَّرَ كِی ضَمِیر مَرْفُوعِ مَخَاطَبِ یعنی آپ ﷺ کی طرف راجع ہے اور ضَمِیر مَنْصُوب (ذ) مَوْصُولِ کی طرف راجع ہے اور السَّمْدُ مَوْصُولِ کی صفت ہے، مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ نصیحت کریں اگر نصیحت اس شخص کو فائدہ دے جس کو آپ ﷺ نصیحت کریں، اور جس کا ذکر سَيِّدَ تَكْرُ مِنْ یَحْشٰی میں ہے، مَنْ تَذَكَّرَهُ کے اضافہ کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ اِنْ نَفَعَتْ الذِّكْرٰی میں جَوْفِعِ کے بارے میں تردد ہے وہ ذکر کی مفعول کی نسبت سے ہے نہ کہ فاعل کی نسبت سے اس لئے کہ فاعل کی نسبت سے ذکر کا فائدہ متحقق ہے۔ (کمالات معنی)

قَوْلًا: فِی سَتْرِیْحِ یہ اس سوال مقدر کا جواب ہے کہ لَا یَمُوتُ فِیْہَا وَلَا یَحْیٰی سے معلوم ہوتا ہے کہ موت اور حیات کے درمیان کوئی واسطہ ہے حالانکہ ایسا نہیں ہے۔

جَوَابُ: جواب کا حاصل یہ ہے کہ ایسی موت نہ آئے گی کہ یہ مرنے کے بعد راحت پا جائے اور نہ ایسی حیات ہوگی کہ اس میں خوشگوا رہی ہو۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلٰی رسول اللہ ﷺ اس سورت اور سورۃ غاشیہ کو عیدین اور جمعہ کی نماز میں پڑھا کرتے تھے، اسی طرح وتر کی پہلی رکعت میں سورۃ اعلٰی اور دوسری میں سورۃ کافرون اور تیسری میں سورۃ اخلاص پڑھتے تھے، حضرت عقبہ بن عامر رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے مروی ہے کہ سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلٰی جب نازل ہوئی تو آپ ﷺ نے فرمایا اس کو اپنے سجود میں داخل کرو اور جب فُسِّحَ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِیْمِ نازل ہوئی تو آپ ﷺ نے فرمایا اسے اپنے رکوع میں داخل کرو۔

سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلٰی، تسبیح کے معنی پاک رکھنے اور پاکی بیان کرنے کے ہیں سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلٰی کے معنی یہ ہیں کہ اپنے رب کے نام کو پاک رکھئے، مطلب یہ کہ رب کے نام کی تعظیم و تکریم کیجئے اور جب اللہ کا نام آئے تو ادب اور خضوع اور خشوع کا لحاظ رکھئے، اور ہر ایسی چیز سے اس کے نام کو پاک رکھئے جو اس کی شایانِ شان نہ ہو، اس میں یہ بھی شامل ہے کہ اللہ تعالیٰ کو صرف ان ناموں سے پکاریئے جو خود اللہ تعالیٰ نے اپنے لئے بیان فرمائے ہیں یا اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ کو بتلائے ہیں ان کے سوا کسی اور نام سے اس کو پکارنا جائز نہیں۔

اسی میں یہ بھی داخل ہے کہ جو نام اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہیں وہ کسی مخلوق کے لئے استعمال کرنا اس کی تنزیہ و تقدیس کے خلاف ہے اس لئے جائز نہیں (قرطبی) جیسے رحمن، رزاق، غفار، قدوس وغیرہ، آج کل اس معاملہ میں غفلت بڑھتی جا رہی ہے۔

بعض حضرات مفسرین نے اس جگہ اسم سے خود سُبْحٰی کی ذات مراد لی ہے اور لفظ اسم کو زائد کہا ہے مفسر علام کا بھی یہ خیال ہے، اور عربی زبان کے اعتبار سے اس کی گنجائش بھی ہے اور قرآن کریم میں بھی اس معنی کے لئے استعمال ہوا ہے اور حدیث میں جو رسول اللہ ﷺ نے اس کلمہ کو نماز کے بعد میں پڑھنے کا حکم دیا اس کی تعمیل میں جو کلمہ اختیار کیا گیا وہ سُبْحَانَ اسْمِ رَبِّكَ

الاعلیٰ نہیں بلکہ سبحان ربی الاعلیٰ ہے، اس سے بھی معلوم ہوا کہ لفظ اسم اس جگہ مقصود نہیں خود کسی مقصود ہے۔

فَجَعَلَهُ غُثَاءً جب گھاس خشک ہو جائے تو اس کو غثاء کہتے ہیں اُخوی بمعنی سیاہ کرنا، یعنی تازہ اور سرسبز لہلہاتی گھاس کو ہم سکھا کر سیاہ کوڑا بھی کر دیتے ہیں۔

سَنُقَرِّنُكَ فَلَا تَنْسَى حاکم نے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور ابن مردویہ نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ قرآن کے الفاظ کو اس خوف سے جبرائیل علیہ السلام کے ساتھ ساتھ دہراتے جاتے تھے کہ کہیں بھول نہ جائیں، مجاہد اور کلبی کہتے ہیں کہ جبرائیل علیہ السلام وحی سنا کر فارغ نہ ہوتے تھے کہ آپ ﷺ بھول جانے کے اندیشہ سے دہرانے لگتے تھے اسی بنا پر اللہ تعالیٰ نے نبی ﷺ کو یہ اطمینان دلایا کہ وحی کے نزول کے وقت آپ ﷺ خاموشی سے سنتے رہیں ہم اسے آپ ﷺ کو پڑھوادیں گے، اور وہ ہمیشہ کے لئے آپ ﷺ کو یاد ہو جائے گا۔

وَنَيْسَرُكَ لَيْسَرِي یہ عام ہے مثلاً ہم آپ ﷺ پر وحی آسان کر دیں گے تاکہ اس کو یاد کرنا اور اس پر عمل کرنا آسان ہو جائے، ہم آپ ﷺ کی اس طریقہ کی طرف رہنمائی کریں گے جو آسان ہوگا، ہم آپ ﷺ کے لئے ایسی شریعت مقرر کریں گے جو سہل، مستقیم اور معتدل ہوگی، جس میں کوئی کمی اور عسر اور تنگی نہیں ہوگی، وغیرہ۔

لَقَدْ تَجَرَّانِ لَفَعَتِ الذِّكْرَى یعنی وعظ و نصیحت وہاں کریں کہ جہاں محسوس ہو کہ نصیحت فائدہ مند ہوگی، یہ وعظ و نصیحت کا ایک اصول اور ادب بیان فرمادیا۔ (ابن کثیر)

﴿مَثَّ﴾

سُورَةُ الْغَاشِيَةِ مَكِّيَّةٌ هِيَ سِتُّ وَعِشْرُونَ آيَةً

سُورَةُ الْغَاشِيَةِ مَكِّيَّةٌ سِتُّ وَعِشْرُونَ آيَةً.

سورہ غاشیہ مکی ہے، چھبیس آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ هَلْ قَدْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ ۝ الْقِيَامَةُ لِأَنَّهُا تَغْشَى
 الْخَلَائِقَ بِأَهْوَالِهَا ۝ وَجْهٌ يَوْمَئِذٍ غَيْرُ بَهْجَةٍ غَيْرَ بَهْجَةٍ غَيْرَ بَهْجَةٍ ۝ ذَاتُ
 نَضَبٍ وَتَغَبُّ بِالسَّلَاسِلِ وَالْأَغْلَالِ ۝ تَصْلِي بِضَمِّ التَّاءِ وَفَتْحِهَا نَارًا حَامِيَةً ۝ تُنْقَى مِنْ عَيْنِ آيَةٍ ۝ شَدِيدَةُ
 الْحَرَارَةِ لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ ۝ هُوَ نَوْعٌ مِنَ الشُّوْكِ لَا تَرَعَاهُ ذَاتُهُ لِيُخَيِّتَ ۝ لَا يَسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ ۝
 وَجْهٌ يَوْمَئِذٍ نَاعِمٌ ۝ حَسَنَةٌ لِّسَعْيِهَا فِي الدُّنْيَا بِالطَّاعَةِ رَاضِيَةٌ ۝ فِي الْآخِرَةِ لَمَّا رَأَتْ ثَوَابَهُ فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ۝
 حَسَنًا وَمَعْنَى لَا تَسْمَعُ بِالنِّبَاءِ وَالتَّاءِ فِيهَا الْإِغْيَةُ ۝ أَيْ تَغْشَى ذَاتُ لُغَوَى بِذِيَّانٍ مِنَ الْكَلَامِ فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ ۝
 بِالنِّبَاءِ بِمَعْنَى غَيُّونَ فِيهَا سُورٌ مَرْفُوعَةٌ ۝ ذَاتَا وَقْدَرًا وَمَحَلًّا وَأَكْوَابٌ أَفْدَاخٌ لَا غُرَى لَهَا مَوْضُوعَةٌ ۝
 عَلَى خَافَاتِ الْعُيُونِ مُغَدَّةٌ لِشَرِبِهِمْ وَنَمَارِقُ وَسَائِدُ مَصْفُوقَةٌ ۝ بَعْضُهَا بِجَنْبِ بَعْضٍ يُسْتَنْدُ إِلَيْهَا
 وَزَلَّيْتُ بِسُطِّ طَنَافِسٍ لَهَا حُمْلٌ مَبْنُوتَةٌ ۝ أَفَلَا يَنْظُرُونَ ۝ أَيْ كُفَّارٌ مَكَّةَ نَظَرَ اغْتِبَارًا إِلَى الْإِبْلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ۝
 وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ ۝ وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ ۝ وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ ۝ أَيْ بُسِطَتْ فَيُسْتَدِلُّونَ
 بِهَا عَلَى قُدْرَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَوَحْدَانِيَّتِهِ وَصِدْرَتْ بِالْإِبْلِ لِأَنَّهُمْ أَشَدُّ مَلَابَسَةً لَهَا مِنْ غَيْرِهَا وَقَوْلُهُ سَطَحَتْ
 نَابِرٌ فِي أَنَّ الْأَرْضَ سَطَحَ وَعَلَيْهِ عُلَمَاءُ الشَّرْعِ لَا كَرَّةَ كَمَا قَالَ أَبُوبِ السَّيْتَةِ وَإِنْ لَمْ يَنْقُصْ رُكْنٌ مِنَ أَرْكَانِ
 الشَّرْعِ فَذَكَرْتَهُ بِمَعْنَى اللَّهُ وَدَلَائِلُ تَوْجِيدِهِ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكَّرٌ ۝ لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُضَيِّطٍ ۝ وَفِي قِرَاءَةٍ بِالضَّادِ
 بَدَلِ السِّينِ أَيْ بِمُسْتَلْطٍ وَبِذَا قَبْلَ الْأَمْرِ بِالْجِهَادِ إِلَّا لَكِنْ مَنْ تَوَلَّى أَعْرَضَ عَنِ الْإِيمَانِ وَكَفَرَ ۝ فَالْقُرْآنُ
 فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ ۝ عَذَابُ الْآخِرَةِ وَالْأَصْغَرُ عَذَابُ الدُّنْيَا بِالْقَتْلِ وَالْأَسْرِ ۝ إِنَّ الْيَنَّا يَا أَبَهُمْ ۝
 رُحُوعُهُمْ بَعْدَ الْمَوْتِ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ ۝ جَزَائِهِمْ لَا تَرْكُهُ أَبَدًا.

ترجمہ:

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، کیا تجھے چھا جانے والی قیامت کی خبر پہنچی (قیامت کو غاشیہ) اس لئے کہا گیا ہے کہ وہ اپنی ہولناکیوں کے ذریعہ پوری مخلوق پر چھا جائے گی، کچھ چہرے اس روز ذلیل ہوں گے دونوں جگہ شخصیات کو وجوہ سے تعبیر کیا گیا ہے، سخت محنت جھیل رہے ہوں گے طوق اور زنجیروں کی وجہ سے سخت محنت و مشقت جھیل رہے ہوں گے، وہ سخت آگ میں جھلس رہے ہوں گے (تُصَلُّی) تاء کے ضمہ اور فتحہ دونوں کے ساتھ ہے، نہایت گرم کھولتے ہوئے چشمے کا پانی انہیں پینے کے لئے دیا جائے گا ان کے لئے سوائے کانٹے دار درختوں کے اور کوئی غذا نہ ہوگی، (ضرب) ایک قسم کی کانٹے دار گھاس ہے جسے اس کے خبث کی وجہ سے کوئی جانور نہیں چرتا، جو نہ موٹا کرے گی اور نہ بھوک مٹائے گی کچھ چہرے اس روز بارونق ہوں گے دنیا میں طاعت کی کارگزاری پر خوش ہوں گے، جب حَسًا وَمَعْنًا عالی مقام جنت میں (اپنی) سعی کا ثواب دیکھیں گے، اے مخاطب! کوئی بے ہودہ بات وہاں نہ سنے گا یَسْمَعُ یا اور تا کے ساتھ، یعنی بے ہودہ کلام، وہاں پانی کے بہتے چشمے ہوں گے عِیْنٌ بِمَعْنٰی عِیُون ہے اس میں ذات اور مرتبہ اور محل کے اعتبار سے اونچے اونچے تخت ہوں گے اور چشموں کے کنارے بغیر دستے (ٹونٹی) کے ساغر رکھے ہوں گے جو جنتیوں کے پینے کے لئے بنائے گئے ہوں گے اور گاؤں کی قطاریں لگی ہوں گی جن پر ٹیک لگائی جائے گی، اور ٹھنکی غالیچے بچھے ہوئے ہوں گے، یعنی ایسے فرش جو روئیں دار ہوں گے، کیا یہ کفار مکہ عبرت کی نظر سے اونٹوں کو نہیں دیکھتے کہ کیسے بنائے گئے ہیں؟ (اور کیا) آسمان کو نہیں دیکھتے کہ ان کو کس طرح اونچا کیا گیا ہے؟ اور (کیا) پہاڑوں کو نہیں دیکھتے کیسے جمائے گئے ہیں؟ اور (کیا) زمین کو نہیں دیکھتے کہ کس طرح بچھائی گئی ہے کہ ان کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کی قدرت اور اس کی وحدانیت پر استدلال کریں، اِبْلُ کو شروع میں لایا گیا ہے اس لئے کہ عرب بہ نسبت دیگر چیزوں کے ان سے زیادہ گھلے ملتے رہتے تھے، اور اللہ تعالیٰ کا قول سَطِیْحَتْ اس بات پر ظاہر الدلالت ہے کہ زمین مسطح ہے اور اسی نظریہ پر علماء شرع ہیں، نہ کہ گول جیسا کہ اہل ہیئت کا قول ہے اگرچہ زمین کے گول ہونے سے شریعت کا کوئی رکن نہیں ٹوٹتا، پس آپ ﷺ نصیحت کرتے رہے کیونکہ آپ ﷺ صرف نصیحت کرنے والے ہیں، آپ ﷺ ان پر داروغہ نہیں ہیں اور ایک قراءت میں سین کے بجائے صَاد کے ساتھ ہے یعنی آپ ﷺ مسلط نہیں ہیں اور یہ حکم، جہاد کا حکم آنے سے پہلے کا ہے البتہ جو ایمان سے اعراض کرے گا اور قرآن کا انکار کرے گا تو اللہ اس کو بھاری سزا دے گا (یعنی) آخرت کا عذاب، اور اصغر دنیا کا عذاب ہے قتل اور قید کے ساتھ، بلاشبہ ان لوگوں کو موت کے بعد ہماری ہی طرف پلٹنا ہے پھر ان کا حساب لینا یعنی ان کی جزا و سزا ہمارے ذمہ ہے کہ ہم اس کو ہرگز ترک نہ کریں گے۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلًا: هَلْ أَتَكَ اِيك جماعت نے کہا ہے کہ هَلْ بمعنى قد ہے، اى قد جاءك يا محمد! حديث العاشية، اور کہا گیا ہے کہ هَلْ اپنے معنی پر ہے اور تعجب کے معنی کو متضمن ہے۔

قَوْلًا: وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ یہ جملہ متانفہ سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُؤَال: ما حديث العاشية؟

جَوَاب: وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ، وَجُوهٌ مَبْتَدَأٌ ہے اور خاشعة اس کی خبر ہے۔

سُؤَال: وَجُوهٌ نكرہ ہے اس کا مبتداء بنا کس طرح درست ہے؟

جَوَاب: نكرہ چونکہ مقام تفصيل میں واقع ہے لہذا اس کا مبتداء بنا صحیح ہے، يَوْمَئِذٍ میں تین مضاف الیہ کے عوض میں ہے اى يوم غشيان العاشية، یہاں وَجُوهٌ سے اصحاب وجوہ مراد ہیں یہ اطلاق الجزاء علی الكل کے قبیل سے ہے، وجہ چونکہ اشرف الاعضاء ہے اس لئے اس کو اختیار کیا گیا ہے۔

قَوْلًا: عاملة محنت کشندہ، مشقت اٹھانے والا۔

قَوْلًا: ناصبة تھکنے والا، در ماندہ عاملة ناصبة رفع کے ساتھ یہ دونوں مبتداء کی دوسری خبر ہیں۔

قَوْلًا: آنية کھولتا ہوا پانی، اِنِّی سے اسم فاعل واحد مؤنث۔

قَوْلًا: ضریع خاردار جھاڑ، ضریع ایک گھاس ہے جس کو شبرق کہا جاتا ہے اور جب یہ گھاس خشک ہو جاتی ہے تو اہل حجاز اس کو ضریع کہتے ہیں اور یہ زہر ہے۔ (صحیح بخاری، کتاب التفسیر)

قَوْلًا: لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَاغِيَةً ① جمہور کے نزدیک تاء فوقانیہ کے فتح اور لاغیہ کے نصب کے ساتھ ہے، اى لَا تَسْمَعُ أَنْتَ أَيُّهَا الْمُخَاطَبُ فِيهَا لَاغِيَةً (یا) لَا تَسْمَعُ تِلْكَ الْوُجُوهُ لَاغِيَةً ② اور ابن کثیر اور ابو عمرو نے یا تَحْتَانِيَهُ مضمومہ کے ساتھ مَبْنِيٍّ لِلْمَفْعُولِ لَاغِيَةً کے رفع کے ساتھ پڑھا ہے ③ اور نافع نے تاء فوقانیہ مضمومہ کے ساتھ مَبْنِيٍّ لِلْمَفْعُولِ پڑھا ہے ④ اور فضل اور حمدری نے تاء فوقانیہ کے فتح کے ساتھ مَبْنِيٍّ لِلْفَاعِلِ اور لَاغِيَةً کے نصب کے ساتھ پڑھا ہے لَاغِيَةً یہ موصوف محذوف کی صفت ہے، اى کَلِمَةً لَاغِيَةً (یا) نَفْسًا لَاغِيَةً (یا) عَافِيَةً کے وزن پر مصدر بمعنی لغوا ہے، اى لَا يَسْمَعُ فِيهَا لَغَوًا۔

قَوْلًا: اى نفس ذات لغو اس اضافہ کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ نَفْسٌ، لَا تَسْمَعُ كَافَاعِلٍ ہے، لَاغِيَةً مفعول بہ، اور تاء والی قراءت میں یہ بھی ہو سکتا ہے کہ لَا تَسْمَعُ كَافَاعِلٍ انت محذوف ہو اور نَفْسًا لَاغِيَةً مفعول اس صورت میں نَفْسًا محذوف ماننے کے بجائے کَلِمَةً بھی محذوف مان سکتے ہیں، اى کَلِمَةً ذَاتَ لَغَوٍ۔

قَوْلًا: اَنكُوب، اَفْدَاحٌ لَا عُرَى لَهَا، اَنكُوب، كُوبٌ کی جمع ہے بروزن قُفْلٌ وَاَقْفَالٌ، كُوبٌ اس برتن کو کہتے ہیں

جس میں دستہ اور ٹوٹی نہ ہو مثلاً گلاس، پیالہ وغیرہ۔

قَوْلًا: نَمَارِقُ یہ نَمْرِقَةُ کی جمع ہے، نون اور راء کے ضمہ اور دونوں کے کسرہ کے ساتھ بمعنی تیکے، مسند۔

قَوْلًا: زَرَبِيَّةٌ زربیہ کی جمع ہے۔

قَوْلًا: طَنَافِسُ یہ طِنَفَسَةٌ مثلث کی جمع ہے، روئیں دار فرش، چٹائی، قالین، مخملی فرش۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

هَلْ اَتَكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ یہاں غاشیہ سے مراد قیامت ہے یعنی وہ آفت کہ جو سارے جہان پر چھا جائے گی، اس آیت میں مجموعی طور پر پورے عالم آخرت کا ذکر ہے۔

وَجُوهٌ يَّوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ یہاں ”چہرے“ کا لفظ اشخاص کے معنی میں استعمال ہوا ہے، اس لئے کہ انسانی جسم کی نمایاں ترین چیز چہرہ ہے اور انسان پر اچھی بری کیفیات کا اثر اولاً چہرے ہی پر نمایاں ہوتا ہے، اس لئے ”کچھ لوگ“ کہنے کے بجائے ”کچھ چہرے“ کا لفظ استعمال کیا گیا ہے۔

لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ اِلَّا مِنْ ضَرِيْعٍ قرآن مجید میں کہیں فرمایا گیا کہ دوزخیوں کو زقوم کھانے کو دیا جائے گا، اور کہیں ارشاد ہوا کہ غسلین ملے گا، اور یہاں فرمایا گیا کہ انہیں (ضریع) خاردار سوکھی گھاس کے سوا کچھ کھانے کو نہ ملے گا، ان میں درحقیقت کوئی تضاد نہیں ہے، مطلب یہ ہے کہ جہنم کے بہت سے درجے ہوں گے جن میں مختلف قسم کے مجرمین اپنے جرائم کے لحاظ سے ڈالے جائیں گے اور ان کو مختلف قسم کے عذاب دیئے جائیں گے، اس سے یہ شبہ دور ہو گیا کہ دوزخیوں کو دوزخ میں مختلف قسم کی غذائیں دی جائیں گی؟ جیسا کہ اوپر بیان ہوا، اور اس آیت میں حصر کے ساتھ فرمایا گیا کہ ان کو ضریع کے علاوہ کچھ نہ ملے گا یہ حصر حقیقی نہیں بلکہ اضافی ہے یعنی کھانے کے لائق چیزوں کے مقابلہ میں حصر ہے اور ضریع کو بطور مثال بیان فرمایا گیا ہے مطلب یہ ہے کہ جہنمیوں کو کوئی کھانے کے لائق خوشگوار جزو بدن بننے والی غذا نہ دی جائے گی بلکہ ضریع جیسی غذا جو کھانے کے لائق نہ ہو، دی جائے گی۔

لِسَعِيْهَا رَاضِيَةٌ یعنی دنیا میں جو سعی صالح اور عمل نیک کر کے جب آخرت میں پہنچیں گے اور اس کے بہترین اور خوشگوار نتائج دیکھیں گے تو خوش ہوں گے اور انہیں اطمینان ہو جائے گا کہ دنیا میں ایمان اور صلاح و تقویٰ کی زندگی بسر کر کے انہوں نے جو غس کی خواہشات کی قربانیاں دیں فرائض کو ادا کرنے میں جو تکلیفیں اٹھائیں معصیوں سے بچنے کی کوشش میں جو نقصانات اٹھائے اور جن فائدوں اور لذتوں سے خود کو محروم رکھا یہ سب کچھ فی الواقع بڑے نفع کا سودا تھا۔

فِيْ جَنَّتٍ عَالِيَةٍ معنوی اور حسی دونوں طرح سے عالی مقام جنتوں میں ہوں گے۔

لَا تَسْمَعُ فِيْهَا لَاغِيَةً یہ اہل جنت کا تذکرہ ہے جو جہنمیوں کے برعکس نہایت آسودہ حال اور ہر قسم کی آسائشوں سے بہرہ

ورہوں گے، یعنی جنت میں کوئی ایسا کلام ان کے کانوں میں نہ پڑے گا جو لغو اور بے ہودہ اور دلخراش، تکلیف دہ ہو، اس میں کلمات کفریہ اور گالی گلوچ اور افتراء و بہتان سب داخل ہیں۔

بعض آداب معاشرت:

واکواب موضوعہ، اکواب، کوٹ کی جمع ہے، پانی پینے کے برتن کو کہا جاتا ہے جیسے آنخورے، گلاس وغیرہ، اکواب کی صفت موضوعہ بیان فرمائی ہے یعنی پانی کے قریب اپنی مقررہ جگہ پر رکھے ہوئے ہوں گے، اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ پانی پینے کا برتن پانی کے قریب ہی متعین جگہ پر ہونا چاہئے تاکہ وقت ضرورت ادھر ادھر تلاش کرنا نہ پڑے جو کہ باعث تکلیف ہوتا ہے؛ اس لئے ہر شخص کو اس کا اہتمام کرنا چاہئے کہ ایسی استعمالی چیزیں جو تمام گھروالوں کے کام آتی ہیں جیسے لوٹا، گلاس، تولیہ، صابن، کنگھا، سرمہ وغیرہ ان کی ایک جگہ مقرر ہو اور استعمال کرنے کے بعد اسی جگہ رکھ دیا جائے تاکہ کسی کو پریشانی نہ ہو۔ (معارف)

أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ عربوں کی غالب سواری اونٹ ہی تھی، نیز اونٹ عربوں کے لئے بیش بہا، نہایت قیمتی سرمایہ تھا اور ہر وقت ان کے استعمال میں رہنے والی چیز تھی اسی لئے اللہ تعالیٰ نے اس کا خصوصیت سے ذکر فرمایا، اللہ تعالیٰ نے اپنی جن قدرت کی نشانیوں میں غور کرنے کا حکم فرمایا ہے ان میں ایک اونٹ بھی ہے، اونٹ عربوں کے لئے جہاں مفید اور نہایت کارآمد چیز ہے وہیں اس میں کچھ ایسی خصوصیات بھی قدرت نے ودیعت رکھ دی ہیں کہ دوسرے جانوروں میں نہیں پائی جاتیں، اول تو عرب میں سب سے بڑا جانور اونٹ ہی ہے اس لئے کہ ہاتھی عرب میں نہیں ہوتا اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس عظیم الجثہ جانور کو اس طرح بنایا ہے کہ عرب کے غریب اور نادار لوگ اس کو پالنے میں کوئی دشواری محسوس نہیں کرتے، اس لئے کہ اگر اس کو چھوڑ دیا جائے تو یہ بے چارہ اونچے اونچے درختوں کے پتے کھا کھا کر اپنا پیٹ خود ہی بھر لیتا ہے، ہاتھی وغیرہ دیگر جانوروں کی طرح اس کی خوراک مہنگی نہیں پڑتی عرب کے جنگلوں میں پانی بہت ہی کمیاب چیز ہے ہر جگہ اور ہر وقت میسر نہیں ہوتا، قدرت نے اس کے پیٹ میں ایک ٹنکی ایسی لگا دی ہے کہ سات آٹھ روز کا پانی پی کر یہ اس ٹنکی میں محفوظ کر لیتا ہے، اور بتدریج اس پانی کو کام میں لاتا ہے اتنے اونچے جانور پر سوار ہونے کے لئے سیڑھی لگانی پڑتی ہے مگر قدرت نے اس کی ٹانگ میں تین قبضے لگا دیئے ہیں جس کی وجہ سے اس کی لمبی ٹانگ تین قسطوں میں مڑ جاتی ہے اس پر چڑھنا آسان ہو جاتا ہے محنت کش اتنا ہے کہ سب جانوروں سے زیادہ بوجھ اٹھاتا ہے، عرب کے میدانوں میں دھوپ اور گرمی کی وجہ سے دن کا سفر دشوار ہوتا ہے قدرت نے اس کو رات کو چلنے کا عادی بنایا ہے، مسکین اس قدر کہ ایک کم سن بچہ بھی اس کی ٹکیل پکڑ کر جہاں چاہے لے جاسکتا ہے۔

لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ اس میں رسول اللہ ﷺ کو تسلی فرمائی کہ آپ ﷺ ان کے ایمان نہ لانے سے رنجیدہ نہ ہوں، اس لئے کہ آپ ﷺ ان پر مسلط نہیں ہیں، آپ ﷺ کا کام تبلیغ اور نصیحت کرنا ہے، وہ کر کے آپ ﷺ بے فکر ہو جائیں باقی کام ہمارے اوپر چھوڑ دیں، ان کا حساب کتاب اور جزاء و سزا سب ہمارا کام ہے۔

سُورَةُ الْفَجْرِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَلَاثُونَ آيَةً

سُورَةُ الْفَجْرِ مَكِّيَّةٌ أَوْ مَدَنِيَّةٌ ثَلَاثُونَ آيَةً.

سورہ فجر مکی یا مدنی ہے، میں آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَالْفَجْرِ ۝ اِی فخر کل یوم وَلَیَالٍ عَشْرٍ ۝ اِی عشر ذی الحجة وَالشَّفْعِ الرَّوْحِ ۝ بفتح الواو وکنسربا لعتار الفرد وَاللَّیْلِ اِذَا یَسِرُ ۝ اِی مُقْبِلًا وَمُذْبِرًا هَلْ فِیْ ذَٰلِكَ الْقِسْمِ قَسَمٌ لِذِی حُجْرٍ ۝ غفل وجواب القسم مَحْذُوفٌ اِی لَتُعَذِّبُنَّ یَا کُفَّارَ مَكَّةَ الْمُرَّةَ تَعْلَمُ یَا مُحَمَّدٌ کَیْفَ فَعَلَ رَبُّکَ بِعَادٍ ۝ اِرم ہی عاذر الاولی فارم غطف بیان او بدل و منبع الضرف لنعلمیة والثانی ذَاتِ الْعِمَادِ ۝ اِی الطول کان طول الطویل مِنْهُمْ اَرْبَعٌ بِأَثَ ذِرَاعٍ الَّتِی لَمْ یَخْلُقْ مِثْلَهَا فِی الْبِلَادِ ۝ وَتَمُودَ الَّذِیْنَ جَابُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ ۝ وَادى القرى وَفِرْعَوْنَ ذِی الْأَوْتَادِ ۝ کان یَبْدُ اَرْبَعَةَ اَوْتَادٍ یَشُدُّ بِهَا یَدِی وَرِجْلَی مَنْ یُعَذِّبُهُ الَّذِیْنَ طَغَوْا تَجَسَّروا فِی الْبِلَادِ ۝ فَاکْثَرُوا فِیْهَا الْفَسَادَ ۝ الْقَتْلَ وَغَیْرَهُ فَصَبَّ عَلَیْهِمْ رَبُّکَ سَوْطَ ۝ اِنْ رَبُّکَ لَیَالِیْمٌ ۝ یُرْصَدُ اَعْمَالُ الْعِبَادِ فَلَا یُفَوِّتُهُ مِنْهَا شَیْءٌ لِّیَخَازِیْهُمْ عَلَیْهَا فَاَمَّا الْاِنْسَانُ الْکَافِرُ اِذَا مَا ابْتَلَاهُ اخْتَبَرَهُ رَبُّهُ فَاکْرَمَهُ بِالْمَالِ وَغَیْرِهِ وَنَعَمَهُ ۝ فِیْقُولُ رَبِّیْ اَکْرَمَ ۝ وَاَمَّا اِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ ضِیقٌ عَلَیْهِ رَمَقَهُ ۝ فِیْقُولُ رَبِّیْ اَھَانِ ۝ کَلَّا رَدُّعٌ اِی اَنْیَسَ الْاِکْرَامُ الْعَنِی وَالْاِبْسَانُ بِالْفَقْرِ وَاِنَّمَا بُنِیَ بِطَاعَةِ وَالْمَغْصَبَةِ وَکُفَّارَ مَكَّةَ لَا یَسْتَبْهِنُونَ لِذَٰلِکَ بَلْ لَا تُکْرِمُونَ الْیَتِیْمَ ۝ لَا یُخْسِنُونَ اِلَیْهِ مَعَ غَنَائِهِمْ اَوْ لَا یُعْطُوْنَهُ حَقَّهُ مِنْ الْمِیْرَاثِ وَلَا تَحْضُونَ اَنْفُسَهُمْ وَلَا غَیْرَهُمْ عَلٰی طَعَامِ اِطْعَامِ الْمَسْکِیْنَ ۝ وَتَاْکُلُوْنَ التَّرَاثِ الْمِیْرَاثِ اَکْلًا لَّمَّا ۝ اِی شَدِیدًا اِلَیْهِمْ نَصِیْبُ الْیَسَاءِ وَالصَّنِیَانِ مِنَ الْمِیْرَاثِ مَعَ نَصِیْبِهِمْ مِنْهُ اَوْ مَعَ مَالِهِمْ وَتُحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا ۝ اِی کَثِیْرًا فَلَا یُفَقِّهُوْنَ وَفِی قِرَاءَةٍ بِالْفَوْقَانِیَّةِ فِی الْاَفْعَالِ الْاَرْبَعِ کَلَّا رَدُّعٌ لَهُمْ عَنْ ذَٰلِکَ اِذَا دُکَّتِ الْاَرْضُ دُکًّا دُکًّا ۝ رُلْزَلَتْ حَتّٰی یَنْهَدِمَ کُلُّ بَنَیْءٍ عَلَیْهَا وَیَنْعَدِمُ وَجَاءَ رَبُّکَ اِی اَمْرُهُ

وَالْمَلَكُ اِی الْمَلَائِكَةُ صَفًا صَفًا ۝۷ خَالِ اِی مُصْطَفٰیْنَ اَوْ ذَوٰی صُفُوْفٍ کَثِیْرَةٍ وَجَآئِیْ یَوْمِیْذٍ بِجَهَنَّمَ
تَعَادُ بِسَنَعِیْنِ اَلْفِ زَمَامٍ کُلُّ زَمَامٍ بِاَیْدِیْ سَبْعِیْنِ اَلْفِ مَلٰکٍ لَهَا زَقِیْرٌ وَتَغِیْظُ یَوْمِیْذٍ نَذْلٌ مِنْ اِذَا وَجْوَاسِهَا
یَتَذَكَّرُ الْاِنْسَانُ اِی الْکَافِرُ مَا فَرَطَ فِیْهِ ۝۸ وَآتٰی لَهُ الذِّکْرٰی ۝۹ اِسْتَفْهَامٌ بِمَعْنٰی النَّفٰی اِی لَا یَنْفَعُهُ تَذٰکُرُهُ دَلِیْلُ
یَقُوْلُ مَعَ تَذٰکُرِهِ یَا لِلتَّسْبِیْهِ لَیْتَنِیْ قَدَّمْتُ الْخَیْرَ وَالْاِیْمَانَ ۝۱۰ لِحِمَاٰی ۝۱۱ الطَّیْبَةِ فِی الْاٰخِرَةِ اَوْ وَقْتُ حَیَاتِیْ فِی
الدُّنْیَا فِیَوْمِیْذٍ لَا یُعَذِّبُ بِکَسْرِ الذَّالِ عَذَابَةً اِی اللّٰهُ اَحَدٌ ۝۱۲ اِی لَا یَبْکُلُهُ اِلٰی غَیْرِهِ وَ کَذَا لَا یُوْثِقُ
بِکَسْرِ الثَّآءِ وَثَاقَةً اَحَدٌ ۝۱۳ وَفِی قِرَآءَةِ یَفْتَحُ الذَّالِ وَالثَّآءُ فَضْمِیْرُ عَذَابِهِ وَوَثَاقَةُ لِلْکَافِرِ وَالْمَعْنٰی لَا یُعَذِّبُ
اَحَدٌ بِمِثْلِ تَعْذِیْبِهِ وَلَا یُوْثِقُ بِمِثْلِ اِیْثَاقِهِ یَاۤتِیْهَا النَّفْسُ الْمُطْمَیْنَةُ ۝۱۴ الْاَبْنَةُ وَبِی الْمُوْسَمَةِ
اَرْجِعِیْ اِلٰی رَبِّکَ یُقَالُ لَهَا ذٰلِکَ عِنْدَ الْمَوْتِ اِی اَرْجِعِیْ اِلٰی اَمْرِهِ وَاِزَادَتْهُ رَاضِیَةً بِالثَّوَابِ مَرْضِیَّةٌ ۝۱۵
عِنْدَ اللّٰهِ بِعَمَلِکَ اِی جَامِعَةٌ بَيْنَ الْوَصْفِیْنِ وَبَعْمَا خَالَانِ وَیُقَالُ لَهَا فِی الْقِیَامَةِ فَاَدْخِلِیْ فِیْ جَنَّתِ
عِبْدِیْ ۝۱۶ الصَّالِحِیْنَ وَاَدْخِلِیْ جَنَّتِیْ ۝۱۷ مَعَهُمْ

۱۱

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، قسم ہے فجر کی یعنی ہر دن کی فجر کی، اور
دس راتوں کی یعنی ذی الحجہ کی دس راتوں کی اور جفت کی یعنی زوج کی، اور طاق کی اور الوتر واؤ کے فتح اور کسرہ کے ساتھ ہے یہ
دولت ہیں (وَنَسْر) میں بمعنی فرد، اور رات کی جب وہ رخصت ہونے لگے یعنی جب وہ آئے اور جائے، کیا اس قسم میں عقلمند
کے لئے کافی قسم (نہیں) ہے؟ اور جواب قسم محذوف ہے (اور وہ) لَتُعَذِّبَنَّ یَا کُفَّارَ مَکَّةَ! ہے، (اے کفار مکہ! تم کو ضرور
عذاب دیا جائے گا) کیا اے محمد ﷺ! آپ ﷺ کو معلوم نہیں کہ تیرے رب نے عادیوں کے یعنی قوم ارم کے ساتھ کیا کیا؟
اِرمِ عداویٰ ہے، اِرمِ عطف بیان یا بدل ہے اور علیست و تانیث کی وجہ سے غیر منصرف ہے جن کے قد و قامت درازی میں
ستونوں جیسے تھے ان میں کا دراز ترین چار سو گز کا تھا، زور و قوت میں دنیا بھر میں ان کے جیسا کوئی نہیں پیدا کیا گیا، اور قوم ثمود
کے ساتھ کیا معاملہ کیا؟ جو دادی قرئی میں پتھر تراشا کرتے تھے اور ان سے گھر بنایا کرتے تھے، صَخْرٌ صَخْرَةٌ کی جمع ہے، اور
میخوں والے فرعون کے ساتھ کیا معاملہ کیا؟ اور وہ چار میخیں گاڑ دیتا تھا اور جس شخص کو سزا دینی ہوتی تھی اس کے چاروں ہاتھوں
پیروں کو ان سے باندھ دیا کرتا تھا، جنہوں نے شہروں میں بڑی سرکشی کی تھی، اور ان میں قتل وغیرہ کے ذریعہ بہت فساد برپا کر
رکھا تھا سو آپ ﷺ کے رب نے ان پر عذاب کا کوڑا برسایا، بے شک آپ ﷺ کا رب گھات میں ہے بندوں کے اعمال کی
نگرانی کر رہا ہے لہذا کوئی عمل اس سے مخفی نہیں رہ سکتا کہ اس کی جزا نہ دے، سو اس کافر انسان کو جب اس کا رب آزماتا ہے ہاں
طور کہ مال وغیرہ کے ذریعہ اس کا اکرام کرتا ہے اور اس کو انعام دیتا ہے تو وہ کہتا ہے میرے رب نے میری قدر بڑھادی (یعنی
عزت بخشی) اور جب اس کو (دوسری طرح) آزماتا ہے یعنی اس کی روزی اس پر تنگ کر دیتا ہے تو کہتا ہے کہ میرے رب نے

میری قدر گھٹادی (یعنی ذلیل کر دیا) ہرگز ایسا نہیں ہے یعنی غنا کی وجہ سے آرام ہو اور فقر کی وجہ سے تو بین ہو، ان دونوں باتوں کا تعلق اطاعت اور معصیت سے ہے، لیکن کفار مکہ اس بات سے واقف نہیں ہیں، بلکہ تم یتیم کے ساتھ عزت کا سوک نہیں کرتے یعنی وہ لوگ فارغ البالی کے باوجود اس کے ساتھ حسن سوک کا معاملہ نہیں کرتے یا میراث سے اس کا حق نہیں دیتے، اور آپس میں ایک دوسرے کو مسکین کو کھانا کھلانے کی ترغیب نہیں دیتے، نہ خود کو اور نہ دوسروں کو، طعام بمعنی اطعام ہے، اور میراث کے مال کو سمیٹ کر کھا جاتے ہو عورتوں اور بچوں کے مال میراث پر ان کے شدید حریص ہونے کی وجہ سے، اپنے حصے کے ساتھ اپنے مال کے ساتھ، اور مال کی محبت میں بری طرح گرفتار ہو جس کی وجہ سے اسے خرچ نہیں کرتے ہو، اور ایک قراءت میں چاروں فعلوں میں تا فوقانیہ کے ساتھ ہے، ہرگز نہیں! (خبردار!) یہ ان کی اس خصلت پر تنبیہ ہے، جب زمین کوٹ کوٹ کر برابر کر دی جائے گی (یعنی) زمین کو ہلا دیا جائے گا حتیٰ کہ اس زمین پر کی ہر عمارت معدوم اور منہدم ہو جائے گی، اور تمہارا رب جو افروز ہوگا یعنی اس کا حکم حال یہ کہ فرشتے صف در صف کھڑے ہوں گے (صفا صفا) حال ہے معنی میں مصطفین کے، ملائکہ کی بہت سی صفیں ہوں گی، اور جہنم اس روز ستر ہزار لگاموں کے ذریعہ کھینچ کر سامنے لائی جائے گی اور یہ لگا میں ستر ہزار فرشتوں کے ہاتھوں میں ہوں گی اور سخت آواز ہوگی اور جوش ہوگا اس دن انسان یعنی کافر انسان اس چیز کو سمجھ جائے گا، یومئذ، اذا سے بدل ہے اور اس کا جواب بتذکر الانسان ہے، جس میں اس نے حد سے تجاوز کیا ہوگا، اور اس وقت اس کے سمجھنے سے کیا حاصل ہوگا، استفہام بمعنی نفی ہے، یعنی اس وقت سمجھ میں آنا اس کے لئے کچھ نافع نہ ہوگا، سمجھ میں آنے کے ساتھ ہی وہ کہے گا ہائے افسوس! میں آخرت میں اپنی عمدہ زندگی کے لئے خیر اور ایمان آگے بھیج دیتا، یا دنیوی زندگی کے زمانہ میں (نیک اعمال کر لیتا) پھر اس دن اللہ (خود) عذاب دے گا کوئی (دوسرا) نہ دے گا، یعذب کسرہ کے ساتھ ہے یعنی وہ تعذیب غیر کے سپرد نہ کرے گا اور نہ اس کے جکڑنے والے کے مانند کوئی جکڑنے والا ہوگا یُسَوِّقُ میں ثاء کے کسرہ کے ساتھ اور ایک قراءت میں ذال اور ثاء کے فتح کے ساتھ ہے لہذا عذابہ اور وثاقہ کی ضمیریں کافر کی طرف راجع ہوں گی اور معنی یہ ہوں گے کہ نہ اس کے جیسا کوئی عذاب دے گا اور نہ اس کے جیسا کوئی جکڑے گا (دوسری طرف ارشاد ہوگا) اے نفس مطمئن! (یعنی) مامون حال یہ کہ وہ مومن ہو اپنے رب کی طرف اس حال میں چل کہ تو ثواب سے خوش ہے اور اپنے عمل کی وجہ سے اللہ کے نزدیک پسندیدہ ہے یعنی دونوں وصفوں کو جامع ہوگا اور وہ دونوں حال ہیں، یہ بات اس سے موت کے وقت ہی جائے گی یعنی تو اس کے امر اور ارادہ کی طرف لوٹ اور قیامت کے دن اس سے کہا جائے گا تو میرے نیک بندوں میں شامل ہو جا اور میری جنت میں ان کے ساتھ داخل ہو جا۔

تحقیق ترکیب تسبیل و تفسیری فوائد

قَوْلًا: وَالْفَجْرِ، الفجر اسم فعل، مصدر بمعنی پھٹنا، صبح کی روشنی نمودار ہونا، پھاڑ کر بہنا، وقت فجر، ان کے علاوہ اور بہن سے معانی کے لئے مستعمل ہے قرآن مجید میں صرف وقت فجر اور طلوع سحر کے لئے اس کا استعمال ہوا ہے (لغات القرآن

فجر سے یا تو ہر روز کی طلوع فجر مراد ہے یا خاص طور پر دسویں ذی الحجہ کی یا محرم کی پہلی تاریخ کی فجر مراد ہے اس لئے کہ اسی دن سے عربی کا نیا سال شروع ہوتا ہے، اور لیالِ عشر سے ذی الحجہ کی ابتدائی دس راتیں مع ان کے دنوں کے مراد ہیں، اس لئے کہ ان کی بہت فضیلت وارد ہوئی ہے۔

قَوْلًا: وَالشَّفْعُ وَالْوَتْرُ کے معنی جفت اور طاق کے ہیں، شَفْع اور وَتْر کے معنی میں مفسرین کا بہت اختلاف ہے حتیٰ کہ جفت و طاق کے معنی کی تعیین میں ۳۶ اقوال ملتے ہیں۔

قَوْلًا: إِذَا يَسِرْ، يَسِرْ در اصل يَسْرَى تھانِ خَفِيفًا، ياء کو فواصل کی رعایت کی وجہ سے حذف کر دیا گیا۔
قَوْلًا: هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِّذِي حَجَرَ یہ استفہام تقریری ہے یعنی ان قسموں میں عقلمند کے لئے کافی قسم ہے، قومِ عاد کی جانب حضرت ہود علیہ السلام کو مبعوث فرمایا تھا، اس قوم کے دو نام ہیں ① عاد ② ارم، اس لئے کہ عاد بیٹا ہے عوص کا اور عوص بیٹا ہے ارم کا، اور ارم بیٹا ہے سام بن نوح کا؛ لہذا کبھی تو اس قوم کے باپ عاد کی طرف نسبت کر کے قومِ عاد کہتے ہیں اور کبھی ان کے دادا کے نام کی طرف نسبت کر کے قومِ ارم کہتے ہیں؛ پس عاد اور ثمود دونوں ارم میں جا کر مل جاتے ہیں، عاد بواسطہ عوص کے اور ثمود بواسطہ عابر کے اور یہاں ارم اس لئے بڑھا دیا ہے کہ اس قومِ عاد میں دو طبقے ہیں ایک متقدمین کا جس کو عاد اولی کہتے ہیں اور دوسرا متاخرین کا جن کو عاد آخری کہتے ہیں اس سے معلوم ہو گیا کہ یہاں عاد اولی مراد ہے، عاد نے بارہ سو سال عمر پائی جس کی صبی اولاد کی تعداد چار ہزار تھی اس نے ایک ہزار عورتوں سے شادی کی اور اس کا انتقال حالت کفر میں ہوا۔ (جمل) ماقبل میں چار چیزوں کی قسمیں مذکور ہیں ان کا جواب قسمِ محذوف ہے اور وہ لَتُعَذِّبُنَّ یا کَفَّارٌ مَّكَّةً! ہے، اور بعض مفسرین نے کہا ہے کہ جواب قسمِ مذکور ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کا قول ”إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ“ ہے، مفسرِ علام نے اول قول کو اختیار کیا ہے۔

قَوْلًا: ذَاتِ الْعِمَادِ بعض حضرات نے اس کا ترجمہ ”دراز قد“ بیان کیا ہے، اور دراز ترین قد والا پانچ سو ہاتھ کا خود اپنے ہاتھ سے اور قصیر ترین تین سو ہاتھ کا، اور بعض حضرات نے ذَاتِ الْعِمَاد کا ترجمہ ستونوں والی بلند عمارتوں والے، مراد لیا ہے (جمل) مفسرِ علام نے اول معنی مراد لئے ہیں۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

اس سورت میں پانچ چیزوں کی قسم کھا کر اس مضمون کی تاکید کی گئی ہے جو آگے (إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ) میں بیان ہوا ہے یعنی اس دنیا میں تم جو کچھ کر رہے ہو اس پر جزاء و سزا ہونا لازمی ہے تمہارے سب اعمال تمہارے رب کی نگرانی میں ہیں۔ وہ پانچ چیزیں جن کی قسم کھائی ہے ان میں سے۔

پہلی چیز فجر یعنی صبح صادق کا وقت ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہر روز کی صبح صادق مراد ہو؛ اس لئے کہ ہر صبح صادق عالم میں ایک عظیم انقلاب لاتی ہے اور حق تعالیٰ شانہ کی قدرت کاملہ کی طرف رہنمائی کرتی ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ المسجر میں الف لام کو عہد کا قرار دے کر کسی خاص دن کی فجر مراد ہو، حضرت علی، حضرت ابن عباس، اور حضرت ابن زبیر

رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ سے پہلے معنی یعنی عام وقت فجر مراد ہونا منقول ہے اور ابن عباس رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا کی ایک روایت میں ماہِ محرم کی پہلی تاریخ کی فجر مراد ہونا بھی منقول ہے حضرت قتادہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے بھی یہی تفسیر کی ہے، اور بعض حضرات سے دسویں ذی الحجہ یعنی یوم النحر کی فجر مراد ہونا منقول ہے، یوم نحر کی تخصیص کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہردن کے لئے ایک رات ساتھ لگائی ہے جو اسلامی اصول کے مطابق دن سے پہلے ہوتی ہے، صرف یوم نحر ایک ایسا دن ہے کہ اس کے ساتھ کوئی رات نہیں ہے، کیونکہ یوم النحر سے پہلے جو رات ہے وہ یوم النحر کی نہیں بلکہ شرعاً عرفہ ہی کی رات قرار دی گئی ہے، یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی حج کرنے والا عرفہ کے دن میدان عرفات میں نہ پہنچ سکا، اور رات کو صبح صادق سے پہلے کسی وقت بھی عرفات میں پہنچ گیا تو اس کا وقوف معتبر اور حج صحیح ہو جاتا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ یوم عرفہ کی دو راتیں ہیں ایک اس سے پہلے اور دوسری اس کے بعد اور یوم النحر کی کوئی رات نہیں اس لحاظ سے یوم النحر کی فجر تمام ایام میں ایک خاص شان رکھتی ہے۔ (ہرمطبی، معارف)

دوسری چیز جس کی قسم کھائی گئی ہے وہ دس راتیں ہیں کیونکہ حدیث شریف میں ان کی بڑی فضیلت آئی ہے۔ شفع اور وتر کے بارے میں بہت سے اقوال ہیں مثلاً بعض نے نماز وتر اور غیر وتر مراد لی ہے، بعض ائمہ تفسیر مثلاً ابن سیرین رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ، مسروق رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ، ابوصالح رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ، قتادہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے فرمایا کہ شفع سے مراد تمام مخلوق ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے تمام مخلوقات کو جفت پیدا کیا ہے ”وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ“ یعنی ہم نے ہر شئی کو جوڑے سے پیدا کیا اور ان کے بالمقابل وتر صرف اللہ ہے، مطلب یہ کہ ہر شئی بلکہ ہر ذرہ باجوڑ ہے، ہر شئی اور ہر ذرہ میں سوائے اللہ کے دو پہلو، مثبت اور منفی ضرور پائے جاتے ہیں۔

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سُورَةُ الْبَلَدِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ عَشْرُونَ آيَةً

سُورَةُ الْبَلَدِ مَكِّيَّةٌ عَشْرُونَ آيَةً.

سورہ بلد کی ہے، بیس آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ لَا زَايِدَ أَقِيمُ هَذَا الْبَلَدِ ۝ نَكَّةٌ وَأَنْتَ يَا مُحَمَّدُ حِلٌّ خَلَالَ
 هَذَا الْبَلَدِ ۝ بَانَ يَجُلُ لَكَ فَتَقَاتِلُ فِيهِ وَقَدْ أَنْجَزَ لَكَ هَذَا الْوَعْدُ يَوْمَ الْفَتْحِ فَالْجُمْلَةُ إِغْتِرَاضٌ بَيْنَ الْمَقْسَمِ بِهِ
 وَمَا غُطِفَ عَلَيْهِ ۝ وَالِدٌ أَيْ أَدَمَ وَمَا وَلَدَ ۝ أَيْ ذُرِّيَّتِهِ وَمَا بِمَعْنَى مَنْ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ أَيْ الْجِنْسَ فِي كِبَرٍ ۝
 نُصِبَ وَشِدَّةٌ يُكَابِدُ مَضَائِبَ الدُّنْيَا وَشِدَائِدَ الْآخِرَةِ ۝ أَحْسَبُ أَيْ أَيْظُنُّ الْإِنْسَانُ قُوَى قُرَيْشٍ وَهُوَ أَبُو
 الْأَشَدِّ بْنِ كِنْدَةَ بِقُوَّتِهِ أَنَّ مُخَفَّفَةً مِنَ الثَّقِيلَةِ وَاسْمُهَا مَخْذُوفٌ أَيْ أَنَّهُ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ ۝ وَاللَّهُ قَدِيرٌ عَلَيْهِ
 يَقُولُ أَهْلَكْتُ عَلَى عِدَاوَةِ مُحَمَّدٍ مَا لَا بُدَّ ۝ كَثِيرٌ ابْغَضُهُ عَلَى بَعْضٍ أَحْسَبُ أَنَّ أَيْ أَنَّهُ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ ۝ فِيمَا
 أَنْفَقَهُ فِعْلُهُ قَدْرَهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِقَدْرِهِ وَأَنَّهُ لَيْسَ بِمَا يَتَكَبَّرُ بِهِ وَمُجَازِيهِ عَلَى فِعْلِهِ الشَّيْءُ ۝ الْمَرْجَحَلُ
 اسْتِفْهَامٌ تَقْرِيرٌ أَيْ جَعَلْنَا لَهُ عَيْنَيْنِ ۝ وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ ۝ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ۝ بَيَّنَّا لَهُ طَرِيقَي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ فَلَا
 فَهْلًا ۝ اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ ۝ جَاوَزَهَا وَمَا أَدْرَاكَ أَغْلَمَكَ مَا الْعَقَبَةُ ۝ التَّبَى يَفْتَحُهَا تَعْظِيمٌ لِشَانِهَا وَالْجُمْلَةُ إِغْتِرَاضٌ
 وَتَيْنِ سَبَبٌ جَوَازُهَا بِقَوْلِهِ فَكَ رَقَبَةٍ ۝ مِنَ الرِّقِّ بِأَنِ اعْتَنَاهَا أَوْ اطْعَمَ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ ۝ مَسْجَاةٌ يَتِيمًا ذَا
 مَقْرَبَةٍ ۝ قِرَانَةٌ أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ ۝ أَيْ لِحْشَوْقٍ بِالْأَرَابِ لِقْفَرِهِ وَفِي قِرَاءَةٍ بَدَلُ الْفَعْلَيْنِ مُشْدَرَانِ مَرْفُوعَانِ مُضَافٌ
 الْأَوَّلُ لِرَقَبَةٍ وَيَتَوْنُ الثَّانِي فَيُقَدَّرُ قَبْلَ الْعَقَبَةِ اقْتِحَامٌ وَالْقِرَاءَةُ الْمَذْكُورَةُ بَيَانُهُ تَقَرَّكَانَ غُطِفَ عَلَى اقْتِحَمَ وَثَمَ
 لِسَانِيكَ الذِّكْرِيَّ وَالْمَعْنَى كَانَ وَقْتُ الْإِقْتِحَامِ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَوَاصَوْا بَعْضُهُمْ بِالصَّبْرِ عَلَى الطَّلَعِ وَعَنِ
 الْمَغْصَبِ وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ ۝ الرَّحْمَةُ عَلَى الْخَلْقِ أُولَئِكَ الْمَوْصُوفُونَ بِهَذِهِ الصِّفَاتِ أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ۝
 الْيَمِينِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا هُمْ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ۝ الشِّمَالِ عَلَيْهِمْ نَارٌ مُوقَدَةٌ ۝ بِالْهَمْزَةِ وَالْوَاوِ بَدَلُهُ مُطْلَقَةٌ

تَرْجُمَةُ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، میں قسم کھاتا ہوں اس شہر مکہ کی

(لَا أُقْسِمُ) میں، لازائدہ ہے، اور اے محمد بن عبد اللہ! آپ ﷺ کے لئے اس شہر میں قتال حلال ہونے والا ہے، بایں طور کہ آپ ﷺ کے لئے قتال حلال کر دیا جائے گا، سو آپ ﷺ اس میں قتال کریں گے، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس وعدہ کو فتح مکہ کے دن پورا فرمادیا (أَنْتَ جَلُّ الْخِ) مقسم بہ اور اس کے درمیان جس کا مقسم بہ پر عطف کیا گیا ہے، جملہ معترضہ ہے، اور قسم ہے والد آدم علیہ السلام کی اور ان کی اولاد کی یعنی ان کی ذریت کی اور ما بمعنی مَنْ ہے، یقیناً ہم نے انسان کو یعنی جنس انسان کو مشقت اور شدت میں پیدا کیا ہے کہ وہ دنیا کے مصائب اور آخرت کی مشقت برداشت کرتا ہے کیا انسان یعنی قریش کا طقور شخص اور وہ ابوالاشد بن کلدہ ہے اپنی قوت کی وجہ سے یہ سمجھتا ہے کہ اس پر کوئی قابو نہ پاسکے گا؟ حالانکہ اللہ اس پر قابو پانے والا ہے، اَنْ مَخْفَفَهُ عَنِ الثَّقِيلَةِ ہے اور اس کا اسم محذوف ہے، اِیْ اِنَّهُ وہ کہتا ہے کہ محمد ﷺ کی عداوت میں، میں نے ڈھیروں جمع شدہ مال خرچ کر دیا کیا وہ یہ سمجھتا ہے کہ اس کو کسی نے دیکھا نہیں ہے کہ اس نے وہ مال کس میں خرچ کیا ہے؟ (اور کتنا خرچ کیا ہے؟) کہ وہ اس کی مقدار لوگوں کو بتا رہا ہے، اور حال یہ کہ اللہ اس کی مقدار کو خوب جانتا ہے اور وہ مال اس قدر نہیں کہ اس پر فخر کیا جائے، اور وہ اس کی بدکرداری پر سزا دینے والا ہے کیا ہم نے اس کو دو آنکھیں اور ایک زبان اور دو ہونٹ نہیں دیئے؟ یہ استفہام تقریری ہے یعنی ہم نے اس کو (یہ چیزیں) دی ہیں اور ہم نے اس کو خیر و شر کے دونوں راستے بتا دیئے تو پھر کس لئے گھائی میں داخل نہیں ہوا؟ اور تم کو کیا معلوم کہ کیا ہے وہ (دشوار گزار) گھائی؟ جس میں وہ داخل ہوگا، (یہ استفہام) عقبہ کی عظمتِ شان کو بیان کرنے کے لئے ہے اور جملہ معترضہ ہے، اور گھائی میں دخول کا طریقہ اللہ تعالیٰ نے اپنے قول فَلْكَ رَقَبَةٍ سے بیان فرمادیا، یعنی غلامی سے گردن کو چھڑانا بایں طور کہ اس کو آزاد کر دے یا فاقہ کے دن کسی قریبی یتیم یا کسی خاک نشین مسکین کو کھانا کھلاتا، یعنی وہ فقیر کہ جو اپنے فقر کی وجہ سے خاک نشین ہو گیا ہو، اول فقیر کہ جو اپنے فقر کی وجہ سے خاک نشین ہو گیا ہو، اور ایک قراءت میں دونوں فعلوں کے بجائے دونوں مرفوع مصدر ہیں، اول مصدر رقبہ کا مضاف ہے اور دوسرا مصدر مُنَوَّن ہے، لِهَذَا الْعَقَبَةِ سے پہلے افتتاحِ مقدر مانا جائے گا، اور مذکورہ قراءت افتتاحِ مقدر کا بیان ہوگی، اور پھر وہ افتتاحِ مقدر (یعنی گھائی میں داخل ہوتے وقت) مومنین میں سے ہو اور جنہوں نے آپس میں ایک دوسرے کو طاعت پر اور معصیت سے باز رہنے پر صبر کی اور خلقِ خدا پر رحم کی تلقین کی ہو یہ لوگ جو ان صفات سے متصف ہوں گے دائیں ہاتھ والے ہیں اور جنہوں نے ہماری آیات کے ماننے سے انکار کیا یہ ہیں بائیں ہاتھ والے، ان پر آگ چھائی ہوئی ہوگی (مَوْصَدَّةً) ہمزہ کے ساتھ ہے اور ہمزہ کے بجائے واؤ کے ساتھ بھی ہے بمعنی چھائی ہوئی۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيبِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: لَا زَائِدَةَ یہ ایک قول ہے اور ایک قول یہ بھی ہے کہ یہ منکرینِ بعث کے قول کی نفی ہے، مطلب یہ ہے کہ اے مشرکین مکہ! جو تم کہتے ہو بات ایسی نہیں۔

قَوْلٌ : وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ آپ ﷺ کو تسلی ہے اور آئندہ فتح مکہ کی خوشخبری ہے، یقینی الوقوع ہونے کی وجہ سے حال کے صیغہ سے تعبیر کیا ہے جیسا کہ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ میں (وَأَنْتَ حِلٌّ) جملہ معترضہ ہے، نہ ماقبل سے اس کا کوئی تعلق ہے اور نہ مابعد سے، بلکہ اس جملہ سے آئندہ ہونے والے واقعہ کی خبر دی گئی ہے، اور بہتر یہ ہے کہ اس جملہ کو حالیہ قرار دیا جائے۔

قَوْلٌ : بِأَنْ يَحِلَّ لَكَ یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ مصدر بمعنی مستقبل ہے۔ (صاوی)

قَوْلٌ : لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ یہ مقسم علیہ (جواب قسم) ہے۔

قَوْلٌ : وَمَا وَلَدَ، مَا بِمَعْنَى مَنْ ہے۔

قَوْلٌ : فَهَلَا اس میں اشارہ ہے کہ ”لا“ بمعنی ہلا ہے، اور اپنی اصل پر بھی ہو سکتا ہے۔

سُؤَالٌ : لَا جب ماضی پر داخل ہوتا ہے تو لَا کی تکرار ضروری ہوتی ہے، جیسا کہ فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى؟

جَوَابٌ : معنی تکرار ہے اگرچہ لفظاً تکرار نہیں، اس لئے کہ اصل میں فَلَا فَكٌ رَقَبَةٌ وَلَا اطْعَمَ مَسْكِينًا ہے۔

قَوْلٌ : الْعَقَبَةُ، عقبہ پہاڑوں کے درمیان دشوار گزار راستہ کو کہتے ہیں اِفْتِحَامَ کے معنی گھاٹی میں داخل ہونے کے ہیں بعد میں مطلقاً ترک محرمات اور فعل الطاعات میں مجاہدہ پر اطلاق ہونے لگا ہے۔

قَوْلٌ : جَاوَزَهَا یہ اِفْتِحَامَ الْعَقَبَةِ کی تفسیر ہے۔

قَوْلٌ : بَيْنَ سَبَبِ جَوَازِهَا، اِی بَيْنَ طَرِيقِ دُخُولِهَا، وَفِی قِرَاءَةِ بَدَلِ الْفَعْلِیْنِ مَصْدَرِ ان مَرْفُوعَانِ، یہ فَكٌ رَقَبَةٌ اَوْ اطْعَامٌ میں دوسری قراءات کا بیان ہے، مفسر غلام فرماتے ہیں کہ بعض قراءتوں میں مذکورہ دونوں فعلوں کے بجائے یعنی فَكٌ کے بجائے فَكٌ اور اطْعَمَ کے بجائے اطْعَامٌ ہیں، معلوم ہوتا ہے کہ مفسر غلام کے پیش نظر قرآن کا جو نسخہ ہے اس میں مصدر کے بجائے فعل ہیں، اور ہمارے سامنے جو نسخہ ہے اس میں دونوں جگہ مصدر ہی ہیں، اگر مصدروں کے بجائے افعال مانے جائیں تو پھر دونوں فعل فَلَا اِفْتِحَامَ سے بدل ہوں گے یعنی وہ عقبہ میں داخل نہیں ہوئے یعنی گردنوں کو آزاد نہیں کرایا اور فاقہ کے دن کھانا نہیں کھلایا، اور اگر دونوں فعلوں کے بجائے مصدر ہی مانا جائے جیسا کہ ہمارے پیش نظر نسخہ میں ہے تو یہ دونوں مصدر مَا الْعَقَبَةُ کی تفسیر ہوں گے مگر اس صورت میں ذات کی تفسیر مصدر سے ہونا لازم آئے گی، اس لئے کہ عقبہ ذات ہے اور فَكٌ اور اطْعَامٌ مصدر ہیں اور یہ جائز نہیں ہے؟ لہذا عقبہ سے پہلے اِفْتِحَامَ مصدر ماننا ضروری ہوگا، تقدیر عبارت ہوگی مَا اِفْتِحَامَ الْعَقَبَةُ؟ ہو فَكٌ رَقَبَةٌ اَوْ اطْعَامٌ یَوْمَ ذِی مَسْغَبَةٍ اس تقدیر کے بعد مصدر کا حمل ذات پر ہونا لازم نہیں آتا۔

قَوْلٌ : ثُمَّ لِلتَّرْتِیبِ الذِّکْرِی اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سُؤَالٌ : اوپر کی آیت میں طاعات بدنیہ اور مالیہ کے ذریعہ مجاہدہ کا حکم دیا گیا ہے اور ثُمَّ کَانَ مِنَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا میں ایمان لانے کا حکم دیا گیا ہے حالانکہ ایمان طاعت سے مقدم ہے؟

جَوَابِ: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ ثَمَّ ترتیبِ ذکر کے لئے ہے ترتیبِ زمانی کے لئے نہیں اور مطلب یہ ہے کہ مجاہدہٴ نفسِ بلاطاعت کے وقت مومن ہو۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ، بلد سے مراد مکہ مکرم ہے جس میں اس وقت جب کہ اس سورت کا نزول ہوا نبی کریم ﷺ کا قیام تھا آپ ﷺ کا مولد و مسکن بھی یہی شہر مکہ تھا یعنی اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کے مولد و مسکن کی قسم کھائی ہے اس سے مکہ المکرمہ کی دوسرے شہروں کی بہ نسبت شرافت اور فضیلت ثابت ہوتی ہے، حضرت عبداللہ بن عدی رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہجرت کے وقت شہر مکہ کو خطاب کر کے فرمایا کہ، خدا تعالیٰ کی قسم: تو تمام روئے زمین پر اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ بہتر اور محبوب ہے اگر مجھے یہاں سے نکلنے پر مجبور نہ کر دیا گیا ہوتا، تو میں تیری زمین سے نہ نکلتا۔ (ترمذی وابن ماجہ)

وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ اس فقرہ کے تین معنی مفسرین نے بیان کئے ہیں، ایک یہ کہ آپ ﷺ اس شہر میں مقیم ہیں، اس وقت یہ حلال سے مشتق ہوگا جس کے معنی حلول کرنے، اترنے اور فروکش ہونے کے ہیں یوں تو شہر مکہ خود بھی محترم اور مکرم ہے مگر آپ ﷺ کے اس میں مقیم ہونے کی وجہ سے اس کی عظمت میں اور اضافہ ہو گیا ہے۔

دوسرے معنی یہ ہیں کہ لفظ حِلٌّ مصدر ہے جو حِلَّت سے مشتق ہے جس کے معنی کسی چیز کے حلال ہونے کے ہیں اس اعتبار سے لفظ حِلٌّ کے دو معنی ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ کفار مکہ نے آپ ﷺ کو حلال سمجھ رکھا ہے کہ آپ ﷺ کے قتل کے درپے ہیں حالانکہ وہ خود بھی شہر مکہ میں کسی شکار تک کو بھی حلال نہیں سمجھتے مگر ان کا ظلم اور سرکشی اس حد تک بڑھ گیا ہے کہ جس مقدس مقام پر کسی جانور کا قتل بھی جائز نہیں اور خود ان لوگوں کا بھی یہی عقیدہ ہے وہاں انہوں نے اللہ کے رسول کا قتل اور خون حلال سمجھ لیا ہے۔

تیسرے معنی یہ ہیں کہ آپ ﷺ کی یہ خصوصیت ہے کہ آپ ﷺ کے لئے حرم مکہ میں کفار کے ساتھ قتال حلال ہونے والا ہے جیسا کہ فتح مکہ میں ایک روز کے لئے آپ ﷺ سے احکام حرم اٹھائے گئے تھے اور کفار کا قتل حلال کر دیا گیا تھا؛ چنانچہ عبداللہ بن خطل کو فتح مکہ کے دن اس وقت قتل کر دیا گیا جب کہ وہ بیت اللہ کے پردوں سے چمٹا ہوا تھا، یہ شخص قریشی تھا لوگ اس کو ذوقبین کہا کرتے تھے، آنحضرت ﷺ کے حکم سے اس کو ابو برزہ بن سعید بن حرب سلمی نے قتل کر دیا، اس نے اپنے مسلمان ہونے کا اظہار کیا تھا اور چند روز کی کتابت بھی کی تھی مگر بعد میں مرتد ہو گیا اور رسول اللہ ﷺ کی شان میں گستاخی کرنے لگا تھا اور کہتا تھا کہ محمد ﷺ جو وحی لکھاتے ہیں وہ خدا کی طرف سے نہیں ہوتی بلکہ خود ان کی طرف سے ہوتی ہے۔

وَوَالِدٍ وَمَا وَلَدَ بعض مفسرین نے اس سے حضرت آدم اور ان کی صلی اولاد مراد لی ہے اور بعض کے نزدیک عام ہے ہر باپ اور اس کی اولاد اس میں شامل ہے۔

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ یعنی انسان کی زندگی محنت و مشقت اور شدائد سے معمور ہے، یہ جواب قسم ہے۔
 أَوْ اطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ ، مَسْغَبَةٌ بھوک، اور ذی مَسْغَبَةٍ بھوک والے دن اور ذامْتَرَبَةٍ (مٹی والا) یعنی وہ شخص جو فقر و غربت کی وجہ سے زمین پر پڑا رہتا ہو، اس کا گھربار کچھ نہ ہو، مطلب یہ کہ کسی غلام کو آزاد کرنا کسی بھوکے کو، رشتہ دار یتیم کو کھانا کھلانا یہ دشوار گزار گھائی میں داخل ہونا ہے جس کے ذریعہ انسان جہنم سے بچ کر جنت میں جا پہنچے گا یتیم کی کفالت ویسے بھی بڑے اجر کا کام ہے اور اگر وہ رشتہ دار بھی ہو تو اس کی کفالت کا اجر بھی دگنا ہے ایک صدقہ کا اور دوسرا صلہ رحمی کا اسی طرح غلام آزاد کرنیکی بھی حدیث شریف میں بڑی فضیلت آئی ہے آج کل اس کی ایک صورت کسی مقروض کو قرض کے بوجھ سے نجات دل دینا بھی ہو سکتی ہے، یہ بھی ایک قسم کا فَلَکِ رَقَبَہ ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سُورَةُ الشَّمْسِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ خَمْسٌ عَشْرَةَ آيَةً

سُورَةُ الشَّمْسِ مَكِّيَّةٌ خَمْسٌ عَشْرَةَ آيَةً.

سورہ والشمس مکی ہے، پندرہ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا ۝ ضُوءُهَا وَالْقَمَرُ إِذَا تَلَّهَا ۝ تَبَعَهَا ۝ طَلَعَا بَعْدَ غُرُوبِهَا ۝ وَالنَّهَارُ إِذَا جَلَّهَا ۝ بِأَرْتِفَاعِهِ وَاللَّيْلُ إِذَا غَشَّهَا ۝ يَغْطِيهَا بِظُلُمَتِهِ وَإِذَا فِي الثَّلَاثَةِ لِمُجَرَّدِ الظَّرْفِيَّةِ وَالْعَامِلُ فِيهَا فَعَلُ الْقَسَمِ ۝ وَالسَّمَاءُ وَمَا بَدَنُهَا ۝ وَالْأَرْضُ وَمَا طَحَّهَا ۝ بَسْطُهَا وَنَقِيرُ بِمَعْنَى نَفُوسٍ وَمَا سَوَّاهَا ۝ فِي الْخَلْقَةِ وَمَا فِي الثَّلَاثَةِ مُضْذَرِيَّةٌ أَوْ بِمَعْنَى مَنْ قَالَهُمْ أَفْجُورَهَا وَتَقْوَبَهَا ۝ بَيِّنَ طَرِيقِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ وَأَخَّرَ التَّقْوَى رِعَايَةَ لِرُؤُسِ الْإِي وَجَوَابُ الْقَسَمِ ۝ قَدْ أَفْلَحَ ۝ حَذِفَتْ مِنْهُ اللَّامُ لِطُولِ الْكَلَامِ مِنْ زَكَمَاتِ ۝ طَهَّرَهَا مِنَ الذُّنُوبِ وَقَدْ خَابَ خَيْرٌ مِنْ دَسَّهَا ۝ أَخْفَاهَا بِالْمَعْصِيَةِ أَصْدُ دَسَّسَهَا أَبْدَلَتْ السَّيِّئُ الثَّانِيَةَ الْإِفَاتِ تَخْفِيفًا ۝ كَذَبَتْ ثَمُودُ رَسُولُهَا صَالِحًا يَطْغَوْنَهَا ۝ بِسَبَبِ طُغْيَانِهَا إِذَا نَبَعَتْ أَسْرَعَ أَشْقَاهَا ۝ وَأَسْمُهُ قُذَارٌ إِلَى عَقْرِ النَّاقَةِ بِرِضَاعِهِ فَقَالَ لَهُمُ رَسُولُ اللَّهِ صَالِحٌ نَاقَةُ اللَّهِ أَوْ ذَرُوهَا وَسُقَّيْهَا ۝ وَشَرَبْنَاهَا فِي يَوْمِهَا وَكَانَ لَهَا يَوْمٌ وَلَهُمْ يَوْمٌ فَكَذَّبُوهُ ۝ فِي قَوْلِهِ ذَلِكَ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى الْمُرْتَبِ عَلَيْهِ نُزُولُ الْعَذَابِ بِهِمْ إِنْ خَالَفُوهُ ۝ فَعَقَرُوَهَا ۝ قَتَلُوهَا لِيَسْلَمَ لَهُمْ مَاءُ شَرْبِهَا قَدَّمَ أَطْبَقَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ الْعَذَابَ بِذُنُوبِهِمْ فَسَوَّاهَا ۝ أَيْ الدَّمْدَمَةُ عَلَيْهِمْ أَيْ عَمَلُهُمْ بِهَا فَلَمْ يُفَيْتْ مِنْهُمْ أَحَدًا ۝ وَبَاوَاوُ وَالْفَاءُ يَخَافُ تَعَالَى عُقْبَاهَا ۝ تَبَعْتُهَا.

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، سورج اور اس کی روشنی کی قسم او چاند کی قسم جب وہ سورج کے پیچھے آتا ہے، یعنی اس کے غروب ہونیکے بعد طلوع ہوتا ہے اور دن کی قسم جب وہ اپنے ارتقاع کے ساتھ سورج کو نمایاں کر دیتا ہے اور قسم ہے رات کی جب وہ سورج کو اپنی تاریکی کے ذریعہ چھپا لیتی ہے اور آد تینوں جگہ محض ظرفیت کے لئے ہے اور عامل (اذا) میں فعل قسم ہے اور آسمان اور اس ذات کی قسم جس نے اسے قائم کیا اور

زمین کی اور اس ذات کی قسم جس نے اسے بچھایا، اور قسم ہے نفس کی اور اس ذات کی جس نے اس کی تخلیق کو درست کیا اور نفس بمعنی نفوس ہے اور مانتیوں جگہ مصدر یہ ہے یا بمعنی مَنْ ہے، پھر اس کی بدکاری اور اس کی پرہیزگاری کا الہام فرمایا یعنی خیر و شر کے دونوں طریقے واضح فرمائے اور تقویٰ کو فواصل کی رعایت کی وجہ سے، مؤخر کیا ہے، اور جواب قسم قَدْ اَفْلَحَ ہے جواب قسم سے لام طول کلام کی وجہ سے حذف کر دیا گیا ہے، یقیناً وہ مراد کو پہنچا جس نے اس نفس کو گناہوں سے پاک کر لیا اور یقیناً مراد ہوا وہ جس نے نفس کو معصیت میں دبا دیا ”دَسَّهَا“ اصل میں دَسَّسَهَا تھا دوسرے سین کو تخفیفاً الف سے بدل دیا، اور قوم شمود نے اپنے رسول صالح ﷺ کی اپنی سرکشی کے سبب تکذیب کی جب کہ اس قوم کے شقی ترین شخص نے جس کا نام قُدار تھا اپنی قوم کی رضامندی سے اوٹنی کی کوئیں کاٹنے کی طرف سبقت کی، تو ان سے اللہ کے رسول صالح ﷺ نے کہا کہ اللہ کی اوٹنی سے بچو (یعنی اس کو بدعتی سے ہاتھ نہ لگانا) اور اس کی باری کے دن میں پانی پینے سے خبردار رہنا اور ایک دن اس کی باری کا تھا اور قوم کے لئے ایک دن تھا سوانہوں نے اس صالح ﷺ کی تکذیب کی اس بات میں کہ یہ اللہ کی جانب سے ہے اگر وہ اس کا خلاف کریں گے تو اس پر نزول عذاب مرتب ہوگا تو پھر انہوں نے اس اوٹنی کو ہلاک کر دیا یعنی اس کو قتل کر دیا تاکہ اس (اوٹنی) کی پانی پینے کی باری خالص اُن کے لئے ہو جائے تو ان کے پروردگار نے ان کے گناہوں کے سبب ان پر ہلاکت نازل فرمائی پھر اس ہلاکت کو ان کے اوپر عام کر دیا کہ ان میں سے کسی کو باقی نہ چھوڑا اور اللہ تعالیٰ کو اس کے (برے) انجام کا خوف نہیں (وَلَا) میں وا اور فا دونوں ہیں۔

تَحْقِيقُ وَتَرْكِيبُ تَسْبِيلٍ وَتَفْسِيرُ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: وَضُحَاهَا، الضُّحَا، ارتفاع النهار، اور الضُّحَى بالضم والقصر ارتفاع النهار سے بڑھ کر اور الضُّحَا فتح اور کے ساتھ وہ وقت جب کہ دن نصف النهار کے قریب پہنچ جائے۔

قَوْلُهُ: وَالنَّهَارُ إِذَا جَلَّهَا، إِذَا جَلَّهَا کی ضمیر مرفوع مستتر یا تو نہار کی طرف یا اللہ کی طرف راجع ہے اور ضمیر بارز منصوب یا تو شمس کی طرف راجع ہے یا ظلمت کی طرف۔

قَوْلُهُ: لِمَجْرَدِ الظَّرْفِيَّةِ يَهْضُمُ الصِّفَتِ إِلَى الْمَوْصُوفِ كَقَبْلِ سَ هِيَ اِی الظَّرْفِيَّةِ الْمَجْرُودَةِ عَنِ الشَّرْطِ.

قَوْلُهُ: قَدْ اَفْلَحَ یہ جواب قسم ہے، حذف منہ اللام یعنی قد پر سے طول کلام کی وجہ سے لام حذف کر دیا گیا ہے، ماضی نسبت جب جواب قسم واقع ہو تو اس پر لام اور قد لانا ضروری ہوتا ہے؛ البتہ صرف قد پر بھی اکتفا جائز ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحِ

اس سورت کے شروع میں سات چیزوں کی قسم کھا گئی ہے جن کا جواب قسم قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا ہے، وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا یہاں اگرچہ ضُحَا کو واو عطف کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے مگر بعد کے قرینہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ضُحٰی کا ذکر بطور وصفِ شمس کے ہے یعنی قسم ہے آفتاب کی جب کہ وہ وقت ضُحٰی میں ہو، ضُحٰی اس وقت کو کہا جاتا ہے جب آفتاب طلوع ہو کر کچھ بلند ہو جائے اور اس کی روشنی زمین پر پھیل جائے۔

وَالْقَمَرِ إِذَا تَلَّهَا یعنی سورج غروب ہونے کے بعد وہ طلوع ہو جیسا کہ مہینے کے نصف اول میں ہوتا ہے۔
وَالسَّمَاءِ وَمَا بَنَاهَا یعنی اس ذات کی قسم جس نے اس کو بنایا، اس معنی کے اعتبار سے مَا بمعنی مَنْ ہے، اور اگر ترجمہ یہ کیا جائے کہ قسم ہے آسمان کی اور اس کے بنانے کی، اس صورت میں مَا مصدر یہ ہوگا۔

فَالْهَمَّهَا فَجُورَهَا وَتَقْوَاهَا الہام کا مطلب یا تو یہ ہے کہ انہیں انبیاء علیہم السلام اور آسمانی کتابوں کے ذریعہ سے خیر و شر کی پہچان کرادی، یا مطلب یہ ہے کہ ان کی عقل و فطرت میں خیر و شر، نیکی اور بدی کا شعور ودیعت فرما دیا؛ تاکہ وہ نیکی کو اختیار کریں اور بدی سے اجتناب کریں۔

فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا صالِح علیہ السلام کی قوم ثمود نے حضرت صالح علیہ السلام سے ایک معجزہ کی فرمائش کی، حضرت صالح علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی جس کی برکت سے پہاڑ سے ایک دس مہینہ کی گائے اونی نکلے اور اس نے بچہ دیا، حضرت صالح علیہ السلام نے اپنی قوم سے فرمایا کہ اس اونی کا خیال رکھنا اس کو نقصان نہ پہنچانا ورنہ عذاب الہی نازل ہو جائے گا ایک دن پانی پینے کی اس کی باری ہوگی اور ایک دن تمہارے سب جانوروں کی؛ لیکن ان ظالموں نے اس کی پروانہ کی اور قدار بن سالف نامی ایک شخص کو اس اونی کو ہلاک کرنے کے لئے آمادہ کر لیا اور اس شخص نے یہ کام انجام دے دیا جس کی وجہ سے وہ شخص رئیس الاشقیاء ہو گیا، یہ حرکت اگرچہ قدار بن سالف نے انجام دی مگر پوری قوم بھی چونکہ اس فعل سے راضی تھی اس لئے پوری قوم کو برابر کا مجرم قرار دے دیا گیا، اس سے یہ اصول مستنبط ہوتا ہے کہ اگرچہ برائی کا ارتکاب کرنے والے چند افراد یا ایک فرد ہو مگر پوری قوم کی اس کو پشت پناہی حاصل ہو اور ان کے اس فعل پر پوری قوم راضی ہو اور اس فعل پر تکبر کرنے کے بجائے اسے پسند کرتی ہو تو اللہ کے یہاں پوری قوم اس جرم کی مرتکب قرار پائے گی۔

وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا یعنی اللہ تعالیٰ دنیا کے بادشاہوں اور حمرانوں کی طرح نہیں ہے کہ جو کسی قوم کے خلاف کوئی قدم اٹھانے کے وقت یہ سوچنے پر مجبور ہوتے ہیں کہ اس اقدام کے نتائج کیا ہوں گے؟ اس کا اقتدار سب سے بالاتر ہے، اسے اس امر کا کوئی اندیشہ نہیں تھا کہ ثمود کی حامی کوئی ایسی طاقت ہے جو اس سے بدلہ لینے کے لئے آئے گی۔

سُورَةُ النَّازِعَاتِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ إِحْدَى عَشْرِينَ آيَةً

سُورَةُ النَّازِعَاتِ مَكِّيَّةٌ إِحْدَى عَشْرُونَ آيَةً.

سورة النازعات مکی ہے، اکیس آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ وَالنَّازِعَاتِ إِذَا يَنْشِئْنَ ۝ بَطَلَمَتْهُ كُلُّ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ۝
وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى ۝ تَكَشَّفَتْ وَظَهَرَ وَإِذَا فِي الْمَوْضِعَيْنِ الْمُجَرَّدِ الظَّرْفِيَّةِ وَالْعَابِلُ فِيهَا فِعْلُ الْقَسَمِ وَمَا
بِمَعْنَى مَنْ أَوْ مَصْدَرِيَّةٌ خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى ۝ أَدَمَ وَحَوَاءَ، وَكُلُّ ذَكَرٍ وَكُلُّ أُنْثَى وَالْخُنْثَى الْمُشَكِكُ
عِنْدَنَا ذَكَرٌ أَوْ أُنْثَى عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى فَيَخْنَثُ بِتَكْلِيمِهِ مَنْ خَلَفَ لَا يُكَلِّمُ ذَكَرًا وَلَا أُنْثَى إِنْ سَعَيْكُمْ
عَمَلُكُمْ لَشَيْءٍ ۝ مُخْتَلِفٌ فَعَابِلٌ لِلْجَنَّةِ بِالطَّاعَةِ وَعَابِلٌ لِلنَّارِ بِالْمَعْصِيَةِ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى حَقَّ اللَّهِ وَاتَّقَى ۝
اللَّهُ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى ۝ أَيْ بِلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فِي الْمَوْضِعَيْنِ فَسَيَسِّرُهُ نُهْيُهُ لِلْيُسْرَى ۝ لِيَسَارَ
وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى ۝ وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى ۝ فَسَيَسِّرُهُ لِلْعُسْرَى ۝ وَمَا نَافِيَةٌ يُعْنَى عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى ۝ فِي
النَّارِ إِنْ عَلَيْنَا لَلْهُدَى ۝ لِتُبَيِّنَ طَرِيقَ الْهُدَى مِنْ طَرِيقِ الضَّلَالِ لِيَمْتَثِلَ أَمْرًا بِسُلُوكِ الْأَوَّلِ وَنَهْيًا عَنْ
ارْتِكَابِ الثَّانِي وَإِنَّ لَنَا لَآخِرَةَ وَالْأُولَى ۝ أَيْ الدُّنْيَا فَمَنْ طَلَبَهَا مِنْ غَيْرِنَا فَقَدْ أَخْطَأَ فَانْذَرْتُكُمْ خَوْفَكُمْ يَ
أَيُّهَا الْمَلَكَةُ نَارًا تَلْقَى ۝ بِخَذْفِ إِحْدَى الثَّانِيَيْنِ مِنَ الْأَصْلِ وَقُرِئَ بِشُبُوتِهَا أَيْ تَتَوَقَّدُ لَا يَصْلُهَا بِدُخَانِهَا
إِلَّا الْأَشْقَى ۝ بِمَعْنَى الشَّقِيَّ الَّذِي كَذَّبَ الشَّيْءَ وَقَوْلِي ۝ عَنِ الْإِيمَانِ وَهَذَا الْحَضَرُ مُؤَوَّلٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَيَغْفِرُ
مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ فَيَكُونُ الْمُرَادُ الصَّلَى الْمُؤَبَّدُ وَسَيُجَنَّبُهَا لِيُبْعَدَ عَنْهَا الْأَتَقَى ۝ بِمَعْنَى التَّقَى الَّذِي
يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى ۝ مُتَزَكِّيًا بِهِ عِنْدَ اللَّهِ بَانَ يُخْرِجُهُ اللَّهُ تَعَالَى لَا رِيَاءَ وَلَا سُمْعَةً فَيَكُونُ رَكْبًا حَسَنًا
تَعَالَى وَهَذَا سَرَلٌ فِي الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَمَّا اشْتَرَى بِالْأَلَا الْمُعَذَّبَ عَلَى إِيْمَانِهِ وَأَعْتَقَهُ فَقَدْ
الْكُفْرُ إِنَّمَا فَعَلَ ذَلِكَ لِيَبْدِئَ كَلَامَهُ لَهُ عِنْدَهُ فَتَنَزَّلَ وَمَا لِإِحْدٍ بَلَاءٌ وَغَيْرِهِ عِنْدَهُ مِنْ تَعَمُّدٍ تُجْزَى ۝ إِلَّا لِكِنْ
فَعَلَ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى ۝ أَيْ طَلَبَ ثَوَابِ اللَّهِ وَلَسَوْفَ يَرْضَى ۝ بِمَا يُعْطَاهُ مِنَ الثَّوَابِ فِي الْحِجَّةِ
وَالْآيَةُ تَشْتَمِلُ مَنْ فَعَلَ بِمِثْلِ فِعْلِهِ فَيُبْعَدُ عَنِ النَّارِ وَيُنَابُ.

تَرْجَمَہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، قسم ہے رات کی جب وہ اپنی تاریکی سے آسمان اور زمین کی ہر شئی پر چھا جائے اور قسم ہے دن کی جب وہ روشن ہو (یعنی) جب کہ وہ واضح اور ظاہر ہو، اور اذا دونوں جگہ ظرفیت کے لئے ہے اور اس میں عامل فعل قسم ہے اور مَا بمعنی مَنْ یا مصدر یہ ہے اور قسم ہے اس ذات کی جس نے نر و مادہ پیدا کئے، (یعنی) آدم و حوا، یا نہ کرو مؤنث کو پیدا کیا، اور خنثی مشکل ہمارے نزدیک ہے (مگر) اللہ کے نزدیک۔ وہ مذکر یا مؤنث ہے لہذا وہ شخص جس نے قسم کھائی کہ وہ مرد اور عورت سے بات نہ کرے گا تو وہ خنثی مشکل سے کلام کرنے سے حائث ہو جائے گا، یقیناً تمہاری کوشش (یعنی) عمل مختلف قسم کے ہیں کچھ لوگ طاعت کے ذریعہ جنت کے لئے عمل کرنے والے ہیں اور کچھ لوگ معصیت کے ذریعہ جہنم کے لئے عمل کرنے والے ہیں سو جس نے اللہ کا حق ادا کیا اور اللہ سے ڈرا اور سچی بات کی تصدیق کی یعنی لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کی، دونوں جگہ، تو ہم اس کے لئے جنت کا راستہ آسان کر دیں گے اور جس نے اللہ کے حق میں بخل کیا اور اس کے ثواب سے بے نیازی برتی اور اچھی بات کو جھٹلایا تو اس کو ہم سخت راستہ یعنی آگ کے لئے سہولت مہیا کریں گے اور اس کا مال اس کے کچھ کام نہ آئے گا جب کہ وہ آگ میں ہلاک ہو جائے گا بے شک راہ دکھانا ہمارے ذمہ ہے یعنی ہدایت کے راستہ کو گمراہی کے راستہ سے ممتاز کرنا، تاکہ اول راستہ پر چل کر ہمارے حکم کی تعمیل کرے اور ہماری نہی پر عمل کرے ثانی راستہ کو اختیار نہ کر کے اور بلاشبہ آخرت اور اولیٰ یعنی دنیا ہماری ہی ملک ہے لہذا دنیا کو جس نے ہمارے غیر سے طلب کیا اس نے خطا کی، پس میں نے تم کو اے اہل مکہ! بھڑکتی ہوئی آگ سے خبردار کر دیا ہے، اصل میں ایک ناء کو حذف کر کے، اور ناء کو باقی رکھتے ہوئے بھی، یعنی تَتَوَقَّدُ بھی پڑھا گیا ہے، جس میں صرف وہی بد بخت داخل ہوگا جس نے نبی کی تکذیب کی اور ایمان سے اعراض کیا اور اشقی بمعنی شقی ہے، اور یہ حصر مؤول ہے اللہ تعالیٰ کے قول ”وَيَغْفِرْ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ“ کی وجہ سے لہذا دائمی دخول مراد ہوگا، اور اس سے وہ متقی دور رکھا جائے گا جو اپنے مال کو عند اللہ پاکیزہ ہونے کی خاطر دیتا ہے اور اتقی بمعنی تقی ہے، بایں طور کہ وہ مال اللہ کے لئے خرچ کرتا ہے نہ کہ دکھانے اور سنانے کے لئے؛ لہذا یہ شخص عند اللہ پاکیزہ ہوگا اور یہ آیت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں نازل ہوئی جب کہ انہوں نے بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس وقت جب کہ وہ اپنے ایمان کی وجہ سے تکلیف میں مبتلا تھے خرید کر آزاد کر دیا تھا تو کفار نے کہا: ابو بکر نے یہ عمل اس لئے کیا کہ بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ان پر ایک احسان تھا، تو یہ آیت نازل ہوئی ”وَمَا لِأَحَدٍ بِالنَّاسِ إِلَّا رِجْسٌ وَمَا لِلَّهِ بِالشَّيْءِ إِلَّا الْيُسْرَىٰ“ یعنی بلال وغیرہ کا ان پر کوئی احسان نہیں ہے کہ جس کا بدلہ اسے چکانا ہو وہ تو صرف اپنے رب برتر کی رضا جوئی (یعنی) اللہ کی جانب سے صلہ حاصل کرنے کے لئے یہ کام کرتا ہے اور وہ اس ثواب سے ضرور خوش ہوگا، جو اس کو جنت میں دیا جائے گا اور آیت ہر اس شخص پر مشتمل ہے جس نے حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جیسا عمل کیا تو اس کو دوزخ سے دور رکھا جائے گا اور اس کو اجر دیا جائے گا۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلًا: كُلُّ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ اس میں اشارہ ہے کہ یغشی کا مفعول بہ محذوف ہے۔

قَوْلًا: لمجرد الظرفیة، ای المجرّد عن الشرط۔

قَوْلًا: آدم وحواء علیہما السلام اس میں اشارہ ہے کہ الذکر والانتی میں الف لام عہد کا ہے۔

قَوْلًا: اَوْ كُلُّ ذَكَرٍ وَكُلُّ اُنْثٰی اس سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ الذکر والانتی کا الف لام استغراق کا بھی ہو سکتا ہے۔

قَوْلًا: والخنثی المشکل عندنا، الخنثی المشکل مبتداء ہے اور عندنا خبر، اور عند اللہ ذکر اَوْ اُنْثٰی کا ظرف ہے، اور یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُؤَالٌ: سوال یہ ہے کہ خنثی مشکل نہ مذکر کے عموم میں داخل ہے اور نہ انثی کے عموم میں تو وہ اس حکم میں کیسے داخل ہوا؟
جَوَابٌ: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ خنثی مشکل ہمارے علم کے اعتبار سے ہے، مگر اللہ کے علم کے اعتبار سے خنثی یا تو مذکر ہے یا مؤنث ہے، لہذا یہ ذکر اور انثی کے عموم میں داخل ہے خنثی کوئی تیسری جنس نہیں ہے اس کی تائید اللہ تعالیٰ کے اس قول سے بھی ہوتی ہے ”یَهْبُ لِمَنْ يَشَاءُ اِنَاثًا وَيَهْبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكَوْرَ“۔

قَوْلًا: اِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتٰی یہ جواب قسم ہے جو عموم کا فائدہ دیتا ہے لہذا معنی کے اعتبار سے جمع ہے اگرچہ لفظوں کے اعتبار سے مفرد ہے اور یہی وجہ ہے کہ اس کی خبر جمع لائی گئی ہے اور شتی بمعنی مَسَاعِيْكُمْ ہے۔
قَوْلًا: حَقَّ اللّٰهُ اور اِتَّقٰی کے بعد لفظ اللہ کے اضافہ کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ اعطی اور اتقی کے مفعول بہ محذوف ہیں۔

قَوْلًا: نُهَيْتُهُ اس لفظ کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب دینا ہے۔

سُؤَالٌ: فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرٰی سے معلوم ہوتا ہے کہ عسر کے لئے بھی یسر ہے، حالانکہ عسر میں یسر کا کوئی مطلب نہیں ہے؟

جَوَابٌ: جواب کا حاصل یہ ہے کہ یہاں یسر سے مراد اسباب مہیا کرنا ہے جو یسر اور عسر دونوں کے لئے ہو سکتا ہے یعنی ہم اس کے لئے ایسے اعمال آسان کر دیتے ہیں جو اس کو جہنم کی طرف لے جائیں۔

قَوْلًا: وَهٰذَا الْحَضَرُ مُؤَوَّلٌ یعنی یہ حصر اپنے ظاہر سے پھرا ہوا ہے، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد فرقہ مَرَحَلَه پر رد کرنا ہے، جن کا عقیدہ ہے کہ ایمان کے ساتھ کوئی گناہ مضر نہیں ہے اور استدلال مذکورہ آیت ”لَا يَصْلٰهَا اِلَّا الْاَشْقٰی“ سے کرتے ہیں یعنی جہنم میں شقی ترین شخص ہی داخل ہوگا اور شقی ترین کافر ہوتا ہے، مومن داخل نہ ہوگا اگرچہ مرتکب گناہ کبیرہ ہی کیوں نہ ہو۔

رد کا خلاصہ یہ ہے کہ دخول سے مراد دخول مؤبد ہے لہذا یہ اس کے منافی نہیں کہ گنہگار مومن جہنم میں داخل ہو اور بعد میں نکال لیا جائے۔

قَوْلًا: یَنْزَغِی اس میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ یُؤْتِی سے بدل ہو اور دوسرے یہ کہ یُؤْتِی کے فعل سے حال ہو مفسر علام نے متذکر کیا کہ اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ ان کے نزدیک حال ہونا رائج ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

وَالْبَلَدِ إِذَا يَعْنَى الْخ تین چیزوں کی قسم کھائی گئی ہے اور مقسم علیہ اِنَّ سَعِیْكُمْ لَشَتٰی ہے اس کے بعد نیک و بد سعی کا ذکر ہے، پھر ہر ایک کی تین تین صفت بیان فرمائی ہیں، نیک سعی کی تین صفتیں فَاَمَّا مَنْ اَعْطٰی وَاتَّقٰی وَصَدَّقَ بِلٰہِیْ فَرَمٰی ہیں اور سعی بد کی تین صفتیں وَ اَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنٰی وَكَذَّبَ بِالْحَسَنٰی بیان فرمائی ہیں، مطلب یہ ہے کہ انسان فطری طور پر کسی نہ کسی کام کے لئے سعی اور جدوجہد کا عادی ہے، بعض لوگ اپنی جدوجہد سے دائمی راحت کا سامان کر لیتے ہیں اور بعض اپنی اسی سعی کے ذریعہ دائمی عذاب خرید لیتے ہیں، حدیث شریف کا مفہوم ہے کہ ہر انسان جب صبح کو اٹھتا ہے تو وہ اپنے نفس کو تجارت پر لگا دیتا ہے کوئی تو اپنی سعی میں کامیاب ہوتا ہے اور اپنے آپ کو آخرت کے دائمی عذاب سے آزاد کرالیتا ہے اور بعض لوگ ایسے بھی ہوتے ہیں کہ انکی سعی اور محنت ہی ان کی ہلاکت کا سبب بن جاتی ہیں۔

سعی اور عمل کے اعتبار سے انسانوں کی قسمیں:

آئندہ آیات میں اللہ تعالیٰ نے سعی اور عمل کے اعتبار سے انسانوں کے دو گروہ بتلائے ہیں اور دونوں کے تین تین اوصاف ذکر کئے ہیں، پہلا گروہ کامیاب لوگوں کا ہے ان کے تین عمل یہ ہیں، ① راہِ خدا میں خرچ کرنا، ② اللہ سے ڈرنا اور ③ اچھی بات کی تصدیق کرنا، اچھی بات سے مراد کلمہ لا الہ الا اللہ کی تصدیق ہے۔

وَ اَمَّا مَنْ بَخِلَ الْخ اس میں دوسرے گروہ کے تین اوصاف کا ذکر فرمایا، ① راہِ خدا میں مال خرچ کرنے سے بخل کرنا ② خدا سے بے نیازی اختیار کرنا اور ③ اچھی بات یعنی کلمہ ایمان کی تکذیب کرنا، مذکورہ دونوں گروہوں میں سے پہلے گروہ کے بارے میں فرمایا فَسَنُیَسِّرُہٗ لِلْیُسْرِی، یُسْر کے لفظی معنی ہیں آرام دہ چیز جس میں مشقت نہ ہو اور مراد اس سے جنت ہے، اسی طرح اس کے مقابل دوسرے گروہ کے متعلق فرمایا فَسَنُیَسِّرُہٗ لِلْعُسْرِی، عُسْر کے معنی ہیں مشکل اور تکلیف دہ چیز مراد اس سے جہنم ہے، اور معنی دونوں جملوں کے یہ ہیں کہ جو لوگ اپنی سعی اور محنت پہلے تین کاموں میں لگاتے ہیں یعنی اللہ کی راہ میں خرچ، اور اللہ سے ڈرنا اور ایمان کی تصدیق ان کو یُسْر یعنی اعمال جنت کے لئے آسان کر دیتے ہیں اور جو لوگ یہ سعی اور عمل دوسرے تین کاموں میں خرچ کرتے ہیں ان کو ہم عُسْر یعنی اعمال جہنم کے لئے آسان کر دیتے ہیں، یہاں بظاہر مقتضائے مقام یہ کہنے کا تھا کہ ان کے لئے اعمال جنت یا اعمال دوزخ آسان کر

دیئے جائیں گے، کیوں کہ آسان یا مشکل ہونا اعمال ہی کی صفت ہو سکتی ہے اس لئے کہ نہ خود ذات اور اشخاص آسان ہوتے ہیں اور نہ مشکل مگر قرآن کریم نے اس کی تعبیر اس طرح فرمائی کہ خود ان لوگوں کی ذات اور وجود ان اعمال کے لئے آسان کر دیئے جائیں گے اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ان کی طبیعتوں اور مزاجوں کو ایسا بنایا جائے گا کہ پہلے گروہ کیلئے اعمال جنت ان کی طبیعت بن جائیں گے ان کے خلاف کرنے میں وہ تکلیف محسوس کرنے لگیں گی، اسی طرح دوسرے گروہ کا مزاج ایسا بنا دیا جائے گا کہ اس کو اعمال جہنم ہی پسند آئیں گے اور اعمال جنت سے نفرت ہوگی، ان دونوں گروہوں کے مزاجوں میں یہ کیفیت پیدا کر دینے کو اس سے تعبیر فرمایا کہ یہ خود ان کاموں کے لئے آسان ہو گئے۔

وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى یعنی جس مال کی خاطر یہ کبخت حقوق واجبہ میں بخل کیا کرتا تھا یہ مال ان پر عذاب آنے کے وقت کچھ کام نہ دے گا تَرَدَّى کے لفظی معنی گڑھے میں گر جانے اور ہلاک ہونے کے ہیں، مطلب یہ ہے کہ موت کے بعد قبر میں اور پھر قیامت میں جب وہ جہنم کے گڑھے میں گرنا ہوگا تو یہ مال اس کو کچھ نفع نہیں دے گا۔ (معارف)

صحابہ کرام رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ جہنم سے محفوظ ہیں:

اس کی وجہ یہ ہے کہ اول تو ان حضرات سے گناہ کا صدور شاذ و نادر ہی ہوا ہے اور بوجہ خوف آخرت کے ان کے حالات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے توبہ کر لی ہوگی علاوہ ازیں ان کے ایک گناہ کے مقابلہ میں ان کے اعمال حسنہ اتنے زیادہ ہیں کہ ان کی وجہ سے بھی یہ گناہ معاف ہو سکتا ہے جیسا کہ خود قرآن مجید میں فرمایا گیا ہے "إِنَّ الْحَسَنَاتِ يَذْهَبْنَ السَّيِّئَاتِ" یعنی نیک اعمال برے اعمال کا کفارہ بن جاتے ہیں اور خود آنحضرت ﷺ کی صحبت میں رہنا ایسا عمل ہے کہ جو تمام اعمال حسنہ پر غالب ہے حدیث میں صلحاء امت کے بارے میں آیا ہے "هُمْ قَوْمٌ لَا يَنْقُصُ جَلِيسُهُمْ وَلَا يَخَابُ الْيَسْهَمُ" (صحیحین) یعنی یہ وہ لوگ ہیں جن کے پاس بیٹھنے والا شفیق اور نامراد نہیں ہو سکتا اور جو ان سے مانوس ہو وہ محروم نہیں ہو سکتا تو جو شخص سید الانبیاء کا جلیس اور انیس ہو وہ کیسے شقی ہو سکتا ہے اسی لئے احادیث صحیحہ میں اس کی تصریحات موجود ہیں کہ صحابہ کرام رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ سب کے سب عذاب جہنم سے بری ہیں خود قرآن مجید میں صحابہ کرام رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ کے بارے میں موجود ہے "وَكَلَّا وَعَدَ اللّٰهُ الْحَسَنَىٰ" یعنی ان میں سے ہر ایک کے لئے اللہ نے حسنی یعنی جنت کا وعدہ فرمایا ہے۔

شان نزول:

وَسَيُجَنَّبُهَا الْاَتَقَى الخ یہ اہل شقاوت کے مقابل اہل سعادت کا بیان ہے کہ جو آدمی اتقی یعنی مکمل اطاعت حق کا خوگر ہو اور وہ اپنا مال اللہ کی راہ میں صرف اس لئے خرچ کرتا ہے کہ وہ گناہوں سے پاک ہو جائے ایسا شخص اس جہنم کی آگ سے دور رکھا جائے گا، اگرچہ آیت کے الفاظ عام ہیں جو شخص بھی ایمان کے ساتھ اللہ کی راہ میں مال خرچ کرتا ہے اس کے لئے یہ بشارت ہے لیکن شان نزول کے واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ مراد اتقی سے حضرت ابوبکر صدیق رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ ہیں ابن ابی حاتم

رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے حضرت عروہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے روایت کیا ہے کہ سات اشخاص ایسے تھے جن کو کفار مکہ نے اپنا غلام بنایا ہوا تھا جب وہ مسلمان ہو گئے تو ان کو طرح طرح کی ایذا میں دیتے تھے حضرت صدیق اکبر رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے اپنا بڑا مال خرچ کر کے ان کو کفار سے خرید کر آزاد کر دیا اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ (مظہری)

قَوْلِهِ: وَهَذَا نَزَلَ فِي أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ، حضرت بلال بن رباح رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ امیہ بن خلف جحی کے غلام تھے اور صادق الاسلام اور طاہر القلب تھے، اور امیہ بن خلف کی یہ عادت تھی کہ جب دن چڑھ جاتا اور دھوپ شدید ہو جاتی اور زمین خوب تپنے لگتی تو حضرت بلال رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کو جنگل میں لے جاتا اور تپتی ہوئی زمین پر چپت لٹا دیتا اور ان کے سینے پر ایک بھاری پتھر رکھ دیتا اور پھر کہتا کہ تجھ کو اسی حال میں رکھا جائے گا تا آن کہ تو مر جائے یا محمد ﷺ کا منکر ہو جائے، مگر حضرت بلال رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ اس حالت میں بھی اَحْذَ اَحْذَ فرماتے رہتے، اسی حالت میں ایک روز آنحضرت ﷺ کا حضرت بلال رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ پر گزر ہوا، آپ ﷺ نے فرمایا اَحْذَ اَحْذَ تجھ کو نجات دے گا، یعنی اللہ تعالیٰ تجھ کو نجات دے گا، پھر آپ ﷺ نے حضرت ابو بکر صدیق رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے فرمایا کہ بلال رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کو اللہ کے راستہ میں تکلیف دی جا رہی ہے حضرت ابو بکر رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ آپ ﷺ کا مقصد سمجھ گئے تو اپنے گھر گئے اور ایک رطل سونا لیا اور امیہ بن خلف کے پاس تشریف لے گئے اور اس سے کہا کیا تو اس مسکین کے بارے میں خدا سے نہیں ڈرتا؟ امیہ نے جواب دیا تو نے ہی اس کو خراب کیا لہذا تو ہی اس کو بچا، ایک روایت میں یہ ہے کہ ایک رطل سونے کے عوض اس کو خرید کر آزاد کر دیا اور دوسری روایت میں یہ ہے کہ ابو بکر صدیق رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے فرمایا میرے پاس ایک قوی طاقتور غلام ہے اور وہ تیرے دین پر ہے چنانچہ حضرت ابو بکر صدیق رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے وہ غلام دے کر حضرت بلال رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کو خرید کر آزاد کر دیا۔

وَلَسَوْفَ يَرْضَىٰ یعنی جس شخص نے اپنا مال خرچ کرنے میں صرف اللہ تعالیٰ کی رضا کو دیکھا اپنا کوئی دنیوی فائدہ پیش نظر نہ رکھا تو اللہ تعالیٰ بھی آخرت میں اس کو راضی فرمادیں گے، شان نزول کے واقعہ سے ان آیات کا صدیق اکبر رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کی شان میں نازل ہونا ثابت ہے اس لئے یہ آخری کلمہ صدیق اکبر رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کے لئے عظیم خوشخبری اور اعزاز ہے کہ ان کو دنیا ہی میں اللہ کی طرف سے راضی کر دیئے جانے کی خوشخبری سنادی گئی۔

﴿مَتَّ﴾

سُورَةُ الضُّحَى مَكِّيَّةٌ وَهِيَ أَحَدُ عَشْرَةِ آيَاتٍ

سُورَةُ وَالضُّحَى مَكِّيَّةٌ أَحَدَى عَشْرَةَ آيَةً.

سورہ الضحیٰ مکی ہے، گیارہ آیتیں ہیں۔

وَلَمَّا نَزَلَتْ كَبَّرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَنَّ التَّكْبِيرُ آخِرَهَا وَرَوَى الْأَمْرُ بِهِ خَاتِمَتَهَا وَخَاتِمَةَ كُلِّ سُورَةٍ بَعْدَهَا وَهُوَ اللَّهُ أَكْبَرُ أَوْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ.

اور جب یہ سورت نازل ہوئی تو آپ ﷺ نے تکبیر کہی؛ لہذا اس کے آخر میں تکبیر سنت قرار دے دی گئی، اور اس سورت کے آخر میں اور ہر اس سورت کے آخر میں جو اس کے بعد ہے تکبیر کا حکم بھی مروی ہے، اور وہ اللہ اکبر یا لا الہ الا اللہ واللہ اکبر ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ وَالضُّحَى ۝ أَوَّلِ النَّهَارِ أَوْ كُنْهِ وَالْيَلِ إِذَا سَجَى ۝ غَطَى لِظُلَامِهِ أَوْ سَكَنَ مَا وَدَّعَكَ يَا مُحَمَّدُ رَبُّكَ وَمَا قَالِي ۝ أَبْغَضُكَ نَزَلَ بِئَذَا لَمَّا قَالَ الْكُفَّارُ عِنْدَ تَأْخِرِ الْوُحَى عَنْهُ خُمُسَةَ عَشَرَ يَوْمًا إِنَّ رَبَّهُ وَدَّعَهُ وَقَلَاهُ ۝ وَالْآخِرَةُ خَيْرُكَ لِمَا فِيهَا مِنَ الْكَرَامَاتِ مِنَ الْأَوَّلَى ۝ الدُّنْيَا وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَيْرَاتِ عَطَاءَ جَزِيلًا فَتَرْضَى ۝ بِهِ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا لَا أَرْضَى وَوَاجِدٌ مِنْ أُمِّي فِي النَّارِ، إِلَى بُنَاتِمِ جَوَابِ الْقَسَمِ بِمُشْتَبِهٍ بَعْدَ مُتَفَيِّسٍ الْمَوْجِدُكَ انْسَلَفَهُمْ تَقْرِيرِ أَيْ وَجَدَكَ يَتِيمًا بِفَقْدِ أَبِيكَ قَبْلَ وَلَادَتِكَ أَوْ بَعْدَهَا فَأَوَى ۝ بَانَ صَمَكٌ إِلَى عَمَلِكَ أَيْ حَالِبٌ وَوَجَدَكَ ضَالًّا عَمَّا أَنْتَ عَلَيْهِ الْآنَ مِنَ الشَّرِيعَةِ فَهَدَى ۝ أَيْ بَنَدَاكَ إِلَيْهَا وَوَجَدَكَ عَابِلًا فَقَبَّرَا فَأَعْنَى ۝ أَعْنَاكَ بِمَا قَنَعَكَ بِهِ مِنَ الْغَنِيمَةِ وَغَيْرِهَا وَفِي الْحَدِيثِ لَيْسَ الْغَنَى عَنْ كَثْرَةِ الْعَرَضِ وَالْكَسْرُ الْغَنَى عَنِ النَّفْسِ فَأَمَّا الْيَتِيمُ فَلَا تَقْهَرُ ۝ بِأَخْذِ مَالِهِ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ وَأَمَّا السَّائِلُ فَلَا تَنْهَرُ ۝ تَزَجْرُهُ لِقَعْرِهِ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ عَلَيْكَ بِالنُّبُوَّةِ وَغَيْرِهَا فَحَدَّثَ ۝ أَخْبَرَ وَحَذَفَ ضَمِيرُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فِی بَعْضِ الْأَفْعَالِ رِعَايَةً لِلْفَوَاصِلِ.

تَرْجُمَہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، قسم ہے شروع دن کی یا پورے دن کی اور قسم ہے رات کی جب وہ اپنی تاریکی کے ساتھ چھا جائے یا پرسکون ہو جائے (اے محمد ﷺ!) تمہارے رب نے تم کو ہگز نہیں چھوڑا اور نہ وہ آپ سے ناراض ہوا یہ سورت اس وقت نازل ہوئی جب آپ ﷺ سے پندرہ روز تک وحی کا سلسلہ منقطع ہو گیا تو کفار نے کہا تھا کہ محمد ﷺ کو تو اس کے رب نے چھوڑ دیا اور اس سے ناراض ہو گیا، اور یقیناً آپ ﷺ کے لئے آخرت دنیا سے بہتر ہے اس لئے کہ آخرت میں (آپ ﷺ کے لئے) عظمتیں ہیں اور عنقریب یقیناً آپ ﷺ کا رب آپ ﷺ کو آخرت میں خیر سے اور بے انتہا انعامات سے نوازے گا، کہ آپ ﷺ اس سے خوش ہو جائیں گے تو آپ ﷺ نے فرمایا تب تو میں اس وقت تک راضی نہیں ہوں گا جب تک میرا ایک امتی بھی دوزخ میں رہے گا، یہاں تک جواب قسم دو منفی انی مومن کے بعد دو مثبت انی مومن پر ختم ہو گیا، کیا اس نے آپ ﷺ کو یتیم نہیں پایا آپ ﷺ کے والد کے، آپ ﷺ کی ولادت یا اس کے بعد فوت ہو جانے کی وجہ سے اور پھر ٹھکانہ فراہم کیا؟ استفہام تقریر کے لئے ہے یعنی آپ ﷺ کو یتیم پایا اس طریقہ پر کہ آپ ﷺ کو آپ ﷺ کے چچا ابوطالب کے ساتھ ملا دیا، اور آپ ﷺ کو اس شریعت سے بے خبر پایا جس پر آپ ﷺ اب ہیں تو اس نے آپ ﷺ کی اس کی طرف رہنمائی فرمائی اور آپ ﷺ کو نادار پایا پھر آپ ﷺ کو مستغنی کر دیا اس مال غنیمت وغیرہ کے ذریعہ جس پر آپ ﷺ نے قناعت کی، اور حدیث میں ہے کہ غنا مال و متاع کی کثرت سے نہیں ہے بلکہ غنا تو دل کا غنا ہوتا ہے، لہذا تم بھی یتیم پر اس کا مال وغیرہ لے کر سختی نہ کرنا اور نہ سائل کو فقر کی وجہ سے جھڑکنا اور اپنے اوپر اپنے رب کی نبوت وغیرہ نعمتوں کو ظاہر کرتے رہنا بیان کرتے رہنا، اور بعض افعال سے آپ ﷺ کی (طرف لوٹنے والی) ضمیریں فواصل کی رعایت کی وجہ سے حذف کر دی گئی ہیں۔

تَحْقِيقُ تَرْكِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: ضُحًیٰ دن چڑھے، چاشت کا وقت، ضحیٰ مذکر و مؤنث دونوں طرح استعمال ہوتا ہے۔

قَوْلًا: سَحًی (نَصْر) سے ماضی واحد مذکر غائب، اس نے سکون پایا، وہ چھا گیا۔

قَوْلًا: وَمَا قَلٰی یہ اصل میں قَلٰک تھا، مفعول بہ کو ما قبل پر قیاس کرتے ہوئے حذف کر دیا۔

قَوْلًا: قَلٰی (ض ن) ماضی واحد مذکر غائب سخت نفرت کرنا۔

قَوْلًا: جَزِیْلٌ بہت زیادہ، کثیر۔

قَوْلًا: تَمَّ حَوَابُ الْقِسْمِ بِمُثَبَّتَيْنِ بَعْدَ الْمَنْفَعَيْنِ جواب قسم مَا وَدَّعَكَ سے شروع ہو کر فِتْرَضٰی پر ختم ہوا ہے۔ اس میں چار چیزوں کا بیان ہے اول دو یعنی مَا وَدَّعَكَ اور وَمَا قَلٰی مَنّٰی ہیں اور اس کے بعد وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لِّكَ مِنَ الْاُولٰی اور لَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فِتْرَضٰی اس میں دو چیزوں کا بیان ہے یعنی خیر آخرت اور اعطاء رب اور یہ دونوں مثبت ہیں۔

قَوْلًا: فَاَمَّا الْيَتِيْمَ فَلَا تَقْهَرْ، الْيَتِيْمَ، فَلَا تَقْهَرْ کی وجہ سے منصوب (مفعول بہ مقدم) ہے۔

قَوْلًا: وَحُذِفَ ضَمِيرُهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ الْاَفْعَالِ رِعَايَةً لِلْفَوَاصِلِ اور وہ تین افعال ہیں، ① یعنی فَاوٰی اصل میں فَاوَاكَ تھا ② فَهَدٰی اِیْ فَهَدَاكَ ③ فَاغْنٰی اِیْ فَاغْنَكَ تھا، مذکورہ تینوں افعال میں سے ضمیر مفعولی کو فو اصل کی رعایت کی وجہ سے حذف کر دیا گیا ہے۔

تَفْسِيْرٌ وَتَشْرِیْحٌ

شان نزول:

اس سورت کے سبب نزول کے متعلق بخاری و مسلم میں حضرت جندب بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے آیا ہے اور ترمذی نے حضرت جندب سے روایت کیا ہے کہ ایک مرتبہ نبی ﷺ کی ایک انگلی زخمی ہو گئی اس سے خون جاری ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا:

هَلْ اَنْتَ اِلَّا اِضْبَعٌ دُمِيْتٌ وَفِي سَبِيلِ اللّٰهِ مَا لَقِيْتُ

”یعنی تو ایک انگلی ہی تو ہے جو خون آلود ہو گئی اور جو تکلیف تجھے پہنچی وہ اللہ کی راہ میں ہے“، (اس لئے کیا غم ہے؟) حضرت جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ واقعہ نقل کرنے کے بعد فرمایا کہ اس واقعہ کے بعد (کچھ روز) جبریل امین علیہ السلام آئے تو مشرکین مکہ نے یہ طعنہ دینا شروع کر دیا کہ محمد (ﷺ) کو ان کے خدا نے چھوڑ دیا اور ناراض ہو گیا، اس پر یہ سورت نازل ہوئی، حضرت جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت جو بخاری میں ہے اس میں ایک دو رات تہجد کے لئے نہ اٹھنے کا ذکر ہے، وحی کی تاخیر کا ذکر نہیں اور ترمذی میں تہجد میں ایک دو رات نہ اٹھنے کا ذکر نہیں صرف وحی میں تاخیر کا ذکر ہے، نہ یہ ہے کہ ان دونوں میں کوئی تعارض نہیں، ہو سکتا ہے کہ دونوں باتیں پیش آئی ہوں، راوی نے کبھی ایک کو بیان کیا کہ دوسرے کو اور جس نے آپ ﷺ کو طعنہ دیا وہ ابولہب کی بیوی ام جمیل تھی، جیسا کہ دوسری روایت میں اس کی راحت موجود ہے، اور تاخیر وحی کے واقعات متعدد مرتبہ پیش آئے ہیں ایک شروع نزول قرآن کے وقت پیش آیا جس کو مانہ فتنہ توحی کہا جاتا ہے، یہ سب سے زیادہ طویل تھا ایک واقعہ تاخیر وحی کا اس وقت پیش آیا جب کہ مشرکین اور یہود نے

آنحضرت ﷺ سے روح کی حقیقت کے متعلق سوال کیا تھا اور آپ ﷺ نے بعد میں جواب دینے کا وعدہ فرمایا تھا، مگر انشاء اللہ نہ کہنے کی وجہ سے کچھ روز تک سلسلہ وحی بند رہا اس پر مشرکین نے یہ طعنہ دینا شروع کر دیا کہ محمد (ﷺ) کا خدا ان سے ناراض ہو گیا اور ان کو چھوڑ دیا اسی طرح کا یہ واقعہ ہے جو سورہ ضحیٰ کے نزول کا سبب ہوا یہ ضروری نہیں کہ یہ سب واقعات ایک ہی زمانہ میں پیش آئے ہوں؛ بلکہ آگے پیچھے بھی ہو سکتے ہیں۔ (معارف)

وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لِّكَ مِنَ الْأُولَىٰ بعض مفسرین نے آخرت اور اولیٰ سے دنیا و آخرت مراد لی ہے اور بعض دیگر مفسرین نے اولیٰ سے ابتدائی دور اور آخرت سے بعد کا دور مراد لیا ہے، یہ خوشخبری اللہ تعالیٰ نے آنحضرت ﷺ کو ایسی حالت میں دی تھی جب کہ چند مٹھی بھر افراد آپ ﷺ کے ساتھ تھے، ساری قوم آپ ﷺ کی مخالف تھی، بظاہر کامیابی کے آثار دور دور تک نظر نہیں آرہے تھے اسلام کی شمع مکہ میں ٹٹمار ہی تھی اور اسی کو بجھانے کے لئے چاروں طرف سے طوفان اٹھ رہے تھے اس وقت اللہ نے اپنے نبی ﷺ سے فرمایا کہ ابتدائی دور کی مشکلات سے آپ ﷺ کی عزت و شوکت اور آپ ﷺ کی قدر و منزلت برابر بڑھتی چلی جائے گی اور آپ ﷺ کا نفوذ و اثر پھیلتا چلا جائے گا، پھر یہ وعدہ صرف دنیا ہی تک محدود نہیں ہے اس میں یہ وعدہ بھی شامل ہے کہ آخرت میں جو مرتبہ آپ ﷺ کو ملے گا وہ اس مرتبہ سے بھی بدرجہا بڑھ کر ہوگا جو دنیا میں آپ ﷺ کو حاصل ہوگا، طبرانی نے اوسط میں اور بیہقی نے دلائل میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت نقل کی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا میرے سامنے وہ تمام فتوحات پیش کی گئیں جو میرے بعد میری امت کو حاصل ہونے والی ہیں اس پر مجھے بڑی خوشی ہوئی، تب اللہ تعالیٰ نے یہ ارشاد نازل فرمایا کہ آخرت تمہارے لئے دنیا سے بہتر ہے۔

وَلَسَوْفَ يَغْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ یعنی آپ ﷺ کا رب آپ ﷺ کو اتنا دے گا کہ آپ ﷺ راضی ہو جائیں، اس میں حق تعالیٰ نے یہ متعین کر کے نہیں بتلایا کہ کیا دیں گے؟ اس میں اشارہ عموم کی طرف ہے کہ آپ ﷺ کی ہر پسندیدہ چیز اتنی عطا کی جائے گی کہ آپ خوش ہو جائیں گے، آپ ﷺ کی مرغوب چیزوں میں اسلام کی ترقی، دین اسلام کا عام طور پر دنیا میں پھیلنا وغیرہ وغیرہ سب داخل ہیں، یعنی اگرچہ دینے میں کچھ تاخیر ہوگی لیکن وہ وقت دور نہیں کہ جب آپ ﷺ پر آپ ﷺ کے رب کی عطا و بخشش کی وہ بارش ہوگی کہ آپ ﷺ خوش ہو جائیں گے یہ وعدہ آپ ﷺ کی زندگی ہی میں اس طرح پورا ہوا کہ سارا ملک عرب جنوب کے سوا حل سے لے کر شمال میں سلطنت روم کی شامی اور سلطنت فارس کی عراقی سرحدوں تک اور مشرق میں خلیج فارس سے لے کر مغرب میں بحر احمر تک آپ ﷺ کے زیر نگین ہو گیا، عرب کی تاریخ میں یہ سرزمین پہلی مرتبہ ایک قانون اور ضابطہ کی تابع ہو گئی تھی، جو طاقت بھی اس سے ٹکرائی وہ پاش پاش ہو کر رہ گئی، لوگوں کے صرف سر ہی اطاعت کے لئے نہیں جھک گئے بلکہ ان کے قلوب بھی مسخر ہو گئے پوری انسانی تاریخ میں اس کی نظیر نہیں ملتی کہ ایک جاہلیت کی تاریکی میں ڈوبی ہوئی قوم صرف ۲۳ سال کے اندر اتنی بدل گئی ہو، اس کے بعد آپ ﷺ کی برپا کی ہوئی تحریک اس طاقت کے ساتھ اٹھی کہ ایشیا، افریقہ اور یورپ کے ایک بڑے حصے پر چھا گئی

اور دنیا کے گوشے گوشے میں اس کے اثرات پھیل گئے یہ کچھ تو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ کو دنیا میں عطا فرمایا اور آخرت میں جو کچھ عطا کرے گا اس کی عظمت کا تصور بھی کوئی نہیں کر سکتا۔

حدیث شریف میں ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو آپ ﷺ نے فرمایا ”إِذَا لَا أَرْضِي وَوَاحِدٌ مِنْ أُمَّتِي فِي النَّارِ“ یعنی جب یہ بات ہے تو میں اس وقت تک راضی نہ ہوں گا جب تک میری امت کا ایک فرد بھی جہنم میں رہے گا۔

(قرطبی)

صحیح مسلم میں حضرت عمرو بن عاص رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْہُ کی روایت ہے کہ ایک روز رسول اللہ ﷺ نے وہ آیت تلاوت فرمائی جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے متعلق ہے ”فَمَنْ تَبِعْنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ“ پھر دوسری آیت تلاوت فرمائی جس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قول ”إِنْ تَعَذَّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ“ پھر آپ ﷺ نے دعا کے لئے دونوں ہاتھ اٹھائے اور گریہ و زاری شروع کی اور بار بار فرماتے تھے ”اللَّهُمَّ اُمَّتِي اُمَّتِي“ حق تعالیٰ نے جبریل امین علیہ السلام کو بھیجا کہ آپ سے دریافت کریں کہ آپ ﷺ کیوں روتے ہیں؟ (اور یہ بھی فرمایا کہ اگرچہ ہمیں سب معلوم ہے) جبریل امین علیہ السلام آئے اور سوال کیا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں امت کی مغفرت چاہتا ہوں حق تعالیٰ نے جبریل امین علیہ السلام سے فرمایا کہ پھر جاؤ اور کہہ دو کہ اللہ تعالیٰ آپ ﷺ سے فرماتے ہیں کہ ہم آپ ﷺ کو آپ ﷺ کی امت کے بارے میں راضی کر دیں گے اور آپ ﷺ کو رنجیدہ نہ کریں گے۔ (معارف)

الْمَرْبُوحُ بِكَ يَنْتِمْ لَنَاوِي یعنی آپ ﷺ کو چھوڑ دینے اور آپ ﷺ سے ناراض ہو جانے کا کیا سوال؟ ہم تو آپ ﷺ پر اس وقت سے مہربان ہیں جب آپ ﷺ یتیم پیدا ہوئے تھے آپ ﷺ ابھی بطنِ مادر میں چھ ماہ ہی کے تھے کہ آپ ﷺ کے والد ماجد کا انتقال ہو گیا تھا، اس لئے آپ ﷺ دنیا میں یتیم کی حیثیت سے تشریف لائے مگر اللہ تعالیٰ نے ایک دن بھی آپ ﷺ کو بے سہارا نہیں چھوڑا، چھ سال کی عمر تک والدہ ماجدہ نے آپ ﷺ کی پرورش کی، ان کی شفقت سے محروم ہوئے تو آٹھ سال کی عمر تک آپ ﷺ کے جد امجد نے آپ ﷺ کی نگرانی اور پرورش فرمائی اور نہ صرف یہ کہ پرورش فرمائی بلکہ ان کو آپ ﷺ پر فخر تھا اور وہ لوگوں سے کہا کرتے تھے کہ میرا یہ بیٹا ایک دن دنیا میں بڑا نام پیدا کرے گا جب دادا کا بھی انتقال ہو گیا تو آپ ﷺ کے حقیقی چچا ابوطالب نے آپ ﷺ کی کفالت اپنے ذمہ لے لی اور آپ ﷺ کے ساتھ ایسی محبت کا برتاؤ کیا کہ کوئی باپ بھی اس سے زیادہ نہیں کر سکتا، حتیٰ کہ نبوت کے بعد ساری قوم آپ ﷺ کی دشمن ہو گئی تھی اس وقت دس سال تک وہی آپ ﷺ کی حمایت میں سینہ سپر رہے۔

وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى لَفْظ ضَال کے معنی گمراہ کے بھی آتے ہیں اور نادانِ واقف و بے خبر کے بھی، یہاں دوسرے معنی مراد ہیں کہ نبوت سے پہلے آپ ﷺ شریعتِ الہیہ کے احکام اور علوم سے بے خبر تھے، اللہ نے آپ ﷺ کو منصبِ نبوت پر فائز فرما کر آپ ﷺ کی رہنمائی فرمائی۔

وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى ”غنی کرنے“ کا مطلب ہے کہ ہم نے آپ ﷺ کو اپنے سوا ہر ایک سے بے نیاز کر دیا پس آپ ﷺ فقر میں صابر اور غنی میں شاکر رہے خود نبی ﷺ کا بھی فرمان ہے کہ تو نگری ساز و سامان کی کثرت کا نام نہیں اصل تو نگری دل کی تو نگری ہے۔ (صحیح مسلم کتاب الزکوۃ)

وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ، حَدِّثْ تحدیث سے مشتق ہے اس کے معنی بات کرنے کے ہیں، مطلب یہ کہ آپ ﷺ اللہ کی نعمتوں کا لوگوں کے سامنے ذکر کیا کریں، کہ یہ بھی شکر گزاری کا ایک طریقہ ہے حتیٰ کہ آدمی جو کسی پر احسان کرے اس کا بھی شکر ادا کرنے کا حکم ہے۔

مُسْتَلَمًا: ہر نعمت کا شکر ادا کرنا واجب ہے، مالی نعمت کا شکر یہ ہے کہ اس مال میں سے کچھ اللہ کے لئے اخلاص نیت کے ساتھ خرچ کرے اور نعمت بدنی کا شکر یہ ہے کہ جسمانی طاقت کو اللہ تعالیٰ کے واجبات ادا کرنے میں صرف کرے۔

بِحَمْدِ اللَّهِ

سُورَةُ الْاِنشِرَاحِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَمَانِيَايَاتٌ

سُورَةُ الْمَنْشَرِ مَكِّيَّةٌ ثَمَانُ اَيَاتٍ.

سورۃ الم نشرح مکی ہے، آٹھ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ الْمَنْشَرِ ۝ اِسْتَفْهَامٌ تَقْرِیرِ اِی شَرْحُنَا لَكَ یَا مُحَمَّدُ صَدْرَكَ ۝ بِالنَّبُوَّةِ وَغَیْرِهَا وَوَضَعْنَا حِفْظَكَ عَنْكَ وَمَرْكَ ۝ الَّذِیْ اَنْقَضَ اَمَلٌ ظَهَرَكَ ۝ وَهَذَا كَقَوْلِهِ نَعَسَى لِيُغْفِرَ لَكَ اللّٰهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَاَخَّرَ ۝ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ۝ اِنَّ تَذَكُّرًا مَّعَ ذِكْرِيْ فِی الْاَذَانِ وَالْاِقَامَةِ وَالتَّشْهَدِ وَالْخُطْبَةِ وَغَیْرِهَا ۝ اِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ۝ اِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ۝ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاسَى مِنَ الْكُفَّارِ شِدَّةً ثُمَّ حَصَلَ لَهُ الْيُسْرُ بِنَصْرِهِ عَلَيْهِمْ ۝ فَاِذَا فَرَغْتَ مِنْ الصَّلَاةِ ۝ فَاَنْصَبْ ۝ اِنْعَبْ فِی الدُّعَاءِ ۝ وَالِی رَبِّكَ فَارْغَبْ ۝ تَضَرَّعُ.

تَرْجُمَہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، اے محمد ﷺ کیا ہم نے تیرا سینہ نبوت وغیرہ کے لئے نہیں کھول دیا استفہام تقریری ہے، یعنی کھول دیا، اور ہم نے تجھ سے تیرا وہ بوجھ اتار دیا جس نے تیری پیٹھ توڑ دی یعنی جس نے تیری کمر کو گراں بار کر دیا، اور یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا قول "لِيُغْفِرَ لَكَ اللّٰهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَاَخَّرَ" اور ہم نے تیرا ذکر بلند کر دیا یا یہ طور کہ اذان و اقامت میں اور تشہد اور خطبہ وغیرہ میں میرے ذکر کے ساتھ تیرا بھی ذکر کیا جاتا ہے یقیناً مشکل کے ساتھ آسانی ہے بے شک مشکل کے ساتھ آسانی ہے، اور نبی ﷺ نے کفار کی جانب سے (بہت) اذیت برداشت فرمائی، پھر آپ کو آسانی حاصل ہوئی آپ کو ان پر فتح دے کر، اور جب آپ نماز سے فارغ ہو جائیں تو دعائیں کوشش کیجئے، اور اپنے رب ہی کی طرف توجہ رکھئے یعنی عاجزی انکساری کیجئے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: اَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ استفہام تقریری ہے، اس لئے کہ لَمْ نَشْرَحْ متنی ہے اور اس پر استفہام انکاری داخل ہے، لہذا منفی کے نفی ہوئی اور متنی کے نفی تقریر کا فائدہ دیتی ہے، مفسر علام نے اسی شرحنا کہہ کر اسی کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلُهُ: وَغَیْرَهَا اس سے شق صدر کی طرف اشارہ ہے۔

قَوْلُهُ: وَزَّرْ کسرہ کے ساتھ۔ بوجھ، گرانی۔

قَوْلُهُ: وَهَذَا كَقَوْلِهِ "لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ الْخَطِيئَةَ" مطلب یہ ہے کہ جس طرح لیغفر لک اللہ ما تقدم اپنے ظاہر سے مؤول ہے اسی طرح الذی انقض ظہرک بھی اپنے ظاہر سے مؤول ہے، مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ سے سہو و نیسان کو معاف کر دیا گیا ہے اور بعض نے کہا ہے کہ امت کے گناہ مراد ہیں، اور بعض نے کہا ہے کہ ترک اولی مراد ہے۔

قَوْلُهُ: اِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا اس میں تاکید کا بھی احتمال ہے اور تائیس کا بھی دوسری صورت میں جملہ متانفہ ہوگا۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

اَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ گزشتہ سورت میں آپ پر تین انعاموں کا ذکر تھا اس سورت میں مزید تین احسانات کا ذکر ہے، ان میں سے پہلا سینہ کھول دینا ہے اس کا مطلب ہے سینے کا منور اور فراخ ہو جانا، شرح صدر ہو جانا، تاکہ حق واضح ہو کر دل میں سما جائے اسی مفہوم میں قرآن کریم کی یہ آیت "فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ اَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْاِسْلَامِ" (سورۃ انعام) جس کو اللہ ہدایت سے نوازنے کا ارادہ کرتا ہے اس کا سینہ اسلام کے لئے کھول دیتا ہے، اس شرح صدر میں وہ شق صدر بھی آجاتا ہے جو معتبر روایات کی رو سے دو مرتبہ نبی ﷺ کا کیا گیا، ایک مرتبہ بچپن میں جب کہ آپ ﷺ عمر کے چوتھے سال میں تھے، حضرت جبرئیل علیہ السلام آئے اور آپ ﷺ کا سینہ مبارک چیر کر وہ شیطانی حصہ نکال دیا جو ہر انسان کے اندر موجود ہوتا ہے پھر اسے دھو کر بند کر دیا۔ (صحیح مسلم کتاب الایمان باب الاسراء)

دوسری مرتبہ معراج کے موقع پر اس موقع پر آپ ﷺ کا سینہ مبارک چاک کر کے آپ ﷺ کا دل نکالا اسے آپ زم زم سے دھو کر اپنی جگہ رکھ دیا، اور اسے ایمان و حکمت سے بھر دیا گیا، (صحیحین ابواب المعراج و کتاب الصلوۃ) مگر علامہ آلوسی رحمہ اللہ تعالیٰ لکھتے ہیں، "حمل الشرح فی الآیۃ علی شق الصدر ضعیف عند المحققین" محققین کے نزدیک اس آیت میں شرح صدر کو شق صدر پر محمول کرنا کمزور بات ہے۔

وَوَضَعْنَا عَنْكَ وِزْرَكَ الذی انقض ظہرک، وِزْر کے معنی بوجھ کے ہیں اور نقض کے معنی کمر توڑ دینے یعنی کمر جھکا دینے کے ہیں، اس آیت میں ارشاد یہ ہے کہ وہ بوجھ جس نے آپ ﷺ کی کمر جھکا دی تھی ہم نے اس کو آپ سے ہٹا دیا وہ بوجھ کیا تھا؟ بعض مفسرین کہتے ہیں کہ وہ بوجھ جائز اور مباح کام ہیں جن کو بعض اوقات آپ ﷺ نے قرین حکمت و مصلحت سمجھ کر

اختیار فرمایا بعد میں معلوم ہوا کہ وہ مصلحت کے خلاف یا خلاف اولیٰ تھے رسول اللہ ﷺ کو اپنی علوشان اور تقرب الہی میں خاص مقام حاصل ہونے کی بنا پر ایسی چیزوں پر بھی سخت رنج و ملال اور صدمہ ہوتا تھا حق تعالیٰ نے اس آیت میں بشارت سنا کر وہ بوجھ آپ سے ہٹا دیا کہ ایسی چیزوں پر آپ سے مواخذہ نہیں ہوگا۔

بعض مفسرین کہتے ہیں کہ یہ بوجھ نبوت سے قبل چالیس سالہ دور زندگی سے متعلق ہے اس دور میں اگرچہ اللہ نے آپ ﷺ کو محفوظ رکھا کسی بت کے سامنے آپ ﷺ نے سجدہ نہیں کیا نہ کبھی آپ ﷺ نے شراب پی بلکہ تمام برائیوں سے آپ ہمیشہ دامن کش رہے تاہم معروف معنی میں اللہ کی عبادت اور اطاعت کا نہ آپ ﷺ کو علم تھا نہ آپ ﷺ نے کی، اس لئے آپ ﷺ کے دل و دماغ پر اس چالیس سالہ عدم عبادت اور عدم اطاعت کا بوجھ تھا جو حقیقت میں تو نہیں تھا لیکن آپ ﷺ کے احساس اور شعور نے اسے بوجھ بنا رکھا تھا اللہ نے اسے اتار دینے کا اعلان فرمایا یہ گویا وہی مفہوم ہے جو ”لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ“ (سورۃ الفتح) کا ہے، بعض کہتے ہیں کہ یہ بار نبوت تھا جسے اللہ نے ہلکا کر دیا یعنی اس راہ کی مشکلات برداشت کرنے کا وہ حوصلہ، وہ ہمت، وہ اولوالعزمی اور وہ وسعت قلب عطا فرمادی جو اس منصب عظیم کی ذمہ داریاں سنبھالنے کے لئے درکار تھی آپ ﷺ اس وسیع علم کے حامل ہو گئے جو آپ ﷺ کے سوا کسی انسان کے ذہن میں سما نہ سکتا تھا۔

فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا مشہور قاعدہ ہے کہ معرفہ کو اگر بعینہ مکرر لایا جائے تو اس کا مصداق وہی ہوتا ہے جو پہلے کلمہ کا تھا، اور اگر بغیر الف لام تعریف کے مکرر لایا جائے تو دونوں کے مصداق الگ الگ ہوتے ہیں اس آیت میں الْعُسْر مکرر آیا ہے، تو معلوم ہوا کہ اس سے پہلا ہی عُسْر مراد ہے اور لفظ يُسْر دونوں جگہ بغیر الف لام کے نکرہ لایا گیا ہے جس سے معلوم ہوا کہ دوسرا يُسْر پہلے یسر کے علاوہ ہے تو اس آیت میں إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا کے تکرار سے یہ نتیجہ نکلا کہ ایک ہی عُسْر کے لئے دو آسانیوں کا وعدہ ہے اور دوسے بھی خاص دو کا عدد مراد نہیں بلکہ متعدد ہونا مراد ہے مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ کو ایک عُسْر کے ساتھ متعدد آسانیاں دی جائیں گی۔

فَإِنَّكَ: بعض صالحین نے سورۃ الم نشرح کے کچھ خواص ذکر کئے ہیں ان میں سے بعض مندرجہ ذیل ہیں اگر کوئی شخص سورۃ الم نشرح کو کسی کانچ یا چینی کے برتن میں لکھ کر اور گلاب کے پانی سے دھو کر پیئے تو اس سے رنج، غم اور دل تنگی زائل ہو جائے گی، اور اگر کسی بھی برتن میں لکھ کر اور دھو کر پیئے تو حفظ و فہم کے لئے مفید ہے اور جو شخص ہر فرض نماز کے بعد مذکورہ سورت دس مرتبہ پڑھنے کا التزام کرے تو اس کو رزق میں سہولت حاصل ہوگی اور عبادت کی توفیق ہوگی، اور کسی اہم مقصد کے لئے با طہارت قبلہ رو ہو کر بیٹھے اور اس سورت کو اس کی تعداد حروف کی مقدار جو کہ ۱۰۳ ہے پڑھے اور اپنے مقصد کے لئے دعا کرے تو انشاء اللہ دعا قبول ہوگی۔ (یہ محرب اور صحیح ہے، صاوی)

سُورَةُ التِّينِ مَكِّيَّةٌ مِّنْ ثَمَانِي آيَاتٍ

سُورَةُ التِّينِ مَكِّيَّةٌ أَوْ مَدَنِيَّةٌ ثَمَانُ آيَاتٍ

سورہ والتین مکی یا مدنی ہے، آٹھ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ وَالتِّينِ وَالزَّيْتُونِ ۝ اِی الْمَا كُوْلَيْنِ اَوْ جَبَلَيْنِ بِالشَّامِ يُنْبَتَانِ الْمَا كُوْلَيْنِ وَطَوْرَيْنَيْنِ ۝ الْجَبَلِ الَّذِي كَلَّمَ اللَّهُ تَعَالٰی مُوسٰی عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَيْهِ وَمَعْنٰی سَيْنَيْنِ الْمُبَارَكِ اَوِ الْحَسَنِ بِالْأَشْجَارِ الشُّجْرَةِ وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ ۝ نَكَّةٌ لِأَمْسِ النَّاسِ فِيهَا جَاهِلِيَّةٌ وَإِسْلَامًا لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ الْجِنْسَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ۝ تَعْدِيلٌ لِصُورَتِهِ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ فِي بَعْضِ أَفْرَادِهِ أَسْفَلَ سَافِلِينَ ۝ كِنَايَةً عَنِ الْهَرَمِ وَالضَّعْفِ فَيَنْقُصُ عَمَلُ الْمُؤْمِنِ عَنْ ذَمَنِ الشَّبَابِ وَيَكُونُ لَهُ أَجْرُهُ لِقَوْلِهِ تَعَالٰی إِلَّا اِی لِّكِنِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ۝ مَقْطُوعٌ وَفِي الْحَدِيثِ إِذَا بَلَغَ الْمُؤْمِنُ مِنَ الْكِبَرِ مَا يُعْجِزُهُ عَنِ الْعَمَلِ كُتِبَ لَهُ مَا كَانَ يَفْعَلُ فَمَا يَكْذِبُكَ أَيُّهَا الْكَافِرُ بَعْدَ اِی بَعْدَ مَا ذُكِرَ مِنْ خَلْقِ الْإِنْسَانِ فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ ثُمَّ رَدَّهِ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمَرِ الذَّلَالِ، عَلَى الْقُدْرَةِ عَلَى الْبَغْتِ بِالذِّينِ ۝ بِالْجَزَاءِ الْمَسْبُوقِ بِالْبَغْتِ وَالْجَسَابِ اِی مَا يَجْعَلُكَ مُكَذِّبًا بِذَلِكَ وَلَا جَاعِلٌ لَهُ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَكَمِينَ ۝ اِی هُوَ أَقْضَى الْقَاضِينَ وَحُكْمُهُ بِالْجَزَاءِ مِنْ ذَلِكَ وَفِي الْحَدِيثِ مَنْ قَرَأَ بِالتِّينِ إِلَى آخِرِهَا فَلَيْقُلْ بَلَى وَأَنَا عَلَى ذَلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ.

تَرْجُمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، قسم ہے انجیر کی اور زیتون کی یعنی کھائے جانے والے دونوں پھلوں کی، یا قسم ہے دو پہاڑوں کی جن پر (مذکورہ) دونوں پھل پیدا ہوتے ہیں ملکِ شام میں، اور قسم ہے طور سینین کی یعنی اس پہاڑ کی کہ جس پر موسیٰ علیہ السلام سے اللہ تعالیٰ ہم کلام ہوئے تھے اور سینین کے معنی مبارک (یا وہ مقام) جو پھل دار درختوں کی وجہ سے حسین ہو اور قسم ہے اس پر امن شہر مکہ کی اس میں لوگوں کے زمانہ جاہلیت اور اسلام میں مامون ہونے کی وجہ سے، اور ہم نے جنس انسان کو بہترین معتدل صورت پر پیدا کیا پھر ہم نے اس کے بعض افراد کو نیچوں سے نیچ کر دیا

یہ بڑھاپے اور ضعف سے کنایہ ہے، چنانچہ مومن کا عمل (بڑھاپے کے زمانہ میں) شباب کے زمانہ کی بہ نسبت گھٹ جاتا ہے، مگر اس کے اجر کا سلسلہ بدستور جاری رہتا ہے، اللہ تعالیٰ کے قول ”إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا“ الآية، کی دلیل سے، مگر وہ لوگ جو ایمان لائے اور نیک عمل کئے ان کے لئے ختم نہ ہونے والا اجر ہے اور حدیث شریف میں ہے، جب مومن بڑھاپے کی وجہ سے اس حالت کو پہنچ جاتا ہے کہ جو اس کو عمل سے عاجز کر دیتی ہے تو اس کے لئے وہی اجر لکھا جاتا ہے جو وہ (زمانہ شباب میں) کیا کرتا تھا، پس اے کافر! تجھے اب یعنی مذکورہ صورت حال کے بعد اور وہ صورت حال، انسان کو احسن صورت میں پیدا کرنا پھر اس کو گھٹیا ترین عمر تک پہنچا دینا ہے جو کہ بعث (بعد الموت) پر قدرت رکھنے پر دلالت کرتی ہے روز جزاء کے جھٹلانے پر کس چیز نے آمادہ کیا؟ وہ جزا کہ جو بعث اور حساب کے بعد ہوگی، یعنی کس چیز نے تجھے اس کی تکذیب کرنے والا بنا دیا؟ حالانکہ اس کا کوئی سبب نہیں ہے، کیا اللہ تعالیٰ سب حاکموں کا حاکم نہیں ہے؟ یعنی وہ تمام فیصلہ کرنے والوں میں سب سے بڑا فیصلہ کرنے والا ہے، اور اس کے جزا کا حکم کرنے کا تعلق بھی اسی فیصلہ سے ہے اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو پوری سورہ تین پڑھے اس کو ”ہلی وانا علی ذلک من الشاہدین“ کہنا چاہئے۔

تحقیق و تزکیہ تسبیح تفسیری فوائد

قَوْلًا: وَالتِّينِ وَ الزَّيْتُونِ، وَطُورِ سِينِينَ، وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ایک مقسم علیہ کیلئے چار قسمیں کھائی ہیں، اس لئے کہ مقسم علیہ کی عظمت اور اہمیت پر دلالت مقصود ہے اور مقسم علیہ ”لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ“ ہے۔

قَوْلًا: وَالتِّينِ وَ الزَّيْتُونِ، تین اور زیتون سے کیا مراد ہے؟ اس میں دو قول ہیں، ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا، اس سے مراد انجیر اور زیتون دونوں پھل ہیں۔

فَائِدَةٌ: انجیر، غذا، دواء، اور پھل، تینوں اوصاف کا جامع ہے، اطباء کی رائے ہے کہ انجیر لطیف اور زود ہضم غذا ہے، معدہ میں زیادہ دیر نہیں ٹھہرتا، طبیعت کی تسکین کرتا ہے، بلغم کو کم کرتا ہے گردوں کی تطہیر کرتا ہے، نیز ریگ مثانہ کو خارج کرتا ہے، مثانہ کو تقویت دیتا ہے، بدن کو فرہ کرتا ہے اور جگر اور تلی کے سدوں کو کھولتا ہے، اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ انجیر کھانا منہ کی بدبو کو زائل کرتا ہے اور بالوں کو دراز کرتا ہے، روح المعانی میں یہ بھی ہے کہ انجیر بہترین غذا ہے اگر نہار منہ کھایا جائے اور اس کے بعد کچھ نہ کھائے، اور مزید لکھا ہے کہ یہ کثیر النفع دوا ہے، سدوں کو کھولتا ہے جگر کو قوی کرتا ہے ورم طحال کو زائل کرتا ہے اور عسر البول میں نافع ہے ہزال الکلی (ذبول گردہ) اور خفقان اور ضیق النفس نیز کھانسی اور وجع الصدر وغیرہ میں مفید ہے۔ (روح المعانی) اگر خواب میں کسی نے انجیر پایا تو اس کو مال حاصل ہوگا اور اگر انجیر کھایا تو اس کو اولاد نصیب ہوگی۔ (جمل، صاوی)

بعض حضرات نے کہا ہے کہ تین اور زیتون ملک شام کے دو پہاڑ ہیں، مفسر علام نے بہت سے اقوال میں سے دو قول نقل کئے ہیں۔

قَوْلًا: و طور سینین یہ اضافت موصوف الی الصفت کے قبیل سے ہے۔

قَوْلًا: فی بعض افرادہ یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ آیت میں صنعت استخدام ہے اس طریقہ پر کہ انسان کو اولاً جنس انسان کے معنی میں لیا پھر جب رد دناہ کی ضمیر کو اس کی طرف لوٹایا تو انسان کو دوسرے معنی یعنی بعض افراد انسان کے معنی میں لیا اور پھر ضمیر کو انسان کی طرف لوٹایا۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

والتین والزیتون اس آیت کی تفسیر میں مفسرین کے درمیان بہت اختلاف ہے، حسن بصری، عکرمہ، عطاء بن ابی رباح، جابر بن زید رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ کہتے ہیں کہ انجیر سے یہی انجیر مراد ہے جسے لوگ کھاتے ہیں اور زیتون سے مراد وہی پھل ہے جو مشہور ہے جس سے روغن زیتون نکالا جاتا ہے اور عام طور پر دستیاب ہے، ابن ابی حاتم رحمہم اللہ تعالیٰ اور حاکم نے ایک قول عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی اس کی تائید میں نقل کیا ہے۔

بعض مفسرین نے تین اور زیتون سے وہ مقامات مراد لئے ہیں جن مقامات میں یہ پیدا ہوتے ہیں، کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ، احبار اور قنادہ اور ابن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتے ہیں کہ تین سے مراد دمشق ہے اور زیتون سے مراد بیت المقدس۔

و طور سینین، سینین جزیرہ نمائے سینا کا دوسرا نام ہے اس کو سینا اور سینا بھی کہتے ہیں۔

لقد خلقنا الانسان الخ یہی ہے وہ بات جس پر مذکورہ چاروں قسمیں کھائی گئی ہیں، انسان کو بہترین ساخت پر پیدا کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اس کو وہ اعلیٰ درجہ کا جسم عطا کیا ہے کہ جو دوسری کسی جاندار مخلوق کو نہیں دیا گیا اور اسے فکر و فہم اور علم و عقل کی وہ بلند پایہ قابلیتیں بخشی گئی ہیں جو کسی دوسری مخلوق کو نہیں بخشی گئیں۔

حسنِ انسانی کا ایک عجیب واقعہ:

قرطبی نے نقل کیا ہے کہ عیسیٰ بن موسیٰ ہاشمی جو خلیفہ ابو جعفر منصور کے دربار کے مخصوص لوگوں میں سے تھے، اور اپنی بیوی سے بہت محبت رکھتے تھے ایک روز چاندنی رات میں بیوی کے ساتھ بیٹھے ہوئے بول اٹھے، اگر تو چاند سے زیادہ خوبصورت نہ ہو تو تجھے تین طلاق، یہ سنتے ہی بیوی پردے میں چلی گئی کہ آپ نے مجھے طلاق دے دی، بات اگرچہ ہنسی دل لگی کی تھی، مگر طلاق کا حکم یہی ہے کہ ہنسی مذاق میں بھی واقع ہو جاتی ہے، عیسیٰ بن موسیٰ نے رات بڑے کرب و بے چینی میں گزاری، صبح کو خلیفہ وقت ابو جعفر منصور کی مجلس میں حاضر ہوئے اور رات کا اپنا قصہ سنایا اور اپنی پریشانی کا اظہار کیا، خلیفہ نے شہر کے فقہاء اور اہل فتویٰ کو جمع کر کے سوال کیا سب نے ایک ہی جواب دیا کہ طلاق واقع ہوگئی؛ کیونکہ چاند سے زیادہ حسین ہونے کا کسی انسان کے لئے

امکان ہی نہیں، مگر ایک عالم جو امام ابو حنیفہ رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی کے شاگردوں میں سے تھے خاموش بیٹھے رہے منصور نے پوچھا آپ کیوں خاموش ہیں؟ تب یہ بولے اور بِسْمِ اللہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ پڑھ کر سورۃ والتین کی تلاوت کی اور فرمایا امیر المؤمنین اللہ تعالیٰ نے ہر انسان کا احسن تقویم ہونا بیان فرمادیا ہے، کوئی شکی اس سے حسین نہیں، یہ سن کر سب علماء اور فقہاء حیران رہ گئے اور کسی نے مخالفت نہیں کی اور منصور نے حکم دے دیا کہ طلاق نہیں ہوئی۔

ثُمَّ رَدَدْنَاهُ اَسْفَلَ سَافِلِیْنِ، مفسرین نے بالعموم اس کے دو مطلب بیان کئے ہیں ایک یہ کہ ہم نے اسے اِذْ ذَلِ الْعَمْرُ یعنی بڑھاپے کی ایسی حالت کی طرف پھیر دیا جس میں وہ کچھ سوچنے سمجھنے اور کام کرنے کے قابل نہ رہا، دوسرے یہ کہ ہم نے اسے جہنم کے سب سے نیچے درجے کی طرف پھیر دیا، لیکن یہ دونوں معنی اس مقصود کلام کے لئے دلیل نہیں بن سکتے جسے ثابت کرنے کے لئے یہ سورت نازل ہوئی ہے، سورت کا مقصد جزا اور سزا کے برحق ہونے پر استدلال کرنا ہے اس پر نہ یہ بات دلالت کرتی ہے کہ انسانوں میں سے بعض لوگ بڑھاپے کی انتہائی کمزور حالت کو پہنچا دیئے جاتے ہیں اور نہ یہ بات دلالت کرتی ہے کہ انسانوں کا ایک گروہ جہنم میں ڈالا جائے گا، پہلی بات اس لئے جزا سزا کی دلیل نہیں بن سکتی کہ بڑھاپے کی حالت اچھے اور برے دونوں قسم کے لوگوں پر طاری ہوتی ہے اور کسی کا اس حالت کو پہنچنا کوئی سزا نہیں ہے جو اسے اس کے اعمال پر دی جاتی ہو، رہی دوسری بات تو وہ آخرت میں پیش آنے والا معاملہ ہے اسے ان لوگوں کے سامنے دلیل کے طور پر کیسے پیش کیا جاسکتا ہے؟ جنہیں آخرت ہی کی جزا سزا کا قائل کرنے کے لئے یہ سارا استدلال کیا جا رہا ہے؟ اس لئے آیت کا صحیح مفہوم یہ معلوم ہوتا ہے کہ بہترین ساخت پر پیدا کرنے کے بعد انسان اپنے جسم اور ذہن کی طاقتوں کو برائی کے راستے میں استعمال کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے برائی ہی کی توفیق دیتا ہے اور گراتے گراتے اسے گراوٹ کی اس انتہاء تک پہنچا دیتا ہے کہ کوئی مخلوق گراوٹ میں اس حد کو پہنچی ہوئی نہیں ہوتی، یہ ایک ایسی حقیقت ہے جو انسانی معاشرے کے اندر بکثرت مشاہدہ میں آتی ہے، حرص، طمع، خود غرضی، شہوت پرستی، نشہ بازی، کمینہ پن، غیظ و غضب اور ایسی ہی دوسری خصلتوں میں جو لوگ غرق ہو جاتے ہیں وہ اخلاقی حیثیت سے فی الواقع سب نیچوں سے نیچے ہو کر رہ جاتے ہیں، مثال کے طور پر صرف اسی بات کو لے لیجئے کہ ایک قوم جب دوسری قوم کی دشمنی میں اندھی ہو جاتی ہے تو کس طرح درندگی میں تمام درندوں کو مات کر دیتی ہے، درندہ تو صرف اپنی غذا کے لئے کسی جانور کا شکار کرتا ہے جانوروں کا قتل عام نہیں کرتا مگر انسان خود اپنے ہی ہم جنس انسانوں کا قتل عام کرتا ہے، درندہ صرف اپنے بچوں اور دانتوں ہی سے کام لیتا ہے مگر یہ احسن تقویم پر پیدا ہونے والا انسان اپنی عقل سے کام لے کر توپ، بندوق، ٹینک، ہوائی جہاز، راکٹ، میزائل، اور ایٹم بم جیسے خطرناک ہتھیار بناتا ہے، تاکہ آن کی آن میں پوری بستیوں کی بستیوں کو تباہ کر کے رکھ دے، اور انتقام کی آگ ٹھنڈی کرنے کے لئے کمینہ پن کی اس انتہاء کو پہنچتا ہے کہ غورتوں کے ننگے جلوس نکالتا ہے، ایک ایک عورت کو دس دس بیس بیس آدمی اپنی ہوس کا نشانہ بناتے ہیں اور باپوں اور بھائیوں اور شوہروں کے سامنے ان کے گھر کی عورتوں کی عصمت لوٹتے ہیں، بچوں کو ان کے ماں باپ کے سامنے قتل کرتے ہیں، ماؤں کو اپنے بچوں کا خون پینے پر مجبور کرتے ہیں، انسانوں کو زندہ جلانے میں جھجک محسوس نہیں کرتے، دنیا میں وحشی سے وحشی جانوروں کی بھی کوئی قسم ایسی نہیں ہے جو انسان کی اس وحشت کا

کسی درجہ میں بھی مقابلہ کر سکتی ہو، شاہ ولی اللہ صاحب انسان کی اسی ارذل صفت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ: اس کو لائق بنایا فرشتوں کے مقام کا پھر جب منکر ہوا تو جانوروں سے بدتر ہے۔ (فوائد عثمانی)

یہی حال دوسری بری صفات کا بھی ہے کہ ان میں سے جس طرف بھی انسان برخ کرتا ہے اپنے آپ کو ارذل المخلوقات ثابت کر دیتا ہے حتیٰ کہ مذہب جو انسان کے لئے مقدس ترین شئی ہے اس کو بھی وہ اتنا گرا دیتا ہے کہ درختوں اور جانوروں اور پتھروں کو پوجتے پوجتے پستی کی انتہاء کو پہنچ کر مرد اور عورت کی شرمگاہوں کو پوج ڈالتا ہے۔

جن مفسرین نے اَسْفَلَ سَافِلِین سے مراد بڑھاپے کی وہ حالت لی ہیں جس میں انسان اپنے ہوش و حواس کھو بیٹھتا ہے، وہ اس آیت کا مطلب یہ بیان کرتے ہیں، جن لوگوں نے اپنی جوانی اور تندرستی کی حالت میں ایمان لا کر نیک عمل کئے ہوں ان کے لئے بڑھاپے کی اس حالت میں بھی وہی نیکیاں لکھی جائیں گی، ان کے اجر میں اس بنا پر کوئی کمی نہ کی جائے گی کہ عمر کے اس دور میں ان سے وہ نیکیاں صادر نہیں ہوئیں، اور جو مفسرین اسفل سافلین کی طرف پھیرے جانے کا مطلب، جہنم کے اسفل ترین درجہ میں پھینک دیا جانا لیتے ہیں، ان کے نزدیک اس آیت کے معنی یہ ہیں کہ ایمان لا کر عمل صالح کرنے والے لوگ اس سے مستثنیٰ ہیں، وہ اس درجہ کی طرف نہیں پھیرے جائیں گے؛ بلکہ ان کو وہ اجر ملے گا جو کبھی منقطع نہ ہوگا۔

﴿مَثَّ﴾

سُورَةُ الْعَلَقِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ تِسْعَ عَشْرَةِ آيَةٍ

سُورَةُ اِقْرَأْ مَكِّيَّةٌ تِسْعَ عَشْرَةِ آيَةٍ.

سورہ اقرأ کی ہے، انیس آیتیں ہیں۔

صَدْرُهَا إِلَى مَا لَمْ يَعْلَمْ أَوَّلَ مَا نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ وَذَلِكَ بِغَارِ حِرَاءَ. (رواہ البخاری)

اس کا مآلَم یعلم تک کا ابتدائی حصہ، قرآن کا سب سے پہلے نازل ہونے والا حصہ ہے اور یہ نزول غار حراء میں ہوا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ اِقْرَأْ أَوْجِبِ الْقِرَاءَةَ مُبْتَدِئًا بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ۝
الْخَلَائِقَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ الْجِنْسَ مِنْ عَلَقٍ ۝ جَمْعُ عَلَقَةٍ وَهِيَ الْقِطْعَةُ الْيَسِيرَةُ مِنَ الدَّمِ الْغَبِيظِ اِقْرَأْ تَأْكِيدًا
لِلْأَوَّلِ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ۝ الَّذِي لَا يُوَازِيهِ كَرِيمُهُ خَالَ مِنْ ضَمِيرِ اِقْرَأِ الَّذِي عَلَّمَ الْخَطَّ بِالْقَلَمِ ۝ وَأَوَّلُ مَنْ خَطَّ
بِهِ إِدْرِيسُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ الْجِنْسَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ۝ قَبْلَ تَعْلِيمِهِ مِنَ الْهُدَى وَالْكِتَابَةِ وَالصَّنَاعَةِ
وغيرِهَا كَلَّا حَقًّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَ طَافٍ ۝ أَنْ رَأَاهُ أَيُّ نَفْسِهِ اسْتَغْنَى ۝ بِالْمَالِ نَزَلَ فِي أَبِي جَهْلٍ وَرَأَى عِلْمِيَّةً
وَاسْتَغْنَى مَفْعُولٌ ثَانٍ وَأَنْ رَأَاهُ مَفْعُولٌ لَهُ إِنَّ إِلَى رَبِّكَ يَا إِنْسَانُ الرَّجْعُ ۝ الرَّجُوعُ تَخْوِيفٌ لَهُ فَيُجَازِي
الطَّاعِيَ بِمَا يَسْتَحِقُّ أَرَأَيْتَ فِي مَوَاضِعِهَا الثَّلَاثَةِ لِلتَّعْجُبِ الَّذِي يَنْهَى ۝ هُوَ أَبُو جَهْلٍ عَبْدًا هُوَ
السَّبِيُّ ضَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم إِذَا صَلَّى ۝ أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ أَيُّ الْمَنْهَى عَلَى الْهُدَى ۝ أَوْ لِيَتَّقِي سِيمَ
أَمْرًا بِالتَّقْوَى ۝ أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ أَيُّ النَّاهِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم وَتَوَلَّى ۝ عَنْ الْإِيمَانِ
الْمَعْلُومِ بِأَنَّ اللَّهَ بَرِيٌّ ۝ مَا صَدَرَ مِنْهُ أَيُّ يَعْلَمُ فَيُجَازِيهِ عَلَيْهِ أَيُّ إِعْجَبَ مِنْهُ يَا مُخَاطَبُ مِنْ حَيْثُ نَهَى عَنْ
الصَّلَاةِ وَمِنْ حَيْثُ أَنَّ الْمَنْهَى عَلَى الْهُدَى أَمْرًا بِالتَّقْوَى وَمِنْ حَيْثُ أَنَّ النَّاهِي مُكَذِّبٌ مُتَوَلٍّ عَنْ الْإِيمَانِ
كَلَّا رَدُّعٌ لَهُ لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ عَمَّا هُوَ عَلَيْهِ مِنَ الْكُفْرِ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ ۝ لَنَجْزِيَنَّ بِنَاصِيَتِهِ إِلَى النَّارِ
نَاصِيَةً نَبَذَ نَكْرَةً مِنْ مَعْرِفَةٍ ۝ كَذِبَةٌ خَاطِئَةٌ ۝ وَوَصَفُهَا بِذَلِكَ مَجَازٌ أَوْ الْمُرَادُ صَاحِبُهَا فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ ۝ أَيُّ
أَهْلٍ نَادِيَهُ وَهُوَ الْمَجْلِسُ يُنْتَدَى يَتَحَدَّثُ فِيهِ الْقَوْمُ كَانَ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم لَمَّا انْتَهَرَهُ حَيْثُ

نَهَاهُ عَنِ الصَّلَاةِ لَقَدْ غَبِثَتْ مَنَابِهَا رَجُلٌ أَكْثَرَ نَادِيًا بَنِي لَأَمْلَأَنَّ عَيْنِكَ هَذَا الْوَادِي إِنْ شِئْتُ حِينًا جُرْدًا
وَرَحَالًا مُرْدًا سَنَدُ الرِّبَانِيَّةِ ۝ الْمَلَائِكَةُ الْغَلَاظُ الشَّدَادُ لَا هَلَاكَةَ فِي الْحَدِيثِ لَوْ دَعَا بِدِيَةِ لَأَحْدَثَتْ
الرِّبَانِيَّةُ عَيْنًا كَلَّا زِدْ لَه لَا تَطْعَمُهُ يَا مُحَمَّدُ فِي تَرْكِ الصَّلَاةِ وَأَسْجُدْ صَلَّيَ اللَّهُ وَاقْتَرَبَ ۝ بِهِ نِصَاعَتُهُ

۱۲۵۳۱

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، پڑھو (اے نبی ﷺ!) اپنے رب کے

نام کے ساتھ جس نے مخلوق کو پیدا کیا جنس انسان کو دم بستہ سے علق کی جمع ہے اور وہ دم بستہ کا چھوٹا سا ٹکڑا ہے
پڑھو، یہ پہلے اقرا کی تاکید ہے، آپ ﷺ کا رب بڑا کریم ہے اس کی برابری کوئی کریم نہیں کر سکتا، (وَرَبُّكَ) اقرا کی ضمیر
سے حال ہے، جس نے قلم کے ذریعہ لکھنا سکھایا اور سب سے پہلے جس نے قلم سے لکھا وہ ادریس علیہ السلام ہیں جنس انسان کو
وہ علم سکھایا جسے وہ سکھانے سے پہلے نہیں جانتا تھا، (مثلاً) ہدایت اور کتابت اور صنعت وغیرہ، درحقیقت انسان سرکشی کرتا ہے

اس بنا پر کہ وہ خود کو مال کی وجہ سے بے نیاز سمجھتا ہے (یہ آیت) ابو جہل کے بارے میں نازل ہوئی، اور روایت سے روایت علمیہ
مراد ہے اور استغناء مفعول ثانی ہے اور اَنْ رَّاهُ مفعول لہ ہے، یقیناً اے انسان! تجھ کو تیرے رب ہی کی طرف پلٹنا ہے یہ انسان کو
خوف دلانا ہے لہذا سرکش کو سزا دے گا جس کا وہ مستحق ہے، کیا تو نے اس شخص کو دیکھا؟ جو ایک بندے کو اور وہ نبی ﷺ میں منع

کرتا ہے جب کہ وہ نماز پڑھتا ہے اَرَأَيْتَ تَمْنُونَ جَلَدَ تَعَجَّبَ کے لئے ہے اور وہ (منع کرنے والا) ابو جہل ہے، بھلا بتلاؤ تو اگر وہ
جس کو منع کیا گیا ہدایت پر ہو یا پرہیزگاری کی تلقین کرتا ہو او تقسیم کے لئے ہے، بھلا دیکھو تو اگر یہ نبی ﷺ کو منع کرنے والا
جھٹلاتا ہو اور ایمان سے منہ موڑتا ہو، کیا وہ نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ وہ سب کچھ دیکھ رہا ہے جو وہ کر رہا ہے یعنی وہ جانتا ہے لہذا اس

کو اس کی سزا دے گا، اے مخاطب! تو اس سے تعجب کر اس حیثیت سے کہ اس کا منع کرنا نماز سے ہے اور اس حیثیت سے کہ جس
شخص کو منع کیا گیا ہے وہ راہ راست پر ہے اور پرہیزگاری کی تلقین کرنے والا ہے، اور اس حیثیت سے کہ منع کرنے والا، جھٹلانے
والا اور ایمان سے منہ موڑنے والا ہے خبردار! اگر وہ اختیار کر دے کفر سے باز نہ آیا، کلا حرف ردع ہے اور لَبْسٌ مِّنْ لَّامِ قَسْمِ

ہے تو ہم یقیناً (اس کی) پیشانی کے بال پکڑ کر جہنم کی طرف کھینچیں گے یہ نکرہ معرفہ سے بدل ہے، ایسی پیشانی کہ جو جھوٹی اور
خطا کار ہے، اور نَاصِيَةٍ کی صفت کَاذِبَةٌ لانا یہ مجاز ہے (یعنی مجاز عقلی ہے) اور مراد صاحب ناصیہ ہے، اپنی مجلس والوں کو بلا لے
اور مجلس سے مراد وہ ہے جو اس لئے بلائی جاتی ہے کہ قوم کے لوگ اس میں باتیں کریں، جب آنحضرت ﷺ نے ابو جہل کو نماز

سے منع کرنے پر ڈانٹا تھا تو ابو جہل نے نبی ﷺ سے کہا تھا کہ تم جانتے ہو کہ مکہ میں کوئی شخص مجھ سے بڑی مجلس والا نہیں ہے میں
تمہارے خلاف اگر چاہوں تو اس وادی کو عمدہ گھوڑوں (گھوڑ سواروں) اور نو جوان مردوں (پیادوں) سے بھر دوں، تو ہم بھی اس
کو ہلاک کرنے کے لئے سخت دل قوی فرشتوں کو بلا لیں گے، حدیث شریف میں ہے کہ اگر وہ اپنے حمایتیوں کو بلاتا تو دوزخ کے

فرشتے اس کو سب کے سامنے پکڑ لیتے، خبردار! یہ آپ ﷺ کو تنبیہ ہے، اے محمد ﷺ! ترک صلوٰۃ میں آپ ﷺ ہرگز اس

کی بات نہ مانیں، اور سجدہ کرو، (یعنی) اللہ کے لئے نماز پڑھو اور اس کی طاعت کے ذریعہ اس کا قرب حاصل کرو۔

تحقیق و تزیین تیسری فوائد

سورة اقرا بعض نسخوں میں سورة العلق ہے اور بعض میں سورة القلم، اس سے معلوم ہوا کہ اس سورت کے تین نام ہیں۔

قَوْلٌ: اوجہ القراءة اس عبارت کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ اقرا، اَوْجِدُ کے معنی میں بمنزلہ لازم کے ہے یعنی پڑھنا شروع کر اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ اس کا مفعول مقدر ہے ای اقرا القرآن بعض حضرات نے کہا ہے کہ اِسْمٌ، اقرا کا مفعول ہے اور باء زائدہ ہے، مگر مفسر علام نے مُبْتَدِئاً محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ اسم مفعول نہیں اور نہ باء زائدہ ہے بلکہ بِاسْمِ رَبِّكَ، مبتداء کے متعلق ہو کر اقرا کی ضمیر فاعل انت سے حال ہے۔

قَوْلٌ: خَلَقَ، خَلَقَ کے مفعول کو عموم پر دلالت کرنے کے لئے ذکر نہیں کیا گیا ہے مفسر علام نے، الخلاق مقدر مان کر عموم کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔

قَوْلٌ: خَلَقَ الْاِنْسَانَ انسان کو اس کے شرف کی وجہ سے مفرد لایا گیا ہے اگرچہ معنی میں جمع کے ہے اس لئے کہ الف لام استغراق کے لئے ہے۔

قَوْلٌ: عَلَقٌ یہ عَلَقَةٌ کی جمع ہے، دم بستہ کو کہتے ہیں ای نَفْسٌ سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ رَای کی ضمیر فاعل انسان کی طرف راجع ہے اور ضمیر مفعولی بھی انسان کی طرف راجع ہے اور مراد اس سے نفس انسان ہے۔

قَوْلٌ: رُجْعِي (ض) کا مصدر ہے لوٹنا بروزن بشری لازم بھی استعمال ہوتا ہے۔

قَوْلٌ: اَرَايْتَ تینوں جگہ تعجب کے لئے ہے نہ کہ استفہام کے لئے، اور اَرَايْتَ کی تکرار تاکید کے لیے ہے۔

قَوْلٌ: لَنَسْفَعًا، سَفَعٌ سے مضارع جمع متکلم کا صیغہ ہے دراصل لَنَسْفَعُنَّ تھا، نون خفیفہ کو تینوں سے بدل دیا گیا ہے، سَفَعًا کسی چیز کو پکڑ کر سختی سے کھینچنا، اور صراح میں ہے موئے پیشانی گرفتن۔

قَوْلٌ: بَدَلُ نَكْرَةٍ مِنْ مَعْرِفَةٍ، ناصیہ نکرہ کی صفت لانے کی وجہ سے الناصیہ معرفہ سے بدل واقع ہونا صحیح ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

سب سے پہلی وحی:

اقرا بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ یہ سب سے پہلی وحی ہے جو رسول اللہ ﷺ پر اس وقت نازل ہوئی جب آپ ﷺ غار حراء میں مصروف عبادت تھے، فرشتے نے آکر کہا ”پڑھو“! آپ ﷺ نے فرمایا میں تو پڑھا ہوا نہیں ہوں،

فرشتے نے آپ ﷺ کو پکڑ کر زور سے دبایا اور کہا پڑھو آپ ﷺ نے پھر وہی جواب دیا اس طرح فرشتے نے آپ کو تین مرتبہ دبایا۔

زمانہ نزول وحی:

اس سورت کے دو حصے ہیں پہلا حصہ اِقْرَأْ سے مَا لَمْ یَعْلَمْ تَحْکُمَ تک اور دوسرا حصہ کَلَّا اِنَّ الْاِنْسَانَ لِرَبِّهِۦ لَکَافٍ تَحْکُمَ سے آخر سورت تک ہے، پہلے حصے کے متعلق علماء امت کی عظیم اکثریت اس بات پر متفق ہے کہ یہ سب سے پہلی وحی ہے، اس معاملہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی وہ حدیث جسے امام احمد، بخاری، مسلم اور دیگر محدثین نے متعدد سندوں سے نقل کیا ہے صحیح ترین احادیث میں شمار ہوتی ہے اور اس حدیث میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے خود آنحضرت ﷺ سے سن کر آغاز وحی کا پورا قصہ بیان کیا ہے۔

دوسرا حصہ بعد میں اس وقت نازل ہوا جب رسول اللہ ﷺ نے حرم میں اپنے طریقہ سے نماز پڑھنی شروع کی اور ابو جہل نے دھمکیاں دے کر اس سے روکنے کی کوشش کی۔

آغاز وحی کا واقعہ:

محدثین نے آغاز وحی کا قصہ اپنی اپنی سندوں کے ساتھ امام زہری رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ سے اور انہوں نے حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور انہوں نے اپنی خالہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نقل کیا ہے، وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ پر وحی کی ابتداء سچے اور اچھے خوابوں کی شکل میں ہوئی، آپ ﷺ جو خواب بھی دیکھتے وہ ایسا ہوتا کہ جیسے روز روشن میں آپ ﷺ کوئی چیز دیکھ رہے ہیں، پھر آپ ﷺ تنہائی پسند ہو گئے اور کئی کئی شب دروز غار حراء میں رہ کر عبادت کرنے لگے، اس عبادت کے لئے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فَحْشٌ کا لفظ استعمال کیا ہے، جس کی تشریح امام زہری رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ نے تَعَبُّذ سے کی ہے، آپ ﷺ غار حراء میں کس قسم کی عبادت کرتے تھے کسی روایت سے اس کا ثبوت نہیں ہے بعض حضرات نے کہا ہے کہ آپ ﷺ حضرت نوح علیہ السلام اور حضرت ابراہیم علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے طریقہ پر عبادت کرتے تھے مگر اس کا ثبوت بھی کسی حدیث سے نہیں ہے، بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت آپ کی عبادت، محض خلق سے انقطاع اور اللہ کی طرف خاص توجہ اور تفکر کی تھی۔

غرضیکہ آپ ﷺ گھر سے خور و نوش کا سامان لے جا کر وہاں چند روز گزارتے، پھر حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس آتے اور مزید چند روز کے لئے حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا آپ ﷺ کے لئے سامان مہیا کر دیتی تھیں۔

غار حراء میں قیام کی مدت:

غار حراء میں خلوت گزینی کی مدت میں علماء کے درمیان اختلاف ہے صحیحین کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے پورا ایک ماہ اس میں قیام فرمایا اور وہ ماہ رمضان تھا، (معارف) اسی دوران ایک روز حضرت جبرائیل علیہ السلام تشریف لائے اور آپ ﷺ سے فرمایا افسر! آپ ﷺ نے فرمایا، میں پڑھا ہوا نہیں ہوں، حضرت جبرائیل علیہ السلام نے آپ ﷺ کو زور سے دبایا، حضرت جبرائیل علیہ السلام نے آپ ﷺ کے ساتھ یہی معاملہ تین مرتبہ فرمایا، اس کے بعد سورہ علق کی ابتدائی پانچ آیتیں نازل فرمائیں۔

قرآن کریم کی یہ پانچ آیتیں لیکر جب آپ ﷺ واپس گھر تشریف لائے تو آپ ﷺ کا دل کانپ رہا تھا، آپ ﷺ نے حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے فرمایا زملونی زملونی، مجھے اڑھاؤ مجھے اڑھاؤ چنانچہ آپ ﷺ کو اڑھا دیا گیا، جب آپ ﷺ کے خوف کی کیفیت ختم ہو گئی تو آپ ﷺ نے فرمایا اے خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا! یہ مجھے کیا ہو گیا ہے؟ پھر آپ ﷺ نے حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو پورا قصہ سنایا اور فرمایا مجھے اپنی جان کا خوف ہے، حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عرض کیا ہرگز نہیں! خدا کی قسم آپ ﷺ کو خدا کبھی رسوا نہ کرے گا، آپ ﷺ رشتہ داروں سے نیک سلوک کرتے ہیں، زیر بار لوگوں کا بار برداشت کرتے ہیں، بے روزگاروں کو ذریعہ معاش مہیا فرماتے ہیں، مہمانوں کی مہمان نوازی کرتے ہیں اور مصیبت زدہ لوگوں کی مدد کرتے ہیں، غرضیکہ حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے آپ ﷺ کو تسلی دی۔

پھر حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا آپ ﷺ کو اپنے چچا زاد بھائی ورقہ بن نوفل کے پاس لے گئیں، انہوں نے نصرانی مذہب اختیار کر لیا تھا، عربی اور عبرانی میں انجیل لکھا کرتے تھے بہت بوڑھے تھے آپ کی مینائی بھی جاتی رہی تھی، حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ان سے کہا، میرے چچا زاد بھائی! ذرا اپنے بھتیجے کی بات تو سنو، ورقہ بن نوفل نے آنحضرت ﷺ سے حال دریافت کیا تو آپ ﷺ نے غار حراء میں جو کچھ دیکھا تھا بیان کر دیا، ورقہ بن نوفل نے سنتے ہی کہا یہ وہی ناموس یعنی فرشتہ ہے جس کو اللہ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر اتارا تھا کاش! میں آپ ﷺ کی نبوت کے زمانہ میں قوی ہوتا اور کاش کہ میں اس وقت زندہ ہوتا جب کہ آپ ﷺ کی قوم آپ ﷺ کو (وطن سے) نکالے گی، رسول اللہ ﷺ نے (تعجب سے پوچھا) کیا میری قوم مجھے نکال دے گی؟ ورقہ نے کہا بلاشبہ نکالے گی کیونکہ جب بھی کوئی شخص وہ پیغام حق لے کر آیا ہے جو آپ ﷺ لائے ہیں تو اس کی قوم نے اس کو ستایا ہے، اور اگر میں نے وہ زمانہ پایا تو میں آپ ﷺ کی بھرپور مدد کروں گا، ورقہ اس کے چند روز بعد ہی انتقال کر گئے، ادھر اس اقد کے بعد وحی قرآنی کا سلسلہ موقوف ہو گیا، فترت وحی کی مدت کے بارے میں سہیلی کی روایت یہ ہے کہ ڈھائی سال تک رہی اور بعض روایات میں تین سال بیان کی گئی ہے۔

(مظہری، معارف)

دوسرے حصہ کا شان نزول:

کَلَّا اِنَّ الْاِنْسَانَ لِرَبِّهِۦٓ لَكٰفٍ
نَّمَا زَہْنٰی شُرُوْعِ کِی، ابوجہل نے آپ ﷺ کو ڈرا دھمکا کر اس سے روکنا چاہا، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ ابوجہل نے قریش کے لوگوں سے کہا کہ محمد (ﷺ) تمہارے سامنے زمین پر اپنا منہ ٹیکتے ہیں؟ لوگوں نے کہا ہاں، اس نے کہالات و عزی کی قسم اگر میں نے حرم میں ان کو اس طرح نماز پڑھتے ہوئے دیکھ لیا تو ان کی گردن پر پاؤں رکھ دوں گا اور ان کا منہ زمین میں رگڑ دوں گا، پھر ایک روز ایسا ہوا کہ آنحضرت ﷺ کو حرم میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھ کر وہ آگے بڑھا، تاکہ آپ ﷺ کی گردن پر پاؤں رکھے، مگر یکایک لوگوں نے دیکھا کہ وہ پیچھے ہٹ رہا ہے اور اپنا منہ کسی چیز سے بچانے کی کوشش کر رہا ہے، اس سے پوچھا گیا کہ یہ تجھے کیا ہو گیا ہے؟ اس نے کہا میرے اور ان کے درمیان آگ کی ایک خندق اور ایک ہولناک چیز تھی، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر وہ میرے قریب آتا تو ملائکہ اس کے چیتھڑے اڑا دیتے۔

(احمد، مسلم، نسائی وغیرہ)

۱۱۰

سُورَةُ الْقَدْرِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ خَمْسُ آيَاتٍ

سُورَةُ الْقَدْرِ مَكِّيَّةٌ أَوْ مَدَنِيَّةٌ خَمْسُ أَوْ سِتُّ آيَاتٍ.

سورہ قدر کی یاد دہانی ہے، پانچ یا چھ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِيَّ الْقُرْآنَ جُمْلَةً وَاحِدَةً بَيْنَ الْأَنْوَاعِ الْمَخْفُوظِ
إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ۝ إِيَّ الشَّرَفِ وَالْعَظَمِ وَمَا لَدَيْكَ أَغْلَمُكَ يَا مُحَمَّدُ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ ۝ تَعْظِيهِ
لِشَأْنِهَا وَتَعْجِيزُ بِنُورِ لَيْلَةِ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرِ ۝ لَيْسَ فِيهَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ فَالْعَمَلُ الصَّالِحُ فِيهَا خَيْرٌ مِنْهُ
فِي أَلْفِ شَهْرٍ لَيْسَتْ فِيهَا تَنْزِيلُ الْمَلَكَةِ بِحَذْفِ إِحْدَى التَّائِيْنِ مِنَ الْأَصْلِ وَالرُّوحِ إِيَّ جَبْرِئِلَ فِيهَا فِي
الْأَيْلَةِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ بِأَمْرِهِ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ ۝ فَضَاءَ اللَّهُ فِيهَا لَيْلَتِكَ الشَّيْءَ إِلَى قَابِلٍ وَبَيْنَ سَنَبِيَّةٍ بِمَعْنَى الْبَاءِ
سَلَامٌ هِيَ خَيْرٌ مُقَدَّمٌ وَمُبْتَدَأٌ حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ ۝ بَفَتْحِ اللَّامِ وَكَسْرِهَا إِلَى وَقْتِ طُلُوعِهِ جُعِلَتْ سَلَامًا لِكَثْرَةِ
السَّلَامِ فِيهَا مِنَ الْمَلَائِكَةِ لَا تَمُرُّ بِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِلَّا سَلَّمَتْ عَلَيْهِ.

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، یقیناً ہم نے اس کو یعنی قرآن کو شب قدر یعنی شرف اور عظمت والی رات میں لوح محفوظ سے آسمان دنیا کی طرف یکبارگی نازل فرمایا اور اے محمد ﷺ! آپ ﷺ کو کیا معلوم کہ شب قدر کیا ہے؟ (یہ استفہام) لیلۃ القدر کی عظمت اور اس سے تعجب کے اظہار کا بیان ہے، شب قدر ہزار مہینوں سے بہتر ہے، جن میں شب قدر نہ ہو، یعنی شب قدر میں عمل صالح ہزار مہینوں میں عمل سے بہتر ہے جن میں شب قدر نہ ہو، اس رات میں (عام) فرشتے اور جبرئیل علیہ السلام اترتے ہیں (تَنْزِيلُ) کی اصل (تَنْزِيلُ) ہے ایک تاء کے حذف کے ساتھ ہے اپنے رب کے حکم سے ہر کام کو سرانجام دینے کے لئے جس کے کرنے کا اللہ نے اس رات میں فیصلہ کر لیا ہے اس سال سے آئندہ سال تک کے لئے، مِنْ سَبِيْہِ بمعنی بقاء ہے یہ رات سراسر سلامتی کی ہوتی ہے سَلَامٌ هِيَ مبتداء مؤخر کی خبر مقدم ہے اور فجر کے طلوع ہونے تک رہتی ہے (مطلع)

کے لام کے فتح اور کسرہ کے ساتھ، یعنی فجر کے طلوع ہونے کے وقت تک اس رات کو (سراپا) سلام بنا دیا گیا ہے، اس رات میں فرشتوں کی جانب سے کثرت سلام ہونے کی وجہ سے، ان کا کسی مومن اور مومنہ پر گزر نہیں ہوتا مگر یہ کہ وہ ان کو سلام کرتے ہیں۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ. بلاشبہ ہم ہی نے اس قرآن کو نازل کیا۔

سُئِلَ: اَنْزَلْنَاهُ کی ضمیر کا مرجع قرآن ہے حالانکہ قرآن کا ما قبل میں ذکر نہیں ہے یہ اضمار قبل الذکر ہے جو ممنوع ہے؟

جواب: قرآن کے شرف و شہرت پر اعتماد کرتے ہوئے مرجع کا ذکر نہیں کیا گیا ہے گویا کہ قرآن اپنی عظمت و شہرت کی وجہ سے حکم میں مذکور کے ہے اور ہر شخص کے دل و دماغ میں موجود ہے، عرب کی عادت ہے کہ مرجع کے مشہور و معروف ہونے کی وجہ سے، اس کا ذکر کرنا ضروری نہیں سمجھتے۔

سُئِلَ: اِزَالِ اجسام کی صفت ہے اور قرآن عرض ہے نہ کہ جسم لہذا اس کی صفت اِزَالِ لانا کس طرح درست ہوگا؟

جواب: اِزَالِ بمعنی ایحاء ہے جو عرض کے لئے ہوتا ہے۔

سُئِلَ: قرآن کی طرف نزول کی نسبت اسناد مجاز عقلی ہے اصل یہ ہے کہ اسناد حامل قرآن کی طرف ہو۔

قَوْلُهُ: مِنْ كُلِّ امْرِئٍ مِّنْ سِيَرَةٍ ہے اِیْ لِاجْلِ كُلِّ امْرِئٍ۔

قَوْلُهُ: سَلَامٌ هِیْ، سَلَامٌ خبر مقدم اور هِیْ مبتدا مؤخر ہے، اور یہ تقدیم قصر و حصر کے لئے ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے اس رات میں سلامتی ہی سلامتی مقدر فرمائی ہے۔

قَوْلُهُ: وَقَدْ طَلَوْعُهُ یہ حذف مضاف کی طرف اشارہ ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

شان نزول:

ابن ابی حاتم نے مرسل روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بنی اسرائیل کے ایک مجاہد کا حال ذکر فرمایا جو ایک ہزار مہینہ تک مسلسل مشغول جہاد رہا، کبھی اس نے ہتھیار نہیں اتارے، مسلمانوں کو یہ سن کر تعجب ہوا اس پر سورہ قدر

نازل ہوئی، جس میں اس امت کے لئے صرف ایک رات کی عبادت کو اس مجاہد کی عمر بھر کی عبادت یعنی ایک ہزار مہینے (۸۳ سال چار ماہ) سے بہتر قرار دیا اور ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ نے بروایت مجاہد ایک دوسرا واقعہ یہ ذکر کیا ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک عابد کا یہ حال تھا کہ پوری رات عبادت میں مشغول رہتا اور صبح ہوتے ہی جہاد کے لئے نکل کھڑا ہوتا، دن بھر جہاد میں مشغول رہتا ایک ہزار مہینے اس نے اسی طرح مسلسل عبادت میں گزار دیئے اس پر اللہ تعالیٰ نے سورۃ قدر نازل فرما کر اس امت کی فضیلت سب پر ثابت فرمادی، اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ شب قدر امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات میں سے ہے۔ (معارف القرآن)

یہاں کہا گیا ہے کہ ہم نے قرآن کو شب قدر میں نازل کیا، اور سورۃ بقرہ میں ارشاد فرمایا ”شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ“ رمضان وہ مہینہ ہے کہ جس میں قرآن نازل کیا گیا، اس سے معلوم ہوا کہ قرآن کے نزول کی ابتداء رمضان کے مہینہ میں ہوئی، اس رات کو یہاں شب قدر کہا گیا ہے اور سورۃ دخان میں اسی کو مبارک رات کہا گیا ہے ”إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَرَّكَةٍ“ ہم نے اسے ایک برکت والی رات میں نازل کیا۔

لیلۃ القدر کے معنی:

قدر کے ایک معنی عظمت اور شرف کے ہیں، زہری رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ حضرات نے اس جگہ یہی معنی مراد لئے ہیں، قدر کے دوسرے معنی تقدیر اور حکم کے بھی ہیں، یعنی یہ وہ رات ہے جس میں اللہ تعالیٰ تقدیر کے فیصلے نافذ کرنے کے لئے فرشتوں کے سپرد کر دیتا ہے، اس کی تائید سورۃ دخان کی اس آیت سے ہوتی ہے ”فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ“ کہ اس رات میں ہر معاملہ کا حکیمانہ فیصلہ صادر کیا جاتا ہے۔

لیلۃ القدر کی تعیین:

اب رہا یہ سوال کہ یہ کونسی رات تھی؟ تو اس میں اتنا اختلاف ہے کہ اقوال کی تعداد قریب قریب چالیس تک پہنچتی ہے، لیکن علماء امت کی غالب اکثریت یہ رائے رکھتی ہے کہ رمضان کی آخری دس تاریخوں میں سے کوئی ایک طاق رات شب قدر ہے، تفسیر مظہری میں ہے کہ ان سب اقوال میں صحیح یہ ہے کہ لیلۃ القدر رمضان المبارک کے آخری عشرہ میں ہوتی ہے، مگر آخری عشرہ کی کوئی رات متعین نہیں اور ان دس میں سے خاص طور سے طاق راتوں کا از روئے احادیث زیادہ احتمال ہے اور ان میں بھی زیادہ تر لوگوں کی رائے یہ ہے کہ وہ ستائیسویں رات ہے، اس معاملہ میں معتبر روایتیں مندرجہ ذیل ہیں:

① حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے لیلة القدر کے بارے میں فرمایا کہ وہ ستائیسویں یا اثنیسویں رات ہے (ابوداؤد طیالسی) دوسری روایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ ہے کہ وہ رمضان کی آخری رات ہے۔ (مسند احمد) ② حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ شب قدر کو رمضان کی آخری دس راتوں میں سے طاق راتوں میں تلاش کرو۔ (مسند احمد ملخصاً)

تنزل الملائكة والروح، روح سے مراد حضرت جبرئیل امین علیہ السلام ہیں، حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب شب قدر ہوتی ہے تو جبرئیل امین علیہ السلام فرشتوں کی بڑی جماعت کے ساتھ زمین پر اترتے ہیں، اور جتنے اللہ کے بندے مرد ہوں یا عورت نماز یا ذکر میں مشغول ہوتے ہیں، سب کے لئے رحمت کی دعاء کرتے ہیں۔ (مظہری)

من كل أمر اس میں من بمعنى با ہے، معنی یہ ہیں کہ فرشتے لیلة القدر میں تمام سال کے اندر پیش آنے والے تقدیری واقعات لے کر زمین پر اترتے ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ

سُورَةُ الْبَيِّنَةِ مَدَنِيَّةٌ وَهِيَ ثَمَانِي آيَاتٌ

سُورَةُ الْبَيِّنَةِ مَكِّيَّةٌ أَوْ مَدَنِيَّةٌ تِسْعُ آيَاتٍ.

سورہ بینہ کی یاد دہانی ہے، نو آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ لَدُنَّا أَهْلَ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ أَى عَبْدَةَ
الْأَصْنَامِ عَظُفٌ عَلَى أَهْلِ مُنْفَكِّينَ خَبَرَ يَكُنْ أَى زَائِلِينَ عَمَّا بِهِمْ عَلَيْهِ ۝ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ ۝ أَى الْحُجَّةُ
الْوَاضِحَةُ رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ بَدَلٌ مِنَ الْبَيِّنَةِ وَهُوَ النَّبِيُّ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتْلُوا صُحُفًا مُطَهَّرَةً ۝ مِنَ
الْبَاطِلِ فِيهَا كُتِبَ أَحْكَامٌ مَكْتُوبَةٌ قِيَمَةٌ ۝ مُسْتَقِيمَةٌ أَى يَتْلُوا مَضْمُونٌ ذَلِكَ وَهُوَ الْقُرْآنُ فَمِنْهُمْ مَنْ
آمَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ وَمَنْ تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ فِي الْإِيمَانِ بِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ ۝ أَى بُوَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوِ الْقُرْآنُ الْجَانِبِي بِهِ مُعْجَزَةٌ لَهُ وَقَبْلَ مَجِيئِهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانُوا مُجْتَمِعِينَ عَلَى الْإِيمَانِ بِهِ إِذَا جَاءَ فَخَسَدَهُ مَنْ كَفَرَ بِهِ مِنْهُمْ وَمَا أَمْرًا فِي
كِتَابِهِمُ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ أَى أَنْ يُعْبُدُوهُ فَحُذِفَتْ أَنْ وَزِيدَتْ اللَّامُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ۝
بِئْسَ الشِّرْكَ حُفْلَةٌ مُسْتَقِيمِينَ عَلَى دِينِ إِبْرَاهِيمَ وَدِينِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَاءَ فَكَيْفَ
كَفَرُوا بِهِ وَيَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْإِيمَةِ الْقِيَمَةِ ۝ السُّسْتَقِيمَةِ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ
وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا خَالٌ مُقَدَّرَةٌ أَى مُقَدَّرًا خُلُودُهُمْ فِيهَا مِنَ اللَّهِ تَعَالَى أُولَئِكَ هُمُ الشَّرُّ الْبَرِيَّةُ ۝
إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمُ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ ۝ الْخَلِيقَةِ جَزَاءُ هُمْ عَذَابُهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ إِفَامَةٍ تَجْرَى مِنْ
تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ بِطَاعَتِهِ وَرِضْوَانِهِ بِثَوَابِهِ ذَلِكَ لِمَنْ حَشَى رَبَّهُ ۝ خَافَ عِقَابَهُ فَانْتَهَى
عَنِ مَعْصِيَتِهِ تَعَالَى.

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، اہل کتاب اور مشرکین میں سے جو لوگ

کافر تھے یعنی بت پرست تھے (والمشرکین) کا عطف اہل پر ہے اور مِنْ اَہْلِ الْکِتَابِ میں من بیان یہ ہے، وہ (اپنے کفر سے) باز آنے والے نہیں تھے (مُنْفِکِیْنَ) یکن کی خبر ہے، یعنی جس (کفر) پر وہ تھے اس کو چھوڑنے والے نہیں تھے تا آنکہ ان کے پاس واضح دلیل آجائے، یعنی اللہ کی طرف سے ایک رسول (رسول من اللہ) البینۃ سے بدل ہے اور وہ نبی ﷺ ہیں، جو ان کو باطل سے پاک صحیفے پڑھ کر سنائے، جن میں صحیح احکام مکتوب ہوں یعنی اس کے مضمون کو پڑھ کر سنائے اور وہ قرآن ہے، چنانچہ ان میں سے بعض اس پر ایمان لائے اور ان میں سے بعض نے انکار کر دیا، اور اہل کتاب نے آنحضرت ﷺ پر ایمان لانے میں اختلاف نہیں کیا مگر بعد اس کے کہ ان کے پاس واضح بیان آچکا اور وہ محمد ﷺ ہیں یا قرآن ہے جس کو آپ ﷺ لانے والے ہیں جو آپ کا معجزہ ہے اور آپ ﷺ کی تشریف آوری سے پہلے آپ ﷺ پر ایمان لانے پر متفق تھے، مگر جب آپ ﷺ آگئے تو آپ کا اُن لوگوں نے انکار کر دیا جنہوں نے آپ ﷺ پر حسد کیا، اور ان کی کتاب تورات اور انجیل میں ان کو اس کے سوا کوئی حکم نہیں دیا گیا کہ وہ اللہ کی بندگی کریں، یعنی یہ کہ اس کی بندگی کریں، اُن حذف کر دیا گیا اور لام اس کی جگہ زیادہ کر دیا گیا، اپنے دین کو اس کے لئے شرک سے خالص کر کے دین ابراہیم اور دین محمد ﷺ پر استقامت کے ساتھ اور نماز قائم کریں، اور زکوٰۃ ادا کریں یہی درست دین ہے اہل کتاب اور مشرکین میں سے جن لوگوں نے کفر کیا ہے وہ یقیناً جہنم کی آگ میں جائیں گے، اور (مخالدين) حال مقدرہ ہے یعنی اللہ کی طرف سے ان کے لئے جہنم میں ہمیشہ کے لئے دخول مقدر ہو چکا ہے یہی لوگ بدترین خلائق ہیں اور جو لوگ ایمان لائے اور نیک اعمال کئے وہ یقیناً بہترین خلائق ہیں ان کا صلہ ان کے رب کے یہاں دائمی قیام کی جنتیں ہیں جن کے نیچے نہریں بہہ رہی ہوں گی وہ ان میں ہمیشہ ہمیش رہیں گے اللہ ان سے ان کی طاعت کی وجہ سے راضی ہوا اور وہ اس سے اس کے ثواب کی وجہ سے راضی ہوئے، یہ (صلہ) اس شخص کے لئے ہے جس نے اپنے رب کا خوف کیا یعنی اس کی سزا کا خوف کیا اور اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرنے سے ڈرا۔

تَحْقِيقُ تَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: لَمْ یَكُنَ الَّذِیْنَ كَفَرُوا، الَّذِیْنَ كَفَرُوا، یَكُنْ کا اسم ہے مِنْ بیان یہ ہے نہ کہ بعضیہ، مِنْ اَہْلِ الْکِتَابِ والمشرکین جمد ہو کر كَفَرُوا کی ضمیر سے حال ہے، الَّذِیْنَ اپنے صلہ سے مل کر یَكُنْ کا اسم ہے مُنْفِکِیْنَ یَكُنْ کی خبر ہے، قَوْلًا: مُنْفِکِیْنَ، انفکاک سے اسم فاعل، باز آنے والے، جدا ہونے والے۔

سُؤَال: مُنْفِکِیْنَ کا مفعول کیا ہے؟ اور اس کے حذف پر کیا دلیل ہے؟

جَوَاب: مفسر علام نے عَمَّاھُمْ عَلَیْھُمْ کہہ کر حذف مفعول کی طرف اشارہ کر دیا اور وہ کفر ہے، اور دلیل حذف پر الَّذِیْنَ کا صلہ کفر ہے۔

سُؤَال: اہل کتاب کے لئے كَفَرُوا ماضی اور مشرکین کے لئے المشرکین کو اسم فاعل لانے میں کیا نکتہ ہے؟

جواب: اہل کتاب ابتداء سے کافر نہیں تھے آپ ﷺ کی نبوت کا انکار کر کے کافر ہوئے بخلاف مشرکین عرب کے کہ وہ شروع ہی سے کافر تھے۔

قَوْلًا: الحجة الواضحة یہ حذف موصوف کی طرف اشارہ ہے۔

قَوْلًا: يَتْلُوا مضمون ذلک اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سؤال: يَتْلُوا صُحُفًا مُطَهَّرَةً سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ صحیفہ یعنی قرآن میں مکتوب کو پڑھ کر سنا تے تھے، حالانکہ اس وقت صحف میں کوئی چیز لکھی ہوئی نہیں تھی اور آپ زبانی پڑھ کر سنا تے تھے؟

جواب: آیت حذف مضاف کے ساتھ ہے، ای يَتْلُوا مضمون الصحف الذي يتضمنه الصحف۔

(فتح القدیر شوکانی)

قَوْلًا: اَنْ يَعْبُدُوهُ یہ بھی ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سؤال: اِلَّا لِيَعْبُدُوهُ میں لام غرض کے لئے ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنی عبادت کرانے کے لئے حکم دیا، اور یہ اشکمال بالغیر ہے جو کہ علامت نقص ہے جو خدا کی شان رفیع کے خلاف ہے؟

جواب: اصل میں اَنْ يَعْبُدُوهُ تھا، اَنْ کو حذف کر کے لام لایا گیا ہے گویا اس طرح لام بمعنی اَنْ ہے۔

قَوْلًا: دين القيمة۔ یہاں بھی ایک سوال ہے۔

سؤال: یہ اضافت موصوف الی الصفت کے قبل سے ہے جو کہ اضافت الشئ الی نفسہ کے مترادف ہے اور وہ غیر مستحسن ہے تو اس کو کیوں ذکر کیا؟

جواب: مفسر علام نے ألملة محذوف مان کر اسی سوال کے جواب کی طرف اشارہ کیا ہے۔ جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ دین اور ملت میں فرق اعتباری ہے لہذا اضافت الشئ الی نفسہ کا اعتراض لازم نہیں آتا۔

قَوْلًا: خَالِدِينَ فِيهَا حَالٌ مُّقَدَّرَةٌ اس اضافہ کا مقصد بھی ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سؤال: حال اور ذوالحال کا زمانہ ایک ہوتا ہے یہاں دونوں کا زمانہ ایک نہیں ہے اس لئے کہ خَالِدِينَ، اِنَّ کی خبر محذوف کی ضمیر سے حال ہے، اور وہ مشرکوں کے لئے جہنم میں خلود کا اعتقاد رکھتے ہیں، ظاہر ہے کہ اعتقاد کا زمانہ دنیا ہے اور خلود کا زمانہ آخرت ہے؟

جواب: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ ہم اللہ تعالیٰ کی جانب سے ان کافروں کے خلود مقدر کا اعتقاد رکھتے ہیں، اعتقاد ہمارا کام ہے اور ہمیشہ کے لئے جہنم میں ذالنا اللہ کا کام ہے، اور اللہ کے جانب سے تقدیر کا زمانہ اور اعتقاد کا زمانہ ایک ہے؛ لہذا اس میں کوئی حرج اور اشکال نہیں۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

اس سورت کا نام بیّنۃ قرار دیا گیا ہے، اس کے مکی یا مدنی ہونے میں اختلاف ہے بعض مفسرین کہتے ہیں کہ جمہور کے نزدیک یہ مکی ہے اور بعض دوسرے حضرات اس کو مدنی قرار دیتے ہیں، اس سورت میں اندرونی کوئی ایسی شہادت نہیں۔ مگر کہ جو مدنی یا مکی ہونے کی طرف اشارہ کرتی ہو، ابن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور عطاء بن یسار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ہے کہ یہ مدنی ہے، ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دو قول ہیں ایک مکی ہونے کا اور دوسرا مدنی ہونے کا، ابو حیان بھی بحر محیط میں مکی ہونے ہی کو ترجیح دیتے ہیں۔

سورت کا مضمون اور موضوع:

اس سورت میں بتایا گیا ہے کہ اس کتاب کے ساتھ رسول بھیجنا کیوں ضروری تھا؟ سب سے پہلے رسول بھیجنے کی ضرورت بیان کی گئی ہے اور وہ یہ کہ دنیا کے لوگ خواہ وہ اہل کتاب ہوں یا مشرکین جس کفر کی حالت میں مبتلا تھے اس سے ان کا نکلنا بغیر اس کے ممکن نہ تھا کہ ایک ایسا رسول بھیجا جائے کہ جس کا وجود خود اپنی رسالت پر دلیل ہو اور وہ خدا کی کتاب کو لوگوں کے رو برو اس کی اصلی اور صحیح صورت میں پیش کرے، جو باطل کی ان تمام آمیزشوں سے پاک ہو جن سے پچھلی آسمانی کتابوں کو آلودہ کر دیا گیا تھا۔

”اہل کتاب“ سے وہ لوگ مراد ہیں جو کسی آسمانی کتاب کے ماننے والے ہوں، خواہ وہ کتاب ان کے پاس اصلی شکل میں باقی ہو یا محرف ہو چکی ہو، مثلاً یہود و نصاریٰ۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے بعد یہود و نصاریٰ پر لازم تھا کہ وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاتے مگر انکار کی وجہ سے کافر ہو گئے اور آیت میں مشرکین سے مراد عام ہے خواہ بت پرست ہوں یا آتش پرست، غرضیکہ اللہ کے علاوہ جو بھی کسی شئی کی پرستش کرتا ہو وہ کافر کا مصداق ہوگا۔

فیہا کتب قیمۃ یہاں کُتُب سے مراد احکام دیدیہ ہیں اور قیمۃ سیدھے اور معتدل راستہ کو کہتے ہیں۔

وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ الْخِ یہاں تفرق سے مراد انکار و اختلاف ہے، نزول قرآن اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے تمام اہل کتاب خواہ یہود ہوں یا نصاریٰ اس بات پر متفق تھے کہ نبی آخر الزمان کا ابھی آنا باقی ہے؛ کیوں کہ ان کی آسمانی کتابوں میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کی اطلاع دی گئی تھی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی مخصوص صفات کو واضح طور پر بیان کیا گیا تھا اور اہل کتاب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی آمد کے شدت سے منتظر تھے، اور جب کبھی اہل کتاب اور

مشرکین کے درمیان نزاع ہوتا اور مشرک اپنی عددی طاقت میں زیادہ ہونے کی وجہ سے یہود پر غالب آ جاتے تو یہود آنحضرت ﷺ کے واسطے سے مشرکین پر فتح مندی کی دعاء کیا کرتے تھے اور کہا کرتے تھے کہ اے اللہ! تو آنے والے نبی آخر الزمان کی برکت سے ہمیں فتح نصیب فرما دے، یا یہ کہ مشرکین سے کہا کرتے تھے کہ تم لوگ ہمارے خلاف زور آزمائی کرتے ہو؛ مگر عنقریب ایک ایسے رسول ﷺ آنے والے ہیں جو تم سب کو زیر کر دیں گے اور ہم چونکہ ان کے ساتھ ہوں گے تو ہماری فتح ہوگی، مگر جب وہ نبی ﷺ آ گیا اور آسمانی پیشین گوئی کے مطابق اہل کتاب نے ان کو پہچان لیا، تو حسد کی وجہ سے اس کا انکار کر بیٹھے، اور آپس میں اختلاف کرنے لگے، کچھ لوگ آپ پر ایمان لائے مگر اکثر نے انکار کر دیا۔

﴿مَقَاتِلُ﴾

سُورَةُ الزَّلْزَالِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَلَاثِي آيَاتٍ

سُورَةُ زُلْزَلَتْ مَكِّيَّةٌ أَوْ مَدَنِيَّةٌ تِسْعُ آيَاتٍ

سورہ زلزلت مکی یا مدنی ہے، نو آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زُلْزَالَهَا ۝
 تُخْرِجُكَهَا الشَّدِيدُ الْمُنَاسِبَ لِغُطْمِهَا وَخَرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا ۝ كُنُوزُهَا وَمَوَاتِنُهَا فَالْقَنَبُ عَلَى ظَهْرِهَا ۝
 وَقَالَ الْإِنْسَانُ الْكَافِرُ بِالْبَغْتِ مَا لَهَا ۝ إِنْ كَارَ لَتَكُ الْحَالَةُ يَوْمَئِذٍ بَدَلٌ مِنْ إِذَا وَجَوَائِهَا ۝
 تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا ۝ تُخْبِرُ بِمَا عَمِلَ عَلَيْهَا مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ بِأَنْ يَسْبَبَ أَنْ رَبِّكَ أَوْحَى لَهَا ۝ اِیْ أَمْرُهَا بِدَلِّكَ
 وَفِي الْحَدِيثِ تَشْهَدُ عَلَى كُلِّ عَبْدٍ وَامَةٍ كُلِّ مَا عَمِلَ عَلَى ظَهْرِهَا يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ يَنْصَرِفُونَ
 مِنْ مَوْقِفِ الْحِسَابِ أَشْتَاتًا ۝ مُتَفَرِّقِينَ فَاخْذُ ذَاتِ الْيَمِينِ إِلَى الْحَنَةِ ۝ وَاجْذُ ذَاتِ الشِّمَالِ إِلَى النَّارِ ۝
 لِيُرَوَّا أَعْمَالَهُمْ ۝ اِیْ جَزَائِهَا مِنْ الْجَهَنَّمَ أَوِ النَّارِ ۝ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ۝ خَيْرًا تَأْتِيهِ ۝ يَرُ
 ثَوَابَهُ ۝ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ۝ حَرَاءٌ ۝

۶۶۴

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، جب زمین پوری شدت سے قیام
 قیامت کے وقت ہلا دی جائے گی جو کہ اس کے عظیم ہونے کے مناسب ہوگی اور زمین اپنے اندر کے سارے بوجھ مثلاً اس کے
 خزانے اور اس کے مردے نکال دے گی اور ان کو اپنی ظاہری سطح پر ڈال دے گی، اور بعثت کا منکر انسان اس حالت کا انکار کرتے
 ہوئے کہے گا کہ اس کو کیا ہو رہا ہے؟ اس روز (یَوْمَئِذٍ) اِذَا سے بدل ہے اور (اِذَا) کا جواب تُحَدِّثُ اخبر رہا ہے، ان تمام
 حالات کو بیان کرے گی جو نیک و بد اعمال اس کے اوپر کئے گئے ہوں گے یہ اس وجہ سے ہوگا کہ تیرے رب نے اس کے لئے وحی
 بھیجی ہوگی یعنی اس کو ایسا کرنے کا حکم دیا ہوگا اور حدیث شریف میں ہے کہ زمین ہر بندے اور بندی کے خلاف ہر اس عمل کی
 گواہی دے گی جو اس پر کیا گیا ہوگا، اس روز لوگ موقف حساب سے متفرق حالت میں واپس ہوں گے، دائیں ہاتھ میں
 (اعمال نامہ) لینے والا جنت کی طرف لوٹے گا اور بائیں ہاتھ میں (اعمال نامہ) لینے والا جہنم کی طرف لوٹے گا تاکہ ان کے

اعمال یعنی ان کی جزاء کو، خواہ جنت سے ہو یا دوزخ سے ان کو دکھائے جائیں پھر جس نے ذرہ برابر یعنی چھوٹی چھوٹی کے برابر نیکی کی ہوگی وہ اس کو بھی دیکھ لے گا اور جس نے ذرہ برابر بدی کی ہوگی تو وہ اس کی جزاء بھی دیکھ لے گا۔

تَحْقِیْقُ تَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُہَا: اِذَا زُلْزِلَتِ الْاَرْضُ زِلْزَالَہَا، اِذَا ظَرْفِہٖ مَتَّصِنٌ بِمَعْنٰی شَرْطِہٖ، یَوْمَئِذٍ اِس سے بدل ہے اور تُحَدِّثُ جواب شرط ہے اور جمہور کے نزدیک یہی ظرف کا ناصب ہے، اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ ظرف کا عامل محذوف ہے اور وہ یُحْشَرُونَ ہے اور بعض نے اُذْکُر محذوف کو عامل مانا ہے؛ مگر اس صورت میں اِذَا ظَرْفِیَّتِ اور شرطیت سے خارج ہو جائے گا، تُحَدِّثُ متعدی بد و مفعول ہے مفعول اول محذوف ہے، اِی تَحْدِثُ النَّاسَ اَخْبَارَہَا، النَّاسَ مفعول اول ہے اور اَخْبَارَہَا مفعول ثانی، زِلْزَالَہَا میں مصدر کی اضافت فاعل کی طرف ہے۔

قَوْلُہَا: کُنُوزَہَا وَمَوَاتِنَہَا مَنَاسِبٌ، وَاوْ کے بجائے اَوْ تھا، اِس لئے کہ ”اَخْرَجْتَ الْاَرْضَ اَنْقَالَہَا“ کی تفسیر میں دو قول ہیں، یعنی ثقل سے مراد خزانے یا مردے ہیں اور دونوں بھی ہو سکتے ہیں تو ”واو“ بھی درست ہوگا۔

قَوْلُہَا: اِنْكَارًا لِتِلْكَ الْحَالَةِ مفسر علام کے لئے مناسب تھا کہ، تَعَجُّبًا لِتِلْكَ الْحَالَةِ فرماتے، اِس لئے کہ یہ وقت انکار کا نہ ہوگا بلکہ حیرت اور تعجب کا ہوگا۔

قَوْلُہَا: یَوْمَئِذٍ بَدَلٌ مِّنْ اِذَا، یَوْمَئِذٍ، اِذَا سے بدل ہے اور جو عامل مبدل منہ کا ہے وہی بدل کا ہے۔

قَوْلُہَا: یَوْمَئِذٍ یَصْدُرُ النَّاسُ اَشْتَاتًا، یَوْمَئِذٍ، اول یَوْمَئِذٍ سے بدل ہے اور بعض حضرات نے یَصْدُرُ کو عامل مانا ہے، اور اَشْتَاتًا، النَّاسُ سے حال ہے۔

قَوْلُہَا: لِّیُرَوَّاْ اَعْمَالُہُمْ، لِّیُرَوَّاْ، یَصْدُرُ النَّاسُ سے متعلق ہے، اور رُؤِیْتُ سے رُؤِیْتُ بصری مراد ہے، باب افعال کے ہمزہ کی وجہ سے متعدی بد و مفعول ہے، اول مفعول لِّیُرَوَّاْ کا واو ہے جو کہ نائب فاعل ہے اور دوسرا مفعول اَعْمَالُہُمْ ہے۔

قَوْلُہَا: خَیْرًا یہ مثقال سے تمیز ہے اور اسی طرح شَرًّا ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

اِذَا زُلْزِلَتِ الْاَرْضُ زِلْزَالَہَا، اِس سورت کے کئی یاد دہانی ہونے میں اختلاف ہے ابن مسعود رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ، عطاء رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ، جابر رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ اور مجاہد رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کہتے ہیں کہ مکی ہے، حضرت ابن عباس رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کا بھی ایک قول یہی ہے، قتادہ اور مقاتل کہتے ہیں کہ مدنی ہے، حضرت ابن عباس رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کا دوسرا قول اِس کی تائید کرتا ہے۔

فضائل سورت:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ فَمَنْ يَعْمَلِ الْخَیْرَ یہ آیت قرآن کی سب سے زیادہ مستحکم اور جامع آیت ہے، اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورۃ اِذَا رُسِلَتْ کو نصف قرآن اور قل هو اللہ کو ثلث قرآن اور قل یا ایہا الکافرون کو ربع قرآن فرمایا ہے۔ (ترمذی، بخاری)

زلزلہ سے کون سا زلزلہ مراد ہے؟

اس امر میں اختلاف ہے کہ اس آیت میں جس زلزلہ کا ذکر آیا ہے، یہ وہ زلزلہ ہے جو پہلی دنیا میں واقع ہوگا جیسا کہ علامات قیامت میں اس زلزلہ کا ذکر آیا ہے؟ یا اس زلزلہ سے مراد پہلی دنیا کے بعد کا زلزلہ ہے؟ جب مُردے زندہ ہو کر زمین سے نکلیں گے؟ تو واضح رہے کہ اس میں کوئی بعد نہیں کہ زلزلے متعدد ہوں، مگر یہاں مابعد کے قرینہ سے دوسرا زلزلہ مراد معلوم ہوتا ہے، اسلئے کہ اسی سورت میں آگے احوال قیامت اور حساب و کتاب کا ذکر ہے۔ (معارف، مظہری)

زُلْزَلَتْ اِلَیْهَا، زُلْزَلَتْ اِلَیْهَا کی تاکید ہے، اس تاکید کا مقصد زلزلہ کی شدت کو بیان کرنا ہے، یعنی کرۃ ارض کے عظیم ہونے کی وجہ سے اس کا زلزلہ اور جھٹکا بھی اس کے شایان شان شدید ہوگا، اور یہ زلزلے پے درپے اور عام ہوں گے یعنی زمین کے کسی ایک حصہ میں نہیں بلکہ پوری زمین ہلا دی جائے گی۔

وَ اٰخَرُ جَبَتْ اِلَیْهَا اِثْقَالُهَا اسی مضمون کو سورۃ انشقاق میں اس طرح بیان فرمایا گیا ہے ”وَالْقَتَّ مَا فِیْهَا وَتَخَلَّتْ“ اور جو کچھ اس کے اندر ہے اسے باہر پھینک کر خالی ہو جائے گی، اس کے متعدد مطلب ہیں: ایک یہ کہ مرے ہوئے انسان زمین کے اندر جہاں اور جس شکل میں بھی پڑے ہوں گے ان سب کو وہ نکال کر باہر پھینک دے گی، اس مفہوم پر بعد کا فقرہ یعنی ”وَقَالَ الْاِنْسَانُ مَا لَهَا“ دلالت کر رہا ہے، یعنی انسانی منتشر اجزاء جمع ہو کر از سر نو اسی شکل و صورت میں جمع ہو جائیں گے، جس میں وہ دنیوی زندگی کی حالت میں تھے؛ کیونکہ اگر ایسا نہ ہو تو وہ یہ کیسے کہیں گے کہ زمین کو یہ کیا ہو رہا ہے؟

دوسرا مطلب یہ ہے کہ صرف مردہ انسانوں ہی کو باہر پھینکنے پر اکتفا نہ کرے گی؛ بلکہ ان کی پہلی زندگی کے افعال و اقوال، حرکات و سکنات کی شہادتوں کا جو انبار اس کی تہوں میں دبا پڑا ہے، ان سب کو بھی وہ نکال کر باہر ڈال دے گی، اس مطلب پر بعد کا فقرہ ”یَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ اَخْبَارَهَا“ دلالت کرتا ہے، کہ زمین اپنے اوپر گزرے ہوئے حالات بیان کرے گی، اس ترقی یافتہ دور میں اس شبہ کی کوئی گنجائش نہیں ہے کہ زمین اپنے اوپر گزرے ہوئے حالات کس طرح بیان کرے گی؟ آج علوم طبعی کے انکشافات اور ریڈیو، ٹیلی ویژن، ٹیپ رکارڈر، اور الیکٹرانکس کی ایجادات کے اس دور میں یہ سمجھنا مشکل نہیں کہ زمین اپنے حالات کیسے بیان کرے گی؟ انسان جو کچھ بولتا ہے اس کے نقوش ریڈیائی لہروں میں، ہوا اور فضا میں، اور درود یواروں پر نقش ہیں، انسان نے زمین پر جہاں جس حالت میں بھی کوئی کام کیا ہے اس کی ایک ایک

حرکت کا عکس۔ اس کے گرد و پیش کی تمام چیزوں پر پڑا ہے، اس کی تصویریں ان پر نقش ہو چکی ہیں، گھپ اندھیرے میں بھی اگر کوئی عمل کیا ہے تو خدا کی خدائی میں ایسی شعائیں موجود ہیں جن کے لئے اندھیرا اجالا کوئی معنی نہیں رکھتا، آج جب کہ تاریکی میں دیکھنے والے چشمے ایجاد کئے جا چکے ہیں تو خدائی شعاعوں کے موجود ہونے میں کیا شک ہو سکتا ہے؟ یہ ساری تصویریں قیامت کے دن متحرک فلم کی شکل میں دکھائی جائیں گی۔

تیسرا مطلب یہ ہے کہ سونا چاندی، ہیرے جواہر غرضیکہ ہر قسم کی دولت کے ڈھیر کے ڈھیر باہر نکال کر جمع کر دے گی، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ زمین اپنے جگر کے ٹکڑے سونے کو بڑی چٹانوں کی شکل میں اگل دے گی، اس وقت ایک شخص جس نے مال کے لئے کسی کو قتل کیا تھا وہ دیکھ کر کہے گا کہ یہ وہ چیز ہے جس کے لئے میں نے اتنا بڑا جرم کیا تھا، جس شخص نے اپنے رشتہ داروں سے مال کی وجہ سے قطع تعلق کیا تھا وہ کہے گا کہ یہ وہ چیز ہے جس کے لئے میں نے یہ حرکت کی تھی، چور جس کا ہاتھ چوری کی سزا میں کاٹا گیا تھا اس کو دیکھ کر کہے گا کہ اس کے لئے میں نے اپنا ہاتھ گنوا یا تھا، اور پھر کوئی بھی اس سونے کی طرف التفات نہ کرے گا۔

(معارف، رواہ مسلم عن ابی ہریرۃ رَضِیَ اللہُ عَنْہُ)

﴿مَتَّ﴾

سُورَةُ الْعَدِيَّاتِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ عَشْرَةُ آيَاتٍ

سُورَةُ الْعَدِيَّاتِ مَكِّيَّةٌ أَوْ مَدَنِيَّةٌ إِحْدَى عَشْرَةَ آيَةً.

سورہ عادیات مکی یا مدنی ہے، گیارہ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ وَالْعَدِيَّاتِ الْخَبِلِ ۝ تَعْدُو فِي الْغَزْوِ وَتَضْبَحُ ضَبْحًا ۝ بُرُ
صُوتُ أَخَوَاتِهَا إِذَا عَدَتْ ۝ فَالْمُورِيَّاتِ الْخَبِلِ ۝ تُورِي النَّارَ قَدْحًا ۝ بِحَوَافِرِهَا إِذَا سَارَتْ فِي الْأَرْضِ ذَاتِ
الْجَبَارَةِ بِاللَّيْلِ ۝ فَالْمُعِيرَاتِ ضَبْحًا ۝ الْخَبِلِ تُعِيرُ عَلَى الْعَدُوِّ وَقْتَ الصُّبْحِ بِأَغَارَةِ أَصْحَابِهَا ۝ فَاشْرَنَ بَهْجَنَ بِهِ
بِمَكَانٍ عَدُوٍّ أَوْ بِذَلِكَ الْوَقْتِ نَقْعًا ۝ غُبَارًا بِشِدَّةِ حَرَكَتِهِنَّ ۝ فَوَسَطْنَ بِهِ بِالنَّقْعِ جَمْعًا ۝ بَيْنَ الْعَدُوِّ أَيْ
صِرْنِ وَسَطَةً وَعَطَفُ الْفِعْلِ عَلَى الْإِسْمِ لِأَنَّهُ فِي تَأْوِيلِ الْفِعْلِ أَيْ وَاللَّاتِي عَدُوْنَ فَأَوْرَيْنَ فَأَعْرَنَ
إِنَّ الْإِنْسَانَ أَيْ الْكَافِرَ لَرَبِّهِ لَكُونُودٌ ۝ لَسَكْفُورٌ يُجْعَدُ نِعْمَةً تَعَالَى وَإِنَّهُ عَلَى ذَلِكَ أَيْ كُنُودُهُ لَشَهِيدٌ ۝ يَشْهَدُ
عَلَى نَفْسِهِ بِضَنْعِهِ وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ أَيْ الْمَالِ لَشَدِيدٌ ۝ أَيْ لَشَدِيدِ الْحُبِّ لَهُ فَيَنْخَلُ بِهِ
أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ أَثَرُ وَأُخْرِجَ مَا فِي الْقُبُورِ ۝ بَيْنَ الْمَوْتَى أَيْ بُعِثُوا وَحُصِّلَ بَيْنَ وَأُفْرِزَ مَا فِي الصُّدُورِ ۝
الْقُلُوبِ بَيْنَ الْكُفْرِ وَالْإِيمَانِ ۝ إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ خَبِيرٌ ۝ لَعَالِمٌ فَيُجَازِيهِمْ عَلَى كُفْرِهِمْ أَعْيَدَ الضَّمِيرُ
جَمْعًا نَظَرًا لِمَعْنَى الْإِنْسَانِ وَبِهِ الْجُمْلَةُ دَلَّتْ عَلَى مَفْعُولٍ يَعْلَمُ أَيْ إِنَّا نُجَازِيهِ وَقْتَ مَا ذُكِرَ وَتَعَلَّقُ
خَبِيرٌ، بِيَوْمِئِذٍ وَهُوَ تَعَالَى خَبِيرٌ دَائِمًا لِأَنَّهُ يَوْمُ الْمُجَازَاةِ.

تَرْجُمَہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، قسم ہے ان گھوڑوں کی جو جہاد میں
بھڑکارتے ہوئے (ہانپتے ہوئے) دوڑتے ہیں، ضَبَحْ جوف (پیٹ) کی اس آواز کو کہتے ہیں جو دوڑتے وقت نکلتی ہے،
پھر ان گھوڑوں کی جو ٹاپوں سے چنگاریاں جھاڑتے ہیں پھر ان گھوڑوں کی جو صبح سویرے دشمن پر شب خون مارتے ہیں،
اپنے سوار کے شب خون مارنے سے پھر اس موقع پر یعنی اپنے دوڑنے کی جگہ یا اس وقت اپنی شدید حرکت کی وجہ سے غبار

اڑاتے ہیں پھر اسی غبار میں دشمن کے مجمع میں کھس جاتے ہیں یعنی ان کے وسط تک پہنچ جاتے ہیں، اور فعل کا عطف اسم پر اس نئے درست ہے کہ اسم فعل کی تاویل میں ہے، یعنی معنی میں وَاللَّاسِ عَدُوٌّ، فَأَوْرَيْنَ فَأَعْرَضَ کے ہے حقیقت یہ ہے کہ کافر انسان اپنے رب کی نعمتوں کا انکار کر کے بڑا ناشکر ہے اور وہ خود اس اپنی ناشکری پر گواہ ہے کہ وہ اپنے عمل سے اپنے نفس پر گواہ ہے اور وہ مال کی محبت میں بری طرح مبتلا ہے یعنی وہ مال سے بے حد محبت رکھنے والا ہے جس کی وجہ سے وہ اس (کے خرچ کرنے) میں بخل کرتا ہے تو کیا وہ اس وقت کو نہیں جانتا کہ جب قبروں میں مدفون مردوں کو نکالا جائے گا؟ اور دلوں میں جو کفر و ایمان (منفی) ہے اس کو برآمد کر لیا جائے گا، یعنی ظاہر اور عیاں کر دیا جائے گا، ان کا رب اس روز ان سے خوب باخبر ہوگا پھر ان کو ان کے کفر کی سزا دے گا، (ہُمْ) ضمیر کو انسان کے معنی کا لحاظ کرتے ہوئے جمع لایا گیا ہے اور یہ جملہ یَعْلَمُ کے مفعول پر دلالت کرتا ہے یعنی ہم انسان کو مذکورہ وقت میں جزاء دیں گے، اور خبیر کا تعلق بِوَمَلِیْدٍ سے ہے؛ حالانکہ اللہ تعالیٰ ہمیشہ باخبر ہے اس لئے کہ وہ صلہ دینے کا دن ہے۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلًا: وَالْعَدِیْتِ، عَادِیَّة کی جمع ہے تیز دوڑنے والیاں، یہ عَدُوٌّ سے مشتق ہے جس کے معنی تجاوز کرنے اور تیز دوڑنے کے ہیں، واو کے ماقبل کسرہ ہونے کی وجہ سے واؤ کو یاء سے بدل دیا ہے؛ چنانچہ عَدُوٌّ سے عادیات ہو گیا، جیسا کہ غَزُوٌّ سے غازیات۔ (لغات القرآن)

قَوْلًا: ضَبْحًا (ف) یہ ضَبْحٌ یَضْبَحُ کا مصدر ہے، گھوڑوں کے دوڑنے کے وقت ہانپنا، پھنکار مارنا، مفسر عد م کا ضَبْحًا سے پہلے تَضْبِحُ کا اضافہ کرنا یہ بتانے کے لئے ہے کہ ضَبْحًا فعل مقدر کی وجہ سے منصوب ہے۔

قَوْلًا: الْمُؤْرِیَاتِ، مُؤْرِیَّة سے اسم فاعل جمع مؤنث ہے، یہ اِبراء سے مشتق ہے، آگ روشن کرنے والے، اِبراء (افعال) آگ نکالنا، مراد وہ گھوڑے ہیں جو پتھر ملی زمین پر چلتے ہیں، تو ان کی ٹاپوں کی رگڑ سے چنگاریاں نکلتی ہیں۔

قَوْلًا: قَذْحًا (ف) قَذْحُ کا مصدر ہے، پتھر پر پتھر مار کر آگ نکالنا، قَذْحُ الزُّنْدِ چقماق رگڑ کر آگ نکالی، قَذْحًا بھی ضَبْحًا کی طرح فعل مقدر کی وجہ سے منصوب ہے، ای یَقْذَحُ قَذْحًا۔

قَوْلًا: فَأَلْمُغِیْرَاتِ ضَبْحًا صبح کے وقت شب خون مارنے والے، غارت گری کرنے والے و بالفارسیہ، پس قسم با سپان غارت کنندہ بوقت صبح، اَلْمُغِیْرَاتِ اسم فاعل جمع مؤنث، واحد المَغِیْرَةُ، مصدر اِغَارَةُ، لوٹنا، چھاپہ مارنا، مراد چھاپہ مارتے ہیں۔

قَوْلًا: فَأَنْزَلَ (ض ن) ماضی صیغہ جمع مؤنث غائب، یہ اِنْزَارَةٌ سے ہے، بمعنی برا بیختہ کرنا، اڑانا۔

قَوْلًا: فَوَسَطْنَ بِهِ، بِہ ای ذالک الوقت۔

سُؤَال: فَأَثَرُنْ اور فَوْسَطُنْ کا عطف وَالْعَدِيتِ، فالموریت، فالمغیرات پر ہے، اس میں معطوف علیہ اسماء ہیں اور معطوف افعال ہیں جو درست نہیں ہے؟

جَوَاب: ماقبل میں مذکور تینوں اسماء تاویل میں افعال کے ہیں، اس لئے کہ موصول کا صلہ واقع ہیں، جیسا کہ مفسر علام نے واللاتی عَدَوْنَ کہہ کر اشارہ کر دیا ہے، وَالْعَدِيتِ معنی میں اللاتى عَدَوْنَ کے ہیں، هَكَذَا الْمُورِيتِ اور فالمغیرات۔

قَوْلًا: وهذه الجملة دَلَّتْ عَلَى مَفْعُولٍ يَعْلَمُ اس جملہ کا مقصد اس اعتراض کا جواب ہے کہ يَعْلَمُ فعل متعدی ہے جس کے لئے مفعول کا ہونا ضروری ہے؛ مگر یہاں اس کا مفعول نہیں ہے؟

جَوَاب: يَعْلَمُ کا مفعول محذوف ہے اور حذف پر جملہ إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ دلالت کر رہا ہے، اور مفعول محذوف اَنَا نَجَازِيهِ ہے، تقدیر عبارت یہ ہے: اَفَلَا يَعْلَمُ اِذَا بُعِثَ رَافِی الْقُبُورِ وَحُصِّلَ مَا فِی الصُّدُورِ اَنَا نَجَازِيهِ۔
قَوْلًا: حُصِّلَ یہ تحصیل سے ہے جس کے معنی چھلکے سے مغز یا خوشے سے غلہ نکالنے کے ہیں۔

قَوْلًا: تَعْلُقُ خَبِيرٌ بِیَوْمَئِذٍ یہ ایک سوال مقدار کا جواب ہے؟

سُؤَال: سوال یہ ہے کہ یَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ کیوں کہا جب کہ اللہ تعالیٰ ہر زمان و مکان سے باخبر ہے؟

جَوَاب: جواب کا حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس روز ہر شخص کو اس کے ہر عمل کی جزا دیں گے اور ظاہر ہے کہ جزا علم کے بغیر ممکن نہیں ہے، اور اس سے اللہ تعالیٰ کے عمومی علم کی نفی نہیں ہوتی۔

تَفْسِیْرٌ وَتَشْرِیْحٌ

اس سورت میں پانچ صفات کی قسم کھا کر ایک بات کہی گئی ہے اور وہ ہے (اِنَّ الْاِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ) بلاشبہ انسان بڑا ناشکرا ہے، مذکورہ پانچ صفات کا قرآن مجید میں موصوف بیان نہیں کیا گیا؛ اس لئے مقسم بہ میں مفسرین کا اختلاف ہوا ہے کہ دوڑنے والوں اور آگ جھاڑنے والوں، شب خون مارنے والوں، غبار اڑانے والوں اور جمع میں داخل ہونے والوں سے کیا مراد ہے؟ صحابہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ اور تابعین کی ایک جماعت اس طرف گئی ہے کہ مذکورہ صفات کے موصوفات گھوڑے ہیں، اور ایک دوسری جماعت اس طرف گئی ہے کہ اونٹ مراد ہیں، مگر دوڑتے ہوئے ایک خاص قسم کی آواز نکالنا جس کو عربی میں ضَبْحُ کہتے ہیں وہ گھوڑا ہی نکالتا ہے، اور بعد کی آیات بھی جن میں چنگاریاں جھاڑنے، صبح سویرے چھاپہ مارنے کا ذکر ہے یہ بات بھی گھوڑوں ہی پر صادق آتی ہے؛ اس لئے اکثر محققین نے ان سے مراد گھوڑے ہی لئے ہیں، ابن جریر رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ فرماتے ہیں کہ مذکورہ دونوں قولوں میں گھوڑوں والا قول قابل ترجیح ہے۔

یہاں جنگی گھوڑوں کی سخت خدمات کا ذکر گویا اس بات کی شہادت میں لایا گیا ہے کہ انسان بڑا ناشکرا ہے، تشریح اس کی یہ ہے کہ گھوڑوں کے اور بالخصوص جنگی گھوڑوں کے حالات پر نظر ڈالئے کہ وہ میدان جنگ میں اپنی جان کو خطرہ میں

ڈال کر کیسی کیسی سخت خدمات، انسان کے حکم و اشارہ کے تابع انجام دیتے ہیں؛ حالاں کہ انسان نے ان گھوڑوں کو پیدا نہیں کیا، ان کو جو گھاس دانہ انسان دیتا ہے وہ بھی اس کا پیدا کیا ہوا نہیں ہے، اس کا کام صرف اتنا ہے کہ خدا کے پیدا کئے ہوئے رزق کو ان تک پہنچانے کا ایک واسطہ ہے، اب گھوڑوں کو دیکھئے کہ انسان کے اتنے سے احسان کو کیسا پہچانتا ہے کہ اس کے ادنیٰ اشارہ پر اپنی جان کو خطرہ میں ڈال دیتا ہے، اس کے بالمقابل انسان کو دیکھو کہ ایک حقیر قطرہ سے اللہ نے اس کو پیدا کیا اور اس کو مختلف کاموں کی صلاحیت بخشی، عقل و شعور بخشا، نیز اس کی تمام ضروریات کو کس قدر آسان کر کے اس تک پہنچا دیا کہ عقل حیران رہ جاتی ہے، مگر انسان ان احسانات کا شکر گزار نہیں ہوتا، اسی مناسبت سے گھوڑوں کی قسم کھا کر فرمایا کہ بلاشبہ انسان ناشکرا ہے۔

مذکورہ آیت میں جہادی گھوڑوں کی قسم کھا کر دو باتیں کہی گئی ہیں: ایک یہ کہ انسان ناشکرا ہے، مصیبتوں اور تکلیفوں کو یاد رکھتا ہے، نعمتوں اور احسانات کو بھول جاتا ہے، دوسرے یہ کہ وہ مال کی محبت میں شدید ہے، یہ دونوں باتیں شرعاً اور عقلاً مذموم ہیں، ناشکری کا مذموم ہونا تو بالکل ظاہر ہے، مال کی محبت کو بھی مذموم قرار دیا گیا ہے؛ حالانکہ مال پر انسانی بہت سی ضروریات کا مدار ہے، بہت سی عبادات کا تعلق مال ہی سے ہے، مال کے کسب اور اکتساب کو شریعت نے نہ صرف یہ کہ حلال کیا ہے؛ بلکہ بقدر ضرورت فرض قرار دیا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ مطلقاً مال کی محبت مذموم نہیں ہے؛ بلکہ شدت کے وصف کے ساتھ مذموم ہے کہ انسان مال کی محبت میں ایسا مغلوب ہو جائے کہ اللہ تعالیٰ کے احکام سے غافل ہو جائے اور حلال و حرام کی پروا نہ رہے، حاصل یہ ہوا کہ مال کو بقدر ضرورت حاصل کرنا اور اس سے کام لینا تو امر محمود ہے؛ مگر دل میں اس کی محبت کا جاگزیں ہو جانا مذموم ہے۔

﴿مَتْن﴾

سُورَةُ الْقَارِعَةِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ خَمْسُ عَشْرَةِ آيَةٍ

سُورَةُ الْقَارِعَةِ مَكِّيَّةٌ ثَمَانُ آيَاتٍ.

سورۃ القارعہ مکی ہے، آٹھ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْقَارِعَةُ ۝۱ اِی الْقِیَامَةُ الَّتِی تَقْرَعُ الْقُلُوبَ بِأَنْهَآئِهَا
مَا الْقَارِعَةُ ۝۲ تَهْوِيلٌ لِشَائِنِهَا وَبُهَا مُبْتَدَأٌ وَخَبْرٌ خَيْرُ الْقَارِعَةِ وَمَا آذْرُكَ أَغْلَمَكَ مَا الْقَارِعَةُ ۝۳ زِيَادَةُ
تَهْوِيلٍ لَهَا وَمَا الْأُولَى مُبْتَدَأٌ وَمَا بَعْدُهَا خَبْرٌ وَمَا الثَّانِيَةُ وَخَبْرُهَا فِي مَحَلِّ الْمَفْعُولِ الثَّانِي لَا ذَرَى يَوْمَ
نَاصِبُهُ دَلٌّ عَلَيْهِ الْقَارِعَةُ اِی تَقْرَعُ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ ۝۴ كَفَوْغَاءِ الْجَرَادِ الْمُنْتَثِرِ يَمُوجُ بَعْضُهُمْ
فِي بَعْضٍ لِلدَّخِيرَةِ اِلَى أَنْ يُدْعَوْا لِلْحِسَابِ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ ۝۵ كَالصُّوفِ الْمَنْدُوفِ فِي خِفَّةٍ
سَيَّرَهَا حَتَّى تَسْتَوِيَ مَعَ الْأَرْضِ فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ ۝۶ بِأَنْ رَمَحَتْ حَسَنَاتُهُ عَلَى سَيِّئَاتِهِ
فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ۝۷ فِي الْجَنَّةِ اِی ذَاتِ رِضَا بِأَنْ يُرْضَاهَا اِی مَرْضِيَّةً لَهُ وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ ۝۸ بِأَنْ
رَمَحَتْ سَيِّئَاتُهُ عَلَى حَسَنَاتِهِ فَأَمَّهُ فَمَسْكَنُهُ هَٰوِيَةٌ ۝۹ وَمَا آذْرُكَ مَا هِيَةٌ ۝۱۰ اِی مَا هَوِيَّةٌ هِيَ نَارُ حَامِيَةٍ ۝۱۱
شَدِيدَةُ الْحَرَارَةِ وَهَاءٌ هَبَّةٌ لِلشَّكَمِ تَثْبُتُ وَضَلًا وَوَقْفًا وَفِي قِرَاءَةِ تُحَذَفُ وَضَلًا.

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، وہ کھڑکھڑانے والی یعنی قیامت جو کہ
دلوں کو اپنی ہولناکی سے کھڑکھڑا دے گی کیا ہے وہ کھڑکھڑا دینے والی؟ (یہ استفہام) قیامت کی ہولناکی کی شان کو بیان کرنے
کے لئے ہے، (مَا الْقَارِعَةُ) مبتداء خبر ہیں، اور مبتداء خبر سے مل کر الْقَارِعَةُ کی خبر ہے اور تم کیا جانو کہ وہ کھڑکھڑا دینے والی کیا
ہے؟ یہ قیامت کی مزید ہولناکی کا بیان ہے، (مَا آذْرُكَ مَا الْقَارِعَةُ) میں) پہلا مَا مبتداء ہے اور اس کا مابعد یعنی آذْرُكَ اپنے
دونوں مفعولوں سے مل کر مبتداء کی خبر ہے، ادنیٰ کا مفعول اول ك ہے اور مَا الْقَارِعَةُ مبتداء خبر سے مل کر مفعول ثانی ہے،
جس دن انسان پریشان پروانوں کی طرح ہو جائیں گے یَوْمَ کا نائب وہ ہے جس پر الْقَارِعَةُ دلالت کرتا ہے یعنی تَقْرَعُ،

یعنی مٹی کے منتشر بچے جو حیرانی کی وجہ سے ایک دوسرے پر چڑھ جائیں، یہاں تک کہ وہ حساب کے لئے بلائے جائیں، اور پہاڑ دھنی ہوئی زمین اُن کے مانند ہوں گے یعنی تیز رفتاری میں دھنی ہوئی اُن کے مانند ہوں گے؛ یہاں تک کہ زمین کے ہم سطح ہو جائیں گے، پھر جس کے پلڑے بھاری ہوں گے بایں طور کہ اس کی حسات زیادہ ہوں گی بہ نسبت سیئات کے تو وہ ہنسی خوشی کی زندگی میں ہوں گے، رضا و خوشنودی کی جنت میں، بایں طور کہ وہ اس سے خوش ہوں گے یعنی اس کی رضا کے مطابق ہوں گی، اور جس کے پلڑے ہلکے ہوں گے بایں طور کہ اس کی سیئات زیادہ ہوں گی بہ نسبت اس کی حسات کے، تو اس کا ٹھکانہ دوزخ میں ہوگا، تجھے کیا معلوم کہ وہ کیا ہے؟ یعنی ہاویہ کیا ہے؟ وہ نہایت سخت گرم آگ ہے، اور ہینہ کی ہا وقف کے لئے ہے جو کہ وقفہ اور وصل باقی رہتی ہے اور ایک قراءت میں وصل حذف کر دی جاتی ہے۔

تحقیق ترکیب تسبیل و تفسیری فوائد

قَوْلًا: مَا الْقَارِعَةُ زِيَادَةُ تَهْوِيل لَهَا، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ استفہام بعد الاستفہام سے قیامت کی زیادتی ہولنا کی کو بیان کرنا ہے اور مَا الْاُولٰی مَبْتَدَا الْخ کے اضافہ کا مقصد الْقَارِعَةُ مَا الْقَارِعَةُ کی ترکیب نحوی بیان کرنا ہے، ترکیب کا خد صہ یہ ہے کہ پہلا مَا مَبْتَدَا ہے، اَذْرٰی فَعْل ماضی متعدی بدو مشغول ہے، كَ مَفْعُولِ اَوَّل ہے اور مَا الْقَارِعَةُ مَبْتَدَا خَبَر سے مل کر اَذْرٰی کا مفعول ثانی ہے، فعل اپنے فاعل اور دونوں مفعولوں سے مل کر مَا مَبْتَدَا کی خبر ہے۔

قَوْلًا: يَوْمَ نَأْصِبُهُ الْخ، يَوْمَ کا ناصب تَقْرَعُ فعل محذوف ہے؛ جیسا کہ مفسر غلام نے ظاہر کر کے بتا دیا ہے، اور لفظ الْقَارِعَةُ اس حذف پر دلالت کر رہا ہے، تقدیر عبارت یہ ہوگی، تَقْرَعُ الْقُلُوبَ يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ، يَوْمَ کا ناصب يَفْرَعُ محذوف ماننے کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ يَوْمَ میں نہ تو الْقَارِعَةُ اَوَّل عامل ہو سکتا ہے اور نہ ثانی اور ثالث، اول تو اس لئے نہیں ہو سکتا کہ عامل و معمول کے درمیان خبر کا فصل لازم آتا ہے، اور ثانی و ثالث اس لئے نہیں ہو سکتا کہ يَوْمَ کا معنی کے اعتبار سے ان سے کوئی جوڑ نہیں ہے۔

قَوْلًا: الْفَرَاشِ، یہ فَرَاشَةُ کی جمع ہے پروانے کو کہتے ہیں یہاں اسم جنس کے طور پر استعمال ہوا ہے، یہی وجہ ہے کہ اس کی صفت الْمَبْثُوثِ لائی گئی ہے، صاحب جلالین نے الْفَرَاشِ کا ترجمہ غَوَّاءُ الْجَرَادِ سے کیا ہے، غَوَّاءُ مَڈی کے اس بچہ کو کہتے ہیں، جو اڑنے کے قابل ہو گیا ہو۔

قَوْلًا: الْمُنْتَشِرِ بمعنی پراگندہ، بے ترتیب، قیامت کے روز حیرانی اور پریشانی کی وجہ سے انسان پراگندہ اور بے ترتیب چلیں گے، اسی حیرانی اور پریشانی کو ظاہر کرنے کے لئے انسانوں کو جرا و منتشر کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے۔

قَوْلًا: الْمَفْشُوشِ یہ نَفَشُ (ض س ن) سے اسم مفعول ہے بمعنی ڈھنسا ہوا۔

قَوْلًا: دَاتِ رَضًا کا اضافہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ راضیہ بمعنی مرضیہ ہے، علم معافی کی زبان میں اس کو

اسناد مجازی کہتے ہیں، ای عیشۃ مرضیۃ اس لئے کہ عیش راضی یعنی پسند کرنے والا نہیں ہوتا؛ بلکہ مرضیۃ یعنی پسندیدہ ہوتا ہے۔

قَوْلُہَا: اِی مَا هَاوِیَہِ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد مَاہِیَہِ کا مرجع متعین کرنا ہے۔

قَوْلُہَا: فَمَسْكَنُہُ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اُم سے مراد بطور تشبیہ مسکن اور ٹھکانہ ہے اس لئے کہ (ماں) بچے کے لئے ٹھکانہ ہوتی ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

الْقَارِعَةُ یہ قیامت کے متعدد ناموں میں سے ایک نام ہے، قیامت کے متعدد نام ماقبل میں گذر چکے ہیں، مثلاً الْحَاقَّةُ، الطَّامَّةُ، الصَّاخَّةُ، الْغَاشِیَةُ، السَّاعَةُ، الْوَاقِعَةُ وغیرہ، یہاں الْقَارِعَةُ کا لفظ استعمال ہوا ہے، اس کے اصلی معنی کھڑانے والی، ٹھونکنے والی کے ہیں، اس لغوی معنی کے اعتبار سے قَارِعَةُ کے معنی کسی ہولناک حادثے یا کسی بڑی بھاری آفت کے بھی لئے جاسکتے ہیں، مثلاً عرب بولتے ہیں: "قَرَعَتِ الْقَارِعَةُ" یعنی فلاں قوم یا قبیلہ پر سخت آفت آگئی، لیکن یہاں الْقَارِعَةُ کا لفظ قیامت کے لئے استعمال ہوا ہے، یہاں یہ بات بھی ذہن میں رہنی چاہئے کہ یہاں قیامت کے پہلے مرحلے سے لے کر عذاب و ثواب کے آخری مرحلے یعنی پورے عالم آخرت کا ذکر ہے۔

الْقَارِعَةُ سے كَالْعِہْنِ الْمَنْفُوشِ تک پہلے مرحلے کا ذکر ہے یعنی جب وہ حادثہ عظیمہ برپا ہوگا جس کے نتیجے میں دنیا کا سارا نظام درہم برہم ہو جائے گا، اس وقت لوگ گھبراہٹ کی حالت میں اس طرح بھاگے بھاگے پھریں گے جیسے روشنی پر پروانے ہر طرف پراگندہ و منتشر ہوتے ہیں، اور پہاڑ رنگ برنگ کی دھنی ہوئی اون کے مانند اس لئے ہوں گے کہ خود پہاڑ مختلف رنگ کے ہوتے ہیں۔

فَاَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ یہاں سے قیامت کے دوسرے مرحلے کا ذکر ہے کہ جب دوبارہ زندہ ہو کر انسان اللہ تعالیٰ کے عدالت میں پیش ہوں گے۔

وزن اعمال کے متعلق ایک شبہ اور اس کا جواب:

قرآن مجید میں بروز قیامت وزن اعمال کا مسئلہ بہت سی آیات میں مختلف عنوانوں سے آیا ہے اور روایات حدیث میں اس کی تفصیلات بے شمار ہیں، وزن اعمال کے متعلق جو تفصیلی بیان آپ ﷺ کی احادیث میں آیا ہے، اس میں ایک بار تویہ قابل غور ہے کہ متعدد روایات میں آیا ہے کہ محشر کی میزان عدل میں سب سے بھاری وزن کلمہ "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" محمد رسول اللہ کا ہوگا۔

ترمذی، ابن ماجہ، ابن حبان، بیہقی اور حاکم نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے یہ روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ محشر میں میری امت کا ایک آدمی ساری مخلوق کے سامنے لایا جائے گا اور اس کے ننانوے اعمال نامے لائے جائیں گے اور ان میں سے ہر اعمال نامہ اتنا طویل ہوگا جہاں تک اس کی نظر پہنچے گی، اور یہ اعمال نامے برائیوں سے لبریز ہوں گے، اس شخص سے پوچھا جائے گا کہ ان نامہائے اعمال میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب صحیح ہے یا نامہ اعمال لکھنے والے فرشتوں نے تم پر کچھ ظلم کیا ہے؟ اور خلاف واقعہ کوئی بات لکھ دی ہے؟ وہ اقرار کرے گا کہ اے میرے پروردگار! جو کچھ لکھا ہے وہ سب صحیح ہے، اور وہ گھبرائے گا کہ میری نجات کی کیا صورت ہو سکتی ہے؟ اس وقت حق تعالیٰ فرمائیں گے کہ آج کسی پر ظلم نہیں ہوگا، ان تمام گناہوں کے مقابلہ میں تمہاری ایک نیکی کا پرچہ بھی ہمارے پاس موجود ہے جس میں تمہارا کلمہ ”اشہد ان لا الہ الا اللہ واشہد ان محمدًا عبدہ ورسولہ“ لکھا ہوا ہے، وہ عرض کرے گا، اے پروردگار! اتنے بڑے سیاہ نامہ اعمال کے مقابلہ میں یہ چھوٹا سا پرچہ کیا وزن رکھے گا، اس وقت ارشاد ہوگا کہ تم پر ظلم نہیں ہوگا اور ایک پلہ میں وہ تمام سیاہ نامہ اعمال رکھے جائیں گے اور دوسرے میں یہ کلمہ ایمان کا پرچہ رکھا جائے گا تو اس کلمہ کا پرچہ بھاری ہو جائے گا، اس واقعہ کو بیان فرما کر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ کے نام کے مقابلہ میں کوئی چیز بھاری نہیں ہو سکتی۔ (معارف، مظہری)

مسند بزار، مسند حاکم میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب حضرت نوح کی وفات کا وقت آیا تو اپنے لڑکوں کو جمع کر کے فرمایا کہ میں تمہیں کلمہ ”لا الہ الا اللہ“ کی وصیت کرتا ہوں؛ کیونکہ اگر ساتوں آسمان اور زمین ایک پلہ میں اور کلمہ ”لا الہ الا اللہ“ دوسرے پلہ میں رکھ دیا جائے تو کلمہ کا پلہ بھاری ہو جائے گا، اسی مضمون کی روایتیں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما وغیرہم سے معتبر سندوں کے ساتھ منقول ہیں۔

(مظہری)

ان روایات کا مقتضی تو یہ ہے کہ مؤمن کی نیکیوں کا پلہ ہمیشہ بھاری ہی رہے گا خواہ کتنے ہی گناہ کر لے، لیکن قرآن مجید کی دوسری آیات اور بہت سی روایات حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ مسلمان کی حسنات سینات کو تولا جائے گا، کسی کی حسنات کا پلہ بھاری ہوگا اور کسی کی سینات کا، جس کی حسنات کا پلہ بھاری رہے گا وہ نجات پائے گا، اور جس کی سینات کا پلہ بھاری رہے گا اسے جہنم رسید کیا جائے گا۔

مثلاً قرآن مجید کی ایک آیت میں ہے:

وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ.

ترجمہ: یعنی ہم قیامت کے دن انصاف کی ترازو قائم کریں گے اس لئے کسی شخص پر ظلم نہیں ہوگا، جو بھلائی یا برائی ایک رائی کے دانہ کے برابر بھی کسی نے کی ہوگی وہ سب میزان عمل میں رکھی جائے گی اور ہم حساب کے لئے کافی ہیں۔

دوسری آیت: یہی سورہ قارعہ کی ہے:

فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ. وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ.

ترجمہ: یعنی جس کی نیکیوں کا پلہ بھاری ہوگا وہ عمدہ عیش میں رہے گا اور جس کی نیکیوں کا پلہ ہلکا ہوگا اس کا مقام دوزخ ہوگا۔

ابوداؤد میں بروایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ منقول ہے کہ اگر کسی بندہ کے فرائض میں کوئی کمی پائی جائے گی تو رب العالمین کا ارشاد ہوگا کہ دیکھو اس بندے کے کچھ نوافل بھی ہیں یا نہیں؟ اگر نوافل موجود ہیں تو فرائض کی کمی کو نفلوں سے پورا کر دیا جائے۔ (مظہری)

ان تمام روایات کا حاصل یہ ہے کہ مؤمن کا پلہ کبھی بھاری اور کبھی ہلکا ہوگا، اس لئے بعض علماء تفسیر نے فرمایا کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ محشر میں وزن دو مرتبہ ہوگا اول کفر و ایمان کا وزن ہوگا جس کے ذریعہ مؤمن، کافر میں امتیاز ہوگا، پھر دوسرا وزن نیک و بد اعمال کا ہوگا، اس میں کسی مسلمان کی نیکیاں اور کسی کی بدیاں بھاری ہوں گی، اور اسی کے مطابق اس کو جزاء و سزا ملے گی، اس طرح تمام آیات اور روایات کا مضمون اپنی جگہ درست اور مربوط ہو جاتا ہے۔ (بیان القرآن)

جیسا کہ اوپر معلوم ہو چکا ہے کہ انسان کے اعمال کا وزن دو مرتبہ ہوگا اس سورت میں بظاہر وہ پہلا وزن مراد ہے جس میں ہر مؤمن کا ایمان کی وجہ سے پلہ بھاری رہے گا خواہ اس کا عمل کیسا بھی ہو، نیز مذکورہ آیات اور روایات سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ انسان کے اعمال تو لے جائیں گے، گنے نہیں جائیں گے اور عمل کا وزن بقدر اخلاص ہوگا۔

اب رہا یہ شبہ کہ اعمال تو اعراض ہوتے ہیں اور کرنے کے بعد فنا ہو جاتے ہیں، پھر ان کے وزن کرنے کی کیا صورت ہوگی؟ وزن تو جو ہر کا ہوتا ہے نہ کہ عرض کا تو اس ترقی یافتہ دور میں اس شبہ کے کوئی معنی نہیں ہیں، سائنسی نئی نئی ایجادات نے یہ ثابت کر دیا ہے کہ اعراض فنا نہیں ہوتے؛ بلکہ جو ہر کی طرح باقی رہتے ہیں نیز اعراض کو تو لے اور تاپنے کے مختلف آلات ایجاد کر لئے گئے ہیں، جن کا رات دن مشاہدہ ہوتا ہے، گرمی سردی تاپنے کے آلے، گیس اور بجلی تاپنے کے میٹر، تو یہ بات خدا کی قدرت سے بعید نہیں کہ وہ ایسے آلے ایجاد فرمادے جن سے اعمال و اقوال کا وزن کیا جاسکے۔

﴿مَتَّ﴾

سُورَةُ التَّكْوِيْنِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَمَانِي آيَاتٌ

سُورَةُ التَّكْوِيْنِ مَكِّيَّةٌ ثَمَانُ آيَاتٍ.

سورہ تکوین کی ہے، آٹھ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ اَلْهٰكُمُ شَغْلُكُمْ عَنْ طَاعَةِ اللّٰهِ التَّكْوِيْنُ ۝ التَّفَاخُرُ
بِالْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَالرَّجَالِ ۝ حَتَّىٰ رَزَقْتُمُ الْمَقَابِرَ ۝ بِأَن يُّتَمَّ قَدْ فُتِنْتُمْ فِيهَا أَوْ غَدِثْتُمْ الْمَوْتَى تَكَاثُرًا كَلَّا
رَدُّعٌ سَوْفَ تَعْلَمُونَ ۝ تَعْرَ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ۝ سُوءٌ عَاقِبَةٌ تَفَاخُرْكُمْ عِنْدَ النَّعْ ثُمَّ فِي الْقَبْرِ كَلَّا حَقًّا
لَّو تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِيْنِ ۝ اِى عَلِمْنَا يَقِيْنًا عَاقِبَةَ التَّفَاخُرِ مَا اسْتَفْلَتْ بِهٖ لَتَرَوُنَّ الْجَحِيْمَ ۝ النَّارُ جَوَابُ قَسَمِ
مَّحْذُوْبٍ وَحُذِفَ مِنْهُ لَامُ الْفِعْلِ وَعَيْنُهُ وَالْقِي حُرْكَتُهَا عَلَى الرَّاءِ تَعْرَ لَتَرَوُنَّهَا تَاكِيدٌ عَيْنَ الْيَقِيْنِ ۝
مَضْرُوبٌ لِأَن رَأَى وَعَايِنَ بِمَعْنَى وَاجِدٌ تَعْرَ لَتَسْلُنَّ حُذِفَ مِنْهُ نُونُ الرَّفْعِ لِتَوَالِي النُّونَاتِ وَوَاوُ الضَّمِيْرِ
الْجَمْعِ لِإِتِّقَاءِ السَّاكِنِيْنَ يَوْمَ يَوْمٍ رُؤْيِيَّتْهَا عَنِ النَّعِيْمِ ۝ مَا يُلْتَذُّ بِهِ فِي الدُّنْيَا مِنَ الصِّحَّةِ وَالْفَرَاغِ
وَالْأَمْنِ وَالْمَطْعَمِ وَالْمَشْرَبِ وَغَيْرِ ذَلِكَ.

تَرْجُمَہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، مال و اولاد اور افرادِ رجال کی کثرت پر
فخرِ مہابت نے تم کو اللہ کی طاعت سے غافل کر دیا یہاں تک کہ تم لبِ گور پہنچ گئے باس طور کہ تم مر گئے اور قبروں میں تم دفن کر
دیئے گئے یا کثرتِ ثابت کرنے کے لئے مردوں کو بھی تم نے شمار کر لیا، ہرگز نہیں، یہ حرفِ ردع ہے عنقریب تم کو معلوم ہو جائے
گا، پھر ہرگز نہیں تم کو اپنے تفاخر کا انجام بد نزاع کے وقت پھر قبر میں عنقریب معلوم ہو جائے گا، یہ امر واقعہ ہے اگر تم تفاخر کے
انجام کو علم یقینی کے طور پر جان لیتے، تو تم اس میں مشغول نہ ہوتے، تو تم بے شک جہنم کو دیکھ کر رہو گے یہ قسم محذوف کا جواب ہے
(لَتَرَوُنَّ) سے لام (جو کہ یاء ہے) اور عین کلمہ (جو کہ ہمزہ ہے) حذف کر دیا گیا اور ہمزہ کی حرکت واء کو دے دی گئی، اور پھر
تم اسے یقین کی آنکھ سے دیکھ لو گے (عَيْنَ) لَتَرَوُنَّ کا مصدر (بغیر لفظہ) ہے اس لئے کہ راء اور عاين ایک ہی معنی میں ہے

(عَيْنُ رُوْيَةٍ کے معنی میں ہے) پھر اس کو دیکھنے کے دن تم سے ضرور بالضرور نعمتوں کے بارے میں سوال ہوگا وہ نعمتیں کہ جن سے تم دنیا میں لذت اندوز ہوتے ہو جو کہ صحت، فارغ البالی، امن اور ماکولات و مشروبات وغیرہ ہیں، (لَتَسْتَلْنَ) سے نون رفع (تین) نونوں کے مسلسل آنے کی وجہ سے حذف کر دیا گیا اور ضمیر جمع کا واؤ التقاء ساکنین کی وجہ سے حذف کر دیا گیا۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلًا: الْهَكْمُ، الْهَاءُ سے ماضی واحد مذکر غائب کا صیغہ ہے، تم کو غافل کر دیا۔

قَوْلًا: تَكَاتُرٌ (تفاعل) کا مصدر ہے، مال و اولاد، نیز عزت و جاہ کی کثرت میں ایک دوسرے پر فخر کرنا۔

قَوْلًا: اَوْعَدْتُمْ يَهْ زُرْتُمُ الْمُقَابِرَ کی دوسری تفسیر ہے۔

قَوْلًا: عَاقِبَةُ التَّفَاخُرِ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ تَعْلَمُونَ کا مفعول محذوف ہے اور وہ عاقبۃ التفاخر ہے۔

قَوْلًا: مَا أَشْغَلْتُمْ بِهِ يَه لَوْ کا جواب ہے۔

قَوْلًا: جَوَابِ قِسْمِ مَحذُوفٍ لِّعَنِ لَتَرَوْنَ الْجَحِيمَ یہ قسم محذوف کا جواب ہے، اِی وَاللّٰہ لَتَرَوْنَ الْجَحِيمَ۔

سُؤَالٌ: لَتَرَوْنَ کو لَوْ کا جواب قرار دینے میں کیا قیاحت ہے کہ اس کا جواب محذوف مانا؟

جَوَابٌ: لَوْ کا جواب غیر یقینی الوقوع ہوتا ہے اور یہ یقینی الوقوع ہے؛ لہذا یہ لَوْ کا جواب نہیں ہو سکتا۔

قَوْلًا: حَذَفَ مِنْهُ لَامُ الْفِعْلِ وَعَيْنُهُ وَالْقَى حَرَكَتُهَا عَلَى الرَّاءِ، لَتَرَوْنَ اصل میں لَتَرَأْيُونُ بروزن لَتَفْعَلُونَ تھا،

لام کلمہ جو کہ یاء ہے اور عین کلمہ جو کہ ہمزہ ہے حذف کر دیئے گئے، یاء التقاء ساکنین کی وجہ سے حذف ہو گئی، اس لئے کہ یاء

متحرک ماقبل اس کے ہمزہ مفتوح یاء الف سے بدل گئی، واؤ اور یاء کے ساکن ہونے کی وجہ سے یاء حذف ہو گئی، پھر ہمزہ

(جو کہ عین کلمہ ہے) کی حرکت داء (جو کہ فاکلمہ ہے) کو دیدی اور ہمزہ حذف ہو گیا، پھر اس پر نون تاکید مشدود داخل کر دیا اور

نون رفع تین نونوں کے جمع ہونے کی وجہ سے حذف ہو گیا اور واؤ کو اس کی مناسبت سے ضمہ دے دیا۔

سُؤَالٌ: واؤ کو التقاء ساکنین کی وجہ سے حذف کیوں نہیں کیا؟

جَوَابٌ: اس لئے کہ اگر واؤ ضمیر کو حذف کر دیتے تو فعل ہی محتل (نیست) ہو جاتا، اس لئے کہ عین کلمہ اور لام کلمہ تو پہلے ہی

حذف کئے جا چکے ہیں، اب اگر واؤ کو بھی حذف کر دیا جاتا تو باقی کیا رہ جاتا؟ اس لئے واؤ کو حذف نہیں کیا گیا۔

قَوْلًا: ثُمَّ لَتَسْتَلْنَ نعمتوں کے بارے میں یہ سوال عام ہے، مومن اور کافر دونوں سے سوال ہوگا، کافر سے تو بیخ کے طور پر اور

مومن سے تشریف اور اظہار فضیلت کے طور پر۔

قَوْلًا: حُذِفَ مِنْهُ الْخُ تُسَلَّلْنَ کی اصل تُسَلَّلُوْنَ تھی، نون اعرابی تین نونوں کے جمع ہونے کی وجہ سے حذف ہو گیا، پھر التقاء ساکنین کی وجہ سے واؤ حذف ہو گیا اور واؤ کی جگہ بطور دلالت ضمیر رہ گیا۔

تَفْسِيْرُ وَتَشْرِیْحِ

سورہ تکوین کی فضیلت:

رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے فرمایا کہ کیا تم میں سے کوئی شخص ایک ہزار آیتیں روزانہ نہیں پڑھ سکتا؟ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ روزانہ ایک ہزار آیتیں کون پڑھ سکتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں کوئی الہاکم التکائر نہیں پڑھ سکتا؟ مطلب یہ کہ الہاکم التکائر روزانہ پڑھنا ایک ہزار آیتیں پڑھنے کے برابر ہے۔

(مظہری، معارف)

الْهَكْمُ التَّكْوِيْنُ، الْهَكْمُ، لَهْوٌ سے مشتق ہے، جس کے اصل معنی غفلت کے ہیں؛ لیکن عربی محاورہ میں اس شغل کے لئے بولا جاتا ہے، جس سے آدمی کی دلچسپی اتنی بڑھ جائے کہ وہ اس میں منہمک ہو کر دوسرے اہم ترین کاموں سے غافل ہو جائے، تکائر یہ کثرت سے ماخوذ ہے اور اس کے تین معنی ہیں: ایک یہ کہ آدمی زیادہ سے زیادہ مال حاصل کرنے اور جمع کرنے کی کوشش کرے، دوسرے یہ کہ لوگ مال حاصل کرنے اور جمع کرنے میں ایک دوسرے سے آگے بڑھنے کی کوشش کریں، تیسرے یہ کہ لوگ ایک دوسرے کے مقابلہ میں کثرت مال و اولاد میں تفاخر کریں، حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ کی یہی تفسیر ہے۔

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے الْهَكْمُ التَّكْوِيْنُ پڑھ کر فرمایا کہ اس کی مراد یہ ہے کہ مال ناجائز طریقوں سے حاصل کیا جائے اور مال پر جو فرائض عائد ہوتے ہیں ان کو ادا نہ کیا جائے۔ (فرطی)

حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ اس کا ایک مطلب تو یہ ہے کہ تم زندگی بھر تک تفریق و تفاخر کے شغل میں مشغول رہے جس کی وجہ سے آخرت کی فکر اور اس کے بارے میں سوچنے کا موقع ہی نہیں ملا، حتیٰ کہ تمہاری موت کا وقت آ گیا، اور اس کا دوسرا مطلب یہ ہے کہ تم نے تفریق کے طور پر اپنی کثرت کو ثابت کرنے کے لئے زندوں کو شمار کرتے کرتے مردوں کو بھی شمار کرنا شروع کر دیا جس کی وجہ سے قبرستان میں جا کر قبروں کو بھی شمار کر ڈالا جو کہ ایک نہایت احمقانہ حرکت ہے۔

ثُمَّ لَتُسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيْمِ یہ سوال ان نعمتوں کے بارے میں ہوگا جو اللہ تعالیٰ نے دنیا میں عطا کی ہوں گی جیسے آٹکھ، کان، دل، دماغ، امن، صحت، مال، دولت، اولاد وغیرہ، بعض حضرات نے کہا کہ یہ سوال کافروں سے ہوگا؛ مگر صحیح بات یہ ہے کہ یہ سوال مومن و کافر ہر ایک سے ہوگا اس لئے کہ محض سوال مستلزم عذاب نہیں ہے۔



سُورَةُ الْعَصْرِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَلَاثُ آيَاتٍ

سُورَةُ وَالْعَصْرِ مَكِّيَّةٌ أَوْ مَدَنِيَّةٌ ثَلَاثُ آيَاتٍ.

سورہ عصر کی یاد دہنی ہے، تین آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَالْعَصْرِ ۝ الدُّبُرُ وَمَا بَعْدَ الزَّوَالِ إِلَى الْغُرُوبِ أَوْ صَلَاةُ الْعَصْرِ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَ خَاسِرٌ ۝ فَبِمَا رَحْمَةٍ لِّكَ خُسْرَانٌ ۝ فَأَمَّا الْإِنْسَانُ أَمَّا الَّذِي أَنْشَأَهُ ۝ فَلْيَسْأَلْهُ فَبِئْسَ الْفِرْعَانُ ۝ تَوَاصَوْا بِالْحَقِّ ۝ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ۝ عَلَى الطَّاعَةِ وَعَنِ الْمَعْصِيَةِ.

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، زمانہ کی یا ما بعد الزوال سے غروب تک کے زمانہ یا عصر کی نماز کی قسم بلاشبہ انسان اپنی تجارت میں بڑے خسارے میں ہے سوائے ان کے جو ایمان لائے اور نیک عمل کئے اور ایک دوسرے کو حق کی یعنی ایمان کی نصیحت اور طاعت پر صبر اور معصیت سے اجتناب کی تلقین کرتے رہے، خسارے میں نہیں ہیں۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيبِ تَسْهِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

مفسر علام نے الدُّبُرُ، او ما بعد الزوال، او صلوة العصر، کہہ کر عصر کی تین تفسیروں کی طرف اشارہ کیا ہے اور الانسان کے بعد لفظ جنس کا اضافہ کر کے بتا دیا کہ الانسان میں الف لام جنس کا ہے اور اس کی تائید اِلَّا الَّذِيْنَ آمَنُوْا کے استثناء سے بھی ہوتی ہے، اور بعض مفسرین نے الف لام کو عہد کا لیا ہے، اور معین افراد مراد لئے ہیں، بعض نے ولید بن مغیر اور عاص بن وائل اور اسود بن المطلب اور بعض نے ابولہب مراد لیا ہے۔

سُئِلَ: تَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ میں فعل کی تکرار سے کیا فائدہ ہے، عطف سے بھی کام چل سکتا تھا؟
جواب: دونوں جگہ چونکہ مفعول مختلف ہیں؛ اس لئے فعل کو مکرر ذکر کیا ہے۔

سُؤَال: تَوَاصِي بِالْحَقِّ تَمَام تَوَاصِي بِالْخَيْرِ كُشَائِلْ هِيَ تَوَاصِي بِالصَّبْرِ كَوَيْلُ مُسْتَقْلَاذْ كَرَفَرَمَايَا؟

جَوَاب: تَوَاصِي بِالصَّبْرِ كِي اہمیت کو ظاہر کرنے کے لئے مُسْتَقْلَاذْ كَرَفَرَمَايَا اور یہ ذکر خاص بعد العام کے قبل سے ہے جیسا کہ بِأَفْظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوَسْطَى میں ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

سورة العصر کی فضیلت:

حضرت عبید اللہ بن حصن رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ میں دو شخص ایسے تھے کہ جب وہ آپس میں ملتے تھے تو اس وقت تک جدا نہیں ہوتے تھے جب تک کہ ایک دوسرے کو سورۃ والعصر نہ پالیں۔ (طبرانی) اور امام شافعی رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے فرمایا کہ اگر لوگ صرف اسی سورت میں تدبر کر لیتے تو یہی ان کے لئے کافی تھی۔ (ابن کثیر، معارف) یہ سورت جامع اور مختصر کلام کا ایک بے نظیر نمونہ ہے اس کے اندر چند چچے تلے الفاظ میں معنی کی ایک دنیا بھر دی گئی ہے۔

اس سورت میں حق تعالیٰ نے زمانہ کی قسم کھا کر فرمایا کہ نوع انسان بڑے خسارے میں ہے اور اس خسارے سے تشکی صرف وہ لوگ ہیں جو چار چیزوں پر عامل ہیں: ① ایمان ② عمل صالح ③ دوسروں کو حق کی نصیحت ④ اور صبر کی تلقین، دین و دنیا کے خسارے سے بچنے اور نفع عظیم حاصل کرنے کا یہ قرآنی نسخہ چار اجزاء سے مرکب ہے، جن میں پہلے دو اجزاء اپنی ذات کی اصلاح کے متعلق ہیں، اور دوسرے دو جز دوسروں کی ہدایت و اصلاح سے متعلق ہیں۔

ورت کے مضمون کے ساتھ زمانہ کی مناسبت:

یہاں یہ بات غور طلب ہے کہ اس مضمون کے ساتھ زمانہ کی کیا مناسبت ہے جس کی قسم کھا گئی ہے کیونکہ قسم اور اب قسم میں باہم مناسبت ضروری ہوتی ہے، تو یہ بات پہلے بھی بارہا گذر چکی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مخلوقات میں سے کسی چیز کی قسم محض اس کی عظمت یا اس کے کمالات و عجائب کی بنا پر نہیں کھائی ہے؛ بلکہ اس بنا پر کھائی ہے کہ وہ اس بات دلالت کرتی ہے جسے ثابت کرنا مقصود ہے، لہذا زمانہ کی قسم کا مطلب یہ ہے کہ زمانہ اس حقیقت پر گواہ ہے کہ انسان بے خسارے میں ہے، سوائے ان لوگوں کے جن میں یہ چار صفات پائی جائیں، زمانہ کا لفظ، ماضی، حال، مستقبل

تینوں زمانوں پر بولا جاتا ہے، حال کسی لمحے زمانہ کا نام نہیں ہے؛ بلکہ حال، ہر آن گزر کر ماضی بنتا چلا جاتا ہے اور ہر آن، آکر مستقبل کو حال اور جا کر، ماضی بنا رہی ہے، یہاں چونکہ مطلق زمانہ کی قسم کھائی گئی ہے، اس لئے تینوں قسم کے زمانے اس کے مفہوم میں شامل ہیں، گزرے ہوئے زمانہ کی قسم کھانے کا مطلب یہ ہے کہ انسانی تاریخ اس بات پر شہادت دے رہی ہے کہ جو لوگ بھی ان صفات سے عاری تھے وہ بالآخر خسارے میں پڑے رہے اور گزرتے ہوئے زمانہ کی قسم کھانے کا مطلب سمجھنے کے لئے پہلے یہ بات اچھی طرح سمجھ لینی چاہئے کہ جو زمانہ اب گزر رہا ہے یہ دراصل وہ وقت ہے جو ہر فرد و قوم کو کام کرنے کے لئے دیا گیا ہے، اس کی مثال اس وقت کی سی ہے جو طالب علم کو امتحان گاہ میں پرچہ حل کرنے کے لئے دیا جاتا ہے، یہ وقت جس تیز رفتاری سے گزر رہا ہے اس کا اندازہ گھڑی کی سکند کی سوئی کی حرکت سے ہو جائے گا، حالانکہ ایک سکند بھی وقت کی ایک بہت بڑی مقدار ہے، اسی ایک سکند میں روشنی ایک لاکھ چھیاسی ہزار میل یا تقریباً دو لاکھ نو اسی ہزار کلومیٹر کا فاصلہ طے کر لیتی ہے، اور خدا کی خدائی میں بہت سی ایسی چیزیں بھی ہو سکتی ہیں جو اس سے بھی زیادہ تیز رفتار ہوں، تاہم اگر وقت گزرنے کی رفتار وہی سمجھ لی جائے جو گھڑی کی سکند کی سوئی کی حرکت سے معلوم ہوتی ہے تو ہمیں محسوس ہوگا کہ ہمارا اصل سرمایہ یہی وقت ہے جو تیزی سے گزر رہا ہے، امام رازی رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی نے کسی بزرگ کا قول نقل کیا ہے کہ میں نے سورۃ العصر کا مطلب ایک برف فروش سے سمجھا جو بازار میں آواز لگا رہا تھا کہ رحم کرو اس شخص پر جس کا سرمایہ پگھلا جا رہا ہے، رحم کرو اس شخص پر کہ جس کا سرمایہ گھلا جا رہا ہے، اس کی یہ بات سن کر میں نے کہا: یہ ہے وَالْعَصْرِ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ۔ اس کا مطلب ہے، عمر کی جو مدت انسان کو عمل کے لئے دی گئی ہے وہ برف کی طرح گھل رہی ہے اس کو اگر ضائع کیا جائے یا غلط کاموں میں صرف کیا جائے، تو یہی انسان کا خسارہ ہے، پس گزرتے ہوئے زمانہ کی قسم کھا کر جو بات اس سورت میں کہی گئی ہے کہ یہ تیز رفتاری سے گزرتا ہوا زمانہ شہادت دے رہا ہے کہ ان چار صفات سے خالی ہو کر انسان جن کاموں میں بھی اپنی مہلت عمر کو صرف کر رہا ہے وہ سراسر خسارے ہی خسارے میں ہے، نفع میں صرف وہ لوگ ہیں جو ان چار صفات سے متصف ہو کر دنیا میں کام کر رہے ہیں، یہ ایسی بات ہے جیسے ہم اس طالب علم سے جو امتحان کے مقررہ وقت کو اپنا پرچہ حل کرنے کے بجائے کسی اور کام میں صرف کر رہا ہو، کمرہ میں لگے ہوئے گھنٹے کی طرف اشارہ کر کے کہیں کہ یہ گزرتا ہوا وقت بتا رہا ہے کہ تم اپنا نقصان کر رہے ہو، نفع میں صرف وہ طالب علم ہے جو اس وقت کا ہر لمحہ اپنا پرچہ حل کرنے میں صرف کر رہا ہے، بعض علماء حقیقت شناس نے کیا خوب کہا ہے۔

حَبَاتُكَ أَنْفَاسُ تُعَدُّ فَمَا مَضَى نَفْسٌ مِنْهَا انْتَقَصَتْ بِهِ جُزْءٌ

تیز جھکنا: تیری زندگی چند گنے ہوئے سانسوں کا نام ہے، جب ان میں سے ایک سانس گزر جاتا ہے تو تیری

عمر کا ایک جز کم ہو جاتا ہے۔

یہ بات یقینی ہے کہ عمر سے زیادہ قیمتی سرمایہ کوئی چیز نہیں ہے اور اس کو ضائع کرنے سے بڑا کوئی نقصان نہیں، اس بات کی تائید ایک حدیث مرفوع سے بھی ہوتی ہے جس میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: کُلَّ يَغْدُو فَبَائِعُ نَفْسِهِ فَمُعْتَقُهَا أَوْ مُوْبِقُهَا یعنی ہر شخص صبح کو اٹھتا ہے تو اپنی جان کا سرمایہ تجارت میں لگاتا ہے، پھر کوئی تو اپنے اس سرمایہ کو خسارہ سے آزاد کرالیتا ہے اور کوئی ہلاکت میں ڈالتا ہے۔

نجات کے لئے صرف اپنے عمل کی اصلاح کافی نہیں بلکہ دوسروں کی فکر بھی ضروری ہے:

اپنے عمل کو قرآن و سنت کے تابع کر لینا جتنا اہم اور ضروری ہے اتنا ہی اہم یہ ہے کہ دوسرے مسلمانوں کو بھی ایمان اور عمل صالح کی طرف بلانے کی مقدور بھرکوشش کرے ورنہ صرف اپنا عمل نجات کے لئے کافی نہ ہوگا، خصوصاً اپنے اہل و عیال سے غفلت برتنا اپنی نجات کا راستہ بند کرنا ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سُورَةُ الْهُمَزَةِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ تِسْعُ آيَاتٍ

سُورَةُ الْهُمَزَةِ مَكِّيَّةٌ أَوْ مَدَنِيَّةٌ تِسْعُ آيَاتٍ

سورہ ہمزہ مکی یا مدنی ہے، نو آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ وَبَلَّ كَلِمَةً عَذَابٍ أَوْ وَادٍ فِي جَهَنَّمَ ۝ لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٌ ۝
ای کثیر الہمز واللمز آی الغنیۃ نزلت فیمن کان یغتاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والمؤمنین
کأشیۃ بن خلف والولید بن المغیرۃ وغیرہما ۝ الذی جمع بالتخفیف والتشدید مالا وعددہ ۝ أخصاء
وجعلہ عُدۃ لِحَوَادِثِ الدَّہْرِ یَحْسَبُ لِجَنِّهِ أَنْ مَالَهُ لَخُلْدَةٌ ۝ جعلہ خالدا لا یموت کلا ردع لِیُثَبِّتَ جَوَابَ
قَسَمِ مَخْذُومٍ اِی لَیُطْرَحَنَّ فِي الْحُطَمَةِ ۝ التی تخطم کل ما ألقى فیہا وما أدرك أغلک ما الحطمة ۝
نار الله الموقدة ۝ المسعرة التي تطلع تشرف علی الأفدة ۝ القلوب فتخرقہا وألمہا أشد من ألم غیرہا
لینطفئہا ۝ إلهاء علیہم جمع الضمیر رعاية لمعنی کل مؤصدة ۝ بالہمزۃ وبالواو بدلہ مطلقۃ فی عماد
بضم الحرفین وفتحہما ممددة ۝ صفة لما قبلہ فتكون النار داخلۃ العند .

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، بڑی خرابی ہے (وہ نسل) کلمہ
عذاب ہے یا جہنم میں ایک وادی کا نام ہے، ہر ایسے شخص کے لئے جو عیب ٹٹولنے والا، طعنہ زنی کرنے والا ہو، یعنی بکثرت
بدگوئی کرنے والا اور طعنہ زن ہو، یہ سورت اس شخص کے بارے میں نازل ہوئی جو آنحضرت ﷺ اور مومنین کی غیبت کرتے
تھا، جیسا کہ امیہ بن خلف اور ولید بن مغیرہ وغیرہما جس نے مال جمع کر کے رکھا ہے جمع تخفیف اور تشدید کے ساتھ ہے
اور اس کو گن گن کر رکھا اور اس کو حوادث زمانہ کے لئے تیار کر کے رکھا، (اور) وہ اپنی جہالت کی وجہ سے سمجھتا ہے کہ اس مال
اس کو دوام بخشے گا کہ کبھی نہ مرے گا، ہرگز نہیں (کلا) حرف تنبیہ ہے، یہ شخص یقیناً آگ میں پھینک دیا جائے گا جو ہر
اس چیز کو توڑ پھوڑ دے گی جو اس میں ڈالی جائے گی تم کو کیا معلوم کہ وہ توڑ پھوڑ کرنے والی کیا ہے؟ وہ اللہ کی سلگائی ہوئی

گ ہے یعنی بھڑکائی ہوئی، جو دلوں تک سرایت کر جائے گی تو ان کو جلا کر رکھ دے گی اور دلوں کی تکلیف دیگر اعضاء کی بہ نسبت زیادہ ہوتی ہے ان کے لطیف ہونے کی وجہ سے، وہ آگ ان پر ڈھاٹک کر بند کر دی جائے گی کُل کے معنی کی عایت کی وجہ سے (عَلَيْهِمْ) کی ضمیر کو جمع لایا گیا ہے، (مُؤَصَّدَةٌ) ہمزہ کے ساتھ ہے اور ہمزہ کے عوض واؤ کے ساتھ بھی ہے بمعنی بند ہونے والی، بڑے بڑے لمبے ستونوں میں (عَمَدٌ) میں دونوں حرفوں کے ضمہ اور فتح کے ساتھ، (مُمَدَّدَةٌ) اپنے ماقبل کی صفت ہے؛ لہذا آگ ستونوں کے اندر ہوگی۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيبِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُمْ: هُمَزَةٌ، بِرُوزْنِ فُعْلَةٍ، بِهَتْ طَعْنُوزْنِ، بِزَا عَيْبِ كُو، فُعْلَةٌ فَاعِلٌ كَالْمَبَالِغَةِ كَالْوَزْنِ، اس میں ف مبالغہ کے لئے ہے، هَمَزٌ (ن ض) کا مصدر ہے، طعن زنی کرنا، آنکھ سے اشارہ کرنا۔
قَوْلُهُمْ: لَمْزَةٌ صِيغَةُ صِفَتٍ بِرَاءِ مَبَالِغَةٍ پَسِ پَشْتِ برائی کرنے والا، بعض حضرات نے کہا ہے دونوں کے تقریباً ایک ہی معنی ہیں۔

قَوْلُهُمْ: يَخْسَبُ الْخِ یہ جملہ استینافیہ بھی ہو سکتا ہے، اس صورت میں سوال مقدر کا جواب ہوگا، اِی مَا بِأَلْهِ يَجْمَعُ الْمَالَ يَهْتَمُّ بِهِ یعنی وہ اس اہتمام کے ساتھ مال کیوں جمع کرتا ہے؟ اس کا جواب دیا: يَخْسَبُ اِنَّ مَا لَهُ اَخْلَدَهُ کہ وہ یہ سمجھتا ہے کہ اس کا مال اسے دوام بخشے گا، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ يَخْسَبُ، جَمَعَ وَاَخْلَدَهُ کے فاعل سے حال واقع ہو۔

قَوْلُهُمْ: جَوَابُ لَسَمٍ مَحْذُوفٍ تَقْدِيرُ عِبَارَتٍ بِیہ ہے، وَاللَّهِ لَيَنْبَذَنَّ فِي الْحَطَمَةِ۔
قَوْلُهُمْ: جُمِعَ الضَّمِيرُ رَعَايَةً لِمَعْنَى كُلِّ، یعنی عَلَيْهِمْ کی ضمیر کُل کی طرف راجع ہے، سوال ہوتا ہے کہ کل مفرد ہے رُہْمَزٌ جمع ہے؛ لہذا ضمیر اور مرجع میں مطابقت نہیں ہے؟

جَوَابُ: جَوَابُ یہ ہے کہ لفظ کل معنی کے اعتبار سے جمع ہے، اسی رعایت سے ہم ضمیر کو جمع لایا گیا ہے، عَمَدٌ اور عُمُدٌ یہ دونوں عُمُود کی جمع ہیں بمعنی ستون۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

اس سورت میں تین سخت گناہوں پر عذاب شدید کی وعید کا بیان ہے اور پھر اس عذاب کی شدت کا بیان ہے، وہ تین گناہ، مَز، لَمْز، جمع مال ہیں، ہمز اور لمز چند معانی کے لئے استعمال ہوتے ہیں، جو بہت حد تک قریب قریب ہیں، حتیٰ کہ ض اوقات دونوں ہم معنی استعمال ہوتے ہیں، اور بعض لوگوں نے خفیف فرق کے ساتھ بھی استعمال کیا ہے؛ مگر جو معنی قدر نترک ہیں وہ یہ ہیں، کسی کی تذلیل و تحقیر کرنا، کسی کی کردار کشی کرنا، کسی کی طرف انگلیاں اٹھانا، اشارہ کنایہ سے کسی کے نسب

وغیرہ پر طعن کرنا، کسی کی شخصیت کو مجروح کرنا، کسی کے منہ در منہ چوٹیں کرنا یا پس پشت بدگوئی کرنا، یہ سب ہی معنی مذکورہ دونوں لفظوں کے مفہوم میں شامل ہیں، اور ظاہر ہے کہ یہ سب باتیں نہایت مذموم اور شریعت کی نظر میں ممنوع ہیں۔

تیسری خصلت جس پر اس سورت میں وعید آئی ہے، وہ مال کی حرص اور محبت ہے، اور بار بار گننے سے اس کی حرص اور محبت کی طرف اشارہ ہے، مگر یہ بات ذہن نشین رہے کہ بہت سی آیات و روایات اس پر شاہد ہیں کہ مطلقاً مال کا جمع کرنا کوئی حرام اور گنا نہیں؛ اس لئے یہاں مال جمع کرنے سے وہ مال مراد ہے، جس میں حقوق واجبہ ادا نہ کئے گئے ہوں یا فخر و تفاخر مقصود ہو یا مال کی محبت میں منہمک ہو کر دین کی ضروریات سے غفلت پائی جاتی ہو۔

تَطْلِعُ عَلَى الْآفِلْدَةِ یعنی جہنم کی یہ آگ دلوں تک پہنچ جائے گی، یوں تو ہر آگ کا یہ خاصہ ہے کہ جو بھی اس پر پڑے، اس کے سب ہی اجزاء کو جلا دیتی ہے، مگر دنیوی آگ جیتے جی دل تک نہیں پہنچتی؛ بلکہ دل تک پہنچنے سے پہلے ہی انسان کی موت واقع ہو جاتی ہے بخلاف جہنم کی آگ کے، کہ وہ جلاتی جلاتی دل تک پہنچ جائے گی، اس لئے کہ جہنم میں موت نہیں ہے۔

﴿مَتْن﴾

سُورَةُ الْفِيلِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ خَمْسُ آيَاتٍ

سُورَةُ الْفِيلِ مَكِّيَّةٌ خَمْسُ آيَاتٍ

سورہ فیل مکی ہے، پانچ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ أَلَمْ تَرَ إِسْتَفْهَامَ تَعْجِيبٍ أَيْ إِعْجَبَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ۝ هُوَ مُحَمَّدٌ وَأَصْحَابُهُ أَبْرَهَةُ مَلِكُ الْيَمَنِ وَجَيْشُهُ بَنُو بَضْنَعَاءَ كَنِيسَةُ لِيَضْرِفَ إِلَيْهَا الْحَاجُّ مِنْ مَكَّةَ فَأَخَذَتْ رَجُلٌ مِنْ كِنَانَةَ فِيهَا وَلَطَعَ قَبْلَتَهَا بِالْغَدْرَةِ إْحْتِقَارًا بِهَا فَخَلَفَ أَبْرَهَةُ لِيَهْدِيَهُمْ إِلَى كَعْبَةِ فَجَاءَ مَكَّةَ بِخَيْبِهِ عَلَى أَفْيَالٍ مُتَقَدِّمًا مَحْمُودٌ فَجَبْنِ تَوَجَّهُوا لِهُدْمِ الْكَعْبَةِ أَرْسَلَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَا قَضَاهُ فِي قَوْلِهِ أَلَمْ يَجْعَلْ أَيْ جَعَلَ كَيْدَهُمْ بِي عَذَمِ الْكَعْبَةِ ۝ فِي تَضْلِيلٍ ۝ خَسَارٌ وَهَلَاكٌ ۝ وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ ۝ جَمَاعَاتٌ قِيلَ لَا وَاجِدُهُ وَقِيلَ وَاحِدُهُ أَثَرٌ أَوْ أَتَالٌ أَوْ إِبْتِيلٌ كَعُجُولٍ وَبِفَتْحٍ وَسَكِينٍ تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِنْ سِجِّيلٍ ۝ طِينٌ مَطْبُوعٌ ۝ فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ ۝ كَوَزَقٍ زُرْعٍ أَكَلَتْهُ الدَّوَابُّ وَدَاسَتْهُ وَأَفْسَتْهُ أَيْ أَهْلَكْتُهُمُ اللَّهُ تَعَالَى كُلَّ وَاحِدٍ بِحِجْرَةِ الْمَكْتُوبِ عَلَيْهِ اسْمُهُ وَهُوَ أَكْثَرُ مِنَ الْعَدَسَةِ وَأَصْفَرُ مِنَ الْحَبْصَةِ يَخْرُقُ الْبَيْضَةَ وَالرَّحْلَ وَالْفِيلَ وَيَصِلُ إِلَى الْأَرْضِ وَكَانَ هَذَا عَمَ مَوْلِدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

تَرْجُمَہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، کیا آپ ﷺ کو معلوم نہیں ہے کہ آپ ﷺ کے رب نے ہاتھی والوں کے ساتھ کیا معاملہ کیا؟ (اور) اس ہاتھی کا نام محمود تھا، اور اس کے اصحاب ابرہہ یمن کا بادشاہ اور اس کا لشکر تھا، اس نے صنعاء میں کلیسا بنوایا تھا، تاکہ حجاج کو مکہ کے بجائے اس کی طرف موڑ دے، کنانہ کے ایک شخص نے کلیسا میں رفع حاجت کر کے اس کے قبلہ کو تحقیر کے طور پر نجاست سے آلودہ کر دیا، چنانچہ ابرہہ نے خانہ کعبہ کو منہدم کرنے کی قسم کھالی، سو وہ اپنے لشکر کے ساتھ ہاتھیوں پر سوار ہو کر مکہ آیا اور ہاتھیوں میں سب سے آگے محمود نامی ہاتھی تھا، چنانچہ جب یہ لوگ کعبہ اللہ کو منہدم کرنے کے لئے متوجہ ہوئے (تو اللہ نے) ان پر وہ چیز بھیج دی جس کا قصہ (اللہ نے)

اپنے قول اَلَمْ يَجْعَلْ كَنْدَهُمُ الْخ میں بیان فرمایا ہے، کیا اس نے انہدام کعبہ کے بارے میں ان کی تدبیر کو کارت اور ناکارہ نہیں کر دیا؟ اور ان پر پرندوں کے جھنڈ کے جھنڈ بھیج دیئے، کہا گیا ہے کہ (ابابیل) کا واحد نہیں ہے اور کہا گیا ہے کہ واحد ابول ہے جیسا کہ عَجُول، عَجَاجِل کا واحد ہے یا اَبَال ہے جیسا کہ مفتاح، مفتاح کا واحد ہے یا اس کا واحد ابیل ہے، جیسا کہ سکا کین کا واحد سگین ہے، جو ان پر پکی ہوئی مٹی کی پتھریاں پھینک رہے تھے، پھر ان کا ایسا حال کر دیا جیسا کہ جانوروں کا کھایا ہوا بھوسہ جیسا کہ کھیتی کے پتے، کہ ان کو جانوروں نے چر دیا ہو، اور اس کو فنا کر دیا ہو، یعنی اللہ تعالیٰ نے ان میں سے ہر ایک کو اس کی اس پتھری سے ہلاک کر دیا، جس پر اس کا نام لکھا ہوا تھا، اور وہ مسور سے بڑی اور چنے سے چھوٹی تھی، جو خود کو، ہاتھی کو اور آدمی کو چھیدتی ہوئی زمین تک پہنچ جاتی تھی، اور یہ واقعہ آپ ﷺ کی ولادت باسعادت کے سال پیش آیا۔

تحقیق و ترکیب تسبیح تفسیری فوائد

قَوْلٌ: اَلَمْ تَرَ رُوَيْتَ سے روایت علمیہ مراد ہے، اور خطاب آپ ﷺ کو ہے، روایت سے روایت بھری بھی مراد ہو سکتی ہے، اس لئے کہ اگرچہ آپ ﷺ نے اس واقعہ کو نہیں دیکھا؛ مگر اس کے آثار و علامات کو دیکھا تھا یا آپ ﷺ نے اس واقعہ کو متواتر بیان کرنے والوں سے اس قدر تواتر کے ساتھ سنا کہ بمنزلہ مشاہدہ کے ہو گیا، اس لئے کہ تواتر کے ساتھ سنی ہوئی چیز بمنزلہ مشاہدہ کے ہوتی ہے۔

قَوْلٌ: استفہام تعجب یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُئِلَ: سوال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عالم الغیب ہیں ان کو تو مَا كَانَ وَمَا يَكُونُ کا علم ہے، تو پھر اللہ تعالیٰ نے اَلَمْ تَرَ کے ذریعہ کیوں سوال فرمایا؟

جَوَابٌ: جواب کا ما حاصل یہ ہے کہ یہ استفہام برائے تعجب ہے نہ کہ برائے سوال، یعنی اے مخاطب! تو اصحاب فیل کی حالت کو دیکھ کر تعجب کر۔

قَوْلٌ: ہر محمود تمام ہاتھیوں کا سردار ایک محمود نامی ہاتھی تھا، جو عظیم الجثہ اور بڑے ڈیل ڈول والا تھا، اس کی کنیت ابو العباس تھی۔

قَوْلٌ: ابابیل ایک پرندہ جو کہ کبوتر سے قدرے چھوٹا ہوتا ہے۔

قَوْلٌ: سَجِيلُ یہ سنگ گل کا معرب ہے، وہ پتھر جس میں مٹی کی آمیزش ہو، آگ میں پکی ہوئی مٹی کو بھی ”سَجِيل“ کہتے ہیں۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

اس سورت میں واقعہ فیل کا مختصر بیان ہے، شاہ حبشہ کی طرف سے یمن میں ابرہہ الاشرم گورنر تھا، اس نے صنعاء میں ایک بہت بڑا گرجا تعمیر کرایا تھا اور اس کی کوشش تھی کہ لوگ خانہ کعبہ کے بجائے اسی گرجا کا حج کیا کریں، یہ بات اہل مکہ اور دیگر عرب قبائل کو سخت ناگوار تھی؛ چنانچہ بنی کنانہ کے ایک قریشی شخص نے ابرہہ کے بنائے ہوئے عبادت خانہ کو غلاظت سے آلودہ کر کے ناپاک کر دیا، جب ابرہہ کو اس کی اطلاع ہوئی تو اس نے خانہ کعبہ کو منہدم کرنے کا عزم کر لیا اور ایک لشکر جرار لے کر مکہ پر حملہ آور ہوا، کچھ ہاتھی بھی اس کے ساتھ تھے جب یہ لشکر وادی محشر کے پاس پہنچا تو اللہ تعالیٰ نے پرندوں کے غول بھیج کر اپنے گھر کی حفاظت فرمائی، ہر پرندے کی چونچ میں ایک ایک اور پنجوں میں دودھ کنکریاں تھیں جو چنے یا مسور کے برابر تھیں، جس لشکر کی بھی وہ کنکری لگتی وہ وہیں ڈھیر ہو جاتا، خود ابرہہ کا بھی یہی حشر ہوا، اس طرح اللہ تعالیٰ نے اپنے گھر کی حفاظت فرمائی، مکہ کے قریب پہنچ کر ابرہہ نے نبی ﷺ کے دادا عبدالمطلب (جو کہ مکہ کے سردار تھے) کے دو سوانٹوں پر قبضہ کر لیا، جس پر آپ کے دادا عبدالمطلب نے ابرہہ سے آکر کہا: میرے اونٹ واپس کر دو، باقی رہا خانہ کعبہ کا مسئلہ تو وہ اللہ کا گھر ہے وہ خود اس کی حفاظت کرے گا۔ (امسرتنافسیر ملخصاً)

واقعہ کی تفصیل اور پس منظر:

اصحاب لیل کا واقعہ آپ ﷺ کی سن ولادت ۵۷۱ء میں پیش آیا تھا، آپ ﷺ کی بعثت ۶۱۱ء میں ہوئی تھی اس وقت بھی اس واقعہ کے چشم دید گواہ بڑی تعداد میں موجود تھے، یہ واقعہ آنحضرت ﷺ کے ارہامات میں سے ہے ارہام ص تائیس و تمہید کے معنی میں استعمال ہوتا ہے، دھس سنگ بنیاد کو کہتے ہیں۔

تاریخی پس منظر:

نجران میں یمن کے فرمانروا ذونواس نے عیسائیوں پر آتش بھری خندق میں جلا کر ظلم کیا تھا اس کا بدلہ لینے کے لئے حبشہ کی عیسائی سلطنت نے یمن پر حملہ کر کے خمیری حکومت کا خاتمہ کر دیا تھا، اور سن ۵۲۵ء میں اس پورے علاقہ پر حبشی حکومت قائم ہو گئی تھی، یہ پوری کارروائی دراصل قسطنطینہ کی رومی سلطنت اور حبشہ کے باہمی تعاون سے ہوئی تھی، یہ عسکری کارروائی شاہ حبشہ کے کمانڈر اریاط اور ابرہہ کی زیرکمان پاپیہ تکمیل کو پہنچی تھی، حمیر کا بادشاہ ذونواس فرار ہو گیا؛ مگر دریا میں غرق ہو کر مر گیا، ادھر یہ ہوا کہ اریاط اور ابرہہ کے درمیان جنگ چھڑ گئی، جس میں اریاط مارا گیا، اس طرح ابرہہ شاہ حبشہ کی طرف سے یمن کا حاکم مقرر ہو گیا، اور شاہ حبشہ کے انتقال کے بعد اس کے جانشین نے ابرہہ کو نائب السلطنت تسلیم کر لیا، اس کے بعد ابرہہ رفتہ رفتہ یمن کا خود مختار بادشاہ بن گیا اور برائے نام ہی اس نے شاہ حبشہ کی بالادستی قبول کر رکھی تھی۔

یمن پر پوری طرح اقتدار مضبوط کر لینے کے بعد ابرہہ نے اس مقصد کے لئے کام شروع کر دیا جو اس مہم کی ابتداء سے رومی سلطنت اور اس کے حلیف حبشی عیسائیوں کے پیش نظر تھا یعنی ایک طرف عرب میں عیسائیت کا پھیلانا اور دوسری طرف اس تجارت پر قبضہ کرنا جو بلادِ مشرق اور رومی مقبوضات کے درمیان عربوں کے ذریعہ ہوتی تھی، یہ ضرورت اس بناء پر بڑھ گئی تھی کہ ایران کی ساسانی سلطنت کے ساتھ رومی سلطنت کی کشمکش اقتدار نے بلادِ مشرق سے رومی تجارت کے دوسرے تمام راستے بند کر دیئے تھے۔

ابرہہ نے اس مقصد کے لئے یمن کے دارالسلطنت صنعاء میں ایک عظیم الشان کلیسا بنایا، محمد بن اسحاق کی روایت کے مطابق کلیسا کی تکمیل کے بعد ابرہہ نے شاہ حبش کو لکھا کہ میں عربوں کو حج کعبہ سے اس کلیسا کی طرف موڑے بغیر نہ رہوں گا، ابن کثیر رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی نے لکھا ہے کہ اس نے علی الاعلان اپنے اس ارادہ کا اظہار کیا اور اس کی منادی کرادی کہ اب یمن سے کوئی کعبہ کے حج کے لئے نہ جائے، اس کی اس حرکت کا مقصد ہمارے نزدیک یہ تھا کہ عربوں کو غصہ دلائیں؛ تاکہ وہ کوئی ایسی کارروائی کریں جس سے اس کو مکہ پر حملہ کرنے اور کعبہ کو منہدم کرنے کا بہانہ مل جائے، محمد بن اسحاق کا بیان ہے کہ اس کے اس اعلان سے عرب کے قبائل عدنان، قحطان اور قریش کے قبائل میں غم و غصہ کی لہر دوڑ گئی؛ یہاں تک کہ ان میں سے کسی نے رات کے وقت کلیسا میں داخل ہو کر اس کو گندگی سے آلودہ کر دیا۔

ابرہہ کو جب اس حرکت کا علم ہوا تو اس نے قسم کھالی کہ میں کعبہ کی اینٹ سے اینٹ بجا دوں گا، اس کے بعد ۵۷۰ء یا ۵۷۱ء میں ۶۰ ہزار فوج اور ۱۲ ہاتھی لے کر مکہ کی طرف روانہ ہوا، راستہ میں عربوں کے ایک سردار ذونفر نے اس کی مزاحمت کی؛ مگر وہ شکست کھا کر گرفتار ہو گیا، اس کے بعد خشم کے علاقہ میں ایک عرب سردار نفیل بن حبیب خشمی نے مزاحمت کی؛ مگر وہ بھی شکست کھا کر گرفتار ہوا، اور اس نے اپنی جان بچانے کے لئے رہبری کی خدمت انجام دینا قبول کر لیا۔

محمد بن اسحاق کی روایت ہے کہ انمفس سے ابرہہ نے اپنے مقدمۃ الخیش کو آگے بڑھایا اور وہ اہل تہامہ اور قریش کے بہت سے مویشی لوٹ کر لے گیا، جن میں رسول اللہ ﷺ کے دادا عبدالمطلب کے بھی دو سوانٹ تھے، اس کے بعد اس نے اپنے ایک ایلچی کو مکہ بھیجا اور اس کے ذریعہ اہل مکہ کو یہ پیغام دیا کہ میں تم سے لڑنے نہیں آیا ہوں؛ بلکہ کعبہ کو منہدم کرنے کے لئے آیا ہوں اگر تم تعرض نہ کرو گے تو میں تمہاری جان و مال سے کوئی تعرض نہ کروں گا، نیز اس نے اپنے ایلچی کو ہدایت کر دی کہ اہل مکہ اگر بات کرنا چاہیں تو ان کے سردار کو میرے پاس لے آنا، مکہ کے سب سے بڑے سردار اس وقت عبدالمطلب تھے، ایلچی نے ان کو ابرہہ کا پیغام پہنچایا، انہوں نے کہا ہم میں ابرہہ سے لڑنے کی طاقت نہیں ہے، یہ اللہ کا گھر ہے وہ چاہے گا تو خود اپنے گھر کی حفاظت کر لے گا، ایلچی نے کہا آپ میرے ساتھ ابرہہ کے پاس چلیں، وہ اس پر راضی ہو گئے، ابرہہ نے جب عبدالمطلب کو دیکھا کہ بڑے وجیہ آدمی ہیں تو ان کو دیکھ کر اپنے تخت سے نیچے اتر کر بیٹھ گیا اور عبدالمطلب کو اپنے برابر بٹھایا، پھر پوچھا آپ کیا چاہتے ہیں؟ عبدالمطلب نے جواب دیا کہ آپ نے جو میرے اونٹ پکڑ لئے ہیں وہ مجھے واپس دے دیئے جائیں، ابرہہ نے کہا کہ آپ کو دیکھ کر تو میں بہت متاثر ہوا تھا؛ مگر آپ کی اس بات

نے آپ کو میری نظر سے گرا دیا کہ آپ اپنے اونٹوں کا مطالبہ کر رہے ہیں اور یہ گھر جو آپ کا اور آپ کے دین کا آبائی مرجع ہے، اس کے بارے میں کچھ نہیں کہتے، عبدالمطلب نے جواب دیا: میں تو صرف اپنے اونٹوں کا مالک ہوں اور انہی کے بارے میں آپ سے درخواست کر رہا ہوں، اب رہا کعبہ، تو اس کا مالک رب ہے، وہ اس کی حفاظت خود کرے گا، ابرہہ نے جواب دیا: وہ اس کو مجھ سے نہ بچا سکے گا، عبدالمطلب نے کہا آپ جانیں اور وہ جانے، عبدالمطلب کے اونٹ ابرہہ نے واپس کر دیئے وہ اپنے اونٹ لے کر واپس آئے تو بیت اللہ کے دروازے کا حلقہ پکڑ کر دعاء میں مشغول ہوئے جس میں قریش کی بڑی جماعت ساتھ تھی سب نے اللہ سے گڑگڑا کر بڑی عاجزی کے ساتھ دعائیں کیں، اس خانہ کعبہ میں ۳۶۰ بت موجود تھے؛ مگر یہ لوگ اس نازک گھڑی میں ان سب کو بھول گئے اور انہوں نے صرف اللہ کے آگے دست سوال پھیلا یا ان کی جود عائنیں تاریخوں میں منقول ہیں ان میں اللہ وحدہ لا شریک لہ کے سوا کسی دوسرے کا نام تک نہیں پایا جاتا، سچ ہے کہ مصیبت کے وقت خدا ہی یاد آتا ہے۔

مقصود کلام:

جو تاریخی تفصیلات اوپر درج کی گئی ہیں ان کو نگاہ میں رکھ کر سورہ فیل پر غور کیا جائے تو یہ بات اچھی طرح سمجھ میں آ جاتی ہے کہ اس سورت میں اس قدر اختصار کے ساتھ صرف اصحاب فیل پر اللہ تعالیٰ کے عذاب کا ذکر کر دینے پر کیوں اکتفاء کیا گیا ہے؟ واقعہ کچھ پرانا نہ تھا مکہ کا بچہ بچہ اس کو جانتا تھا عرب کے لوگ عام طور پر اس سے واقف تھے، تمام اہل عرب اس بات کے قائل تھے کہ ابرہہ کے اس حملہ سے کعبہ کی حفاظت کسی دیوی دیوتا نے نہیں؛ بلکہ اللہ تعالیٰ نے کی تھی، اللہ ہی سے قریش کے سرداروں نے مدد مانگی تھی اور چند سال تک قریش کے لوگ اس واقعہ سے اس قدر متاثر رہے تھے کہ انہوں نے اللہ کے سوا کسی کی عبادت نہیں کی تھی اس لئے سورہ فیل میں ان تفصیلات کے ذکر کی حاجت نہیں تھی، بلکہ صرف اس واقعہ کو یاد دلانا کافی تھا؛ تاکہ قریش کے لوگ خصوصاً اور عرب عموماً اپنے دلوں میں اس بات پر غور کریں کہ محمد ﷺ جس چیز کی طرف دعوت دے رہے ہیں، وہ آخر اس کے سوا اور کیا ہے کہ تمام دوسرے معبودوں کو چھوڑ کر صرف اللہ وحدہ لا شریک لہ کی عبادت کی جائے، نیز وہ یہ بھی سوچ لیں کہ اگر اس دعوت حق کو دبانے کے لئے انہوں نے زور زبردستی سے کام لیا تو جس خدا نے اصحاب فیل کو تہس نہس کیا تھا اسی کے غضب میں وہ گرفتار ہوں گے۔

﴿مَتَّ﴾

سُورَةُ قُرَيْشٍ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ أَرْبَعُ آيَاتٍ

سُورَةُ قُرَيْشٍ مَكِّيَّةٌ أَوْ مَدَنِيَّةٌ أَرْبَعُ آيَاتٍ.

سورہ قریش مکی یا مدنی ہے، چار آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ لِأَيْلَافِ قُرَيْشٍ ۝ الْفِهُمُ تَأْكِبُ وَهُوَ مُصْدَرُ آلَفٍ بِالْمَدِ
 رِحْلَةَ الشِّتَاءِ إِلَى الْيَمَنِ ۝ وَ رِحْلَةَ الصَّيْفِ ۝ إِلَى الشَّامِ فِي كُلِّ عَامٍ يَسْتَعِينُونَ بِالرَّحْلَتَيْنِ لِتِجَارَةِ عَلَى
 الْإِقَامَةِ بِمَكَّةَ لِعِخْدَةِ الْبَيْتِ الَّذِي هُوَ فَخْرُهُمْ وَهُمْ وَلَدُ النَّضْرِ بْنِ كِنَانَةَ فَلْيَعْبُدُوا تَعْلُقَ بِهِ لَا يَلَابُ وَالْفَاءُ
 زَائِدَةٌ رَبِّ هَذَا الْبَيْتِ ۝ الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ ۝ أَيُّ مِنْ أَجْلِهِ ۝ وَأَمْنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ ۝ أَيُّ مِنْ أَجْلِهِ وَكَانَ
 يُصِيبُهُمُ الْجُوعُ لِعَدَمِ الزُّرْعِ بِمَكَّةَ وَخَافُوا جَيْشَ الْفِيلِ.

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، چونکہ قریش مانوس ہوئے (دوسرے
 الفہم پہلے ایلاف) کی تاکید ہے یہ آلف بالمد کا مصدر ہے یعنی سردیوں میں یمن کے سفر سے اور گرمیوں میں شام کے سفر
 سے مانوس، ہر سال دونوں تجارتی سفروں سے بیت اللہ کی خدمت کے لئے مکہ میں قیام پر مدد لیتے تھے، جو کہ ان کے لئے موجب
 فخر تھی اور وہ نضر بن کنانہ کی اولاد میں سے تھے، لہذا ان کو چاہئے کہ لا یلف، فَلْيَعْبُدُوا کے متعلق ہے اور قازانہ ہے، اس کہ
 کے رب کی عبادت کریں، اس لئے کہ اس نے ان کو بھوک سے بچا کر کھانا کھلایا اور خوف سے بچا کر ان کو امن عطا کیا مکہ میں
 زراعت نہ ہونے کی وجہ سے ان کو بھوک لاحق ہو جاتی تھی اور ہاتھیوں کے لشکر سے وہ خوف زدہ تھے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِبِ تَسْهِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: لِأَيْلَافِ قُرَيْشٍ، اَيْلَافِ باب افعال کا مصدر ہے، مانوس رکھنا، الفت کرنا۔
قَوْلُهُ: قُرَيْشٌ قَبِيلَةُ عَدْنَانَ کے قبیلہ کنانہ کی ایک شاخ ہے، جو خاندان قریش کے نام سے مشہور ہوئی، قریش کے
 مورث اعلیٰ نضر کو ہی قریش کہا جاتا ہے، لا یلف جار مجرور سے مل کر کس کے متعلق ہے؟ اس میں بہت اختلاف ہے

اول رانج قول لکھا جاتا ہے، رانج قول یہ ہے کہ یہ اپنے مابعد فَلْيَعْبُدُوا سے متعلق ہے، تقدیر عبارت یہ ہوگی فان لم يعبدوا الله لسانر نعيمه السابقة فَلْيَعْبُدُوهُ لَا يُلْفِيهِمْ رَحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ یعنی اگر قریش اللہ کی دیگر کامل نعمتوں کا شکر یہ ادا نہیں کرتے تو کم از کم اس کی نعمت کے شکر یہ میں اس گھر کے مالک کی بندگی کریں کہ جس نے ان کو سردی، گرمی کے ان دوسفروں کا خوگر بنایا جو ان کی خوشحالی کے ضامن ہیں۔

عام طور پر جار مجرور کا تعلق مقدم سے ہوا کرتا ہے لہذا لَا يُلْفِي کا تقاضہ یہ ہے کہ اپنے ماقبل سے متعلق ہو، اسی لئے متعلق میں متعدد اقوال ہیں، گذشتہ سورہ فیل سے معنوی تعلق کی بناء پر بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ لَا يُلْفِي سے پہلے ایک جملہ محذوف ہے اور وہ اِنَّا اَهْلَكْنَا اصْحَابَ الْفِيلِ ہے یعنی ہم نے اصحاب فیل کو اس لئے ہلاک کیا کہ قریش مکہ سردی اور گرمی کے دو سفروں کے عادی تھے، تاکہ ان کی راہ میں کوئی رکاوٹ نہ رہے اور سب کے دلوں میں ان کی عظمت پیدا ہو جائے؛ چنانچہ اصحاب فیل کے ہلاک ہونے کے بعد نہ صرف یہ کہ قریش مکہ کی عظمت باقی رہی؛ بلکہ اس میں اور اضافہ ہو گیا اور عرب کو پورا یقین ہو گیا کہ بیت اللہ واقعہ اللہ کا گھر ہے، اور اگر خدا نخواستہ ابرہہ بیت اللہ کو منہدم کر دیتا تو قریش مکہ کی نہ صرف یہ کہ عظمت کم ہو جاتی؛ بلکہ ختم ہو جاتی اور بیت اللہ کے خادم اور مجاور ہونے کی وجہ سے جو قدر و قیمت ان کو حاصل تھی وہ سب خاک میں مل جاتی، رہزنی اور لوٹ مار کے جو واقعات غیروں کے ساتھ ہو رہے تھے، وہ قریش کے ساتھ بھی ہونے لگتے؛ لیکن اللہ نے بیت اللہ کی حفاظت فرما کر قریش کی عزت وقار میں اور چار چاند لگا دیئے، اور ان کے لئے راستے پہلے سے بھی زیادہ مامون و محفوظ ہو گئے۔

اور بعض حضرات نے متعلق محذوف جملہ اعجبوا مانا ہے یعنی قریش کے معاملہ سے تعجب کرو کہ وہ کس طرح سردی گرمی کے سفر آزادانہ بے خطر ہو کر کرتے ہیں۔

قَوْلًا: اِنَّا لَفِيهِمْ يہ پہلے اِنْلَف کی تاکید لفظی ہے بعض حضرات نے ثانی کو اول سے بدل قرار دیا ہے، رَحْلَةَ پہلے اِنْلَف کا مفعول ہے۔

قَوْلًا: فَلْيَعْبُدُوا اس میں فاء جزائیہ ہے، شرط محذوف ہے، تقدیر عبارت یہ ہے کہ اِنْ لَمْ يَعْبُدُوا لِسَانِرِ نَعِيمِهِ فَلْيَعْبُدُوهُ لَا يُلْفِيهِمْ رَحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ، فَاِنَّهَا اَظْهَرُ نَعِيمِهِمْ عَلَيْهِمْ اور فَلْيَعْبُدُوا میں لام امر کا ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحِ

اس پر سب کا اتفاق ہے کہ معنی اور مضمون کے اعتبار سے یہ سورت سورہ فیل ہی سے متعلق ہے اور شاید اسی وجہ سے بعض مصاحف میں ان دونوں سورتوں کو ایک ہی سورت کر کے لکھا گیا تھا، بایں طور کہ ان کے درمیان بسم اللہ نہیں لکھی تھی؛ مگر حضرت عثمان غنی رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے جب تمام مصاحف کو جمع کر کے ایک نسخہ تیار فرمایا اور تمام صحابہ کرام رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ کا اس پر اجماع ہوا، جس نسخہ قرآن کو جمہور کے نزدیک ”مصحف امام“ کہا جاتا ہے تو اس میں ان دونوں سورتوں کو الگ الگ ہی لکھا گیا ہے۔

رَحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ سردی اور گرمی کے سفروں سے مراد یہ ہے کہ گرمی کے زمانہ میں قریش کے سفر شام اور

فلسطین کی طرف ہوتے تھے، اس لئے کہ وہ ٹھنڈے علاقہ ہیں اور سردی کے زمانہ میں جنوب یعنی یمن کی طرف ہوتے تھے، اس لئے کہ یہ گرم علاقہ ہے۔

رَبِّ هَذَا الْبَيْتِ سے مراد بیت اللہ کا رب ہے رَبِّ هَذَا الْبَيْتِ میں اس طرف اشارہ ہے کہ قریش کو یہ نعمت اسی گھر کی بدولت حاصل ہوئی ہے اور اسی بیت کے رب نے انہیں اصحابِ فیل کے حملے سے بچایا اور اسی گھر کی خدمت اور سدانت کی وجہ سے انہیں سارے عرب میں عزت ملی اور وہ پورے عرب میں بے خوف و خطر سفر کرتے تھے، پس ان کو جو کچھ نصیب ہوا وہ اس گھر کے رب کی بدولت نصیب ہوا اس لئے انہیں اسی کی عبادت کرنی چاہئے۔

الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جَوْعٍ اس میں اشارہ ہے کہ مکہ میں آنے سے پہلے قریش عرب میں منتشر تھے تو بھوکوں مر رہے تھے، یہاں آنے کے بعد ان کے لئے رزق کے دروازے کھلتے چلے گئے اور ان کے حق میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا حرف بحرف قبول ہوئی۔

وَأَمَّنَّهُمْ مِنْ خَوْفٍ میں دشمنوں، ڈاکوؤں کے خوف سے مامون ہونا بھی شامل ہے اور آخرت کے عذاب سے مامون ہونا بھی۔ (معارف)

﴿مَقَاتِلُ﴾

سُورَةُ الْمَاعُونِ مَكِّيَّةٌ وَسَبْعُ آيَاتٍ

سُورَةُ الْمَاعُونِ مَكِّيَّةٌ أَوْ مَدَنِيَّةٌ أَوْ نِصْفُهَا وَنِصْفُهَا

سِتُّ أَوْ سَبْعُ آيَاتٍ.

سورہ ماعون مکی ہے یا مدنی ہے یا نصف نصف ہیں،

چھ یا سات آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالْدِينِ ۝ بِالْحِسَابِ ۝ وَالْجِزَاءِ أَيْ هَلْ عَرَفْتَهُ أَوْ لَمْ تَعْرِفْهُ فَذَلِكَ بِتَقْدِيرِ هُوَ بَعْدَ الْفَاءِ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ ۝ أَيْ يَدْفَعُهُ بِعُنْفٍ عَنْ حَقِّهِ وَلَا يَحْصُ نَفْسَهُ وَلَا غَيْرَهُ عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِينِ ۝ أَيْ إِطْعَامِهِ نَزَلَتْ فِي الْعَاصِ بْنِ وَائِلٍ أَوْ الْوَلِيدِ بْنِ الْمُغِيرَةِ قَوْلَ الْمُصَلِّينَ ۝ الَّذِينَ قَرَعُوا صَلَاتَهُمْ سَاهُونَ ۝ غَائِبُونَ يُؤَخِّرُونَهَا عَنْ وَقْتِهَا الَّذِينَ هُمْ بِرَأْوُونَ ۝ فِي الصَّلَاةِ وَغَيْرِهَا وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ ۝ كَالْأَبْرَةِ وَالْفَاسِ وَالْقَدْرِ وَالْقُصْعَةِ.

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، کیا آپ ﷺ نے اس شخص کو دیکھا جو روز جزاء یعنی حساب اور جزاء کے دن کو جھٹلاتا ہے؟ یعنی آپ ﷺ نے اس کو پہچانا یا نہیں پہچانا؟ یہ وہی شخص ہے فاء کے بعد ہوا مقدر ہے جو یتیم کو دھکے دیتا ہے یعنی اس کو سختی کے ساتھ اس کے حق سے محروم رکھتا ہے اور مسکینوں کو کھانا دینے کی نہ خود کو ترغیب دیتا ہے اور نہ دوسروں کو (یہ آیت) عاص بن وائل یا ولید بن مغیرہ کے بارے میں نازل ہوئی، سو ایسے نمازیوں کے لئے بڑی خرابی ہے جو غفلت کرتے ہیں ہاں طور کہ اس کو اس کے وقت سے مؤخر کر دیتے ہیں، جو ایسے ہیں کہ نماز وغیرہ میں ریاکاری کرتے ہیں اور برتنے کی چیز سے منع کر دیتے ہیں مثلاً سوئی، کلہاڑی اور ہانڈی اور پیالہ۔

تَحْقِیْقِ وَ تَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِی فَوَائِدِ

قَوْلًا: هَلْ عَرَفْتَهُ أَوْ لَمْ تَعْرِفْ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ ارایت سے روایت علیہ مراد ہے جو متعدی بیک مفعول ہے۔

قَوْلًا: بتقدیر ہو بعد الفاء یہ تقدیر لازم نہیں ہے؛ بلکہ اسم اشارہ کا مبتدا واقع ہونا اور موصوف کا خبر واقع درست ہے، بہر حال! فَلِذَلِكَ جملہ اسمیہ ہے جو کہ جواب شرط واقع ہے، اسی وجہ سے اس پر فاء داخل ہے اور شرط مقدر ہے۔

تَفْسِیْرُ وَ تَشْرِیْحُ

سورہ ماعون کے کئی اور مدنی ہونے میں اختلاف ہے جبکہ بعض نے کہا ہے کہ اس کا نصف کئی اور نصف مدنی ہے، ابن مردویہ نے ابن عباس اور ابن زبیر رضی اللہ عنہما کا قول نقل کیا ہے کہ یہ سورت کئی ہے اور یہی قول عطاء اور جابر کا ہے؛ لیکن ابو حیان نے البحر المحیط میں ابن عباس اور قتادہ رضی اللہ عنہما اور ضحاک رحمہم اللہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ یہ مدینہ میں نازل ہوئی ہے۔

أَرَأَيْتَ میں بظاہر خطاب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے؛ مگر قرآن کا انداز بیان یہ ہے کہ وہ ایسے موقع پر عموماً ہر وہ صاحب عقل و خرد کو مراد لیتا ہے جس میں مخاطب بننے کی صلاحیت ہو اور روایت سے مراد روایت علیہ ہے، روایت بصریہ بھی مراد ہو سکتی ہے اور استفہام سے مراد اظہار تعجب ہے۔

اس سورت میں آیت (۲) اور آیت (۳) میں ان کفار کی حالت بیان کی گئی ہے جو علانیہ آخرت کو جھٹلاتے ہیں اور آخری چار آیتوں میں ان منافقین کا حال بیان کیا گیا ہے جو بظاہر مسلمان ہیں مگر دل میں آخرت اور اس کی جزا و سزا اور اس کے ثواب و عقاب کا کوئی تصور نہیں رکھتے، مجموعی طور پر دونوں گروہوں کے طرز عمل کو بیان کرنے سے مقصود یہ حقیقت لوگوں کے ذہن نشین کرانا ہے کہ انسان کے اندر ایک مضبوط اور مستحکم پاکیزہ کردار، عقیدہ آخرت کے بغیر پیدا نہیں ہو سکتا۔

جن اعمالِ قبیحہ کا ذکر اس سورت میں فرمایا گیا ہے وہ یہ ہیں: ① یتیم کے ساتھ بدسلوکی اور اس کی توہین، ② مسکین محتاج کو قدرت کے باوجود کھانا نہ دینا اور دوسروں کو اس کی ترغیب نہ دینا، ③ نماز پڑھنے میں ریاکاری کرنا اور سستی و غفلت سے کام لینا، ④ برتنے کی چیزیں نہ دینا یا زکوٰۃ ادا نہ کرنا، یہ سب اعمال اپنی ذات میں بہت مذموم اور سخت گناہ ہیں اور جب کفر و تکذیب کے نتیجہ میں یہ اعمال سرزد ہوں تو ان کا وبال دائمی جہنم ہے، جس کو اس سورت میں ویل کے الفاظ سے بیان فرمایا گیا ہے۔

يَدْعُ الْيَتِيمَ اس فقرہ کے کئی معنی ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ وہ یتیم کا حق مار کھاتا ہے اور اس کو اس کے باپ کی چھوڑی ہوئی میراث سے بے دخل کر کے اسے دھکے مار کر نکال دیتا ہے، دوسرے یہ کہ اگر یتیم اس سے مدد مانگنے آتا ہے تو رحم کھانے کے بجائے اسے دھتکار دیتا ہے، تیسرے یہ کہ وہ یتیم پر ظلم ڈھاتا ہے، مثلاً اس کے گھر میں اگر اس کا اپنا ہی کوئی رشتہ دار یتیم ہو تو اس کے ذمہ پورے گھر کی خدمت گاری کرنے اور بات بات پر جھڑکیاں اور دن بھر ٹھوکریں کھانے کے سوا کچھ نہیں ہوتا، اس فقرہ سے یہ بھی مفہوم ہوتا ہے کہ اس شخص سے کبھی کبھار یہ ظالمانہ حرکت سرزد نہیں ہو جاتی؛ بلکہ اس کی عادت اور اس کا مستقل رویہ یہی ہے اور اسے یہ احساس ہی نہیں ہے کہ یہ بھی کوئی برا کام ہے جو وہ کر رہا ہے۔

عجیب واقعہ:

اس سلسلہ میں ایک بڑا عجیب واقعہ قاضی ابوالحسن الماوردی نے اپنی کتاب اعلام النبوة میں لکھا ہے، ابو جہل ایک یتیم کا وصی تھا وہ بچہ ایک روز اس حالت میں اس کے پاس آیا کہ اس کے بدن پر کپڑے تک نہ تھے، اس نے آکر یہ التجاء کی کہ اس کے باپ کے چھوڑے ہوئے مال میں سے وہ اسے کچھ دیدے؛ مگر اس ظالم نے اس کی طرف کچھ توجہ نہ کی اور وہ کھڑے کھڑے آخر مایوس ہو کر واپس چلا گیا، قریش کے سرداروں نے ازراہ شرارت اس سے کہا کہ محمد ﷺ کے پاس جا کر شکایت کر، وہ ابو جہل سے سفارش کر کے تجھے تیرا مال دلوا دیں گے، بچہ بیچارہ حالات سے ناواقف تھا کہ ابو جہل کا حضور ﷺ سے کیا تعلق ہے اور یہ بد بخت اسے کس غرض کے لئے یہ مشورہ دے رہے ہیں؟ وہ سیدھا حضور ﷺ کے پاس پہنچا، اور آپ ﷺ سے اپنا حال بیان کیا، آپ ﷺ اسی وقت اٹھ کھڑے ہوئے اور اسے ساتھ لے کر اپنے بدترین دشمن ابو جہل کے یہاں تشریف لے گئے، آپ ﷺ کو دیکھ کر اس نے آپ ﷺ کا استقبال کیا اور جب آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس بچہ کا حق اسے دیدو، تو وہ فوراً مان گیا اور اس کا مال لا کر اسے دیدیا، قریش کے سردار تاک میں لگے ہوئے تھے کہ دیکھیں ان دونوں کے درمیان کیا معاملہ پیش آتا ہے؟ وہ کسی مزے دار جھڑپ کی امید کر رہے تھے؛ مگر انہوں نے یہ معاملہ دیکھا تو حیران ہو کر ابو جہل کے پاس آئے اور اسے طعنہ دیا کہ تم بھی اپنا دین چھوڑ گئے، اس نے کہا خدا کی قسم میں نے اپنا دین نہیں چھوڑا؛ مگر مجھے ایسا محسوس ہوا کہ محمد (ﷺ) کے دائیں اور بائیں ایک ایک نیزہ ہے، جو میرے اندر گھس جائے گا اگر میں نے ذرا بھی ان کی مرضی کے خلاف حرکت کی، اس واقعہ سے نہ صرف یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ میں عرب کے سب سے زیادہ ترقی یافتہ اور معزز قبیلہ تک کے بڑے بڑے سرداروں کا یتیموں اور دوسرے بے یار و مددگاروں کے ساتھ کیا سلوک تھا؛ بلکہ یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کس بلند اخلاق کے مالک تھے اور آپ ﷺ کے اس اخلاق کا آپ ﷺ کے بدترین دشمنوں تک پر کیا رعب تھا؟

فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ (الآیہ) یہ منافقین کا حال بیان فرمایا ہے جو لوگوں کو دکھلانے اور اپنے دعوائے اسلام کو ثابت کرنے کے لئے نماز تو پڑھتے ہیں؛ مگر چونکہ وہ نماز ہی کی فرضیت کے معتقد نہیں، اس لئے نہ اوقات کی پابندی کرتے ہیں نہ اصل نماز کی۔

وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ، ماعون کے اصل لفظی معنی ”مٹی قلیل“ کے ہیں، اس لئے ماعون ایسی استعمالی اشیاء کو کہا جاتا ہے جو عادتاً آپس میں عاریۃ دی جاتی ہیں، جیسے کلباڑی، پھاوڑا یا کھانے پکانے کے برتن، چاقو، چھری وغیرہ ان اشیاء کا ضرورت کے وقت پڑوسیوں سے مانگ لینا کوئی عیب نہیں سمجھا جاتا اور جو اس میں دینے سے بخل کرے، وہ بڑا کنجوس و کمینہ سمجھا جاتا ہے، آیت مذکورہ میں لفظ ماعون سے بعض نے زکوٰۃ مراد لی ہے اور زکوٰۃ کو ماعون اس لئے کہا گیا ہے کہ وہ مقدار کے اعتبار سے نسبتاً بہت قلیل ہے یعنی صرف چالیسواں حصہ، حضرت علی، ابن عمر، حسن بصری، قتادہ، ضحاک رَضِیَ اللہُ عَنْہُمْ وغیرہ جمہور مفسرین نے اس آیت میں ماعون کی تفسیر زکوٰۃ سے کی ہے۔ (مظہری) اور بعض روایات حدیث میں ماعون کی تفسیر استعمالی اشیاء سے کی گئی ہے، مطلب یہ ہے کہ جو شخص معمولی چیزوں کے دینے میں کنجوسی کرتا ہے وہ زکوٰۃ کیا دے گا؟

﴿مَثَّنَا﴾

سُورَةُ الْكَوثرِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَلَاثُ آيَاتٍ

سُورَةُ الْكَوثرِ مَكِّيَّةٌ اَوْ مَدَنِيَّةٌ ثَلَاثُ آيَاتٍ.

سورہ کوثر مکی یا مدنی ہے، تین آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ اِنَّا اَعْطَيْنَاكَ يَا مُحَمَّدُ الْكَوثرَ ۝ هُوَ نَهْرٌ فِي الْجَنَّةِ اَوْ هُوَ خَوْضَةٌ تَرُدُّ عَلَيْهِ امْتُهُ اَوْ الْكَوثرُ الْخَيْرُ الْكَثِيرُ مِنَ النُّبُوَّةِ وَالْقُرْآنِ وَالشَّفَاعَةِ وَنَحْوِهَا ۝ فَصَلِّ لِرَبِّكَ صَلَاةَ عِيْدٍ لِّلنَّحْرِ وَانْحَرْ ۝ نُسُكُكَ اِنْ شِئْنَاكَ اِى مُبْغِضِكَ هُوَ الْاَيْتَرُ الْمُنْقَطِعُ عَنْ كُلِّ خَيْرٍ اَوْ الْمُنْقَطِعُ الْعَقْبِ نَزَلَتْ فِي الْعَاصِ بْنِ وَاثِلٍ سَمَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَبْتَرَ عِنْدَ مَوْتِ ابْنِهِ الْقَاسِمِ.

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، اے محمد ﷺ! ہم نے آپ ﷺ کو نہر کوثر عطا کی، (کوثر) جنت میں ایک نہریا حوض ہے، جس پر آپ ﷺ کی امت وارد ہوگی، یا کوثر خیر کثیر کو کہتے ہیں، جو کہ نبوت، قرآن اور شفاعت اور ان جیسی چیزیں ہیں، پس آپ ﷺ اپنے رب کے لئے عید الاضحیٰ کی نماز پڑھئے اور اپنی قربانی کیجئے یقیناً آپ ﷺ کا دشمن ہی دم بریدہ (لا وارث) ہے (یعنی ہر خیر سے منقطع ہے یا منقطع النسل ہے)، یہ آیت) عاص بن وائل کے بارے میں نازل ہوئی، جس نے آپ ﷺ کو آپ ﷺ کے صاحبزادے قاسم ۱۰۸ ﷺ کے انتقال کے وقت ابتر (یعنی منقطع النسل) کہا تھا۔

تَحْقِيقُ تَرْكِبِ تَسْمِيَةِ تَفْسِيرِي فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: الْكَوثرُ جنت کی ایک نہریا حوض کا نام ہے، سعید بن جبیر نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ کوثر ہر اس شے کو کہتے ہیں جس میں خیر زیادہ ہو، کوثر کثیرہ سے ماخوذ ہے جیسے نَوْفَلٌ نَقْلٌ سے بنا ہے، جو چیز تعداد میں کثیر اور با عظمت ہے، اس کو عرب کوثر کہتے ہیں۔

قَوْلًا: شَانِكَ تیرا دشمن، یہ شَءٌ سے ماخوذ ہے، جس کے معنی دشمنی کے ہیں۔

قَوْلًا: اَبْتَر لا ولد، دم کٹنا، یہ بَتْر سے صفت مشبہ کا صیغہ ہے، (ن س) بَتْرًا کاٹنا، کٹنا، بائو، شمشیر براں۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

شان نزول:

ابن ابی حاتم رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے سَدِی سے اور بیہقی نے دلائل نبوت میں حضرت محمد بن علی بن حسین رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے نقل کیا ہے کہ جس شخص کی اولاد و ذکور مر جائے اس کو عرب ابتر یعنی مقطوع النسل کہتے تھے، جس وقت آپ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کے صاحبزادے قاسم رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ یا ابراہیم رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کا بچپن میں انتقال ہو گیا، تو کفار مکہ آپ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کو ابتر کا طعنہ دینے لگے، طعنہ دینے والوں میں عاص بن وائل کا نام خاص طور پر ذکر کیا جاتا ہے، اس پر سورہ کوثر نازل ہوئی۔ (معارف ملخص)

بعض روایات میں ہے کہ کعب بن اشرف یہودی ایک مرتبہ مکہ المکرمہ آیا تو قریش مکہ اس کے پاس گئے اور کہا کہ آپ اس نوجوان کو نہیں دیکھتے جو کہتا ہے کہ وہ ہم سب سے دین کے اعتبار سے بہتر ہے؟ حالانکہ ہم حجاج کی خدمت کرتے ہیں اور بیت اللہ کے نگہبان ہیں، لوگوں کو پانی پلاتے ہیں، کعب نے یہ بات سن کر کہا تم لوگ اس سے بہتر ہو، اس پر یہ سورت نازل ہوئی۔

(ابن کثیر)

إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ، امام بخاری رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے حضرت ابن عباس رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے اس کی تفسیر میں یہ روایت نقل کی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ کوثر وہ خیر کثیر ہے، جو اللہ تعالیٰ نے آپ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کو عطا فرمائی ہے، ابن عباس رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کے خاص شاگرد سعید بن جبیر رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے کسی نے کہا کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ کسوثر جنت کی ایک نہر کا نام ہے؟ تو سعید بن جبیر رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے جواب دیا کہ وہ جنت کی نہر جس کا نام کوثر ہے وہ بھی اس خیر کثیر میں داخل ہے۔

﴿مَثَّ﴾

سُورَةُ الْكَافِرُونَ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ سِتُّ آيَاتٍ

سُورَةُ الْكَافِرُونَ مَكِّيَّةٌ اَوْ مَدَنِيَّةٌ سِتُّ آيَاتٍ

سورہ کافرون کی یادنی ہے، چھ آیتیں ہیں۔

نَزَلَتْ لَمَّا قَالَ رَهْطٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعْبُدُ إِلَهَتَنَا سَنَةً وَنَعْبُدُ إِلَهَكَ سَنَةً. یہ سورت اس وقت نازل ہوئی جب مشرکین میں سے کچھ لوگوں نے نبی ﷺ سے یہ کہا کہ تم ہمارے معبودوں کی ایک سال بندگی کرو اور ایک سال ہم تمہارے معبود کی بندگی کریں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ قُلْ يَٰ أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ۝ لَا أَعْبُدُ فِي الْحَالِ مَا تَعْبُدُونَ ۝ مِنَ الْأَصْنَامِ وَلَا أَنْتُمْ عِبُدُونَ فِي الْحَالِ مَا أَعْبُدُ ۝ وَهُوَ اللَّهُ تَعَالَى وَحْدَهُ وَلَا آنَا عَابِدٌ فِي الْإِسْتِقْبَالِ مَا عَبَدْتُمْ ۝ وَلَا أَنْتُمْ عِبُدُونَ فِي الْإِسْتِقْبَالِ مَا أَعْبُدُ ۝ عَلِمَ اللَّهُ مِنْهُمْ أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ وَإِطْلَاقُ مَا عَلَى اللَّهِ عَلَى جِهَةِ الْمُقَابَلَةِ لَكُمْ دِينُكُمْ الشِّرْكُ وَلِي دِينِ ۝ الْإِسْلَامُ وَهَذَا قَبْلَ أَنْ يُؤْمَرَ بِالْحَرْبِ وَحُذِفَ يَاءُ الْإِضَافَةِ السَّبْعَةُ وَقَفًا وَوَصْلًا وَأَثَبْتُهَا يَعْقُوبٌ فِي الْحَالَيْنِ.

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، آپ ﷺ کہہ دیجئے، اے کافرو! نہ میں فی الحال ان بتوں کی بندگی کرتا ہوں جن کی تم بندگی کرتے ہو اور نہ فی الحال تم بندگی کرتے ہو اس کی جس کی میں بندگی کرتا ہوں اور وہ اللہ وحدہ ہے، اور نہ میں آئندہ بندگی کرنے والا ہوں جن کی تم بندگی کرتے ہو اور نہ تم آئندہ بندگی کرنے والے ہو اس کی جس کی میں بندگی کرتا ہوں اللہ کو ان کے بارے میں علم تھا کہ وہ ایمان لانے والے نہیں ہیں، اور ما، کا اللہ پر اطلاق بطور مقابلہ ہے، تمہارے لئے تمہارا دین شرک ہے اور میرے لئے میرا دین اسلام ہے، اور یہ حکم، جہاد کا حکم دیئے جانے سے پہلے کا ہے، اور قرآء سبعة نے یاء اضافت کو وقفاً اور وصلاً حذف کر دیا، اور یعقوب نے دونوں حالتوں میں باقی رکھا ہے۔

تَحْقِيقُ وَتَرْكِيبُ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: ایہا الکافرون اس کے مخاطب مخصوص کافر ہیں جن کے بارے میں اللہ کو علم تھا کہ وہ ایمان لانے والے نہیں ہیں۔
قَوْلُهُ: فی الحال لفظ فی الحال حقیقی صورت حال پر دلالت کرنے کے لئے ہے، یعنی واقعہ یہی ہے کہ نہ میں تمہارے معبودوں کی بندگی کرتا ہوں اور نہ تم میرے معبود کی بندگی کرتے ہو۔

قَوْلُهُ: فی الاستقبال، فی الاستقبال کا اضافہ ایک سوال مقدر کے جواب کے لئے ہے۔

سُؤَالُ: آیت میں اعبد کی تکرار ہے جو کہ پسندیدہ نہیں ہے؟

جَوَابُ: تکرار نہیں ہے؛ اس لئے کہ اول میں حال اور دوسرے میں استقبال مراد ہے۔

قَوْلُهُ: عَلِمَ اللَّهُ مِنْهُمْ أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد بھی ایک سوال کا جواب دینا ہے۔

سُؤَالُ: آپ ﷺ مشرکین مکہ کے ایمان سے کیوں ناامید ہو گئے؛ حالانکہ آپ ﷺ کی بعثت تو ان کی ہدایت ہی کے لئے ہوئی تھی؟ نیز آپ ﷺ تو ان کے ایمان پر بہت زیادہ حریص تھے۔

جَوَابُ: ایمان نہ لانے کی اطلاع کچھ مخصوص کافروں کے بارے میں ہے جن کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے آپ کو بذریعہ وحی بتلادیا تھا کہ فلاں فلاں ایمان لانے والے نہیں ہیں۔

قَوْلُهُ: وَإِطْلَاقُ مَا، عَلَى اللَّهِ عَلَى وَجْهِ الْمُقَابَلَةِ یہ بھی ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُؤَالُ: سوال یہ ہے کہ مَا، کا اطلاق غیر ذوی العقول پر ہوتا ہے نہ کہ ذوی العقول پر حالانکہ یہاں مَا، کا اطلاق اللہ تعالیٰ کے لئے ہوا ہے جو کہ خلاف ضابطہ ہے؟

جَوَابُ: یہ قاعدہ کلیہ نہیں ہے؛ بلکہ بعض نحویین کے نزدیک مَا، کا اطلاق ذوی العقول پر بھی درست ہے؛ لہذا اس صورت میں جواب کی کوئی ضرورت ہی نہیں ہے اور جن لوگوں کے یہاں مَا، کا اطلاق ذوی العقول پر درست نہیں ہے تو ان کی طرف سے یہ جواب ہوگا کہ یہ مشاکلت کے طور پر استعمال ہوا ہے؛ چونکہ سابق میں جنوں کیلئے مَا کا استعمال کیا گیا ہے؛ لہذا اللہ تعالیٰ کیلئے بھی مَا کا استعمال کیا گیا، اور مشاکلت کی رعایت رکھنا فصاحت کے مقتضی کے عین مطابق ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیح

اس سورت کے فضائل اور خواص:

صحیح احادیث سے ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ طواف کی دو رکعتوں اور فجر اور مغرب کی سنتوں میں ”قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ“ اور سورۃ اخلاص پڑھتے تھے، اسی طرح آپ ﷺ نے بعض صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے فرمایا کہ رات کو سوتے وقت یہ

(مسند احمد، ترمذی)

سورت پڑھ کر سوؤ گے تو شرک سے بری قرار پاؤ گے۔

حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ کیا تم یہ چاہتے ہو کہ جب تم سفر میں جاؤ تو وہاں تم اپنے سب رفقاء سے زیادہ خوش حال، با مراد ہو اور تمہارا سامان زیادہ ہو جائے؟ انہوں نے عرض کیا، یا رسول اللہ ﷺ بے شک میں ایسا چاہتا ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ آخر قرآن کی پانچ سورتیں یعنی قل یا ایہا الکافرون سے آخر تک پڑھا کرو اور ہر سورت بسم اللہ سے شروع کرو اور بسم اللہ ہی پر ختم کرو، حضرت جبیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اس وقت میرا حال یہ تھا کہ سفر میں اپنے دوسرے ساتھیوں کے بالمقابل قلیل الزاد اور خستہ حال ہوتا تھا، جب رسول اللہ ﷺ کی اس تعلیم پر عمل کیا، میں سب سے بہتر حال میں رہنے لگا۔ (مظہری، معارف)

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ نبی کریم ﷺ کو بچھونے کاٹ لیا تو آپ ﷺ نے پانی اور نمک منگایا آپ ﷺ پانی اور نمک کاٹنے کی جگہ لگاتے جاتے تھے اور قل یا ایہا الکافرون، اور قل اعدو برب الفلق، اور قل اعدو برب الناس پڑھتے جاتے تھے۔ (مظہری، معارف)

شان نزول:

ابن اسحاق کی روایت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ ہے کہ ولید بن مغیرہ، عاص بن وائل، اسود بن عبد المطلب اور امیہ بن خلف رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور کہا کہ آؤ ہم آپس میں اس پر صلح کریں کہ ایک سال آپ ﷺ ہمارے بتوں کی عبادت کریں اور ایک سال ہم آپ ﷺ کے معبود کی عبادت کریں۔ (فرطی)

اور طبرانی کی روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ ہے کہ کفار نے اول تو باہمی مصالحت کے لئے رسول اللہ ﷺ کے سامنے یہ صورت پیش کی کہ ہم آپ ﷺ کو اتنا مال دیتے ہیں کہ آپ ﷺ سارے مکہ میں سب سے زیادہ مال دار ہو جائیں اور جس عورت سے آپ ﷺ چاہیں آپ ﷺ کا نکاح کر دیں، آپ ﷺ صرف اتنا کریں کہ ہمارے معبودوں کو برانہ کہا کریں، اور اگر آپ ﷺ یہ بھی نہیں مانتے تو ایسا کریں کہ ایک سال ہم آپ ﷺ کے معبود کی عبادت کیا کریں اور ایک سال آپ ﷺ ہمارے معبودوں کی عبادت کیا کریں۔ (مظہری)

ابو صالح کی روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ ہے کہ کفار مکہ نے باہمی مصالحت کے لئے یہ صورت پیش کی تھی کہ آپ ﷺ ہمارے بتوں میں سے بعض کو صرف ہاتھ لگا دیں تو ہم آپ ﷺ کی تصدیق کرنے لگیں گے، اس پر جبریل امین سورہ کافرون لے کر نازل ہوئے جس میں کفار کے اعمال سے براءت اور خالص اللہ کی عبادت کا حکم ہے، شان نزول میں جو متعدد واقعات بیان ہوئے ہیں ان میں کوئی تضاد نہیں، ہو سکتا ہے کہ یہ سب ہی واقعات پیش آئے ہوں اور ان سب کے جواب میں یہ سورت نازل ہوئی ہو، جس کا حاصل ایسی مصالحت سے روکنا ہے۔

تَبَيَّنَ: کاسفر، کالفظ کوئی گالی نہیں ہے جو اس آیت کے مخاطبوں کو دی گئی ہی؛ بلکہ عربی زبان میں کافر کے معنی انکار کرنے

والے اور نہ ماننے والے کے ہیں اور اس کے مقابل مومن کا لفظ مان لینے اور تسلیم کر لینے والے کے لئے بولا جاتا ہے۔

کفار سے صلح کے بعض مسائل:

سورہ کافرون میں کفار کی پیش کی ہوئی مصالحت کی چند صورتوں کو بالکل رد کرنے کے بعد اعلان براءت کیا گیا، مگر خود قرآن کریم میں یہ ارشاد بھی موجود ہے: **فَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا** یعنی کفار اگر صلح کی طرف جھکیں تو آپ بھی جھک جائیے (معاہدہ صلح کر لیجئے) اور مدینہ طیبہ جب آپ ﷺ ہجرت کر کے تشریف لے گئے تو یہود مدینہ سے آپ ﷺ کا معاہدہ صلح مشہور و معروف ہے، اس لئے بعض مفسرین نے سورہ کافرون کو منسوخ کہہ دیا ہے اور منسوخ کہنے کی بڑی وجہ "لکم دینکم ولی دین" کو قرار دیا ہے؛ کیونکہ یہ احکام بظاہر جہاد کے منافی ہیں، مگر صحیح یہ ہے کہ یہاں "لکم دینکم ولی دین" کا مطلب یہ نہیں کہ کفار کو کفر کی اجازت یا کفر پر برقرار رکھنے کی ضمانت دے دی گئی؛ بلکہ اس کا حاصل وہی ہے جو "لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ" کا ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ جیسا کرو گے ویسا بھگتو گے، اس لئے رائج اور صحیح جمہور کے نزدیک یہ ہے کہ یہ سورت منسوخ نہیں جس قسم کی مصالحت سورہ کافرون کے نزول کا سبب بنی وہ جیسے اس وقت حرام تھی آج بھی حرام ہے اور جس صورت کی اجازت آیت مذکورہ میں آئی اور رسول اللہ ﷺ کے معاہدہ یہود سے عملاً ظاہر ہوئی، وہ جیسے اس وقت جائز تھی آج بھی جائز ہے، بات صرف محل اور موقع کو سمجھنے اور شرائط صلح کو دیکھنے کی ہے جس کا فیصلہ خود رسول اللہ ﷺ نے حدیث میں فرمایا ہے، جس میں کفار سے معاہدہ کو جائز قرار دینے کے ساتھ ایک استثناء کا ارشاد ہے وہ یہ ہے **الْأَصْلَحُ أَحَلُّ حَرَامًا أَوْ حَرَّمَ حَلَالًا** یعنی ہر صلح جائز ہے بجز اس صلح کے جس کی رو سے اللہ کی حرام کی ہوئی کسی چیز کو حلال یا حرام کی ہوئی کس چیز کو حرام قرار دیا گیا ہو، اب غور کیجئے کہ کفار مکہ نے صلح کی جو صورتیں پیش کی تھیں، ان سب میں کم از کم کفر اور اسلام کی حدود میں التباس یقینی ہے اور بعض صورتوں میں تو شرک تک کا ارتکاب لازم آتا ہے، ایسی صلح سے سورہ کافرون نے اعلان براءت کیا ہے اور دوسری جگہ جس صلح کو جائز قرار دیا اور معاہدہ یہود سے اس کی عملی صورت معلوم ہوئی۔ اس میں کوئی چیز ایسی نہیں جس میں اصول اسلام کا خلاف کیا گیا ہو یا کفر و اسلام کی حدود آپس میں ملتبس ہوئی ہوں، اسلام سے زیادہ کوئی مذہب رواداری، حسن سلوک، صلح و سلامت کا داعی نہیں؛ مگر صلح اپنے انسانی حقوق میں ہوتی ہے، خدا کے قانون اور اصول دین میں کسی صلح و مصالحت کی کوئی گنجائش نہیں۔

(واللہ اعلم، معارف)

سُورَةُ النَّصْرِ مَدَنِيَّةٌ وَهِيَ ثَلَاثُ آيَاتٍ

سُورَةُ النَّصْرِ مَدَنِيَّةٌ ثَلَاثُ آيَاتٍ.

سورہ نصر مدنی ہے، تین آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَنَبِيُّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَعْدَائِهِ
وَالْفَتْحُ فَتُحْ مَكَّةَ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَيْ الْإِسْلَامِ أَفْوَاجًا جَمَاعَاتٍ بَعْدَ مَا كَانَ يَدْخُلُ فِيهِ
وَاحِدٌ وَاحِدٌ وَذَلِكَ بَعْدَ فَتْحِ مَكَّةَ جَاءَ الْعَرَبُ مِنْ أَقْطَارِ الْأَرْضِ طَائِعِينَ فَسَبِّحْ بِحَمْدِكَ أَي مُتَلَبِّسًا
بِحَمْدِهِ وَاسْتَغْفِرْهُ أَنَّهُ كَانَ تَوَّابًا وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ نُزُولِ هَذِهِ السُّورَةِ يُكْثِرُ مِنْ قَوْلِ
سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ اسْتَغْفِرُ اللَّهُ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ وَعَلِمَ بِهَا أَنَّهُ قَدْ اقْتَرَبَ أَجَلُهُ وَكَانَ فَتْحُ مَكَّةَ فِي رَمَضَانَ
سَنَةِ ثَمَانٍ وَتُوفِيَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَجَبِ الْأَوَّلِ سَنَةِ عَشْرِ.

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، جب اپنے نبی ﷺ کے لئے
اس کے دشمنوں پر اللہ کی مدد آجائے، اور فتح مکہ نصیب ہو جائے اور تو لوگوں کو دیکھ لے کہ اللہ کے دین اسلام میں
جوق در جوق داخل ہو رہے ہیں بعد اس کے کہ دین میں ایک ایک کر کے داخل ہو رہے تھے، اور یہ صورت حال فتح مکہ
کے بعد ہوئی کہ عرب بخوشی اطراف و جوانب سے (دین میں داخل ہونے کے لئے) آئے، تو اپنے رب کی تسبیح و تحمید
کرنے لگو اور اس سے مغفرت طلب کرو، بے شک وہ بڑا توبہ قبول کرنے والا ہے؛ چنانچہ اس سورت کے نزول کے بعد
آپ ﷺ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ اسْتَغْفِرُ اللَّهُ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ بکثرت پڑھا کرتے تھے، اور اس سے سمجھ گئے
تھے کہ آپ ﷺ کا انتقال کا وقت قریب آگیا ہے، اور فتح مکہ رمضان ۸ھ میں ہوا اور آپ ﷺ کی وفات ربیع
الاول ۱۰ھ میں ہوئی۔

تَحْقِیْقِ وَتَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ : إِذَا جَاءَ ، الْمَجِیءُ در اصل موجود غائب کے حاضر ہونے کو کہتے ہیں، یہاں ایسا نہیں ہے؛ اس لئے کہ فتح پہلے سے موجود نہیں تھی کہ وہ آگئی ہو، اس لئے یہاں جاء بمعنی حَصَلَ وَحَقَّقَ ہے، یا یہ کہا جائے کہ جس چیز کا موجود ہونا تقدیر الہی میں مقدر ہو چکا ہے گویا کہ وہ موجود ہے اور جب اس موجود ہونے کا وقت آیا تو گویا پہلے وہ غائب تھی اب حاضر ہوگئی، اس صورت میں جاء اپنے حقیقی معنی میں ہوگا، إِذَا شرطیہ ہے اور فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ اس کی جزاء ہے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ سورت فتح مکہ سے پہلے نازل ہوئی ہو، اور اگر سورت فتح مکہ کے بعد نازل ہوئی ہو، تو إِذَا بمعنی إِذْ ہوگا اور محذوف کے متعلق ہوگا، تقدیر عبارت یہ ہوگی، اكْمَلَ اللَّهُ الْأَمْرَ وَاتَّمَمَ النِّعْمَةَ عَلَى الْعِبَادِ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ.

قَوْلُهُ : نَصْرُ اللَّهِ یہ مصدر مضاف الی الفاعل ہے اور اس کا مفعول نَبِیُّہُ محذوف ہے، جس کو مفسر علام نے ظاہر کر دیا ہے۔

قَوْلُهُ : الْفَتْحُ کو فہین کے نزدیک الفتح میں الف لام مضاف الیہ کے عوض میں ہے، ای فتنۃ.

قَوْلُهُ : أَلْوَجَاءُ یدخلون کے فاعل سے حال ہے، اگر رویت بصریہ مراد ہو، اور اگر رویت علمیہ مراد ہو تو مفعول ثانی ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

یہ سورت بالاجماع مدنی ہے اس سورت کا ایک نام سورۃ التودیع بھی ہے، تودیع کے معنی رخصت کرنے کے ہیں، اس سورت میں چونکہ رسول اللہ ﷺ کی وفات کے قریب ہونے کی طرف اشارہ ہے، اس لئے اس کو سورۃ التودیع بھی کہا گیا ہے۔

قرآن مجید کی آخری سورت اور آخری آیات:

صحیح مسلم میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے منقول ہے کہ سورۃ نصر قرآن مجید کی آخری سورت ہے۔

(فرطی، معارف)

مطلب یہ ہے کہ اس کے بعد کوئی مکمل سورت نازل نہیں ہوئی، بعض آیات کا جو اس کے بعد نازل ہونا بعض روایات سے ثابت ہے وہ اس کے منافی نہیں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ یہ سورت حجۃ الوداع میں نازل ہوئی، اس کے بعد آیت "الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ" نازل ہوئی، ان دونوں کے نزول کے بعد رسول اللہ ﷺ اس دنیا میں صرف اتنی روز بقید حیات رہے، ان دونوں کے بعد آیت "كَلَّاهُ" (الآیۃ) نازل ہوئی جس کے بعد رسول اللہ ﷺ کی عمر کے کل پچاس دن رہ گئے تھے، اس کے بعد آیت "لَقَدْ حَاءَ كُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ" (الآیۃ) نازل ہوئی، جس کے بعد آپ ﷺ کی عمر شریف

کے کل ۳۵، روز باقی تھے، اس کے بعد آیت ”اتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ“ نازل ہوئی جس کے بعد صرف اکیس روز باقی تھے اور مقاتل کی روایت کے مطابق اس کے صرف سات روز کے بعد آپ ﷺ کی وفات ہوگئی۔ (معارف، قرطبی)

اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ اس سورت میں فتح سے فتح مکہ مراد ہے؛ البتہ اس میں اختلاف ہے کہ یہ سورت فتح مکہ سے پہلے نازل ہوئی یا بعد میں؟ لفظ ”اِذَا جَاءَ“ سے بظاہر قبل فتح مکہ نازل ہونا معلوم ہوتا ہے، روح المعانی میں بحر محیط سے ایک روایت بھی اس کے موافق نقل کی ہے، جس میں اس سورت کا نزول غزوہ خیبر سے لوٹنے کے وقت بیان کیا گیا ہے اور خیبر کی فتح مکہ سے یقیناً مقدم ہے نیز روح المعانی میں بسند عبد بن حمید حضرت قتادہ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ کا یہ قول نقل کیا گیا ہے کہ آنحضرت ﷺ اس سورت کے بعد دو سال زندہ رہے، اس کا حاصل بھی یہی ہے کہ اس کا نزول فتح مکہ سے پہلے ہوا؛ کیونکہ فتح مکہ سے وفات تک کی مدت دو سال سے کم ہے، فتح مکہ ۸ھ رمضان المبارک میں ہوئی، اور آپ ﷺ کی وفات ربیع الاول ۱۰ھ میں ہوئی اور جن روایات میں اس کا فتح مکہ یا حجۃ الوداع میں نازل ہونا بیان کیا گیا ہے ان کا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ اس موقع پر رسول اللہ ﷺ نے یہ سورت پڑھی ہو جس سے لوگوں کو یہ خیال ہو گیا کہ یہ سورت ابھی نازل ہوئی ہے۔ (معارف)

آپ ﷺ کی وفات کے قریب آ جانے کی طرف اشارہ:

متعدد احادیث مرفوعہ اور آثار صحابہ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ میں ہے کہ اس سورت میں رسول اللہ ﷺ کی وفات کے وقت کا قریب آ جانے کی طرف اشارہ ہے کہ اب آپ ﷺ کی بعثت اور دنیا میں قیام کا وقت پورا ہو گیا ہے؛ لہذا اب تسبیح و استغفار میں لگ جائیے، مقاتل کی روایت میں ہے کہ جب یہ سورت نازل ہوئی تو آپ ﷺ نے صحابہ کرام رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ کے مجمع میں اس کی تلاوت فرمائی، اس مجمع میں حضرت ابوبکر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، اور سعد بن ابی وقاص رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وغیرہ موجود تھے، سب اس کو سن کر خوش ہوئے کہ اس میں فتح مکہ کی خوشخبری ہے؛ مگر حضرت عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رونے لگے، رسول اللہ ﷺ نے پوچھا کہ رونے کا کیا سبب ہے تو حضرت عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ نے عرض کیا کہ اس میں تو آپ ﷺ کی وفات کی خبر مضمون ہے جس کی آپ ﷺ نے تصدیق فرمائی۔

جب موت قریب ہو تو تسبیح و استغفار کرنی چاہئے:

حضرت عائشہ صدیقہ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فرماتی ہیں کہ اس سورت کے نازل ہونے کے بعد رسول اللہ ﷺ جب کوئی نماز پڑھتے تو یہ دعا کرتے: سُبْحَانَكَ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي۔ (بخاری)



سُورَةُ الْهَبِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ خَمْسُ آيَاتٍ

سُورَةُ أَبِي لَهَبٍ مَكِّيَّةٌ خَمْسُ آيَاتٍ.

سورہ ابی لہب مکی ہے، پانچ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ لَمَّا دَعَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْمَهُ وَقَالَ إِنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ
بَيْنَ يَدَيِ عَذَابٍ شَدِيدٍ فَقَالَ غُمُّهُ أَبُو لَهَبٍ تَبَّا لَكَ الْبَهْدَا دَعَوْتَنَا نَزَلَ تَكَبُّتٌ خَسِرْتَ يَدَا ابْنِ لَهَبٍ أَيْ
جُمْلَتُهُ وَغَبَرَ عَنْهَا بِالْيَدَيْنِ مَجَازًا لِأَنَّ أَكْثَرَ الْأَفْعَالِ تُزَاوِلُ بِهِمَا وَبِهَذِهِ الْجُمْلَةُ دُعَاءٌ وَقَبَّ ۝ خَسِرَ هُوَ وَبِهَذِهِ
خَبَرَ كَقَوْلِهِمْ أَهْلَكَ اللَّهُ وَقَدْ بَهَلَكَ وَلَمَّا خَوْفَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعَذَابِ فَقَالَ إِنْ كَانَ مَا يَقُولُ
ابْنُ أَخِي حَقًّا فَإِنِّي أَفْتَدِي مِنْهُ بِمَالِي وَوَلَدِي نَزَلَ مَا أَخْنَى عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ۝ وَكَسَبُهُ أَيْ وَلَدُهُ وَأَغْنَى
بِمَعْنَى يُغْنِي سَيَصِلُ نَارُ ذَاتِ لَهَبٍ ۝ أَيْ تَلْهَبُ وَتَوْقِدُ فَهِيَ مَالٌ تَكْنِيَّتُهُ لِتَلْهَبُ وَجْهَهُ إِشْرَاقًا وَخُمْرَةً
وَأَمْرَاتُهُ ۝ غَطَّتْ عَلَى ضَمِيرٍ يُضَلَّى سَوْغَةُ الْفَضْلِ بِالْمَفْعُولِ وَصِفَتُهُ وَهِيَ أُمُّ جَمِيلٍ حَمَالَةٌ بِالرَّفْعِ
وَالنَّصْبِ الْحَطِيبُ ۝ الشُّوْكَ وَالشَّعْدَانِ تُلْقِيهِ فِي طَرِيقِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جِيدِهَا غُنْفَقَةٌ
حَبْلٌ مِنْ مَسَدٍ ۝ أَيْ لَيْفٍ وَبِهَذِهِ الْجُمْلَةُ حَالٌ مِنْ حَمَالَةِ الْحَطِيبِ الَّذِي هُوَ نَعْتُ لَامِرَاتِهِ أَوْ خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ
مُقَدَّرٌ.

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، جب رسول اللہ ﷺ نے اپنی قوم کو پکارا اور کہا میں تم کو شدید عذاب آنے سے پہلے ڈراتا ہوں، تو آپ ﷺ کے چچا ابولہب نے کہا تیرا ناس ہو، کیا تو نے ہمیں اسی کے لئے بلایا؟ تو بت بیدا نازل ہوئی، ابولہب کے دونوں ہاتھ ٹوٹ گئے، یعنی وہ خود ہلاک ہو گیا، اور ذات ک دونوں ہاتھوں سے مجازاً تعبیر کیا ہے، اس لئے کہ اکثر افعال ہاتھوں ہی کی شرکت سے ہوتے ہیں، یہ جملہ بددعاء ہے اور ہلاک ہو گیا اور یہ (جملہ) بددعاء کی قبولیت کی خبر ہے، جیسا کہ عرب کہتے ہیں ”أَهْلَكَهُ اللَّهُ وَقَدْ هَلَكَ“ اور جب اس ک

نبی ﷺ نے عذاب سے ڈرایا تو اس نے کہا جو کچھ میرا بھتیجا کہتا ہے اگر وہ حق ہے تو میں اس کا اپنے مال اور اولاد سے فدیہ دے دوں گا، تو ”مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ“ نازل ہوئی، اس کے نہ اس کا مال کام آیا اور نہ اولاد، اور آغْنَىٰ بمعنی بُغْنَىٰ ہے، اور وہ عنقریب بھڑکنے والی آگ میں جائے گا، یعنی شعلہ زن، سلگنے والی آگ میں، یہ انجام ہے اس کی کنیت کا، اس کے چہرے کے دکنے کی وجہ سے، چمک اور سرخی کے اعتبار سے، اور اس کی بیوی بھی جائے گی اس کا عطف یَصْلَىٰ کی ضمیر پر ہے مفعول اور اس کی صفت کے فصل نے اس عطف کو جائز کر دیا ہے اور اس کی بیوی ام جمیل ہے جو لکڑیاں ڈھونے والی ہے، حَمَالَةٌ رفع اور نصب کے ساتھ ہے یعنی کانٹوں کو اور سعدان (کانٹے دار گھاس) کو ڈھونے والی ہے، جن کو وہ نبی ﷺ کے راستہ میں ڈالتی تھی، اس کی گردن میں مونجھ کی رسی ہوگی یعنی چھال کی اور یہ جملہ حَمَالَةُ الْحَطَبِ سے حال ہے جو کہ امرأۃ کی صفت ہے یا مبتداء محذوف کی خبر ہے۔

تَحْقِيقُ شَرَكِيَّةِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلًا: تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ اس سورت کو سورۃ نَسَدِ اور سورۃ اَبی لَهَبِ بھی کہتے ہیں، ابولہب کا اصل نام عبدالعزیٰ ہے، اپنے حسن و جمال اور چہرے کی سرخی کی وجہ سے اسے ابولہب (شعلہ فروزاں) کہا جاتا تھا، تَبَّتْ يَدَا اَبی لَهَبٍ بددعاء ہے اور وَتَبَّتْ قَبُولِیتِ دَعَاءِ کی اطلاع ہے اور بعض مفسرین نے کہا ہے کہ دونوں ہی بددعاء ہیں، ایک ہاتھوں کے لئے اور دوسری کل مجسم کے لئے، ہاتھوں سے بھی کل ہی مراد ہے؛ لہذا وَتَبَّتْ، تَبَّتْ يَدَا کی تاکید ہوگی۔

قَوْلًا: مَالٌ تَكْنِيْتُهُ یعنی نارِ جہنم میں داخلہ اس کی کنیت کی تاثیر اور نتیجہ تھا۔

قَوْلًا: لِنَلْهَبِ وَجْهَهُ یہ اس کی کنیت کی علت ہے، مطلب یہ کہ اس کی کنیت ابولہب اس لئے پڑی کہ وہ خوبصورتی اور سرخی میں شعلہ فروزاں کے مانند تھا؛ مگر یہی کنیت تلازم النار کی طرف پلٹ گئی۔

قَوْلًا: وَامْرَأَتُهُ اس کا عطف مَبِصْلَىٰ کی ضمیر مرفوع مستتر پر ہے، یعنی نارِ جہنم میں ابولہب داخل ہوگا اور اس کی بیوی (ام جمیل جس کا نام اروی تھا) بھی اس آگ میں داخل ہوگی۔

قَوْلًا: سَوَّغَةَ الْفَصْلِ الخ یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُؤَالٌ: قاعدہ ہے کہ ضمیر مرفوع متصل پر عطف کرنے کے لئے ضمیر مرفوع منفصل کے ذریعہ تاکید لانا ضروری ہوتی ہے؛ حالانکہ یہاں ایسا نہیں ہے؟

جَوَابٌ: ضمیر مرفوع متصل مستتر پر عطف کرنے کے لئے دو شرطوں میں سے ایک کا پایا جانا ضروری ہے، ایک یہ کہ ضمیر منفصل کے ذریعہ تاکید لائی جائے اور دوسرے یہ کہ معطوف اور معطوف علیہ کے درمیان فصل واقع ہو، اور یہاں دوسری شرط موجود ہے؛ اس لئے کہ معطوف علیہ اور معطوف کے درمیان مفعول یعنی نَارًا اور اس کی صفت یعنی ذَاتِ لَهَبٍ کا فصل موجود ہے؛ لہذا اب

کوئی اعتراض نہیں ہے۔

قَوْلًا: ام جمیل، ام جمیل ابوسفیان بن حرب کی بہن تھی اور عوراء یعنی کانی تھی۔ (حمل)

قَوْلًا: بالرفع والنصب، حمالة میں رفع اور نصب دونوں جائز ہیں، رفع یا تو امرأۃ کی صفت ہونے کی وجہ سے (اور یہ جائز ہے اس لئے کہ حمالة الحطب میں اضافت حقیقہ ہے) یا امرأۃ سے عطف بیان ہونے کی وجہ سے، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مبتداء محذوف کی خبر ہونے کی وجہ سے مرفوع ہو، ای ہی حمالة الحطب، ایک قراءت نصب کی بھی ہے اور اس کے ناصب فعل محذوف ہے، ای اعنی حمالة الحطب (یا) اذم حمالة الحطب، حطب ایک خاردار گھاس ہے جس کو ہندی میں ”اونٹ کٹارا“ کہتے ہیں، اس گھاس کو اونٹ کے علاوہ کوئی جانور نہیں کھاتا اور خشک ہونے کے بعد وہ بھی نہیں کھاتا۔

قَوْلًا: لیف، لیف کی جمع الیاف ہے، کھجور کے درخت کی چھال کو کہتے ہیں، مطلقاً چھال کو بھی کہتے ہیں، مونجھ جس کی عام طور پر رستی بنائی جاتی ہے وہ بھی ایک قسم کی چھال ہی ہوتی ہے۔

قَوْلًا: هذه الجملة، یعنی مبتداء و خبر سے مرکب جملہ اور وہ فی جیدھا حبل من مسد ہے، حبل موصوف، من مسد، کائن کے متعلق ہو کر صفت، موصوف صفت سے مل کر مبتداء مؤخر، فی جیدھا خبر مقدم، مبتداء خبر سے مل کر جملہ ہو کر حمالة الحطب سے حال ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

ابولہب کا اصلی نام عبدالعزی تھا، یہ آنحضرت ﷺ کا حقیقی چچا تھا، اس کو ابولہب اس لئے کہا جاتا تھا کہ اس کا رنگ بہت چمکتا ہوا، سرخ و سفید تھا، لہب آگ کے شعلے کو کہتے ہیں اور ابولہب کے معنی ہیں: شعلہ رو، یہاں اس کا اصل نام ذکر کرنے کے بجائے اس کی کنیت کو ذکر کرنے کی کئی وجوہ ہو سکتی ہیں، اول یہ کہ وہ اپنے اصلی نام کے بجائے اپنی کنیت سے معروف تھا، دوم یہ کہ اس کا اصل نام عبدالعزی مشرکانہ نام تھا جس کو قرآن میں پسند نہیں کیا گیا، سوم یہ کہ اس کا انجام جو اس سورت میں بیان کیا گیا ہے اس کے ساتھ اس کی یہ کنیت زیادہ مناسبت رکھتی ہے، یہ شخص آپ ﷺ کا بے حد دشمن اور اسلام کا شدید مخالف تھا۔

شان نزول:

صحیحین میں ہے کہ جب آنحضرت ﷺ پر آیت ”وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ“ نازل ہوئی تو آپ ﷺ نے کوہِ صہ پر چڑھ کر اپنے قبیلہ قریش کے لوگوں کو یَا صَبَاحَا، یا بنی عبد مناف اور یا بنی عبد المطلب وغیرہ کہہ کر آواز دی، سب قریش جمع ہو گئے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر میں تمہیں یہ خبر دوں کہ دشمن تم پر صبح شام میں حملہ آور ہونے والا ہے تو کیا تم لوگ میری تصدیق کرو گے؟ سب نے یک زبان ہو کر کہا ہاں! ضرور تصدیق کریں گے، پھر آپ ﷺ نے فرمایا میں تمہیں عذابِ شدید سے ڈراتا ہوں، یہ سن کر ابولہب نے کہا ”تَبَّ لَكَ الْهَذَا جَمَعْتَنَا“ اور آپ ﷺ کو مارنے کے لئے ایک پتھر

اٹھالیا، اس پر یہ سورت نازل ہوئی۔

تَبَّتْ يَدَا اَبِي لَهَبٍ اس کے معنی بعض مفسرین نے ”ٹوٹ جائیں ابو لہب کے ہاتھ“ بیان کئے ہیں، اور تبت کا مطلب بیان کیا ہے کہ وہ خود ہلاک ہو جائے یا وہ ہلاک ہو گیا، لیکن درحقیقت یہ کوئی کوسنا نہیں ہے جو اس کو دیا گیا ہو؛ بلکہ ایک پیشین گوئی ہے جس میں آئندہ پیش آنے والی بات کو ماضی کے صیغوں میں بیان کیا گیا ہے، گویا کہ اس کا ہونا ایسا یقینی ہے جیسے وہ ہو چکی، اور فی الواقع آخر کار وہی کچھ ہوا جو اس سورت میں چند سال پہلے بیان کیا جا چکا تھا، ہاتھ ٹوٹنے سے ظاہر ہے کہ جسمانی ہاتھ ٹوٹنا مراد نہیں ہے؛ بلکہ کسی شخص کا اپنے اس مقصد میں قطعی ناکام ہو جانا مراد ہے جس کے لئے اس نے اپنا پورا زور لگا دیا ہو اور ابو لہب نے رسول اللہ ﷺ کی دعوت کو زک دینے کے لئے واقعی اپنا پورا زور لگا دیا تھا؛ لیکن اس سورت کے نزول پر سات آٹھ سال ہی گزرے تھے کہ جنگ بدر میں قریش کے اکثر و بیشتر وہ بڑے سردار مارے گئے جو اسلام کی دشمنی میں ابو لہب کے ساتھی تھے، مکہ میں جب اس شکست کی خبر پہنچی تو اس کو اتنا رنج ہوا کہ وہ سات دن سے زیادہ زندہ نہ رہ سکا، پھر اس کی موت بھی نہایت عبرتناک ہوئی، اسے عرسہ یعنی طاعون کی گلٹی یا (جدری) چھپک جو کہ ایک متعدی مرض ہے، لاحق ہو گیا، اس کی چھوت لگ جانے کے خوف سے گھر والوں نے بھی اسے الگ ڈال دیا یہاں تک کہ اسی بے کسی کی حالت میں وہ مر گیا، تین روز تک اس کی لاش یونہی پڑی رہی، جب سڑنے لگا تو مزدوروں سے اٹھوا کر دبوادیا گیا، اس کی مزید اور مکمل شکست اس طرح ہوئی کہ جس دین کی راہ روکنے کے لئے اس نے ایڑی چوٹی کا زور لگا دیا تھا اسی دین کو اس کی اولاد نے قبول کر لیا، سب سے پہلے اس کی بیٹی ذرہ ہجرت کر کے مکہ سے مدینہ پہنچیں اور اسلام لائیں پھر فتح مکہ کے موقع پر اس کے دونوں بیٹے عتیبہ اور معتبہ، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی وساطت سے حضور ﷺ کے سامنے پیش ہوئے اور ایمان لا کر آپ ﷺ کے دست مبارک پر بیعت کی۔

مَا اَغْنٰی عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ابو لہب بہت سخت بخیل اور زر پرست آدمی تھا، ابن اثیر کا بیان ہے کہ زمانہ جاہلیت میں ایک مرتبہ اس پر یہ الزام بھی لگایا گیا تھا کہ اس نے کعبہ کے خزانے میں سے سونے کے دو ہرن چھال لئے ہیں، اگرچہ بعد میں وہ ہرن دوسرے شخص کے پاس سے برآمد ہوئے؛ لیکن بجائے خود یہ بات کہ اس پر یہ الزام لگایا گیا، یہ ظاہر کرتی ہے کہ مکہ کے لوگ اس کے بارے میں کیا رائے رکھتے تھے، اس کی مالداری کے متعلق قاضی رشید بن زبیر اپنی کتاب ”الذخائر والتحف“ میں لکھتے ہیں کہ وہ قریش کے ان چار آدمیوں میں سے تھا جو ایک قطار سونے کے مالک تھے، اس کی زر پرستی کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ جنگ بدر کے موقع پر جب کہ اس کے مذہب کی قسمت کا فیصلہ ہونے والا تھا قریش کے تمام سردار لڑنے کے لئے گئے؛ مگر اس نے عاص بن ہشام کو اپنی طرف سے لڑنے کے لئے بھیج دیا اور کہا کہ یہ ان چار ہزار رہموں کا بدل ہے جو میرے تیرے ذمہ قرض ہیں، اس طرح اس نے اپنا قرض وصول کرنے کی ایک ترکیب نکال لی، کیونکہ عاص دیوالیہ ہو چکا تھا اور اس سے رقم ملنے کی کوئی امید نہ تھی۔

مَا كَسَبَ بعض مفسرین نے مَا كَسَبَ کے معنی کمائی کے لئے ہیں یعنی وہ نفع جو اس نے تجارت وغیرہ میں کمایا، اور بعض مفسرین نے اس سے اولاد مراد لی ہے؛ کیونکہ آپ ﷺ نے فرمایا ”اِنَّ اَطْيَبَ مَا اَكَلَ مِنْ كَسْبِهِ وَاَنَّ الْوَلَدَ مِنْ

کَسْبِہ“ یعنی جو کھانا آدمی کھاتا ہے اس میں سب سے زیادہ حلال و طیب وہ چیز ہے جو آدمی اپنی کمائی سے حاصل کرے اور آدمی کی اولاد بھی اس کے کسب میں داخل ہے یعنی اولاد کی کمائی کھانا بھی اپنی ہی کمائی سے کھانا ہے۔ (قرطبی)

اس لئے حضرت عائشہ، مجاہد، عطاء، ابن سیرین رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ نے اس جگہ مَا کَسَبَ کی تفسیر اولاد سے کی ہے، ابولہب کو اللہ نے مال بھی بہت دیا تھا اور اولاد بھی، یہی دونوں چیزیں ناشکری کی وجہ سے اس کے فخر و غرور اور وبال کا سبب بنیں۔

وَأَمْرَاتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ جس طرح ابولہب کو آپ ﷺ سے سخت غیظ و غضب اور دشمنی تھی اس کی بیوی بھی اس دشمنی میں اس کی مدد کرتی تھی، اس کا نام از وئی تھا اور ام جمیل اس کی کنیت تھی، یہ ابوسفیان بن حرب کی بہن تھی، حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صاحبزادی حضرت اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا بیان ہے کہ جب یہ سورت نازل ہوئی اور ام جمیل نے اس کو سنا تو غصہ میں بھری ہوئی رسول اللہ ﷺ کی تلاش میں نکلی، اس کے ہاتھ میں پتھر تھے اور وہ حضور ﷺ کی ہجو میں اپنے ہی کچھ اشعار پڑھتی جا رہی تھی، جب حرم میں پہنچی تو وہاں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ حضور تشریف فرما تھے حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! یہ آ رہی ہے اور مجھے اندیشہ ہے کہ آپ ﷺ کو دیکھ کر کوئی بے ہودہ حرکت کرے گی، آپ ﷺ نے فرمایا مجھے دیکھ نہ سکے گی چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ آپ ﷺ کے موجود ہونے کے باوجود آپ ﷺ کو نہ دیکھ سکی، اور اس نے حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا میں نے سنا ہے کہ تمہارے صاحب نے میری ہجو کی ہے؟ حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا اس گھر کے رب کی قسم انہوں نے تیری کوئی ہجو نہیں کی، اس پر وہ واپس چلی گئی۔ (ابن ابی حاتم، ابن ہشام نے بھی اسی سے ملتا جلتا واقعہ نقل کیا ہے)۔

حَمَّالَةَ الْحَطَبِ اس کا لفظی ترجمہ ہے، ”لکڑیاں ڈھونے والی“، مفسرین نے اس کے متعدد معنی بیان کئے ہیں، ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ عورت جہنم میں اپنے شوہر کی آگ پر لکڑیاں لالا کر ڈالے گی؛ تاکہ آگ مزید بھڑکے یعنی جس طرح دنیا میں یہ کفر و شرک میں اپنے شوہر کی مددگار تھی آخرت میں بھی عذاب میں اس کی مددگار ہوگی، حضرت عبداللہ بن عباس، ابن زید، ضحاک اور ربیع بن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ وہ رات میں خاردار ٹہنیاں لاکر رسول اللہ ﷺ کے دروازے پر ڈال دیتی تھی، اس لئے اس کو لکڑیاں ڈھونے والی کہا گیا ہے، قتادہ، عکرمہ، حسن بصری، مجاہد، سفیان ثوری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ وہ لوگوں میں فساد ڈلوانے کے لئے چغلیاں کھاتی پھرتی تھی، اس لئے اسے عربی محاورہ کے مطابق لکڑیاں ڈھونے والی کہا گیا ہے، فارسی محاورہ میں ایسے شخص کو، ”ہیزم کش“ کہتے ہیں، شیخ سعدی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسی مفہوم کو اس شعر میں ادا کیا ہے:۔

میان دو کس جنگ چوں آتش است خن چین بد بخت ”ہیزم کش“ است

اردو محاورہ میں اسی کو ”جلتی پرتیل چھڑکنا“ کہتے ہیں، بہر حال اس سورت میں اس کی ہلاکت کو بیان کیا گیا ہے۔



سُورَةُ الْاِخْلَاصِ مَكِّيَّةٌ وَفِي رُبْعِ آيَاتٍ

سُورَةُ الْاِخْلَاصِ مَكِّيَّةٌ اَوْ مَدَنِيَّةٌ اَرْبَعُ اَوْ خَمْسُ آيَاتٍ.

سورہ اخلاص کی یادنی ہے، چار یا پانچ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ سُبْحَانَ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم عَنْ رَبِّہِ فَنَزَلَ
قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ ۝ فَاللّٰهُ خَبْرٌ ہُوَ وَاَحَدٌ بَدَلٌ مِنْہِ اَوْ خَبْرٌ ثَانِ اللّٰهُ الصَّمَدُ ۝ مُبْتَدَاً وَخَبْرٌ اِی الْمَقْصُودُ فِی
الْخَوَائِجِ عَلٰی الدَّوَامِ لَمْ یَلِدْہُ لَا نَبْیَآءَ مُجَانِسَہُ وَلَمْ یُولَدْہُ ۝ لَا نَبْیَآءَ الْخُدُوثِ عَنْہُ وَلَمْ یَكُنْ لَّہُ کُفُوًا اَحَدٌ ۝
اِی مُکَافِیٌّ وَمُمَآئِلًا فَلَّہُ مُتَعَلِّقٌ بِکُفُوَا وَقَدِّمَ عَلَیْہِ لِآنَہُ مَحْطُ الْقَضِیِّ بِالنَّفْیِ وَاٰخِرَ اَحَدٌ وَہُوَ اِسْمٌ یَّکُنْ
عَنْ خَبْرِہَا رِغَاۃٌ لِّلْفَاصِلَۃِ.

تَرْجُمَہُ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، نبی ﷺ سے ان کے رب کے بارے
میں سوال کیا گیا تو قل هو اللہ احد نازل ہوئی، کہو وہ اللہ یکتا ہے، اللہ، ہو کی خبر ہے اور احد اس سے بدل ہے یہ
(مبتداء) کی خبر ثانی ہے، اللہ بے نیاز ہے یہ مبتدا خبر ہیں یعنی وہ حاجتوں میں ہمیشہ مقصود ہے، نہ اس کی کوئی اولاد مجانست کے
منشی ہونے کی وجہ سے نہ وہ کسی کی اولاد اس سے حدوث کے منشی ہونے کی وجہ سے، اور نہ کوئی اس کا ہمسر ہے یعنی ہمسرا اور
مماثل نہیں، لہ کفو سے متعلق ہے، لہ کو کفو پر مقدم کر دیا گیا ہے؛ اسلئے کہ وہی (مماثل سے) مقصود بالنفی ہے اور احد
کو جو کہ یکن کا اسم ہے اس کی خبر سے مؤخر کر دیا گیا ہے فواصل کی رعایت کی وجہ سے۔

تَحْقِیْقُ تَرْکِیْبِ تَسْمِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

سورہ اخلاص، اس سورت کے متعدد نام ہیں اور کثرت اسماء شرف مسک پر دلالت کرتے ہیں، صاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے
اس کے بیس نام شمار کرائے ہیں؛ ان میں سے چند یہ ہیں: سورۃ التفرید، سورۃ التجرید، سورۃ التوحید، سورۃ
الاخلاص، سورۃ التحیات، سورۃ الولایۃ، سورۃ النسبۃ، سورۃ المعرفۃ، سورۃ الجمال، سورۃ

المقشقة، (تلك عشرة كاملة).

قَوْلًا: قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اس کی ترکیب میں چند صورتیں ہیں، ① هُوَ ضمیر شان مفسر مبتداء اور اللہ الصمد مفسر جملہ ہو کر خبر ② هُوَ مبتداء اول، اللہ مبتداء ثانی اور أَحَدٌ مبتداء ثانی کی خبر، مبتداء ثانی اپنی خبر سے مل کر جملہ ہو کر مبتداء اول کی خبر، اس صورت میں هُوَ کا مرجع وہ ہے جو سابق میں مذکور ہوا، اس لئے کہ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، مشرکین کے سوال یا محمد! انسب لنا ربك، اے محمد ﷺ تو ہم سے اپنے رب کا نسب بیان کر، کے جواب میں ہے، اور یہ بھی درست ہے کہ اللہ، هُوَ سے بدل ہو۔

قَوْلًا: اللہ الصمد، اللہ مبتداء الصمد اس کی خبر، الصَّمَدُ مَا يُضْمَدُ اليه في الحاجات، کو کہا جاتا ہے، یعنی حاجتوں میں جس کی جانب قصد کیا جائے، فعل (يَضْمَدُ) آتا ہے، مصدر بمعنی مفعول (مَصْمُودٌ) ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحَ

سورة اخلاص کی فضیلت:

یہ سورت اگرچہ بہت مختصر ہے؛ مگر بڑے فضائل کی حامل ہے آپ ﷺ نے اس کو ثلث قرآن قرار دیا ہے۔

شان نزول:

مشرکین نے آپ ﷺ سے کہا کہ اپنے رب کا نسب بیان کرو تب یہ سورت نازل ہوئی۔ (مسند احمد)

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اس حکم کے مخاطب اولین تو خود رسول اللہ ﷺ ہیں، اس لئے کہ آپ ﷺ ہی سے یہ سوال کیا گیا تھا کہ آپ ﷺ کا رب کون ہے اور کیسا ہے؟ اور آپ ﷺ ہی کو حکم دیا گیا تھا کہ آپ ﷺ ان کے سوال کے جواب میں اللہ أَحَدٌ کہیں، لیکن حضور ﷺ کے بعد ہر مومن اس کا مخاطب ہے، اسے بھی وہی بات کہنا چاہئے جس کے کہنے کا حکم حضور ﷺ کو دیا گیا تھا۔

لفظ قُلْ، اس میں نبی ﷺ کی نبوت کی طرف اشارہ ہے کہ آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہدایت کا حکم ہو رہا ہے اور اللہ اس ذات کا نام ہے جو واجب الوجود اور تمام کمالات کی جامع اور تمام نقائص سے پاک ہے، أَحَدٌ اور وَاحِدٌ کا ترجمہ تو ایک ہی کیا جاتا ہے؛ مگر مفہوم کے اعتبار سے احد کے مفہوم میں یہ بھی شامل ہے کہ وہ ترکیب و تحلیل، تعدد اور تجزیہ اور کسی شئی کی مشابہت و مشاکلت سے پاک ہے یعنی وہ ایک یا متعدد مادوں سے نہیں بنا ہے اور نہ اس میں تعدد کا کوئی امکان ہے، اس کے سوا دنیا کی ہر شئی جفت اور طاق ہے، یہ جواب ہو گیا ان لوگوں کا جو اللہ تعالیٰ کے متعلق پوچھتے تھے کہ وہ سونے چاندی کا ہے یا کسی جوہر کا؟ اس ایک مختصر جملہ میں ذات و صفات کے سب مباحث آ گئے۔

اللّٰهُ الصَّمَدُ لفظ صمد کے معنی میں بڑی وسعت ہے، اس کے بہت سے معنی ہو سکتے ہیں اور وہ سب صحیح ہیں، لیکن اصل معنی صمد کے ہیں وہ ذات کہ لوگ اپنی حاجات اور ضروریات میں جس کی طرف رجوع کریں اور جو بڑائی اور سرداری میں ایسا ہو کہ اس سے کوئی بڑا نہیں، خلاصہ یہ کہ سب اس کے محتاج ہیں وہ کسی کا محتاج نہیں۔

لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ یہ ان لوگوں کا جواب ہے جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے نسب نامہ کا سوال کیا تھا کہ اس کو مخلوق پر قیاس نہیں کیا جاسکتا جو توالد و تناسل کے ذریعہ وجود میں آتی ہے، نہ وہ کسی کی اولاد ہے اور نہ اس کی کوئی اولاد۔

وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ، کفو کے لفظی معنی مثل اور مماثل کے ہیں، معنی یہ ہے کہ نہ کوئی اس کا مثل ہے اور نہ ہی کوئی اس سے مشابہت رکھتا ہے۔ (معارف)

سورۃ اخلاص میں مکمل توحید اور ہر طرح کے شرک کی نفی ہے:

اللہ کے ساتھ کسی کو شریک سمجھنے والے، منکرین توحید کی دنیا میں مختلف اقسام ہوئی ہیں، سورۃ اخلاص نے ہر قسم کے شرک و خیالات کی نفی کر کے مکمل توحید کا سبق دیا ہے؛ چنانچہ منکرین توحید میں ایک گروہ تو خود اللہ کے وجود ہی کا منکر ہے، جبکہ بعض وجود کے تو قائل ہیں مگر وجوب وجود کے منکر ہیں، بعض دونوں کے قائل ہیں مگر صفات کمالات کے منکر ہیں، بعض یہ سب کچھ مانتے ہیں؛ مگر پھر بھی غیر اللہ کو عبادت میں شریک ٹھہراتے ہیں، ان سب خیالات باطلہ کا رد اللہ الصمد میں ہو گیا، بعض لوگ عبادت میں بھی کسی کو شریک نہیں کرتے؛ مگر حاجت روا کار ساز اللہ کے سوا دوسروں کو بھی سمجھتے ہیں، ان کے خیالات کا ابطال لفظ صمد میں ہو گیا، بعض لوگ اللہ کے لئے اولاد کے قائل ہیں ان کا رد لَمْ يَلِدْ میں ہو گیا۔ (معارف)

لہذا اس مختصر مگر جامع سورت سے ہر طرح کے شرک کی نفی ہو گئی جس کی طرف راہ نکالنے کی کسی قسم کی اب قطعاً کوئی گنجائش قی نہیں رہ جاتی۔ (واللہ اعلم بالصواب)

﴿مَتَّ﴾

سُورَةُ الْفَلَقِ مَدَنِيَّةٌ وَهِيَ خَمْسُ آيَاتٍ

سُورَةُ الْفَلَقِ مَكِّيَّةٌ اَوْ مَدَنِيَّةٌ خَمْسُ آيَاتٍ

سورہ فلق مکی یا مدنی ہے، پانچ آیتیں ہیں۔

نَزَلَتْ هَذِهِ وَالتَّى بَعْدَهَا لَمَّا سَحَرَ لَبِيدُ الْيَهُودِيِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي وَتْرِهِ إِحْدَى عَشْرَةَ عُقْدَةً فَأَعْلَمَهُ اللَّهُ بِذَلِكَ وَبِمَحَلِّهِ فَأَحْضَرَ بَيْنَ يَدَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَرَ بِالْتَّعَوُّذِ بِالسُّورَتَيْنِ فَكَانَ كُلَّمَا قَرَأَ آيَةً مِنْهُمَا انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ وَوَجَدَ خِفَّةً حَتَّى انْحَلَّتِ الْعُقْدُ كُلُّهَا وَقَامَ كَأَنَّمَا نُشِطَ مِنْ عِقَالٍ.

یہ سورت اور اس کے بعد والی سورت اس وقت نازل ہوئی جب کہ لبید یہودی نے نبی ﷺ پر ایک تانت کی گیارہ گرہوں میں جادو کر دیا تھا، اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو اس سحر کی اور اس کی جگہ کی اطلاع فرمادی، آپ ﷺ کے سامنے اس کو لایا گیا اور دونوں سورتوں کے ذریعہ تعوذ (پناہ) کا حکم دیا گیا، جب آپ ﷺ ان دونوں سورتوں میں سے ایک آیت پڑھتے تھے، تو ایک گرہ کھل جاتی تھی اور آپ ﷺ ہکا پن محسوس فرماتے، یہاں تک کہ تمام گرہیں کھل گئیں اور آپ ﷺ اس طرح اٹھ کھڑے ہوئے جیسا کہ آپ ﷺ کو بندشوں سے کھولایا گیا۔

قَوْلُهُ: فَأَحْضَرَ بَيْنَ يَدَيْهِ ﷺ، یعنی لبید بن العصم کو آپ ﷺ کے سامنے حاضر کیا گیا، (حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس کو بلا کر لائے تھے)۔

قَوْلُهُ: فِي وَتْرٍ! وَتْرٌ تانت جو کہ جانوروں کی آنت سے بنائی جاتی ہے، یہ ایک قسم کی رگ ہے جو مضبوط دھاگے جیسی ہوتی ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ قُلْ اتَّعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ۝ الصُّبْحِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ۝ مِنْ حَيَوَانَ مُكَلَّفٍ وَغَيْرِ مُكَلَّفٍ وَجَمَادٍ كَالسَّمِّ وَغَيْرِ ذَلِكَ ۝ وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ ۝ أَيْ النَّيْلِ إِذَا أَظْلَمَ أَوْ الْقَمَرِ إِذَا غَابَ ۝ وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ السُّوَاجِرِ تَنْفُثُ فِي الْعُقَدِ ۝ الَّتِي تَعْقُدُهَا فِي الْخَيْطِ تَنْفُخُ فِيهَا بِشَىءٍ يَقُولُهُ مِنْ غَيْرِ رِيْقٍ وَقَالَ الزُّنْحَشَرِيُّ مَعَهُ كَبَنَاتٌ لَبِيدُ الْمَذْكُورِ ۝ وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ۝ أَظْهَرَ حَسَدَهُ وَعَمِلَ بِمُقْتَضَاهُ

كَلْبِيدٍ الْمَذْكُورِ مِنَ الْيَهُودِ الْحَاسِدِينَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرُ الثَّلَاثَةِ الشَّائِلِ لَهَا مَا حَقَّ نَعْدَهُ لِبَشَرَةٍ شَرَّهَا.

تَرْجُمَہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، کہو کہ میں صبح کے رب کی پناہ میں آتا ہوں، ہر اس چیز کے شر سے جو اس نے پیدا کی (یعنی) حیوان مکلف اور غیر مکلف کے شر سے اور جماد کے شر سے مثلاً زہرہ وغیرہ، اور رات کی تاریکی کے شر سے جب وہ چھا جائے، یعنی رات کے شر سے جب وہ تاریک ہو جائے، یا چاند کے شر سے جب وہ غروب ہو جائے، اور پھونکنے والی جاو گرنوں کے شر سے جو گرہوں میں تھوک کے بغیر پھونکیں وہ گرہیں کہ جن کو وہ دھاگے میں لگاتی ہیں اور زختری نے کہا ہے: تھوک کے ساتھ، جیسا کہ لبید مذکور کی بیٹیاں اور حاسد کے شر سے جب وہ حسد کرے یعنی اپنے حسد کو ظاہر کرے اور اس کے مقتضی پر عمل کرے جیسا کہ نبی ﷺ پر حسد کرنے والے یہود میں سے لبید مذکور ہے اور تینوں کو جن کو مَا خَلَقَ شامل ہے مَا خَلَقَ کے بعد ذکر کرنا ان کے شر کے شدید ہونے کی وجہ سے ہے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيْبِ تَسْبِيْلِ تَفْسِيْرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: الْفَلَقُ: اسم فعل: تَرَكَ، اول صبح، فَلَقَ، بمعنى مَفْلُوق.

قَوْلُهُ: وَقَبَ: ماضی، واحد مذکر غائب (ض) وَقَبًا وَقُوبًا، چھا جانا۔

قَوْلُهُ: غَاسِقُ: اسم فاعل، رات کی تاریکی غَسَقَ (ن) غُسُوقًا رات کا تاریک ہونا۔

قَوْلُهُ: او القمر: یہ غاسق کی دوسری تفسیر ہے۔

قَوْلُهُ: السَّوَاحِرُ: یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ نفثت کا موصوف محذوف ہے، مفسر علام نے موصوف، السَّوَاحِرُ محذوف نکالا ہے یعنی سحر کرنے والی عورتیں، مراد لبید بن اعصم یہودی کی لڑکیاں ہیں، اس کا موصوف نفوس بھی ہو سکتا ہے،

نفثت، نفاثۃ کی جمع اور مبالغہ کا صیغہ ہے نَفَثَ (ض ن) نَفَثًا: ہے تھکارنا، نفث اور نفل میں فرق یہ ہے کہ نفث میں تھوک کم ہوتا ہے اور نفل میں تھوک زیادہ ہوتا ہے۔

تَفْسِيْرُ وَتَشْرِیْحِ

سورہ فلق اور سورہ ناس کے فضائل:

قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ (سورہ فلق) اور اس کے بعد جو سورہ ناس ہے، ان دونوں سورتوں کی مشترکہ فضیلت بعض احادیث میں بیان کی گئی ہے، ایک حدیث میں نبی کریم ﷺ نے فرمایا آج کی رات مجھ پر کچھ ایسی آیات نازل ہوئیں ہیں جن

کی مثل میں نے کبھی نہیں دیکھی یہ فرما کر آپ ﷺ نے یہ دونوں سورتیں تلاوت فرمائیں۔

(صحیح مسلم، کتاب صلاۃ المسافرین و قصرها)

ابو حابس جہنی رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے آپ ﷺ نے فرمایا اے ابو حابس رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ! کیا میں تجھے سب سے بہترین تعویذ نہ بتاؤں، جس کے ذریعہ پناہ طلب کرنے والے پناہ مانگتے ہیں؟ انہوں نے عرض کیا، ہاں! ضرور بتائیے یا رسول اللہ ﷺ! آپ ﷺ نے ان دونوں سورتوں کا ذکر کر کے فرمایا کہ یہ دونوں ”معوذتان“ ہیں۔

جب آپ ﷺ پر جادو کیا گیا تو جبریل عَلَیْہِ السَّلَام ہی دو سورتیں لے کر حاضر ہوئے اور فرمایا کہ ایک یہودی نے آپ ﷺ پر جادو کیا ہے اور یہ جادو فلاں کنوئیں میں ہے، آپ ﷺ نے حضرت علی رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کو بھیج کر منگوا یا (یہ ایک کنگھی کے دندانون اور بالوں کے ساتھ ایک تانت میں گیارہ گرہ لگا کر کیا گیا تھا اور موم کا ایک پتلا تھا جس میں سوئیاں چبھوئی ہوئی تھیں)۔ آپ ﷺ کا یہ معمول تھا کہ رات کو سوتے وقت سورۃ اخلاص اور معوذتین پڑھ کر ہتھیلیوں پر دم کرتے اور پھر انہیں پورے جسم پر ملتے پھر سر اور چہرے پر اور جسم کے اگلے حصہ پر پھیرتے، اس کے بعد جہاں تک آپ ﷺ کے ہاتھ پہنچتے یہ عمل آپ تین مرتبہ فرماتے۔ (صحیح بخاری کتاب فضائل القرآن)

سحر، نظر بد اور تمام آفات کا علاج:

سورۃ فلق اور سورۃ ناس ایک ہی ساتھ ایک ہی واقعہ میں نازل ہوئی ہیں، ان دونوں سورتوں کو سحر، نظر بد اور تمام آفات روحانی و جسمانی کے دور کرنے میں عظیم تاثیر ہے۔

زمانہ نزول:

ان دونوں سورتوں کے کمی یا مدنی ہونے میں اختلاف ہے، حضرت حسن بصری رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ، عکرمہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ وغیرہما کا قول ہے کہ یہ سورتیں کمی ہیں، حضرت ابن عباس رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا کی بھی ایک روایت یہی ہے، مگر ان سے ہی ایک روایت مدنی ہونے کی بھی ہے، اور یہی قول حضرت عبداللہ بن زبیر رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ اور قتادہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کا بھی ہے، جن روایتوں سے اس قول کی تقویت ہوئی ہے ان میں سے یہ روایات بھی ہیں کہ جب مدینہ میں یہود نے رسول اللہ ﷺ پر جادو کیا تھا تو اس کے اثر سے آپ ﷺ بیمار ہو گئے تھے، اس وقت یہ سورتیں نازل ہوئی تھیں، ابن سعد نے واقدی کے حوالہ سے بیان کیا ہے کہ یہ واقعہ ۷ھ کا ہے، نیز ابن سعد، محی السنۃ بغوی، امام نسفی، امام بیہقی، حافظ ابن حجر رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ وغیرہم نے روایت کیا ہے کہ مدینہ میں یہود نے رسول اللہ ﷺ پر جادو کیا جس کے اثر سے آپ ﷺ بیمار ہو گئے تھے، اس وقت یہ سورتیں نازل ہوئی تھیں، ان روایات سے اس کی تقویت ہوتی ہے کہ یہ دونوں سورتیں مدنی ہیں۔

آپ ﷺ پر جادو کا اثر ہونا:

یہاں ایک اہم مسئلہ یہ ہے کہ روایات کی رو سے آپ ﷺ پر جادو کیا گیا تھا، اور اس کے اثر سے آپ ﷺ بیمار ہو گئے تھے، اور اس اثر کو زائل کرنے کے لئے جبرائیل علیہ السلام نے آکر آپ ﷺ کو یہ سورتیں پڑھنے کی ہدایت کی تھی، اس پر قدیم اور جدید زمانے کے بہت سے عقلیت پسندوں نے اعتراض کیا ہے کہ اگر یہ روایات مان لی جائیں تو شریعت ساری کی ساری مشتبہ ہو جاتی ہے؛ کیونکہ اگر نبی ﷺ پر جادو کا اثر ہو سکتا ہے جیسا کہ روایات کی رو سے اثر ہو بھی گیا تھا، تو نہیں کہا جاسکتا کہ مخیلفین نے جادو کے زور سے نبی سے کیا کیا کہلوایا اور کروایا ہو؟ اس مسئلہ کی تحقیق کے لئے ضروری ہے کہ سب سے پہلے یہ دیکھا جائے کہ کیا درحقیقت مستند تاریخی روایات کی رو سے یہ ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ پر جادو کا اثر ہوا تھا؟ اگر ہوا تھا تو وہ اثر کس حد تک تھا؟ اس کے بعد یہ دیکھا جائے کہ جو کچھ تاریخ سے ثابت ہے اس پر وہ اعتراضات وارد ہوتے ہیں یا نہیں جو کئے گئے ہیں؟

جہاں تک تاریخی حیثیت کا تعلق ہے نبی ﷺ پر جادو کا اثر ہونے کا تو یہ واقعہ قطعی طور پر ثابت ہے، اسے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا، حضرت زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بخاری و مسلم، نسائی، ابن ماجہ، امام احمد، عبدالرزاق، حمیدی، بیہقی، طبرانی، ابن سعد وغیرہم محدثین نے اتنی مختلف اور کثیر التعداد سندوں سے نقل کیا ہے جس کا نفس مضمون تو اثر کی حد کو پہنچا ہوا ہے، اس سلسلہ کی جو روایات آئی ہیں، انہیں اگر مجموعی طور پر مرتب کیا جائے تو اس سے ایک مربوط واقعہ کی شکل اس طرح بنتی ہے۔

واقعہ کی تفصیل:

صلح حدیبیہ کے بعد جب نبی کریم ﷺ واپس تشریف لائے تو محرم ۷ھ میں خیبر سے یہودیوں کا ایک وفد مدینہ آیا اور ایک مشہور جادوگر لبید بن الاعصم سے ملا جو انصار کے قبیلہ بنی زدیق سے تعلق رکھتا تھا (بعض روایتوں میں یہودی اور بعض میں منافق بھی مذکور ہے) ان لوگوں نے اس سے کہا کہ محمد ﷺ نے ہمارے ساتھ جو کچھ کیا ہے وہ تمہیں معلوم ہے، ہم نے ان پر بہت جادو کرنے کی کوشش کی؛ مگر کوئی کامیابی نہیں ملی، اب ہم تمہارے پاس آئے ہیں؛ کیونکہ تم ہم سے بڑے جادوگر ہو، لو یہ تین اشرفیاں حاضر ہیں، انہیں قبول کرو اور محمد ﷺ پر ایک زوردار جادو کر دو، اس زمانہ میں حضور ﷺ کے یہاں ایک یہودی لڑکا خدمت گار تھا، اس سے ساز باز کر کے ان لوگوں نے حضور ﷺ کی کنگھی کا ایک ٹکڑا حاصل کر لیا، جس میں آپ ﷺ کے موئے مبارک بھی تھے، ان ہی بالوں اور کنگھی کے دندانون پر جادو کیا گیا، ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ آپ ﷺ کی شکل کا موم کا ایک پتلا بھی بنایا اور اس میں گیارہ سوئیاں چھو دی گئی تھیں، ایک روایت میں یہ ہے کہ تانت میں گیارہ گرہ لگا کر ان گرہوں میں سوئیاں چھوئی گئی تھیں، بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ لبید نے خود جادو کیا تھا اور بعض سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس کی لڑکیوں نے جادو کیا تھا اور بعض میں بہنوں کا ذکر ہے، ان میں کوئی تضاد نہیں ہے، ہو سکتا ہے کہ سب نے مل کر یہ

کام کیا ہو، ان تمام چیزوں کو ایک زکھجور کے خوشے کے غلاف میں رکھ کر لبید نے بنی زُرِیق کے کنویں ذروان کی تہہ میں پتھر کے نیچے دبایا، ابتداء میں اس جادو کا اثر بہت ہلکا تھا؛ مگر بتدریج آپ کی طبیعت زیادہ خراب ہونی شروع ہو گئی، آخری چالیس روز سخت خراب ہوئی ان میں بھی آخری تین روز زیادہ سخت گزرے؛ مگر اس کا زیادہ سے زیادہ جو اثر آپ ﷺ پر ہوا وہ بس یہ تھا کہ آپ گھلتے چلے جا رہے تھے کسی کام کے متعلق خیال ہوتا کہ وہ کر لیا ہے؛ حالانکہ نہیں کیا ہوتا تھا اپنی ازواج کے متعلق خیال فرماتے کہ ان کے پاس گئے ہیں؛ حالانکہ نہیں گئے ہوتے تھے وغیرہ وغیرہ، یہ تمام اثرات آپ کی ذات تک محدود رہے؛ حتیٰ کہ دوسرے لوگوں کو یہ معلوم تک نہ ہوسکا کہ آپ پر کیا گزر رہی ہے، رہی آپ کے نبی ہونے کی حیثیت تو اس میں آپ کے فرائض کے اندر کوئی خلل واقع نہیں ہونے پایا۔

ایک روز کا واقعہ ہے کہ آپ حضرت عائشہ صدیقہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا کے یہاں تھے کہ آپ نے بار بار اللہ سے دعاء مانگی، اسی حالت میں آپ کو نیند آ گئی اور پھر بیدار ہو کر آپ نے حضرت عائشہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا سے فرمایا کہ میں نے جو بات اپنے رب سے پوچھی تھی وہ اس نے مجھے بتادی، حضرت عائشہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا نے عرض کیا، وہ کیا بات ہے؟ آپ نے فرمایا دو آدمی (یعنی دو فرشتے آدمی کی صورت میں) میرے پاس آئے ایک سرہانے کی طرف تھا اور دوسرا پانکٹی کی طرف، ایک نے دوسرے سے پوچھا انہیں کیا ہوا ہے؟ دوسرے نے جواب دیا ان پر جادو ہوا ہے، اس نے پوچھا کس نے کیا ہے؟ جواب دیا لبید بن العصم نے پوچھا: کس چیز میں کیا ہے؟ جواب دیا کنگھی اور بالوں میں ایک زکھجور کے خوشے کے غلاف کے اندر، پوچھا وہ کہاں ہے؟ جواب دیا بنی زُرِیق کے کنویں ذروان کی تہہ میں پتھر کے نیچے ہے۔ پوچھا اب اس کے لئے کیا کیا جائے؟ جواب دیا کنویں کا پانی نکال دیا جائے اور پتھر کے نیچے سے اس کو نکال لیا جائے، اس کے بعد آپ ﷺ نے حضرت علی، حضرت عمار بن یاسر اور حضرت زبیر کو بھیجا ان کے ساتھ جبیر یا اس اور قیس بن محسن رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُم بھی شامل ہو گئے، بعد میں خود حضور ﷺ بھی چند اصحاب کے ہمراہ وہاں پہنچ گئے پانی نکالا گیا، اور وہ غلاف برآمد کر لیا گیا اس کنگھی اور بالوں کے ساتھ ایک تانت کے اندر گیارہ گرہیں لگی ہوئی تھیں اور موم کا ایک پتلا تھا جس میں سوئیاں چبھوئی ہوئی تھیں، جبریل رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے آکر بتایا کہ آپ ﷺ معوذتین پڑھیں؛ چنانچہ آپ ﷺ ایک ایک آیت پڑھتے جاتے تھے اور اس کے ساتھ ایک ایک گرہ کھولی جاتی اور پتلے میں سے ایک سوئی نکالی جاتی غرضیکہ سورتوں کے خاتمہ تک پہنچتے پہنچتے ساری گرہیں کھل گئیں اور تمام سوئیاں نکل گئیں اور آپ ﷺ جادو کے اثر سے نکل کر ایسے ہو گئے جیسے کوئی شخص بندھا ہوا تھا پھر کھل گیا، اس کے بعد آپ ﷺ نے لبید کو بلا کر باز پرس کی، اس نے اپنے قصور کا اعتراف کر لیا مگر آپ ﷺ نے اس کو چھوڑ دیا؛ کیونکہ اپنی ذات کے لئے آپ ﷺ نے کبھی کسی سے انتقام نہیں لیا۔

یہ ہے سارا قصہ جادو کا اس میں کوئی چیز ایسی نہیں ہے کہ جو آپ ﷺ کے منصب نبوت میں قاذح ہو، ذاتی طور پر اگر آپ ﷺ کو زخمی کیا جاسکتا تھا جیسا کہ جنگ احد میں ہوا، اگر آپ ﷺ گھوڑے سے گر کر چوٹ کھا سکتے تھے جیسا کہ احادیث سے ثابت ہے، اگر آپ ﷺ کو بچھوکاٹ سکتا ہے جیسا کہ روایات میں وارد ہوا ہے، اور ان میں سے کوئی چیز بھی اس تحفظ کے منافی

نہیں ہے جس کا نبی ہونکی حیثیت سے اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ سے وعدہ کیا تھا، تو آپ ﷺ اپنی ذاتی حیثیت میں جادو کے اثر سے بے اثر بھی ہو سکتے تھے، نبی ﷺ پر جادو کا اثر ہو سکتا ہے، یہ بات تو قرآن کریم سے بھی ثابت ہے، سورہ ظہ میں ہے کہ جولاٹھیاں اور رسیاں انہوں نے پھینکی تھیں، ان کے متعلق عام لوگوں ہی نے نہیں؛ بلکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بھی یہی سمجھا کہ وہ ان کی طرف سانپوں کی شکل میں دوڑی چلی آرہی ہیں اور اس سے حضرت موسیٰ علیہ السلام خوف زدہ بھی ہو گئے تھے۔

معوذتین کی قرآنیت:

معوذتین کے قرآن ہونے پر تمام صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا اجماع ہے اور عہد صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بتواتر ثابت ہے، اس میں قطعی کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں، مگر حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ جیسے عظیم المرتبہ صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے متعدد روایتوں میں یہ بات منقول ہوئی ہے کہ وہ ان دونوں سورتوں کو قرآن کی سورتیں نہیں مانتے تھے اور اپنے مصحف سے ان کو ساقط کر دیا تھا، امام احمد، بزار، طبرانی، ابن مردویہ، ابویعلیٰ، عبد اللہ بن احمد بن حنبل، حمیدی، ابونعیم، ابن حبان رحمہم اللہ وغیرہ محدثین نے مختلف سندوں سے جن میں اکثر و بیشتر صحیح ہیں، یہ بات حضرت عبد اللہ بن مسعود سے نقل کی ہے۔

قرآن میں مخالفین کا طعن:

ان روایات کی بنا پر مخالفین اسلام کو قرآن کے بارے میں شبہات ابھارنے اور طعن کرنے کا موقع مل گیا کہ معاذ اللہ یہ کتاب تحریف سے محفوظ نہیں ہے؛ بلکہ اس میں جب یہ دو سورتیں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بیان کے مطابق الحاقی ہیں تو نہ معلوم اور کیا کیا حذف و اضافے اس میں ہوئے ہوں گے؟

طعن کے جوابات:

قاضی ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ باقلانی اور قاضی عیاض رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ نے ان کے طعن کا یہ جواب دیا ہے کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ معوذتین کی قرآنیت کے منکر نہ تھے؛ بلکہ صرف ان کو مصحف میں درج کرنے سے انکار کرتے تھے، کیونکہ ان کے نزدیک مصحف میں صرف وہی چیز درج کی جانی چاہیے تھی جس کے ثبت کرنے کی رسول اللہ ﷺ نے اجازت دی ہو اور ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک ان کے درج کرنے کی اجازت کی اطلاع نہیں پہنچی تھی۔

(فتح الباری صفحہ: ۵۷۱، ح: ۸)

یہ واضح رہے کہ ان کو بھی ان سورتوں کے کلام اللہ ہونے میں شبہ نہ تھا، وہ مانتے تھے کہ بلا ریب یہ اللہ کا کلام ہے اور بد شبہ آسمان سے نازل ہوا ہے، مگر ان کے نازل کرنے کا مقصد رقیہ اور علاج تھا، معلوم نہیں کہ تلاوت کی غرض سے نازل کی گئی ہے یا نہیں؟ اس لئے وہ یہ سمجھتے تھے کہ ان کو مصحف میں درج کرنا اور اس کو قرآن میں شامل کرنا جس کی تلاوت نماز وغیرہ میں مطلوب

ہے، خلاف احتیاط ہے، روح البیان میں ہے ”اِنَّهُ كَانَ لَا يَعُدُّ الْمَعْرُوذَتَيْنِ مِنَ الْقُرْآنِ وَكَانَ لَا يَكْتُبُهُمَا فِي مَصْحَفِهِ يَقُولُ اِنَّهُمَا مُنْزَلَتَانِ مِنَ السَّمَاءِ وَهُمَا مِنْ كَلَامِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَلَكِنْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَرْقِي وَيَعُوذُ بِهِمَا، فَاشْتَبَهَ عَلَيْهِ اَنَّهُمَا مِنَ الْقُرْآنِ فَلَمْ يَكْتُبْهُمَا فِي مَصْحَفِهِ“

(روح البیان، صفحہ ۷۲۳، ج: ۴، فوائد عثمانی)

بہر حال ان کی یہ رائے بھی شخصی اور انفرادی تھی، اور جیسا کہ بزار نے نقل کیا ہے کہ کسی ایک صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی ان سے اتفاق نہیں کیا، حافظ ابن حجر فرماتے ہیں ”واجب باحتمال اِنَّهُ كَانَ مُتَوَاتِرًا فِي عَصْرِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَكِنْ لَمْ يَتَوَاتَرَ عِنْدَ ابْنِ مَسْعُودٍ فَانْحَلَّتِ الْعَقْدَةُ بِعَوْنِ اللَّهِ تَعَالَى“ اور صاحب معانی فرماتے ہیں ”وَلَعَلَّ ابْنَ مَسْعُودٍ رَجَعَ عَنْ ذَلِكَ“۔ (فوائد عثمانی ملخصاً)

﴿مَقَاتِلُ﴾

سُورَةُ النَّاسِ مَدَنِيَّةٌ وَهِيَ سِتُّ آيَاتٍ

سُورَةُ النَّاسِ مَكِّيَّةٌ اَوْ مَدَنِيَّةٌ سِتُّ آيَاتٍ

سورۃ الناس مکی یا مدنی ہے، چھ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ ۝ خَالِقِهِمْ وَمَالِكِهِمْ خُصُوْبِهِمْ اِلٰذْ كَرِ
تَشْرِیْفًا لَهُمْ وَنَسَابَةً لِیْلَا سِتْعَاذَةٍ مِنْ شَرِّ الْمُوسُوْسِ فِی صُدُوْرِهِمْ مِّلَکِ النَّاسِ ۝ اِلٰهِ النَّاسِ ۝ بَدَلَانِ اَوْ صِفَتَانِ
اَوْ عَطْفَانِ بَيَانٍ وَّ اَظْهَرَ الْمُضَافِ اِلَیْهِ فِیْهِمَا زِیَادَةُ لِلْبَيَانِ مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ ۝ الشَّیْطَانِ سُمِیَ بِالْحَدِثِ لِكَثْرَةِ
مُلَابَسَةِ لَهُ الْخَطَايَا ۝ لِاَنَّهُ یَكْنُسُ وَیَتَاَخَّرُ عَنِ الْقَلْبِ کُلَّمَا ذَكَرَ اللّٰهُ الَّذِیْ یُوسُوْسُ فِی صُدُوْرِ النَّاسِ ۝
قُلُوْبِهِمْ اِذَا غَفَلُوْا عَنْ ذِکْرِ اللّٰهِ مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ ۝ بَيَانٌ لِلشَّیْطَانِ الْمُوسُوْسِ اَنَّهُ جِنِّیٌّ وَاِنْسِیٌّ کَقَوْلِهِ
تَعَالٰی شَیَاطِیْنِ الْاِنْسِ وَالْجِنِّ اَوْ مِنَ الْجَنَّةِ بَيَانٌ لَهُ وَالنَّاسِ غَطَفَتْ عَلٰی الْوَسْوَاسِ وَعَلٰی کُلِّ یَشْمَلُ شَرُّ
لَبِیْدٍ وَبَنَاتِهِ الْمَذْکُوْرِیْنَ وَاَعْتَرَضَ الْاَوَّلُ بِاَنَّ النَّاسَ لَا یُوسُوْسُ فِی صُدُوْرِهِمْ النَّاسُ اِنَّمَا یُوسُوْسُ فِی
صُدُوْرِهِمُ الْجِنُّ وَاُجِیْبَ بِاَنَّ النَّاسَ یُوسُوْسُوْنَ اَيْضًا بِمَعْنٰی یَلِیْقُ بِهِمْ فِی الظَّاهِرِ ثُمَّ تَصِلُ وَسُوْسَتُهُمْ
اِلٰی الْقَلْبِ وَتَثْبُتُ فِیْهِ بِالطَّرِیْقِ الْمُؤَدِّیِّ اِلٰی ذٰلِكَ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، آپ کہیے کہ میں لوگوں کے رب، ان
کے مالک کی پناہ میں آتا ہوں (یعنی) ان کے خالق کی اور ان کے مالک کی (پناہ میں آتا ہوں) انسانوں کا ذکر خاص طور پر ان کی
شرافت اور ان کے سینوں میں وسوسہ ڈالنے والے کے شر سے پناہ چاہنے کی مناسبت کی وجہ سے کیا گیا ہے، لوگوں کے بادشاہ کی،
لوگوں کے معبود کی، دونوں بدل ہیں یا صفت ہیں یا عطف بیان ہیں، اور دونوں جگہ مضاف الیہ کو زیادتی بیان کے لئے ظاہر کیا
ہے، وسوسہ ڈالنے والے، پیچھے ہٹ جانے والے شیطان کے شر سے (پناہ چاہتا ہوں) شیطان کا نام وسواس (یعنی معنی
مصدری) رکھا گیا ہے، اس کے کثرت سے وسوسہ ڈالنے کی وجہ سے، اس لئے کہ وہ چھپ جاتا ہے اور قلب سے پیچھے ہٹ جاتا
ہے جب بندہ اللہ کا ذکر کرتا ہے، جو لوگوں کے دلوں میں جب اللہ کے ذکر سے غافل ہوتے ہیں وسوسہ ڈالتا ہے (خواہ وہ)

از قبیل جن ہو یا از قبیل انسان، یہ وسوسہ ڈالنے والے شیطان کا بیان ہے کہ وہ جنی ہے اور انسی ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا قول شیاطین الانس والجن، یا من الجنة (شیطان) کا بیان ہے اور الناس کا الموسواس پر عطف ہے، اور ہر صورت میں، سورت ماقبل میں مذکور لبید اور اس کی لڑکیوں کے شر کو مشتمل ہے، پہلی صورت میں اعتراض کیا جاتا ہے کہ انسان، انسانوں کے قلوب میں وسوسہ نہیں ڈالتے، انسانوں کے دلوں میں تو جنات وسوسہ ڈالتے ہیں؟ (تو اس اعتراض کا) جواب دیا گیا ہے کہ انسان بھی ایسے طریقوں سے وسوسہ ڈالتے ہیں جو بظاہر ان کے مناسب ہو، (مثلاً نیمہ وغیرہ کے ذریعہ) پھر ان کا وسوسہ قلب تک ایسے طریقہ سے پہنچ جاتا ہے جو ثبوت تک مفہمی ہوتا ہے۔ (واللہ اعلم)۔

تَحْقِيقُ شَرْكِ بْنِ تَفْسِيرِي فَوَائِدُ

سورہ فلق اور سورہ الناس کی آیتوں کی مجموعی تعداد گیارہ ہے، یہ گروہوں اور سوئیوں کی تعداد کے مساوی ہے، جو آپ ﷺ پر سحر میں استعمال کی گئی تھیں۔

قَوْلُهُ: قُلْ اَعُوذُ میں خطاب اگرچہ آپ ﷺ کو ہے؛ مگر امت کا ہر فرد اس کا مخاطب ہے۔

قَوْلُهُ: النَّاسِ اس کی اصل اناس ہے، اس سے ہمزہ حذف کر دیا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: وَمُنَاسِبَةٌ لِّلْاِسْتِعَاذَةِ مِنْ شَرِّ الْمَوْسُوسِ، كَأَنَّهُ قِيلَ، اَعُوذُ مِنْ شَرِّ الْمَوْسُوسِ إِلَى النَّاسِ بِرُبَّمَا الَّذِي يَمْلِكُ أَمْرَهُمْ۔

قَوْلُهُ: مَلِكِ النَّاسِ یہاں تمام قراء کا حذف الف پر اتفاق ہے، بخلاف سورہ فاتحہ کے کہ وہاں اختلاف ہے بعض الف کو حذف کرتے ہیں اور بعض باقی رکھتے ہیں۔

قَوْلُهُ: زِيَادَةٌ لِلْبَيَانِ مزید وضاحت کے لئے ہے، اس لئے کہ رب کا اطلاق بعض اوقات غیر اللہ پر بھی ہوتا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول "اتَّخِذُوا أَحْبَابَهُمْ وَرُحَبَاءَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ" اس لئے رب کی تین صفات لائی گئی ہیں؛ تاکہ غیر اللہ سے ممتاز ہو جائے، مذکورہ صفات میں ادنیٰ سے اعلیٰ کی طرف ترقی ہے، اس لئے کہ ربی کے لئے ملک ہونا ضروری نہیں؛ مگر جو ملک ہوتا ہے وہ ربی بھی ہوتا ہے، اور اللہ سب سے اعلیٰ ہے، اس لئے کہ رب اور ملک کے لئے اللہ ہونا ضروری نہیں؛ مگر اللہ کے لئے رب اور ملک ہونا ضروری ہے۔

قَوْلُهُ: مِنْ شَرِّ الْمَوْسُوسِ یہ اعوذ سے متعلق ہے۔

قَوْلُهُ: سَمِيَّ بِالْحَدِيثِ یعنی موسوس کو موسواس کہا گیا ہے یہ زید عدل کے قبیل سے ہے، گویا کہ زید سراپا عدل ہے، اسی طرح شیطان اس قدر وسوسہ ڈالتا ہے گویا کہ وہ خود وسوسہ ہو گیا ہے۔

قَوْلُهُ: الْخَنَاسِ یہ مبالغہ کا صیغہ ہے بہت زیادہ پیچھے پلٹنے والا، اور خناس شیطان کو بھی کہتے ہیں۔

قَوْلُهُ: وَيَتَأَخَّرُ یہ الخناس کی تفسیر ہے۔

قَوْلًا: بیان للشیطان الموسوس یعنی مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ، یُوسِسُ کی ضمیر قائل کا بیان ہے، مطلب یہ ہے کہ وسوسہ ڈالنے والا جن بھی ہو سکتا ہے اور انس بھی، اور بعض لوگوں نے کہا ہے کہ مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ، اس النَّاسِ کا بیان ہے جو فی صدور الناس میں ہے، مطلب یہ ہوگا کہ ابلیس جس طرح انسانوں کے دل میں وسوسہ ڈالتا ہے، اسی طرح جنوں کے دلوں میں بھی وسوسہ ڈالتا ہے، اس صورت میں موسوس خاص اور مَوسوس لہ عام ہوگا، كَآنَهُ قَالَ، اَعُوذُ مِنْ شَرِّ الشَّيْطَانِ الَّذِي يُوَسِّسُ فِي صُدُورِ الْجِنِّ وَالنَّاسِ یہ معنی اس کے برعکس ہیں، جو شارح نے بیان کئے ہیں۔

قَوْلًا: لَا يُوَسِّسُ فِي صُدُورِهِمُ النَّاسُ یعنی انسان انسان کے قلوب میں وسوسہ نہیں ڈالتے، مفسر علام اس کے بجائے اگر "لا يوسسون في صدور الناس" کہتے تو زیادہ آسان ہوتا۔

قَوْلًا: الموصول الى ذلك، اى الى ثبوتها في القلب یعنی شیطان اس طرح وسوسہ ڈالتا ہے کہ وہ قلب میں جاگزیں ہو جاتا ہے۔

تَفْسِيرٌ وَتَشْرِيحٌ

اس سورت کی فضیلت سابقہ سورت کے ساتھ بیان ہو چکی ہے۔

ایک حدیث میں وارد ہوا ہے کہ ایک مرتبہ نبی اکرم ﷺ کو نماز میں ایک بچھونے کاٹ لیا، نماز سے فراغت کے بعد آپ ﷺ نے پانی اور نمک منگوا کر اس کے اوپر ملا اور ساتھ ساتھ (قُلْ يٰۤاَيُّهَا الْكٰفِرُوْنَ، قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ اور قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ) پڑھتے رہے۔ (مجمع الزوائد)

قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ، رب "پروردگار" کا مطلب ہے جو ابتداء سے ہی، جبکہ انسان رحم مادر ہی میں ہوتا ہے اس کی تدبیر و اصلاح کرتا ہے، اور یہ اصلاح و تدبیر کا سلسلہ زندگی بھر جاری رہتا ہے، پھر یہ اصلاح و تدبیر چند مخصوص افراد کے لئے نہیں؛ بلکہ تمام انسانوں؛ بلکہ اپنی تمام مخلوق کے لئے کرتا ہے؛ یہاں صرف انسانوں کا ذکر اس شرف و فضل کے اظہار کے لئے ہے جو تمام مخلوق پر اس کو حاصل ہے۔

مَلِكِ النَّاسِ، جو ذات تمام انسانوں؛ بلکہ تمام مخلوقات کی پرورش اور نگہداشت کرنے والی ہے، وہی اس لائق ہے کہ کائنات کی حکمرانی اور بادشاہی بھی اسی کے پاس ہو۔

اِلٰهِ النَّاسِ، اور جو تمام کائنات کا پروردگار ہو، پوری کائنات پر اسی کی بادشاہی ہو، وہی ذات اس کی مستحق ہے کہ اس کی عبادت کی جائے اور وہی تمام لوگوں کا معبود ہو، چنانچہ میں اسی عظیم برتر ہستی کی پناہ حاصل کرتا ہوں۔

مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ، الوسواس بعض کے نزدیک اسم قائل الموسوس کے معنی میں ہے اور بعض کے نزدیک یہ ذی الوسواس ہے، وسوسہ مخفی آواز کو کہتے ہیں، شیطان بھی نہایت غیر محسوس طریقہ سے انسان کے دل میں بری باتیں ڈال دیتا ہے، اسی کو وسوسہ کہا جاتا ہے، الخناس کھسک جانے والا یہ شیطان کی صفت ہے جب اللہ کا ذکر کیا جاتا ہے تو یہ کھسک جاتا ہے اور ذکر

سے غفلت کی حالت میں واپس آ کر دل پر چھا جاتا ہے۔

مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ، یہ وسوسہ ڈالنے والوں کی دو قسموں کا بیان ہے شیاطین الجن اور شیاطین الانس۔

شیاطین الجن، کو اللہ تعالیٰ نے انسانوں کو گمراہ کرنے کی قدرت دی ہے، اس کے علاوہ ہر انسان کے ساتھ ایک شیطان اس کا ساتھی ہوتا ہے جو اس کو گمراہ کرتا رہتا ہے، چنانچہ حدیث میں آتا ہے کہ جب آپ ﷺ نے یہ بات فرمائی تو صحابہ کرام رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ نے پوچھا کہ یا رسول اللہ ﷺ! کیا وہ آپ ﷺ کے ساتھ بھی ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا، ہاں! میرے ساتھ بھی ہے، لیکن اللہ نے میری مدد فرمائی ہے، وہ میرا مطیع ہو گیا ہے، وہ مجھے خیر کے علاوہ کسی بات کا حکم نہیں دیتا۔ (صحیح مسلم)

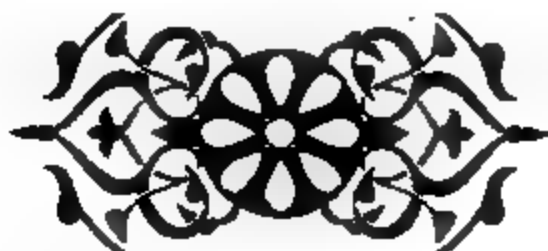
اسی طرح ایک حدیث میں آیا ہے کہ ایک مرتبہ آپ ﷺ اعتکاف میں تھے کہ آپ ﷺ کی زوجہ مطہرہ حضرت صفیہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا آپ ﷺ سے ملنے کے لئے آئیں، رات کا وقت تھا، آپ ﷺ انہیں چھوڑنے کے لئے ان کے ساتھ گئے، راستہ میں دو انصاری صحابی رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُم وہاں سے گزرے، تو آپ ﷺ نے ان کو بلایا اور فرمایا یہ میری اہلیہ صفیہ بنت حنی رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا ہیں، انہوں نے عرض کیا، یا رسول اللہ ﷺ! آپ ﷺ کی بابت ہمیں کیا بدگمانی ہو سکتی تھی؟ آپ ﷺ نے فرمایا یہ تو ٹھیک ہے، لیکن شیطان انسان کی دلوں میں خون کی طرح دوڑتا ہے، مجھے خطرہ محسوس ہوا کہ کہیں وہ تمہارے دلوں میں کچھ شبہ نہ ڈال دے۔ (صحیح بخاری)

دوسرے شیطان انسی ہوتے ہیں، جو ناصح اور مشفق کے روپ میں انسانوں کو گمراہی کی ترغیب دیتے ہیں، بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ شیطان، جنات کو بھی گمراہ کرتا ہے صرف انسان کا ذکر تغلیبا ہے۔

اے با ابلیس، آدم روئے ہست پس بہ ہر دستے نہ باید داد دست

فی تحمیل القرآن

اللَّهُمَّ اِنِّیْ خَشِیْتُ وَفَرِیْتُ اِلَیْكَ اَحْمَیْتُ بِاَلْقُرْآنِ الْعَظِیْمِ وَاجْعَلْهُ لَیَّ مَامًا وَنُورًا
وَهِدًیً رَحْمَةً اِلَیَّكَ اَللّٰهُمَّ كُنْ لِّیْ مَسَانِیْتُ وَكُنْ لِّیْ مَسَانِیْتُ اَنْ تَجْعَلَ لِّیْ تِلَاوَتَیَّ
اَنَامًا لِّیْلًا اَنْ تَجْعَلَ لِّیْ حِمْزًا رَّحْمَةً لِّیْ اَمِیْنًا



سُورَةُ الْفَاتِحَةِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ سَبْعُ آيَاتٍ

سُورَةُ الْفَاتِحَةِ مَكِّيَّةٌ، سَبْعُ آيَاتٍ.

سورہ فاتحہ مکی ہے، مع بسم اللہ کے سات آیتیں ہیں۔

بِالْبَسْمَلَةِ إِنْ كَانَتْ مِنْهَا وَالسَّابِعَةُ صِرَاطَ الَّذِينَ إِلَىٰ آخِرِهَا وَإِنْ لَمْ تُكُنْ مِنْهَا فَالسَّابِعَةُ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ، إِلَىٰ آخِرِهَا، يُقَدَّرُ فِي أَوَّلِهَا قَوْلُوا لِيَكُونَ مَا قَبْلَ "إِيَّاكَ نَعْبُدُ" مُنَاسِبًا لَهُ بِكُونِهِ مِنْ مَقُولِ الْعِبَادِ. اگر بسم اللہ سورہ فاتحہ کا جز ہو، تو ساتویں آیت "صراط الذين" سے آخر تک ہے اور اگر بسم اللہ سورہ فاتحہ کا جز نہ ہو، تو ساتویں آیت غیر المغضوب سے آخر تک ہے اور سورہ فاتحہ کے شروع میں "قُولُوا" مقدر مانا جائے گا؛ تاکہ إِيَّاكَ نَعْبُدُ کا ما قبل، بندوں کا مقولہ ہونے میں اس کے مناسب ہو جائے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ الْحَمْدُ لِلَّهِ جُمْلَةُ خَبَرِيَّةٍ قُصِدَ بِهَا الثَّنَاءُ عَلَى اللَّهِ بِمُضْمُونِهَا مِنْ أَنَّهُ تَعَالَىٰ مَالِكٌ لِجَمِيعِ الْحَمْدِ مِنَ الْخَلْقِ أَوْ مُسْتَحَقٌّ لِأَنَّهُ يُحْمَدُ وَهُوَ اللَّهُ عَلَّمَ عَلَى الْمَعْبُودِ بِحَقِّ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ اِی مَالِکِ جَمِیعِ الْخَلْقِ مِنَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْذُّوَابِ وَغَیْرِهِمْ، وَكُلُّ مِنْهُمْ يُطْلَقُ عَلَيْهِ عَالَمٌ يُقَالُ عَالَمُ الْإِنْسِ وَعَالَمُ الْجِنِّ إِلَىٰ غَیْرِ ذَلِكَ وَغُلِبَ فِي جَمْعِهِ بِالْيَاءِ وَالشُّونِ أَوَّلُوا الْعِلْمِ عَلَىٰ غَیْرِهِمْ وَهُوَ مِنَ الْعَلَامَةِ لِأَنَّهُ عَلَامَةٌ عَلَىٰ مُوْجِدِهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ اِی ذِی الرَّحْمَةِ وَهِيَ ارَادَةُ الْخَيْرِ لِأَهْلِهِ مُلِکِ یَوْمِ الدِّینِ ۝ اِی الْجَزَاءِ وَهُوَ یَوْمُ الْقِیَمَةِ وَخُصَّ بِالذِّکْرِ لِأَنَّهُ لَا یَمْلِكُ ظَاهِرًا فِيهِ لِأَحَدٍ إِلَّا لِلَّهِ تَعَالَىٰ بِدَلِيلِ لِمَنِ الْمُلْکُ الْیَوْمَ لِلَّهِ وَمَنْ قَرَأَ مَالِکَ فَمَعْنَاهُ مَالِکِ الْأَمْرِ كُلِّهِ فِي یَوْمِ الْقِیَمَةِ اِی هُوَ مَوْصُوفٌ بِذَلِكَ دَائِمًا كَغَاغِرِ الذَّنْبِ فَصَحَّ وَقُوعُهُ صِفَةً لِلْمَعْرِفَةِ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِینُ ۝ اِی نَحْضُکَ بِالْعِبَادَةِ مِنْ تَوْجِیدِ وَغَیْرِهِ وَنَطْلُبُ

مِنْكَ الْمَعُونَةُ عَلَى الْعِبَادَةِ وَغَيْرِهَا إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ اے ارشدنا الیہ و یُبدَلُ مِنْهُ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ بِالْهُدَايَةِ وَيُبدَلُ مِنَ الَّذِينَ بِصَلَّتِهِ غَيْرِ الْمَعْصُوبِ عَلَيْهِمْ وَهُمْ الْيَهُودُ وَلَا وَغَيْرِ الصَّالِّينَ ۖ وَهُمْ النَّصَارَى وَنُكْتَةُ النَّدْلِ إِفَادَةُ أَنَّ الْمُتَهْتِدِينَ لَيْسُوا يَهُودًا وَلَا نَصَارَى وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ وَإِلَيْهِ الْمَرْجِعُ وَالْمَأْبُودُ صَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ صَلَوةً وَسَلَامًا دَائِمِينَ مُتَلَازِمِينَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، ہر تعریف خدا ہی کو سزاوار ہے، یہ جملہ خبر یہ ہے، اس جملہ سے اس کے مضمون کے ذریعہ خدا کی تعریف کا قصد کیا گیا ہے، بایں طور کہ اللہ تعالیٰ تمام مخلوق کی تعریف کا مالک ہے یا اس کا مستحق ہے کہ اس کی حمد بیان کی جائے، اور اللہ معبود حقیقی کا علم ہے جو تمام عالموں کا رب ہے یعنی وہ تمام مخلوق کا مالک ہے، خواہ انس ہوں یا جن اور ملائکہ اور حیوانات وغیرہ اور ان میں سے ہر ایک پر عالم کا اطلاق کیا جاتا ہے، کہا جاتا ہے، عَالَمُ الْإِنْسِ، عَالَمُ الْجِنِّ وَ عَلَى هَذَا الْقِيَاسِ (عالم) کی ی اور ن کے ساتھ جمع لانے میں، ذوی العقول کو غیر ذوی العقول پر غلبہ دیا گیا ہے اور (عَالَمٌ) علامۃ سے مشتق ہے، اس لئے کہ (عَالَمٌ) اپنے ایجاد کرنے والے پر علامت ہے، بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے یعنی رحمت والا ہے اور "رحمت" مستحق خیر کے ساتھ خیر کے ارادے کا نام ہے، یوم جزاء کا مالک ہے، اور وہ (یوم جزاء) قیامت کا دن ہے اور یوم جزاء کو خاص کرنے کی یہ وجہ ہے کہ اس دن بظاہر اللہ کے سوا کسی کی ملک نہیں ہوگی، لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ؟ لِلَّهِ! کی دلیل سے اور جن لوگوں نے مالکِ یوم الدین پڑھا ہے تو اس کے معنی ہیں، قیامت کے دن وہ تمام امور کا مالک ہے یعنی وہ مالکیت کی صفت کے ساتھ ہمیشہ متصف ہے جیسا کہ غَافِرِ الذَّنْبِ میں، لہذا اس کا معرّفہ کی صفت واقع ہونا صحیح ہے، ہم تیری عبادت کرتے ہیں اور صرف تجھ ہی سے مدد چاہتے ہیں، ہم تجھ ہی کو عبادت کے لئے خاص کرتے ہیں جو کہ وہ توحید وغیرہ ہے اور عبادت وغیرہ پر تجھ ہی سے مدد چاہتے ہیں، ہمیں سیدھی راہ دکھا، یعنی راہ مستقیم کی طرف رہنمائی فرما، اور صراطِ الذین، الصراطِ المستقیم سے بدل ہے، ان لوگوں کا راستہ جن پر تو نے ہدایت کے ذریعہ انعام فرمایا اور الذین سے مع اس کے صلہ کے غَيْرِ الْمَعْصُوبِ عَلَيْهِمْ بدل ہے، ان کی نہیں جن پر غضب کیا گیا اور وہ یہود ہیں اور نہ گمراہوں کی اور وہ نصاریٰ ہیں اور نکتہ بدل قرار دینے میں اس بات کا فائدہ پہنچانا ہے کہ یہود ہدایت یافتہ نہیں ہیں اور نہ نصاریٰ ہیں، واللہ اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب و صَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ صَلَوةً وَسَلَامًا دَائِمِينَ مُتَلَازِمِينَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ. اور حقیقت حال سے اللہ ہی واقف ہے اور وہی مرجع اور ٹھکانہ ہے، اللہ کی رحمت ہو ہمارے سردار محمد ﷺ پر، اور آپ کی پاکیزہ اور ستھری آل اصحاب پر ہمیشہ باہم پیوستہ تا قیام قیامت درود و سلام ہو اور سب تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جو تمام عالموں کا رب ہے۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ : سَبْعُ آيَاتٍ بِالْبَسْمَلَةِ امام شافعی رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی کے یہاں چونکہ بسم اللہ سورۃ فاتحہ کی ایک آیت ہے، اس وجہ سے ساتویں آیت، صراط الذین سے آخر تک ہے، اور احناف کے نزدیک بسم اللہ سورۃ فاتحہ کا چونکہ جز نہیں ہے، اس لئے ساتویں آیت غیر المفضوب علیہم سے آخر تک ہے۔

قَوْلُهُ : يُقَدَّرُ فِي أَوَّلِهَا ، قُولُوا ، سورۃ فاتحہ کے شروع میں لفظ قُولُوا مقدر مانا جائے گا؛ اگر بسم اللہ سورۃ فاتحہ کا جز ہے تو قُولُوا بسم اللہ سے پہلے مقدر مانا جائیگا، اور اگر بسم اللہ سورۃ فاتحہ کا جز نہیں ہے تو بسم اللہ کے بعد مقدر مانا جائے گا، قُولُوا کو مقدر ماننے کی ضرورت اس وجہ سے پیش آئی کہ اِيَّاكَ نَعْبُدُ کا ماقبل، مقولہ عباد ہونے میں اِيَّاكَ نَعْبُدُ کے مناسب ہو جائے یعنی پوری سورۃ فاتحہ مقولہ عباد ہو جائے۔ بگونا بگونا میں باء بمعنی فی ہے، یعنی فی کون الفاتحة ایک نسخہ میں بگونا بگونا کے بجائے بکونہ ہے یہ زیادہ واضح ہے، ضمیر، ماقبل اِيَّاكَ کی طرف راجع ہوگی اور اگر قُولُوا کی تقدیر کو ترک کر دیا جائے تو احتمال یہ ہوگا کہ سورۃ فاتحہ بنما مہا یہ اللہ کی خود اپنی تعریف ہے۔

قَوْلُهُ : الْحَمْدُ لِلّٰهِ خَبْرِيَّةٌ ، خَبْرِيَّةٌ کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ ”الحمد لله“ لفظاً جملہ خبریہ ہے، اس کی تقدیر الحمد ثابت للہ ہے اور قُصِدَ بِهَا الثَّنَاءُ الخ کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ مذکورہ جملہ معنایا نشائیہ ہے، جس کے مضمون سے اللہ کی حمد بیان کرنے کا قصد کیا گیا ہے۔

قَوْلُهُ : مِنْ اِنَّهٗ تَعَالٰی مَالِكٌ لِّجَمِيعِ الْحَمْدِ مِنَ الْخَلْقِ اس جملہ کے اضافہ کا مقصد مضمون جملہ کی تعیین کرنا ہے، یعنی اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کی تمام ستائشوں کا مالک ہے، اس صورت میں اللہ کا لام ملک کے لئے ہوگا۔

قَوْلُهُ : اَوْ مُسْتَحَقٌّ اس اضافہ سے مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ اللہ میں لام استحقاق کا ہے یعنی اللہ اپنی مخلوق کی تمام ستائشوں کا مستحق ہے۔

قَوْلُهُ : قُصِدَ بِهَا الثَّنَاءُ مفسر علام کا مقصد اس عبارت سے ایک مشہور سوال کا جواب دینا ہے۔

سُئِلَ : خبر سے مخبر کا مقصد مخاطب کو یا تو خبر کا فائدہ پہنچانا ہوتا ہے، اس کو اصطلاحی زبان میں فائدۃ الخبر کہتے ہیں مثلاً ایک شخص کہتا ہے زید قائم اگر مخاطب قیام زید سے واقف نہیں ہے تو وہ اس خبر کے بعد قیام زید سے واقف ہو جائے گا، اور اگر مخاطب خبر سے واقف ہے اس صورت میں مخبر کا مقصد یہ بتانا ہے کہ میں اس خبر سے واقف ہوں اسے لازم فائدۃ الخبر کہتے ہیں، مثلاً مخبر کہتا ہے ”حَفِظْتُ الْقُرْآنَ“ تو نے قرآن حفظ کر لیا، مخبر کا مقصد مخاطب کو یہ بتانا ہے کہ میں اس بات سے واقف ہوں کہ تو نے قرآن حفظ کر لیا ہے، ظاہر ہے کہ جس نے قرآن حفظ کیا ہے اسے یہ بتانے کی کوئی ضرورت نہیں کہ تو نے قرآن حفظ کر لیا ہے، بلکہ اسے اپنے باخبر ہونے کی خبر دینا ہے، جسے علم معانی کی زبان میں لازم فائدۃ الخبر کہتے ہیں۔ مذکورہ تفصیل کے بعد آپ غور کریں کہ ”الحمد لله“ جملہ خبریہ ہے؛ مگر دونوں مذکورہ فائدوں سے خالی ہے، نہ تو اس

سے فائدہ الخیر حاصل ہو رہا ہے اور نہ لازم فائدہ الخیر، اس لئے کہ یہ بات کہ جمیع محامد کا مستحق اللہ تعالیٰ ہی ہے، سب کو معلوم ہے، لہذا ”الحمد للہ“ کا مقصد اخبار بفائدہ الخیر نہ ہوگا، اور یہ بات بھی ظاہر ہے کہ متکلم کا مقصد یہ بھی نہیں کہ وہ مخاطب کو یہ بتائے کہ میں اس بات سے واقف ہوں کہ جمیع محامد کا مستحق اللہ تعالیٰ ہے، تو معلوم ہوا کہ ”الحمد للہ“ جو کہ جملہ خبریہ ہے، دونوں قسم (فائدہ الخیر اور لازم فائدہ الخیر) سے خالی ہے اور جو جملہ خبریہ دونوں قسم کے فائدوں سے خالی ہو، وہ لغو ہوتا ہے، اور اللہ تعالیٰ کا کلام اس سے منزہ ہے، لہذا اس جملہ کو انشائیہ ہونا چاہئے جیسا کہ قاضی مبارک شاہ رَحِمَہُ اللہ تَعَالٰی نے شرح تہذیب کے حاشیہ میرزا دہ میں اختیار کیا ہے، حَيْثُ قَالَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ يَحْتَمِلُ الْاِنْشَاءَ وَالْاِخْبَارَ وَالْاَوَّلُ اَوْفَقُ بِالْحَدِيثِ وَهُوَ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ”كُلُّ اَمْرٍ ذِي بَالٍ“۔ (الحدیث)

جوابی: حاصل جواب یہ ہے کہ جملہ خبریہ سے مذکورہ دونوں فائدوں میں سے کسی ایک فائدہ کا حاصل ہونا اس وقت ضروری ہوتا ہے جب کہ مخبر کا مقصد اعلام (اخبار) ہو، اور یہاں مقصد انشاء ہے نہ کہ اخبار، اور جملہ خبریہ بس اوقات فائدہ الخیر اور لازم فائدہ الخیر کے علاوہ دیگر مقاصد کے لئے بھی لایا جاتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول ”رَبِّ اَنِّیْ وَضَعْتُهَا اُنْثٰی“ یہ جملہ خبریہ ہے مگر مقصد اظہار حسرت ہے نہ کہ فائدہ الخیر اور نہ لازم فائدہ الخیر۔

قَوْلًا: بمضمونہا اس جملہ کا مقصد بھی ایک سوال کا جواب ہے، سوال کے سمجھنے سے پہلے بطور تمہید اس بات کا سمجھ لینا ضروری ہے کہ تسمیہ اور سورۃ فاتحہ کے نزول کا مقصد کیفیت تسمیہ و تحمید سکھانا ہے یعنی یہ بتانا ہے کہ کس طرح تسمیہ اور تحمید کی جائے، جب یہ بات سمجھ میں آگئی تو اب سمجھنا چاہئے کہ ”الحمد للہ“ دو حال سے خالی نہیں؛ کیوں کہ حمد یا تو بطریق انشاء ہوگی یا بطریق خبر، اگر بطریق انشاء ہو اس پر وہی اعتراضات ہوں گے جو سابق میں بیان کیے گئے ہیں اور اگر بطریق خبر ہو تو جو شخص بھی یہ جملہ یعنی ”الحمد للہ“ کہے گا تو وہ غیر کی جانب سے حمد کا مخبر ہوگا نہ کہ حامد بنفسہ؛ لہذا یہ شخص نماز میں حمد کرنے والا نہیں ہوگا؛ حالانکہ انشاء حمد اس پر نماز میں واجب ہے۔ اگر کوئی شخص اس کے جواب میں کہے کہ اخبار بالحمد بھی حمد ہے، لہذا الحمد للہ کہنے والا منجملہ حامدین سے ہوگا تو اس کا جواب یہ ہوگا کہ ہمیں یہ مسلم نہیں اس لئے کہ حمد وصف بالجمل کا نام ہے نہ کہ اخبار الوصف بالجمل کا، لہذا یہ حمد نہ ہوگی؟

خلاصۃ الکلام:

قَوْلًا: خَبَرِيَّةُ الْخ، اس اضافہ کا مقصد ان لوگوں پر رد کرنا ہے جو کہتے ہیں کہ ”الحمد للہ“ جملہ انشائیہ ہے، ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ ”الحمد للہ“ جملہ فعلیہ سے معدول ہے جیسا کہ سلامٌ عَلَیْکُمْ جملہ فعلیہ سے معدول ہے کہ اصل میں سَلَّمْتُ سَلَامًا عَلَیْکَ تھا؛ لہذا جب معدول عنہ جملہ فعلیہ انشائیہ ہے، تو معدول بھی جملہ فعلیہ انشائیہ ہوگا، اسی طرح ”الحمد للہ“ اصل میں حَمَدْنَا حَمْدًا تھا، استمرار و دوام کے لئے جملہ فعلیہ سے جملہ اسمیہ کی طرف معدول کر لیا گیا، لہذا جملہ ”الحمد للہ“ بھی انشائیہ ہی ہوگا۔

رد کی پہلی دلیل:

رد کی پہلی دلیل یہ ہے کہ جملہ انشائیہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اس کا مضمون زمانہ استقبال سے متعلق ہے؛ لہذا الحمد للہ کا مفہوم، ایجاد الحمد فی زمان المستقبل ہوگا اور یہ تقیم زمان کے منافی ہے جو کہ ”الحمد للہ“ میں معتبر ہے، اس لئے کہ جملہ فعلیہ سے معدول کرنے کا مقصد ہی یہ ہے کہ دوام و استمرار پر دلالت کرے نہ کہ حدوث و تجدید پر۔

دوسری دلیل:

دوسری دلیل یہ ہے کہ جملہ انشائیہ خواہ اسمیہ ہو جیسے سلام علیکم یا فعلیہ ہو جیسا کہ نعم الرجل زید، وہ بہر حال قائل کی جانب سے حدوث مضمون پر دلالت کرتے ہیں، نہ کہ غیر قائل کی جانب سے؛ لہذا ”سَلَامٌ عَلَيْكُمْ“ کے معنی ہوں گے ”سلام من قبلی اور نعم الرجل زید“ کے معنی ہوں گے احداث المدح من المتکلم دون غیرہ اور یہ حامد کی حمد کے منافی ہے جو کہ ”الحمد للہ“ میں حذف فاعل سے مفہوم ہے؛ لہذا علامہ جلال الدین محلی نے لخبیریۃ کہہ کر مذکورہ دونوں اعتراضوں کو دفع کر دیا۔
(واللہ اعلم بالصواب)

قَوْلُهُ: مِنْ اِنَّهٗ تَعَالٰی مَالِكٌ لِّجَمِیْعِ الْحَمْدِ مِنَ الْخَلْقِ اَوْ مُسْتَحَقٌّ لِاَنَّ یَحْمَدُوْهُ اس اضافہ کا مقصد ایک اعتراض کو دفع کرنا ہے۔

اعتراض: تمام حامد کا اختصاص اللہ تعالیٰ کے لئے ”الحمد“ کے الف لام سے مستفاد ہے خواہ الف لام استغراق کا ہو یا جنس کا جس کی تفصیلی تقریر یوں ہے:

اعتراض کی تقریر:

لفظ ”حمد“ مصدر ہے، یا تو یہ مصدر معروف ہوگا یا مجہول، یعنی کسی کا حامد ہونا یا محمود ہونا، اور ان دونوں صورتوں میں حمد کا اختصاص باری تعالیٰ کے ساتھ صحیح نہیں ہے، اول صورت میں تو اس لئے کہ حمد کی نسبت غیر اللہ کی طرف کرنا اہل سنت والجماعت کے نزدیک کسب اور معتزلہ کے نزدیک خلقاً درست ہے، یعنی غیر اللہ کو کہا جاسکتا ہے کہ ”انہ حامدٌ علی سبیل الکسب“ لہذا صریحاً باقی نہیں رہا، اور اگر ثانی صورت مراد ہو کہ الحمد کو مصدر مجہول مانا جائے، تو اس صورت میں حصر اس لئے درست نہیں ہوگا کہ صرف اللہ ہی حمد کا تعلق غیر اللہ سے ہوتا ہے، مثلاً غیر اللہ کے لئے کہا جاتا ہے ”انہ محمود“ یا فُلَانٌ عَالِمٌ بِمَا فُلَانٌ سَجَاعٌ، وغیرہ، تو فلاں محمود ہوگا، خلاصہ یہ کہ الحمد اللہ میں حمد کسی صورت میں بھی اللہ کے ساتھ محصور نہیں، حالانکہ الحمد میں حصر ہی قصود ہے؟ اسی اعتراض کا جلال الملت والدین نے اول شق کو اختیار کر کے اپنے قول ”مِنْ اِنَّهٗ مَالِكٌ الْخ“ سے جواب دیا ہے اور ثانی کو اختیار کر کے اس کا جواب اپنے قول ”اَوْ مُسْتَحَقٌّ لِاَنَّ یَحْمَدُوْهُ“ سے دیا ہے۔

پہلی شق کو اختیار کر کے جواب کی تقریر:

جواب یہ ہے کہ حمد کے تمام افراد اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہیں باعتبار ملک اور خلق کے، بایں طور کہ ہر حمد خواہ وہ خالق سے صادر ہو یا مخلوق سے وہ اللہ ہی کی مخلوق اور مملوک ہے، اس لئے کہ اہل حق کے نزدیک اللہ کی ذات اور اس کی صفات کے سوا ہر شئی کا خالق اللہ تعالیٰ ہے اور غیر اللہ حقیقتہً نہ کسی شئی کا خالق ہو سکتا ہے اور نہ مالک؛ لہذا جمیع محامد کا اختصاص باعتبار خلق اور ملک کے اللہ ہی کے ساتھ ہوگا، نہ کہ باعتبار نسبت کے؛ لہذا یہ اختصاص حقیقت کے اعتبار سے ہوگا نہ کہ ظاہر اور نسبت کے اعتبار سے۔

دوسری شق کو اختیار کرنے کی صورت میں جواب:

دوسری شق یہ ہے کہ حمد کے تمام افراد اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہیں، محمود ہونے کے اعتبار سے اور یہ اختصاص نفس الامری وقوع کے اعتبار سے نہیں ہے، (یعنی فی الواقع ایسا ہو یہ بات نہیں ہے) بلکہ استحقاق کے اعتبار سے ہے، یعنی تمام محامد کا استحقاق اللہ تعالیٰ ہی کے ساتھ خاص ہے، اللہ کے علاوہ کوئی بھی، حمد کے کسی فرد کا مستحق نہیں، اس لئے کہ حمد کا استحقاق خیر کی وجہ سے ہوتا ہے اور خیر اللہ ہی کی طرف سے ہے، خواہ انسان کے کسب کے اعتبار سے ہو، بایں معنی کہ اس کے کسب میں بندے کے اختیار کو دخل ہو، یا بلا واسطہ ہو کہ اس میں بندے کے کسب و اختیار کو بالکل دخل نہ ہو (جیسے پیدائشی نعمتیں) جب یہ بات ثابت ہوگئی کہ اختصاص بطریق استحقاق ہے، تو یہ اس کے منافی نہیں ہے کہ حمد کے بعض افراد غیر اللہ کے لئے ثابت ہوں؛ لہذا اگر کچھ لوگ بتوں کی یا کوب یادگیر مظاہر کی بندگی اور ان کی حمد و ثناء کرتے ہیں تو یہ اللہ تعالیٰ کے لئے تمام افراد حمد کے استحقاقی طور پر اختصاص کے منافی نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: وَاللَّهُ عَلَّمَ عَلَى الْمَعْبُودِ بِحَقِّ، یعنی اللہ معبود برحق کا عَلَّمَ (نام) ہے، مفسر علام جلال المملۃ والدین نے لفظ اللہ کی تشریح عَلَّمَ عَلَى الْمَعْبُودِ بِحَقِّ سے کر کے ایک اعتراض کا جواب دیا ہے۔

اعتراض: اس مقام (یعنی الحمد لله) میں لفظ اللہ کو دیگر صفاتی ناموں (مثلاً خالق، رازق وغیرہ) کے مقابلہ میں کیوں اختیار کیا؟ باوجودیکہ صفاتی نام ذات مع الصفات پر دلالت کرتے ہیں؟
جواب: جواب کا حاصل یہ ہے کہ اللہ ایک معبود متخص کا نام ہے، جو تمام صفات کمال کو جامع ہو، اللہ کے علاوہ دیگر تمام نام صفاتی ہیں اگر اللہ کے بجائے کسی صفاتی نام کو اختیار کرتے تو کسی کو یہ وہم ہو سکتا تھا کہ اللہ اسی صفت کی وجہ سے مستحق حمد ہے نہ کہ اپنی ذات کے اعتبار سے، اس لئے کہ کسی حکم کا کسی وصف سے متعلق ہونا، اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ یہ وصف ہی اس حکم کی علت ہے، اور یہ باطل ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ جس طرح اپنی صفات کے اعتبار سے مستحق حمد ہے اسی طرح وہ اپنی مجرد ذات کے اعتبار سے بھی یکساں طور پر مستحق حمد ہے۔

قَوْلُهُ: رَبِّ الْعَالَمِينَ، اِی مَالِکِ، رَبِّ مصدر ہے بمعنی تربیۃ، رَبِّ کو اللہ کی صفت بطور مبالغہ لایا گیا ہے، رب کے متعد

معانی آتے ہیں، سید، مالک، معبود، مصلح وغیرہ، مناسب مقام کی وجہ سے مفسر علام نے مالک کے معنی کو اختیار کیا ہے، لہذا رب کے اللہ پر حمل کے عدم جواز کا اعتراض نہیں ہو سکتا۔

سُئِلَ: عالم مفرد ہونے کے باوجود کائنات کے ہر فرد کو شامل ہے، اس لئے کہ عالم اسم جنس ہے تو اس کی جمع لانے کی کیا ضرورت تھی؟
جواب: جمع کا صیغہ اس لئے لایا گیا تاکہ اپنے ماتحت اجناس مختلفہ کو صراحتہ شامل ہو جائے۔

سُئِلَ: عالمین کی جمع یا، ن کے ساتھ کیوں لائے ہیں، جب کہ عالم میں غیر ذوی العقول کی تعداد زیادہ ہے اور ذوی العقول کی کم؟

جواب: ذوی العقول کی شرافت کی وجہ سے غیر ذوی العقول پر غلبہ دینے کی وجہ سے اس کی جمع یا، ن کے ساتھ لائی گئی ہے۔
قَوْلٌ: هُوَ ارَادَةُ الْخَيْرِ، لَا هِلَهِ مفسر علام کا اس اضافہ سے مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سُئِلَ: رَحْمَن اور رَحِيم دونوں مبالغے کے صیغے ہیں اور رحمت سے مشتق ہیں، رحمة کے معنی ہیں رقت قلب اور یہ صفت باری تعالیٰ میں ممتنع ہے۔ اس لئے کہ رقت قلب کے لئے قلب کی ضرورت ہوگی اور قلب کے لئے جسم کی ضرورت ہوگی، اور جس کا جسم ہوتا ہے وہ مجسم ہوتا ہے؛ حالانکہ اللہ تعالیٰ جسم اور جسمانیات سے منزہ اور پاک ہے؟

جواب: اللہ تعالیٰ کے لئے رحمت کا اطلاق غایت اور انجام کے اعتبار سے ہے یعنی رقت قلبی کا انجام اور نتیجہ خیر پر آمادہ کرنا ہوتا ہے؛ لہذا رحمت بول کر انجام رحمت مراد ہے۔

قَوْلٌ: مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ، مَلِكِ میں دو قراءتیں ہیں، ایک الف کے ساتھ یعنی مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ اور دوسری حذف الف کے ساتھ، یعنی مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ، دوسری قراءت میں کوئی اشکال نہیں، یعنی وہ روز جزاء کا بادشاہ ہے، پہلی قراءت یعنی مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ میں اشکال ہے۔

اشکال: مَالِكِ اسم فاعل ہے اس کی اضافت اضافت لفظیہ ہوتی ہے، جو کہ مفید تعریف نہیں ہوتی؛ لہذا اس کا اللہ کی صفت بننا درست نہیں ہے، اس لئے کہ اللہ معرفہ ہے اور مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ نکرہ، اور نکرہ معرفہ کی صفت واقع نہیں ہو سکتا؟

جواب: جواب کا حاصل یہ ہے کہ اسم فاعل سے جب حال یا استقبال کا قصد کیا جائے تو اضافت لفظیہ ہوتی ہے اور اگر ماضی یا دام واستمرار کا ارادہ کیا جائے تو یہ اضافت حقیقیہ ہوتی ہے جو کہ مفید تعریف ہوتی ہے اور چونکہ اللہ تعالیٰ کی تمام صفات میں استمرار و دوام ہی مراد ہوتا ہے؛ لہذا اب کوئی اشکال نہیں۔

قَوْلٌ: وَخُصَّ بِالذِّكْرِ الْخ اس عبارت سے بھی ایک سوال کا جواب مقصود ہے۔

سُئِلَ: مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ میں یوم جزاء کی تخصیص کیوں کی گئی ہے جبکہ اللہ تعالیٰ تمام زمان و مکان کا مالک ہے؟

جواب: جواب کا حاصل یہ ہے کہ یوم جزاء کے علاوہ دنیا میں انسانوں کی بھی ملکیت ہوتی ہے، اگرچہ مجازی اور عارضی ہی سہی؛ و یوم جزاء میں کسی کی ملکیت عارضی اور مجازی بھی نہ ہوگی، قیامت کے روز اللہ تعالیٰ سوال فرمائیں گے لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ؟

اور اللہ تعالیٰ خود ہی اس کا جواب بھی عنایت فرمائیں گے ”لِلّٰهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ“ مفسر علام نے اپنے قول: لا ملک ظاہراً فیہ
لَا حِدَ إِلَّا لَهُ تَعَالٰی سے اسی جواب کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلُهُ: نَخْصُصُكَ بِالْعِبَادَةِ الْخ اس اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ ایاك مفعول کی تقدیم، تخصیص پر دلالت کرنے لئے
ہے، اصل میں نَعْبُدُكَ تھا۔

قَوْلُهُ: اِیْ اِرْشَدْنَا اِلَیْهِ اِیْ اَثْبَتْنَا عَلَیْهِ، ارشاد بمعنی اثبات ہے اس لئے کہ ہدایت تو حاصل ہو چکی ہے، لہذا اب
اس پر دوام عظام فرما۔

قَوْلُهُ: وَيُبَدِّلُ مِنْهُ (صراط الذین انعمت علیہم) یہ بدل الكل من الكل ہے، اس کو الصراط المستقیم کی مدح و
تاکید کے لئے لایا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: يُبَدِّلُ مِنَ الذِّیْنِ بِصَلَّتْهُ الْخ یعنی الذین مع اپنے صلہ کے مبدل منہ ہے اور غیر المغضوب علیہم اس سے
بدل ہے، اس میں مبدل منہ معرفہ اور بدل نکرہ ہے جو کہ درست نہیں ہے۔

سُئِلَ: غَیْرُ جب دو متضاد چیزوں کے درمیان واقع ہو، تو وہ معرفہ ہو جاتا ہے جیسا کہ یہاں واقع ہے اس لئے کہ
انعمت علیہم اور مغضوب علیہم دونوں آپس میں متضاد ہیں، اور بعض حضرات نے غیر المغضوب کو الذین
انعمت کی صفت قرار دیا ہے؛ مگر اس صورت میں یہ اشکال ہوگا کہ معرفہ کی صفت نکرہ درست نہیں ہے؟
جواب: موصول، ابہام میں مشابہ بالنکرات ہے؛ لہذا اس کے ساتھ نکرہ جیسا معاملہ کیا گیا ہے۔

سُئِلَ: جَوَابُ: یہ ہے کہ غَیْرُ جب بین الضدین واقع ہوتا ہے تو اس کی نکارت ختم ہو جاتی ہے جیسا کہ یہاں ما بین
الضدین واقع ہے، لہذا اب کوئی اشکال نہیں۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحُ

سورة الفاتحة مكية سبع آيات بالبسملة.

سورة فاتحہ کی ہے، مع بسم اللہ سات آیتیں ہیں۔

قرآنی سورتوں کو سورت کہنے کی وجہ تسمیہ:

سورة کے لفظی معنی بلندی یا بلند منزل کے ہیں، السُّورَةُ: الرفیعة (لسان) السورة المنزلة الرفیعة (راغب) گویا
ہر سورت بلند مرتبہ کا نام ہے، سورة کے ایک معنی فصیل (شہر پناہ) کے ہیں، سورة المدينة، حائطُهَا (راغب) قرآنی

سورتوں کو سورت کہنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ اپنے مضامین کا اسی طرح احاطہ کئے رہتی ہیں جس طرح فصیل شہر کا احاطہ کئے رہتی ہے۔

الفاتحة:

فاتحة کے لفظی معنی ہیں ابتداء کرنے والی، قرآن مجید کی اس پہلی سورت کو بھی فاتحہ اسی وجہ سے کہا جاتا ہے، گویا کہ یہ دیباچہ قرآن ہے، قرآنی سورتوں کے نام بھی تو قیفی ہیں اور ایک ایک سورت کے کئی نام بھی ہیں، (وَقَدْ ثَبَّتَتْ جَمِيعُ اسْمَاءِ السُّورِ بِالتَّوْقِيفِ مِنَ الْاَحَادِيثِ وَالْاَثَارِ)۔ (اتقان)

سورة الفاتحة کے متعدد نام احادیث میں آئے ہیں، بعض حضرات نے ان کی تعداد بیس تک پہنچائی ہے، ان میں سے چند مشہور نام یہ ہیں۔

① سورة الشفاء، ② سورة الوافية، ③ ام القرآن، ④ سورة الكنز، ⑤ الکافیہ، ⑥ السبع المثانی۔

سورة فاتحہ کے فضائل و خصوصیات:

سورة فاتحہ قرآن کی سب سے پہلی سورت ہے، اور مکمل سورت کی حیثیت سے نزول کے اعتبار سے بھی پہلی سورت ہے، غالباً اسی وجہ سے اس سورت کا نام سورة فاتحہ رکھا گیا ہے، اس کی خصوصیت یہ ہے کہ یہ سورت ایک حیثیت سے پورے قرآن کا متن ہے اور پورا قرآن اس کی شرح؛ یہ سورت اپنے مضمون کے اعتبار سے ایک دعاء ہے، ایک طالب حق کو چاہئے کہ حق کی تلاش و جستجو کرتے وقت یہ دعاء بھی کرے کہ اسے صراط مستقیم کی ہدایت عطا ہو، دراصل یہ ایک دعاء ہے، جو ہر اس شخص کو سکھائی گئی ہے جو حق کا متلاشی ہو، اس بات کو سمجھ لینے کے بعد یہ بات خود بخود واضح ہو جاتی ہے کہ قرآن اور سورة فاتحہ کے درمیان صرف کتاب اور اس کے مقدمہ کا سا ہی تعلق نہیں؛ بلکہ دعاء اور جواب دعاء کا سا بھی ہے، سورة فاتحہ بندے کی جانب سے ایک دعاء ہے، اور قرآن اس کا جواب ہے۔ خدا کی جناب میں، بندہ دعاء کرتا ہے کہ اے پروردگار! تو میری رہنمائی کر، جواب میں اللہ تعالیٰ پورا قرآن اس کے سامنے رکھ دیتا ہے کہ یہ ہے وہ ہدایت اور رہنمائی جس کی درخواست تو نے مجھ سے کی ہے۔

ایک تنبیہ:

اس سورت کی ابتداء، الحمد للہ رب العالمین سے کر کے اس بات کی تعلیم دی گئی ہے کہ دعاء جب مانگو، تو مہذب طریقہ سے مانگو یہ کوئی تہذیب نہیں، کہ منہ کھولتے ہی جھٹ اپنا مطلب پیش کر دیا، تہذیب کا تقاضہ یہ ہے کہ

جس سے دعاء کر رہے ہو پہلے اس کی خوبیوں کا، اس کے احسانات اور اس کے مرتبے کا اعتراف کرو پھر جو کچھ مانگنا ہو شوق سے مانگو۔

بسم اللہ سے متعلق مباحث:

بسم اللہ کے بارے میں اختلاف ہے کہ آیا یہ ہر سورت کی مستقل آیت ہے یا ہر سورت کی آیت کا حصہ ہے یا صرف سورۃ فاتحہ کی ایک آیت ہے، یا کسی بھی سورت کی مستقل آیت نہیں ہے بلکہ ایک سورت کو دوسری سورت سے ممتاز کرنے کے لئے ہر سورت کے آغاز میں لکھی جاتی ہے؟ قراء مکہ و کوفہ نے اسے ہر سورت کی آیت قرار دیا ہے، جب کہ قراء مدینہ بصرہ و شام نے اسے کسی بھی سورت کی آیت تسلیم نہیں کیا سوائے سورۃ نمل کی آیت ۳۰ کے کہ اس میں بالاتفاق بسم اللہ سورت کا جز ہے، اسی طرح جہری نمازوں میں اس کے اونچی آواز سے پڑھنے میں بھی اختلاف ہے بعض اونچی آواز سے پڑھنے کے قائل ہیں اور بعض سری آواز سے، امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور اکثر علماء سری آواز سے پڑھنے کو رائج قرار دیتے ہیں۔

سورۃ فاتحہ کے مضامین:

سورۃ فاتحہ سات آیتوں پر مشتمل ہے جن میں سے پہلی تین آیتوں میں اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء ہے اور آخری تین آیتوں میں انسان کی طرف سے دعاء و درخواست کا مضمون ہے جو اللہ رب العزت نے اپنی رحمت سے خود ہی انسان کو سکھایا ہے اور درمیانی آیت دونوں چیزوں میں مشترک ہے، اس میں کچھ حمد کا پہلو ہے اور کچھ دعاء و درخواست کا۔

اهدنا الصراط المستقیم یہ ایک بڑی اور جامع دعاء ہے جس چیز کی اس میں دعاء کی گئی ہے اس سے کوئی فرد بے نیاز نہیں، اور وہ ہے ”صراط مستقیم“ صراط مستقیم کی ہر کام میں ضرورت ہوتی ہے خواہ دین کا ہو یا دنیا کا، اب رہی یہ بات کہ وہ صراط مستقیم ہے کیا؟ اس کی نشاندہی اگلی آیت میں کی گئی ہے۔

صراط الذین انعمت علیہم یعنی ان لوگوں کا راستہ کہ جن میں افراط و تفریط نہ ہو، اور وہ، وہ لوگ ہیں جن پر تو نے انعام فرمایا، اور ان منعم علیہم کو ایک دوسری آیت ”الذین انعم اللہ علیہم“ (الایۃ) میں بیان کیا گیا ہے یعنی وہ لوگ جن پر اللہ تعالیٰ کا انعام ہوا، یعنی انبیاء، اور صدیقین اور شہداء اور صالحین۔ مقبولین بارگاہ کے یہ چار درجات ہیں جن میں سب سے اعلیٰ انبیاء علیہم السلام ہیں۔

اس آیت میں پہلے مثبت اور ایجابی طریق سے صراط مستقیم کو متعین کیا گیا ہے کہ ان چار طبقوں کے لوگ جس راستہ پر چلیں وہ

صراط مستقیم ہے، اس کے بعد آخری آیت میں سلبی طریقہ پر اس کی تعین کی گئی ہے؛ چنانچہ ارشاد فرمایا:

غیر المَغضُوبِ علیہم ولا الضالین یعنی نہ راستہ ان لوگوں کا جن پر آپ کا غضب نازل ہوا، اور نہ ان لوگوں کا جو راستہ سے بھٹک گئے، مَغضُوبِ علیہم سے وہ لوگ مراد ہیں جو دین کے احکام کو جاننے پہچاننے کے باوجود شرارت یا نفسانی اغراض کی وجہ سے ان کی خلاف ورزی کرتے ہیں، جیسا کہ عام طور پر یہود کا یہی حال تھا کہ دنیا کے ذلیل مفاد کی خاطر دین کو قربان کرتے اور انبیاء علیہم السلام کی توہین کرتے تھے۔ اور ضالین سے وہ لوگ مراد ہیں جو ناواقفیت اور جہالت کے سبب دین کے معاملہ میں غلط راستہ پر پڑ گئے ہیں، جیسا کہ نصاریٰ کا عام طور پر یہی حال تھا کہ نبی کی تعظیم میں اتنے بڑھے کہ انہیں خدا بنالیا، اور دوسری طرف یہ ظلم کہ اللہ کے نبیوں کی بات نہ مانی؛ بلکہ انہیں قتل کرنے تک سے گریز نہ کیا۔

(واللہ اعلم بالصواب)

مَدْعَاؤُ

الحمد للہ، کہ تفسیر جلالین کے نصف ثانی کی تشریح و توضیح آج بتاریخ ۱۹ صفر المظفر بروز چہار شنبہ بعد نماز عشاء ۱۴۲۴ھ مطابق ۲۲/اپریل ۲۰۰۳ء اختتام پذیر ہوئی۔

خدا کی دی ہوئی مہلت کو غفلتوں اور گناہوں میں ضائع کرنے پر جتنا بھی افسوس کیا جائے کم ہے، مگر قدم قدم پر انعامات اور رحمتوں کی بارش اور اپنی کتاب کی خدمت کی توفیق کا جتنا بھی شکر ادا کیا جائے کم ہی ہے، آخر میں دست بدعاء ہوں کہ اللہ تعالیٰ اس حقیری کاوش کو قبولیت سے نواز کر قبول عام عطا فرمائے، اور اسے اس سیاہ کار کی بخشش اور والدین کے رفع درجات کا ذریعہ بنائے اور نصف اول کی خدمت کی توفیق عطا فرمائے۔ (آمین)

بندہ ناچیز

محمد جمال سیفی بن حکیم شیخ سعدی سیفی

استاذ دارالعلوم دیوبند، سہارنپور

یوپی، انڈیا

